स्व. पुण्यश्लोका माता मूर्तिदेवीकी पवित्र स्मृतिमें
स्व. साहू शान्तिप्रसाद जैन द्वारा संस्थापित
एवं
उनकी धर्मपत्नी स्वर्गीय श्रीमती रमा जैन द्वारा संपोषित

भारतीय ज्ञानपीठ मूर्तिदेवी जैन ग्रन्थमाला

इस ग्रन्थमालाके अन्तर्गत प्राकृत, संस्कृत, अपभ्रंश, हिन्दी, कन्नड, तमिल आदि प्राचीन भाषाओंमें उपलब्ध आगमिक, दार्शनिक, पौराणिक, साहित्यिक, ऐतिहासिक आदि विविध-विषयक जैन-साहित्यका अनुसन्धानपूर्ण सम्पादन तथा उसका मूल और यथासम्भव अनुवाद आदिके साथ प्रकाशन हो रहा है। जैन-भण्डारोंकी सूचियाँ, शिलालेख-संग्रह, कला एवं स्थापत्य, विशिष्ट विद्वानोंके अध्ययन-ग्रन्थ और लोकहितकारी जैन साहित्य-ग्रन्थ भी इसी ग्रन्थमालामें प्रकाशित हो रहे हैं।

●

ग्रन्थमाला सम्पादक प्रथम संस्करण
डॉ. हीरालाल जैन, एम. ए., डी. लिट्.
डॉ. आ. ने. उपाध्ये, एम. ए., डी. लिट्.

वर्तमान ग्रन्थमाला सम्पादक
सिद्धान्ताचार्य पं. कैलाशचन्द्र शास्त्री
डॉ. ज्योतिप्रसाद जैन

●

प्रकाशक
भारतीय ज्ञानपीठ
प्रधान कार्यालय : १८, इन्सटीट्यूशनल एरिया, लोदी रोड, नयी दिल्ली–११०००३
यतीश चन्द्र जैन द्वारा दी इस्टरेका प्रिंटिंग वर्क्स प्रा. लि., वाराणसी में मुद्रित

०

दी टाइम्स रिसर्च फाउण्डेशन, बम्बई के सहयोग से सम्पादित - प्रकाशित

स्थापना : फाल्गुन कृष्ण ९, वीर नि. २४७०, विक्रम सं. २०००, १८ फरवरी १९४४

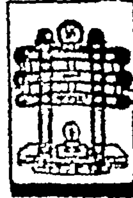
JÑĀNPĪTH MŪRTIDEVĪ JAINA GRANTHAMĀLĀ Sanskrit Grantha No 38

JAINENDRA SIDDHĀNTA KOŚA

[Part I]

by

Kshu. JINENDRA VARNĪ



BHĀRATĪYA JÑĀNPĪṬH PUBLICATION

VĪRA NIRVĀṆA SAṀVAT 2511 · V SAṀVAT 2042 : A. D. 1985

Second Edition ; Price Rs 120/-

BHĀRATĪYA JÑĀNPĪTH

MŪRTIDEVĪ JAINA GRANTHAMĀLĀ

FOUNDED BY

LATE SĀHU SHANTI PRASAD JAIN

IN MEMORY OF HIS LATE MOTHER SHRIMATI MURTIDEVI

AND

PROMOTED BY HIS BENEVOLENT WIFE

LATE SHRIMATI RAMA JAIN

IN THIS GRANTHAMĀLĀ CRITICALLY EDITED JAINA ĀGAMIC, PHILOSOPHICAL PURĀNIC, LITERARY, HISTORICAL AND OTHER ORIGINAL TEXTS AVAILABLE IN PRAKRIT, SANSKRIT, APABHRMŚA, HINDI, KANNAḌA, TAMIL, ETC., ARE BEING PUBLISHED IN THE RESPECTIVE LANGUAGES WITH THEIR TRANSLATIONS IN MODERN LANGUAGES.

ALSO

BEING PUBLISHED ARE

CATALOGUES OF JAINA-BHANDĀRAS, INSCRIPTIONS, STUDIES ON ART AND ARCHITECTURE BY COMPETENT SCHOLARS AND ALSO POPULAR JAINA LITERATURE.

●

●

Published by

Bharatiya Jnanpith

Head Office 18, Institutional Area, Lodi Road, New Delhi-110003

Printed by Yatish Chandra Jain at The Eureka Printing Works Pvt Ltd, Varanasi

●

Edited and Published with the help of THE TIMES RESEARCH FOUNDATION, BOMBAY

Founded on Phalguna Krishna 9, Vira Sam 2470, Vikrama Sam. 2000, 18th Feb., 1

प्रकाशकीय प्रस्तुति

'जैनेन्द्र सिद्धान्त कोश'के प्रथम भागका यह दूसरा सस्करण प्रकाशित हो रहा है। पहला सस्करण लगभग पन्द्रह वर्ष पूर्व प्रकाशित हुआ था, अप्रैल १९७० में। जैन साहित्यका यह ऐसा गौरव ग्रन्थ है जो अपनी परिकल्पनामें, कोश-निर्माण कलाकी वैज्ञानिक पद्धतिमें, परिभाषित शब्दोंकी प्रस्तुति और उनके पूर्वापर आगमोंके संयोजनमें अनेक प्रकारसे अद्भुत और अद्वितीय है। उसके रचयिता और प्रायोजक पूज्य क्षुल्लक जिनेन्द्र वर्णीजी आज हमारे बीच नहीं हैं। उनके जीवनकी उपलब्धियोंका चरमोत्कर्ष था उनका समाधिमरण जो ईसरीमें तीर्थराज सम्मेद शिखरके पादमूलमें आचार्य विद्यासागर जी महाराजसे दीक्षा एवं सल्लेखना व्रत ग्रहण करके श्री १०५ क्षुल्लक सिद्धान्तसागरके रूपमें २४ मई १९८३ को सम्पन्न हुआ। यह एक ज्योति पुंजका तिरोहण था जिसने आजके युगको आलोकित करनेके लिए जैन जीवन और जिनवाणीकी प्रकाश-परम्पराको अक्षत रखा। उनके प्रति बारम्बार नमन हमारी भावनाओंका परिष्करण है।

भारतीय ज्ञानपीठके संस्थापक दम्पती स्व श्री साहू शान्तिप्रसाद जैन और उनकी धर्मपत्नी स्वर्गीया श्रीमती रमा जैनने जैनेन्द्र सिद्धान्त कोशके प्रकाशनको अपना और ज्ञानपीठका सौभाग्य माना था। कोशका कृतित्व पूज्य वर्णीजी की बीस वर्षकी साधनाका सुफल था। मूर्तिदेवी ग्रन्थमालाके सम्पादकद्वय स्व डा हीरालाल जैन और डा आदिनाथ नेमिनाथ उपाध्येने अपने प्रधान सम्पादकीयमें लिखा है—

"   जैनेन्द्र सिद्धान्त कोश प्रस्तुत किया जा रहा है जो ज्ञानपीठ मूर्तिदेवी ग्रन्थमाला संस्कृत सीरीजका ३८वां ग्रन्थ है। यह क्षुल्लक जिनेन्द्र वर्णी द्वारा सकलित व सम्पादित है। यद्यपि वे क्षीणकाय तथा अस्वस्थ हैं फिर भी वर्णीजीको गम्भीर अध्ययनसे अत्यन्त अनुराग है।   इस प्रकाशनसे ज्ञानके क्षेत्रमें ग्रन्थमालाका गौरव और भी बढ गया है। ग्रन्थमालाके प्रधान सम्पादक, क्षु जिनेन्द्र वर्णीके अत्यन्त आभारी हैं जो उन्होंने अपना यह विद्वत्तापूर्ण ग्रन्थ इस ग्रन्थमालाको प्रकाशनार्थ उपहारमें दिया।"

उक्त 'प्रधान सम्पादकीय' को और पूज्य क्षु जिनेन्द्र वर्णीके 'प्रास्ताविक' को हम ज्योंका त्यों इस दूसरे संस्करणमें भी प्रकाशित कर रहे हैं। अपने 'प्रास्ताविक' में वर्णीजीने कोशकी रचना प्रक्रिया और विषय-नियोजन तथा विवेचनकी पद्धति पर प्रकाश डाला है। ये दोनों लेख महत्वपूर्ण हैं और पठनीय हैं।

यह कोश पिछले अनेक वर्षोंसे अनुपलब्ध था। यह नया सस्करण पूज्य वर्णीजीने स्वयं अक्षर-अक्षर देखकर संशोधित और व्यवस्थित किया है। इस संशोधन कार्यमें पूज्य वर्णीजीके कई वर्ष लग गये क्योंकि अनेक नये शब्द उन्होंने जोड़े हैं, कई स्थानोंपर तथ्यात्मक संशोधन, परिवर्तन, परिवर्द्धन किये हैं। 'इतिहास' तथा 'परिशिष्ट' के अन्तर्गत दिगम्बर मूल संघ, दिगम्बर जैनाभासी संघ, पट्टावली तथा गुर्वावलियाँ, संवत्, गुणधर आम्नाय, नन्दिसंघ, आदि शीर्षकोंमें महत्त्वपूर्ण सामग्री जोड़ी है। इसी प्रकार आचार्योंके नामोंकी सूचीमें पहले मात्र ३६० नाम थे जो अब बढ़कर ६१८ हो गये हैं। आगम ग्रन्थ सूचीमें पहले ५०८ ग्रन्थोंके नाम थे, अब यह संख्या ६५१ हो गयी है। आचार्य सूची और आगम सूचीका पर्याप्त परिवर्द्धन किया है। पूज्य वर्णीजीने यह सब किया, चारों भागोंका संशोधन किया और सर्वाधिक महत्त्वपूर्ण बात यह कि कोशका पाँचवां भाग तैयार कर दिया जो चारों भागोंकी अनुक्रमणिका है।

इस कारण यह कोश सर्वांगीण हो गया है। इसकी उपयोगिता और तत्कालिक सन्दर्भ सुविधा कई गुना बढ़ गयी है। इस प्रथम भागकी भाँति शेष तीन भागोंका भी दूसरा संशोधित संस्करण शीघ्र ही ज्ञानपीठ

प्रकाशित कर रही है। इसी क्रममें नया पाँचवाँ भाग भी प्रकाशित होगा। कोशका प्रकाशन इतना अधिक व्यय-साध्य हो गया है कि सीमित संख्यामें ही प्रतियाँ छापी जा रही हैं। पाँचो भागोंकी संस्करण-प्रतियोंकी संख्या समान होगी। अत सस्थाओ और पाठकोंके लिए यह लाभदायक और आश्वासनकारी होगा कि वह पाँचो भागोंके लिए सयुक्त आदेश भेज दें। पाचो भागोंके सयुक्त मूल्यके लिये नियमोकी जानकारी कृपया ज्ञानपीठ-कार्यालयसे मालूम कर लें।

ज्ञानपीठके अध्यक्ष श्री साहू श्रेयासप्रसाद जी और मैनेजिग ट्रस्टी श्री साहू अशोक कुमार जैनका प्रयत्न है कि यह बहुमूल्य ग्रन्थ सस्थाओको विशेष सुविधा नियमोंके अन्तर्गत उपलब्ध कराया जाये।

कोषके इस सस्करणके सम्पादन-प्रकाशनमें 'टाइम्स रिसर्च फाउण्डेशन', बम्बई ने जो सहयोग दिया है उसके लिए भारतीय ज्ञानपीठ उनका आभारी है।

प्रथम भागके इस सस्करणके मुद्रणमें डा गुलाबचन्द्र जैनने दिल्ली कार्यालयमें और टाइम्स आफ इण्डिया, नयी दिल्लीके भूतपूर्व जाब प्रेस मैनेजर श्री यतीशचन्द्र जैनने वाराणसीमें बैठकर इसके मुद्रणमें जिस दायित्वका निर्वाह किया है, वह प्रशसनीय है।

मूर्तिदेवी ग्रन्थमालाके सम्पादक द्वय—सिद्धान्ताचार्य प कैलाशचन्द्रजी, वाराणसी और विद्यावारिधि डॉ ज्योतिप्रसाद जैन, लखनऊका मार्गदर्शन ज्ञानपीठको सदा उपलब्ध है। हम उनके कृतज्ञ हैं।

पूज्य वर्णीजीने यद्यपि कोशके इस पहले भागमें इस प्रकारका कोई उल्लेख नही किया था, किन्तु दूसरे भागके 'प्रास्ताविक'में ब्रह्मचारिणी कुमारी कौशलजीके सम्बन्धमें जो हार्दिक उद्गार व्यक्त किये उनके वह आशीष-वचन हम इस सस्करणमें भी विशेष रूपसे सम्मिलित कर रहे हैं।

महावीर जयन्ती
१ अप्रैल, १९८५

कृते भारतीय ज्ञानपीठ
लक्ष्मीचन्द्र जैन

प्रास्ताविक

[द्वितीय भाग के प्रथम संस्करण से]

जैनेन्द्र सिद्धान्त कोशके स्वर भाग (अ से औ तक) का प्रकाशन भाग १ के रूपमे ज्ञानपीठ मूर्तिदेवी ग्रन्थमालाके अन्तर्गत संस्कृत ग्रन्थांक ३८ के रूपमे पिछले वर्ष १९७० मे हुआ था। उसके बाद एक वर्षके भीतर ही दूसरा भाग क से न तकका छपकर तैयार हो गया और उसी ग्रथमालाके चालीसवे ग्रथके रूपमे प्रकाशित हो रहा है। सामग्रीके सचयन, सम्पादनसे लेकर मुद्रण प्रकाशन तकका सम्पूर्ण कार्य अत्यन्त श्रमसाध्य रहा है। इसमे जिस-जिसका भी योगायोग रहा है उन सबके प्रति मगल कामना करता हूँ।

इस सन्दर्भमे पानीपत निवासिनी कुमारी कौशलका नाम विशेष उल्लेखनीय है, जिसने इस ग्रथकी पाण्डुलिपि तैयार करनेमे सहायता ही नही दी, बल्कि गुरु-भक्ति वश अपनी सुध-बुध भूलकर इस कार्यकी तत्परताके रूपमे कठिन तपस्या की। प्रभु प्रदत्त इस अनुग्रहको प्राप्त करके मै अपनेको धन्य समझता हूँ। और एकनिष्ठ गुरुभक्ता तपस्विनी व सत्यसाधिकाके लिए प्रभुसे प्रार्थना करता हूँ कि जगत्सम्राज्ञी माया रानीके विविध प्रपचोसे उसकी रक्षा करते हुए वे उसे निरन्तर सत्य पथ पर ही अग्रसर करते रहे, जिससे कि वह किसी दिन उसीमे इस प्रकार लीन हो जाये कि उस मायाका दर्शन करने के लिए उसे लौटकर आना न पडे।

—जिनेन्द्र वर्णी

भारतीय ज्ञानपीठ संस्थापना 1944



मूल प्रेरणा

दिवंगता श्रीमती मूर्तिदेवी जी

मातुश्री साहू श्रेयांस प्रसाद जैन

एवं

स्व. साहू शान्ति प्रसाद जैन

संस्थापक भारतीय ज्ञानपीठ

GENERAL EDITORIAL

[First Edition]

Jaina Teachers and Authors have richly contributed to the various branches of Indian literature, in different languages. In their exposition of Jaina philosophy and logic, Jaina ontology and mythology and Jaina dogmatics and ethics—in fine, in their treatises primarily devoted to Jainism, they have used a large number of words and expressions with technical and specialised meaning, not ordinarily traced in Sanskrit and Prākrit lexicons. Terms like *dharmadravya*, *pudgala*, *astikāya*, *kṣapakaśreṇī* have, therefore, needed independent definitions and precise explanations. As long as Jaina works were studied in the traditional way and in sectarian schools, the understanding of such terms was more or less a hereditary equipment.

Lately, Jainism is being studied by students of comparative religion, Jaina literature is being viewed as a part of Indian literature, and Jaina contributions to humanistic ideas are being valued on a universal plane, with no special reference to time and place. Secondly, the methods of study are fast undergoing change, and the horizon of learning is also expanding day by day. Hence the need for Bibliographies, Source-books and reference works etc. is being felt by Teachers and Students at every stage in the pursuit of their studies.

When highly technical works like the *Gommaṭasāra* were taken up for study and teaching in the Pāṭhaśālās, the need of reference manuals was urgently felt, and, as far as we know, the late Pt. GOPAL DASJI BARAIYA composed his *Jaina Siddhānta Praveśikā* as early as 1909. The *Abhidhāna-Rājendra Kośa* of VIJAYARAJENDRASURI was published from Ratlam, 1914 etc., in Seven Volumes. It is rather too all-pervasive in its expanse, still it is helpful in locating references and interpretations of a large number of Jaina technical terms. With the inauguration of the Sacred Books of the Jainas, eminent scholars like S. C. GHOSHAL, A. CHAKRAVARTI, J. L. JAINI and others prepared English Translations of some important Jaina works, and they were faced with the difficulty of rendering the Jaina technical terms in a proper manner. 'It struck them forcibly' that 'different translations might employ different English equivalents for the same Jaina word. This destroys uniformity and causes confusion in the mind of a non Jaina reader of the works. Therefore it was thought best to put together the most important Jaina technical terms and to try to attempt to give fixity to the meaning in which Jaina philosophy employs them. Of course it is idle to claim finality in an undertaking of this kind.' This is what J. L. JAINI said in his Introduction to the *Jaina Gem Dictionary* (Arrah 1918). It is a modest attempt to put together alphabetically Jaina technical terms and to give their meaning in English. It is interesting to note that the basis for this Dictionary is the *Jaina Siddhānta Praveśikā* of GOPAL DAS BARAIYA, noted above. *An Illustrated Ardhamāgadhī Dictionary* (Ajmer-Bombay 1923-32) by RATNACHANDRAJI Śatāvadhānī, in Five (?) Volumes, is helpful in getting explanation of a limited number of technical terms. The *Bṛhat Jaina Śabdārṇava*, in Two Parts, started by Master BIHARILAL JAIN and completed by SHITAL PRASADJI (in Hindi), Barabanki-Surat, 1924-34, is quite a helpful source book and really an achievement for an individual. There is also the *Alpa-paricita-saiddhāntika śabda-kośa*, Part I (Surat 1951) of ANANDASAGARASURI which aims at giving meanings in Hindi of some rare technical words of Jaina Siddhānta.

The range of Jaina literature and the specialised topics covered therein are pretty vast. Naturally a need is felt for topical source books, the excellent specimens of which we have in the *Leśyā-kośa* (Calcutta 1966) and *Kriyā-kośa* (Calcutta 1969) by Shri MOHANLAL BANTHIA and Shri SHRICHAND CHORADIA They are exhaustive monographs with the topics arranged in a definite pattern

A Dictionry of Prākrit Proper Names is in the press compiled at the L D Institute of Indology, Ahmedabad

It is in the same line of the publications, noted above, that the *Jainendra Siddhānta Kośa* Part I, is presented here as No 38 of the Sanskrit Series of the Jñānpīṭh Mūrtidevi Jaina Granthamālā It is compiled by Kshu JINENDRA VARNI. Though frail in body and indifferent in health VARNIJI is a prodigy of learning, and his dedication to *svādhyāya* is highly exemplary The *Kośa* has grown out of his studies of important Jaina works like the *Dhavalā* etc, extending over the last twenty years It is a source book of topics (alphabetically arranged) drawn from a large number of Jaina texts dealing with *dravya-*, *karaṇa-*, *caraṇa-*, and *prathama-anuyoga*. The range of works consulted can be seen from the Saṃketa sūcī. Extracts from the basic sources are given, so also their Hindi translations, with necessary references There are added many important tables and charts which give the required details at a glance For VARNIJI all this is a labour of love and devotion to study, and he has given to scholars a valuable source book of Jaina studies The academic dignity of the Granthamālā is really heightened by this publication The General Editors are highly obliged to Kshu JINENDRA VARNIJI for kindly placing this scholorly work at their disposal for publication in the Granthamālā

The Koṣas, listed above, are part attempts, and they do not cover the whole range of Jainological studies Some of them may be having their limitations, if not defects This is inevitable in all such individual efforts and that too at the early stages of Jainological studies which are still in their infancy It is these and such other attempts, I am sure, will one day contribute their share to the institutionalised compilation of the Encyclopaedia of Jainism, something on the lines of the *Encyclopaedia of Buddhism* published by the Government of Ceylon

Words are inadequate to express our sense of gratefulness to Shriman SAHU SHANTI PRASADAJI and his enlightened wife Smt RAMA JAIN Their generosity in the cause of the neglected branches of Indian learning is unbounded, but for their patronage such works could never have seen the light of day The scholars will ever remain obliged to them for their academic idealism in financing such learned works which have hardly any sale

It was very kind of Kshu VARANIJI that he fully cooperated with the General Editors in fixing up the format and typography of the *Koṣa* Our special thanks are due to Shri L.C Jain who took personal interest in this work by securing special types etc Dr GOKUL CHANDRA JAIN helped us in various ways by being on the spot where this work was printed The Sanmati Mudranalaya has really earned a feather in its cap by carefully printing this complicated work

—*H. L Jain*
—*A N Upadhye*

Mahavira Jayanti
April 19, 1970

प्रधान सम्पादकीय

जैन आचार्यों और साहित्यकारोंने विभिन्न भाषाओंमें भारतीय साहित्यकी विविध विधाओंको अत्यधिक समृद्ध किया है। उन्होंने अपने जैन दर्शन और तर्क शास्त्र, जैन तत्त्वविद्या और पौराणिक कथा, जैन सिद्धांत व नीतिशास्त्र तथा अन्य ग्रन्था-कृतियोंमें मूल रूपसे जैनधर्मका सुन्दर प्रतिपादन किया है। जैन सिद्धान्तोंकी इस प्रस्तुतिमें उन्होंने बहुसंख्यामें ऐसे पारिभाषिक और विशेषार्थ गर्भित शब्दोंका प्रयोग किया है जिन्हें प्रायः संस्कृत और प्राकृत शब्दकोशोंमें नहीं देखा-खोजा जा सकता। अतः इस स्थितिमें समद्रव्य, पुद्गल, अस्तिकाय, क्षपकश्रेणि आदि जैसे पारिभाषिक शब्दोंकी पृथक् परिभाषाएँ और यथार्थ व्याख्याएँ उपस्थित करना आवश्यक हो गया है। जब तक जैन साहित्यका अध्ययन परम्परानुसार और साम्प्रदायिक विद्यालयोंमें कराया गया, ऐसे पारिभाषिक शब्दोंकी समझ हीनाधिक रूपमें एक पैतृक सम्पत्तिकी प्राप्ति जैसी थी।

आज अध्येताओं द्वारा जैनधर्मका अध्ययन तुलनात्मक रूपसे किया जा रहा है, जैन साहित्यको भारतीय साहित्यका एक अभिन्न अंग माना जा रहा है, तथा समय और स्थानके विशेष दायरेसे निरन्तर मानवीय आदर्शोंके क्षेत्रमें विश्व आयाम पर जैनधर्मके योगदानोंको मापा जा रहा है। इसके अतिरिक्त अध्ययनकी रीतियाँ शीघ्रतासे बदल रही हैं और ज्ञानका क्षेत्र भी अहर्निश विस्तृत होता जा रहा है। परिणाम स्वरूप प्राध्यापकों और विद्यार्थियों द्वारा अध्ययनकी दिशामें पग-पग पर ग्रन्थ सूचियों, मूल स्रोत ग्रन्थों तथा सन्दर्भ ग्रन्थोंकी कमीका अनुभव किया जा रहा है।

जब पाठशालाओंमें अध्ययन-अध्यापनके लिए गोम्मटसार जैसे पारिभाषिक लाक्षणिक ग्रन्थोंको चुना जाता था, तब इस प्रकारके शब्दकोशोंकी आवश्यकताका अनुभव अधिक होता था। और जहाँ तक हमें ध्यान है, स्वर्गीय प० गोपालदास जी बरैयाने इसी अभावकी पूर्तिके लिए सन् १९०९ में जैन सिद्धान्त प्रवेशिकाकी रचना की थी। सन् १९१४ में रतलामसे विजयराजेन्द्रसूरिका अभिधान राजेन्द्र कोश सात भागों में प्रकाशित हुआ था। यद्यपि उसका विस्तार अत्यधिक है, फिर भी वह बहुतसे जैन पारिभाषिक शब्दोंके उद्धरण तथा व्याख्याओंको खोजनेमें उपयोगी सिद्ध हुआ है। एस सी घोषाल, ए. चक्रवर्ती, जे एल जैनी प्रभृति प्रमुख विद्वानोंने सेक्रेड बुक्स ऑफ द जैनाजकी स्थापना की और उसके अंतर्गत कुछ महत्त्वपूर्ण जैन ग्रन्थोंका आंग्लभाषा (अंगरेजी) में अनुवाद तैयार किया। उन्हें जैन पारिभाषिक शब्दोंके सही अनुवादमें अनेक कठिनाइयोंका सामना करना पड़ा। जे एल जैनीने जैन जेम डिक्शनरी (आरा, १९१८) की प्रस्तावना में स्वयं इस बातको स्वीकारा है। उन्होंने कहा है—"यह उन्हें अनुभव हुआ कि एक ही जैन शब्दके विभिन्न अनुवादोंमें विभिन्न अंगरेजी पर्याय प्रयुक्त हो सकते हैं। इससे एकरूपता समाप्त हो जाती है और ग्रन्थोंके जैनेतर पाठकोंके मनमें दुविधाका कारण बन जाता है। इसलिए सबसे अच्छा उपाय सोचा गया कि अत्यन्त महत्त्वपूर्ण जैन पारिभाषिक शब्दोंको साथ रखा जाय और जैन दर्शनके आलोकमें सही अर्थ प्रस्तुत करनेका प्रयत्न किया जाय। निश्चय ही इस तरहके कार्यको अन्तिम कहना उपयुक्त न होगा। यह उत्तम प्रयास है कि जैन पारिभाषिक शब्दोंको वर्ण-क्रमानुसार नियोजित किया जाय और उनका अनुवाद अंगरेजीमें किया जाय।" यह उल्लेखनीय है कि प्रस्तुत शब्दकोशका आधार स्व० प० गोपालदास जी बरैया द्वारा रचित उपर्युक्त जैन सिद्धान्त प्रवेशिका है। अजमेर-बम्बईसे सन् १९२३-३२ में प्रकाशित रत्नचन्द्रजी शतावधानीकी एन इलस्ट्रेटेड अर्धमागधी डिक्शनरीके पाँच (?) भाग सीमित संख्यामें जैन पारिभाषिक शब्दोंकी व्याख्या पानेमें सहायक होते हैं। सन् १९२४-३४ में दो भागोंमें बाराबंकी व सूरतसे प्रकाशित वृहज्जैन शब्दार्णव (हिन्दी) जिसे प्रारम्भ किया था मास्टर बिहारी लाल जैनने और समाप्त किया था ब्रह्मचारी शीतल प्रसाद जी ने। यह भी काफी उपयोगी है और वस्तुतः एक व्यक्तिके लिए महत्त्वपूर्ण कार्य है। आनन्दसागरसूरिका 'अल्प-परिचित सैद्धान्तिक शब्दकोश' भाग १ (सूरत १९५४) भी उपलब्ध है जिसका उद्देश्य कुछ जैन सैद्धान्तिक शब्दोंका अर्थ हिन्दी भाषामें प्रस्तुत करना रहा है।

जैन साहित्य और उसमें आगत विशेष विषयोंका क्षेत्र बहुत विस्तृत है। स्वभावत विषय विशेष पर आधार ग्रन्थोंकी आवश्यकताका अनुभव किया जाता है। इसके सर्वोत्तम उदाहरण हैं लेश्या कोश (कलकत्ता, १९६६) और क्रिया कोश (कलकत्ता १९६९) जिनका सकलन व सम्पादन सर्व श्री मोहनलाल बाठिया तथा श्रीचन्द चौरडियाने किया है। ये एक निश्चित रीतिसे विषयवार व्यवस्थित ग्रन्थ हैं।

लालभाई दलपतभाई भारतीय विद्या मन्दिर, अहमदाबाद द्वारा 'ए डिक्शनरी ऑफ प्राकृत प्रापर नेम्स्' कोश तैयार कराया गया है जो मुद्रणमें है।

उपर्युक्त प्रकाशनोकी तरह ही यहाँ जैनेन्द्र सिद्धान्त कोश, भाग १ प्रस्तुत किया जा रहा है, जो ज्ञानपीठ मूर्तिदेवी ग्रन्थमाला सस्कृत सीरिजका ३८वाँ ग्रन्थ है। यह क्षुल्लक जिनेन्द्र वर्णी द्वारा सकलित व सम्पादित है। यद्यपि वे क्षीण काय तथा अस्वस्थ हैं फिर भी वर्णीजीको गम्भीर अध्ययनसे अत्यन्त अनुराग है। स्वध्यायके प्रति उनका यह समर्पण उदाहरणीय है। लगभग बीस वर्षके उनके सतत अध्ययनका यह परिणाम है कि धवला आदि जैसे महत्त्वपूर्ण जैन ग्रन्थोपर आधारित यह कोश तैयार किया गया है। यह कोश द्रव्यानुयोग, करणानुयोग, चरणानुयोग तथा प्रथमानुयोगके विषयोका वर्ण-क्रमानुसार विवेचन करनेवाला ग्रन्थ है। सन्दर्भ ग्रन्थोको सकेत सूचीसे देखा जा सकता है। मूल ग्रन्थोके उद्धरण दिये गये हैं, उनके साथ हिन्दी अनुवाद भी हैं और उद्धृत ग्रन्थोंके सकेत भी। इसमे अनेक महत्वपूर्ण सारणियाँ और रेखाचित्र भी जोड दिये गये हैं जिनके माध्यमसे विस्तृत विषयको एक ही दृष्टिमे देखा जा सकता है। वर्णीजीका यह सब कार्य अध्ययनके प्रति स्नेह और भक्तिका प्रतीक है। इस प्रकाशनसे ज्ञानके क्षेत्रमें ग्रन्थमालाका गौरव और भी बढ गया है। ग्रन्थमालाके प्रधान सम्पादक क्षु जिनेन्द्र वर्णीजीके अत्यन्त आभारी हैं जो उन्होने अपना यह विद्वता-पूर्ण ग्रन्थ इस ग्रन्थमालाको प्रकाशनार्थ उपहारमें दिया। आशा है कि आगेके भाग भी शीघ्र तैयार होगे।

उपर्युक्त सभी कोश आशिक प्रयत्न हैं और उनमें जैनधर्मसे सम्बन्धित सभी विषय नही आ पाये। इनमेंसे कई एककी अपनी सीमाए रही हैं यदि कमियाँ नही तो। इस प्रकारके व्यक्तिगत प्रयत्नोमें यह सब सम्भव है और वह भी उस अवस्थामे जब जैनधर्मका अध्ययन प्रारम्भिक स्थितिमें था, जो आज भी शैशवावस्थामें है। ये और इस प्रकारके अन्य प्रयत्न, विश्वास है कि एक दिन श्री लका सरकार द्वारा प्रकाशित इन्साइक्लोपिडिया ऑफ बुद्धिज्मकी तरह इनसाइक्लोपीडिया ऑफ जैनिज्मके निर्माणमें अपना योगदान देंगे।

श्रीमान् साहू शान्तिप्रसाद जी व उनकी विदुषी पत्नी श्रीमती रमा जैनके प्रति कृतज्ञता व्यक्त करनेके लिए शब्द अपर्याप्त हैं। भारतीय विद्याकी उपेक्षित शाखाओंके उद्धारके प्रति उनकी उदारता असीमित है। अन्यथा इस प्रकारके साहित्यिक कार्योका प्रकाशन सम्भव नही होता। विद्वन्मण्डल उनके इस पुनीत विद्यानुरागके प्रति चिर ऋणी रहेगा कि उन्होने कठिनाईसे बिकने वाली इस पुस्तककी अर्थ व्यवस्था कर इसे प्रकाशित किया है।

क्षु वर्णीजीकी बडी कृपा रही कि उन्होने ग्रन्थमाला सम्पादकोको कोशके प्रकाशनमें पूर्ण सहयोग दिया। श्री लक्ष्मीचन्द्रजी जैन, हमारे विशेष धन्यवादके पात्र हैं जिन्होने प्रस्तुत कार्यमे व्यक्तिगत रुचि लेकर विशेष टाइप आदि की व्यवस्था की है। डॉ गोकुलचन्द्रजी जैनने मुद्रण स्थान पर उपस्थित रहकर हमें विविध प्रकार से सहयोग दिया है। सन्मति मुद्रणालयने इस पेचीदे कार्यको सावधानतापूर्वक मुद्रित कर विशेष कीर्ति अर्जित की है।

महावीर जयन्ती
१९ अप्रैल, १९७०

—हीरालाल जैन
—आ ने उपाध्ये

प्रास्ताविक

[प्रथम संस्करण से]

लगभग सत्रह वर्षोंसे शास्त्र स्वाध्यायके समय विशिष्ट स्थलोंको निजी स्मृतिके लिए सहज लिख कर रख लेता था। धीरे-धीरे यह संग्रह इतना बढ़ गया, कि विद्वानोंको इसकी सार्वजनीन व महती उपयोगिता प्रतीत होने लगी। उनकी प्रेरणासे तीन वर्षके सतत परिश्रमसे इसे एक व्यवस्थित कोशका रूप दे दिया गया।

शब्दकोश या विश्वकोशकी तुलनामें इसकी प्रकृति कुछ भिन्न होनेके कारण, इसे 'सिद्धान्त कोश' नाम दिया गया है। इसमें जैन तत्त्वज्ञान, आचारशास्त्र, कर्मसिद्धान्त, भूगोल, ऐतिहासिक तथा पौराणिक व्यक्ति, राजे तथा राजवंश, आगम, शास्त्र व शास्त्रकार, धार्मिक तथा दार्शनिक सम्प्रदाय आदिसे सम्बन्धित लगभग ६००० शब्दों तथा २१००० विषयोंका सांगोपांग विवेचन किया गया है। सम्पूर्ण सामग्री संस्कृत, प्राकृत तथा अपभ्रंशमें लिखित प्राचीन जैन साहित्यके सौसे अधिक महत्त्वपूर्ण एवं प्रामाणिक ग्रन्थोंसे मूल सन्दर्भों, उद्धरणों तथा हिन्दी अनुवादके साथ संकलित की गयी है।

शब्द संकलन तथा विषय विवेचन

शब्द संकलन कोश ग्रन्थोंकी शैलीपर अकारादिसे किया गया है तथा मूल शब्दके अन्तर्गत उससे सम्बन्धित विभिन्न विषयोंका विवेचन किया गया है। ऐतिहासिक क्रमसे मूल ग्रन्थोंके सन्दर्भ संकेत देकर विषयको इस रूपमें प्रस्तुत किया गया है कि विभिन्न ग्रन्थोंमें उपलब्ध उस विषयकी सम्पूर्ण सामग्री एक साथ उपलब्ध हो जाये और अनुसन्धाता विद्वानों, स्वाध्याय प्रेमी, मनीषियों, साधारण पाठकों तथा शंका समाधानोंके लिए एक विशिष्ट आकर ग्रन्थका काम दे।

शब्द संकलनमें पंचम वर्ण (ङ्, ञ्, ण्, न्, म्) की जगह अनुस्वार ही रखा गया है और उसे सर्वप्रथम स्थान दिया गया है। जैसे 'अंक' शब्द 'अकंपन' में पहले रखा गया।

विवेचनमें इस बातका ध्यान रखा गया है कि शब्द और विषयकी प्रकृतिके अनुसार, उसके अर्थ, लक्षण, भेद-प्रभेद, विषय विस्तार, शंका-समाधान व समन्वय आदिमें जो जो जितना जितना अपेक्षित हो, वह सब दिया जाये।

जिन विषयोंका विस्तार बहुत अधिक है उनके पूर्व एक विषय सूची दे दी गयी है जिससे विषय सहज ही दृष्टिमें आ जाता है।

संकलनमें निम्नलिखित कुछ और भी बातोंका ध्यान रखा गया है—

१ दो विरोधी विषयोंको प्राय उनमेंसे एक प्रमुख विषयके अन्तर्गत संकलित किया गया है। जैसे हिंसाको अहिंसाके अन्तर्गत और अब्रह्मको ब्रह्मचर्यके अन्तर्गत।

२ समानधर्मा विभिन्न शब्दों और विषयोंका प्रधान नामवाले विषयके अन्तर्गत विवेचन किया गया है जैसे शीलका ब्रह्मचर्यके अन्तर्गत, वानप्रस्थ आश्रम व व्रती गृहस्थका श्रावकके अन्तर्गत।

३ सिद्धान्तकी २० प्ररूपणाओं अर्थात् गुणस्थान, पर्याप्ति, प्राण, जीवसमास, संज्ञा, उपयोग व १४ मार्गणाओंको पृथक्-पृथक् स्व स्व नामोंके अनुसार स्वतन्त्र स्थान दिया गया है। और उन सम्बन्धी सर्व विभिन्न विषयोंमें 'देखो वह वह विषय' ऐसा नोट देकर छोड़ दिया है। इसी प्रकार अन्यत्र भी जानना चाहिए।

४ उपर्युक्त नम्बर ३ की भाँति ही सप्त तत्त्व, नव पदार्थ, षट्द्रव्य, बन्ध, उदय, सत्त्वादि १० करण, सत् संख्यादि ८ अनुयोगद्वार आदिके साथ भी समझना चाहिए, अर्थात् पृथक् पृथक् तत्त्वों व द्रव्यों आदिको पृथक् पृथक् स्वतन्त्र विषय ग्रहण करके संकलित किया गया है।

५ १४ मार्गणाओका सत्, सख्यादि ८ प्ररूपणाओकी अपेक्षा जो विस्तृत परिचय देनेमे आया है उसका ग्रहण उन उन मार्गणाओमे न करके सत् सख्यादि आठ अनुयोग द्वारोके नामोंके अन्तर्गत किया गया है।

६ किसी भी विषयके अपने भेद-प्रभेदोको भी उसी मूल विषयके अन्तर्गत ग्रहण किया गया है। जैसे उपशमादि सम्यक्दर्शनके भेदोको 'सम्यग्दर्शनके अन्तर्गत'।

७. कौन मार्गणा व गुणस्थानसे मरकर कौन मार्गणामे उत्पन्न होवे तथा कौन-कौन गुण धारण करनेकी योग्यता रहे, इस नियम व अपवाद सम्बन्धी विषयको 'जन्म' नामके अन्तर्गत ग्रहण किया गया है।

८ जीव समासो, गुणस्थानो, मार्गणा स्थानो, प्राण तथा उपयोगादि २० प्ररूपणाओंके, स्वामित्वकी ओघ व आदेशके अनुसार सम्भावना व असम्भावना 'सत्' शीर्षकके अन्तर्गत ग्रहण की गयी है।

९ अन्य अनेको विषय प्रयोग उस उस स्थानपर दिये गये नोटके द्वारा जाने जा सकते हैं।

सारणियाँ एव चित्र

विषयके भेद-प्रभेदों, करणानुयोगके विभिन्न विषयो तथा भूगोलसे सम्बन्धित विषयोको रेखाचित्रो, सारणियो तथा सादे एव रगीन चित्रो द्वारा सरलतम रूपमे इस प्रकार प्रस्तुत किया गया है कि विशालकाय ग्रन्थोकी बहुमूल्य सामग्री सीमित स्थानमें चित्राकितकी तरह एक ही दृष्टिमे सामने आ जाती है। मार्गणा स्थान, गुणस्थान, जीवसमास, कर्मप्रकृतियाँ, ओघ और आदेश प्ररूपणाएँ, जीवोकी अवगाहना, आयु आदिका विवरण, त्रेसठ शलाका पुरुषोकी जीवनियोका व्यौरे-वार विवरण, उत्कर्षण, अपकर्षण, अध करण, अपूर्वकरण आदिका सूक्ष्म एव गूढ विवेचन, जैन मान्यतानुसार तीन लोकोका आकार, स्वर्ग और नरकके पटल, मध्यलोकके द्वीप, समुद्र, पर्वत, नदियाँ आदिको लगभग तीन सौ सारणियो एव चित्रो द्वारा अत्यन्त सरल एव सुरुचिपूर्ण ढगसे प्रस्तुत किया गया है।

मुद्रण प्रस्तुति

अबतक प्रकाशित कोशो या विश्वकोशोकी अपेक्षा इस कोशकी मुद्रण प्रस्तुति भी किंचित् विशिष्ट है। सब छह प्रकारके टाइपोका उपयोग इस तरह किया गया है कि मूल शब्द, विषयशीर्षक, उपशीर्षक, अन्तरशीर्षक, अन्तरान्तरशीर्षक तथा सन्दर्भ सकेत, उद्धरण और हिन्दी अर्थ एक ही दृष्टिमे स्वतत्र रूपमे स्पष्ट ज्ञात हो जाते हैं। सामग्रीका समायोजन भी वर्गीकृत रूपमे इस प्रकार प्रस्तुत है कि टाइपोका इतना वैभिन्न्य होते हुए भी मुद्रणका सौन्दर्य निखरा है।

कृतज्ञता ज्ञापन

प्रस्तुत कोशकी रचनाका श्रेय वास्तवमे तो उन ऋषियो, आचार्योंको है, जिनके वाक्याश इसमे सगृहीत हैं। मेरी तो इससे अज्ञता ही प्रकट होती है कि मैं इन्हे स्मृतिमे न सँजो सका इसलिए लिपिबद्ध करके रखा।

शास्त्रोंके अथाह सागरका पूरा दोहन कौन कर सकता है ? जो कुछ भी गुरुकृपासे निकल पाया, वह सब स्व-पर उपकारार्थ साहित्य प्रेमियोंके समक्ष प्रस्तुत है। इसमे जो कुछ अच्छा है वह उन्ही आचार्योंका है। जो त्रुटियाँ हैं, वे मेरी अल्पज्ञताके कारण हैं। 'को न विमुह्यति शास्त्रसमुद्रे।' आशा है विज्ञ जन उन्हे सुधारनेका कष्ट करेंगे।

अत्यधिक धनराशि तथा प्रतिभापूर्ण असाधारण श्रमसापेक्ष इस महान् कृतिका प्रकाशन कोई सरल कार्य न था। प्रसन्नता व उत्साहपूर्वक 'भारतीय ज्ञानपीठ' ने इस भारको सँभालनेकी उदारता दर्शाकर, जैन सस्कृति व साहित्यिक जगत्की जो सेवा की है उसके लिए मानव समाज युग-युग तक इसका ऋणी रहेगा।

—जिनेन्द्र वर्णी

संकेत-सूची

अ.ग.श्रा./.../...	अमितगति श्रावकाचार/अधिकार सं./श्लोक सं., पं. वंशीधर, शोलापुर, प्र.सं., वि.सं. १९७९
अन.ध./.../...	अनगारधर्मामृत/अधिकार सं./श्लोक सं./पृष्ठ सं., पं. खूबचन्द शोलापुर, प्र.सं., ई. १९२७
आ.अनु.	आत्मानुशासन/श्लोक सं.
आ.प./.../...	आलापपद्धति/अधिकार सं./सूत्र सं./पृष्ठ सं., चौरासी मथुरा, प्र.सं., वी.नि. २४५६
आप्त.प./.../...	आप्तपरीक्षा/श्लोक सं./प्रकरण सं./पृष्ठ सं., वीर सेवा मन्दिर सरसावा, प्र.सं., वि.सं. २००६
आप्त.मी.	आप्तमीमांसा/श्लोक सं.
इ.उ./मू./...	इष्टोपदेश/मूल या टीका श्लोक सं./पृष्ठ सं. (समाधिशतक के पीछे) आशाधरजी कृत टीका, वीर सेवा मन्दिर दिल्ली
क.पा..../§.../...	कषायपाहुड पुस्तक सं./भाग सं./प्रकरण सं./पृष्ठ सं./पंक्ति सं., दिगम्बर जैन संघ, मथुरा, प्र.सं., वि.सं. २०००
का.अ./मू./...	कार्तिकेयानुप्रेक्षा/मूल या टीका गाथा सं., राजचन्द्र ग्रन्थमाला, प्र.सं., ई. १९६०
कुरल./...	कुरल काव्य/परिच्छेद सं./श्लोक सं., पं. गोविन्दराय जैन शास्त्री, प्र.सं., वी.नि. २४८०
क्रि.क./.../...	क्रियाकलाप/मुख्याधिकार सं.-प्रकरण सं./श्लोक सं./पृष्ठ सं., पन्नालाल सोनी शास्त्री आगरा, वि.सं. १९९३
क्रि.को.	क्रियाकोश/श्लोक सं., पं. दौलतराम
क्ष.सा./मू./...	क्षपणसार/मूल या टीका गाथा सं./पृष्ठ सं., जैन सिद्धान्त प्रकाशिनी संस्था, कलकत्ता
गुण.श्रा.	गुणभद्र श्रावकाचार/श्लोक सं.
गो.क./मू./...	गोम्मटसार कर्मकाण्ड/मूल गाथा सं./पृष्ठ सं., जैन सिद्धान्त प्रकाशिनी संस्था, कलकत्ता
गो.क./जी.प्र./...	गोम्मटसार कर्मकाण्ड/जीव तत्त्व प्रदीपिका टीका गाथा सं./पृष्ठ सं./पंक्ति सं., जैन सिद्धान्त प्रका. संस्था
गो.जी./मू./...	गोम्मटसार जीवकाण्ड/मूल गाथा सं./पृष्ठ सं., जैन सिद्धान्त प्रकाशिनी संस्था, कलकत्ता
गो.जी./जी.प्र./.../...	गोम्मटसार जीवकाण्ड/जीव तत्त्व प्रदीपिका टीका गाथा सं./पृष्ठ सं./पंक्ति सं., जैन सिद्धान्त प्रकाशिनी संस्था
ज्ञा./.../...	ज्ञानार्णव/अधिकार सं./दोहक सं./पृष्ठ सं., राजचन्द्र ग्रन्थमाला, प्र.सं., ई. १९०७
ज्ञा.सा.	ज्ञानसार/श्लोक सं.
चा.पा./मू./...	चारित्तपाहुड/मूल या टीका गाथा सं./पृष्ठ सं., माणिकचन्द्र ग्रन्थमाला, बम्बई, प्र.सं., वि.सं. १९७७
चा.सा./...	चारित्रसार/पृष्ठ सं./पंक्ति सं., महावीरजी, प्र.सं., वी.नि. २४८८
ज.प./...	जंबूदीवपण्णत्तिसंगहो/अधिकार सं./गाथा सं., जैन संस्कृति संरक्षक संघ, शोलापुर, वि.सं. २०१४
जै.सा./...	जैन साहित्य इतिहास/खण्ड सं./पृष्ठ सं., गणेशप्रसाद वर्णी ग्रन्थमाला, वी.नि. २४८१
जै.पी.	जैन साहित्य इतिहास/पूर्व पीठिका/पृष्ठ सं., गणेशप्रसाद वर्णी ग्रन्थमाला, वी.नि. २४८१
त.अनु.	तत्त्वानुशासन/श्लोक सं., नागसेन सूरि, वीर सेवा मन्दिर देहली, प्र.सं., ई. १९६३
त.वृ./.../.../...	तत्त्वार्थवृत्ति/अध्याय सं./सूत्र सं./पृष्ठ सं./पंक्ति सं., भारतीय ज्ञानपीठ, बनारस, प्र.सं., ई. १९४९
त.सा./.../...	तत्त्वार्थसार/अधिकार सं./श्लोक सं./पृष्ठ सं., जैन सिद्धान्त प्रकाशिनी संस्था, कलकत्ता, प्र.सं., ई.सं. १९२६
त.सू./...	तत्त्वार्थसूत्र/अध्याय सं./सूत्र सं.
ति.प./...	तिलोयपण्णत्ति/अधिकार सं./गाथा सं., जीवराज ग्रन्थमाला, शोलापुर, प्र.सं., वि.सं. १९९९
ती.	तीर्थंकर महावीर और उनकी आचार्य परम्परा, पृष्ठ सं., दि. जैन विद्वत्परिषद्, सागर, ई. १९७४
त्रि.सा.	त्रिलोकसार/गाथा सं., जैन साहित्य बम्बई, प्र.सं., १९१८
द.पा./मू./...	दर्शनपाहुड/मूल या टीका गाथा सं./पृष्ठ सं., माणिकचन्द्र ग्रन्थमाला, बम्बई, प्र.सं., वि.सं. १९७७
द.सा.	दर्शनसार/गाथा सं., नाथूराम प्रेमी, बम्बई, प्र.सं., वि. १९७४
द्र.सं./मू./...	द्रव्यसंग्रह/मूल या टीका गाथा सं./पृष्ठ सं., देहली, प्र.सं., ई. १९५३
ध.प.	धर्मपरीक्षा/श्लोक सं.
ध..../.../...	धवला पुस्तक सं./खण्ड सं., भाग, सूत्र/पृष्ठ सं./पंक्ति या गाथा सं., अमरावती, प्र.सं.
न.च.वृ.	नयचक्र बृहद्/गाथा सं., श्री देवसेनाचार्य, माणिकचन्द्र ग्रन्थमाला, बम्बई, प्र.सं., वि.सं. १९७७
न.च./श्रुत/...	नयचक्र/श्रुतभवन दीपक/अधिकार सं./पृष्ठ सं., सिद्धसागर, शोलापुर
नि.सा./मू.	नियमसार/मूल या टीका, गाथा सं.
नि.सा./ता.वृ./क.	नियमसार/तात्पर्यवृत्ति गाथा सं./कलश सं.
न्या.दी./§/.../...	न्यायदीपिका/अधिकार सं./§ प्रकरण सं./पृष्ठ सं./पंक्ति सं., वीर सेवा मन्दिर देहली, प्र.सं., वि.सं. २००२
न्या.बि./मू.	न्यायबिन्दु/मूल या टीका श्लोक सं., चौखम्बा संस्कृत सीरीज, बनारस
न्या.वि./मू./.../.../...	न्यायविनिश्चय/मूल या टीका अधिकार सं./श्लोक सं./पृष्ठ सं./पंक्ति सं., ज्ञानपीठ बनारस
न्या.सू./मू./.../.../...	न्यायदर्शन सूत्र/मूल या टीका अध्याय सं./आह्निक/सूत्र सं./पृष्ठ सं., मुजफ्फरनगर, द्वि.सं., ई. १९३४
पं.का./मू./...	पंचास्तिकाय/मूल या टीका गाथा सं./पृष्ठ सं., परमश्रुत प्रभावक मण्डल, बम्बई, प्र.सं., वि. १९७२
पं.ध./पू.	पंचाध्यायी/पूर्वार्ध/श्लोक सं., पं. देवकीनन्दन, प्र.सं., ई. १९३२
पं.ध./उ.	पंचाध्यायी/उत्तरार्ध/श्लोक सं., पं. देवकीनन्दन, प्र.सं., ई. १९३२
प.वि./...	पद्मनन्दि पंचविंशतिका/अधिकार सं./श्लोक सं., जीवराज ग्रन्थमाला, शोलापुर, प्र.सं., ई. १९३२
पं.सं./प्रा./...	पंचसंग्रह/प्राकृत/अधिकार सं./गाथा सं./पृष्ठ सं., ज्ञानपीठ, बनारस, प्र.सं., ई. १९६०
पं.सं./सं./...	पंचसंग्रह/संस्कृत/अधिकार सं./श्लोक सं./पृष्ठ सं., ज्ञानपीठ, प्र.सं., ई. १९६०

प पु /	पद्मपुराण सर्ग/श्लोक सं, भारतीय ज्ञानपीठ बनारस, प्र सं, वि सं २०१६
प मु / /	परीक्षामुख परिच्छेद सं/सूत्र सं/पृष्ठ सं स्याद्वाद महाविद्यालय, काशी, प्र. सं
प प्र/मू / /	परमात्मप्रकाश/मूल या टीका अधिकार सं/गाथा सं/पृष्ठ सं, राजचन्द्र ग्रन्थमाला, द्वि सं वि सं २०१७
पा पु /	पाण्डवपुराण सर्ग सं/श्लोक सं जीवराज ग्रन्थमाला, शोलापुर, प्र सं, ई १९६२
पु सि	पुरुषार्थ सिद्ध्युपाय श्लोक सं
प्र सा/मू /	प्रवचनसार/मूल या टीका गाथा सं/पृष्ठ सं
प्रति सा /	प्रतिष्ठासारोद्धार अध्याय सं/श्लोक सं
बा अ	बारस अणुवेक्खा गाथा सं
बो पा/मू /	बोधपाहुड़/मूल या टीका गाथा सं/पृष्ठ सं माणिकचन्द्र ग्रन्थमाला, बम्बई, प्र सं, वि सं १९७७
बृ जै श	बृहत् जैन शब्दार्णव/द्वितीय खंड/पृष्ठ सं, मूलचन्द किशनदास कापड़िया सूरत, प्र सं, वी नि २४६०
भ आ/मू / /	भगवती आराधना/मूल या टीका गाथा सं/पृष्ठ सं/पंक्ति सं, सखाराम दोशी, सोलापुर, प्र सं, ई १९३५
भा पा/मू /	भाव पाहुड़/मूल या टीका गाथा सं/पृष्ठ सं, माणिकचन्द्र ग्रन्थमाला, बम्बई, प्र सं, वि सं १९७७
म पु /	महापुराण सर्ग सं/श्लोक सं, भारतीय ज्ञानपीठ, बनारस, प्र सं, ई. १९५१
म बं /§ /	महाबन्ध पुस्तक सं/§ प्रकरण सं/पृष्ठ सं, भारतीय ज्ञानपीठ, बनारस, प्र सं, ई १९५१
मूला	मूलाचार गाथा सं, अनन्तकीर्ति ग्रन्थमाला, प्र सं, वि सं १९७६
मो प	मोक्ष पंचाशिका श्लोक सं
मो पा/मू /	मोक्ष पाहुड़/मूल या टीका गाथा सं/पृष्ठ सं माणिकचन्द्र ग्रन्थमाला, बम्बई, प्र सं वि सं १९७७
मो मा प्र / /	मोक्षमार्गप्रकाशक अधिकार सं/पृष्ठ सं/पंक्ति सं, सस्ती ग्रन्थमाला, देहली, द्वि सं, वि सं २०१०
यु अनु	युक्त्यनुशासन श्लोक सं वीरसेवा मन्दिर, सरसावा प्र सं, ई १९५१
यो सा अ /	योगसार अमितगति अधिकार सं/श्लोक सं जैनसिद्धान्त प्रकाशिनी संस्था कलकत्ता, ई सं १९१८
यो सा यो	योगसार योगेन्द्रदेव गाथा सं, परमात्मप्रकाशके पीछे छपा
र क श्रा	रत्नकरण्ड श्रावकाचार श्लोक सं
र सा	रयणसार गाथा सं
रा वा / / /	राजवार्तिक अध्याय सं/सूत्र सं/पृष्ठ सं/पंक्ति सं, भारतीय ज्ञानपीठ, बनारस, प्र सं, वि सं २००८
रा वा हिं / /	राजवार्तिक हिन्दी अध्याय सं/पृष्ठ सं/पंक्ति सं
ल सा/मू /	लब्धिसार/मूल या टीका गाथा सं/पृष्ठ सं, जैन सिद्धान्त प्रकाशिनी संस्था, कलकत्ता, प्र सं
ला सं / /	लाटी संहिता अधिकार सं/श्लोक सं/पृष्ठ सं
लिं पा/मू /	लिंग पाहुड़/मूल या टीका गाथा सं/पृष्ठ सं, माणिकचन्द्र ग्रन्थमाला, प्र सं, वि सं १९७७
वसु श्रा	वसुनन्दि श्रावकाचार गाथा सं, भारतीय ज्ञानपीठ, बनारस, प्र सं, वि सं २००७
वै द / / /	वैशेषिक दर्शन/अध्याय सं/आह्निक/सूत्र सं/पृष्ठ सं देहली पुस्तक भण्डार देहली, प्र सं, वि सं २०१७
शी पा/मू /	शील पाहुड़/मूल या टीका गाथा सं/पंक्ति सं, माणिकचन्द्र ग्रन्थमाला बम्बई, प्र सं, वि सं १९७७
श्लो वा / / / /	श्लोकवार्तिक पुस्तक सं/अध्याय सं/सूत्र सं/वार्तिक सं/पृष्ठ सं, कुन्थुसागर ग्रन्थमाला शोलापुर, प्र सं, ई १९४९-१९५६
ष ख /|||/	षट्खण्डागम पुस्तक सं/खण्ड सं, भाग, सूत्र/पृष्ठ सं
स भ त /	सप्तभङ्गीतरङ्गिनी पृष्ठ सं/पंक्ति सं, परम श्रुत प्रभावक मण्डल, द्वि सं, वि सं १९७२
स म / /	स्याद्वादमञ्जरी श्लोक सं/पृष्ठ सं/पंक्ति सं, परम श्रुत प्रभावक मण्डल, प्र सं १९९९
स श/मू /	समाधिशतक/मूल या टीका श्लोक सं/पृष्ठ सं, इष्टोपदेश युक्त, वीर सेवा मन्दिर, देहली, प्र सं, २०२१
स सा/मू / /	समयसार/मूल या टीका गाथा सं/पृष्ठ सं/पंक्ति सं, अहिंसा मन्दिर प्रकाशन, देहली, प्र सं ३१ १२ १९५८
स सा/आ /क	समयसार/आत्मख्याति गाथा सं/कलश सं
स सि / /	सर्वार्थसिद्धि अध्याय सं/सूत्र सं/पृष्ठ सं, भारतीय ज्ञानपीठ बनारस, प्र सं ई १९५५
स स्तो	स्वयम्भू स्तोत्र श्लोक सं, वीरसेवा मन्दिर सरसावा, प्र सं, ई १९५१
सा ध /	सागार धर्मामृत अधिकार सं/श्लोक सं
सा पा	सामायिक पाठ अमितगति श्लोक सं
सि सा सं /	सिद्धान्तसार संग्रह अध्याय सं/श्लोक सं, जीवराज जैन ग्रन्थमाला, शोलापुर, प्र सं ई १९५७
सि वि/मू / / /	सिद्धि विनिश्चय/मूल या टीका प्रस्ताव सं/श्लोक सं/पृष्ठ सं/पंक्ति सं, भारतीय ज्ञानपीठ, प्र सं ई १९५९
सु र सं	सुभाषित रत्न सन्दोह श्लोक सं (अमितगति), जैन प्रकाशिनी संस्था, कलकत्ता, प्र सं ई १९१७
सू पा/मू /	सूत्र पाहुड़/मूल या टीका गाथा सं/पृष्ठ सं, माणिकचन्द्र ग्रन्थमाला बम्बई, प्र सं, वि सं १९७७
ह पु /	हरिवंश पुराण सर्ग/श्लोक/सं, भारतीय ज्ञानपीठ, बनारस प्र सं

नोट भिन्न-भिन्न कोष्ठकों व रेखा चित्रोंमें प्रयुक्त संकेतोंके अर्थ उनमें उस उस स्थल पर ही दिये गये हैं।

जैनेन्द्र सिद्धान्त कोश

(क्षु० जिनेन्द्र वर्णी)

व्यापिनीं सर्वलोकेषु सर्वतत्त्वप्रकाशिनीम् ।
अनेकान्तनयोपेतां पक्षपातविनाशिनीम् ॥ १ ॥
अज्ञानतमसहर्त्रीं मोह-शोकनिवारिणीम् ।
देह्यद्वैतप्रभां मह्यं विमलाभां सरस्वति ! ॥ २ ॥

[अ]

अंक—१. (ध. ५/प्र. २७) Number। २. सौधर्म स्वर्ग का १३वाँ पटल व इन्द्रक—दे. स्वर्ग ५/३। ३. रुचक पर्वतस्थ एक कूट—दे. लोक ५/१३। ४. मानुषोत्तर व कुण्डल पर्वतस्थ कूट—दे. लोक ५/१०, १२।

अंकगणना—(ध. ५/प्र. २७) Numeration।

अंकगणित—(ध. ५/प्र. २७) Arithematic।

अंकप्रभ—कुण्डलपर्वतस्थ कूट—दे. लोक ५/१२।

अंकमय—पद्मद्रहस्थ एक कूट—दे. लोक ५/७।

अंकमुख—(ति. प. ४/२५३३) गंगा चौड़ा।

अंकलेश्वर—(ध. १/प्र. ३२/H. L.) गुजरात देशस्थ भड़ौंच जिले का एक वर्तमान नगर।

अंकावती—पूर्व विदेहस्थ रम्या क्षेत्रकी मुख्य नगरी—दे. लोक ५/२।

अंकुशित—कायोत्सर्गका एक अतिचार—दे. व्युत्सर्ग १।

अंग—१. (म. पु. १६/१५२/प. पन्नालाल) मगध देशका पूर्व भाग। प्रधान नगर चम्पा (भागलपुर) है। २. भरत क्षेत्र आर्य खण्डका एक देश—दे. मनुष्य/४। ३. (प. पु./१०/१२) सुग्रीवका बड़ा पुत्र। ४. (ध. ५/प्र. २७) Element। ५. ध. १३/५,५,५०/२८८/१२ मुख्य च गुणप्रधान्येन अर्थानांगवाचका।—मुख्य, गुण और अंग ये सब एकार्थवाचक शब्द हैं।

- ★ अनुमानके पाँच अंग—दे. अनुमान/२।
- ★ जल्पके चार अंग—दे. जल्प।
- ★ सम्यग्दर्शन, ज्ञान व चारित्रके अंग—दे. वह वह नाम।
- ★ शरीरके अंग—दे. अंगोपांग।

अंगज्ञान—१. श्रुतज्ञानका एक विकल्प—दे. श्रुतज्ञान III। २. अष्टांग निमित्तज्ञान—दे. निमित्त/२।

अंगद—(प. पु. १०/१२) सुग्रीवका द्वितीय पुत्र।

अंगपण्णत्ति—भट्टारक शुभचन्द्र (ई. १५१६-१५५६) द्वारा रचित एक ग्रन्थ—दे. शुभचन्द्र ५।

अंगार—१. आहार सम्बन्धी एक दोष—दे. आहार II/४/४। २. वसति सम्बन्धी एक दोष—दे. वसति।

अंगारक—भरत क्षेत्रका एक देश—दे. मनुष्य ४।

अंगारिणी—एक विद्या—दे. विद्या।

अंगावर्त—विजयार्धकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे. विद्याधर।

अंगुल—क्षेत्र प्रमाणका एक भेद—दे. गणित I/१/३।

अंगुलीचालन—कायोत्सर्गका एक अतिचार—दे. व्युत्सर्ग/१।

अंगोपांग—स. सि. ८/११/३८९ यदुदयादङ्गोपाङ्गविवेकस्तदङ्गोपाङ्ग नाम।—जिसके उदयसे अंगोपांगका भेद होता है वह अंगोपांग नाम कर्म है।

ध. ६/१,९-१,२८/५४/२ जस्स कम्मस्सुदएण सरीरस्संगोवंगणिप्फत्ती होज्ज तस्स कम्मक्खंधस्स सरीरअंगोवंगणाम।—जिस कर्म स्कन्धके उदयसे शरीरके अंग और उपांगोंकी निष्पत्ति होती है उस कर्म स्कन्धका शरीरांगोपांग यह नाम है। (ध. १३/५,५,१०१/३६४/६) (गो. क./जी. प्र. ३३/२८/५)

२. अंगोपांग नामकर्मके भेद

ष. खं. ६/१,९-१/सू. ३५/७२ जं सरीरअंगोवंगणामकम्मं तं तिविहं, ओरालियसरीरअंगोवंगणामं वेउव्वियसरीरअंगोवंगणामं, आहारसरीरअंगोवंगणामं चेदि। ३५।—अंगोपांग नामकर्म तीन प्रकारका है—औदारिकशरीर अंगोपांग नामकर्म, वैक्रियक शरीर अंगोपांग नामकर्म और आहारकशरीर अंगोपांग नामकर्म। (ष. खं. १३/५,५/सू. १०६/३६९) (पं. सं./प्रा. २/४/४७) (स. सि. ८/११/३८९) (रा. वा. ८/११/४/५७६/१६) (गो. क./जी. प्र. २७/२२) (गो. क./जी. प्र. ३३/२८)

- ★ अंगोपांग प्रकृतिकी बन्ध, उदय, सत्त्व प्ररूपणाएँ व तत्सम्बन्धी नियमादि—दे. वह वह नाम।

३. शरीरके अंगोपांगोंके नाम निर्देश

पं. सं./प्रा./१/१९ णलया बाहू य तहा णियंबपुट्ठी उरो य सीसो य। अट्ठेव दु अंगाइं देहे सेसा उवंगाइं। १०।—शरीरमें दो हाथ, दो पैर, नितम्ब (कमरके पीछेका भाग) पीठ, हृदय, और मस्तक ये आठ अंग होते हैं। इनके सिवाय अन्य (नाक, कान, आँख

आदि) उपांग होते हैं। (ध ६/१,६-१,२८/गा १०/५४) (गो जी मू २८)

ध ६/१ ९-१,२८/५४/७शिरसि तावदुपादानि मूर्द्ध करोटि मस्तक ललाट-शङ्ख भ्रू कर्ण-नासिका नयनाक्षिकूट हनु-कपोल-उत्तराधरोष्ठ-सृक्वणी-तालु जिह्वादीनि। —शिरमें मूर्धा, कपाल, मस्तक, ललाट, शख, भौंह, कान नाक आँख, अक्षिकूट हनु (ठुड्डी), कपोल ऊपर और नीचेके ओष्ठ, सृक्वणी (चाप), तालु और जीभ आदि उपांग होते हैं।

★ एकेन्द्रियोंमें अगोपाग नहीं होते व तत्सम्बन्धी शका—दे उदय ५।

★ हीनाधिक अगोपागवाला व्यक्ति प्रवज्याके अयोग्य है—दे प्रव्रज्या।

अजन—१ सानत्कुमार स्वर्गका प्रथम पटल व इन्द्रक—दे स्वर्ग ५/३। २ पूर्व विदेहस्थ एक वक्षार, उसका कूट व रक्षक देव—दे लोक ५/३। ३ पूर्व विदेहस्थ वैश्रवण वक्षारका एक कूट व उसका रक्षक देव—दे लोक ५/४। ४ रुचक पर्वतस्थ एक कूट—दे लोक/-५/१३। ५ मानुषोत्तर पर्वतस्थ एक कूट—दे लोक ५/१०।

अजनगिरि—१ नन्दीश्वर द्वीपकी पूर्वादि दिशाओंमें ढोलके आकारके (Cylindrical) चार पर्वत हैं। इनपर चार चैत्यालय हैं। काले रंगके होनेके कारण इनका नाम अजनगिरि है—दे लोक ४/५। २ रुचक पर्वतस्थ वर्द्धमान कूटका रक्षक एक दिग्गजेन्द्रदेव—दे लोक ५/१३।

अजनमूल—मानुषोत्तर पर्वतस्थ एक कूट—दे लोक ५/१०।

अजनमूलक—रुचक पर्वतस्थ एक कूट—दे लोक ५/१३।

अजनवर—मध्यलोकके अन्तसे १२वाँ सागर व द्वीप—दे लोक ५/१।

अजनशैल—विदेह क्षेत्रस्थ भद्रशाल वनमें एक दिग्गजेन्द्र पर्वत—दे लोक ५/३।

अजना—१ (प पु १५/१६,६१,३०७) महेन्द्रपुरके राजा महेन्द्रकी पुत्री पवनञ्जयसे बिवाही तथा हनुमान्की जन्ममाता। २ नरककी चौथी पृथिवी, पकप्रभाका अपर नाम है। —दे पंकप्रभा। नरक ५/१।

अजसा—न्या वि टी १/२/८७/१ तत्त्वत इत्यर्थ। —तत्त्व रूपसे।

अड—स सि २/३३/१८९ यन्नखत्वक्सदृशमुपात्तकाठिन्यं शुक्रशोणित-परिवरण परिमण्डल तदण्डम्। —जो नखकी त्वचाके समान कठिन है, गोल है, और जिसका आवरण शुक्र और शोणितसे बना है उसे अण्ड कहते हैं। (रा वा २/३३/२/१४३/३२) (गो जी /जी प्र ८४/२०७)

अडज जन्म—दे गर्भ।

अडर—ध १४/५,६,९३/८६/५ "तेसिं खंधाणं ववएसहरो तेसिं भवाण-मवयवा वलंजुअकच्छउडपुव्वावरभागसमाणा अंडरं णाम।"—जो उन स्कन्धों (मूली, थूअर आदि) के अवयव हैं और जो वलजुअ-कच्छउडके पूर्वापर भागके समान हैं उन्हें अण्डर कहते हैं। (विशेष दे वनस्पति ३/७)।

ध १४/५,६,९४/११२/५ ण च रस रुहिर-माससरुव डराणं खधावयवाण तत्तो पुधभावेण अवट्ठाणमत्थि। —स्कन्धोंके अवयव स्वरूप रस, रुधिर तथा मांस रूप अण्डरोंका उससे पृथक् रूप (स्कन्धसे पृथक् रूप) अवस्थान नहीं पाया जाता।

अत करण—दे मन।

अत कोटाकोटी—ध ६/१,९-६,३३/१७४/६ अंतोकोडाकोडीए त्ति उत्ते सागरोवमकोडाकोडिसदेजकोडीहि खंडिदएगखड होदि त्ति घेत्तव्वं। —अन्त कोड़ाकोड़ी ऐसा कहनेपर एक कोड़ाकोड़ी सागरोपमको सख्यात कोटियोंसे खंडित करनेपर जो एक खण्ड होता है, वह अन्त कोड़ाकोड़ीका अर्थ ग्रहण करना चाहिये।

गो जी भाषा ५६०/१००३/६ कोडिके ऊपरि अर कोड़ाकोड़िके नीचे जो होइ ताकौं अत कोटाकोटी कहिए।

अत—रा वा २/२२/१/१३४/२६ अयमन्तशब्दोऽनेकार्थ। क्वचिद-वयवे, यथा वस्त्रान्त वसनान्त। क्वचित्सामीप्ये, यथोदकान्त गत उदकसमीपे गत इति। क्वचिदवसाने वर्तते यथा संसारान्त गत ससारावसान गत इति। —अन्त शब्दके अनेक अर्थ हैं। १ कहीं तो अवयवके अर्थमें प्रयोग होता है—जैसे वस्त्रके अन्त अर्थात् वस्त्रके अवयव। २ कहीं समीपताके अर्थमें प्रयोग होता है—जैसे 'उदकान्तंगत' अर्थात् जलके समीप पहुँचा हुआ। ३ कहीं समाप्तिके अर्थमें प्रयोग होता है—जैसे 'ससारान्तगत' अर्थात् ससारकी समाप्तिको प्राप्त।

न्या दी ३/७६/११७ अनेके अन्ता धर्मा सामान्यविशेषपर्यायगुणा यस्येति सिद्धोऽनेकान्त। १ अनेक अन्त अर्थात धर्म (इस प्रकार अन्त शब्द धर्मवाचक भी है)। २ गणितके अर्थमें भूमि अर्थात् Last term or the last digit in numerical series—दे गणित II/५/३।

अतकृत्—ध ६/१,९-९,२१६/४६०/१ अष्टकर्मणामन्तं विनाश कुर्व-न्तीति अन्तकृत। अन्तकृतो भूत्वा सिज्झति सिद्धयन्ति निस्ति-ष्ठन्ति निष्पद्यन्ते स्वरूपेणेत्यर्थ। बुज्झंति त्रिकालगोचरानन्तार्थ-व्यञ्जनपरिणामात्मकाशेषवस्तुतत्त्व बुद्धयन्ति अवगच्छन्तीत्यर्थ। —जो आठ कर्मोंका अन्त अर्थात् विनाश करते हैं वे अन्तकृत कहलाते हैं। अन्तकृत होकर सिद्ध होते हैं, निष्ठित होते हैं व अपने स्वरूपसे निष्पन्न होते हैं, ऐसा अर्थ जानना चाहिए। 'जानते हैं, अर्थात् त्रिकालगोचर अनन्त अर्थ और व्यञ्जन पर्यायात्मक अशेष वस्तु तत्त्वको जानते व समझते हैं'।

अतकृत् केवली—ध १/१ १,२/१०२/२ संसारस्यान्त कृतो यैस्तेऽ-न्तकृत (केवलिन)।—जिन्होंने संसारका अन्त कर दिया है उन्हें अन्तकृत केवली कहते हैं।

२ महावीरके तीर्थंके दस अन्तकृत् केवलियोका निर्देश

ध १/१,१,२/१०३/२ नमि-मतङ्ग सोमिल-रामपुत्र-सुदर्शन-यमलीक-वलीक-किष्किविल-पालम्बाष्टपुत्रा इति एते दश वर्द्धमानतीर्थंकर-तीर्थे। दारुणानुपसर्गान्निर्जित्य कृत्स्नकर्मक्षयादन्तकृतो। —वर्धमान तीर्थंकरके तीर्थमें नमि, मतग, सोमिल, रामपुत्र, सुदर्शन, यमलीक, वलीक, किष्किविल, पालम्ब, अष्टपुत्र ये दश दारुण उपसर्गोंको जीतकर सम्पूर्ण कर्मोंके क्षयसे अन्तकृत केवली हुए।

अतकृद्दशाग—द्रव्य श्रुतज्ञानका आठवाँ अग—दे श्रुतज्ञान III।

अतडी—१ औदारिक शरीरमें अन्तड़ियोंका प्रमाण—दे औदारिक १/७। २ इनमें पट्काल कृत हानि वृद्धि—दे काल/४।

अतरग—★ अतरग परिग्रह आदि—दे वह वह विषय।

अतर—कोई एक कार्य विशेष हो चुकनेपर जितने काल पश्चात् उसका पुन होना सम्भव हो उसे अन्तर काल कहते हैं। जीवोंकी गुणस्थान प्राप्ति अथवा किन्हीं स्थान विशेषोंमें उसका जन्म-मरण अथवा कर्मोंके बन्ध उदय आदि सर्व प्रकरणोंमें इस अन्तर कालका विचार करना ज्ञानकी विशदताके लिए आवश्यक है। इसी विषयका कथन इस अधिकारमें किया गया है।

१ अन्तर निर्देश

१. अन्तर प्ररूपणा सामान्यका लक्षण—

स.सि./१/८/२९ अन्तरं विरहकालः। —विरह कालको अन्तर कहते हैं। (अर्थात् जितने काल तक अवस्था विशेषसे जुदा होकर पुनः उसकी प्राप्ति नहीं होती उस कालको अन्तर कहते हैं।) (रा. वा./१/८/१०४२/२४) (गो.जी./जी.प्र./५४३/[illegible])

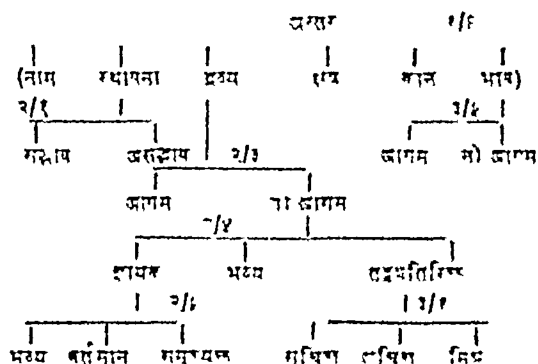
रा.वा./१/-/३/[illegible] अन्तरशब्दस्यानेकार्थवृत्तेः छिद्रमध्यविरहेष्वन्यतमग्रहणम्। ...(अन्तरमन्तरं) बहुष्वर्थेषु वर्तमानः। क्वचिच्छिद्रे वर्तते सान्तरं काष्ठं सच्छिद्रम् इति। क्वचिदन्यत्वे द्रव्याणि द्रव्यान्तराण्यारभन्ते (वै.सू. १/१/१०) इति। क्वचिन्मध्ये हिमवत्सागरान्तर इति। क्वचित्सामीप्ये स्फटिकस्य शुक्लरक्ताद्यन्तरस्थतदवर्णता इति शुक्लरक्तसमीपस्थस्य' इति गम्यते। क्वचि-

च्छिद्रे—'वाद्यिद्राभ्यन्तरकेऽप्यन्तर [illegible]। क्वचिदुपजाप अन्तरं मत्त्वा [illegible], इति [illegible] मन्तरं [illegible]। क्वचित्प्रकाशनेनान्तरं [illegible] इति। क्वचिद्विरहे अनभिप्रेतश्रोतृजनान्तरे मन्त्रयते, ममिहत मन्त्रयत इत्यर्थः। —अन्तर शब्दके अनेक अर्थ हैं। १ यथा 'सान्तर काष्ठ' में छिद्र अर्थ है। २ कहीं पर अन्य अर्थके अपने चलता है। ३ 'हिमवत्सागरान्तर' में अन्तर शब्दका अर्थ मध्य है। ४ 'शुक्लरक्तान्तरस्थ स्फटिक—सफेद और लाल रंगके समीप रखा हुआ स्फटिक। यहाँ अन्तरका सामीप्य अर्थ है। ५ कहीं विशेषता अर्थमें भी प्रयुक्त होता है जैसे—घोड़ा, हाथी और लोहेमें, लकड़ी, पत्थर और कपड़ेमें स्त्री, पुरुष और जलमें अन्तर ही नहीं, महान् अन्तर है। यहाँ अन्तर शब्द वैशिष्ट्य वाचक है। ६ 'ग्रामान्तर प्रचा' में बाह्यार्थक अन्तर शब्द है अर्थात् गाँवके बाहर कुआँ है। ७ कहीं उपसंव्यान अर्थात् अन्तर्वस्त्रके अर्थमें अन्तर शब्दका प्रयोग होता है जैसे 'अन्तरे शाटका'। ८ कहीं विरह अर्थमें जैसे अनभिप्रेतश्रोतृजनान्तरे मन्त्रयते—अनिष्ट व्यक्तियोंके विरहमें मन्त्रणा करता है।

रा.वा./१/८/८/४२/११ अनुपहतवीर्यस्य द्रव्यस्य निमित्तवशात् कस्यचित् पर्यायस्य न्यग्भावे सति पुनर्निमित्तान्तरात् तस्यैवाविर्भावदर्शनात् तदन्तरमित्युच्यते। —किसी समर्थ द्रव्यकी किसी निमित्तसे अमुक पर्यायका अभाव होनेपर निमित्तान्तरसे जब तक वह पर्याय पुनः प्रगट नहीं होती तबतकके कालको अन्तर कहते हैं।

गो.जी./जी.प्र./१४१/३६७ जीवा नानाजीवा एकजीवा वा विवक्षितगुणस्थानं मार्गणास्थानं वा त्यक्त्वा गुणान्तरे मार्गणान्तरे वा गत्वा पुनर्यावत् तद्विवक्षितगुणस्थानं मार्गणास्थानं वा नायान्ति तावान् कालः अन्तरं नाम। —नाना जीव वा एक जीव विवक्षित गुणस्थान वा मार्गणास्थानको छोड़ि अन्य कोई गुणस्थान वा मार्गणास्थानको प्राप्त होई बहुरि उस ही विवक्षित स्थान वा मार्गणास्थानको यावत् काल प्राप्त न होई तिस कालका नाम अन्तर है।

२ अन्तरके भेद—ध ५/१,६,१/१/१



३ निक्षेप रूप अन्तरके लक्षण—दे निक्षेप।

ध ५/१,६,१/३/४ ओघमन्तराणि [illegible] —ओघान्तर और आदेशान्तर ये दोनों ही द्रव्यान्तरमें गर्भित हो जाते हैं, क्योंकि ये द्रव्योंसे अव्यतिरिक्त हैं और [illegible] है।

४ स्थानान्तरका लक्षण

[illegible] —[illegible] स्थानोंके [illegible], [illegible] और [illegible] है।

२ अन्तर प्ररूपणा सम्बन्धी कुछ नियम—

१ अन्तर प्ररूपणा सम्बन्धी सामान्य नियम

ध ५/१,६ १०४/६६/२ जीए मग्गणाए बहुगुणट्ठाणाणि अत्थि तीए त मग्गणमछंडिय अण्णगुणेहि अतराविह अतरपरूवणा कादव्वा। जोए पुण्णमग्गणाए एक्कं चेव गुणट्ठाण तत्थ अण्णमग्गणाए अतराविय अंतरपरूवणा कादव्वा इदि एसो सुत्ताभिप्पाओ। —जिस मार्गणामें बहुत गुणस्थान होते हैं, उस मार्गणाको नहीं छोड़कर अन्य गुणस्थानोंसे अन्तर कराकर अन्तर प्ररूपणा करनी चाहिए। परन्तु जिस मार्गणामें एक ही गुणस्थान होता है, वहाँपर अन्य मार्गणामें अन्तर करा करके अन्तर प्ररूपणा करनी चाहिए। इस प्रकार यहाँपर यह सूत्रका अभिप्राय है।

२ योग मार्गणामें अन्तर सम्बन्धी नियम

ध ५/१,६ १५३/८७/६ कधमेगजीवमासेज्ज अतराभावो। ण ताव जोग तरगमणेणंतर सभवदि, मग्गणाए विणासावत्तीदो। ण च अण्णगुणगमणेण अतर सभवदि, गुणंतर गदस्स जीवस्स जोगतरगमणेण विणा पुणो आगमणाभावादो। —प्रश्न एक जीवकी अपेक्षा अन्तरका अभाव कैसे कहा? उत्तर—सूत्रोक्त गुणस्थानोंमें न तो अन्य योगमें गमन द्वारा अन्तर सम्भव है, क्योंकि, ऐसा माननेपर विवक्षित मार्गणाके विनाशकी आपत्ति आती है। और न अन्य गुणस्थानमें जानेसे भी अन्तर सम्भव है, क्योंकि दूसरे गुणस्थानको गये हुए जीवके अन्य योगको प्राप्त हुए बिना पुन आगमनका अभाव है।

३ द्वितीयोपशम सम्यक्त्वमें अन्तर सम्बन्धी नियम

ध ५/१,६ ३७५/१७०/२ हेट्ठा ओइण्णस्स वेदगसम्मत्तमपडिवज्जिय पुव्वुवसमसम्मत्तेणुवसमसेढी समारूहणे सभवाभावादो। —उपशम श्रेणीसे नीचे उतरे हुए जीवके वेदकसम्यक्त्वको प्राप्त हुए बिना पहलेवाले उपशम सम्यक्त्वके द्वारा पुन उपशम श्रेणीपर समारोहणकी सम्भावनाका अभाव है।

४. सासादन सम्यक्त्वमें अन्तर सम्बन्धी नियम

ध ७/२,३ १३६/२३३/११ उवसमसेडीदो ओदिण्ण उवसमसम्माइट्ठी दोवारमेक्को ण सासणगुण पडिवज्जदि त्ति। —उपशम श्रेणीसे उतरा हुआ उपशम सम्यग्दृष्टि एक जीव दोवार सासादन गुणस्थानको प्राप्त नहीं होता।

५ सम्यग्मिथ्यादृष्टिमें अन्तर सम्बन्धी नियम

ध ५/१,६,३६/३१/२ जो जीवो सम्मादिट्ठी होदूण आउअं बधिय सम्मामिच्छत्त पडिवज्जदि, सो सम्मत्तेणेव णिप्फिददि। अह मिच्छादिट्ठी होदूण आउअं बधिय जो सम्मामिच्छत्त पडिवज्जदि, सो मिच्छत्तेणेव णिप्फिददि। —जो जीव सम्यग्दृष्टि होकर और आयुको बाँधकर सम्यग्मिथ्यात्वको प्राप्त होता है, वह सम्यक्त्वके साथ ही उस गतिसे निकलता है। अथवा जो मिथ्यादृष्टि होकर और आयुको बाँधकर सम्यग्मिथ्यात्वको प्राप्त होता है, वह मिथ्यात्वके साथ ही निकलता है।

६ प्रथमोपशम सम्यग्दर्शनमें अन्तर सम्बन्धी नियम

ष ख ७/२,३/सू १३६/२३३ जहण्णेण पलिदोवमस्स असंखेज्जदि भागो। ध ७/२ ३,१३६/२३३/३ कुदो। पढमसम्मत्त घेत्तूण अंतोमुहुत्तमच्छिय सासणगुणं गतूणंहि करिय मिच्छत्त गंतूणंतरिय सव्वजहण्णेण पलिदोवमस्स असखेज्जदिभागमेत्तुव्वेलणकालेण सम्मत्त सम्मामिच्छत्ताणं पढमसम्मत्तपाओग्गसागरोवमपुधत्तमेत्तट्ठिदिसंतकम्म ठविय तिण्णि वि करणाणि काऊण पुणो पढमसम्मत्त घेत्तूण छावलियावसेसाए उवसम-सम्मत्तद्धाए सासणं गदस्स पलिदोवमस्स असखेज्जदि भागमेत्ततरुवलंभादो। उवसमसेडीदो आयरिय सासणं गतूण अंतोमुहुत्तेण पुणो वि उवसमसेढिं चडिय ओदरिदूण सासण गदस्स अंतोमुहुत्तमेत्तमतर उवलब्भदे, एदमेत्थ किण्ण परूविदं। ण च उवसमसेडीदो ओदिण्णउवसमसम्माइट्ठिणो सासण (ण) गच्छंति त्ति णियमो अत्थि, 'आसाणं पि गच्छेज्ज' इदि कसायपाहुडे चुण्णिसुत्तदंसणादो। एत्थ परिहारो उच्चदे—उवसमसेडीदो ओदिण्ण उवसमसम्माइट्ठी दोवारमेक्को ण सासणगुणं पडिवज्जदि त्ति। तम्हि भवे सासण पडिवज्जिय उवसमसेढिमारुहिय तत्तो ओदिण्णो वि ण सासणं पडिवज्जदि त्ति अहिप्पाओ एदस्स सुत्तस्स। तेण तोमुहुत्तमेत्तं जहण्णतर णोवलब्भदे।

ध ५/१,६,७/१०/३ उवसमसम्मत्त पि अतोमुहुत्तेण किण्ण पडिवज्जदे। ण उवसमसम्मादिट्ठी मिच्छत्तं गतूण सम्मत्त सम्मामिच्छत्ताणि उव्वेलमाणो तेसिमतोकोडाकोडीमेत्तट्ठिदिं घादिय सागरोवमादो सागरोवमपुधत्तादो वा जाव हेट्ठा ण करेदि ताव उवसमसम्मत्तगहणसंभवाभावा। ताणं ट्ठिदीओ अतोमुहुत्तेण घादिय सागरोवमादो सागरोवमपुधत्तादो वा हेट्ठा किण्ण करेदि। ण पलिदोवमस्स असखेज्जदिभागमेत्तायामेण अतोमुहुत्तक्कीरणकालेहि उव्वेलणखंडएहि घादिज्जमाणाए सम्मत्त सम्मामिच्छत्तट्ठिदीए पलिदोवमस्स असंखेज्जदिभागमेत्तकालेण विणा सागरोवमस्स वा सागरोवमपुधत्तस्स वा हेट्ठा पदणाणुववत्तीदो।

ध १०/४,२,४,६५/२८८/१ एत्थ वेदगसम्मत्त चेव एसो पडिवज्जदि उवसमसम्मत्तंतरकालस्स पलिदोवमस्स असखेज्जदि भागस्स एत्थाणुवलभादो। —सासादन सम्यग्दृष्टियोंका अन्तर जघन्यसे पल्योपमके असंख्यातवें भाग मात्र है ॥१३१॥। क्योंकि, प्रथमोपशम सम्यक्त्वको ग्रहण कर और अन्तर्मुहूर्त रहकर सासादन गुणस्थानको प्राप्त हो, आदि करके पुन मिथ्यात्वमें जाकर अन्तरको प्राप्त हो सर्व जघन्य पल्योपमके असंख्यातवें भाग मात्र उद्वेलना कालसे सम्यक्त्व व सम्यग्मिथ्यात्व प्रकृतियोंके प्रथम सम्यक्त्वके योग्य सागरोपम पृथक्त्वमात्र स्थिति सत्त्वको स्थापित कर तीनों ही करणोंका करके पुन प्रथम सम्यक्त्वको ग्रहण कर उपशम सम्यक्त्व कालमें छः आवलियोंके शेष रहनेपर सासादनको प्राप्त हुए जीवके पल्योपमके असख्यातवें भाग मात्र जघन्य अन्तर प्राप्त होता है। (ध ५/१,६,५-७/७-११) (ध ५/१,६, ३७६/१७०/६) प्रश्न—उपशम श्रेणीसे उतरकर सासादनको प्राप्त हो अन्तर्मुहूर्तसे फिर भी उपशम श्रेणीपर चढ़कर व उतरकर सासादनको प्राप्त हुए जीवके अन्तर्मुहूर्तमात्र अन्तर प्राप्त होता है, उसका यहाँ निरूपण क्यों नहीं किया? उत्तर—उपशमश्रेणीसे उतरा हुआ उपशम सम्यग्दृष्टि जीव सासादनको प्राप्त नहीं होता। क पा की अपेक्षा ऐसा सम्भव होने पर भी वहाँ एक ही जीव दो बार सासादन गुणस्थानको प्राप्त नहीं करता। प्रश्न—वही जीव उपशम सम्यक्त्वको भी अन्तर्मुहूर्त कालके पश्चात ही क्यों नहीं प्राप्त होता है? उत्तर—नहीं, क्योंकि, उपशम सम्यग्दृष्टि जीव मिथ्यात्वको प्राप्त होकर, सम्यक्प्रकृति और सम्यग्मिथ्यात्व-प्रकृतिकी उद्वेलना करता हुआ, उनकी अन्त कोड़ाकोड़ी प्रमाण स्थितिको घात करके सागरोपमसे अथवा सागरोपम पृथक्त्वसे जबतक नीचे नहीं करता तबतक उपशम सम्यक्त्वका ग्रहण करना सम्भव ही नहीं है। प्रश्न—सम्यक्प्रकृति और सम्यग्मिथ्यात्व प्रकृतिकी स्थितियोंको अन्तर्मुहूर्त कालमें घात करके सागरोपमसे, अथवा सागरोपम पृथक्त्व कालसे नीचे क्यों नहीं करता? उत्तर—नहीं, क्योंकि पल्योपमके असख्यातवें भागमात्र आयामके द्वारा अन्तर्मुहूर्त उत्कीरण कालवाले उद्वेलना काण्डकोंसे घात की जानेवाली सम्यक् और सम्यग्मिथ्यात्व प्रकृतिकी स्थितिका, पल्योपमके असंख्यातवें भाग मात्र कालके बिना सागरोपमके अथवा सागरोपमपृथक्त्वके नीचे पतन नहीं हो सकता है। (और भी दे सम्यग्दर्शन IV/२/६) यहाँ यह (पूर्व कोटि तक सम्यक्त्व सहित संयम पालन करके अन्त समय मिथ्यात्वको प्राप्त होकर मरने तथा हीन देवोंमें उत्पन्न होनेवाला जीव अन्तर्मुहूर्त पश्चात् यदि सम्यक्त्वको प्राप्त करता भी है तो)

सदवस्थासम्यक्त्वको ही प्राप्त करता है, क्योंकि उपशमसम्यग्दृष्टिका उत्कृष्टकाल जो पल्यका असंख्यातवाँ भाग है, वह यहाँ नहीं पाया जाता।

गो.जी./जी.प्र. ७०४/११४१/६ में (प्रथमोपशमसम्यक्त्वस्य) अन्तर्मुहूर्तमात्र जघन्य तस्य स्थितिकालस्य अन्तर्मुहूर्तं अवशेषेण एकसमयादि उत्कृष्टेन षडावलिमात्रेऽवशिष्टे अनन्तानुबन्ध्यन्यतमोदये सासादनो भवति। अथवा ये पल्यासंख्येयभागतात्पर्यकालेऽपि यदि भव्यतागुणविशेषेण सम्यक्त्वविराधको न स्यात् तदा तत्कालेऽपि संपूर्णे जाते सम्यक्त्वप्रकृत्युदये वेदकसम्यग्दृष्टिर्वा मिश्रप्रकृत्युदये सम्यग्मिथ्यादृष्टिर्वा मिथ्यात्वोदये मिथ्यादृष्टिर्वा भवति।—अथवा प्रथमोपशम सम्यक्त्व (४, ५, ६ गुणस्थानवर्ती उपशम सम्यग्दृष्टि जीव) उस सम्यक्त्वके अन्तर्मुहूर्त कालमें जघन्य एक समय उत्कृष्ट छह आवलिमात्र शेष रह जानेपर अनन्तानुबन्धीमें कोई एक प्रकृतिके उदयमें सासादन गुणस्थानको प्राप्त हो जाते हैं अथवा वे (४-७ तक) चारों ही यदि भव्यता गुण विशेषके द्वारा सम्यक्त्वकी विराधना न करें तो उतना काल पूर्ण हो जानेपर या तो सम्यक्त्वप्रकृतिके उदयसे वेदक सम्यग्दृष्टि हो जाते हैं, या मिश्र प्रकृतिके उदयसे सम्यग्मिथ्यादृष्टि हो जाते हैं, या मिथ्यात्वके उदयसे मिथ्यादृष्टि हो जाते हैं। नोट —

यद्यपि द्वितीयोपशम सम्यक्त्वका जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त है, क्योंकि उपशम श्रेणीपर चढ़कर उतरनेके अन्तर्मुहूर्त पश्चात् पुनः द्वितीयोपशम उत्पन्न करके श्रेणीपर आरूढ़ होना सम्भव है। परन्तु प्रथमोपशम सम्यक्त्व तो मिथ्यादृष्टिको ही प्राप्त होता है, और वह भी उस समय जब कि उसकी सम्यक्त्व व सम्यग्मिथ्यात्व प्रकृतिकी स्थिति सागरपृथक्त्वसे कम हो जाये। अतः इसका अन्तर पल्यके असंख्यातवें भागमात्र जानना।]

२. सारणीमें दिया गया अन्तरकाल निकालना

१ गुणस्थान परिवर्तन-द्वारा अन्तर निकालना

ध ५/१,६,३/६/८ एक्को मिच्छादिट्ठी सम्मामिच्छत्त-सम्मत्त-संजमासंजम-संजमेसु बहुसो परियट्टिदो, परिणामपच्चएण सम्मत्तं गदो, सव्वलहुमंतोमुहुत्तं सम्मत्तेण अच्छिय मिच्छत्तं गदो, लद्धमंतोमुहुत्तं सव्वजहण्णं मिच्छत्तंतरं।—एक मिथ्यादृष्टि जीव, सम्यग्मिथ्यात्व, अविरतसम्यक्त्व, संयमासंयम और संयममें बहुत बार परिवर्तित होता हुआ परिणामोंके निमित्तसे सम्यक्त्वको प्राप्त हुआ, और वहाँपर सर्व लघु अन्तर्मुहूर्त काल तक सम्यक्त्वके साथ रहकर मिथ्यात्वको प्राप्त हुआ। इस प्रकारसे सर्व जघन्य अन्तर्मुहूर्त प्रमाण मिथ्यात्व गुणस्थानका अन्तर प्राप्त हो गया।

ध ५/१,६,६/६/२ नाना जीवकी अपेक्षा भी उपरोक्तवत् ही कथन है। अन्तर केवल इतना है कि यहाँ एक जीवकी बजाय गुणपत्, सात, आठ या अधिक जीवोंका ग्रहण करना चाहिए।

२ गति परिवर्तन-द्वारा अन्तर निकालना

ध ५/१,६,४४/४०/१ एक्को मणुसो णेरइओ देवो वा एगसमयावसेसाए सासणद्धाए पंचिंदियतिरिक्खेसु उववण्णो। तत्थ पंचाणउदिपुव्वकोडि-अब्भहियतिण्णि पलिदोवमाणि गमिय अवसाणे (उवसमसम्मत्तं घेत्तूण) एगसमयावसेसे आउए आसाणं गदो। कालं करिय देवो जादो। एवं दुसमऊणसगट्ठिदी सासणुक्कस्संतरं होदि।—कोई एक मनुष्य नारकी अथवा देव सासादन गुणस्थानके कालमें एक समय अवशेष रह जानेपर पंचेन्द्रिय तिर्यंचोंमें उत्पन्न हुआ। उनमें पंचानवे पूर्वकोटिकालसे अधिक तीन पल्योपम बिताकर अन्तमें (उपशम सम्यक्त्व ग्रहण करके) आयुके एक समय अवशेष रह जानेपर सासादन गुणस्थानको प्राप्त हुआ और मरण करके देव उत्पन्न हुआ। इस प्रकार दो समय कम अपनी स्थिति प्रमाण सासादन गुणस्थानका उत्कृष्ट अन्तर होता है।

३. निरन्तरकाल निकालना

ध ५/१,६,२/४/८ णत्थि अंतरं णिरंतरमिदि वयणादो। [illegible] —अन्तर नहीं है। अर्थात् निरन्तर पाया जाता है, क्योंकि, तीनों ही कालोंमें [illegible] का अभाव नहीं होता है। (इसी प्रकार [illegible] में भी निरन्तरता [illegible] ही जानना।)

ध ५/१,६,१८/२१/७ [illegible] णत्थि अंतरं, णिरंतरं ॥१८॥ [illegible]—एक जीवकी अपेक्षा [illegible] अन्तर नहीं होता है, निरन्तर है ॥१८॥ [illegible]

ध ५/१,६,७०/३३/१ [illegible] परिणामाभावा।—क्योंकि [illegible] परिणाम नहीं होता है। (अर्थात् इसका अन्तर नहीं होता है। इसी प्रकार एक जीवकी अपेक्षा [illegible] जानना।)

४ २ × ६६ सागर अन्तर निकालना—

एक जीवापेक्षया—

ध ५/१,६,४/६/६ उक्कस्सेण बेछावट्ठिसागरोवमाणि देसूणाणि ॥४॥ [illegible] मणुसेसु [illegible] छावट्ठिसागरोवमाउट्ठिदिएसु उववण्णो। [illegible] अंतोमुहुत्तं [illegible] मिच्छत्तं गदो। [illegible] अंतोमुहुत्तेणूणछावट्ठिसागरोवमाणि [illegible] सम्मामिच्छत्तं गदो। तत्थ अंतोमुहुत्तमच्छिय पुणो सम्मत्तं पडिवज्जिय विस्समिय पुणो मणुसो जादो। [illegible] अणुपालिय मणुसाउएणूणबावीससागरोवमाउट्ठिदिएसु [illegible] देवेसु उववज्जिय अंतोमुहुत्तूणबावीससागरोवमाणि [illegible] मिच्छत्तं गदो। लद्धमंतरं अंतोमुहुत्तूणबेछावट्ठिसागरोवमाणि। [illegible] —मिथ्यात्वका उत्कृष्ट अन्तर कुछ कम दो छयासठ सागरोपम काल है ॥४॥ कोई एक तिर्यंच अथवा मनुष्य चौदह सागरोपम आयुस्थितिवाले लान्तव कापिष्ठ देवोंमें उत्पन्न हुआ। वहाँ एक सागरोपम काल बिताकर दूसरे सागरोपमके आदि समयमें सम्यक्त्वको प्राप्त हुआ। तेरह सागरोपम काल वहाँ रहकर सम्यक्त्वके साथ ही च्युत हुआ और मनुष्य हो गया। उस मनुष्य भवमें [illegible] को अनुपालन कर [illegible] बाईस सागरोपम आयुकी स्थितिवाले आरण अच्युत कल्पोंमें उत्पन्न हुआ। वहाँसे च्युत होकर पुनः मनुष्य हुआ। इस मनुष्य भवमें [illegible] इकतीस सागरोपम आयुकी स्थितिवाले [illegible] उत्पन्न हुआ। वहाँपर अन्तर्मुहूर्त कम छयासठ सागरोपमके चरम समयमें परिणामोंके निमित्तसे सम्यग्मिथ्यात्वको प्राप्त हुआ। उस सम्यग्मिथ्यात्वमें अन्तर्मुहूर्त काल रहकर पुनः [illegible] होकर [illegible] [illegible] सम्यक्त्वको प्राप्त [illegible]

सम्बन्धी आयुसे कम बीस सागरोपम आयुकी स्थिति वाले आनत-प्राणत कल्पोंके देवोंमें उत्पन्न होकर पुन यथाक्रमसे मनुष्यायुसे कम बाईस और चौबीस सागरोपमकी स्थितिवाले देवोंमें उत्पन्न होकर, अन्तर्मुहूर्त कम दो छयासठ सागरोपम कालके अन्तिम समयमें मिथ्यात्वको प्राप्त हुआ। (१४ १+२२+३१+२०+२२+२४=२×६६ सागरोपम) यह ऊपर बताया गया उत्पत्तिका क्रम अव्युत्पन्न जनोंके समझानेके लिए कहा है। परमार्थसे तो जिस किसी भी प्रकारसे छयासठ सागरोपम काल पूरा किया जा सकता है।

५ एक समय अन्तर निकालना

नानाजीवापेक्षया —

[दो जीवोंको आदि करके पल्यके असंख्यातवें भाग मात्र विकल्पसे उपशम सम्यग्दृष्टि जीव, जितना काल अवशेष रहनेपर सम्यक्त्व छोड़ा था उतने काल प्रमाण सासादन गुणस्थानमें रहकर सब मिथ्यात्वको प्राप्त हुए और तीनों लोकोंमें एक समयके लिए सासादन सम्यग्दृष्टियोंका अभाव हो गया। पुन द्वितीय समयमें कुछ उपशम सम्यग्दृष्टि जीव सासादन गुणस्थानको प्राप्त हुए। इस प्रकार सासादन गुणस्थानका (नानाजीवापेक्षया) एक समय रूप जघन्य अन्तर प्राप्त हुआ। बहुत से सम्यग्मिथ्यादृष्टि जीव अपने कालके क्षयसे सम्यक्त्वको अथवा मिथ्यात्वको प्राप्त हुए और तीनों ही लोकोंमें सम्यग्मिथ्यादृष्टि जीवोंका एक समयके लिए अभाव हो गया। पुन अनन्तर समयमें ही मिथ्यादृष्टि अथवा सम्यग्दृष्टि कुछ जीव सम्यग्मिथ्यात्वको प्राप्त हुए। इस प्रकारसे सम्यग्मिथ्यात्वका एक समय रूप जघन्य अन्तर प्राप्त हो गया] (विशेष दे —ध ५/१,६,४/७/६)।

६ पल्य/ असं अन्तर निकालना

नानाजीवापेक्षया—

[इसकी प्ररूपणा भी जघन्य अन्तर एक समयवत् ही जानना। विशेष केवल इतना है कि यहाँपर एक समयके स्थानपर उत्कृष्ट अन्तर पल्यका असंख्यातवाँ भाग मात्र कहा है] (विशेष दे ध ५/१,६,६/८/८)।

७ अनन्त काल अन्तर निकालना

एक जीवापेक्षया—

ध ६/४,१,६६/३०५/२ होदु एदमतर पंचिंदियतिरिक्खाण, ण तिरिक्खाण, सेसतिगदीट्ठिदोए आणंतियाभावादो। ण, अप्पिदपदजीव सेसतिगदीसु हिंडाविय अणप्पिदपदेण तिरिक्खेसु पवेसिय तत्थ अणंतकालमच्छिय णिप्पिदिदूण पुणो अप्पिदपदेण तिरिक्खेसुववक्कस्स अणंततरुवलभादो।—प्रश्न—यह अन्तर पंचेन्द्रिय तिर्यंचोंका भले ही हो, किन्तु वह सामान्य तिर्यंचोंका नहीं हो सकता, क्योंकि, शेष तीन गतियोंका काल अनन्त नहीं है। उत्तर—ऐसा नहीं है, क्योंकि विवक्षित पद (कृति संचित आदि) वाले जीवको शेष तीन गतियोंमें घुमाकर तथा अविवक्षित पदसे तिर्यंचोंमें प्रवेश कराकर वहाँ अनन्तकाल तक रहनेके बाद निकलकर अर्पित पदसे तिर्यंचोंमें उत्पन्न होनेपर अनन्तकाल अन्तर पाया जाता है।

४ अन्तर विषयक प्ररूपणाएँ

१ नरक व देवगतिमे उपपाद विषयक अन्तर प्ररूपणा

१ नरक गति—

प सं प्रा १/२०६ पणयालीसमुहुत्ता पक्खो मासो य विण्णि चउमासा। छम्मास वरिसमेय च अंतरं होइ पुढवीणं। २०६।—रत्नप्रभादि सातों पृथिवियोंमें नारकियोंकी उत्पत्तिका अन्तरकाल क्रमशः ४५ मुहूर्त, एक पक्ष, एक मास, दो मास, चार मास, छह मास और एक वर्ष होता है।

ह पु ४/३७० ३७१ चत्वारिंशत्सहाष्टाभिर्घटिका प्रथमक्षितौ अन्तर। नरकोत्पत्तेरन्तरस्य स्फुटीकृतम् ।३७०। सप्ताहः एक पक्ष स्यान्मासौ मासौ यथाक्रमम्। चत्वारोऽपि च षण्मासा विरह षट्सु भूमिषु ।३७१। —अन्तरके जाननेवाले आचार्योंने प्रथम पृथिवीमें नारकियोंकी उत्पत्तिका अन्तर ४८ घड़ी बतलाया है। ३७०। और नीचकी ६ भूमियोंमें क्रमसे १ सप्ताह, १ पक्ष, १ मास, २ मास, ४ मास और ६ मासका विरह अर्थात् अन्तर्काल कहा है। ३७१। नोट—(यह कथन नानाजीवापेक्षया जानना। दोनों मान्यताओंमें कुछ अन्तर है जो ऊपरसे विदित होता है।

२ देवगति—

त्रि सा /५२९-५३० दुसुदुसु तिचउक्केसु य सेसे जणणंतर तु चवणे य। सत्तदिणपक्खमासं दुगचदुछम्मासगं होदि ।५२९। वरविरह छम्मास इंदमहादेविलोयवालाणं। चउतेत्तीससुराणं तणुरक्खसमाण परिसाणं ।५३०।—दोय दोय तीन चतुष्क शेष इन विषैं जननान्तर अर च्यवनै कहिये मरण विषै अन्तर सो सात दिन, पक्ष, मास, दो, चार छह मास प्रमाण हैं। (अर्थात् सामान्य देवोंके जन्म व मरणका अन्तर उत्कृष्टपने सौधर्मादिक विमानवासी देवोंमें क्रमसे दो स्वर्गोंमें सात दिन आगेके दो स्वर्गोंमें एक पक्ष, आगे चार स्वर्गोंमें एक मास, आगे चार स्वर्गोंमें दो मास, आगे चार स्वर्गोंमें चार मास, अवशेष ग्रैवेयकादि विषै छ मास जानना) ।५२९। उत्कृष्टपने मरण भए पीछे तिसकी जगह अन्य जीव आय यावत न अवतरै तिस कालका प्रमाण सो सर्व ही इन्द्र और इन्द्रकी महादेवी, अर लोकपाल, इनका तौ विरह छ मास जानना। बहुरि त्रायस्त्रिंश देव अर अंगरक्षक अर सामानिक अर पारिषद इनका च्यार मास विरह काल जानना ।५३०।

२ सारणीमे प्रयुक्त संकेतोंके अर्थ

संकेत	अर्थ	संकेत	अर्थ
अन्तर्मु	अन्तर्मुहूर्त (जघन्य कोष्ठकमें जघन्य व उत्कृष्ट कोष्ठकमें उत्कृष्ट अन्तर्मुहूर्त)।	बा	बादर
		भुजगार	भुजगार अल्पतर अवस्थित अवक्तव्य बन्ध उदय आदि।
अप	अपर्याप्त	मा	मास
असं	असंख्यात	मिथ्या	मिथ्यात्व
आ	आवली	मनु	मनुष्य
उप	उपशम	ल अप	लब्धि अपर्याप्त
एके या ए	एकेंद्रिय	वन	वनस्पति
औ	औदारिक	विकले	विकलेन्द्रिय
२८/ज	२८प्रकृतियोंकी सत्तावाला मिथ्यादृष्टि जीव।	वै	वैक्रियक
		वृद्धि	बन्ध उदयादिमें षट्स्थान पतित वृद्धि हानि।
ज-उ	उत्कृष्ट अनुत्कृष्ट जघन्य व अजघन्य बन्ध उदयादि।	वृद्धिआ पद	जघन्य उत्कृष्ट वृद्धि हानि व अवस्थान पद।
ति	तिर्यंच	सम्य	सम्यक्त्व
दि	दिन	सं	संख्यात
नपु	नपुंसक	सा	सागर व सामान्य
नि	निगोद	सू	सूक्ष्म
प	पर्याप्त	सासा	सासादनवत्
पंचें	पंचेन्द्रिय	सा मव	,,
पु परि	पुद्गल परिवर्तन	स्थान	जैसे २४ प्रकृति बन्ध स्थान, २८ प्रकृति बन्धका स्थान आदि।
परि	परिवर्तन		
पू को	पूर्वकोटी		
पृ	पृथक्त्व	क्षप	क्षपक

१ अन्तर विषयक ओघ प्ररूपणा.— १, ष ख, ५/१-६/सूत्र में टीका सहित / ध ५/सू १-२१

गुणस्थान	नाना जीवापेक्षा प्रमाण मू	जघन्य	अपेक्षा	प्रमाण मू	उत्कृष्ट	अपेक्षा	एक जीवापेक्षा प्रमाण मू	जघन्य	अपेक्षा	प्रमाण मू	उत्कृष्ट	अपेक्षा
१	२	•	निरन्तर	२	•	निरन्तर	३	अन्तर्मुहूर्त	दे अन्तर ३/१	४	२×६६ सागर अन्तर्मुहूर्त	दे अन्तर ३/४
२	५	१ समय	दे अन्तर ३/५	६	पल्य/असं	दे अन्तर ३/६	७	पल्य/असं	दे अन्तर ७/६/१	८	अर्ध पु परि १४ अन्तर्मुहूर्त +१ समय	प्रथमोपशममें सासादन पूर्वक मिथ्यात्व पुन तैसे ही। फिर वेदक क्षायिक व मोक्ष
३	५	"	"	६	"	"	७	अन्तर्मुहूर्त	गुणस्थान परिवर्तन	८	"	सासादनवत्
४	६	...	निरन्तर	६		निरन्तर	१०	"	३ व ५ के बीच गुणस्थान परिवर्तन	११	अर्ध पु परि —११ अन्तर्मु	मिथ्यात्वमें प्रथमोपशम, अन्तर्मुहूर्त तक ४रे ३रे आदिमें रहकर मिथ्यात्व। १० अन्तर्मुहूर्त संसार शेष रहने पर पुन सम्यक्त्व
५	६	•	"	६		"	१०	"	५वें से ४थे ६ठे या ७वें में आ पुन ५वाँ	११	"	प्रथमोपशमके साथ ५वाँ। आगे उपरोक्तवत्
६	६		"	६		"	१०	"	६ठे से ७वाँ पुन ६ठा। नीचे उतर कर जघन्य अन्तर प्राप्त नहीं होता।	११	अर्ध पु परि १० अन्तर्मुहूर्त	पहले ही प्रथमोपशमके साथ प्रमत्त। आगे उपरोक्तवत्
७	६		"	६		"	१०	"	७वें से उपशम श्रेणी पुन ७वाँ। नीचे उतर कर जघन्य अन्तर नहीं होता।	११	"	उपरोक्तवत् (६ठे के स्थानपर ७वाँ)
उपशम ८	१२	१ समय	७-८ वर्ष पृथक्त्व पर्यन्त चढ़ने के लिए अन्तर पड़े	१३	वर्ष पृ	७ ८ जने ऊपर चढ़े तब	१४	"	यथाक्रम ८, ९, १०, ११ में चढ़ कर नीचे गिरा	१५	अर्ध पु परि २८ अन्तर्मुहूर्त	अनादि मिथ्यादृष्टि यथाक्रम ११वें आकर ८वें को प्राप्त करता हुआ नीचे गिरा। पुन ८,९ १० ११ १०, ९ ८,७-६ ८,९,१०,१२,१३,१४, मोक्ष
९-११	१२	"	"	१३	"	"	१४	"	"	१५	„-२६ अन्तर्मु	यथायोग्य उपरोक्तवत्
१०	१२	"	"	१३	"	"	१४	"	"	१५	„-२४ "	" "
११	१२	"	"	१३	"	"	१४	"	यथाक्रम ११ से १० ९ ८ ७-६, ८, ९, १०, ११ क्रमसे गिरकर ऊपर चढ़ना	१५	„-२२ "	" "
क्षपक ८-१२	१६	"	७-८ या १०८ तक ऊपर चढ़ने पर अन्तर होता है	१७	६ मास	"	१८		पतनका अभाव	१८	•	पतनका अभाव
१३	१९		निरन्तर	१९		निरन्तर	२०	...	"	२०		"
१४	१६	१ समय	८-१२ तक की भाँति	१७	•	"	१८		"	१८		"

• आदेश प्ररूपणा — प्रमाण— १ प ख ५/१, ६/सूत्र सं टीका सहित, ध पु ५/पृ २१–१७६   २ प ख ७/२, ३/सूत्र सं टीका सहित, ध ७/पृ १८७–२३६   ३ प ख ७/२, ६/सूत्र सं टीका सहित, ध ७/पृ ४७८–४६४

मार्गणा		नानाजीवापेक्षया							एक जीवापेक्षया							
मार्गणा	गुण स्थान	प्रमाण १	प्रमाण ३	जघन्य	अपेक्षा	प्रमाण १	प्रमाण ३	उत्कृष्ट	प्रमाण १	प्रमाण २	जघन्य	अपेक्षा	प्रमाण १	प्रमाण २	उत्कृष्ट	अपेक्षा
		सू	सू			सू	सू			सू			सू	सू		
१ गति मार्गणा—																
१ नरकगति—																
नरक सामान्य			२		निरन्तर	—	२			२	अन्तर्मुहूर्त	गति परिवर्तन		३	अस पु परि	गति परिवर्तन
१–७ पृथिवी			४		"	—	४			४	"	"		४	"	"
नरक सामान्य	१	२१			"	२१			२२		"	गुणस्थान परिवर्तन	२३		३३ सा – अन्तर्मु ६	२८/ज ७वीं पृथिवीमें ६ पर्याप्तियाँ पूर्ण कर वेदकसम्य हो भवके अन्तमें मिथ्यात्व सहित चयकर तिर्यंच हुआ।
	४	२१			"	२१			२२		"	"	२३		" — "	२८/ज ७वीं पृ १लेसे ४था वेदक, पुन १ला। आयुके अन्तमें उपशम सम्यक्त्व।
	२	२४		१ समय	ओघवत	२५		पल्य/अस	२६		पल्य/असं	ओघवत	२७		" –५ "	" " "
	३	२४		"	"	२५		"	२६		अन्तर्मुहूर्त	"	२७		–६ "	" " "
१–७ पृथिवी	१,४	२८			निरन्तर	२८			२९		"	"	३०		क्रमेण देशोन १,३,७ १०,१७ २२,३३सा	" " "
	२	३१		१ समय	ओघवत	३२		पल्य/असं	३३		पल्य/असं	"	३४		"	" " "
	३	३१		"	"	३२		"	३३		अन्तर्मुहूर्त	"	३४		"	" " "
२ तिर्यंच गति—																
तिर्यंच सामान्य			६		निरन्तर		६			६	क्षुद्र भव	ति से मनु हो कदली घात कर पुन ति		७	१०० सा पृ	शेष अविवक्षित गतियोंमें भ्रमण
५चे सा, प, अप,			६		"		६			६	"	"		१०	असं पु परि	"
योनिमति			६		"		६			६	"	"		१०	"	"
ल अप		४२			"	४२	—		४३		"	पर्याय विच्छेद	४४		"	"
तिर्यंच सामान्य	१	३५			"	३५			३६		अन्तर्मुहूर्त	ओघवत	३७		३ पल्य–२ मास +मुहूर्त पृ	२८/ज वेदक हो आयुके अन्तमें मिथ्या पुन सम्यक्त्व हो देवोंमें उत्पत्ति
	२–५	३८		ओघवत	ओघवत	३८		ओघवत्	३८		ओघवत	"	३८		"	"
पचे सा प	१	३९			निरन्तर	३९			४०		अन्तर्मुहूर्त	"	४१		३ पल्य–२ मास +२ अन्तर्मुहूर्त	"
व योनिमति	२	४२		१ समय	ओघवत	४३		पल्य/असं	४४		पल्य/असं	"	४५		३ पल्य–६५ पृ को योनिमतिमें ६५ के स्थानपर १५पृ को	दे अन्तर ३/२
	३	४२		"	"	४२		"	४४		अन्तर्मुहूर्त	"	४५		"	" (सासा के स्थल पर मिश्र)
	४	४६			निरन्तर	४६			४७			"	४८		"	" (" " सम्य)

मार्गणा		नाना जीवापेक्षा							एक जीवापेक्षा							
मार्गणा	गुणस्थान	प्रमाण नं. १	प्रमाण नं. २	जघन्य	विशेष	प्रमाण नं. १	प्रमाण नं. ३	उत्कृष्ट	प्रमाण नं. १	प्रमाण नं. २	जघन्य	विशेष	प्रमाण नं. १	प्रमाण नं. २	उत्कृष्ट	विशेष
		पृ	पृ			पृ	पृ		पृ	पृ			पृ	पृ		
[illegible]	५	४६			निरन्तर	४६			६०		अन्तर्मुहूर्त	ओघवत्	६१		३ पल्य+६ पृ. को	सासादनवत्
योनिमति	५	४६			"	४६			६०		"		११		" +१६ पृ. को	
पंचें. ति. [illegible]	६	४२			.	४२			५६			निरन्तर	५६			निरन्तर
३ मनुष्य गति — मनु. [illegible] मनु. पर्याप्त			६	.	निरन्तर		६			६	क्षुद्र भव	गति परिवर्तन (मनु. से ति.)		१०	क्रम पृ. [illegible]	पर्यवहित गतियों में भ्रमण
मनुष्य [illegible]		७०	६	१ समय		७६	१०	पल्य/असं	८०	६		.	८१	१०	.	"
मनु. [illegible] मनुष्यनी	१	६३			निरन्तर				५८		अन्तर्मुहूर्त	ओघवत्	६६		३ पल्य १ मास+३६ दिन+२ अन्तर्मु.	भोग भूमियों में भ्रमण
	२	६०		१ समय	ओघवत्	६१		पल्य/असं	६२		पल्य/असं	"	६३		३ पल्य+४७ पृ. को	मनु. गति में भ्रमण तथा गुण स्थान परिवर्तन
	३	६०		.	"	६१		"	६२		अन्तर्मुहूर्त	.	६३		उपरोक्त–८ वर्ष	.
	४	६४			निरन्तर	६४			६५		"	"	६६		.	.
मनुष्य सामान्य	५-७	६०			.	६३			६८		.	"	६६		उपरोक्त–८ वर्ष+४८ पृ. को	.
मनुष्य पर्याप्त	५-७	६३			"	६३			६८		.	"	६६		,,– +२४ पृ. को	.
मनुष्यनी	५-७	६३			.	६३			५८		"		६६		– +८ पृ. को	
उपशमक —																
[illegible]	८-११	७०		१ समय	ओघवत्	७१		वर्ष पृ.	७२		"	.	७३		,,– +२४ पृ. को	.
मनुष्यनी	८-११	७०		.	.	७१		.	७२		.	.	७३		,,– +८ पृ. को	
क्षपक —																
मनुष्य पर्याप्त	८-१२	७४		.	.	७५		६ मास	७६				७७			ओघवत्
मनुष्यनी	८-१२	७४		.	[illegible]	७५		वर्ष पृ.	७६				७७			.
[illegible] व मनुष्यनी	१३	[illegible]			[illegible]	[illegible]			[illegible]			.	[illegible]			
	१४	[illegible]		१ समय	[illegible] १२ [illegible]	[illegible]		६ मास १ वर्ष पृ.	[illegible]				[illegible]			
[illegible]	१	८१			निरन्तर	८१			८१			निरन्तर	८१			निरन्तर

मार्गणा		नाना जीवापेक्षया							एक जीवापेक्षया							
मार्गणा	गुण स्थान	प्रमाण १	प्रमाण ३	जघन्य	अपेक्षा	प्रमाण १	प्रमाण ३	उत्कृष्ट	प्रमाण १	प्रमाण २	जघन्य	अपेक्षा	प्रमाण १	प्रमाण २	उत्कृष्ट	अपेक्षा
		सू	सू			सू	सू		सू	सू			सू	सू		
४ देवगति — देवसामान्य			१२		निरन्तर		१२			१२	अन्तर्मुहूर्त	देवसे गर्भज मनु या ति पुन: देव		१३	असं पु परि	तिर्यंचों में भ्रमण
भवनत्रिक			१४		"		१४			१४	"	"		१४	"	"
सौधर्म ईशान			१४		"		१४			१४	"	"		१४	"	"
सानत्कुमार माहेन्द्र			१४		"		१४			१६	मुहूर्त पृथक्त्व	इस स्वर्ग में मनु या ति की आयु इससे कम नहीं बन्धती		१७	"	"
ब्रह्म–कापिष्ठ			१४		"		१४			१९	दिवस पृथक्त्व	"		२०	"	"
शुक्र–सहस्रार			१४		"		१४			२२	पक्ष पृथक्त्व	"		२३	"	"
आनत–अच्युत			१४		"		१४			२५	मास पृथक्त्व	"		२६	"	"
नव ग्रैवेयक			१४		"		१४			२८	वर्ष पृथक्त्व	"		२९	"	"
नव अनुदिश			१४		"		१४			३१	"	"		३२	२+सा +२पु को	वहाँसे चय पूर्व कोटि वाला मनु हो, वहाँसे सौधर्म ईशानमें जा, २ सा पश्चात पुन पूर्व कोटिवाला मनु हो सयम धार मरे और विवक्षित देव होय
सर्वार्थसिद्धि	.		१४		"		१४			३४		वहाँसे आकर नियमसे मोक्ष		३४		वहाँ से आकर नियम से मोक्ष
देव सामान्य	१	८४			,,	८४			८५		अन्तर्मुहूर्त	ओघवत	८६		३१ सा -४ अतर्मु	द्रव्य लिंगी उपशम ग्रैवेयकमें जा सम्य ग्रहणकर भवके अन्तमें मिथ्यात्व
	४	८४			"	८४			८५		"	"	८६		" -५ अतर्मु	"
	२	८७		१ समय	ओघवत	८८		पल्य/असं	८९		पल्य/असं	"	९०		" -३ समय	" परन्तु सासादन सहित उत्पत्ति
	३	८७		"	"	८८		"	८९		अन्तर्मुहूर्त	"	९०		" -६ अतर्मु	उपरोक्त जीव नव ग्रैवेयकमें नवीन सम्य को प्राप्त हुआ
भवनत्रिक व सौधर्म-सहस्रार	१	९१			निरन्तर	९१			९२		"	"	९३		स्व आयु ४ अतर्मु	मि सहित उत्पत्ति, सम्य प्राप्ति, अन्तमें च्युति
	४	९१			"	९१		"	९२		"	"	९३		" -५ अतर्मु	"
	२–३	९४		देव सा वत	देव सा वत	९४		देव सा.वत	९४		देव सा वत	देव सा वत	९४		देव सा वत	नोट—३१ सागरके स्थानपर स्व आयु लिखना।
आनत-उप. ग्रैवेयक	१–४	९५व ९८		"	"	९५व ९८		"	९६व ९८		"	.	९७व ९८		"	"
अनुदिश सर्वार्थसिद्धि	४	९९			निरन्तर	९९			९९			वहाँसे आकर नियमसे मोक्ष	९९			वहाँसे आकर नियमसे मोक्ष

मार्गणा		नाना जीवापेक्षा							एक जीवापेक्षा							
मार्गणा	गुणस्थान	प्रमाण १	प्रमाण २	जघन्य	विशेष	प्रमाण १	प्रमाण २	उत्कृष्ट	प्रमाण १	प्रमाण २	जघन्य	विशेष	प्रमाण १	प्रमाण २	उत्कृष्ट	विशेष
		सू	सू			सू	सू		सू	सू			सू	सू		
२ इन्द्रिय मार्गणा—																
एकेन्द्रिय सा.		१०१	११		निरन्तर	१०१	११		१०२	३६	क्षुद्रभव	अन्य पर्याय में जाकर पुनः एकेन्द्रिय	१०३	३७	२००० सा. + पू. को.	त्रसकायिकमें भ्रमण
बा. सा., प., अप.		१०४	११		"	१०४	११		१०५	३६	"	"	१०६	४०	असं. लोक	सूक्ष्म एके. में भ्रमण (तीनोंमें कुछ कुछ अन्तर है)
सू. सा.		१०८	११		"	१०८	११		१०९	४२	"	"	११०	४३	असंख्यातासंख्यात उत्सर्पिणी अवसर्पिणी	बा. एके. में भ्रमण
सू. प., अप.		१०८	११		"	१०८	११		१०९	४२	"	"		४३	उससे कुछ अधिक	अविवक्षित पर्यायोंमें भ्रमण
विकलें. व पंचें. सा.		१११	११		"	१११	११		११२	४५	"	"		४६	असं. पु. परि.	एकेन्द्रियोंमें भ्रमण
पंचें. प. अप.		१२७			"	१२७			१२७		"	गति परिवर्तन	१२७		असं. पु. परि.	विकलेन्द्रियमें भ्रमण
	१	१२६				१२६			१२६			निरन्तर	१२६			निरन्तर
एकेन्द्रिय सा.	१	१०१			"	१०१			१०२		क्षुद्रभव	अन्य प. में जाकर पुन. ए.	१०३		२००० सा. + पू. को.	त्रसकायमें भ्रमण
बा. सा.	१	१०४				१०४			१०५		"	"	१०६		असं. लोक	सूक्ष्म एके. में भ्रमण
बा. प. अप.	१	१०७			"	१०७			१०७		"	"	१०७		"	"
सू. सा., प., अप.	१	१०८			"	१०८			१०९		"	"	११०		सू. सा. भव	बा. एकेमें भ्रमण
विकलें. सा., प., अप.	१	१११			"	१११			११२		"	"	११३		असं. पु. परि.	अविवक्षित पर्यायोंमें भ्रमण
पंचें. सा., प.	१	११४		—	मूल ओघवत्	११४		—	११४		—	मूल ओघवत्	११४		—	ओघवत्
	२, ३	११५		—	"	११६		—	११७		—	"	११८		भवस्थिति की उत्कृष्ट स्थिति-प्रमाण/पृथक्त्व ६ या १२ अन्तर्मुहूर्त	एकेन्द्रिय जीव पंचेन्द्रियों में … भवस्थितिमें उत्पन्न हुआ। उपशम सम्यक्त्व … सासादन फिर मिथ्यादृष्टि। भवके अन्त में पुनः सासादन
	४	११६		—	"	११६		—	१२०		—	"	१२१		भवस्थितिकी उत्कृष्ट स्थिति १० अंतर्मु.	… भवकी आदिमें … उत्पन्न हो उपशम … भवके अन्तमें पुनः उत्पन्न।
	५	११६		—	"	११६		—	१२०		—	"	१२१		उ. स्थिति-३ पक्ष ३ दिन १२ अंत. + १ मुहूर्त	… भवके अन्तमें पुनः … ग्रहण किया।
	६-७	११६		—	"	११६		—	१२०		—	"	१२१		उ. स्थिति-(पूर्व + १० अन्तर्मु. + १ अन्तर्मु.)	मनुष्य भव … पश्चात् संयम … देवादि में भ्रमण। … मनुष्य हो, भवके अन्तमें …
अपूर्वक.	४ ११	१२२		—	"	१२३		—	१२३		—	"	१२४		"	… १०, २९, २६ …
क्षपक	४ ११	१२५		—		१२५		—	१२५		—		१२५		—	मूलोघवत्

मार्गणा		नाना जीवापेक्षया							एक जीवापेक्षया							
मार्गणा	गुण स्थान	प्रमाण १	प्रमाण ३	जघन्य	अपेक्षा	प्रमाण २	प्रमाण ३	उत्कृष्ट	प्रमाण १	प्रमाण २	जघन्य	अपेक्षा	प्रमाण १	प्रमाण २	उत्कृष्ट	अपेक्षा
		सू	सू			सू	सू		सू	सू			सू	सू		
३ काय मार्गणा :—																
चार स्थावर बा सू प अप			१६		निरन्तर		१६			४८	क्षुद्रभव	अविवक्षित पर्याय में जाकर लौटे		४६	अस पु परि	अविवक्षित पर्यायोंमें भ्रमण
वनस्पति साधारण निगो			१६		,,		१६			५१	,,	,,		५२	असं लोक	पृथिवी आदिमें भ्रमण
वन नि बा सू प अप			१६		,,		१६			५१	,,	,,		५२	,	,,
वन प्रत्येक बा प			१६		,,		१६			५४	,,	,,		५५	२½ पु परि	निगोदादिमें भ्रमण
त्रस सा प अप			१६		,,		१६			५७	,,	,,		५८	अस पु परि	वनस्पति आदि स्थावरोंमें भ्रमण
त्रस ल अप					,,						,,	,,			,,	,,
चार स्थावर बा सू प अप	१	१३०			,,	१३०			१३१		,,	,,	१३२		,,	अविवक्षित वनस्पतिमें भ्रमण
वन नि सा बा सू प अप	१	१३३			,,	१३३			१३४		,,	,,	१३५		अस लोक	चार स्थावरोंमें भ्रमण
वन प्रत्येक सा प अप	१	१३६			,,	१३६			१३७		,,	,,	१३८		२½ पु परि	निगोदादिमें भ्रमण
त्रस सा प	१	१३६		—	मूल ओघवत्	१३६		—	१३६		—	मूल ओघवत्	१३६		—	मूल ओघवत्
	२	१४०		—	,,	१४०		—	१४१		—	,,	१४२		२०००सा+पू को पृ -आ/असं - ६ अतर्मु	असंज्ञी पंचें भव प्राप्त एकें भवनत्रिक-में उत्पन्न हो सासादन वाला हुआ। च्युत हो त्रसोंमें भ्रमण कर अन्तमें सासादन फिर स्थावर।
	३	१४०		—	,,	१४०		—	१४१		—	,,	१४२		,, , १-२ अतर्मु	,,
	४	१४३		—	,,	१४३		—	१४४		—	,,	१४५		,, ,,-१० अतर्मु	,,
	५	१४३		—	,,	१४३		—	१४४		—	,	१४५		,-४८दिन-१२ अतर्मु	संज्ञी प्राप्त एकें ५वाँ पा गिरे। भ्रमण। फिर संज्ञी पा ५वाँ प्राप्त करे।
	६-७	१४३		—	,,	१४३		—	१४४		—	,,	१४५		,,-८वर्ष-१० अतर्मु	उपरोक्तवत परन्तु एकें से मनु भव।
उपशामक	८-११	१४६		—	,,	१४६		—	१४७		—	,	१४८			नोट:-१० अतर्मु के स्थानपर क्रमश ३०, २८, २६, २४ करें
क्षपक	८-१४	१४६		—	,,	१४६		—	१४६		—	,,	१४६		—	मूल ओघवत
त्रस ल अप	१	१५१			,,	१५१			१५१			निरन्तर	१५१			निरन्तर
४ योग मार्गणा —																
पाँचों मन व वचन योग			२२		निरन्तर		२२	•		६०	अन्तर्मुहूर्त	एक समय अन्तर सम्भव नहीं		६१	अस पु परि	काययोगियोंमें भ्रमण
काययोग सा			२२		,,		२२			६३	१ समय	मरण पश्चात् भी पुन काय योग होता ही है।		६४	अन्तर्मुहूर्त	योग परिवर्तन

मार्गणा		नाना जीव/प्रमाण		जघन्य	अपेक्षा	प्रमाण		उत्कृष्ट	एक जीव/प्रमाण		जघन्य	अपेक्षा	प्रमाण		उत्कृष्ट	अपेक्षा
मार्गणा	गुण स्थान	१	२			१	२		१	२			१	२		
		सू	सू			सू	सू		सू	सू			सू	सू		
औदारिक			३२		निरन्तर		३२			६६	१ समय	मरकर जन्मते ही काय योग होता ही है		६७	२२ हजार वर्ष + ६ समय	जो मे चारों मनोयोग फिर चारों वचन योग फिर मरणसिद्धि देव, फिर मनुष्यमें अन्तर्मु. तक औ मिश्र, फिर औदारिक
औदारिक मिश्र			३२		"		३२			६६	"	विग्रह गतिमें १ समय कार्मण फिर औ मिश्र		६७	३३ सा + पू को + अन्तर्मु.	"
वैक्रियिक			३२		"		३२			६६		अपेक्षाकी अपेक्षा		७०	[illegible]	औ समयोगियोंमें भ्रमण
वैक्रियिक मिश्र			३४	१ समय			३५	१२ मुहूर्त		७२	साधिक १०००० वर्ष	नारकी व देवोंमें जा वहाँसे आ पुनः वहीं ही जानेवाले मनुष्य तिर्यं		७३	"	"
आहारक			२८	"			२६	वर्ष पृ		७४	अन्तर्मुहूर्त			७१	अर्ध पु परि ८ अन्तर्मु.	
आहारक मिश्र			२८				२६	"		७५				७५	– ७ अन्तर्मु.	
कार्मण			३२		निरन्तर					७८	क्षुद्र भव-३ समय			७६	अर्ध × अर्ध उत्सर्पिणी	बिना मोड़ेकी गतिमें भ्रमण
मनो वचन काय चारों प्रकार के विशेष [illegible]	१	१६१			निरन्तर	१६३			१६२			निरन्तर (उत्कृष्टवत्)	१६३			निरन्तर गुणस्थान परिवर्तन करके योग भी बदल जाता है।
	४ ७	"				"			"			"	"			"
	११	"			"	"			"			"	"			"
	२ १	१६४		—	मुनोपयत	१६४		—	१६६		—	"	१६६			"
आहारक	८ १२	१६५		—	"	१६५		—	१६८		—	"	१६८			"
[illegible]	८ १२	१६६		—	"	१६६		—	१६६		—	मूल ओघवत्	१६६		—	मूल ओघवत्
[illegible]	१	१७०			निरन्तर	१७०			१७०			निरन्तर	१७०			निरन्तर
	२	१७१		—	मुनोपवत्	१७१		—	१७२			"	१७२			मिश्र योगमें [illegible] योग [illegible] नहीं औ नहीं तथा गुणस्थान नहीं [illegible]
	४	१७३		१ समय	[illegible]	१७३		वर्ष पृ	१७५			निरन्तर (उत्कृष्टवत्)	१७५			"
	१३	१७४		"		१७४		"	१७८				१७८			"
[illegible]	[illegible]	१७५		—	मनोयोगवत्	१७६		—	१७६		—	मनोयोगवत्	१७६		—	मनोयोगवत्
[illegible]	१	१८०		१ समय		१८१		१२ मुहूर्त	१८२		—	निरन्तर (उत्कृष्टवत्)	१८२			औ मिश्रके समानवत्
	[illegible]	१८३		—	औ मिश्रवत्	१८३		—	१८३		—	औ मिश्रवत्	१८३		—	औ मिश्रवत्
[illegible] मिश्र	८	१८४		१ समय		१८४		वर्ष पृ	१८६		—	निरन्तर (उत्कृष्टवत्)	१८६			औ मिश्रके समानवत्
[illegible]	[illegible]	१८५		—	औ मिश्रवत्	१८५		—	१८८				१८८			

[illegible]

मार्गणा		नाना जीवापेक्षया							एक जीवापेक्षया							
मार्गणा	गुण स्थान	प्रमाण १	प्रमाण ३	जघन्य	अपेक्षा	प्रमाण १	प्रमाण ३	उत्कृष्ट	प्रमाण १	प्रमाण २	जघन्य	अपेक्षा	प्रमाण १	प्रमाण २	उत्कृष्ट	अपेक्षा
		सू	सू			सू	सू		सू	सू			सू	सू		
५ वेद मार्गणा —																
स्त्रीवेद सा			३१		निरन्तर		३१			८१	क्षुद्र भव			८२	अस पु परि	नपु वेदी एकेन्द्रियोंमें भ्रमण
पुरुषवेद सा			३१		,,		३१			८४	१ समय	उपशम श्रेणीसे उतरते हुए मृत्यु		८५	,,	,,
नपुंसकवेद सा			३१		,,		३१			८७	अन्तर्मुहूर्त	क्षुद्रभवमें भी नपु है।		८८	१०० सा पृ	अविवक्षित वेदोंमें भ्रमण
अपगतवेद उप			३१		,		३१			९०	,	उपशममे उतरकर पुनः आरोहण		९१	कुछ कम अर्ध पु परि	
,, क्षपक			३१		,,		३१			९२		पतनका अभाव		९२		पतन का अभाव
१ स्त्रीवेद	१	१७८			,,	१७८			१७९		अन्तर्मुहूर्त	गुणस्थान परिवर्तन	१८०		५५ पल्य-५ अन्तर्मु	२८/ज पु वेदी मनु देवियोंमें जा गुणस्थान परिवर्तन कर पुन मनुष्य
	२	१८१		—	मूलोघवत्	१८१		—	१८२		पल्य/असं	मूल ओघवत्	१८३		पल्यशत पृ -२ समय	सासादनकी १ समय स्थिति रहनेपर अन्य वेदी स्त्रीवेद सा में उपजा। च्युत हो स्त्रीवेदियोंमें भ्रमन। भवान्तमें सासादन हो देवोंमें जन्म।
	३	१८१		—	,,	१८१		—	१८२		अन्तर्मुहूर्त	,	१८३		,,-६ अन्तर्मु	,, (परन्तु देवियोंमें जन्म)
	४	१८४			निरन्तर	१८४			१८५		,,	,,	१८६		,,-५ अन्तर्मु	, ,
	५	१८४			,	१८४		—	१८५			,,	१८६		,,-(२ मास + दिवस पृ + २ अन्तर्मु)	,, (स्त्रीवेदी सामान्यमें उत्पन्न कराना)
	६–७	१८४		,,	,,	१८४			१८५		,,	,,	१८६		,,-(८वर्ष + ३३ अंत	. (स्त्रीवेदी मनुष्योंमें उत्पन्न कराना)
उपशमक	८	१८७		—	मूल ओघवत्	१८७		—	१८८		.	.	१८९		-(८ वर्ष + १३ अंत)	,, (,,)
,,	९	१८७			,,	१८७		—	१८८		.	.	१८९		-(८ वर्ष + १२ अंत)	. (.)
क्षपक	८–९	१९०		१ समय	अप्रशस्त वेदमें अधिक नहीं होते	१९१		वर्ष पृ	१९२			पतनका अभाव	१९२			पतनका अभाव
२ पुरुषवेद	१	१९३		—	मूलोघवत्	१९३			१९३		—	मूलोघवत्	१९३		—	मूलोघवत्
	२	१९४		१ समय	,,	१९५		पल्य/असं	१९६		पल्य/असं	.	१९७		पल्यशत पृ -२समय	स्त्रीवेदीवत् (परन्तु देवियोंमें जन्म)
	३	१९४		,,	.	१९५		.	१९६		अन्तर्मुहूर्त	.	१९७		,,-६ अन्तर्मु	.
	४	१९८			निरन्तर	१९८			१९९		.	.	२००		,,-५ .	.
	५	१९८			,,	१९८			१९९		.	.	२००		,,-(२मा ३दि ११अंत	.
	६–७	१९८			,,	१९८			१९९		.	,,	२००		,,-(८वर्ष१०अं + (७)	,,
उपशमक	८	२०१		—	मूलोघवत्	२०१		—	२०२		,,	,,	२०३		,,-(८ वर्ष २६ अंत)	,,
,,	९	२०१		—	,,	२०१		--	२०२				२०३		,-(८ वर्ष २७ अंत)	.
क्षपक (दृष्टि १)	८–९	२०४		१ समय	स्त्री व नपुंसक रहते हैं	२०५		साधिक १ वर्ष ६ माह	२०६			पतनका अभाव	२०६			पतनका अभाव
(दृष्टि २)	८–९	२०५		,,	स्त्री व नपु नहीं	२०५			२०६			,,	२०६			.

मार्गणा		नानाजीवापेक्षया							एक जीवापेक्षया							
मार्गणा	गुण स्थान	प्रमाण १	प्रमाण ३	जघन्य	अपेक्षा	प्रमाण १	प्रमाण ३	उत्कृष्ट	प्रमाण १	प्रमाण २	जघन्य	अपेक्षा	प्रमाण १	प्रमाण २	उत्कृष्ट	अपेक्षा
		सू	सू			सू	सू		सू	सू			सू	सू		
३ नपुंसक वेद	१	२०७			निरन्तर	२०७			२०८		अन्तर्मुहूर्त	मूलोघवत्	२०९		३३ सा -६ अन्तर्मु	२८/ज ७ वीं पृथिवीमें उपज सम्यक्त्व पा भवके अन्तमें पुनः मिथ्यादृष्टि
	२ ७	२१०		—	मूलोघवत्	२१०		—	२१०		—	,,	२१०		—	मूलोघवत्
उपशमक	८-९	२१०		—	,,	२१०		—	२१०		—	,,	२१०		—	,,
क्षपक	८-९	२११		१ समय	स्त्रीवेदीवत्	२१२		वर्ष पृ	२१३			पतनका अभाव	२१३			पतनका अभाव
४ अपगत वेद उप	९-१०	२१४		,,	मूलोघवत्	२१५		,,	२१६		अन्तर्मुहूर्त	मूलोघवत्	२१७		अन्तर्मुहूर्त	गिरनेपर अपगत वेदी नहीं रहता
	११	२१८		,,	ऊपर चढ़कर गिरे	२१९		,,	२२०			वेदका उदय नहीं	२२०			इस स्थानमें वेदका उदय नहीं
,, क्षपक	९-१४	२२१		—	मूलोघवत्	२२१		—	२२१		—	मूलोघवत्	२२१		—	मूलोघवत्
६ कषाय मार्गणा—																
क्रोध			३४		निरन्तर		३४			९४	१ समय	कषाय परि कर मरे, नरकमें जन्म		९५	अन्तर्मुहूर्त	किसीभी कषायकीस्थितिइससेअधिक नहीं
मान			३४		,,		३४			९४	,,	,,मनु जन्म व्याघात नहीं		९५	,,	,
माया			३४		,,		३४			९४	,,	,,ति जन्म व्याघात नहीं		९५	,,	,,
लोभ			३४		,,		३४			९४	,,	,,देवजन्म व्याघात नहीं		९५	,,	,,
उपशान्त कषाय				—	मूलोघवत्			—		९६	अन्तर्मुहूर्त	उपशम श्रेणीसे उतर पुन आरोहण		९६	कुछ कम अर्ध पु परि	
क्षीण कषाय				—	,,			—		९६		पतनका अभाव		९६		पतनका अभाव
चारों कषाय	१-१०	२२३		—	मनोयोगीवत्	२२३		—	२२३		—	मनोयोगीवत्	२२३		—	मनोयोगीवत्
उपशमक	८-१०	२२३		—	,,	२२३		—	२२३		—	,,	२२३		—	,,
क्षपक	८-१०	२२३		—	,,	२२३		—	२२३		—	,,	२२३		—	,,
अकषाय	११	२२४		१ समय	उपशम श्रेणीके कारण	२२५		वर्ष पृ	२२६			नीचे उतरनेपर अकषाय नहीं रहता	२२६			नीचे उतरनेपर अकषाय नहीं रहता
,,	१२-१४	२२७		—	मूलोघवत्	२२७		—	२२७		—	मूलोघवत्	२२७		—	मूलोघवत्
७ ज्ञान मार्गणा—																
मति, श्रुत अज्ञान			३७		निरन्तर		३७	-		९८	अन्तर्मुहूर्त	गुणस्थान परिवर्तन		९९	१३२ सा	सम्यक्त्वके साथ ६६ सा रह सम्यग्मि में जा पुन सम्यक्त्वके साथ ६६ सा । फिर मिथ्या
विभंग			३७		,,		३७			१०१	,,	,,		१०२	असं पु परि	अविवक्षित पर्यायोंमें भ्रमण
मति, श्रुत,अवधिज्ञान			३७		,,		३७			१०४	,,	,,		१०५	कुछकम अर्ध पु परि	सम्यक्त्वसे च्युत हो भ्रमण, पुन सम्य
मन पर्यय			३७		,,		३७			१०४	,,	,,		१०५	,,	,,
केवल			३७		पतनका अभाव		३७			१०७		पतनका अभाव		१०७		पतनका अभाव
कुमति, कुश्रुत व विभंग	१	२२९			निरन्तर	२२९			२२९			निरन्तर	२२९			निरन्तर
	२	२३०		—	मूलोघवत्	२३०		—	२३१			,,	२३१		निरन्तर	इसगुण स्थानमें अज्ञान ही, होता ज्ञान नहीं

मार्गणा		नाना जीवापेक्षया							एक जीवापेक्षया							
मार्गणा	गुण स्थान	प्रमाण १	प्रमाण ३	जघन्य	अपेक्षा	प्रमाण १	प्रमाण ३	उत्कृष्ट	प्रमाण १	प्रमाण २	जघन्य	अपेक्षा	प्रमाण १	प्रमाण २	उत्कृष्ट	अपेक्षा
		सू	सू			सू	सू		सू	सू			सू	सू		
मति-श्रुतज्ञान	४	२३२			निरन्तर	२३२			२३३		अन्तर्मुहूर्त	गुणस्थान परिवर्तन	२३४		१ पू को –४ अन्तर्मु	२८/ज सम्मूर्च्छिम पर्याप्तकोंमें उपज ४थे ५वेंमें रहकर मरे देव होय
	५	२३५			”	२३५			२३६		,	”	२३७		६६ सा +३ पू का –८ वर्ष ११ अन्तर्मु	२८/ज मनुष्य हो ५वाँ ६ठा धार उत्कृष्ट स्थिति पश्चात् देव हुआ। वहाँसे चय मनुष्य हो छठा धार पुन देव हुआ। वहाँ से चय मनुष्य हो ५वाँ फिर ६ठा धार मुक्त हुआ
	६–७	२३८			”	२३८			२३९		”	”	२४०		३३ सा + पू को –३½ व ५½ अन्तर्मु	६ठेमें ऊपर जा मरा, देव हो, मनु हुआ। भवके अन्तमें पुन ६ठा।
उपशमक	८–११	२४१		१ समय	मूलोघवत्	२४२		वर्ष पृ	२४३		,	”	२४४		६६सा +३ पू को –८वर्ष २६ अन्तर्मु	श्रेणी परि कर नीचे आ असंयत हो मनुष्य अनुत्तर देवोंमें उपजा। वहाँसे मनु संयत, पुन अनुत्तर देव। फिर मनु उप । पीछे नीचे आ क्षपक हो मुक्त हुआ
क्षपक	८–१२			—	”			—			—	मूल ओघवत्				
अवधिज्ञान	४	२३२			निरन्तर	२३२			२३३		”	गुणस्थान परिवर्तन	२३४		१पू को –५ अन्तर्मु	मतिज्ञानवत्(सम्य के साथ अवधिभी हुआ)
	५	२३५			”	२३५			२३६		”	,	२३७		६६ सा +३पू को –८वर्ष १२ अन्तर्मु	,
	६–७	२३८		—	मति-श्रुतवत्			—	२३६		—	मति-श्रुतवत्	२३६		—	मति-श्रुतवत्
उपशमक	८–११	२४५		१ समय	ऐसेजीवकमहोतेहैं	२४५		वर्ष पृ	२४५			पतनका अभाव	२४५			पतनका अभाव
क्षपक	८–१२	२४५		—	मूलोघवत्	२४५		—	२४५		—	मूलोघवत्	२४५		—	मूलोघवत्
मन पर्यय	६–७	२४६			निरन्तर	२४६			२४७		अन्तर्मुहूर्त	गुणस्थान परिवर्तन	२४८		अन्तर्मुहूर्त	६ठेमें ७वाँ और ७वेंसे ६ठा
उपशमक	८–११	२४९		१ समय	मूलोघवत्	२५०		वर्ष पृ	२५१		”	”	२५२		पू को –८ वर्ष –क्रमश १२, १० ६ ८ अन्तर्मु	उप श्रेणीमाण मनुष्य गुणस्थान परि कर भवके अन्तमें पुन श्रेणी चढ मरे, देव हो
क्षपक	८–१२	२५३		”	”	२५४		”	२५५			पतनका अभाव	२५५			पतनका अभाव
केवलज्ञान	१३–१४	२५६		—	,	२५६		—	२५६		—	मूलोघवत्	२५६		—	मूलोघवत्
८ संयम मार्गणा —																
संयम सामान्य			८०		निरन्तर					१०६	अन्तर्मुहूर्त	असंयत हो पुन संयत		११०	कुछकम अर्ध पु परि	
सामायिक छेदो			४०		”					१०६	,	सूक्ष्मसाम्प हो पुन सामा-		११०	” , –अन्तर्मु	उप सम्य व संयमका युगपत ग्रहण
परिहारविशुद्धि			४०		”					१०६	,	सामा छेदो हो पुन परिहार विशुद्धि		११०	” –३०वर्ष–अन्तर्मु	सम्य के ३० वर्ष पश्चात परिहार विशुद्धि का ग्रहण
सूक्ष्मसाम्पराय उप			४३	१ समय			४४	६ माह		११२	,	उपशान्तकषाय हो पुन सूक्ष्मसाम्पराय		११३	अर्ध पु परि –अन्त	उप सम्य व संयमका युगपत ग्रहण। तुरत श्रेणी। गिरकर भवान्त। पुन श्रेणी।
” ” क्षप			४३	,			४४	”		११४		पतनका अभाव		११४		पतनका अभाव

मार्गणा	गुण स्थान	नाना जीवापेक्षया प्रमाण १	प्रमाण ३	जघन्य	अपेक्षा	प्रमाण १	प्रमाण ३	उत्कृष्ट	एक जीवापेक्षया प्रमाण १	प्रमाण २	जघन्य	अपेक्षा	प्रमाण १	प्रमाण २	उत्कृष्ट	अपेक्षा
		सू	सू			सू	सू		सू	सू			सू	सू		
यथाख्यात उप			४०		निरन्तर		४०			११२	अंतर्मुहूर्त	सूक्ष्मसाम्पराय हो पुन यथा		११३	अर्ध पु परि - अंतर्मुहूर्त	मिथ्यादृष्टियोंमें भ्रमण
क्षप			४०		"		४०			११४		पतनका अभाव		११४		पतनका अभाव
संयतासंयत			४०		"		४०			१०९	अंतर्मुहूर्त	असयत हो पुन सयतासंयत		११०	कुछ कम अर्ध पु परि	मिथ्यादृष्टियोंमें भ्रमण
असंयत			४०		"		४०			११६	"	संयतासंयत हो पुन असंयत		११७	१ पू को -अंतर्मु	सयतासंयत हो देवगतिमें उत्पत्ति
सामान्य व उप	६-११	२५८		—	मन पर्यय-ज्ञानीवत्	२५८		—	२५८		—	मन पर्ययज्ञानीवत्	२५८		—	मन पर्ययज्ञानीवत्
क्षप	८-१३	२५९			मूलोघवत्	२५९		—	२५९		—	मूलोघवत्	२५९		—	मूलोघवत्
सामायिक छेदो	६-७	२६१			निरन्तर	२६१			२६२		अंतर्मुहूर्त	परस्पर गुणस्थान परि	२६३		अंतर्मुहूर्त	परस्पर गुणस्थान परिवर्तन
उपशामक	८-९	२६४		१ समय	मूलोघवत्	२६५		वर्ष पृ	२६६		"	श्रेणीसे उतरकर पुन चढ़नेवाले	२६७		पृ को -८ वर्ष -११अंतर्मु व६अंतर्मु	श्रेणी चढ़ फिर प्रमत्त अप्रमत्त हो भवके अन्तमें पुन श्रेणी चढ़ मरे देव हो
क्षपक	८-९	२६८		—	मूलोघवत्	२६८		—	२६८		—	मूलोघवत्	२६८		—	मूलोघवत्
परिहार विशुद्धि	६-७	२६९			निरन्तर	२६९			२७०		अंतर्मुहूर्त	परस्पर गुणस्थान परि	२७१		अंतर्मुहूर्त	परस्पर गुणस्थान परिवर्तन
सूक्ष्मसाम्पराय उप	१०	२७२		१ समय	मूलोघवत्	२७३		वर्ष पृ	२७४			अन्य गुण सम्भव नहीं	२७४			अन्य गुणस्थानमें सम्भव नहीं
" क्षप	१०	२७५		—	"	२७५		—	२७५		—	मूलोघवत्	२७५		—	मूलोघवत्
यथाख्यात उप क्षप	११-१४	२७६		—	अकषायवत्	२७६			२७६		—	अकषायवत्	२७६		—	अकषायवत्
सयतासंयत	५	२७७			निरन्तर	२७७			२७७			अन्य गुण सम्भव नहीं	२७७			अन्य गुणस्थान सम्भव नहीं
असयत	१	२७८			"	२७८		—	२७९		अंतर्मुहूर्त	१ले व ४थेमें गुण परि	२८०		३३ सा -६ अंतर्मु	७वीं पृ.को प्राप्त मिथ्यादृष्टी सम्यक्त्व धार भवके अन्तमें पुन मिथ्यात्व
	२-४	२८१		—	मूलोघवत्	२८१		—	२८१		—	मूलोघवत्	२८१		४थे में ११ की बजाये १५ अंतर्मु.	शेष मूलोघवत्
९ दर्शन मार्गणा —																
चक्षुदर्शन सा			४६		निरन्तर		४६			११९	क्षुद्रभव			१२०	असं पु परि	अविवक्षित पर्यायोंमें भ्रमण
अचक्षुदर्शन सा			४६		"		४६			१२२		संसारी जीवको सदा रहता है		१२२		ससारी जीवको सदा रहता है
अवधिदर्शन			४६		"		४६			१२३	अंतर्मुहूर्त	अवधिज्ञानवत्		१२३	कुछ कम अर्ध पु परि	अवधि ज्ञानवत्
केवलदर्शन			४६		"		४६			१२४	—	केवलज्ञानवत्		१२४	—	केवलज्ञानवत्
चक्षुदर्शन	१	२८२		—	मूलोघवत्	२८२		—	२८२		—	मूलोघवत्	२८२		—	मूलोघवत्
	२	२८३		—	"	२८३		—	२८४		—	"	२८५		२००० सा -आ/ अस -६ अंतर्मु	अचक्षुसे असंज्ञी पंचें सासादन हो गिरा चक्षु दर्शनियोंमें भ्रमण। अंतिम भवमें पुन सासादन

मार्गणा		नाना जीवापेक्षया							एक जीवापेक्षया							
मार्गणा	गुण स्थान	प्रमाण १	प्रमाण ३	जघन्य	अपेक्षा	प्रमाण १	प्रमाण ३	उत्कृष्ट	प्रमाण १	प्रमाण २	जघन्य	अपेक्षा	प्रमाण १	प्रमाण २	उत्कृष्ट	अपेक्षा
		सू	सू			सू	सू		सू	सू			सू	सू		
चक्षुदर्शन	३	२८३		—	मूलोघवत	२८३		—	२८४		—	मूलोघवत	२८५		२००० सा -१२ अतर्मु	उपरोक्त जीव भवनत्रिकमें जा उप सम्य पूर्वक मिश्र हो गिरे। स्वस्थिति प्रमाण-भ्रमण। अतिम भवके अतमें पुन मिश्र।
	४	२८६			निरन्तर	२८६			२८७		अतर्मुहूर्त	गुणस्थान परिवर्तन	२८८		२०००सा -१०अंतर्मु,	उपरोक्त मिश्रवत
	५	२८६			"	२८६			२८७		"	"	२८८		" -४८ दिन -१२ अंतर्मु	अचक्षुदर्शनी गर्भज संज्ञीमें उपज उप सम्य पूर्वक ५वाँ धार गिरा। स्वस्थिति प्रमाण भ्रमण। अन्तिम भवके अन्तमें वेदक सहित संयमासयम।
	६–७	२८६			"	२८६			२८७		"	"	२८८		" -८ वर्ष-१०अतर्मु	" (परन्तु प्रथम व अन्तिम भवमें मनुष्य)
उपशामक	८–११	२८६		—	मूलोघवत्	२८६		—	२९०		"	"	२९१		" -, -क्रमश २६, २७,२५,२३, अतर्मु	" "
क्षपक	८–१२	२९२		—	"	२९२		—	२९२		—	मूलोघवत	२९२		—	मूलोघवत
अचक्षुदर्शन	१–१२	२९३		—	"	२९३		—	२९३		—	"	२९३		—	
अवधिदर्शन	४–१२	२९४		—	अवधिज्ञानवत्	२९४		—	२९४		—	अवधिज्ञानवत	२९४		—	अवधिज्ञानवत
केवलदर्शन	१३–१४	२९५		—	केवलज्ञानवत्	२९५		—	२९५		—	केवलज्ञानवत	२९५		—	केवलज्ञानवत
१० लेश्यामार्गणा —																
कृष्ण			४६		निरन्तर		४६			१२६	अतर्मुहूर्त	नीलमें जा पुन कृष्ण		१२७	३३सा +१ पू को -८ वर्ष +१०अतर्मु	८ वर्षमें ६ अतर्मु शेष रहनेपर कृष्ण हो अन्य पाँचों लेश्याओंमें भ्रमणकर, संयम सहित १ पू को रह देव हुआ। वहाँसे आ पुन कृष्ण।
नील			४६		"		४६			१२६	"	कापोत हो पुन नील		१२७	"+"–"+८अतर्मु	"
कापोत			४६		"		४६			१२७	"	तेज हो पुन कापोत		१२७	"+"–"+६अतर्मु	"
तेज			४६		"		४६			१२६	"			१३०	अस पु परि	
													गो	सा	आ/अस पु परि +	सं सहस्रवर्ष+६ अतर्मु
पद्म			४६		"		४६			१२६	"			१३०	असं पु परि	
													गो	सा	आ/अस पु परि+	सं सहस्रवर्ष+पश्य/असं +२सा +५अत
शुक्ल			४६		"		४६			१२६	"			१३०	अस पु परि	
													गो	सा	पद्मवत् परन्तु	५ अंतर्मु की जगह ७ अतर्मु
कृष्ण	१	२९६			निरन्तर	२९६			२९७		"	गुणस्थान परिवर्तन	२९८		३३ सा –६ अतर्मु	७वीं पृ में उपज सम्य। भवान्तमें मिथ्या
	२	२९९		१ समय	मूलोघवत्	२९९		पश्य/अस	३००		पश्य/अस	मूलोघवत	३०१		" –५ अतर्मु	" (परन्तु सम्य से मिथ्या कराकर भवके अन्तमें सम्य कराना)
	३	२९९		,	"	२९९		"	३००		अंतर्मुहूर्त	"	३०१		" –६ अतर्मु	
	४	२९६			निरन्तर	२९६			२९७		,	गुणस्थान परिवर्तन	२९८		" –८अतर्मु	७वीं पृ में उपज सम्य धार मिथ्या हुआ। भवके अन्तमें पुन सम्य।

मार्गणा		नाना जीवापेक्षया							एक जीवापेक्षया							
मार्गणा	गुण स्थान	प्रमाण १	प्रमाण ३	जघन्य	अपेक्षा	प्रमाण १	प्रमाण ३	उत्कृष्ट	प्रमाण १	प्रमाण २	जघन्य	अपेक्षा	प्रमाण १	प्रमाण २	उत्कृष्ट	अपेक्षा
		सू	सू			सू	सू		सू	सू			सू	सू		
नील	१	२९६			निरन्तर	२९६			२९७		अन्तर्मुहूर्त	गुणस्थान परिवर्तन	२९८		१७ सा –४ अंतर्मु	कृष्णवत्पर ७वींकी अपेक्षा ५वीं पृ
	२	२९९		१ समय	मूलोघवत्	२९९		पल्य/असं	३००		पल्य/असं	मूलोघवत्	३०१		,,–४ ,,	,,
	३	२९९		,,	,,	२९९		,,	३००		अन्तर्मुहूर्त	,,	३०१		,,–६ ,,	,,
	४	२९६			निरन्तर	२९६			२९७		,,	गुणस्थान परिवर्तन	२९८		,,–६ ,,	,,
कापोत	१	२९६			,,	२९६			२९७		,,	,,	२९८		७ सा –४ ,,	कृष्णवत्पर ७वींकी अपेक्षा १ली पृ.
	२	२९९		१ समय	मूलोघवत्	२९९		पल्य/असं	३००		पल्य/असं	मूलोघवत्	३०१		,–४ ,,	,,
	३	२९९		,,	,,	२९९		,,	३००		अन्तर्मुहूर्त	,,	३०१		,,–६ ,,	,,
	४	२९६			निरन्तर	२९६			२९७		,,	गुणस्थान परिवर्तन	२९८		,,–६ ,,	,,
तेज	१	३०२			,,	३०२			३०३		,,	,,	३०४		साधिक २ सा – ४ अंतर्मु	२ सागर आयुवाले देवोंमें उत्पन्न मिथ्या सम्य धारे, भवान्तमें पुनः मिथ्या
	२	३०५		१ समय	मूलोघवत्	३०५		पल्य/अस	३०६		पल्य/असं	मूलोघवत्	३०७		,,–२ समय	,,
	३	३०५		,	,,	३०५		,,	३०६		अन्तर्मुहूर्त	,,	३०७		,,६–अंतर्मु	,,
	४	३०२			निरन्तर	३०२			३०३		,,	गुणस्थान परिवर्तन	३०४		,,–५ अंतर्मु	,,(परन्तु मिथ्यात्व प्राप्तको भवान्तमें सम्य)
पद्म	१	३०२			,,	३०२			३०३		,,	,,	३०४		साधिक १८ सा – ४ अंतर्मु	तेजवत्पर ७ की बजाये १८ सा आयु वाले देवोंमें उत्पत्ति
	२	३०५		१ समय	मूलोघवत्	३०५		पल्य/असं	३०६		पल्य/असं	मूलोघवत्	३०७		,,–२ समय	,,
	३	३०५		,,	,,	३०५		,,	३०६		अन्तर्मुहूर्त	,,	३०७		,,–६ अंतर्मु	,
	४	३०२			निरन्तर	३०२			३०३		,,	गुणस्थान परिवर्तन	३०४		,,–५ अंतर्मु	,,
तेज व पद्म	५-७	३०८			,,	३०८			३०८			लेश्याकालसे गुणस्थानका काल अधिक है	३०८			लेश्या कालसे गुणस्थानका काल अधिक है।
शुक्ल	१	३०९			,,	३०९			३१०		अन्तर्मुहूर्त	देवोंमें गुणस्थान परि	३११		३१ सा –४ अंतर्मु	द्रव्य लिंगी उपरिम ग्रैवेयकमें जा सम्य धार भवके अन्तमें पुन मिथ्या
	२	३१२		१ समय	मूलोघवत्	३१२		पल्य/अस	३१३		पल्य/अस	मूलोघवत्	३१४		, –५ अंतर्मु	,, (यथायोग्य)
	३	३१२		,,	,,	३१२		,,	३१३		अन्तर्मुहूर्त	,,	३१४		,,–५ ,,	,,
	४	३०९			निरन्तर	३०९			३१०		,	देवोंमें गुणस्थान परि	३११		,,–५ ,,	,,(परन्तु सम्य से मिथ्या भवान्तमें सम्य)
	५ ६	३१५			,,	३१५			३१५			लेश्याका काल गुणस्थानसे कम है	३१५			लेश्याका काल गुणस्थानसे कम है
	७	३१६			,,	३१६			३१७		अन्तर्मुहूर्त	७वें पूर्वक उपशम श्रेणी पर चढ़कर उतरे	३१८		अन्तर्मुहूर्त	उप श्रेणीसे उतरकर प्रमत्त हो पुन चढ़े
उपशामक	८ १०	३१९		१ समय	मूलोघवत्	३२०		वर्ष पृ	३२१		,,	लघु कालसे चढ़कर उतरे	३२२		,,	दीर्घ कालसे गिरकर चढ़े
	११	३२३		,,	,,	३२४		,,	३२५			गुणस्थानका काल लेश्यासे अधिक है यदि नीचे उतरे तो लेश्या बदले	३२५			गुणस्थानका काल लेश्यासे अधिक है यदि नीचे उतरे तो लेश्या बदल जाये
क्षपक	८-१३	३२६		—	मूलोघवत्	३२६		—	३२६		—	मूलोघवत्	३२६		—	मूलोघवत्

मार्गणा	गुणस्थान	नाना जीवापेक्षया प्रमाण १	प्रमाण ३	जघन्य	अपेक्षा	प्रमाण १	प्रमाण ३	उत्कृष्ट	एक जीवापेक्षया प्रमाण १	प्रमाण २	जघन्य	अपेक्षा	प्रमाण १	प्रमाण २	उत्कृष्ट	अपेक्षा
		सू	सू			सू	सू		सू	सू			सू	सू		
११ भव्यत्व मार्गणा										१३२		अन्योन्य परिवर्तनाभाव		१३२		अन्योन्य परिवर्तनका अभाव
भव्याभव्य सा			५२		निरन्तर		५२									
भव्य	१-१४	३२८		—	मूलोघवत्	३२८		—	३२८		—	मूलोघवत्	३२८		—	मूलोघवत्
अभव्य	१	३२९			निरन्तर	३२९			३३०			परिवर्तनका अभाव	३३०			परिवर्तनका अभाव
१२ सम्यक्त्व मार्गणा																
सम्यक्त्व सा			५५		निरन्तर		५५			१३४	अन्तर्मुहूर्त	मिथ्यात्व हो पुन सम्य		१३५	कुछ कम अर्ध पु परि	भ्रमण
क्षायिक सा			५५		"		५५			१३७		पतनका अभाव		१३७		पतनका अभाव
प्रथमोपशम				१ समय	सासादनवत्			पल्य/असं			पल्य/अस	(दे अतर २/६)			कुछ कम अर्ध पु परि	परिभ्रमण
द्वितीयोपशम			५८	,			५८	७ रात दिन		१३४	अन्तर्मुहूर्त	उप श्रेणीसे उतर वेदक हो पुन: उप श्रेणी		१३५	,	"
वेदक			५५	..	निरन्तर		५५			१३४	"	मिथ्यात्व हो पुन सम्य		१३५	"	"
सासादन			६१	१ समय	मूलोघवत्		६२	पल्य/असं		१३६	पल्य/अस	मूलोघवत्		१४०	,	"
सम्यग्मिथ्यात्व			६१	,			६२	"		१३४	अन्तर्मुहूर्त	मिथ्यात्व हो पुन: उरा		१३५	"	मिथ्यात्वमें ले जाकर चढाना
मिथ्यादर्शन			५५		निरन्तर		५५			१४१	"	मति अज्ञानवत्		१४१	१३२ सागर	मति अज्ञानवत्
सम्यक्त्व सा	४	३३१			,	३३१			३३२		अन्तर्मुहूर्त	मूलोघवत्	३३३		पू को पृ -४ अतर्मु	२८/ज सञ्ज्ञी सम्मूर्च्छिम हो वेदक सम्य पा ५वाँ धार मरा देव हुआ। मिथ्या दर्शनमें ले जानेसे मार्गणा नष्ट होती है
	५-७	३३४		—	अवधिज्ञानवत्	३३४		—	३३४		—	अवधिज्ञानवत्	३३४		—	अवधिज्ञानवत्
उपशमक	८-११	३३४		—	"	३३४		—	३३४		—	"	३३४		—	,
क्षपक	८-१४	३३५		—	मूलोघवत्	३३५		—	३३५		—	मूलोघवत्	३३५		—	मूलोघवत्
क्षायिक सम्यक्त्व	४	३३७			निरन्तर	३३७		,	३३८		अन्तर्मुहूर्त	गुणस्थान परिवर्तन	३३९		पू को -८ वर्ष-२ अत	२८/ज मनुष्य असंयत हो ऊपर चढ़े
	५	३४०		..	"	३४०		,	३४१		"	"	३४२		३३सा +२ पू को -८वर्ष-१४ अतर्मु	पर अनुत्तर देव हो। चयकर मनु हो। भवान्तमें ५वाँ व ६ठा धार मुक्त।
	६-७	३४०			"	३४०			३४१		"	"	३४२		३३ सा +१पू को -८ वर्ष-१ अतर्मु	, (परन्तु प्रथम मनुष्यभवके अतमें भी नयत मनाना)
उपशमक	८-११	३४३		१ समय	मूलोघवत्	३४४		वर्ष पृ	३४५		"	ऊपर नीचे दोनों ओर परिवर्तन	३४६		"	(१ अतर्मु की जगह क्रमश २७, २५, २३, २१ अतर्मु)
क्षपक	८-१४	३४७		—	मूलोघवत्	३४७		—	३४७		—	मूलोघवत्	३४७		—	मूलोघवत्
वेदक सम्यक्त्व	४	३४९		—	सम्यक्त्व सा वत्	३४९		—	३४९		—	सम्यक्त्व सामान्यवत्	३४९		—	सम्यक्त्व सामान्यवत्
-	५	३५०			निरन्तर	३५०			३५१		अन्तर्मुहूर्त	गुणस्थान परिवर्तन	३५२		६६ सा -३ अंतर्मु	वेदक ५वाँ मनु भवके आदिमें संयम पा मरे, अनुत्तर देव हो, फिर मनु संयत देव, पुन मनु । वेदक कालकी समाप्तिके निकट संयतासंयत हो क्षायिक, संयत बन मोक्ष।

मार्गणा		नाना जीवापेक्षया							एक जीवापेक्षया							
मार्गणा	गुण स्थान	प्रमाण १	प्रमाण ३	जघन्य	अपेक्षा	प्रमाण १	प्रमाण ३	उत्कृष्ट	प्रमाण १	प्रमाण २	जघन्य	अपेक्षा	प्रमाण १	प्रमाण २	उत्कृष्ट	अपेक्षा
		सू	सू			सू	सू		सू	सू			सू	सू		
वेदक सम्य	६-७	३५३			निरंतर	३५३			३५४		अन्तर्मुहूर्त	गुणस्थान परिवर्तन	३५५		३३सा +पू को -क्रमश ७ व ८ अत	संयतासंयतवत् पर १ बार भ्रमण (६ठे में ७ अत और ७वें में ८ अत)
प्रथमोपशम* (दे नीचे)	सामान्य			१समय	सासादनवत			पल्य/असं -			पल्य/अस	सासादन मूलोघवत			अर्ध पु परि	सासादन मूलोघवत
उपशमसामान्य	४	३५६		१समय	निरन्तरनहींहोते	३५७		७दिन रात	३५८		अन्तर्मुहूर्त	श्रेणीसे उतर ४ थे व ६वें में परिवर्तन	३५९		असमुहूर्त	श्रेणीसे उतर ४,५,७,६ में जा पुन ४ था
	५	३६०		"		३६१		१४ "	३६२		"	"	३६३		"	" " ५,७,६,४ में " ५वाँ।
	६-७	३६४		"		३६५		१५ "	३६६		"	६-७ में गुणस्थान परि	३६७		"	" , ६,५,४,५,७ और फिर ६ठा
																" , ७,६,४,५, " " ७वाँ
उपशमक	८ १०	३६८		"	मूलोघवत	३६९		वर्ष पृथ	३७०		"	चढकर द्वि बार उतरना	३७१		"	चढकर प्रथम बार उतरना
	११	३७२		,	"	३७३		"	३७४			श्रेणीमे उतरकर पुन उसी सम्यक्त्वसे ऊपर नहीं चढ़ता	३७४			श्रेणी से उतर पुन उसी सम्यक्त्वसे ऊपर नहीं चढ़ता
सासादन	२	३७५		"	"	३७६		पल्य/असं	३७७			गुणस्थान परिवर्तनसे मार्गणा नष्ट हो जाती है	३७७			गुणस्थान परिवर्तन से मार्गणा नष्ट हो जाती है
सम्यग्मिथ्यात्व	३	३७५		"	"	३७६		"	३७७			"	३७७			"
मिथ्यादर्शन	१	३७८			विच्छेदाभाव	३७८			३७८			अन्य गुणस्थानमें सक्रमण नहीं होता	३७८			अन्य गुणस्थानमें सक्रमण नहीं होता
१३ संज्ञी मार्गणा																
संज्ञी सामान्य			६४		निरन्तर		६४			१४३	क्षुद्रभव			१४४	अस पु परि	असंज्ञियोंमें भ्रमण
असंज्ञी "			६४		"		६४			१४६	"			१४७	१०० सा पृ	संज्ञियोंमें भ्रमण
संज्ञी	१	३७९		—	मूलोघवत्	३७९		—	३७९		—	मूलोघवत्	३७९		—	मूलोघवत्
	२-७	३८०		—	पुरुषवेदवत्	३८०		—	३८०		—	पुरुषवेदवत	३८०		—	पुरुषवेदवत
उपशमक	८-११	३८०		—	"	३८०		—	३८०		—	"	३८०		—	
क्षपक	८-१२	३८१		—	मूलोघवत्	३८१		—	३८१		—	मूलोघवत	३८१		—	मूलोघवत्
असंज्ञी	१	३८२			निरन्तर	३८२			३८३			गुणस्थान परिवर्तनाभाव	३८३			गुणस्थान परिवर्तनका अभाव
१४ आहारक मार्गणा																
आहारक सा			६७		"		६७			१४९	५ समय	विग्रह गतिमें		१५०	३ समय	विग्रह गतिमें
अनाहारक सा			६७		"		६७			१५१	क्षुद्रभव-३ समय	कार्मण काय योगीवत्		१५१	असंख्याता सं उत अवसर्पिणी	बिना मोड़ेकी गतिसे भ्रमण
आहारक	१	३८४		—	मूलोघवत्	३८४		—	३८४		—	मूलोघवत	३८४		—	मूलोघवत्

* नोट—ष ख /१/६ में द्वितीयोपशमका कथन किया है, क्योंकि प्रथमोपशमसे मिथ्यात्वकी ओर ले जानेसे मार्गणा विनष्ट हो जाती है। इसके कथनके लिए देखो अंतर २/६।

मार्गणा		नाना जीवापेक्षया							एक जीवापेक्षया							
मार्गणा	गुण स्थान	प्रमाण १	प्रमाण ३	जघन्य	अपेक्षा	प्रमाण १	प्रमाण ३	उत्कृष्ट	प्रमाण १	प्रमाण २	जघन्य	अपेक्षा	प्रमाण १	प्रमाण २	उत्कृष्ट	अपेक्षा
		सू	सू			सू	सू		सू	सू			सू	सू		
आहारक	२	३८५		१ समय	मूलोघवत्	३८५		पल्य/असं	३८६		पल्य/अस	मूलोघवत्	३८७		आहारक काल –२ समय या असंख्यातास उत् अवसर्पिणी	२ समय स्थिति वाला सासादन मरकर एक विग्रह से उत्पन्न होकर द्वितीय समय आहारक हो तृतीय समय मिथ्यात्वमें गया। परिभ्रमण कर आहारक कालके अन्तमें उप सम्य को प्राप्त हो आहारक कालका एक समय शेष रहनेपर पुन सासादन।
	३	३८५		१समय	मूलोघवत्	३८५		पल्य/अस	३८६		अन्तर्मुहूर्त	मूलोघवत्	३८७		आहारक काल- ६ अतर्मु॰ या अस उत् अवसर्पिणी	२८/ज देवोंमें उत्पन्न हो सम्यग्मिथ्या को प्राप्तकर मिथ्यादृष्टि हो आहारक काल प्रमाण भ्रमण कर, उपशम पूर्वक सम्यग्मिथ्यात्व धार सम्य या मिथ्या होकर विग्रह गतिमें गया।
	४	३८८			निरन्तर	३८८			३८९		अन्तर्मुहूर्त	गुणस्थान परिवर्तन	३९०		,,–१ अंतर्मु	"
	५	३८८			"	३८८			३८९		"	"	३९०		, "	, किन्तु संज्ञी सम्मूर्च्छिम तिर्य में उत्पन्न कराके प्रथम सयमासंमय ग्रहण कराना। फिर भ्रमण।
	६–७	३८८			"	३८८			३८९		,	"	३९०		,–८ वर्ष–३ अतर्मु	, परन्तु मनुष्योंमें उत्पन्न कराके सयत बनाना। फिर भ्रमण
उपशमक	८–११	३९१		—	मूलोघवत्	३९१		—	३९२		अन्तर्मुहूर्त	मूलोघवत्	३९३		,,–८ वर्ष–क्रमश १२,१०,६,८ अतर्मु,	प्रमत्ताप्रमत्तवत् (८वें में १२, ९वें में १०, १०वें में ६' ११वें में ८)
क्षपक	८–१३	३९४		—	"	३९४		—	३९४		—	"	३९४		—	मूलोघवत्
अनाहारक	१,२,४, १३	३९६		—	कार्मण योगवत्	३९६		—	३९६		—	कार्मण काययोगवत्	३९६		—	कार्मण काययोगवत्
	१४	३९७		—	मूलोघवत्	३९७		—	३९७		—	मूलोघवत्	३९७		—	मूलोघवत्

५. कर्मों के बन्ध उदय सत्त्व विषयक प्ररूपणा .—

नोट – उस उस विषयकी प्ररूपणाके लिए देखो संकेतित प्रमाण अर्थात् शास्त्रमें वह वह स्थल ।

स	विषय	मूल प्रकृतिकी ओघ आदेश प्ररूपणा		उत्तर प्रकृतिकी ओघ आदेश प्ररूपणा	
		नाना जीवापेक्षया	एक जीवापेक्षया	नाना जीवापेक्षया	एक जीवापेक्षया
(१)	अष्ट कम प्रकृति बन्धमें अन्तर –	(म म पु/सू/पृ)			
१	ज उ	१/३६५-३९०/२५०-२५८	१/८४ १२२/६६-९४		
(२)	अष्ट कर्म स्थिति बन्धमें अन्तर –	(म ध पु/सू/पृ)			
१	ज उ	२/२०४ २२०/११८-१२५	२/९७-१२५/५६-७७	२/५५५-५६४/२५६-२६०	२/२१७-२९९/३६५-४३६
२	भुजगार	२/३२६-३३६/१६६-१७२	२/२८१-२९४/१५१-१५७	३/७९६-८०६/३८०-३८५	३/७३३-७६३/३३९-३६१
३	वृद्धि	२/४०३-४०४/२०२-२०३	२/३७०-३८२/१८८-१९४	ताड़ पत्र नष्ट हो गये	३/८८२-९१३/४१८-४४४
(३)	अष्ट कर्म अनुभाग बन्धमें अन्तर –	(म ध पु/सु/पृ)			
१	ज उ	४/२५४-२५८/११६-१२०	४/११८ १७९/४४-७४		
२	भुजगार	४/३०० ३०१/१३८	४/२७३-२८४/१२७-१३१		
३	वृद्धि	४/३३६/१६६	४/३५९/१६३		
(४)	अष्ट कर्म प्रदेश बन्धमें अन्तर –	(म ध पु/सु/पृ)			
१	ज उ	६/६५-६६/५०-५१	६/९० ९३/४५-४८		६/१४८-२६८/१५४
२	भुजगार	६/१४०-१८१/७६ ७७	६/१०७-१२४/५७ ६५		
३	वृद्धि				
(५)	अष्ट कर्म प्रकृति उदयमें अन्तर –	(ध पु/पृ)			
१	सामान्य	१५/२८५	१५/२८५	१५/२८८	१५/२८८
(६)	अष्ट कर्म स्थिति उदयमें अन्तर –	(ध पु/पृ)			
१	ज उ	१५/२९१	१५/२९१	१५/२९१	१५/२९५
२	भुजगार	१५/२९४	१५/२९४	"	"
३	वृद्धि	"	"	"	"
(७)	अष्ट कर्म अनुभाग उदयमें अन्तर –	(ध पु/पृ)			
१	ज उ	१५/२९६	१५/२९६	१५/२९६	१५/२९६
२	भुजगार.	"	"	"	"
३	वृद्धि	"	"	"	"
(८)	अष्ट कर्म प्रदेश उदयमें अन्तर –	(ध पु/पृ)			
१	ज उ	१५/२९६	१५/२९६	१५/३०९	१५/३०९
२	भुजगार	"	"		१५/३२९
३	वृद्धि.	"	"		
(९)	अष्ट कम प्रकृति उदीरणाम अन्तर –	(ध. पु/पृ)			
१	ज उ	१५-४६-५०	१५/४६-५०	१५/६८-९७	१५/६८-९७
२	भुजगार	१५/५१-५२	१५/५१-५२	१५/९७	१५/९७
३	वृद्धि				
(१०)	अष्ट कर्म स्थिति उदीरणामें अन्तर –	(ध पु/पृ)			
१	ज उ	१५/१४१	१५/१३० १३७	१५/१४१	१५/१३०-१३९
२	भुजगार	१५/१६१-१६२	१५/१६१-१६२	१५/१६१-१६२	१५/१६१-१६२
३	वृद्धि				

स	विषय	मूल प्रकृतिकी ओघ आदेश प्ररूपणा		उत्तर प्रकृतिकी ओघ आदेश प्ररूपणा	
		नाना जीवापेक्षया	एक जीवापेक्षया	नाना जीवापेक्षया	एक जीवापेक्षया
(११)	अष्ट कर्म अनुभाग उदीरणामें अन्तर –	(ध पु/पृ)			
१	ज उ			१५/२०८-२१०	१५/१९९-२०३
२	भुजगार			१५/२३६	१५/२३३/२३४
३	वृद्धि				
(१२)	अष्ट कर्म प्रदेश उदीरणामें अन्तर –	(ध पु/पृ)			
१	ज उ			१५/२६१	१५/२६१
२	भुजगार			१५/२७४	१५/२७४
३	वृद्धि			,,	,,
(१३)	अष्टकर्म अप्रशस्त उपशमनामें अन्तर –	(ध पु/पृ)			
१	प्रकृतिके तीनों विकल्प	१५/२७७	१५/२७७	१५/२७८-२८०	१५/२७८-२८०
२	स्थितिके ,, ,,	१५/२८१	१५/२८१	१५/२८१	१५/२८१
३	अनुभाग ,, ,,	१५/२८२	१५/२८२	१५/२८२	१५/२८२
४	प्रदेश ,, ,,				
(१४)	अष्टकर्म संक्रमणमें अन्तर –	(ध पु/पृ)			
१	प्रकृतिके तीनों विकल्प	१५/२८३-२८४	१५/२८३-२८४	१५/२८३-२८४	१५/२८३-२८४
२	स्थितिके ,, ,,	,,	,,	,,	,,
३	अनुभाग ,, ,,	,,	,,	,,	,,
४	प्रदेश ,, ,,	,,	,,	,,	,,
(१५)	मोहनीय प्रकृति सत्त्वमें अंतर –	(क पा पु/पैरा/पृ)			
१	राग व द्वेष	१/§३६१/४०६-४०७	१/§३७५		
२	सामान्य		२/§६४/४४	२/§१८४-१८५/१७३-१७५	२/§१३५-१४१/१२३-१३०
३	सत्त्व स्थान			२/§३७८-३८१/३४४-३५२	२/§३०८ ३२५/१८१-२६२
४	भुजगार			२/§४६४-४६७/४१६-४२२	२/§४३८-४४२/३९७-४०८
५	वृद्धि			२/§५२९-५३१/४७५/४७८	२/§४९८-५०४/४२९-४५५
(१६)	मोहनीय स्थिति सत्त्वमें अंतर –	(क पा पु/पैरा/पृ)			
१	ज उ स्थिति	३§२१८ २२२/१२३-१२५	३/१८८-१९४/१०८-११०	३/§१५५-१६३/८८-९३	३/§८३-९२/४७-५४
२	वृद्धि आदि पद	३/§३२८-३४१/१८० १८५	३/§२७३-२८९/१४९ १६०		
३	ज उ स्थिति स्वामित्व			३/६७३-७०६/४०६-४२४	३/§५३८-५७२/३१६-३४५
४	भुजगार			४/१४३-१६१/७४-८२	४/§७१-९१/४२ ५०
५	वृद्धि			४/§ -४५८/२६०-२७४	४/३१५-३५७/१९१-२२१
(१७)	मोहनीय अनुभाग सत्त्वमें अन्तर –	(क पा पु/पैरा/पृ)			
१	ज उ	५/§१३१-१३७/८५-९०	५/§६०-८१/४३-५२	५/§२९१-३१८/२४१-२४९	५/§३०३-३२४/२०१-२१३
२	भुजगार	५/§१५९/१०६	५/१४७-१५०/९७-९९	५/§५०५-५०८/२९५-२९७	५/§४८१-४८६/२८०-२८६
३	वृद्धि	५/§१८३/१२३-१२४	५/§१७४-१७६/११६/११८		
४	वृद्धि आदि पद			५/§५६२-५६५/३२६-३२८	५/§५४०-५४४/३१२-३१६

६ अन्य विषयों सम्बन्धी ओघ आदेश प्ररूपणाएँ —

ध ६/४,१,७१/३७०-४२८ पाँचों शरीरोंके याग्य पुद्गल स्कन्धोंकी उत्कृष्ट अनुत्कृष्ट जघन्य संघातन-परिशातन व तदुभय कृति सम्बन्धी ओघ आदेश प्ररूपणा।

ध १२/४,२,७,२०१/११४-१२७/१४ जीवसमासोंमें अनुभाग बन्ध स्थानोंके अन्तरका अल्प-बहुत्व।

ध १३/५,४,३१/१३२-१७२ प्रयोग कर्म, समवधानकर्म, अध कर्म, तप-कर्म, ईर्यापथ कर्म, और क्रिया कर्ममें १४ मार्गणाओंकी अपेक्षा प्ररूपणा।

ध १४/५,६,११६/१५०-१५१/६ तेइस प्रकार वर्गणाओंका जघन्य उत्कृष्ट अन्तर।

ध १४/५,६ १६७/२८४-३०१/६ पाँचों शरीरोंके स्वामियोंके (२,३,४) भगोंका ओघ आदेशसे जघन्य उत्कृष्ट अन्तर।

अतरकरण—पूर्वोपार्जित कर्म यथा काल उदयमें आकर जीवके गुणोंका पराभव करनेमें कारण पड़ते रहते हैं। और इस प्रकार जीव उसके प्रभावसे कभी भी मुक्त नहीं हो पाता। परन्तु आध्यात्मिक साधनाओंके द्वारा उनमें कदाचित् अन्तर पड़ना सम्भव है। कुछ काल सम्बन्धी कर्म निषेक अपना स्थान छोड़कर आगे-पीछे हो जाते हैं। उस कालसे पूर्व भी कर्मोंका उदय रहता है और उस कालके पीछे भी। परन्तु उतने काल तक कर्म उदयमें नहीं आता। कर्मोंके इस प्रकार अन्तर उत्पन्न करनेको ही अन्तरकरण कहते हैं। इसी विषयका कथन इस अधिकारके अन्तर्गत किया गया है।

१. अन्तरकरण विधान

१ अन्तरकरणका लक्षण

ल सा /भाषा ८४/११६ विवक्षित कोई निषेकनिका सर्व द्रव्य कौं अन्य निषेकनिविषैं निक्षेपण करि तिनि निषेकनिका जो अभाव करना सो अन्तरकरण कहिये।

२. प्रथमोपशम सम्यक्त्वकी अपेक्षा अन्तरकरण-विधान

ध ६/१,६-८,६/२३१/१४/विशेषार्थ—अन्तरकरण प्रारम्भ करनेके समयसे पूर्व उदयमें आनेवाले मिथ्यात्व कर्मकी अन्तर्मुहूर्त प्रमित स्थितिको उल्लघन कर उससे ऊपरकी अन्तर्मुहूर्त प्रमित स्थितिके निषेकोंका उत्कीरण कर कुछ कर्म प्रदेशोंको प्रथम स्थितिमें क्षेपण करता है और कुछको द्वितीय स्थितिमें। अन्तरकरणसे नीचेकी अन्तर्मुहूर्त प्रमित स्थितिको प्रथम स्थिति कहते हैं, और अन्तरकरणसे ऊपरकी स्थितिको द्वितीयस्थिति कहते हैं। इस प्रकार प्रतिसमय अन्तरायाम सम्बन्धी कर्म प्रदेशोंको ऊपर नीचेकी स्थितियोंमें तबतक देता रहता है जबतक कि अन्तरायाम सम्बन्धी समस्त निषेकोंका अभाव नहीं हो जाता है। यह क्रिया एक अन्तर्मुहूर्त कालतक जारी रहती है। जब अन्तरायामके समस्त निषेक ऊपर या नीचेकी स्थितिमें दे दिये जाते हैं और अन्तरकाल मिथ्यात्व स्थितिके कर्म निषेकोंसे सर्वथा शून्य हो जाता है तब अन्तर कर दिया गया ऐसा समझना चाहिए। वि दे (ध.६/१,६-८,६/२३१/३), (ल सा /मू ८४-८६/११६-१२१)

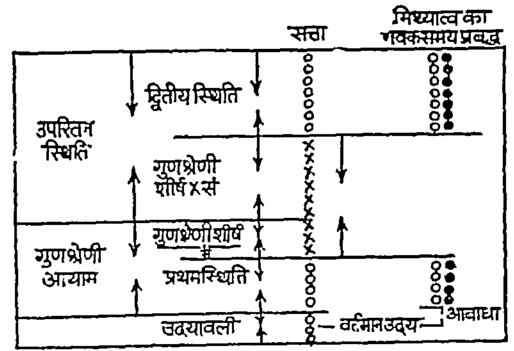
३ प्रथमोपशम सम्यक्त्वकी अपेक्षा अन्तरकरणकी सदृष्टि व यन्त्र

उदयागत निषेक—०

सत्तास्थित निषेक—०

उत्कीरित निषेक—×

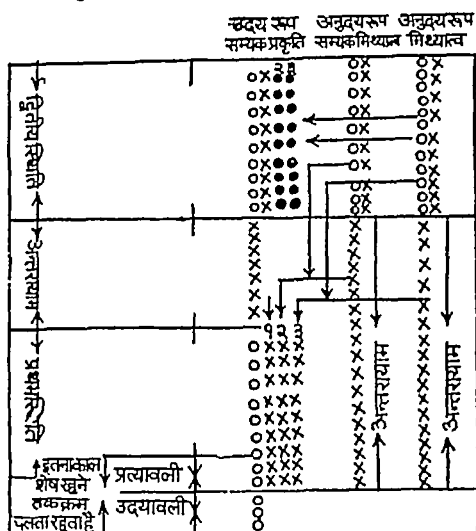
निक्षिप्त निषेक—●



४ द्वितीयोपशम सम्यक्त्वकी अपेक्षा अन्तरकरण विधान

ध ६/१,६-८,१४/२९०/३ तदो अतोमुहुत्त गतूण दसणमोहणीयस्स अतर करेदि। त जधा सम्मत्तस्स पढमट्ठिदिमतोमुहुत्तमेत्त मोत्तूण अंतरं करेदि, मिच्छत्त-सम्मामिच्छत्ताणमुदयावलिय मोत्तूण अतर करेदि। अतरम्हि उक्कीरिज्जमाणपदेसग्ग बिदियट्ठिदिम्हि ण सछुहदि, बधाभावादो सव्वमाणेदूण सम्मत्तपढमट्ठिदिम्हि णिक्खिवदि। सम्मत्तपदेसग्गमप्पणो पढमट्ठिदिम्हि चेव सछुहदि। मिच्छत्त-सम्मामिच्छत्त-सम्मत्ताणं विदियट्ठिदिपदेसग्ग आकड्ढिदूण सम्मत्त-पढमट्ठिदीए देदि, अणुक्कीरिज्जमाणासु ट्ठिदीसु च देदि। सम्मत्त-पढमट्ठिदिसमाणासु ट्ठिदीसु ट्ठिद-मिच्छत्त सम्मामिच्छत्तपदेसग्ग सम्मत्तपढमट्ठिदिसु सकामेदि। जाव अंतरदुचरिमफाली पददि ताव इमो कमो होदि। पुणो चरिमफालीए पदमाणाए मिच्छत्त-सम्मामिच्छत्ताणमतरट्ठिदिपदेसग्गं सव्वं सम्मत्तपढमट्ठिदीए सछुहदि। एवं सम्मत्त-अतरट्ठिदिपदेस पि अप्पणो पढमट्ठिदीए चेव देदि। विदियट्ठिदिपदेसग्ग पि ताव पढमट्ठिदिमेदि जाव आवलिय-पडिआवलियाओ पढमट्ठिदीए सेसाओ त्ति।—इसके पश्चात् अन्तर्मुहूर्त काल जाकर दर्शनमोहनीयका अन्तर करता है। वह इस प्रकार है—सम्यक्त्वप्रकृतिकी अन्तर्मुहूर्त मात्र प्रथम-स्थितिको छोड़कर अन्तर करता है। तथा मिथ्यात्व व सम्यग्-मिथ्यात्व प्रकृतियोंकी उदयावलीको छोड़कर अन्तर करता है। इस अन्तरकरणमें उत्कीरण किये जानेवाले प्रदेशाग्रको द्वितीय स्थिति-में नहीं स्थापित करता है, किन्तु बन्धका अभाव होनेसे सबको लाकर सम्यक्त्वप्रकृतिकी प्रथमस्थितिमें स्थापति करता है। सम्यक्त्व-प्रकृतिके प्रदेशाग्रको अपनी प्रथम स्थितिमें ही स्थापित करता है। मिथ्यात्व, सम्यग्मिथ्यात्व और सम्यक्त्वप्रकृतिके द्वितीय स्थिति सम्बन्धी प्रदेशाग्रका अपकर्षण करके सम्यक्त्वप्रकृतिकी प्रथम स्थितिमें देता है, और अनुत्कीर्यमाण (द्वितीय स्थितिकी) स्थितियोंमें भी देता है। सम्यक्त्वप्रकृतिकी प्रथम स्थितिके समान स्थितियोंमें स्थित मिथ्यात्व और सम्यग्-मिथ्यात्व प्रकृतियोंके प्रदेशाग्रको सम्यक्त्वप्रकृतिकी प्रथम स्थितियोंमें सक्रमण कराता है। जबतक अन्तरकरणकालकी द्विचरम फाली प्राप्त होती है तबतक यही क्रम रहता है। पुन अन्तिम फालीके प्राप्त होनेपर मिथ्यात्व और सम्यग्मिथ्यात्व प्रकृतियोंके सब अन्तरस्थिति-सम्बन्धी प्रदेशाग्रको, सम्यक्त्वप्रकृतिकी प्रथम स्थितिमें स्थापित करता है। इस प्रकार सम्यक्त्वप्रकृतिके अन्तरस्थिति सम्बन्धी प्रदेशको भी अपनी प्रथम स्थितिमें ही देता है। द्वितीय स्थिति सम्बन्धी प्रदेशाग्र भी तबतक प्रथमस्थितिको प्राप्त होता है जबतक कि प्रथम स्थितिमें आवली और प्रत्यावली शेष रहती है।

५ द्वितीयोपशम सम्यक्त्वकी अपेक्षा अन्तरकरणकी सदृष्टि व यन्त्र



६ चारित्रमोहके उपशमकी अपेक्षा अन्तरकरण विधान

द्वितीयोपशमकी भाँति यहाँ भी दो प्रकारकी प्रकृतियाँ उपलब्ध हैं—उदयरूप, अनुदय रूप। इसके अतिरिक्त यहाँ एक विशेषता यह है कि यहाँ साथ-साथ चारित्र मोहकी किन्हीं प्रकृतियोंका नवीन बन्ध भी हो रहा है और किन्हींका नहीं भी हो रहा है।

इस देशघाती करणसे ऊपर सख्यात हजार स्थितिबन्धके पश्चात् मोहनीयकी २१ प्रकृतियोंका अन्तरकरण करता है। सज्वलन क्रोध, मान, माया, लोभमें कोई एकके, तथा तीनों वेदोंमें किसी एकके उदय सहित श्रेणी चढ़ता है। इन उदय रूप दो प्रकृतियोंकी तो प्रथम स्थिति अन्तर्मुहूर्त स्थापै है और अनुदय रूप १६ प्रकृतियोंकी प्रथम स्थिति आवली मात्र (उदयावली) स्थापै है। इन प्रथम स्थिति प्रमाण निषेकोंको नीचे छोड़ ऊपरके निषेकोंका अन्तरकरण करता है ऐसा अर्थ जानना। क्रम बिलकुल द्वितीयोपशमके समान ही है।

अन्तरके अर्थ उत्कीर्ण किये द्रव्यका अन्तरायाममें नहीं देता है। फिर किसमें देता है उसे कहते हैं। जिनका उदय नहीं होता केवल बन्ध ही होता है उन प्रकृतियोंके द्रव्यको उत्कर्षण करके तत्काल बँधनेवाली अपनी प्रकृतिकी आबाधाको छोड़कर, द्वितीय स्थितिके प्रथम समयसे लगाकर यथायोग्य अन्तपर्यन्त निक्षेपण करता है, और अपकर्षण करके उदय रूप जो अन्य कषाय उसकी प्रथम स्थितिमें निक्षेपण करता है।

जिन प्रकृतियोंका बन्ध नहीं होता केवल उदय ही होता है, उनके द्रव्यका अपकर्षण करके अपनी प्रथम स्थितिमें देता है। और उत्कर्षण करके, जहाँ अन्य कषाय बँधती हैं उनकी द्वितीय स्थितिमें देता है, तथा अपकर्षण द्वारा उदय रूप अन्य क्रोधादि कषायकी प्रथम स्थितिमें सक्रमण कराके उदय प्रकृति रूप भी परिणमाता है।

जिन प्रकृतियोंका बन्ध भी है और उदय भी है, उनके 'अन्तर' सम्बन्धी द्रव्यको अपकर्षण करके उदय रूप प्रथम स्थितिमें देता है तथा अन्य प्रकृति परिणमने रूप सक्रमण भी होता है। और उत्कर्षण करके जहाँ अन्य प्रकृति बँधती है उनकी द्वितीय स्थितिमें देता है।

बन्ध और उदय रहित प्रकृतियोंके अन्तर सम्बन्धी द्रव्यको अपकर्षण करके उदय रूप प्रकृतिकी प्रथम स्थितिमें सक्रमण कराता है वा तद्रूप परिणमाता है। और उत्कर्षण करके अन्य बँधनेवाली प्रकृतियोंकी द्वितीय स्थिति रूप सक्रमण कराता है।

इस प्रकार अन्तर्मुहूर्तकाल तक अन्तर करने रूप क्रियाकी समाप्ति होती है। जब उदयावलीका एक समय व्यतीत होता है, तब गुणश्रेणीका एक समय उदयावलीमें प्रवेश करता है, और तब ही अन्तरायामका एक-एक समय गुणश्रेणीमें मिलता है, और द्वितीय स्थितिका एक समय अन्तरायाममें मिलकर द्वितीय स्थिति घटती है। प्रथम स्थिति और अन्तरायाम उतनाका उतना ही रहता है। (विशेष दे—ल सा/मू व जी प्र २४१-२४७/२९७-३०४)

७ चारित्रमोह क्षपणकी अपेक्षा अन्तरकरण विधान

चारित्रमोह उपशम विधानवत् देशघाती करण तैं परैं संख्यात हजार स्थिति काण्डकोंके पश्चात् चार संज्वलन और नव नोकषायका अन्तर करता है। अन्तरकरण कालके प्रथम समयमें पूर्वसे अन्य प्रमाण लिये स्थितिकाण्डक अनुभाग काण्डक व स्थिति बन्ध होता है। प्रथम समयमें उन निषेकोंके द्रव्यको अन्य निषेकोंमें निक्षेपण करता है।

संज्वलन चतुष्कमें से कोई एक, तीनों वेदोंमें-से कोई एक ऐसे दो प्रकृतिकी तो अन्तर्मुहूर्तमात्र स्थिति स्थापै है। इनके अतिरिक्त जिनका उदय नहीं ऐसी ११ प्रकृतियोंकी आवली मात्र स्थिति स्थापै है। वर्तमान सम्बन्धी निषेकसे लगाकर प्रथम स्थिति प्रमाण निषेकोंको नीचे छोड़ इनके ऊपरके निषेकोंका अन्तर करता है।

असंख्यातगुणा क्रम लिये अन्तर्मुहूर्तमात्र फालियोंके द्वारा सर्व द्रव्य अन्य निषेकोंमें निक्षेपण करता है। अन्तर रूप निषेकोंमें क्षेपण नहीं करता। कहाँ निक्षेपण करता है उसे कहते हैं।

बन्ध उदय रहित वा केवल बन्ध सहित उदय रहित प्रकृतियोंके द्रव्यको अपकर्षण करके उदयरूप अन्य प्रकृतियोंकी प्रथम स्थितिमें सक्रमण रूप निक्षेपण करता है। बन्ध उदय रहित प्रकृतियोंके द्रव्यको द्वितीय श्रेणीमें निक्षेपण नहीं करता है क्योंकि बन्ध बिना उत्कर्षण होना सम्भव नहीं है। केवल बन्ध सहित प्रकृतियोंके द्रव्यका उत्कर्षण करके अपनी द्वितीय स्थितिमें देता है वा बँधनेवाली अन्य प्रकृतियोंकी द्वितीय स्थितिमें सक्रमण रूपसे देता है।

केवल उदय सहित प्रकृतियोंके द्रव्यको अपकर्षण करके प्रथम स्थितिमें देता है और अन्य प्रकृतियोंके द्रव्यको भी इनकी प्रथम स्थितिमें सक्रमण रूप निक्षेपण करता है। इनका द्रव्य है सो उत्कर्षण करके बन्धनेवाली अन्य प्रकृतियोंकी द्वितीय स्थितिमें निक्षेपण करता है। केवल उदयमान प्रकृतियोंका द्रव्य अपनी द्वितीय स्थितिमें निक्षेपण नहीं करता है।

बन्ध उदय सहित प्रकृतियोंके द्रव्यको प्रथम स्थितिमें वा बन्धती द्वितीय स्थितिमें निक्षेपण करता है। विशेष दे—क्ष सा भाषा ५३३-५३५/५१३)

२ अन्तरकरण सम्बन्धी नियम

१ अन्तरकरणकी निष्पत्ति अनिवृत्तिकरणके कालमें होती है

ध ६/१,९-८ ६/२३१/३ कम्हि अन्तर करेदि। अणियट्टीअद्धाए संखेज्जे भागे गतूण। —शका—किसमें अर्थात् कहाँपर या किस करणके कालमें अन्तर करता है। उत्तर—अनिवृत्तिकरणके कालमें सख्यात भाग जाकर अन्तर करता है। (ल सा मू ८४/११८)

२ अन्तरकरणका काल भी अन्तर्मुहूर्त प्रमाण है

ल सा मू ८५/११९ एयट्ठिदिखड्डुक्कीरणकाले अतरस्स णिप्पत्ती। अतोमुहुत्तमेत्तं अतरकरणस्स अद्धाण ॥८५॥ —एक स्थिति खण्डोत्कीरण काल विषै अन्तरकी निष्पत्ति हो है। एक स्थिति काण्डोत्कीरणका जितना काल तितने कालकरि अन्तर करै है। याकौ अन्तरकरण काल कहिए है, सो यह अन्तर्मुहूर्त मात्र है।

३ अन्तरायाम भी अन्तर्मुहूर्त प्रमाण ही होता है

ल सा/जी/प्र २४३/२९९ एवंविधान्तरायामप्रमाणं च ताभ्यां द्वाभ्या-

मन्तर्मुहूर्तावलिमात्रीभ्यां प्रथमस्थिती साम्यां संख्यातगुणितमेव भवति। –बहुरि अन्तर्मुहूर्त या आवलीमात्र जो उदय अनुदय प्रकृतिनिकी प्रथम स्थिति तातै संख्यातगुणा ऐसा अन्तर्मुहूर्त मात्र अंतरायाम है।

४ अन्तर पूरण करण

ल सा मू १०३ / १३६ उवसमसम्मत्तुवरिं दंसणमोहं तुरंत पूरेदि। उदयिल्लस्सुदयादो सेसाणं उदयबाहिरदो ॥१०३॥ –उपशम सम्यक्त्वके ऊपरि ताका अन्त समयके अनन्तरि दर्शन मोहकी अन्तरायामके उपरिवर्ती जो द्वितीय स्थिति ताके निषेकनिका द्रव्य कौ अपकर्षण करि अंतर कौ पूरै है।

अंतरकृष्टि—दे 'कृष्टि'।

अंतरद—एक ग्रह—दे 'ग्रह'।

अंतरात्मा—बाह्य विषयोंसे जीवकी दृष्टि हटकर जब अन्तरकी ओर झुक जाती है तब अन्तरात्मा कहलाता है।

१ अन्तरात्मा सामान्यका लक्षण

मो पा मू ५ अक्खाणि बाहिरप्पा अंतरअप्पा हु अप्पसंकप्पो।— इन्द्रियनिकूं बाह्य आत्मा कहिए। उसमें आत्मत्वका संकल्प करै सो बहिरात्मा है। बहुरि अन्तरात्मा है सो अन्तरंग विषै आत्माका प्रगट अनुभवगोचर संकल्प है। (द्र सं टी १४/४६/८)

नि सा मू १४९-१५०/३०० आवासएण जुत्तो समणो सो होदि अंतरंगप्पा। ॥१४९॥ –जप्पेसु जो ण वट्टइ सो उच्चइ अंतरंगप्पा॥१५०॥= आवश्यक सहित श्रमण वह अन्तरात्मा है ॥१४९॥ जो जल्पोंमें नहीं वर्तता, वह अन्तरात्मा कहलाता है ॥१५०॥

र सा मू १४१ सिविणे वि ण भुंजइ विसयाइं देहाइभिण्णभावमई। भुंजइ णियप्परूवो सिवसुहरत्तो दु मज्झिमप्पो सो ॥१४१॥ –देहादिकसे अपनेको भिन्न समझनेवाला जो व्यक्ति स्वप्नमें भी विषयोंको नहीं भोगता, परन्तु निजात्माको ही भोगता है, तथा शिव सुखमें रत रहता है वह अन्तरात्मा है।

प प्र मू १४/२१/१३ देह विभिण्णउ णाणमउ जो परमप्पु णिएइ। परम-समाहि-परिट्ठियउ पंडिउ सो जि हवेइ ॥१४॥ –जो पुरुष परमात्माको शरीरसे जुदा केवलज्ञान कर पूर्ण जानता है, वही परम समाधिमें तिष्ठता हुआ अन्तरात्मा अर्थात् विवेकी है।

ध १/१,१,२/१२०/५ अट्ठ-कम्मब्भंतरो त्ति अंतरप्पा। –आठ कर्मोंके भीतर रहता है इसलिए अन्तरात्मा है। (म पु २४/१०३,१०७)

ज्ञा सा ३१ धर्मध्यानं ध्यायति दर्शनज्ञानयो परिणत नित्यम्। स भण्यते अन्तरात्मा लक्ष्यते ज्ञानवद्भिः ॥३१॥ –जो धर्मध्यानको ध्याता है, नित्य दर्शन व विज्ञानसे परिणत रहता है, उसको अन्तरात्मा कहते हैं।

का अ मू १९४ जे जिण-वयणे कुसला भेयं जाणंति जीवदेहाणं। णिज्जिय-दुट्ठट्ठ-मया अंतरअप्पा य ते तिविहा ॥१९४॥ –जो जिनवचनोंमें कुशल हैं, जीव और देहके भेदको जानते हैं, तथा जिन्होंने आठ दुष्ट मदोंको जीत लिया है वे अन्तरात्मा हैं।

२ अन्तरात्माके भेद

द्र सं टी १४/४६ अविरतगुणस्थाने तद्योग्याशुभलेश्यापरिणतो जघन्यान्तरात्मा क्षीणकषायगुणस्थाने पुनरुत्कृष्ट, अविरतक्षीणकषाययोर्मध्ये मध्यम। –अविरत गुणस्थानमें उसके योग्य अशुभ लेश्यासे परिणत जघन्य अन्तरात्मा है, और क्षीणकषाय गुणस्थानमें उत्कृष्ट अन्तरात्मा है। अविरत और क्षीणकषाय गुणस्थानोंके बीचमें जो सात गुणस्थान हैं सो उनमें मध्यम अन्तरात्मा है। (नि सा /ता वृ १४९में 'मार्ग प्रकाश'से उद्धृत)

स श भा ४ अन्तरात्माके तीन भेद हैं—उत्तम अन्तरात्मा, मध्यम अन्तरात्मा, और जघन्य अन्तरात्मा। अन्तरंग-बहिरंग परिग्रहका त्याग करनेवाले, विषय कषायोंको जीतनेवाले और शुद्धोपयोगमें लीन होनेवाले तत्त्वज्ञानी योगीश्वर 'उत्तम अन्तरात्मा' कहलाते हैं, देशव्रतका पालन करनेवाले गृहस्थ तथा छट्ठे गुणस्थानवर्ती मुनि 'मध्यम अन्तरात्मा' कहे जाते हैं और तत्त्व श्रद्धाके साथ व्रतोंको न रखनेवाले अविरत सम्यग्दृष्टि जीव 'जघन्य अन्तरात्मा' रूपसे निर्दिष्ट है।

३ अन्तरात्माके भेदोंके लक्षण

का अ मू १९५-१९७ पंच-महव्वय जुत्ता धम्मे सुक्के वि संठिदा णिच्चं। णिज्जिय-सयल-पमाया, उक्किट्ठा अंतरा होंति ॥ सावयगुणेहिं जुत्ता पमत्त-विरदा य मज्झिमा होंति। जिणवयणे अणुरत्ता उवसमसीला महासत्ता ॥१९६॥ अविरय-सम्मादिट्ठी होंति जहण्णा जिणिंदपय-भत्ता। अप्पाणं णिंदंता गुणगहणे सुट्ठु अणुरत्ता ॥१९७॥ –जो जीव पाँचों महाव्रतोंसे युक्त होते हैं, धर्म-ध्यान और शुक्ल-ध्यानमें सदा स्थित रहते है, तथा जो समस्त प्रमादोंको जीत लेते है वे उत्कृष्ट अन्तरात्मा हैं ॥१९५॥ श्रावकके व्रतोंको पालनेवाले गृहस्थ और प्रमत्त गुणस्थानवर्ती मुनि 'मध्यम अन्तरात्मा' होते हैं। ये जिनवचनमें अनुरक्त रहते हैं उपशमस्वभावी होते हैं और महापराक्रमी होते हैं ॥१९६॥ जो जीव अविरत सम्यग्दृष्टि हैं वे जघन्य अन्तरात्मा हैं। वे जिन भगवान्‌के चरणोंके भक्त होते हैं, अपनी निन्दा करते रहते हैं और गुणोंको ग्रहण करनेमें बड़े अनुरागी होते हैं ॥१९७॥

नि सा टी १४९ में 'मार्ग प्रकाश'से उद्धृत—जघन्यमध्यम त्कृष्टभेदादविरत सुदृक्। प्रथम क्षीणमोहोन्त्यो मध्यमो मध्यमस्तयो।— अन्तरात्माके जघन्य, मध्यम और उत्कृष्ट ऐसे (तीन) भेद हैं। अविरत सम्यग्दृष्टि वह प्रथम (जघन्य) अन्तरात्मा है। क्षीणमोह अन्तिम अर्थात् उत्कृष्ट अन्तरात्मा है और उन दोके मध्यमें स्थित मध्यम अन्तरात्मा है।

द्र स टी १४/४६/२—दे ऊपरवाला शीर्षक स २।

★ **जीवको अन्तरात्मा कहनेकी विवक्षा**—दे जीव १/३।

अंतराय—अन्तराय नाम विघ्नका है। जो कर्म जीवके गुणोंमें बाधा डालता है, उसको अन्तराय कर्म कहते हैं। साधुओंकी आहारचर्यामें भी कदाचित् बाल या चींटी आदि पड़ जानेके कारण जो बाधा आती है उसे अन्तराय कहते हैं। दोनों ही प्रकारके अन्तरायोंके भेद-प्रभेदोंका कथन इस अधिकारमें किया गया है।

१ अन्तराय कर्म

१ अन्तराय कर्मका लक्षण

त सू ६/२७ विघ्नकरणमन्तरायस्य ॥२७॥ –विघ्न करना अन्तरायका कार्य है। (स सि ६/१०/३२७) (रा वा ६/१०/४/५१७/१७) (ध १३/५,५,१३७/३९०/४) (गो क/जी प्र ८००/९७९/८)

स सि ८/१३/३९४ दानादिपरिणामव्याघातहेतुत्वात्तद्व्यपदेश ।— दानादि परिणामके व्याघातका कारण होनेसे यह अर्थात् अन्तराय संज्ञा मिली है।

ध १३/५,५,१३७/३८९/१२ अन्तरमेति गच्छतीत्यन्तराय ।—जो अन्तर अर्थात् मध्यमें आता है वह अन्तराय कर्म है।

२ अन्तराय कर्मके भेद

त सू ८/१३ दानलाभभोगोपभोगवीर्याणाम्। –दान, लाभ, भोग, उपभोग और वीर्य इनके पाँच अन्तराय हैं। (मू आ १२३४) (प सं प्रा २/४) (प ख ६/१,९-१/सू ४६/७८), (प ख १२/२ ४,१४/२२/४८५) (ध १३/५,५,१३७/३८९/९) (प सं २/३३४), (गो क/जी प्र ३३/२७/२)

३ दानादि अन्तराय कर्मोंके लक्षण

स सि ८/१३/३९४/६ यदुदयाद्दातुकामोऽपि न प्रयच्छति, लब्धुकामोऽपि न लभते, भोक्तुमिच्छन्नपि न भुङ्क्ते, उपभोक्तुमभिवा-

इच्छन्नपि नोपभुङ्क्ते, उत्सहितुकामोऽपि नोत्सहते। — जिसके उदयसे देनेकी इच्छा करता हुआ भी नहीं देता है, प्राप्त करनेकी इच्छा करता हुआ भी नहीं कर पाता है, भोगनेकी इच्छा करता हुआ भी नहीं भोग सकता है, और उत्साहित होनेकी इच्छा रखता हुआ भी उत्साहित नहीं होता है। (रा वा ८/१३/२/५८०/३२) (गो क/जी प्र ३३/३०/१८)

४ अन्तराय कर्मका कार्य

मो मा प्र ५/५१ अन्तराय कर्मका उदयसे जीव चाह्या न होय। बहुरि तिसहीका क्षयोपशमतैं किंचित् मात्र चाह्या भी होय।

५ अन्तराय कर्मके बन्ध योग्य परिणाम

त सू ६/२७ विघ्नकरणमन्तरायस्य ॥२७॥ — दानादिमें विघ्न डालना अन्तराय कर्मका आस्रव है।

रा वा ६/२७/१/५३१/३० तद्विस्तरस्तु विवियते – ज्ञानप्रतिषेधसत्कारोपघात दानलाभभोगोपभोगवीर्यस्नानानुलेपनगन्धमाल्याच्छादनविभूषणशयनासनभक्ष्यभोज्यपेयलेह्यपरिभोगविघ्नकरण - विभवसमृद्धि - विस्मय-द्रव्यापरित्याग-द्रव्यासंप्रयोगसमर्थनाप्रमादावर्णवाद – देवता-निवेद्यानिवेद्यग्रहण-निरवद्योपकरणपरित्याग-परवीर्यापहरण धर्मव्यवच्छेदनकरण-कुशलाचरणतपस्विगुरुचैत्यपूजाव्याघात - प्रव्रजितकृपण-दीनानाथवस्त्रपात्रप्रतिश्रयप्रतिषेधक्रियापरनिरोधबन्धनगुह्याङ्गच्छेदन - कर्ण-नासिकौष्ठकर्तन प्राणिवधादि। — उसका विस्तार इस प्रकार है – ज्ञानप्रतिषेध, सत्कारोपघात, दान, लाभ, भोग, उपभोग और वीर्य, स्नान अनुलेपन,गन्ध माल्य,आच्छादन भूषण शयन,आसन भक्ष्य, भोज्य, पेय, लेह्य और परिभोग आदिमें विघ्न करना, विभव-समृद्धिमें विस्मय करना, द्रव्यका त्याग न करना, द्रव्यके उपयोगके समर्थनमें प्रमाद करना, अवर्णवाद करना, देवताके लिए निवेदित या अनिवेदित द्रव्यका ग्रहण करना, निर्दोष उपकरणोंका त्याग, दूसरे-की शक्तिका अपहरण, धर्म व्यवच्छेद करना, कुशल चारित्रवाले तपस्वी, गुरु तथा चैत्यकी पूजामें व्याघात करना, दीक्षित, कृपण दीन, अनाथको दिये जानेवाले वस्त्र पात्र, आश्रय आदिमें विघ्न करना, पर निरोध, बन्धन, गुह्य अंगच्छेद, नाक, ओठ आदिका काट देना, प्राणिवध आदि अन्तराय कर्मके आस्रवके कारण हैं। (त सा ४/५५ ५८) (गो क/जी प्र ८१०/९८४)

२ आहार सम्बन्धी अन्तराय

१ श्रावक सम्बन्धी पचेन्द्रियगत अन्तराय

१ सामान्य ६ भेद

सा म ५/२४० दर्शनात्स्पर्शनाच्चैव मनसि स्मरणादपि। श्रवणाद्गन्धनाच्चापि रसनादन्तरायका ॥२४०॥ — श्रावकोंके लिए भोजनके अन्तराय कई प्रकारके हैं। कितने ही अन्तराय देखनेसे होते हैं, कितने ही छूनेसे या स्पर्श करनेसे होते हैं, कितने ही मनमें स्मरण कर लेने मात्रसे होते हैं, कितने ही सुननेसे होते हैं, कितने ही सूंघनेसे होते हैं और कितने ही अन्तराय चखने या स्वाद लेने अथवा खाने मात्रसे होते हैं।

२ स्पर्शन सम्बन्धी अन्तराय

सा ध ४/३१ स्पृष्ट्वा रजस्वलाशुष्कचर्मास्थिशुनकादिकम् ॥३१॥ — रजस्वला स्त्री, सूखा चमड़ा, सूखी हड्डी, कुत्ता, बिल्ली और चाण्डाल आदिका स्पर्श हो जानेपर आहार छोड़ देना चाहिए।

सा सं ५/२४२,२४७ शुष्कचर्मास्थिलोमादिस्पर्शनान्नैव भोजयेत्। मूषकादिपशुस्पर्शात्त्यजेदाहारमञ्जसा ॥२४२॥ — सूखा चमड़ा, सूखी हड्डी, बालादिका स्पर्श हो जानेपर भोजन नहीं करना चाहिए। इसी प्रकार चूहा, कुत्ता, बिल्ली आदि घातक पशुओंका स्पर्श हो जानेपर शीघ्र ही भोजनका त्याग कर देना चाहिए ॥२४२॥

नोट—और भी देखो आहारके १४ मल दोष—दे आहार II/४।

३ रसना सम्बन्धी अन्तराय

सा ध /४/३३ ... त्यक्तं [illegible] भक्षयेऽन्नं यदि स्मरेत् ॥३३॥ ... सम्भवे सति [illegible] ॥३४॥ — जिस वस्तुका त्याग कर दिया है उसके खा लेनेपर तथा जिनका अलग नहीं कर सकते ऐसे जीवित दो इन्द्रिय, तेइन्द्रिय, चौइन्द्रिय जीवोंके संसर्ग हो जानेपर (मिल जानेपर) अथवा तीन चार से अधिक मरे हुए जीवोंके मिल जानेपर उस समयका भोजन छोड़ देना चाहिए।

सा सं ५/२४४-२४५ [illegible] ॥२४४॥ [illegible] ॥२४५॥ [illegible] ॥२४६॥ [illegible] ॥२४७॥ — भोग उपभोग पदार्थोंका परिमाण करते समय जिन पदार्थोंका त्याग कर दिया है अथवा जिन पदार्थोंका त्याग कर दिया है उनको भूल जानेके कारण अथवा किसी समय प्रमादके वश होकर उनके ग्रहण करने तथा फिर स्मरण आनेपर अथवा किसी भी प्रकार मालूम हो जाने या किसी अन्यके कहनेसे उस समय भोजन छोड़ देना चाहिए ॥२४८॥ मद्य दूध दही आदि गोरसोंमें मिले हुए चना उड़द मूंग आदि (चौंटा) आदि द्विदल पदार्थ हो जाते हैं (जिनका वर्णन अभक्ष्यमें आ चुका है) उनके खानेका त्याग कर देना चाहिए, क्योंकि गोरसमें मिले चना उड़द मूंग आदि पदार्थोंके खाने मुँहकी लारका संसर्ग होते ही उसमें उसी समय त्रस सम्मूर्छन जीव उत्पन्न हो जाते हैं ॥२४९॥ यदि भोजन करते भोजनमें किसी भी प्रकार त्रसजीवोंका कलेवर दिखाई पड़े तो उसे देखते ही भोजन छोड़ देना चाहिए इसी प्रकार यदि भोजनमें जहाँ मदित बाल दिखाई दें तो भी भोजन छोड़ देना चाहिए ॥२५०॥ 'यह भोजन चमड़ेके पात्रोंसे बना है या इसमें चमड़ेके बर्तनमें रखे हुए घी, दूध, तेल, पानी आदि पदार्थ मिले हुए हैं और इसलिए यह भोजन अशुद्ध व सदोष है, ऐसा किसी भी मनुष्य द्वारा न किसी भी गृहस्थ द्वारा सुननेमें आ जाये तो उसी समय आहार छोड़ देना चाहिए।

४ गन्ध सम्बन्धी अन्तराय

सा सं ५/२५३ [illegible] ॥२५३॥ — भोजनके अन्तराय दोषोंको जाननेवाले श्रावकोंको मद्य, चमड़ा, हड्डी या मलकी दुर्गन्धके समान गन्ध आनेपर अथवा और भी ऐसी प्रकारकी दुर्गन्ध आनेपर भोजनका त्याग कर देना चाहिए।

५ दृष्टि या दर्शन सम्बन्धी अन्तराय

सा ध ४/३१ दृष्ट्वार्द्र चर्मास्थिसुरामांसासृक्पूयपूर्वकम् ॥३१॥ — गीला चमड़ा, गीली हड्डी, मदिरा, मांस, रक्त तथा पीपादि पदार्थोंको देखकर उसी समय भोजन छोड़ देना चाहिए। या पहले ऐसा हो जानेपर उसी समय भोजन न करके कुछ काल पीछे करना चाहिए (सा सं ५/२५१)।

चा पा टी २१/४३/१५ अस्थिसुरामांसरक्तपूयमलमूत्रमृताङ्गिदर्शनात् प्रत्याख्यातान्नसेवनात् चाण्डालादिदर्शनात्तच्छब्दश्रवणात् [illegible]। — हड्डी, मद्य, चमड़ा, रक्त, पीप, मल, मूत्र, मृतक मनुष्य इन पदार्थोंके दीख पड़नेपर तथा त्याग किये हुए अन्नादिका भक्षण हो जानेपर अथवा चाण्डाल आदिके दिखाई दे जानेपर या उनका शब्द कानमें पड़ जानेपर भोजन त्याग देना चाहिए। क्योंकि ये सब दर्शन-प्रतिमाके अतिचार हैं।

६ श्रोत्र सम्बन्धी अन्तराय

सा ध ४/३२ श्रुत्वा कर्कशाक्रन्दविड्वरप्रायनिःस्वनम् ॥३२॥ —

'इसका मस्तक काटो' इत्यादि रूप कठोर शब्दोंको, 'हा हा' इत्यादि रूप आर्तस्वर वाले शब्दोंको और परचक्रके आगमनादि विषयक विड्वरप्राय शब्दोंको सुन करके भोजन त्याग देना चाहिए।

चा पा टी २१/४३/१६ चाण्डालादिदर्शनात्तच्छब्दश्रवणाच्च भोजन त्यजेत्। =चाण्डालादिके दिखाई दे जानेपर, या उसका शब्द कानमें पड़ जानेपर आहार छोड़ देना चाहिए।

ला सं ५/२४८-२४९ श्रवणाद्धिंसक शब्द मारयामीति शब्दवत्। दग्धो मृत स इत्यादि श्रुत्वा भोज्यं परित्यजेत् ॥२४८॥ शोकाश्रित वच श्रुत्वा मोहाद्वा परिदेवनम्। दीन भयानक श्रुत्वा भोजन त्वरित त्यजेत् ॥२४९॥ – 'मैं इसको मारता हूँ' इस प्रकारके हिंसक शब्दोंको सुनकर भोजनका परित्याग कर देना चाहिए। अथवा शोकसे उत्पन्न होनेवाले वचनोंको सुनकर वा किसीके मोहसे अत्यन्त रोनेके शब्द सुनकर अथवा अत्यन्त दीनताके वचन सुनकर वा अत्यन्त भयंकर शब्द सुनकर शीघ्र ही भोजन छोड देना चाहिए।

७ मन सम्बन्धी अन्तराय

सा ध ४/३३ । इद मांसमिति दृढसंकल्पे चाशनं त्यजेत् ॥३३॥ – यह पदार्थ (जैसे तरबूज़) मांसके समान है अर्थात् वैसी ही आकृतिका है इस प्रकार भक्ष्य पदार्थमें भी मनके द्वारा संकल्प हो जानेपर निस्सन्देह भोजन छोड़ दे।

ला सं ५/२५० उपमानोपमेयाभ्यां तदिद पिशितादिवत्। मनःस्मरणमात्रत्वात्कृत्स्नमन्नादिक त्यजेत् ॥२५०॥ – 'यह भोजन मांसके समान है वा रुधिरके समान है' इस प्रकार किसी भी उपमेय वा उपमानके द्वारा मनमें स्मरण हो जावे तो भी उसी समय समस्त जलपानादिका त्याग कर देना चाहिए ॥२५०॥

२ साधु सम्बन्धी अन्तराय

मू आ मू ४९५-५०० कागामेज्झा छद्दी रोहण रुहिरं च अस्सुवाद च। जण्हूहिट्ठामरिस जण्हुवरि वदिक्कमो चेव ॥४९५॥ णाभि अधोणिग्गमण पच्चक्खियसेवणाय जंतुवहो। कागादिपिंडहरण पाणीदो पिंडपडण च ॥४९६॥ पाणीए जंतुवहो मांसादीदंसणे य उवसग्गो। पाद तरम्मि जीवो संपादो भोयणाण च ॥४९७॥ उच्चार पस्सवण अभोजगिहपवेसणं तहा पडण। उववेसण सदंस भूमीसफासणिट्ठुवण ॥४९८॥ उदरक्किमिणिग्गमणं अदत्तगहण पहारगामडाहो। पादेण किंचि गहण करेण वा ज च भूमिए ॥४९९॥ एदे अण्णे बहुगा कारणभूदा अभोयणस्सेह। बीहणलोगदुगंछणसंजमणिव्वेदणट्ठं च ॥५००॥ – साधुके चलते समय वा खडे रहते समय ऊपर जो कौआ आदि बीट करे तो वह काक नामा भोजनका अन्तराय है। अशुचि वस्तुसे चरण लिप्त हो जाना वह अमेध्य अन्तराय है। वमन होना छर्दि है। भोजनका निषेध करना रोध है, अपने या दूसरेके लोहू निकलता देखना रुधिर है। दुःखसे आँसू निकलते देखना अश्रुपात है। पैरके नीचे हाथसे स्पर्श करना जान्वध परामर्श है। तथा घुटने प्रमाण काठके ऊपर उलंघ जाना वह जानूपरि व्यतिक्रम अन्तराय है। नाभिसे नीचा मस्तक कर निकलना वह नाभ्यधोनिर्गमन है। त्याग की गयी वस्तुका भक्षण करना प्रत्याख्यातसेवना है। जीव वध होना जन्तुवध है। कौआ ग्रास ले जाये वह काकादिपिण्डहरण है। पाणिपात्रसे पिण्डका गिर जाना पाणित पिण्डपतन है। पाणिपात्रमें किसी जन्तुका मर जाना पाणित जन्तुवध है। मांस आदिका दीखना मांसादि दर्शन है। देवादिकृत उपसर्गका होना उपसर्ग है। दोनों पैरोंके बीचमें कोई जीव गिर जाये वह जीवसंपात है। भोजन देनेवालेके हाथसे भोजन गिर जाना वह भोजनसंपात है। अपने उदरसे मल निकल जाये वह उच्चार है। मूत्रादि निकलना प्रस्रवण है। चाण्डालादि अभोज्यके घरमें प्रवेश हो जाना अभोज्यगृह प्रवेश है। मूर्च्छादिसे आप गिर जाना पतन है। बैठ जाना उपवेशन है। कुत्तादिका काटना संदंश है। हाथसे भूमिको छूना भूमिस्पर्श है। कफ आदि मलका फेंकना निष्ठीवन है। पेटसे कृमि अर्थात् कीड़ोंका निकलना उदरकृमिनिर्गमन है। बिना दिया किंचित् ग्रहण करना अदत्तग्रहण है। अपने व अन्यके तलवार आदिसे प्रहार हो तो प्रहार है। ग्राम जले तो ग्रामदाह है। पाँव द्वारा भूमिसे कुछ उठा लेना वह पादेन किंचित् ग्रहण है। हाथ द्वारा भूमिसे कुछ उठाना वह करेण किंचित् ग्रहण है। ये काकादि ३२ अन्तराय तथा दूसरे भी चाण्डाल स्पर्शादि, कलह, इष्टमरणादि बहुतसे भोजन त्यागके कारण जानना। तथा राजादिका भय होनेसे, लोकनिन्दा होनेसे, संयमके लिए, वैराग्यके लिए, आहारका त्याग करना चाहिए ॥४९५-५००॥ (अन ध ५/४२ ६०/५५०)

३ भोजन त्याग योग्य अवसर

मू आ ४८० आदंके उवसग्गे तिरक्खणे बंभचेरगुत्तीओ। पाणिदयातवहेऊ सरीरपरिहारवेच्छेदो। – व्याधिके अकस्मात् हो जानेपर, देव मनुष्यादि कृत उपसर्ग हो जानेपर उत्तम क्षमा धारण करनेके समय, ब्रह्मचर्य रक्षण करनेके निमित्त, प्राणियोंकी दया पालनेके निमित्त, अनशन तपके निमित्त, शरीरसे ममता छोडनेके निमित्त इन छः कारणोंके होनेपर भोजनका त्याग कर देना चाहिए।

अन ध ५/६४/५५८ आतङ्के उपसर्गे ब्रह्मचर्यस्य गुप्तये। कायकार्श्यतप प्राणिदयाद्यर्थं चानाहरेत् ॥६४॥ – किसी भी आकस्मिक व्याधि-मारणान्तिक पीडाके उठ खड़े होनेपर, देवादिकके द्वारा किये उत्पातादिकके उपस्थित होनेपर, अथवा ब्रह्मचर्यको निर्मल बनाये रखनेके लिए यद्वा शरीरकी कृशता तपश्चरण और प्राणिरक्षा आदि धर्मोंकी सिद्धिके लिए भी साधुओंको भोजनका त्याग कर देना चाहिए।

४ एक स्थानसे उठकर अन्यत्र चले जाने योग्य अवसर

अन ध ६/९४/६२५ प्रक्षाल्य करौ मौनेनान्यत्रार्थाद् व्रजेद्यदैवाद्यात्। चतुरङ्गुलान्तरसमक्रम सहाञ्जलिपुटस्तदैव भवेत् ॥९४॥ – भोजनके स्थानपर यदि कीड़ी आदि तुच्छ जीव-जन्तु चलते-फिरते अधिक नज़र पड़ें, या ऐसा ही कोई दूसरा निमित्त उपस्थित हो जाये तो संयमियोंको हाथ धोकर वहाँसे दूसरी जगहके लिए आहारार्थ मौन पूर्वक चले जाना चाहिए। इसके सिवाय जिस समय वे अनगार ऋषि भोजन करें उसी समय उनको अपने दोनों पैरोंके बीच चार अंगुलका अन्तर रखकर, समरूपमें स्थापित करने चाहिए तथा उसी समय दोनों हाथोंकी अंजलि भी बनानी चाहिए।

* अयोग्य वस्तु खाये जानेका प्रायश्चित–दे भक्ष्याभक्ष्य १।

अंतराल—Interval—दे ज प प्र १०५।

अंतरिक्ष निमित्त ज्ञान—दे निमित्त २।

अंतरिक्ष लोक—दे ज्योतिषी २।

अंतरोपनिधा—दे श्रेणी १।

अंतर्चित्प्रकाश—दे दर्शन।

अंतर्जातीय विवाह—दे विवाह।

अंतर्द्धान ऋद्धि—दे ऋद्धि ६।

अंतर्द्वीप—१ सागरोंमें स्थित छोटे-छोटे भूखण्ड, दे लोक ४/१। २ लवण समुद्रमें ४८ अन्तर्द्वीप हैं जिनमें कुभोग भूमिज मनुष्य रहते हैं। (दे म्लेच्छ) ये द्वीप अन्य सागरोंमें नहीं हैं। दे लोक ४/१।

अंतर्द्वीपजम्लेच्छ—दे० म्लेच्छ।

अंतर्पाण्ड्य—आर्यखण्डस्थ एक देश। दे० मनुष्य/४।

अंतर्मुहूर्त—

१ अन्तर्मुहूर्तका लक्षण (मुहूर्तसे कम व आवलीसे अधिक)

ध ३/१,२,६/६७/६ तत्थ एगमावलियं घेत्तूण असंखेज्जेहि समएहि एगावलिया होदि त्ति असंखेज्जा समया कायव्वा। तत्थ एगसमए अवणिदे सेसकालपमाणं भिण्णमुहुत्तो उच्चदि। पुणो वि अवरेगे समए अवणिदे सेसकालपमाणमंतोमुहुत्तं होदि। एवं पुणो पुणो समया अवणेयव्वा जाव उस्सासो णिट्ठिदो त्ति। तो वि सेसकालपमाणमंतोमुहुत्तं चेव हवइ। एवं सेसुस्सासे वि अवणेयव्वा जावेगावलिया सेसा त्ति। सा आवलिया वि अंतोमुहुत्तमिदि भण्णदि।—एक आवलीको ग्रहण करके असंख्यात समयोंसे एक आवली होती है इसलिए उस आवली-के असंख्यात समय कर लेने चाहिए। यहाँ मुहूर्तमें से एक समय निकाल लेनेपर शेष कालके प्रमाणको भिन्न मुहूर्त कहते हैं। उस भिन्न मुहूर्तमें से एक समय और निकाल लेनेपर शेष कालका प्रमाण अन्तर्मुहूर्त होता है। इस प्रकार उत्तरोत्तर एक एक समय कम करते हुए उच्छ्वासके उत्पन्न होने तक एक एक समय निकालते जाना चाहिए। यह सब एक एक समय कम किया हुआ काल भी अन्तर्मुहूर्त प्रमाण होता है। इसी प्रकार जबतक आवली उत्पन्न नहीं होता तबतक शेष रहे एक उच्छ्वासमें-से भी एक एक समय कम करते जाना चाहिए, ऐसा करते हुए जो आवली उत्पन्न होती है उसे भी अन्तर्मुहूर्त कहते हैं। (चा पा टी १७/४१/४)।

२ मुहूर्त के समीप या लगभग

ध ३/१,२,६/६६/५ उवसमसम्माइट्ठीणमवहारकालो पुण असंखेज्जा-वलिमेत्तो, खइयसम्माइट्ठीहितो तेसिं असंखेज्जगुणहीणत्तण्णहाणुव-वत्तीदो। सासणसम्माइट्ठि सम्मामिच्छाइट्ठीण पि अवहारकालो-असंखेज्जावलियमेत्तो, उवसमसम्माइट्ठीहितो तेसिमसंखेज्जगुणहीण-त्तण्णहाणुववत्तीदो। एदेहि पलिदोवममवहिरिदि अंतोमुहुत्तेण कालेण' इति सुत्तेण सह विरोहो वि ण होदि। सामीप्यार्थे वर्तमानान्तःशब्द-ग्रहणात्। मुहूर्तस्यान्तः अन्तर्मुहूर्तः।—उपशम सम्यग्दृष्टि जीवों-का अवहार काल तो असंख्यात आवली प्रमाण है, अन्यथा उपशम सम्यग्दृष्टि जीव क्षायिक सम्यग्दृष्टियोंसे असंख्यातगुणे हीन बन नहीं सकते हैं। उसी प्रकार सासादन सम्यग्दृष्टि और सम्यग्मिथ्या-दृष्टि जीवोंका भी अवहारकाल असंख्यात आवली प्रमाण है अन्यथा उपशम सम्यग्दृष्टियोंसे उक्त दोनों गुणस्थान वाले जीव असंख्यात-गुणा हीन बन नहीं सकते हैं। 'इन गुणस्थानोंमें से प्रत्येक गुणस्थान-की अपेक्षा अन्तर्मुहूर्त प्रमाणकाल पल्योपम अपहृत होता है।' इस पूर्वोक्त सूत्रके साथ उक्त कथनका विरोध भी नहीं आता है, क्योंकि अन्तर्मुहूर्तमें जो अन्तर शब्द आया है उसका सामीप्य अर्थमें ग्रहण किया गया है। इसका तात्पर्य यह हुआ कि जो मुहूर्तके समीप हो उसे अन्तर्मुहूर्त कहते हैं। इस अन्तर्मुहूर्तका अभिप्राय मुहूर्त से अधिक भी हो सकता है।

अंतर्विचारिणी—एक औषधि विद्या। दे 'विद्या'।

अंतर्स्थिति—दे० स्थिति।

अंध—पाँचवें नरकका चौथा पटल। दे नरक ५/११।

अंधश्रद्धान—दे श्रद्धान २।

अंध्रकरूढि—वानरवंशीय राजा प्रतिचन्द्रका पुत्र। दे इतिहास १०/१३

अंध्रकवृष्णि—(ह पु १८ श्लोक) पूर्वभव नं ५—मगधपुत्र रुद्रदत्त (६७-१०१), पूर्वभव नं ४—सातवें नरकका नारकी (१०१), पूर्वभव नं ३—गौतम ब्राह्मणका पुत्र (१०२ १८), पूर्वभव नं २—स्वर्गमें देव (१०६), वर्तमान भव—शौरपुरके राजा शूरका पुत्र (१०), समुद्र-विजयादि १० पुत्र तथा कुन्ती-मद्री दो पुत्रियोंका पिता एव भगवान् नेमिनाथका बाबा था (१०-१३), अन्त में मुनिदीक्षा ले मोक्ष प्राप्त कर ली। (१०७ १९८)

अंध्रनगरी—(म पु च ६०/ई गमाचार) [illegible] वर्तमान वेंगीनगर।

अंबर—ध प टी ७/१(३/.-५ [illegible] किन्तु [illegible] आकाशका वाचक नहीं माना, [illegible]

अंबरतिलक—विजयार्धकी उत्तर श्रेणीका एक नगर। दे विद्याधर।

अंबरीष—असुरकुमार भवनवासी देवोंका एक भेद।—दे असुर।

अंबर्णा—भरतक्षेत्र आर्य खण्डकी एक नदी।—दे मनु ४/४।

अंश—[illegible] पर्यायांश [illegible] [illegible]

ध प ु २०' [illegible] [illegible]

★ **निरंश द्रव्यमें अंशकल्पना**—दे द्रव्य ।

★ **उत्पादादि तीनों वस्तुके अंश हैं।**—दे उत्पादव्ययध्रौव्य।

★ **गुणोंमें अंशकल्पना**—दे गुण २।

★ **गणित सम्बन्धी अर्थ**—x/y में x अंश कहलाता है— दे —गणित II/१/१०।

अकंपन—(म पु सर्ग/श्लो) काशी देशका राजा (४३/१२०) स्वयंवर मार्गका संचालक था तथा भरत चक्रवर्तीका गृहपति था (४५/५१ ५६) भरतके पुत्र अर्ककीर्ति और सेनापति जयकुमारमें सुलोचना नामक कन्याके निमित्त से युद्ध होनेपर (४४/ ३४४) अपनी बुद्धिमत्तासे पक्षपात रहित करके अर्थ [illegible] निपटारा किया (४५/१०-३०) अन्तमें दीक्षा धार अनुक्रमसे मोक्ष प्राप्त किया। (४५/८० २०४-२०६)

अकंपनाचार्य—(ह पु २०/श्लोक) मुनिसंघके नायक थे (५) हस्तिनापुरमें ससंघ इनपर बलि आदि चार मन्त्रियोंने घोर उपसर्ग किया (११-१४) जिसका निवारण विष्णुकुमार मुनिने किया (६०)।

अकबर—१ (म सा / प्रस्तावना / प्र / प्र होरा)—दिल्लीका सम्राट्। समय वि १६०३-१६६२ (ई १५५६-१६०५) २ हि जै सा इ ८७ कामता—दिल्लीका सम्राट्। समय ई श ६६।

अकर्तृत्वनय—दे नय I/५।

अकर्तृत्व शक्ति—स सा/आ/परि/शक्ति नं २१ समस्तकर्मकृत-परिणामकरणोपरमात्मिका अकर्तृत्वशक्ति।—समस्त कर्मोंसे किये गये ज्ञातापनेमात्रसे भिन्न परिणाम उनके करनेका अभावस्वरूप इक्कीसवीं अकर्तृत्व शक्ति है।

अकलंक त्रैविद्य देव—(ध २/प्र ४/H I Jain नन्दिसंघके देशिय गणकी गुर्वावलीके अनुसार आप नन्दविमुक्तदेवके शिष्य थे। त्रैविद्यदेव आपकी उपाधि थी। समय—वि १२२५-१२३६ (ई ११६८-११८२) आता है। विशेष—दे० इतिहास ७/५।

अकलंक भट्ट—१ (सि वि प्र ५/प महेन्द्रकुमार)—लघुहव्व नृपतिके ज्येष्ठ पुत्र प्रसिद्ध आचार्य। आपने राजा हिम-शीतलकी सभा-में एक बौद्ध साधुको परास्त किया था, जिसकी ओर से तारा देवी शास्त्रार्थ किया करती थी। अकलंक देव आपका नाम था और भट्ट आपका पद था। आपके शिष्यका नाम महीदेव भट्टारक था। आपने निम्नग्रन्थ रचे हैं —१ तत्त्वार्थ राजवार्तिक सभाष्य, २, अष्टशती, ३ लघीयस्त्रय सविवृत्ति, ४ न्यायविनिश्चय सविवृत्ति, ५ सिद्धि-विनिश्चय, ६ प्रमाणसंग्रह, ७ स्वरूप संबोधन, ८ वृहत्त्रयम्, ९ न्याय चूलिका, १० अकलंक स्तोत्र। आपके कालके सम्बन्धमें चार धारणाएँ हैं —१ अकलंक चारित्रमें "विक्रमार्कशकाब्दीयश-तसप्तप्रमाजुषि। कालेऽकलङ्कयतिनो बौद्धैर्वादो महानभूद्"।—विक्रम संवत् ७०० (ई ६४३) में बौद्धोंक साथ श्री अकलंक भट्टका महान् शास्त्रार्थ हुआ। २ वि श ६ (सभाष्य तत्त्वार्थाधिगम/प्र २/टिप्पणीमें श्री नाथूराम प्रेमी)। ३ ई ६२०-६८० (नरसिंहाचार्य, प्रो एस श्रीकण्ठ शास्त्री, प जुगलकिशोर, डॉ ए एन उपाध्ये, प कैलाशचन्द्रजी शास्त्री, ज्योतिप्रसादजी)। ४ ई स ७२०-७८० (डॉ के बी पाठक, डॉ सतीशचन्द्र विद्याभूषण, डॉ आर जी भण्डारकर, पिटर्सन, लुइस राइस, डॉ विण्टरनिट्ज, डॉ एफ डब्ल्यू थामस, डॉ ए बी कीथ, डॉ ए एस आल्तेकर, श्री नाथूराम प्रेमी, प सुखलाल, डॉ बी एन सालेतोर, महामहोपाध्याय प गोपीनाथ कविराज, प महेन्द्रकुमार) उपरोक्त चार धारणाओंमें-से नं १ वाली धारणा अधिक प्रामाणिक होनेके कारण आपका समय ई ६२०-६८ के लगभग आता है। ४ शब्दानुशासनके कर्ता (दे भट्टाकलंक)।

★ **जैन साधु संघमें आपका स्थान**—(दे इतिहास ७/१)।

अकलंक स्तोत्र—आ अकलंक भट्ट (ई ६२०-६८०) द्वारा संस्कृत छन्दोंमें रचित जिन-स्तोत्र। इसमें कुल १६२ श्लोक हैं। इस पर पं सदासुखदास (ई १७९५-१८६६) ने भाषामें टीका लिखी है।

अकषाय—दे कषाय १।

अकषाय वेदनीय—दे मोहनीय १।

अकाम निर्जरा—दे 'निर्जरा'।

अकाय—दे 'काय'।

अकार्यकारण शक्ति—स सा/आ/परि शक्ति १४ अन्याक्रिय-माणान्याकारकैकद्रव्यात्मिका अकार्यकारणशक्ति।—अन्यसे न करने योग्य और अन्यका कारण नहीं ऐसा एक द्रव्य, उस स्वरूप अकार्यकारण चौदहवीं शक्ति है।

अकालनय—१ दे नय I/५। २ काल व अकाल नयका समन्वय-दे नियति ५।

अकाल मृत्यु—दे मरण ४।

अकालवर्ष—मान्यखेटके राजा अमोघवर्षके पुत्र थे। कृष्ण द्वितीय इनकी उपाधि थी जो कृष्ण प्रथमके पुत्र धु्रवराजके राज्यपर आसीन होनेके कारण इन्हें प्राप्त थी। ये भी राष्ट्रकूटके राजा थे। राजा लोकादित्यके समकालीन थे। इनका समय ई ८७८ से ९१२ है। (विशेष दे इतिहास ३/५)। (ह पु ६६/५२-५३), (उत्तरपुराणकी प्रशस्ति), (जीवन्धर चम्पू / प्र ८/ A N Upadhye), (आ अनु प्र ७० / H L Jain,), (म पु प्र ४२/ पं पन्नालाल बाकलीवाल)।

अकालाध्ययन—सम्यग्ज्ञानका एक दोष—दे 'काल'।

अकिंचित्कर हेत्वाभास—प मु ३/३५-३६ सिद्धे प्रत्यक्षादि-बाधिते च साध्ये हेतुरकिंचित्कर।—जो साध्य स्वयं सिद्ध हो अथवा प्रत्यक्षादिसे बाधित हो उस साध्यकी सिद्धिके लिए यदि हेतुका प्रयोग किया जाता है तो वह हेतु अकिंचित्कर कहा जाता है।

न्या दी ३/§६३/१०२ अप्रयोजको हेतुरकिंचित्कर। —जो हेतु साध्यकी सिद्धि करनेमें अप्रयोजक अर्थात् असमर्थ है उसे अकिंचित्कर हेत्वाभास कहते हैं।

२. अकिंचित्कर हेत्वाभासके भेद

न्या दी ३/§६३/१०२ स द्विविध—सिद्धसाधनो बाधितविषय-श्चेति।—अकिंचित्कर हेत्वाभास दो प्रकारका है—सिद्धसाधन और बाधितविषय।

३. सिद्धसाधन अकिंचित्कर हेत्वाभासका लक्षण

प मु ३/३६-३७ सिद्ध श्रावण शब्द शब्दत्वात्। किंचिदकरणात्।—शब्द कानसे सुना जाता है क्योंकि वह शब्द है। यहाँपर शब्दमें श्रावणत्व स्वयं सिद्ध है इसलिए शब्दमें श्रावणत्वकी सिद्धिके लिए प्रयुक्त शब्दत्व हेतु कुछ नहीं करता (अत सिद्धसाधन हेत्वाभास है)।

स म / श्रुत प्रभावक मण्डल १२७ / १९ पूर्वसे ही सिद्ध है (ऐसी) सिद्धिको साधनेसे सिद्ध साधन दोष उपस्थित होता है।

न्या दी ३/§६३/१०२ यथा शब्द श्रावणो भवितुमर्हति शब्दत्वा-दिति। अत्र श्रावणत्वस्य साध्यस्य शब्दनिष्ठत्वेन सिद्धत्वाद्धेतुर-किंचित्कर।—शब्द श्रोत्रेन्द्रियका विषय होना चाहिए, क्योंकि वह शब्द है। यहाँ श्रोत्रेन्द्रियकी विषयता रूप साध्य शब्दमें श्रावण प्रत्यक्षसे ही सिद्ध है। अत उसको सिद्ध करनेके लिए प्रयुक्त किया गया 'शब्दपना' हेतु सिद्धसाधन नामका अकिंचित्कर हेत्वाभास है।

★ **प्रत्यक्षबाधित आदि हेत्वाभास**—दे 'बाधित'।

★ **कालात्ययापदिष्ट हेत्वाभास**—दे 'कालात्ययापदिष्ट'।

अकृत—अभ्यागम दोष या हेत्वाभास। दे 'कृतनाश'।

अकृतिधारा—दे गणित II/५/२।

अकृतिमातृकधारा—दे गणित II/५/२।

अक्रियावाद—

१ मिथ्या एकान्तकी अपेक्षा—

ध ९/४,१,४५/२०७/४ सूत्रे अष्टाशीतिशतसहस्रपदै ८८००००० पूर्वोक्तसर्वदृष्टयो निरूप्यन्ते अबन्धक अलेपक अभोक्ता अकर्ता निर्गुण सर्वगत अद्वैत नास्ति जीव समुदयजनित सर्वं नास्ति बाह्यार्थो नास्ति सर्वं निरात्मक सर्वं क्षणिकं अक्षणिकमद्वैतमित्या-दयो दर्शनभेदाश्च निरूप्यन्ते।—सूत्र अधिकारमें अठासी लाख ८८००००० पदों द्वारा पूर्वोक्त सब मतोंका निरूपण किया जाता है। इसके अतिरिक्त जीव अबन्धक है, अलेपक है, अभोक्ता है, अकर्ता है, निर्गुण है व्यापक है अद्वैत है जीव नहीं है, जीव (पृथिवी आदि चार भूतोंके) समुदायसे उत्पन्न हुआ है सब नहीं है अर्थात् शून्य है, बाह्य पदार्थ नहीं है, सब निरात्मक हैं, सब क्षणिक हैं, सब अक्षणिक अर्थात् नित्य हैं, अद्वैत हैं इत्यादि दर्शन भेदोंका भी इसमें निरूपण किया जाता है। (ध १/१,१ २/११०/८)

गो क/भाषा/८८४/१०६८ अक्रियावादी वस्तु कौं नास्ति रूप मानि क्रियाका स्थापन नाहि करै है।

भा पा/भाषा/१३७ प जयचन्द—बहुरि केई अक्रियावादी हैं तिनि नैं जीवादिक पदार्थनि विषैं क्रियाका अभाव मानि परस्पर विवाद करैं हैं। केई कहैं है जीव जानैं नाहीं है, केई कहैं हैं कछु करै नाहीं है, केई कहैं है भोगवै नांही है केई कहै हैं उपजै नाहीं है, केई कहै हैं

विनसै नाहीं है, केई कहै हैं गमन नाहीं करै है, केई कहै हैं तिष्ठै नाहीं है। इत्यादिक क्रियाके अभाव पक्षपात करि सर्वथा एकान्ती होय है तिनिके संक्षेप करि चौरासी भेद किये हैं।

२ सम्यक् एकान्तकी अपेक्षा—

का अ मू /४१२ पुण्णासाए ण पुण्णं जदो णिरीहस्स पुण्ण संपत्ती। इय जाणिऊण जइणो पुण्णे वि म आयरं कुणह ॥ ४१२ ॥—पुण्यकी इच्छा करनेसे पुण्यबन्ध नहीं होता, बल्कि निरीह (इच्छा रहित) व्यक्तिको ही पुण्यकी प्राप्ति होती है। अतः ऐसा जानकर हे यतीश्वरो, पुण्यमें भी आदर भाव मत रखो।

प्र सा /त प्र /परि / नय न ३६ अकर्तृनयेन स्वकर्मप्रवृत्तरञ्जकाध्यक्षवत्केवलमेव साक्षि ॥ ३६ ॥ आत्म द्रव्य अकर्तृत्व नयसे केवल साक्षी ही है (कर्ता नहीं), अपने कार्यमें प्रवृत्त रंगरेजको देखनेवाले पुरुष (प्रेक्षक) की भाँति।

प प्र /मू १/६५ ६६ अट्ठ वि कम्मइँ बहुविहइँ णव णव दोस वि जेण। सुद्धहँ एक्कु वि अत्थि णवि सुण्णु वि वुच्चइ तेण ॥६५॥ बन्ध वि मोक्खु वि सयलु जिय जीवहँ कम्म जणेइ। अप्पा किंपि वि कुणइ णवि णिच्छउ एउँ भणेइ ॥६६॥—जिस कारण आठों ही अनेक भेद वाले कर्म अठारह ही दोष इनमें से एक भी शुद्धात्माके नहीं हैं, इसलिए शून्य भी कहा जाता है ॥६५॥ हे जीव, बन्धको और मोक्षको सबको जीवोंका कर्म ही करता है, आत्मा कुछ भी नहीं करता, निश्चय नय ऐसा कहता है।

३ अक्रियावादके ८४ भेद

ध १/१,१,२/१०७/८ मरीचिकपिलोलूकगार्ग्यव्याघ्रभूतिवाद्वलिमाठरमौद्गल्यायनादीनामक्रियावाददृष्टीनां चतुरशीतिः। — मरीचि, कपिल उलूक गार्ग्य व्याघ्रभूति वाद्वलि माठर और मौद्गल्यायन आदि अक्रियावादियोंके ८४ मतोंका वर्णन और निराकरण किया गया है। (रा वा १/२०/१२/७४/४, ८/१/१०/५६२/४) (ध ६/४,१, ४५/२०३/४), (गो जी /जी प्र ३६०/७७०/१२)

गो क मू ८८४-८८५/१०६७ णत्थि सदो परदो वि य सत्तपयत्था य पुण्ण पाऊणा। कालादियादि भंगा सत्तरि चदुपंति संजादा।८८४। णत्थि य सत्त पदत्था णियदीदो कालदो तिपंतिभवा। चोद्दस इदि णत्थित्ते अकिरियाणं च चुलसीदी।८८५।—आगे अक्रियावादीनिके भंग कहैं हैं—(नास्ति) × (स्वतः परतः)×(जीव, अजीव, आस्रव, संवर, निर्जरा, बन्ध, मोक्ष)×(काल, ईश्वर आत्मा, नियति, स्वभाव) = १×२×७×५ = ७० तथा (नास्ति) × (जीव, अजीव, आस्रव, संवर, निर्जरा बन्ध, मोक्ष) × (नियति, काल) = १×७×२ = १४ मिलकर अक्रियावादके (७०+१४=८४) चौरासी भेद हुए। (ह पु १०/५२-५३)

अक्रियवान—क्रियवान अक्रियवानकी अपेक्षा द्रव्योंका विभाग। —दे द्रव्य ३।

अक्ष—१ स सि /१/१२/१०३ अक्ष्णोति व्याप्नोति जानातीत्यक्ष आत्मा।—पहिचानता है या बोध करता है, व्याप्त होता है, जानता है, ऐसा 'अक्ष' आत्मा है। (रा वा १/१२/२/५३/११) (प्र सा /ता वृ /१/२१) (गो जी /जी प्र ३६६/७६५) २ पासा आदि दे निक्षेप ४। ३ भेद व भंग—दे गणित II/३/१,२।

अक्षम्रक्षण वृत्ति—भिक्षावृत्तिका एक भेद—दे भिक्षा १/७।

अक्षयनिधिव्रत—व्रतविधान संग्रह / ८३ गणना—कुल समय १० वर्ष कुल उपवास २०, एकाशना २८०।

किशन सिंह क्रियाकोश। विधि—१० वर्ष तक प्रतिवर्षकी श्रावण शुक्ला दशमी व भाद्रपद कृष्ण १० को उपवास। इनके बीच २८ दिनमें एकाशन। मन्त्र—नमस्कार मन्त्रका त्रिकाल जाप।

अक्षयफल दशमी व्रत—व्रत विधान सं। ८६ गणना—कुल समय १० वर्ष तक। विधि—प्रतिवर्ष श्रावण शु १० को उपवास। मन्त्र—"ॐ ह्रीं वृषभजिनाय नमः" इस मन्त्रका त्रिकाल जाप्य।

अक्षर—ध ६/१,९-१,१४/२१/११ खरणभावा अक्खरं केवलणाणं।—क्षरण अर्थात् विनाशका अभाव होनेसे केवलज्ञान अक्षर कहलाता है।

गो जी /जी प्र ३३३/७२८/८ न क्षरतीत्यक्षरं द्रव्यरूपतया विनाशाभावात्।—द्रव्य रूपसे जिसका विनाश नहीं होता वह अक्षर है।

२ अक्षरके भेद

ध १३/५,५,४८/२६४/१० लद्धिअक्खरं णिव्वत्तिअक्खरं संठाणक्खरं चेदि तिविहमक्खरं।—अक्षरके तीन भेद हैं—लब्ध्यक्षर, निर्वृत्त्यक्षर, व संस्थानाक्षर। (गो जी /जी प्र ३३३/७२८/७)

३ लब्ध्यक्षरका लक्षण

ध १३/५,५,४८/२६४/११ सुहुमणिगोदअपज्जत्तप्पहुडि जाव सुदकेवलि त्ति ताव जे खओवसमा तेसिं लद्धिअक्खरमिदि सण्णा। ... सव्वहि लद्धिअक्खरं जहण्णं सुहुमणिगोदलद्धिअपज्जत्तस्स होदि, उक्कस्सं चोद्दसपुव्विस्स।—सूक्ष्म निगोद लब्ध्यपर्याप्तकसे लेकर श्रुतकेवली तक जीवोंके जितने क्षयोपशम होते हैं उन सबकी लब्ध्यक्षर संज्ञा है। जघन्य लब्ध्यक्षर सूक्ष्म निगोद लब्ध्यपर्याप्तकके होता है और उत्कृष्ट चौदह पूर्वधारीके होता है।

गो जी /जी प्र ३२२/६८२/४ लब्धिर्नाम श्रुतज्ञानावरणक्षयोपशम अर्थग्रहणशक्तिर्वा, लब्ध्या अक्षर अविनश्वर लब्ध्यक्षर तावत क्षयोपशमस्य सदा विद्यमानत्वात्।—लब्धि कहियें श्रुतज्ञानावरणका क्षयोपशम वा जानन शक्ति ताकरि अक्षरं कहिए अविनाशी सो ऐसा पर्याय ज्ञान ही है, जातै इतना क्षयोपशम सदा काल विद्यमान रहै हैं।

गो जी /जी प्र ३३३/७२८/८ पर्यायज्ञानावरणप्रभृतिश्रुतकेवलज्ञानावरणपर्यन्तक्षयोपशमादुद्भूतात्मनोऽर्थग्रहणशक्तिर्लब्धिः भावेन्द्रियं, तद्रूपमक्षरं लब्ध्यक्षरं अक्षरज्ञानोत्पत्तिहेतुत्वात्।—तहाँ पर्यायज्ञानावरण आदि श्रुतकेवलज्ञानावरण पर्यन्तके क्षयोपशमतैं उत्पन्न भई जो पदार्थ जाननेकी शक्ति सो लब्धि रूप भावेन्द्रिय तीहि स्वरूप जो अक्षर कहिये अविनाश सो लब्धि अक्षर कहिये जातैं अक्षर ज्ञान उपजने कौं कारण है।

४. निर्वृत्त्यक्षर सामान्य विशेषका लक्षण

ध १३/५,५,४८/२६५/१ जीवाणं मुहादो णिग्गमस्स सद्दस्स णिव्वत्ति अक्खरमिदि सण्णा। तं च णिव्वत्तिअक्खरं वत्तमव्वत्तं चेदि दुविहं। तत्थ वत्तं सण्णिपंचिंदियपज्जत्तएसु होदि। अव्वत्तं बेइंदियप्पहुडि जाव सण्णिपंचिंदियपज्जत्तएसु होदि। णिव्वत्ति अक्खरं जहण्णयं बेइंदियपज्जत्तादिसु, उक्कस्सयं चोद्दसपुव्विस्स।—जीवोंके मुखसे निकले हुए शब्दकी निर्वृत्त्यक्षर संज्ञा है। उस निर्वृत्त्यक्षरके व्यक्त और अव्यक्त ऐसे दो भेद हैं। उनमेंसे व्यक्त निर्वृत्त्यक्षर संज्ञी पंचेन्द्रिय पर्याप्तकोंके होता है, और अव्यक्त निर्वृत्त्यक्षर द्विइन्द्रियसे लेकर संज्ञी पंचेन्द्रिय पर्याप्तक तक जीवोंके होता है। जघन्य निर्वृत्त्यक्षर द्वीन्द्रिय पर्याप्तक आदिक जीवोंके होता है और उत्कृष्ट चौदह पूर्वधारीके होता है।

गो जी /जी प्र ३३३/७२८/६ कण्ठोष्ठताल्वादिस्थानस्पृष्टतादिकरणप्रयत्ननिर्वर्त्यमानस्वरूप अकारादिककारादिस्वरव्यञ्जनरूपं मूलवर्णतत्संयोगादिसंस्थानं निर्वृत्त्यक्षरम्।—बहुरि कंठ, ओठ, तालु आदि अक्षर बुलावनेके स्थान अर होठनिका परस्पर मिलना सो स्पृष्टता ताकौं आदि देकरि प्रयत्न तीहि करि उत्पन्न भया शब्द रूप अकारादि स्वर अर ककारादि व्यञ्जन अर संयोगी अक्षर सो निर्वृत्त्यक्षर कहिए।

४ स्थापना या सस्थानाक्षरका लक्षण

ध १३/५ ५,४८/२६५/४ ज तं सठाणक्खर णाम त ट्ठवणक्खर-मिदि घेत्तव्व। का ट्ठवणा णाम। एदमिदमक्खर मिदि अभेदेण बुद्धीए जा ट्ठविया लीहादव्वं वा तं ट्ठवणक्खर णाम।—सस्थानाक्षरका दूसरा नाम स्थापना अक्षर है, ऐसा ग्रहण करना चाहिए। प्रश्न—स्थापना क्या है? उत्तर—'यह वह अक्षर है' इस प्रकार अभेद रूपसे बुद्धिमें जो स्थापना होती है या जो लिखा जाता है वह स्थापना अक्षर है।

गो जी /जी प्र /३३३/७२८/१ पुस्तकेषु तद्देशानुरूपतया लिखितसंस्थानं स्थापनाक्षरम्।—पुस्तकादि विषैं निजदेशकी प्रवृत्तिके अनुसार अकारादिकनिका आकारकरि लिखिए सो स्थापना अक्षर कहिए।

५ बीजाक्षरका लक्षण

ध ६/४ १,४४/१२७/१ सखित्तसद्दरयणमणं तत्थावगमहेदुभूदाणेगलिंग-सगय बीजपद णाम।—सक्षिप्त शब्द रचनासे सहित व अनन्त अर्थोंके ज्ञानके हेतुभूत अनेक चिह्नोंसे सयुक्त बीजपद कहलाता है।

६ ह्रस्व, दीर्घ व प्लुत अक्षरका लक्षण

ध १३/५ ५ ४६/२४८/३ एकमात्रो ह्रस्व, द्विमात्रो दीर्घ, त्रिमात्र प्लुत मात्राद्ध व्यञ्जनम्।—एक मात्रावाला वर्ण ह्रस्व होता है दो मात्रावाला वर्ण दीर्घ होता है, तीन मात्रावाला वर्ण प्लुत होता है और अध मात्रावाला वर्ण व्यञ्जन होता है।

७ व्यजन स्वरादिकी अपेक्षा भेद व इनके सयोगी भग

ध १३/५ ५,४५/२४७/८ वग्गक्खरा पचवीस, अतत्था चत्तारि चत्तारि उम्हाक्खरा, एव तेत्तीसा होंति वंजणाणि ३३। अ इ उ ऋ लृ ए ऐ ओ औ एवमेदे णव सरा ह्रस्स-दीह-पुदभेदेण पुध पुध भिण्णा सत्ता-वीस होंति। एचां ह्रस्वा न सन्तीति चेत्-न, प्राकृते तत्र तत्सत्वा-विराधात। अजोगवाहा अ अ ≍क≍प इति चत्तारि चेव होंति। एव सव्वक्खराणि चउसट्ठी।

ध १३/५,५,४६/२४६/६ एदेसिमक्खराण सव्व रासिं दुवे विरलिय दुगुणिदमण्णोण्णेण सगुणे अण्णोण्णसमब्भासो एत्तिओ होदि—१८४४६७४४०७३७०९५५१६१६। एदम्मि सखाणे रूवूणे कदे सजोग-क्खराण गणिद होदि त्ति णिद्दिसे।

वर्णाक्षर पच्चीस अंतस्थ चार और ऊष्माक्षर चार इस प्रकार तेंतीस व्यञ्जन होते हैं। अ इ, उ ऋ लृ ए ऐ, ओ, औ इस प्रकार ये नौ स्वर अलग अलग ह्रस्व दीर्घ और प्लुतके भेदसे सत्ताईस होते हैं। शंका—एच् अर्थात् ए, ऐ ओ, औ इनके ह्रस्व भेद नहीं होते? उत्तर—नहीं क्योंकि प्राकृतमें उनमें इनका सद्भाव माननेमें कोई विरोध नहीं आता। अयोगवाह अ अ ≍क और ≍प ये चार ही होते हैं। इस प्रकार सब अक्षर ६४ होते हैं। इन अक्षरोंकी संख्याकी राशि प्रमाण २ का विरलन करके परस्पर गुणा करनेसे प्राप्त हुई राशि इतनी होती है—१८४४६७४४०७३७०९५५१६१६। इस सख्यामें से एक कम करनेपर सयोगाक्षरोंका प्रमाण होता है ऐसा निर्देश करना चाहिए। (विस्तारके लिए दे ध १३/५ ५,४६/२४६-२६०) (गो जी /जी प्र /३५२-३५४/७४६ ७५६)।

ध १३/५ ५ ४७/२६०/१ जदि वि एगसजोगक्खरमणेगेसु अत्थेसु अक्खर-वच्चासावच्चासमलेण वट्टदे तो वि अक्खरमेक्क चेव, अण्णोण्णमवे-क्खिय णाणकज्जजणयाण भेदाणुववत्तीदो।—यद्यपि एक सयोगाक्षर अनेक अर्थोंमें अक्षरोंके उलट-फेरके बलसे रहता है तो भी अक्षर एक ही है, क्योंकि एक दूसरेका देखते हुए ज्ञान रूप कार्यको उत्पन्न करनेकी अपेक्षा उनमें कोई भेद नहीं पाया जाता।

८ अन्य सम्बन्धित विषय

* अक्षरात्मक शब्द—दे भाषा।

* अक्षरगता असत्यमृषा भाषा—दे भाषा।

* आगमके अपुनरुक्त अक्षर—दे आगम १।

* अक्षर सयोग तथा सयोगी अक्षरोंकी एकता-अनेकता सम्बन्धी शकाएँ—दे ध १३/५,५,४६/२४६-२५०।

अक्षर ज्ञान—द्रव्य श्रुतका एक भेद—दे श्रुतज्ञान II।

अक्षर म्लेच्छ—दे म्लेच्छ।

अक्षर समास—द्रव्य श्रुतज्ञानका एक भेद—दे श्रुतज्ञान II।

अक्ष सचार—गणित सम्बन्धी एक प्रक्रिया—दे गणित II/३।

अक्षांश—(ज प /प्र १०५) Latitude

अक्षिप्र—मतिज्ञानका एक भेद—दे मतिज्ञान ४।

अक्षीण महानस ऋद्धि—दे ऋद्धि ६।

अक्षीणमहालय ऋद्धि—दे ऋद्धि ६।

अक्षीय परिभ्रमण—(ध ५/प्र २७) Axial Revolution

अक्षोभ—विजयार्धकी उत्तर श्रेणीका एक नगर—दे विद्याधर।

अक्षौहिणी—सेनाका एक अग—दे सेना।

अखड—१ द्रव्यमें खण्डत्व अखण्डत्व निर्देश—दे द्रव्य ४। २ गुणमें खण्डत्व अखण्डत्व निर्देश—दे गुण २। ३ चौथे नरकका सप्तम पटल—दे नरक ५।४ (ज प /प्र १०५) Continuous

अगर्त—भरत क्षेत्रमें पश्चिम आर्य खण्डका एक देश—दे मनुष्य ४।

अगाढ़—सम्यग्दर्शनका एक दोष।

अन ध /२/५७-५८ वृद्धयष्टिरिवात्यक्तस्थाना करतले स्थिता। स्थान एव स्थिते कम्प्रमगाढ़ वेदकं यथा ॥५७॥ स्वकारितेऽर्हच्चैत्यादौ देवोऽयं मेऽन्यकारिते। अन्यस्यासाविति भ्राम्यन्मोहाच्छ्राद्धोऽपि चेष्टते ॥५८॥

अन ध /२/६१ की टीकामें उद्धृत—यच्चल मलिन चास्मादगाढम-नवस्थितम्। नित्य चान्तर्मुहूर्तादिषट्‌षष्ट्यब्ध्यन्तवर्ति यत् ॥

जिस प्रकार वृद्ध पुरुषकी लकड़ी तो हाथमें ही बनी रहती है, परन्तु अपने स्थानको न छोड़ती हुई भी कुछ काँपती रहती है उसी प्रकार क्षयोपशम सम्यग्दर्शन देव गुरु व तत्त्वादिकको श्रद्धामें स्थित रहते हुए भी सकम्प होता है। उसको अगाढ़ वेदक सम्यग्दर्शन कहते हैं ॥५७॥ वह भ्रम व सशयको प्राप्त होकर अपने बनाये हुए चैत्यादिमें 'यह मेरा देव है' और अन्यके बनाये हुए चैत्यादिमें 'यह अन्यका देव है' ऐसा व्यवहार करने लगता है ॥५८॥ (गो जी /जी प्र /२५/५१/१५) इस प्रकार जो क्षायोपशमिक सम्यग्दर्शन चल मलिन अगाढ़ व अन-वस्थित है वही नित्य भी है। अन्तर्मुहूर्तसे लेकर ६६ सागर पर्यन्त अवस्थित रहता है।

अगारी—त सू /७/२०अणुव्रतोऽगारी॥२०॥—अणुव्रती श्रावक अगारी है।

स सि /७/१६/३५७ प्रतिश्रयार्थिभि अङ्ग्यते इति अगारं वेश्म तद्वानगारी। ननु चात्र विपर्ययोऽपि प्राप्नोति शून्यागारदेवकुलाद्यावासस्य मुनेरगारित्वम् अनिवृत्तविषयतृष्णस्य कुतश्चित्कारणाद् गृह विमुच्य वने वसतोऽनगारत्व च प्राप्नोति इति। नैष दोष भावागारस्य विवक्षितत्वात्। चारित्रमोहोदये सत्यगारसम्बन्ध प्रत्यनिवृत्त परिणामो भावागारमित्युच्यते। स यस्यास्त्यसावगारी वने वसन्नपि। गृहे वसन्नपि तदभावादनगार इति च भवति।—आश्रय चाहनेवाले जिसे अगीकार करते हैं वह अगार है। अगारका अर्थ वेश्म अर्थात् घर है जिसके घर है वह अगारी है। शंका—उपरोक्त लक्षणसे विपरीत अर्थ भी प्राप्त होता है, क्योंकि शून्य घर व देव मन्दिर आदिमें वास करनेवाले मुनिके अगारपना प्राप्त हो जायेगा? और जिसकी विषय तृष्णा अभी निवृत्त नहीं हुई है ऐसे किसी व्यक्तिको किसी कारणवश घर छोड़कर वनमें बसनेसे अनगारपना प्राप्त हो जायेगा?

उत्तर—यह कोई दोष नहीं है क्योंकि यहाँपर भावागार विवक्षित है। चारित्र मोहनीयका उदय होनेपर जो परिणाम घरसे निवृत्त नहीं है वह भावागार कहा जाता है। वह जिसके है वह वनमें निवास करते हुए भी अगारी है और जिसके इस प्रकारका परिणाम नहीं है वह घरमें बसते हुए भी अनगार है। (रा वा /७/१६,१/५४६/२४) (त सा /४/७६) (विषय विस्तार दे श्रावक)।

अगासदेव—(म पु /प्र २०/पं पन्नालाल) आप एक कवि थे। कृति—चन्द्रप्रभपुराण।

अगुणी—दे गुणी।

अगुप्ति भय—दे भय।

अगुरुलघु—जड़ या चेतन प्रत्येक द्रव्यमें अगुरुलघु नामका एक सूक्ष्म गुण स्वीकार किया गया है जिसके कारण वह प्रतिक्षण सूक्ष्म परिणमन करते हुए भी ज्योंका त्यों बना रहता है। संयोगी अवस्था में वह परिणमन स्थूल रूपसे दृष्टिगत होता है। शरीरधारी जीव भी हलके-भारीपनेकी कल्पनासे युक्त हो जाता है। इस कल्पनाका कारण अगुरुलघु नामका एक कर्म स्वीकार किया गया है। इन दोनोंका ही परिचय इस अधिकारमें दिया गया है।

१. अगुरुलघु गुणका लक्षण (षट् गुण हानि वृद्धि)

आ प /६ अगुरुलघोर्भावोऽगुरुलघुत्वम्। सूक्ष्मावागगोचरा प्रतिक्षण वर्तमाना आगमप्रमाणादभ्युपगम्या अगुरुलघुगुणा।—अगुरुलघु भाव अगुरुलघुपन है। अर्थात् जिस गुणके निमित्तसे द्रव्यका द्रव्यपना सदा बना रहे अर्थात् द्रव्यका कोई गुण न तो अन्य गुण रूप हो सके और न कोई द्रव्य अन्य द्रव्य रूप हो सके अथवा न द्रव्यके गुण बिखरकर पृथक्-पृथक् हो सकें और जिसके निमित्तसे प्रत्येक द्रव्यमें तथा उसके गुणोंमें समय समय प्रति षट्गुण हानि वृद्धि होती रहे उसे अगुरुलघु गुण कहते हैं। अगुरुलघु गुणका यह सूक्ष्म परिणमन वचनके अगोचर है केवल आगम प्रमाणगम्य है।

स सा /आ परि /शक्ति न १७ षट्स्थानपतितवृद्धिहानिपरिणतस्वरूपप्रतिष्ठत्वकारणविशिष्टगुणात्मिका अगुरुलघुत्वशक्तिः।—षट्स्थान पतित वृद्धि-हानिरूप परिणत हुआ जो वस्तुक निज स्वभावकी प्रतिष्ठाका कारण विशेष अगुरुलघुत्व नामा गुण-स्वरूप अगुरुलघुत्व नामा सत्रहवीं शक्ति है।

प्र सा /ता वृ /८०/१०१ अगुरुलघुकगुणषड्वृद्धिहानिरूपेण प्रतिक्षण प्रवर्तमाना अर्थपर्याया।—अगुरुलघु गुणकी षड्गुणहानि वृद्धि रूपसे प्रतिक्षण प्रवर्तमान अर्थ पर्याय होती है।

२ सिद्धोंके अगुरुलघु गुणका लक्षण

द्र सं टी /१४/४३ यदि सर्वथा गुरुत्वं भवति तदा लोहपिण्डवदध-पतनं, यदि च सर्वथा लघुत्वं भवति तदा वाताहतार्कतूलवत्सर्वदैव भ्रमणमेव स्यान्न च तथा तस्मादगुरुलघुत्वगुणोऽभिधीयते।—यदि उनका स्वरूप सर्वथा गुरु हो तो लोहेके गोलेके समान वह नीचे पड़ा रहेगा और यदि वह सर्वथा लघु हो तो वायुसे प्रेरित आककी रूईकी तरह वह सदा इधर उधर घूमता रहेगा, किन्तु सिद्धोंका स्वरूप ऐसा नहीं है इस कारण उनके 'अगुरुलघु' गुण कहा जाता है।

प प्र टी /१/६१/६२ सिद्धावस्थायोग्य विशिष्टागुरुलघुत्व नामकर्मोदयेन प्रच्छादितम्। गुरुत्वशब्देनोच्चगोत्रजनित महत्त्वं भण्यते लघुत्वशब्देन नीचगोत्रजनित तुच्छत्वमिति तदुभयकारणभूतेन गोत्रकर्मोदयेन विशिष्टागुरुलघुत्वं प्रच्छाद्यत इति।—सिद्धावस्थाके योग्य विशेष अगुरुलघुगुण, नामकर्मके उदयसे अथवा गोत्रकर्मके उदयसे ढँक गया है। क्योंकि गोत्र कर्मके उदयसे जब नीच गोत्र पाया, तब तुच्छ या लघु कहलाया और उच्च गोत्रमें बड़ा अर्थात् गुरु कहलाया।

३ अगुरुलघु नामकर्मका लक्षण

स सि /८/११/३९१ यस्योदयादयःपिण्डवद् गुरुत्वान्नाधः पतति न चार्कतूलवल्लघुत्वादूर्ध्वं गच्छति तदगुरुलघु नाम।—जिसके उदयसे लोहेके पिण्डके समान गुरु होनेसे न तो नीचे गिरता है और न अर्कतूलके समान लघु होनेसे ऊपर जाता है वह अगुरुलघु नामकर्म है। (रा वा /८/११/१२/५७७/१९) (गो क /जी प्र /३३/२९/१२)।

ध ६/१,९-१,२८/५८/१ अणंताणंतेहि पोग्गलेहि आऊरियस्स जीवस्स जेहि कम्मक्खंधेहिंतो अगुरुअलहुअत्तं होदि, तेसिमगुरुअलहुअं त्ति सण्णा कारणे कज्जुवयारादो। जदि अगुरुअलहुअकम्मं जीवस्स ण होज्ज, तो जीवो लोहगोलओ व्व गरुअओ अक्कतूलं व हलुओ वा होज्ज। ण च एवं, अणुवलंभादो।—अनन्तानन्त पुद्गलोंसे भरपूर जीवके जिन कर्मस्कन्धोंके द्वारा अगुरुलघुपना होता है, उन पुद्गल स्कन्धोंकी 'अगुरुलघु' यह संज्ञा कारणमें कार्यके उपचारसे की गयी है। यदि जीवके अगुरुलघु कर्म न हो तो या तो जीव लोहेके गोलेके समान भारी हो जायेगा, अथवा आकके तूलके समान हलका हो जायेगा। किन्तु ऐसा है नहीं, क्योंकि, वैसा पाया नहीं जाता है। (ध १३/५,५ १०१/३६४/१०)।

ध ६/१,९-१,२८/११४/३ अण्णहा गरुअसरीरेणोट्टद्धो जीवो उट्ठेदुं पि ण सक्केज्ज। ण च एवं, सरीरस्स अगुरुअलहुअत्ताणमणुवलंभा।—यदि ऐसा (इस कर्मको पुद्गल विपाकी) न माना जाये, तो गुरु भार वाले शरीरसे संयुक्त यह जीव उठनेके लिए भी न समर्थ होगा। किन्तु ऐसा है नहीं क्योंकि शरीरके केवल हलकापन और केवल भारीपन नहीं पाया जाता है।

* अगुरुलघु नामकर्मकी बन्ध उदय सत्त्व प्ररूपणाएँ व तत्सम्बन्धी नियम आदि—दे वह वह नाम।

४ अगुरुलघु गुण अनिर्वचनीय है

आ प /६ सूक्ष्मावागगोचरा आगमप्रमाणादभ्युपगम्या अगुरुलघुगुणा।—अगुरुलघु गुणका यह सूक्ष्म परिणमन वचनके अगोचर है। आगम प्रमाणके ही गम्य है। (न च /श्रु /५७)।

प ध पू /१६२ किंचास्ति च कोऽपि गुणोऽनिर्वचनीयः स्वतः सिद्धः। नाम्ना चागुरुलघुरिति गुरुलक्ष्यः स्वानुभूतिलक्ष्यो वा।—किन्तु स्वतः सिद्ध और प्रत्यक्षदर्शियोंके लक्ष्यमें आने योग्य अर्थात् केवलज्ञानगम्य अथवा स्वानुभूतिके द्वारा जाननेके योग्य तथा नामसे अगुरुलघु ऐसा कोई वचनोंके अगोचर गुण है।

५ जीवके अगुरुलघु गुण व अगुरुलघु नाम कर्मोदयकृत अगुरुलघुमें अन्तर

ध ६/१,९-१,२८/११३/११ अगुरुअलहुअत्तं णाम सव्वजीवाणं पारिणामियमत्थि सिद्धेसु खीणासेसकम्मेसु वि तस्सुवलंभा। तदो अगुरुअलहुअकम्मस्स फलाभावा तस्साभावो इदि। एत्थ परिहारो उच्चदे-होज्ज एसो दोसो जदि अगुरुअलहुअं जीवविवाई होदि। किंतु एदं पोग्गलविवाई, अणंताणंतपोग्गलेहि गरुअपासेहि आरद्धस्स सरीरस्स अगुरुअलहुअत्तुप्पायणादो। अण्णहा गरुअसरीरेणोट्टद्धो जीवो उट्ठेदुं पि ण सक्केज्ज। ण च एवं, सरीरस्स अगुरु अलहुअत्ताणमणुवलंभा।—शंका—अगुरुलघु नामका गुण सर्व जीवोंमें पारिणामिक है क्योंकि अशेष कर्मोंसे रहित सिद्धोंमें भी उसका सद्भाव पाया जाता है। इसलिए अगुरुलघु नामकर्मका कोई फल न होनेसे उसका अभाव मानना चाहिए? उत्तर—यहाँपर उक्त शंकाका परिहार करते हैं। यह उपर्युक्त दोष प्राप्त होता यदि अगुरुलघु नाम-कर्म जीवविपाकी होता। किन्तु यह कर्म पुद्गलविपाकी है, क्योंकि गुरुस्पर्शवाले अनन्तानन्त पुद्गल वर्गणाओंके द्वारा आरब्ध शरीरके अगुरुलघुताकी उत्पत्ति होती है। यदि ऐसा न माना जाये तो गुरु भारवाले शरीरसे संयुक्त यह जीव उठनेके लिए भी न समर्थ होगा। किन्तु ऐसा है नहीं,

क्योंकि शरीरके केवल हल्कापन और केवल भारीपन नहीं पाया जाता।

ध ६/१,९-१,२८/५८/४ अगुरुवलहुअत्त णाम जीवस्स साहावियमत्थि चे ण, संसारावत्थाए कम्मपरतंतम्मि तस्साभावा। ण च सहावविणासे जीवस्स विणासो, लक्खणविणासे लक्खविणासस्स णाइयत्तादो। ण च णाण दसणे मुच्चा जोवस्स अगुरुलहुअत्त लक्खण, तस्स आयासादीसु वि उवलंभा। किं च ण एत्थ जीवस्स अगुरुलहुअत्त कम्मेण कीरइ, किंतु जीवम्हि भरिओ जो पोग्गलक्खंधो, सो जस्स कम्मस्स उदएण जोवस्स गरुओ हलुवो वा त्ति णावड्इ तमगुरुवलहुअं। तेण ण एत्थ जीवविसय अगुरुलहुवत्तस्स गहण।—प्रश्न –अगुरुलघु तो जीवका स्वाभाविक गुण है (फिर उसे यहाँ कर्म प्रकृतियोंमें क्यों गिनाया)? उत्तर—नहीं, क्योंकि ससार अवस्थामें कर्म-परतन्त्र जीवमें उस स्वाभाविक अगुरुलघु गुणका अभाव है। यदि ऐसा कहा जाये कि स्वभावका विनाश माननेपर जीवका विनाश प्राप्त होता है, क्योंकि लक्षणके विनाश होनेपर लक्ष्यका विनाश होता है ऐसा न्याय है, सो भी यहाँ बात नहीं है, अर्थात् अगुरुलघु नामकर्मके विनाश होनेपर भी जीवका विनाश नहीं होता है, क्योंकि ज्ञान और दर्शनको छोड़कर अगुरुलघुत्व जीवका लक्षण नहीं है, चूँकि वह आकाश आदि अन्य द्रव्योंमें भी पाया जाता है। दूसरी बात यह है कि यहाँ जीवका अगुरुलघुत्व कर्मके द्वारा नहीं किया जाता है किन्तु जीवमें भरा हुआ जो पुद्गल स्कन्ध है, वह जिस कर्मके उदयसे जीवके भारी या हलका नहीं होता है, वह अगुरुलघु यहाँ विवक्षित है। अतएव यहाँपर जीव विषयक अगुरुलघुत्वका ग्रहण नहीं करना चाहिए।

६. अजीव द्रव्योमें अगुरुलघु गुण कैसे घटित होता है

रा वा /८/११,१२/५७७/३२ धर्मादीनामजीवानां कथमगुरुलघुत्वमिति चेत्। अनादिपारिणामिकागुरुलघुत्वगुणयोगात्। —प्रश्न—धर्म अधर्मादि अजीव द्रव्योंमें अगुरुलघुपना कैसे घटित होता है? उत्तर—अनादि पारिणामिक अगुरुलघुत्व गुणके सम्बन्धसे उनमें उसकी सिद्धि हो जाती है।

७ मुक्त जीवोंमें अगुरुलघु गुण कैसे घटित होता है

रा वा /८/११ १२/५७७/३३ मुक्तजीवानां कथमिति चेत्? अनादि-कर्मनोकर्मसबन्धानां कर्मोदयकृतमगुरुलघुत्वम् तदत्यन्तविनिवृत्तौ तु स्वाभाविकमाविर्भवति। —प्रश्न— मुक्त जीवोंमें (अगुरुलघु) कैसे घटित होता है, क्योंकि वहाँ तो नामकर्मका अभाव है? उत्तर – अनादि कर्म नोकर्मके बन्धनसे बद्ध जीवोंमें कर्मोदय कृत अगुरुलघु गुण होता है। उसके अत्यन्ताभाव हो जाने पर मुक्त जीवोंके स्वाभाविक अगुरुलघुत्व गुण प्रकट होता है।

अगृहीत चेटिका—दे स्त्री।

अगृहीत मिथ्यात्व—दे मिथ्यादर्शन ३।

अग्नि—त्रि सा ८७ अग्नि त्रिकोण रक्त।—अग्नि त्रिकोण व लाल होती है।

१ अग्निके अंगारादि भेद

मूला /२२१ इगालजालअच्ची मुम्मुरसुद्धागणी य अगणी य। ते जाण तेउजीवा जाणित्ता परिहरेदव्वा।—धुआँ रहित अगार, ज्वाला, दीपकको लौ, कंडाकी आग और वज्राग्नि, बिजली आदिसे उत्पन्न शुद्ध अग्नि सामान्य अग्नि—ये तेजस्कायिक जीव हैं, इनको जानकर इनकी हिंसाका त्याग करना चाहिए (आचारांग निर्युक्ति १६६) (पं स प्रा /१/७९)(ध १/१,१,४२/२७३/गा १५१)(भ आ /वि /६०८/८०५) (त सा /२/६४)।

२. गार्हपत्य आदि तीन अग्नियोंका निर्देश व उपयोग

म पु /४०/८२-९० त्रयोऽग्नय प्रणेया स्यु कर्मारम्भे द्विजोत्तमै। रत्नत्रितयसकल्पादग्नीन्द्रमुकुटोद्भवा ।८२। तीर्थकृद्गणभृच्छेष-केवल्यन्तमहोत्सवे। पूजाङ्गत्वं समासाद्य पवित्रत्वमुपागता ।८३। कुण्डत्रये प्रणेतव्यास्त्रय एते महाग्नय। गार्हपत्याहवनीयदक्षिणाग्नि-प्रसिद्धय ।८४। अस्मिन्नग्नित्रये पूजां मन्त्रै कुर्वन् द्विजोत्तम। आहिताग्निरिति ज्ञेयो नित्येज्या यस्य सद्मनि ।८५। हविष्पाके च धूपे च दीपोद्बोधनसविधौ। वह्नीनां विनियोग स्यादमीषां नित्यपूजने ।८६। प्रयत्नेनाभिरक्ष्यं स्यादिदमग्नित्रय गृहे। नैव दातव्यमन्येभ्यस्तेऽन्ये ये स्युरसंस्कृता ।८७। न स्वतोऽग्ने पवित्रत्व देवतारूपमेव वा। किन्त्वर्हद्दिव्यमूर्तीज्यासम्बन्धात पावनोऽनल ।८८। तत पूजाङ्गतामस्य मत्वार्चन्ति द्विजोत्तमा। निर्वाणक्षेत्र-पूजावत्तत्पूजातो न दुष्यति ।८९। व्यवहारनयापेक्षा तस्येष्टा पूज्यता द्विजै। जैनैरध्यवहार्योऽयं नयोऽद्यत्वेऽग्रजन्मन ।९०। —क्रियाओंके प्रारंभमें उत्तम द्विजोंको रत्नत्रयका सकल्प कर अग्निकुमार देवोंके इन्द्रके मुकुटसे उत्पन्न हुई तीन प्रकारकी अग्नियाँ प्राप्त करनी चाहिए ।८२। ये तीनों ही अग्नियाँ तीर्थंकर, गणधर और सामान्य केवलीके अन्तिम अर्थात् निर्वाणोत्सवमें पूजाका अंग होकर अत्यन्त पवित्रताको प्राप्त हुई मानी जाती है ।८३। गार्हपत्य, आहवनीय और दक्षिणाग्नि नामसे प्रसिद्ध इन तीनों महाग्नियोंको तीन कुण्डोंमें स्थापित करना चाहिए ।८४। इन तीनों प्रकारकी अग्नियोंमें मन्त्रोंके द्वारा पूजा करनेवाला पुरुष द्विजोत्तम कहलाता है। और जिसके घर इस प्रकारकी पूजा नित्य होती रहती है वह आहिताग्नि व अग्निहोत्री कहलाता है ।८५। नित्य पूजन करते समय इन तीनों प्रकारकी अग्नियोंका विनियोग नैवेद्य पकानेमें धूप खेनेमें और दीपक जलानेमें होता है अर्थात् गार्हपत्य अग्निसे नैवेद्य पकाया जाता है, आहवनीय अग्निमें धूप खेई जाती है और दक्षिणाग्निसे दीप जलाया जाता है ।८६। घरमें बड़े प्रयत्नसे इन तीनों अग्नियोंकी रक्षा करनी चाहिए और जिनका कोई संस्कार नहीं हुआ है ऐसे अन्य लोगोंको कभी नहीं देनी चाहिए ।८७। अग्निमें स्वय पवित्रता नहीं है और न वह देवता रूप ही है किन्तु अर्हन्त देवकी दिव्य मूर्तिकी पूजाके सम्बन्धसे वह अग्नि पवित्र हो जाती है ।८८। इसलिए ही द्विजोत्तम लोग इसे पूजाका अग मानकर इसकी पूजा करते हैं अत निर्वाण क्षेत्रकी पूजाके समान अग्निकी पूजा करनेमें कोई दोष नहीं है ।८९। ब्राह्मणोंको व्यवहार नयकी अपेक्षा ही अग्निकी पूज्यता इष्ट है इसलिए जैन ब्राह्मणोंको भी आज यह व्यवहार नय उपयोगमें लाना चाहिए ।९०। (और भी देखो यज्ञमें आर्ष यज्ञ)(दे मोक्ष ५/१) (भ आ /वि /८/१८५६)।

* अर्हतपूजासे ही अग्नि पवित्र है स्वयं नही—दे अग्नि २।

३ क्रोधादि तीन अग्नियोका निर्देश

म पु /६७/२०२-२०३ त्रयोऽग्नय समुद्दिष्टा क्रोधकामोदराग्नय। तेषु क्षमाविरागत्वानशनाहुतिभिर्वने ।२०२। स्थित्वर्षियतिमुन्यनगारा परमद्विजा। इत्यात्मयज्ञमिष्टार्थमष्टमीमवनीं ययु ।२०३। —क्रोधाग्नि कामाग्नि और उदराग्नि ये तीन अग्नियाँ बतलायी गयी हैं। इनमें क्षमा, वैराग्य और अनशनकी आहुतियाँ देनेवाले जो ऋषि, यति, मुनि और अनगार रूपी श्रेष्ठ द्विज वनमें निवास करते हैं वे आत्मयज्ञ कर इष्ट अर्थको देनेवाली अष्टम पृथिवी मोक्ष स्थानको प्राप्त होते हैं।

४ पंचाग्निका अर्थ पंचाचार

पंचमहागुरु भक्ति—पचहाचार-पचग्गिसंसाहया सूरिणो दिंतु मोक्खं-गयासगया।—जो पचाचार रूप पचाग्निके साधक हैं वे आचार्य परमेष्ठी हमें उत्कृष्ट मोक्ष लक्ष्मी देवें। (विशेष दे पचाचार)।

५. प्राणायाम सम्बन्धी अग्निमण्डल

ज्ञा /२९/२२ २७/२८८ स्फुलिङ्गपिङ्गलं भीममूर्ध्वज्वालाशताचितम्। त्रिकोणं स्वस्तिकोपेत तद्बीज वह्निमण्डलम् ।२२। बालार्कसंनि-

उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि यहाँपर भावागार विवक्षित है। चारित्र मोहनीयका उदय होनेपर जो परिणाम घरसे निवृत्त नहीं है वह भावागार कहा जाता है। यह जिसके है वह वनमें निवास करते हुए भी अगारी है और जिसके इस प्रकारका परिणाम नहीं है वह घरमें बसते हुए भी अनगार है। (रा वा /७/१६.१/५४६/२४) (त सा /४/७६) (विषय विस्तार दे श्रावक)।

अगासदेव—(म पु /प्र २०/प पन्नालाल) आप एक कवि थे। कृति—चन्द्रप्रभपुराण।

अगुणी—दे गुणी।

अगुप्ति भय—दे भय।

अगुरुलघु—जड़ या चेतन प्रत्येक द्रव्यमें अगुरुलघु नामका एक सूक्ष्म गुण स्वीकार किया गया है जिसके कारण वह प्रतिक्षण सूक्ष्म परिणमन करते हुए भी ज्योंका त्यों बना रहता है। संयोगी अवस्था में वह परिणमन स्थूल रूपसे दृष्टिगत होता है। शरीरधारी जीव भी हलके-भारीपनेकी कल्पनासे युक्त हो जाता है। इस कल्पनाका कारण अगुरुलघु नामका एक कर्म स्वीकार किया गया है। इन दोनोंका ही परिचय इस अधिकारमें दिया गया है।

१. अगुरुलघु गुणका लक्षण (षट् गुण हानि वृद्धि)

आ प /६ अगुरुलघोर्भावोऽगुरुलघुत्वम्। सूक्ष्मावाग्गोचरा प्रतिक्षण वर्तमाना आगमप्रमाणादभ्युपगम्या अगुरुलघुगुणा।—अगुरुलघु भाव अगुरुलघुपन है। अर्थात् जिस गुणके निमित्तसे द्रव्यका द्रव्यपना सदा बना रहे अर्थात् द्रव्यका कोई गुण न तो अन्य गुण रूप हो सके और न कोई द्रव्य अन्य द्रव्य रूप हो सके, अथवा न द्रव्यके गुण बिखरकर पृथक्-पृथक् हो सकें और जिसके निमित्तसे प्रत्येक द्रव्यमें तथा उसके गुणोंमें समय समय प्रति षट्गुण हानि वृद्धि होती रहे उसे अगुरुलघु गुण कहते हैं। अगुरुलघु गुणका यह सूक्ष्म परिणमन वचनके अगोचर है केवल आगम प्रमाणगम्य है।

स सा /आ परि /शक्ति न १७ षट्स्थानपतितवृद्धिहानिपरिणतस्वरूपप्रतिष्ठत्वकारणविशिष्टगुणात्मिका अगुरुलघुत्वशक्ति।—षट्स्थान पतित वृद्धि-हानिरूप परिणत हुआ जो वस्तुक निज स्वभावकी प्रतिष्ठाका कारण विशेष अगुरुलघुत्व नामा गुण-स्वरूप अगुरुलघुत्व नामा सत्रहवीं शक्ति है।

प्र सा /ता वृ /८०/१०१ अगुरुलघुकगुणषड्वृद्धिहानिरूपेण प्रतिक्षण प्रवर्तमाना अर्थपर्याया।—अगुरुलघु गुणकी षट्गुणहानि वृद्धि रूपसे प्रतिक्षण प्रवर्तमान अर्थ पर्याय होती है।

२ सिद्धोंके अगुरुलघु गुणका लक्षण

द्र सं टी /१४/४३ यदि सर्वथा गुरुत्वं भवति तदा लोहपिण्डवदध-पतनं यदि च सर्वथा लघुत्वं भवति तदा वाताहतार्कतूलवत्सर्वदैव भ्रमणमेव स्यान्न च तथा तस्मादगुरुलघुत्वगुणोऽभिधीयते।—यदि उनका स्वरूप सर्वथा गुरु हो तो लोहेके गोलेके समान वह नीचे पड़ा रहेगा और यदि वह सर्वथा लघु हो तो वायुसे प्रेरित आककी रूईकी तरह वह सदा इधर उधर घूमता रहेगा किन्तु सिद्धोंका स्वरूप ऐसा नहीं है इस कारण उनके 'अगुरुलघु गुण कहा जाता है।

प प्र टी /१/६१/६२ सिद्धावस्थायोग्य विशिष्टागुरुलघुत्व नामकर्मोदयेन प्रच्छादितम्। गुरुत्वशब्देनोच्चगोत्रजनित महत्त्वं भण्यते लघुत्वशब्देन नीचगोत्रजनितं तुच्छत्वमिति तदुभयकारणभूतेन गोत्रकर्मोदयेन विशिष्टागुरुलघुत्व प्रच्छाद्यत इति।—सिद्धावस्थाके योग्य विशेष अगुरुलघुगुण, नामकर्मके उदयसे अथवा गोत्रकर्मके उदयसे ढँक गया है। क्योंकि गोत्र कर्मके उदयसे जब नीच गोत्र पाया, तब तुच्छ या लघु कहलाया और उच्च गोत्रमें बड़ा अर्थात् गुरु कहलाया।

३ अगुरुलघु नामकर्मका लक्षण

स सि /८/११/३९१ यस्योदयादय पिण्डवद्गुरुत्वान्नाध पतति न चार्कतूलवल्लघुत्वादूर्ध्वं गच्छति तदगुरुलघु नाम।—जिसके उदयसे लोहेके पिण्डके समान गुरु होनेसे न तो नीचे गिरता है और न अर्क-तूलके समान लघु होनेसे ऊपर जाता है वह अगुरुलघु नामकर्म है। (रा वा /८/११/१२/५७७/२१) (गो क /जी प्र /३३/२६/१२)।

ध ६/१,९-१ २८/५८/१ अणंताणतेहि पोग्गलेहि आऊरियस्स जीवस्स जेहि कम्मक्खंधेहिंतो अगुरुअलहुअत्तं होदि, तेसिमअगुरुअलहुअं त्ति सण्णा कारणे कज्जुवयारादो। जदि अगुरुअलहुवकम्मं जीवस्स ण होज्ज, तो जीवो लोहगोलओ व्व गरुअओ अक्कतूलं व हलुओ वा होज्ज। ण च एवं अणुवलंभादो।—अनन्तानन्त पुद्गलोंसे भरपूर जीवके जिन कर्मस्कन्धोंके द्वारा अगुरुलघुपना होता है, उन पुद्गल स्कन्धोंकी 'अगुरुलघु' यह संज्ञा कारणमें कार्यके उपचारसे की गयी है। यदि जीवके अगुरुलघु कर्म न हो तो या तो जीव लोहेके गोलेके समान भारी हो जायेगा अथवा आकके तूलके समान हलका हो जायेगा। किन्तु ऐसा है नहीं क्योंकि, वैसा पाया नहीं जाता है। (ध १३/५ ५,१०१/३६४/१०)।

ध ६/१,९-१ ७६/११४/३ अण्णहा गरुअसरीरेणोट्टद्धो जीवो उट्ठेदुं पि ण सक्केज्ज। ण च एवं, सरीरस्स अगुरु-अलहु अत्ताणमणुवलंभा।—यदि ऐसा (इस कर्मको पुद्गल विपाकी) न माना जाये, तो गुरु भार वाले शरीरसे संयुक्त यह जीव उठनेके लिए भी न समर्थ होगा। किन्तु ऐसा है नहीं क्योंकि शरीरके केवल हलकापन और केवल भारीपन नहीं पाया जाता है।

* अगुरुलघु नामकर्मकी बन्ध उदय सत्त्व प्ररूपणाएँ व तत्सम्बन्धी नियम आदि—दे वह वह नाम।

४ अगुरुलघु गुण अनिर्वचनीय है

आ प /६ सूक्ष्मावाग्गोचरा आगमप्रमाणादभ्युपगम्या अगुरुलघुगुणा।—अगुरुलघु गुणका यह सूक्ष्म परिणमन वचनके अगोचर है। आगम प्रमाणके ही गम्य है। (न च /श्रु /५७)।

प ध पू /१९२ किंचास्ति च कोऽपि गुणोऽनिर्वचनीय स्वत सिद्ध। नाम्ना चागुरुलघुरिति गुरुलक्ष्य स्वानुभूतिलक्ष्यो वा।—किन्तु स्वत सिद्ध और प्रत्यक्षदर्शियोंके लक्ष्यमें आने योग्य अर्थात् केवलज्ञानगम्य अथवा स्वानुभूतिके द्वारा जाननेके योग्य तथा नामसे अगुरुलघु ऐसा कोई वचनोंके अगोचर गुण है।

५ जीवके अगुरुलघु गुण व अगुरुलघु नाम कर्मोदयकृत अगुरुलघुमें अन्तर

ध ६/१ ९-१,७८/११३/११ अगुरुअलहुअत्तं णाम सव्वजीवाणं पारिणामियमत्थि सिद्धेसु खीणासेसकम्मेसु वि तम्मुवलंभा। तदो अगुरुअलहुअकम्मस्स फलाभावा तस्साभावो इदि। एत्थ परिहारो उच्चदे-होज्ज एसो दोसो जदि अगुरुअलहुअं जीवविवाई होदि। किंतु एदं पोग्गलविवाई अणंताणंतपोग्गलेहि गरुवपासेहि आरद्धस्स अगुरुअलहुअत्तुप्पायणादो। अण्णहा गरुअसरीरेणोट्टद्धो जीवो उट्ठेदुंपि ण सक्केज्ज। ण च एवं, सरीरस्स अगुरु अलहुअत्ताणमणुवलंभा।—शंका—अगुरुलघु नामका गुण सर्व जीवोंमें पारिणामिक है क्योंकि अशेष कर्मोसे रहित सिद्धोंमें भी उसका सद्भाव पाया जाता है। इसलिए अगुरुलघु नामकर्मका कोई फल न होनेसे उसका अभाव मानना चाहिए। उत्तर—यहाँपर उक्त शंकाका परिहार करते हैं। यह उपर्युक्त दोष प्राप्त होता, यदि अगुरुलघु नाम-कर्म जीवविपाकी होता। किन्तु यह कर्म पुद्गलविपाकी है, क्योंकि गुरुस्पर्शवाले अनन्तानन्त पुद्गल वर्गणाओंके द्वारा आरब्ध शरीरके अगुरुलघुताकी उत्पत्ति होती है। यदि ऐसा न माना जाये तो गुरु भारवाले शरीरसे संयुक्त यह जीव उठनेके लिए भी न समर्थ होगा। किन्तु ऐसा है नहीं,

क्योंकि शरीरके केवल हल्कापन और केवल भारीपन नहीं पाया जाता।

ध ६/१,९-१,२८/५८/४ अगुरुवलहुअत्त णाम जीवस्स साहावियमत्थि चे ण, संसारावत्थाए कम्मपरतंतम्मि तस्साभावा। ण च सहावविणासे जीवस्स विणासो, लक्खणविणासे लक्खविणासस्स णाइयत्तादो। ण च णाण-दंसणे मुच्चा जीवस्स अगुरुलहुअत्त लक्खण, तस्स आयासादीसु वि उवलंभा। किं च ण एत्थ जीवस्स अगुरुलहुअत्तं कम्मेण कीरइ, किंतु जीवम्हि भरिओ जो पोग्गलक्खंधो, सो जस्स कम्मस्स उदएण जीवस्स गरुओ हलुवो वा त्ति णावडइ तमगुरुवलहुअ। तेण ण एत्थ जीवविसंय अगुरुलहुवत्तस्स गहणं। —प्रश्न - अगुरुलघु तो जीवका स्वाभाविक गुण है (फिर उसे यहाँ कर्म प्रकृतियोंमें क्यों गिनाया)? उत्तर—नहीं, क्योंकि संसार अवस्थामें कर्म-परतन्त्र जीवमें उस स्वाभाविक अगुरुलघु गुणका अभाव है। यदि ऐसा कहा जाये कि स्वभावका विनाश माननेपर जीवका विनाश प्राप्त होता है, क्योंकि लक्षणके विनाश होनेपर लक्ष्यका विनाश होता है ऐसा न्याय है, सो भी यहाँ बात नहीं है, अर्थात् अगुरुलघु नामकर्मके विनाश होनेपर भी जीवका विनाश नहीं होता है, क्योंकि ज्ञान और दर्शनको छोड़कर अगुरुलघुत्व जीवका लक्षण नहीं है, चूँकि वह आकाश आदि अन्य द्रव्योंमें भी पाया जाता है। दूसरी बात यह है कि यहाँ जीवका अगुरुलघुत्व कर्मके द्वारा नहीं किया जाता है किन्तु जीवमें भरा हुआ जो पुद्गल स्कन्ध है, वह जिस कर्मके उदयसे जीवके भारी या हलका नहीं होता है, वह अगुरुलघु यहाँ विवक्षित है। अतएव यहाँपर जीव विषयक अगुरुलघुत्वका ग्रहण नहीं करना चाहिए।

६. अजीव द्रव्योंमे अगुरुलघु गुण कैसे घटित होता है

रा वा /८/११,१२/५७७/१२ धर्मादीनामजीवानां कथमगुरुलघुत्वमिति चेत्। अनादिपारिणामिकागुरुलघुत्वगुणयोगात्। —प्रश्न—धर्म अधर्मादि अजीव द्रव्योंमें अगुरुलघुपना कैसे घटित होता है? उत्तर—अनादि पारिणामिक अगुरुलघुत्व गुणके सम्बन्धसे उनमें उसकी सिद्धि हो जाती है।

७ मुक्त जीवोंमे अगुरुलघु गुण कैसे घटित होता है

रा वा /८/११ १२/५७७/३३ मुक्तजीवानां कथमिति चेत्? अनादिकर्मनोकर्मसंबन्धानां कर्मोदयकृतमगुरुलघुत्वम्, तदत्यन्तविनिवृत्तौ तु स्वाभाविकमाविर्भवति। —प्रश्न— मुक्त जीवोंमें (अगुरुलघु) कैसे घटित होता है, क्योंकि वहाँ तो नामकर्मका अभाव है? उत्तर – अनादि कर्म नोकर्मके बन्धनसे बद्ध जीवोंमें कर्मोदय कृत अगुरुलघु गुण होता है। उसके अत्यन्ताभाव हो जाने पर मुक्त जीवोंके स्वाभाविक अगुरुलघुत्व गुण प्रकट होता है।

अगृहीत चेटिका—दे स्त्री।

अगृहीत मिथ्यात्व—दे मिथ्यादर्शन ३।

अग्नि—ज्ञा सा ६७ अग्नि त्रिकोण रक्त। —अग्नि त्रिकोण व लाल होती है।

१. अग्निके अगारादि भेद

मूला /२२१ इंगालजालअच्ची मुम्मुरसुद्धागणी य अगणी य। ते जाण तेउजीवा जाणित्ता परिहरेदव्वा। —धुआँ रहित अगार ज्वाला, दीपककी लौ, कंडाकी आग और वज्राग्नि, बिजली आदिसे उत्पन्न शुद्ध अग्नि सामान्य अग्नि—ये तेजस्कायिक जीव हैं इनको जानकर इनकी हिंसाका त्याग करना चाहिए (आचारांग निर्युक्ति १६६) (पं स प्रा /१/७९) (ध १/१ १,४२/२७३/गा १५१)(भ आ /वि /६०८/८०५) (त सा /२/६४)।

२. गार्हपत्य आदि तीन अग्नियोंका निर्देश व उपयोग

म पु /४०/८२-९० त्रयोऽग्नयः प्रणेयाः स्युः कर्मारम्भे द्विजोत्तमैः। रत्नत्रितयसंकल्पादग्नीन्द्रमुकुटोद्भवाः ॥८२॥ तीर्थकृद्गणभृच्छेषकेवल्यन्तमहोत्सवे। पूजाङ्गत्वं समासाद्य पवित्रत्वमुपागताः ॥८३॥ कुण्डत्रये प्रणेतव्यास्त्रय एते महाग्नयः। गार्हपत्याहवनीयदक्षिणाग्निप्रसिद्धयः ॥८४॥ अस्मिन्नग्नित्रये पूजां मन्त्रैः कुर्वन् द्विजोत्तमः। आहिताग्निरिति ज्ञेयो नित्येज्या यस्य सद्मनि ॥८५॥ हविष्पाके च धूपे च दीपोद्बोधनसविधौ। वह्नीनां विनियोगः स्यादमीषां नित्यपूजने ॥८६॥ प्रयत्नेनाभिरक्ष्यं स्यादिदमग्नित्रयं गृहे। नैव दातव्यमन्येभ्यस्तेऽन्ये ये स्युरसंस्कृताः ॥८७॥ न स्वतोऽग्नेः पवित्रत्वं देवतारूपमेव वा। किन्त्वर्हद्दिव्यमूर्तीज्यासम्बन्धात् पावनोऽनलः ॥८८॥ ततः पूजाङ्गतामस्य मत्वार्चन्ति द्विजोत्तमाः। निर्वाणक्षेत्रपूजावत्तत्पूजातो न दुष्यति ॥८९॥ व्यवहारनयापेक्षा तस्येष्टा पूज्यता द्विजैः। जैनैरध्यवहार्योऽयं नयोऽद्यत्वेऽग्रजन्मनः ॥९०॥ —क्रियाओंके प्रारंभमें उत्तम द्विजोंको रत्नत्रयका संकल्प कर अग्निकुमार देवोंके इन्द्रके मुकुटसे उत्पन्न हुई तीन प्रकारकी अग्नियाँ प्राप्त करनी चाहिए ॥८२॥ ये तीनों ही अग्नियाँ तीर्थंकर गणधर और सामान्य केवलीके अन्तिम अर्थात् निर्वाणोत्सवमें पूजाका अंग होकर अत्यन्त पवित्रताको प्राप्त हुई मानी जाती है ॥८३॥ गार्हपत्य, आहवनीय और दक्षिणाग्नि नामसे प्रसिद्ध इन तीनों महाग्नियोंको तीन कुण्डोंमें स्थापित करना चाहिए ॥८४॥ इन तीनों प्रकारकी अग्नियोंमें मन्त्रोंके द्वारा पूजा करनेवाला पुरुष द्विजोत्तम कहलाता है। और जिसके घर इस प्रकारकी पूजा नित्य होती रहती है वह आहिताग्नि व अग्निहोत्री कहलाता है ॥८५॥ नित्य पूजन करते समय इन तीनों प्रकारकी अग्नियोंका विनियोग नैवेद्य पकानेमें धूप खेनेमें और दीपक जलानेमें होता है अर्थात् गार्हपत्य अग्निसे नैवेद्य पकाया जाता है, आहवनीय अग्निमें धूप खेई जाती है और दक्षिणाग्निसे दीप जलाया जाता है ॥८६॥ घरमें बड़े प्रयत्नसे इन तीनों अग्नियोंकी रक्षा करनी चाहिए और जिनका कोई संस्कार नहीं हुआ है ऐसे अन्य लोगोंको कभी नहीं देनी चाहिए ॥८७॥ अग्निमें स्वयं पवित्रता नहीं है और न वह देवता रूप ही है किन्तु अर्हन्त देवकी दिव्य मूर्तिकी पूजाके सम्बन्धसे वह अग्नि पवित्र हो जाती है ॥८८॥ इसलिए ही द्विजोत्तम लोग इसे पूजाका अंग मानकर इसकी पूजा करते हैं अतः निर्वाण क्षेत्रकी पूजाके समान अग्निकी पूजा करनेमें कोई दोष नहीं है ॥८९॥ ब्राह्मणोंको व्यवहार नयकी अपेक्षा ही अग्निकी पूज्यता इष्ट है इसलिए जैन ब्राह्मणोंको भी आज यह व्यवहार नय उपयोगमें लाना चाहिए ॥९०॥ (और भी देखो यज्ञमें आर्ष यज्ञ)(दे मोक्ष ५/१) (भ आ /वि /८/१८५६)।

* अर्हंतपूजामें ही अग्नि पवित्र है स्वयं नहीं —दे अग्नि २।

३ क्रोधादि तीन अग्नियोंका निर्देश

म पु /६७/२०२ २०३ त्रयोऽग्नयः समुद्दिष्टाः क्रोधकामोदराग्नयः। तेषु क्षमाविरागत्वानशनाहुतिभिर्वने ॥२०२॥ स्थित्वर्षियतिमुन्यस्तशरणाः परमद्विजाः। इत्यात्मयज्ञमिष्टार्थमष्टमीमवनीं ययुः ॥२०३॥ —क्रोधाग्नि कामाग्नि और उदराग्नि ये तीन अग्नियाँ मतलायी गयी हैं। इनमें क्षमा, वैराग्य और अनशनकी आहुतियाँ देनेवाले जो ऋषि, यति, मुनि और अनगार रूपी श्रेष्ठ द्विज वनमें निवास करते हैं वे आत्मयज्ञ कर इष्ट अर्थकी देनेवाली अष्टम पृथिवी मोक्ष स्थानको प्राप्त होते हैं।

४ पंचाग्निका अर्थ पंचाचार

पंचमहागुरु भक्ति—पंचहाचार-पंचग्गिसंसाहया सूरिणो दिंतु मोक्खंगयासगया। —जो पंचाचार रूप पंचाग्निके साधक हैं वे आचार्य परमेष्ठी हमें उत्कृष्ट मोक्ष लक्ष्मी देवें। (विशेष दे पंचाचार)।

५. प्राणायाम सम्बन्धी अग्निमण्डल

ज्ञा /२९/२२ २७/२८८ स्फुलिङ्गपिङ्गं भीममूर्ध्वज्वालाशताचितम्। त्रिकोणं स्वस्तिकोपेतं तद्बीजं वह्निमण्डलम् ॥२२॥ बालार्कसंनि-

अज्ञान कहते हैं। मोक्षमार्गकी प्रमुखता होनेके कारण आगममें अज्ञान शब्दसे प्राय मिथ्याज्ञान कहना ही इष्ट होता है।

१ औदयिक अज्ञानका लक्षण

स सि /२/६/१५९ ज्ञानावरणकर्मण उदयात्पदार्थानवबोधो भवति तदज्ञानमौदयिकम्।—पदार्थोंके नहीं जाननेको अज्ञान कहते हैं चूँकि वह ज्ञानावरण कर्मके उदयसे होता है इसलिए औदयिक है। रा वा /२/६/५/१०९/८।

पं ध उ /१०२२ अस्ति यत्पुनरज्ञानमर्थादौदयिकं स्मृतम्। तदस्ति शून्यतारूप यथा निश्चेतन वपु ॥१०२२॥—और जो यथार्थमें औदयिक अज्ञान है वह मृत देहकी तरह शून्य रूप है।

२ क्षयोपशमिक अज्ञानका लक्षण

१ मिथ्याज्ञानकी अपेक्षा

रा वा /९/७/११/६०४/८ मिथ्यादर्शनोदयापादितकालुष्यमज्ञान त्रिविधम्।—मिथ्यादर्शनके उदयसे उत्पन्न होनेवाला अज्ञान तीन प्रकारका है। (द्र स /टी/५/१५) (त सा /१/३५)।

ध १/१ १ ११५/३५३/७ मिथ्यात्वसमवेतज्ञानस्यैव ज्ञानकार्याकरणादज्ञानव्यपदेशात्।—मिथ्यात्व सहित ज्ञानको ही ज्ञानका कार्य नहीं करनेसे अज्ञान कहा है। (ध ५/१,७ ४५/२२४/३)।

स सा /आ/२४३ सोऽज्ञानत्वान्मिथ्यादृष्टि।—(परके कर्तृत्व रूप अध्यवसायके कारण) अज्ञानी होनेसे मिथ्यादृष्टि है।

स सा /ता वृ /८८/१४४ शुद्धात्मादितत्त्वभावविषये विपरीतपरिच्छित्तिविकारपरिणामा जीवस्याज्ञानम्।—शुद्धात्मादि भाव तत्त्वोंके विषयमें विपरीत ग्रहण रूप विकारी परिणामोंको जीवका अज्ञान कहते हैं।

प ध /उ /१०२१ त्रिषु ज्ञानेषु चैतेषु यत्स्यादज्ञानमर्थत। क्षायोपशमिक तत्स्यान्न स्यादौदयिक क्वचित्।—इन तीन ज्ञानोंमें जो वास्तवमें अज्ञान है अर्थात ज्ञानमें विशेषता होते हुए भी यदि वह सम्यग्दर्शन सहित नहीं तो उसे वास्तवमें अज्ञान कहते हैं। वह अज्ञान क्षायोपशमिक भाव है। कहीं भी औदयिक नहीं कहा जा सकता।

स सा /प-जयचन्द/१६८ मिथ्यात्व सहित ज्ञान ही अज्ञान कहलाता है। (स सा /प जयचन्द/७४,१७७)।

२ दूषित ज्ञानकी अपेक्षा

ध १/१ १,१२०/३६४/६ यथावस्थितप्रतिभासितार्थ प्रत्ययानुविद्धावगमोऽज्ञानम्।—न्यूनता आदि दोषोंसे युक्त यथावस्थित अप्रतिभासित हुए पदार्थके निमित्तसे उत्पन्न हुए तत्सम्बन्धी बोधको अज्ञान कहते हैं।

न च वृ /३०६ संसयविमोहविब्भमजुत्त ज त खु होइ अण्णाण। अहा कुसच्छाज्झेयं पावपद हवदि त णाणं ॥३०६॥—संशय विमोह, विभ्रमसे युक्त ज्ञान अज्ञान कहलाता है अथवा कुशास्त्रोंका अध्ययन पापका कारण होनेसे वह भी अज्ञान कहलाता है।

(ध १/१ १,४/१४२/३)।

३ अज्ञान मिथ्यात्वकी अपेक्षा

स सि /८/१/३७५ हिताहितपरीक्षाविरहोऽज्ञानिकत्वम्।—हिताहितकी परीक्षासे रहित होना अज्ञानिक मिथ्यादर्शन है। (रा वा ८/१/२८/५६४/२२)।

रा वा /८/१/१२/५६२/१३ अत्र चोद्यते-बादरायणवसुजैमिनिप्रभृतीनां श्रुतिविहितक्रियानुष्ठायिनां कथमज्ञानिकत्वमिति। उच्यते-प्राणिवधधर्मसाधनाभिप्रायात्। न हि प्राणिवध पापहेतुर्धर्मसाधनत्वमापत्तुमर्हति।—प्रश्न—बादरायण वसु, जैमिनी आदि तो वेद विहित क्रियाओंका अनुष्ठान करते हैं, वे अज्ञानी कैसे हो सकते हैं? उत्तर—इनने प्राणी वधको धर्म माना है (परन्तु) प्राणी वध तो पापका ही साधन हो सकता है धर्मका नहीं। (इनकी यह मान्यता ही अज्ञान है।)

ध ८/३,६/२०/४ विधाणिज्जमाणे जीवाजीवादिपयत्था ण संति णिच्चाणिच्चवियप्पेहि सदो सव्वमण्णाणमेव। णाण णत्थि त्ति अहिणिवेसो अण्णाणमिच्छत्त।—नित्यानित्य विकल्पोंसे विचार करनेपर जीवाजीवादि पदार्थ नहीं हैं, अतएव सब अज्ञान ही है ज्ञान नहीं है ऐसे अभिनिवेशको अज्ञान मिथ्यात्व कहते हैं।

त सा /५/७/२७८ हिताहितविवेकस्य यत्रात्यन्तमदर्शनम्। यथा पशुवधो धर्मस्तदज्ञानिकमुच्यते।—जिस मतमें हित और अहितका बिलकुल ही विवेचन नहीं है। पशुवध धर्म है इस प्रकार अहितमें प्रवृत्ति करानेका उपदेश है वह अज्ञानिक मिथ्यात्व है।

नोट—और भी देखो आगे अज्ञानवाद।

३ मति आदि ज्ञानोंको अज्ञान कैसे कहते हैं

ध ७/२,१ ४५/८६ ८८/७ कध मदिअण्णाणिस्स खओवसमिया लद्धी। मदिअण्णाणावरणस्स देसघादिफद्दयाणमुदएण मदिअण्णाणित्तुवलभादो। जदि देसघादिफद्दयाणमुदएण अण्णाणित्त होदि तो तस्स ओदइयत्त पसज्जदे। ण सव्वघादिफद्दयाणमुदयाभावा। कधं पुण खओवसमियत्तं। आवरणे सते वि आवरणिज्जस्स णाणस्स एगदेसो जम्हि उदए उवलब्भदे तस्स भावस्स खओवसमववएसादो खओवसमियत्तमण्णाणस्स ण विरुज्झदे। अधवा णाणस्स विणासो खओ णाम, तस्स उवसमो एगदेसक्खओ तस्स खओवसमसण्णा।

सपहि दोण्ह (सव्वघादिफद्दयाणमुदयक्खएण तेसि चेव संतोवसमेण) पडिसेहे कादूण देसघादिफद्दयाणमुदएणेव खओवसमिय भावो होदि त्ति परूवतस्स सुत्तवयणविरहो किण्ण जायदे। ण, जदि सव्वघादिफद्दयाणमुदयक्खएण सजुत्तदेसघादिफद्दयाणमुदएणेव खओवसमिय भावो इच्छिज्जदि तो फासिदिय-कायजोगो मदि सुदणाणाणं खओवसमिओ भावो ण पावदे फासिंदियावरण वीरियतराइय-मदि-सुदणाणावरणाण सव्वघादिफद्दयाणं सव्वकालमुदयाभावा। ण च सुत्तवयणविरोहो वि इंदियजोगमग्गणासु अण्णेसिमाइरियाण वक्खाणक्कमजाणावणट्ठं तत्थ तधापरूवणादो। ज जदो णियमेण उप्पज्जदि तं तस्स कज्जमियरं च कारण। ण च देसघादिफद्दयाणमुदओ व्व सव्वघादिफद्दयाणमुदयक्खओ णियमेण अप्पप्पणो णाणजणओ, खीणकसायचरिमसमए ओहिमणपज्जवणाणावरणसव्वघादिफद्दयाण खएण समुप्पज्जमाणओहिमणपज्जवणाणाणमुवलंभाभावादो।

—प्रश्न—मति अज्ञानी जीवके क्षयोपशम लब्धि कैसे मानी जा सकती है? उत्तर—क्योंकि, उस जीवके मत्यज्ञानावरण कर्मके देशघाती स्पर्धकोंके उदयसे अज्ञानित्व पाया जाता है। प्रश्न—यदि देशघाती स्पर्धकोंके उदयसे अज्ञानित्व होता है तो अज्ञानित्वको औदयिक भाव माननेका प्रसग आता है? उत्तर—नहीं आता, क्योंकि वहाँ सर्वघाती स्पर्धकोंके उदयका अभाव है। प्रश्न—तो फिर अज्ञानित्वमें क्षायोपशमिकत्व क्या है? उत्तर—आवरणके होते हुए भी आवरणीय ज्ञानका एक देश जहाँपर उदयमें पाया जाता है उसी भावको क्षायोपशमिक नाम दिया जाता है। इससे अज्ञानको क्षायोपशमिक भाव माननेमें कोई विरोध नहीं आता। अथवा ज्ञानके विनाशका नाम क्षय है उस क्षयका उपशम हुआ एकदेश क्षय। इस प्रकार ज्ञानके एक देशीय क्षयकी क्षयोपशम सज्ञा मानी जा सकती है। प्रश्न—यहाँ (मति अज्ञान आदिकमें) सर्वघाती स्पर्धकोंके उदय, क्षय और उन्हीके सत्त्वोपशम इन दोनोंका प्रतिषेध करके केवल देशघाती स्पर्धकोंके उदयसे क्षायोपशमिक भाव होता है ऐसा प्ररूपण करनेवालेके स्ववचन विरोध दोष क्यों नहीं होता? उत्तर—नहीं होता क्योंकि यदि सर्वघाती स्पर्धकोंके उदयक्षयसे सयुक्त देशघाती स्पर्धकोंके उदयसे ही क्षायोपशमिक भाव मानना इष्ट है तो स्पर्शनेन्द्रिय काययोग और मतिज्ञान तथा श्रुतज्ञान इनके क्षायोपशमिक भाव प्राप्त नहीं होगा। क्योंकि स्पर्शेन्द्रियावरण,

वीर्यान्तराय और मतिज्ञान तथा श्रुतज्ञान इनके आवरणोंके सर्वघाती स्पर्धकोंके उदयका सब कालमें अभाव है। प्रश्न—[फिर आगममें "सर्वघाती स्पर्धकोंका उदयाभावी क्षय, उन्हींका सदवस्था रूप उपशम व देशघातीका उदय" ऐसा क्षयोपशमका लक्षण क्यों किया गया?] उत्तर—अन्य आचार्योंके व्याख्यान क्रमका ज्ञान करानेके लिए वहाँ वैसा प्ररूपण किया गया है। इसलिए स्ववचनविरोध नहीं आता। जो जिससे नियमतः उत्पन्न होता है वह उसका कार्य होता है और वह दूसरा उसका उत्पन्न करनेवाला उसका कारण होता है। किन्तु देशघाती स्पर्धकोंके उदयके समान सर्वघाती स्पर्धकोंके उदय क्षय नियमसे अपने-अपने ज्ञानके उत्पादक नहीं होते क्योंकि, क्षीणकषायके अन्तिम समयमें अवधि और मनःपर्यय ज्ञानावरणोंके सर्वघाती स्पर्धकोंके क्षयसे अवधिज्ञान और मनःपर्यय ज्ञान उत्पन्न होते हुए नहीं पाये जाते।

दे ज्ञान III। मिथ्यात्वके कारण ही उसे मिथ्याज्ञान कहा जाता है। वास्तवमें ज्ञान मिथ्या नहीं होता।

४. अज्ञान नामक अतिचारका लक्षण

भ आ/मू आ/६१३/८१३ अज्ञानां आचरणदर्शनात्तथाचरणं, अज्ञानिना उपनीतस्य उद्गमादिदोषदुष्टस्य उपकरणादेः सेवनं वा ॥१३॥ —अज्ञ जीवोंका आचरण देखकर स्वयं भी वैसा आचरण करना, उसमें क्या दोष है इसका ज्ञान न होना अथवा अज्ञानीके लाये, उद्गमादि दोषोंसे सहित ऐसे उपकरणादिकोंका सेवन करना ऐसे अज्ञानसे अतिचार उत्पन्न होते हैं।

५. अन्य सम्बन्धित विषय

* अज्ञान सम्बन्धी शंका समाधान—दे ज्ञान III/३।
* सासादन गुणस्थानमें अज्ञानके सद्भाव सम्बन्धी शंका—दे सासादन ३।
* मिश्र गुणस्थानमें अज्ञानके अभाव सम्बन्धी शंका—दे मिश्र २।
* ज्ञान व अज्ञान (मत्यज्ञान) में अन्तर—दे ज्ञान III/२/८।
* अज्ञान क्षायोपशमिक कैसे है—दे मतिज्ञान २/४।

अज्ञान निग्रहस्थान—न सू/५/२/१७/३१६ अविज्ञात चाज्ञानम् ॥१७॥ —वादीके कथनका परिषद्-द्वारा विज्ञान किये जा चुकनेपर यदि प्रतिवादीको विज्ञान नहीं हुआ है तो प्रतिवादीका 'अज्ञान' इस नामका निग्रहस्थान होगा। (श्लो वा ४/न्या २४१/४१३/१३)।

अज्ञान परिषह—स सि/६/६/४२७ अज्ञोऽयं न वेत्ति पशुसम इत्येवमाद्यधिक्षेपवचनं सहमानस्य परमदुश्चरतपोऽनुष्ठायिनो नित्यमप्रमत्तचेतसो मेऽद्यापि ज्ञानातिशयो नोत्पद्यत इति अनभिसंदधतोऽज्ञानपरिषहजयोऽवगन्तव्य। —"यह मूर्ख है कुछ नहीं जानता, पशुके समान है" इत्यादि तिरस्कारके वचनोंको मैं सहन करता हूँ, मैंने परम दुश्चर तपका अनुष्ठान किया है, मेरा चित्त निरन्तर अप्रमत्त रहता है, तो भी मेरे अभी तक भी ज्ञानका अतिशय नहीं उत्पन्न हुआ है, इस प्रकार विचार नहीं करनेवालेके अज्ञान परिषहजय जानना चाहिए (रा वा/६/६/२७,६१२/१३) (चा सा/१२७/१)।

* प्रज्ञा व अज्ञान परिषहमें भेदाभेद—दे प्रज्ञा परिषह १।

अज्ञानवाद—

१. अज्ञानवादका इतिहास

द सा/२० सिरिवीरणाहतित्थे बहुस्सुदो पाससंघगणिसीसो। मक्कडिपूरणसाहू अण्णाणं भासए लोए।२०। —महावीर भगवान्‌के तीर्थमें पार्श्वनाथ तीर्थंकरके संघके किसी गणीका शिष्य मस्करी पूरन नामका साधु था। उसने लोकमें अज्ञान मिथ्यात्वका उपदेश दिया। (गो जी/जी प्र/१६)।

२ अज्ञानवादका स्वरूप

स सि/पं जगरूप सहाय/८/१/पृ ५ की टिप्पणी—"कुत्सितज्ञानमज्ञानं तदेषामस्ति ते अज्ञानिकाः। ते च वादिनश्च इति अज्ञानिकवादिनः। ते च अज्ञानमेव श्रेयः असञ्चिन्त्यकृतकर्मबन्धवैफल्यात्, तथा न ज्ञानं कस्यापि क्वचिदपि वस्त्वस्ति प्रमाणमसंपूर्ण वस्तुविषयत्वादित्याद्यभ्युपगन्तव्य।"—कुत्सित या खोटे ज्ञानको अज्ञान कहते हैं। वह जिनमें पाया जाये सो अज्ञानिक हैं। उन अज्ञानियोंका जो वाद या मत सो अज्ञानवाद है। उसे माननेवाले अज्ञानवादी हैं। उनकी मान्यता ऐसी है कि अज्ञान ही श्रेय है, क्योंकि असत् की चिन्ता करके किया गया कर्मोंका बन्ध विफल है, तथा किसीको भी, कभी भी, किसी भी वस्तु में ज्ञान नहीं होता, क्योंकि प्रमाणके द्वारा असम्पूर्ण ही वस्तुको विषय करनेमें आता है। इस प्रकार जानना चाहिए। (स्थानांग सूत्र/अभयदेव टी/४/४/३४५) (सूत्रकृतांग/शीलांक टी/१/१२) (नन्दिसूत्र/हरिभद्र टीका सू ४६) (षड्दर्शनसमुच्चय/बृहद्वृत्ति/श्लो १)।

गो क/मू ८८६-८८७/१०६६ को जाणइ णव भावे सत्तमसत्तं दयं अवचमिदि। अवयणजुदसत्ततयं इदि भंगा होंति तेसट्ठी ॥८८६॥ —को जाणइ सत्तचऊ भावं सुद्धं खु दोण्णिपंतिभवा। चत्तारि होंति एवं अण्णाणीणं तु सत्तट्ठी ॥८८७॥ —जीवादिक नवपदार्थ नि षिपें एक एकको सप्तभंग अपेक्षा जानना। जीव अस्ति ऐसा कौन जानै है। जीव नास्ति ऐसा कौन जानै है। जीव अस्ति नास्ति ऐसा कौन जानै है। जीव अवक्तव्य ऐसा कौन जानै है। जीव अस्ति अवक्तव्य ऐसा कौन जानै है। जीव नास्ति अवक्तव्य ऐसा कौन जानै है। जीव अस्ति नास्ति अवक्तव्य ऐसा कौन जानै है। ऐसे ही जीवकी जायगां अजीवादिक कहैं तरेसठि भेद हो हैं ॥८८६॥ प्रथम शुद्ध पदार्थ ऐसा लिखिए ताके उपरि अस्ति आदि च्यारि लिखिए। इन दोऊ पंक्तिनिकरि उपजे च्यारि भंग हो हैं। शुद्ध पदार्थ अस्ति ऐसा कौन जानै है। शुद्ध पदार्थ नास्ति ऐसा कौन जानै है। शुद्ध पदार्थ अस्ति नास्ति ऐसा कौन जानै है। शुद्ध पदार्थ अवक्तव्य ऐसा कौन जानै है। ऐसे च्यारि तो ए अर पूर्वोक्त तरेसठि मिलिकरि अज्ञानवाद सड़सठि हो हैं। भावार्थ—अज्ञानवाद वाले वस्तुका न जानना ही मानै हैं। (भा पा/प जयचन्द/१३७)।

भा पा/मू व टी/१३५ "सत्तट्ठी अण्णाणी ॥१३५॥ सप्तषष्टि—ज्ञानेन मोक्षं मन्वानां मस्करपूरणमतानुसारिणां भवति। —सड़सठ प्रकारके अज्ञान द्वारा मोक्ष माननेवाले मस्करपूरण मतानुसारीको अज्ञान मिथ्यात्व होता है। (वि दे—मस्करी पूरन)

३ अज्ञानवादके ६७ भेद

ध १/१,१,२/१०८/२ शाकल्य-वल्कल-कुथुमि-सात्यमुग्रि-नारायण-कण्व-माध्यंदिन मोद पैप्पलाद बादरायण-स्वेष्टकृदैतिकायन-वसु-जैमिन्यादीनामज्ञानिकदृष्टीनां सप्तषष्टिः। —दृष्टिवाद अंगमें—शाकल्य वल्कल, कुथुमि, सात्यमुग्रि, नारायण, कण्व, माध्यंदिन, मोद, पैप्पलाद, बादरायण, स्वेष्टकृत, ऐतिकायन, वसु और जैमिनि आदि अज्ञानवादियोंके सड़सठ मतों का वर्णन और निराकरण किया गया है। (ध १/४,१,४५/२०३/५) (रा वा/१/२०/१२/७४/५) (रा वा/८/१/११/५६२/७) (गो जी/जी प्र/३६०/७९०/१३)।

गो क/मू/८८६ ८८७/१०६६ नव पदार्थ×सप्तभंग—६३+(शुद्धपदार्थ)×(अस्ति, नास्ति, अस्ति-नास्ति, अव्यक्त—४ मिलिकरि अज्ञानवाद सड़सठ हो है। (मूलके लिए दे शीर्षक सं २)

अज्ञानी—दे मिथ्यादृष्टि।

अग्र—

१ विभिन्न अर्थोंमें—

ध १३/५,५,५०/२८८/६ चारित्राच्छ्रुतं प्रधानमिति अग्र्यम्। कथं तस

श्रुतस्य प्रधानता। श्रुतज्ञानमन्तरेण चारित्रानुत्पत्ते अथवा, अग्र्यं मोक्ष तत्साहचर्याच्छ्रुतमप्यग्रम्। —चारित्रसे श्रुतकी प्रधानता है इसलिए उसकी अग्र सज्ञा है। प्रश्न—चारित्रसे श्रुतकी प्रधानता किस कारणसे है? उत्तर—क्योंकि श्रुतज्ञानके बिना चारित्रकी उत्पत्ति नहीं होती, इसलिए चारित्रकी अपेक्षा श्रुतकी प्रधानता है। अथवा अग्र्य शब्दका अर्थ मोक्ष है, इसके साहचर्यसे श्रुत भी अग्र्य कहलाता है।

ध १४/५,६,३२३/३६७/४ जहण्णणिव्वत्तिए चरिमणिसेओ अग्ग णाम। —जघन्य निर्वृत्तिके अन्तिम निषेक की अग्र सज्ञा है।

स सि /९/२७/४४४ अग्र मुखम्। —अग्र है सो मुख है। (अर्थात अग्रका मुख, सहारा, अवलबन, आश्रय, प्रधान वा सम्मुख अर्थ है।)

२ आत्माके अर्थमे

रा वा /९/२७,३/६२५/२३ अङ्ग्यते तदङ्गमिति तस्मिन्निति वाग्र मुखम् ॥३॥

रा वा /९/२७ ७/६२५/३२ अर्थपर्यायवाची वा अग्रशब्द ॥७॥ अथवा अङ्ग्यते इत्यग्र अर्थ इत्यर्थ।

रा वा /९/२७,२१/६२७/३ अङ्गतीत्यग्रमात्मेति वा ॥२१॥

जिसके द्वारा जाना जाता है या जिसमें जाना जाता है ऐसा अग्र मुख है। ३। अग्र शब्द अथका पर्यायवाची है, जिसके द्वारा गमन किया जाये या जाना जाये सो अग्र या अर्थ है ऐसा अथ समझना।७। जो गमन करता है या जानता है सो अग्र आत्मा है। २१।

त अनु /६२ अथवाङ्गति जानातीत्यग्रमात्मा निरुक्तित। तत्त्वेषु चाग्रगण्यत्वादसावग्रमिति स्मृत ॥६२॥ —जो गमन करता है या जानता है सो अग्र आत्मा है ऐसी निरुक्ति है या तत्त्वोंमें अग्रणी होनेके कारण यह आत्मा अग्र है ऐसा जाना जाता है।

अग्रनिर्वृत्ति क्रिया—दे संस्कार २।

अग्रवया—(म प्र/प्र ५०/प पन्नालाल) वर्तमान नगर आगरा।

अग्रस्थिति—दे स्थिति १।

अग्रहण वर्गणा—दे वर्गणा १।

अग्रायणी—ध १/१,१,२/११५/१ अग्गेणियं णाम पुव्व अगाणगं वण्णेइ। —अग्र अर्थात् द्वादशांगों में प्रधानभूत वस्तुके अयन अर्थात् ज्ञानको अग्रायण कहते हैं, और उसका कथन करना जिसका प्रयोजन हो उसे अग्रायणी पूर्व कहते हैं।

ध ९/१,१,२/१२३/६ अगाणमग्गपद वण्णेदि त्ति अग्गेणियं गुणणाम। —अगोंके अग्र अर्थात् प्रधानभूत पदार्थोंका वर्णन करनेवाला होनेके कारण 'अग्रायणीय' यह गौण नाम है।

ध १/४,१ ४५/२२६/७ अगानामग्रमेति गच्छति प्रतिपादयतीति गोण्णणाममग्गेणिय। —अगों के अग्र अर्थात् प्रधान पदार्थको यह प्राप्त होता है अर्थात् प्रतिपादन करता है अत अग्रायणीय यह गौण नाम है।

* श्रुतज्ञानका द्वितीय पूर्व—दे श्रुतज्ञान III/१।

अग्राह्य वर्गणा—दे वर्गणा १।

अघ— एक ग्रह - दे ग्रह।

अघन धारा—दे गणितII/५/२।

अघन मातृक धारा—दे गणितII/५/२।

अघाती प्रकृतियाँ—दे अनुभाग ३।

अचक्षुदर्शन—दे दर्शन ५।

अचक्षुदर्शनावरण—दे दर्शनावरण।

अचल—१ जीवके अचल प्रदेश (दे जीव ४) २ द्वितीय बलदेव। अपरनाम अचलस्तोक (दे अचलस्तोक)। ३ षष्ठ रुद्र। अपरनाम बल (दे शलाका पुरुष ७)। ४ भरत क्षेत्रका एक ग्राम (दे मनुष्य ४)। ५ पश्चिम धातकी खण्डका मेरु (दे लोक ४/२)।

अचलप्र—कालका प्रमाण विशेष। अपरनाम अचलात्म चर्चिका (दे० गणित १/४)

अचलमात्रा—(ज प/प्र १०५) Invariant mass

अचलस्तोक—(म पु/५८/श्लोक) पूर्व भव नं ३ में भरत क्षेत्र महापुर नगरका राजा वायुरथ। ८०। पूर्व भव न २ में प्राणतेन्द्र। ८२। वर्तमान भव—यह द्वितीय बलदेव हैं। अपर नाम अचल —दे शलाका पुरुष ३।

अचलात्म—कालका प्रमाण विशेष—दे गणित १/४।

अचलावली—कालका प्रमाण विशेष—दे आवलि।

अचित्त—भक्ष्य पदार्थोंका सचित्ताचित्त विचार—दे सचित्त ५।

अचित्त गुणयोग—दे योग, १।

अचित्त योनि—स सि २/३२/१८८ तेषां हि योनिरुपपाददेशपुद्गलप्रचयोऽचित्त। —उनके उपपाद देशके पुद्गल प्रचयरूप योनि अचित्त है। (रा वा/२/३२/१८/ ४२/१)।

अचेतन—आ प /११ अचेतनस्य भावोऽचेतनत्वमचैतन्यमननुभवनम्। —जिस गुणके निमित्तसे द्रव्य जाना जाये, पर जान न सके वह अचेतनत्व गुण है। अर्थात् जडादि पदार्थोंको स्वय न जान सके सो अचेतनत्व है।

अचेलकत्व—भ आ /मू /११२३ ११२४/११३० देसमासियसुत्त आचेलक्कति तं खु ठिदिकप्पे लुत्तोत्थ आदिसद्दो जह तालपलम्बसुत्तम्मि ।११२३। णय होदि सजदो वत्थमित्तचागेण सेससगेहिं। तह्मा आचेलक्क चाओ सव्वेसि होइ सगाणं ।११२४। —चेल शब्द परिग्रहका उपलक्षण है अत चेल शब्दका अर्थ वस्त्र ही न समझकर उसके साथ अन्य परिग्रहोंका भी ग्रहण करना चाहिए। इसके लिए आचार्यने तालपलम्बका उदाहरण दिया है। तालपलम्ब इस सामासिक शब्दमें जो ताल शब्द है उसका अर्थ ताडका वृक्ष इतना ही नहीं अपितु वनस्पतियोंका उपलक्षण रूप समझकर उससे सम्पूर्ण वनस्पतियोंका ग्रहण करते हैं। ११२३। वस्त्र मात्रका त्याग करनेपर भी यदि अन्य परिग्रहोंसे मनुष्य युक्त है तो इसको संयत मुनि नहीं कहना चाहिए। अत वस्त्रके साथ सम्पूर्ण परिग्रह त्याग जिसने किया है वही अचेलक माना जाता है। (मू आ ३०)।

* पाँच प्रकारके वस्त्र— दे वस्त्र।

१ नाग्न्य परिषहका लक्षण—

स सि /९/९/४२२ जातरूपवन्निष्कलङ्कजातरूपधारणमशक्यप्रार्थनीययाचनारक्षणहिंसनादिदोषविनिर्मुक्त निष्परिग्रहत्वान्निर्वाणप्राप्तिं प्रत्येक साधनमनन्यबाधन नाग्न्यं बिभ्रतो मनोविक्रियाविप्लुतिविरहात् स्त्रीरूपाण्यत्यन्ताशुचिकुणपरूपेण भावयतो रात्रिन्दिव ब्रह्मचर्यमखण्डमातिष्ठमानस्याचेलव्रतधारणमनवद्यमवगन्तव्यम्। —बालकके स्वरूपके समान जो निष्कलक जातरूपको धारण करने रूप है, जिसका याचना करनेमें प्राप्त होना अशक्य है, जो याचना, रक्षा करना और हिंसा आदि दोषोंसे रहित है, जो निष्परिग्रह रूप होनेसे निर्वाण प्राप्तिका अनन्य साधन है, जो अन्य बाधाकर नहीं है, ऐसे नाग्न्यको जो धारण करता है, जो मनके विक्रिया रूप उपद्रवसे रहित होनेके कारण स्त्रियोंके रूपको अत्यन्त अपवित्र मढ़पुदार अनुभव करता है, जो रात दिन अखण्ड ब्रह्मचर्यको धारण करता है,

उसके निर्दोष अचेलपना होता है। (रा वा/९/९/१०/६०९/२६) (चा सा/१११/५)।

* द्रव्यलिंगकी प्रधानता व भावलिंगके साथ समन्वय— दे लिंग ४।

* सवस्त्र मुक्तिका निषेध— दे वेद ७।

२ अचेलकत्वके कारण व प्रयोजन

भ आ/वि/४२१/६१०-६११/४ अचेलता गतिसङ्गत्यागस्ते धर्मे प्रवृत्तो भवति। आकिंचन्याख्ये अपि धर्मे समुद्यतो भवति असत्यारम्भो कृतोऽसयमं। न निमित्तमसत्यमृताभिधानस्य। लाघवं च अचेलस्य भवति। अदत्तविरतिरपि सपूर्णा भवति। रागादिके त्यक्ते भावविशुद्धिमय ब्रह्मचर्यमपि विशुद्धतमं भवति। क्षान्तिस्समा व्यवतिष्ठते। मार्दवमपि तत्र सन्निहितं। आर्जवता भवति सोढाश्चोपसर्गा निरपेक्षतामभ्युपगच्छता। तपोऽपि घोरमनुष्ठित भवति। एवमचेलत्वोपदेशेन दशविधधर्माख्यानं कृतं भवति संक्षेपेण। अन्यथा प्रकम्प्यते अचेलताप्रशंसा। संयमशुद्धिरेको गुण। इन्द्रियविजयो द्वितीय। कषायाभावश्च गुणोऽचेलतायां। ध्यानस्वाध्याययोरविघ्नता च। ग्रन्थत्यागश्च गुण। शरीर आदरत्यक्त। स्ववशता च गुण। चेतोविशुद्धिप्रकटनं च गुणोऽचेलतायां। निर्भयता च गुण। अप्रतिलेखनता च गुण। चतुर्दशविधं उपधिं गृह्णतां बहुप्रतिलेखनता न तथाचेलस्य। परिकर्मवर्जनं च गुण। रञ्जन इत्यादिकमनेकं परिकर्म सचेलस्य। स्वस्य वस्त्रप्रावरणादे स्वयं प्रक्षालनं सीवनं वा कुत्सितं कर्म विभूषा मूर्च्छा च। लाघव गुण। अचेलोऽल्पोपधि स्थानासनगमनादिकासु क्रियासु वायुवद-प्रतिबद्धो लघुर्भवति नेतरः। तीर्थकराचरितत्वं च गुण जिना सर्वे एवाचेलाभूता भविष्यन्तश्च। प्रतिमास्तीर्थंकरमार्गानुयायिनश्च गणधरा इति तेऽप्यचेलास्तच्छिष्याश्च तथैवेति सिद्धमचेलत्वम्। अतिगूढबलवीर्यता च गुण। इत्थं चेले दोषा अचेलतायां अपरिमिता गुणा इति।—वस्त्र रहित यति सर्व परिग्रहका त्याग होनेसे त्याग नामक धर्ममें प्रवृत्त होता है। आकिंचन्य धर्ममें प्रवृत्त होता है। आरम्भका अभाव होनेसे असयम भी नष्ट हो चुका है। असत्य भाषणका कारण ही नष्ट हो गया है। अचेलपनेसे लाघवगुण प्राप्त होता है। अचौर्य महाव्रतको पूर्णावस्था प्राप्त होती है। रागादिकका त्याग होनेसे परिणामोंमें निर्मलता आती है, जिससे ब्रह्मचर्यका निर्दोष रक्षण होता है। और उत्तमक्षमा गुण प्रगट होता है। मार्दव गुण प्राप्त होता है आर्जव गुणकी लब्धि होती है। उपसर्ग व परिषह सहन करनेकी सामर्थ्य आत्मामें प्रगट होती है। घोर तपका पालन भी होता है। अचेलता की प्रशंसा अब दूसरे प्रकारसे आचार्य कहते है—सयम शुद्धि होती है इन्द्रियविजय नामक गुण प्रगट होता है। लोभादिक कषायोंका अभाव होता है। ध्यान स्वाध्याय निर्विघ्न होते हैं। परिग्रहत्याग नामका गुण प्रगट होता है। इससे आत्मा निर्मल होता है। शरीरपर अनादर करना यह गुण है। स्ववशता गुण प्रगट होता है। मन की विशुद्धि प्रगट होती है। निर्भयता गुण प्रगट होता है। अप्रतिलेखना नामक गुण भी निष्परिग्रहतासे प्राप्त होता है। चौदह प्रकारकी उपाधियोंका ग्रहण करनेवाले श्वेताम्बर मुनियोंको बहुत संशोधन करना पड़ता है, परन्तु दिगम्बर मुनियोंको उसकी आवश्यकता नहीं। परिकर्मवर्जन नामका गुण है। रंगाना इत्यादिक कार्य वस्त्र सहित मुनिको करने पड़ते हैं। स्वत के पास वस्त्र प्रावरणादिक हो तो उसको धोना पड़ेगा, फटनेपर सीना पड़ेगा, ऐसे कुत्सित कार्य करने पड़ेंगे तथा वस्त्र समाप होनेसे अपनेको अलंकृत करनेकी इच्छा होती है। और इसमें मोह उत्पन्न होता है। अचेलतामें लाघव नामक गुण है। निवस्त्र मुनि खड़े रहना, बैठना, गमन करना इत्यादिक कार्योंमें वायुके समान अप्रतिबद्ध रहते हैं। तीर्थंकराचरित नामका गुण भी अचेलतामें रहता है। जितने तीर्थंकर हो चुके और होनेवाले हैं वे सब वस्त्ररहित होकर ही तप करते हैं। जिनप्रतिमाएँ और तीर्थंकरके अनुयायी गणधर भी निर्ग्रन्थ ही हैं। उनके सब शिष्य भी वस्त्र रहित ही होते हैं। नग्नतामें अपना बल और वीर्य प्रगट करना यह गुण है। नग्नतामें दोष तो है ही नहीं परन्तु गुण-मात्र परिमित हैं।

* कदाचित् स्त्रीको नग्न रहनेकी आज्ञा— दे लिंग १/८।

३ कदाचित् परिस्थितिवश वस्त्र ग्रहणकी आज्ञा

भ आ/वि/४२१/६११/१८ अथैवं मन्यसे पूर्वागमेषु वस्त्रपात्रादिग्रहणमुपदिष्टम्। तथा ह्याचारप्रणिधौ भणितम्— "प्रतिलिखेत् पात्रकम्बलं ध्रुवम्" इति। असत्सु पात्रादिषु कथं प्रतिलेखना ध्रुवं क्रियते। वस्त्रपात्रे यदि न स्तः कथमेतानि सूत्राणि नीयन्ते। निषेधेऽप्युक्तं— 'कसिणाइं वत्थकंबलाइं जो भिक्खू पडिग्गहिदि पज्जदि मासिगं लहुगं' इति। एवं सूत्रनिर्दिष्टे चेले अचेलता कथं इत्यत्रोच्यते— आर्यिकाणामागमे अनुज्ञातं वस्त्रं कारणापेक्षया। भिक्षूणां ह्रीमानयोग्यशरीरावयवो दुश्चर्माभिलम्बमानबीजो वा परीषहसहने वा अक्षमः स गृह्णाति। हिमसमये शीतबाधासहः परिगृह्य चेलं तस्मिन्निष्क्रान्ते ग्रीष्मे समागते प्रतिष्ठापयेदिति। कारणापेक्षं ग्रहणमाख्यातम्। परिजीर्णविशेषोपादानाद्दृढानामपरित्याग इति चेन्न अचेलतावचनेन विरोधात्। प्रक्षालनादिसंस्काराविरहात्परिजीर्णता वस्त्रस्य कथिता अचेलता नाम परिग्रहत्यागः पात्रं च परिग्रह इति तस्यापि त्यागः सिद्ध एवेति। तस्मात्कारणापेक्षं वस्त्रपात्रग्रहणम्। यदुपकरणं गृह्यते कारणमपेक्ष्य तस्य ग्रहणविधिः गृहीतस्य च परिहरणमवश्यं वक्तव्यमेव। तस्माद्वस्त्रं पात्रं चार्थाधिकारमपेक्ष्य सूत्रेषु बहुषु यदुक्तं तत्कारणमपेक्ष्य निर्दिष्टमिति ग्राह्यम्।—प्रश्न— पूर्वागमोंमें वस्त्र पात्रादिकके ग्रहण करनेका विधान मिलता है। आचार-प्रणिधि नामक ग्रन्थमें लिखा है— पात्र और कम्बलका अवश्य शोधना चाहिए। अर्थात् उनका प्रतिलेखन आवश्यक है। यदि सब पात्रादिकका विधान न होता तो प्रतिलेखनाका निश्चयसे करनेका विधान क्यों लिखा होता। (आचारांग आदि ग्रन्थोंमें भी इसी प्रकारके अनेक उद्धरण उपलब्ध होते हैं) सब पात्र यदि ग्राह्य नहीं हैं ऐसा आगममें लिखा होता तो इन ग्रन्थोंका उल्लेख कैसे होता। वस्त्र पात्रके सम्बन्धमें ऐसा प्रमाण है कि सब प्रकारके वस्त्र कम्बलोंका ग्रहण करनेसे मुनिको लघुमासिक नामक प्रायश्चित्त विधि करनी पड़ती है। इस प्रकार ग्रन्थोंमें ग्रहणका विधान है इसलिए अचेलता या नग्नताका आपका विवेचन कैसे योग्य माना जायेगा। उत्तर—आगममें आर्यिकाओंको वस्त्र ग्रहण करनेकी आज्ञा है। और कारणकी अपेक्षासे भिक्षुओंको वस्त्र धारणकी आज्ञा है। जो साधु लज्जालु है, जिसके शरीरके अवयव अयोग्य हैं अर्थात् जिसके पुरुषलिंग पर चर्म नहीं है, जिसका लिंग अति दीर्घ है। (भ आ/वि/७७) जिसके अण्डकोश दीर्घ हैं, अथवा जो परिषह सहन करनेमें असमर्थ है वह वस्त्र ग्रहण करता है। जाड़े के दिनोंमें जिससे सर्दी सहन होती नहीं है ऐसे मुनिको वस्त्र ग्रहण करके जाड़ेके दिन समाप्त होने पर जीर्ण वस्त्र (पुराने वस्त्र) छोड़ देना चाहिए। कारणकी अपेक्षासे वस्त्र ग्रहण करनेका विधान है (निरर्गलतावश नहीं)। प्रश्न—जीर्ण वस्त्रका त्याग करनेका विधान आगममें है इसलिए दृढ़ (मजबूत) या जो अभी फटा नहीं है, वस्त्रका त्याग नहीं करना चाहिए, ऐसा आगमसे सिद्ध होता है। उत्तर—ऐसा कहना अयोग्य है क्योंकि इससे आचार्यके मूल वचन (मूल गाथामें कथित) अचेलताके साथ विरोध आता है। प्रक्षालन आदि संस्कार न होनेसे वस्त्रमें जीर्णता आती ही है। इसी अपेक्षासे जीर्णताका कथन किया है। अचेलता शब्दका अर्थ सर्व परिग्रह त्याग है। पात्र भी परिग्रह है, इसलिए उसका भी त्याग करना अवश्य सिद्ध होता है। अत कारणकी अपेक्षासे वस्त्र पात्रका ग्रहण करना सिद्ध होता

है। जो उपकरण कारणकी अपेक्षासे ग्रहण किया जाता है उसका त्याग भी अवश्य करना चाहिए। इसलिए वस्त्र और पात्रका अर्थाधिकारकी अपेक्षासे सूत्रमें बहुत स्थानोंमें विधान आया है, वह सब कारणकी अपेक्षासे ही है, ऐसा समझना चाहिए।

नोट—[इस वादमें सभी उद्धरण श्वेताम्बर साहित्यमें से लिये गये हैं अतः ऐसा प्रतीत होता है कि विजयोदया टीकाकार आचार्यको श्वेताम्बरोंको प्रेमपूर्वक समझाना इष्ट था। वास्तवमें दिगम्बर आम्नायमें परिषहादिके कारण भी वस्त्रादिके ग्रहणकी आज्ञा नहीं है। यदि ऐसा करना ही पड़े तो मुनिपद छोड़कर नीचे आ जाना पड़ता है।] (और भी दे प्रव्रज्या १/४)।

अचैतन्य—दे अचेतन।

अचौर्य—दे अस्तेय।

अच्छेद्य—वसतिका दोष—दे वसति।

अच्युत—१ कल्पवासी देवोंका एक भेद तथा उनका अवस्थान—दे स्वर्ग ५, २ कल्पस्वर्गोंमें १६वाँ स्वर्ग—दे स्वर्ग ५, ३ आरण अच्युत स्वर्गका तृतीय पटल व इन्द्रक—दे स्वर्ग ५, ४ (म पु /सर्ग/श्लोक)—पूर्व भव नं ८ में महानन्द राजाका पुत्र हरिवाहन था (८/२३७) पूर्व भव न ७ में सूकर बना (८/२२६) पूर्व भव न ६ में उत्तरकुरुमें मनुष्य पर्याय प्राप्त की (६/६०) पूर्व भव नं ५ में ऐशान स्वर्गमें मणिकुण्डल नामक देव हुआ (६/१८७) पूर्व भव न ४ में नन्दिषेण राजाका पुत्र वरसेन हुआ (१०/१५०) पूर्वभव न ३ में विजय नामक राजपुत्र हुआ (११/१०) पूर्वभव न २ में सर्वार्थसिद्धिमें अहमिन्द्र हुआ (११/१६०) वर्तमान भवमें ऋषभनाथ भगवान्‌का पुत्र तथा भरतका छोटा भाई (१६/४) भरत द्वारा राज्य माँगा जानेपर विरक्त हो दीक्षा धारण कर ली (३४/१२६) भरतके मुक्ति जानेके बाद मुक्तिको प्राप्त किया (४७/३६६) इनका अपर नाम श्रीषेण था (४७/३७२-३७३)।

अच्युता—एक विद्या—दे विद्या।

अछेद्य—वसतिका दोष—दे वसति।

अज—भारतीय इतिहासकी पुस्तक १/५०१-५०६ मगधका राजा था। शिशुनागवंशका था। समय—ई पू श ६।

अजयवर्मा—द सा /प्र ३६-३७/ भोजवंशी राजा था। भोजवंशकी वंशावलीके अनुसार (दे इतिहास) आप राजा यशोवर्माके पुत्र और विन्ध्यवर्मा (विजयवर्मा) के पिता थे। मालवा (मगध) में आपका राज्य था। धारा व उज्जैनी आपकी राजधानी थी। समय ई ११५२-११६२। (विशेष दे इतिहास ३/१)।

अजातशत्रु—मगधका एक राजा था तथा शिशुनागवंशी था।

अजितजय—ह पु /६०/४६२ त्रि सा ८५५ ८५६ आगममें इस राजाको धर्मका सस्थापक माना गया है। जबकि कल्किके अत्याचारोंसे धर्म व साधुसघ प्राय नष्ट हो चुका था तब कल्किका पुत्र अजितजय मगध देशका राजा हुआ था जिसने अत्याचारोंसे सन्तप्त प्रजाको सान्त्वना देकर पुन र ध व धर्मकी वृद्धि की थी। समय वी नि १०४० ई ५१४।

अजितधर—अष्टम रुद्र थे। (विशेष दे शलाकापुरुष ७)।

अजित—१ भ चन्द्रप्रभका शासक यक्ष—दे तीर्थंकर ५/३ २ एक ब्रह्मचारी था। ति-हनुमच्चरित्र (मु अनु /प्र २६/)।

अजितनाथ—(म पु /४८/श्लोक) पूर्वभव नं ३ में विदेह क्षेत्रके सुसीमा नगरका विमलवाहन नामक राजा था (२-४), पूर्वभव नं २ में अनुत्तर विमानमें देव हुआ (१३), वर्तमान भव—दे तीर्थंकर ५।

अजितनाभि—नवम रुद्र थे। अपर नाम जितनाभि था। (विशेष दे शलाकापुरुष ७)।

अजितपुराण—१ कवि विजयसिंह (ई १४४८) कृत अपभ्रंश रचना। २ अरुणमणि (ई १६५६) कृत भाषा काव्य।

अजितसेन—१ (म पु /५४/श्लोक) पूर्व धातकीखण्डमें राजा अजितजयका पुत्र था (८६, ८७ ६२) पिताकी दीक्षाके पश्चात् क्रमसे चक्रवर्ती पद प्राप्त किया (६६,६७) एक माहके उपवासी मुनिको आहार देकर उनसे अपने पूर्वभव सुने तथा दीक्षा धारण कर ली, मरकर अच्युतेन्द्र पद प्राप्त किया (१२० १२६) यह चन्द्रप्रभु भगवान्‌का पूर्वका पाँचवाँ भव है (२७६), २ राजा मार सिंह, इनके उत्तराधिकारी राजा राजमल्ल, इनके मन्त्री चामुण्डराय और इनके पुत्र जिनदेव ये सब समकालीन होते हुए मुनि अजितसेनके शिष्य थे। समय ई १० का उत्तरार्ध, जैन साहित्यका इतिहास २६७/प्रेमीजी, गा क मू २६६, बाहुबलि चरित्र श्लो ११, २८ जं /१/३६० ३ सेनगणमें पार्श्वसेनके प्रशिष्य, कृति अलंकार चिन्तामणि समय ई १२५०।

अजीव—स सि /१/४/१४ तद्विपर्ययलक्षणोऽजीव ।—जीवसे विपरीत लक्षणवाला अजीव है।

स सि /५/२/२६६ तेषां धर्मादीनाम् 'अजीव' इति सामान्यसंज्ञा जीवलक्षणाभावमुखेन प्रवृत्ता। —धर्मादिक द्रव्योंमें जीवका लक्षण नहीं पाया जाता है इसलिए उनकी अजीव यह सामान्य संज्ञा है।

प्र सा /त प्र /१२७ यत्र पुनरुपयोगसहचरिताया यथोदितलक्षणायाश्चेतनाया अभावाद् बहिरन्तश्चाचेतनत्वमवतीर्णं प्रतिभाति सोऽजीव । —जिसमें उपयोगके साथ रहनेवाली, यथोक्त लक्षणवाली चेतनाका अभाव होनेसे बाहर तथा भीतर अचेतनत्व अवतरित प्रतिभासित होता है, वह अजीव है।

द्र स /टी /१५/५० इत्युक्तलक्षणोपयोगश्चेतना च यत्र नास्ति स भवत्यजीव इति विज्ञेयम्। —इस प्रकारकी उक्त लक्षणवाली चेतना जहाँ नहीं है वह अजीव होता है ऐसा जानना चाहिए।

१ अजीवके दो आध्यात्मिक भेद

प प्र /टी /१/३०/३३ तच्च द्विविधम्। जीवसंबन्धमजीवसंबन्ध च। —और वह दो प्रकारका है—जीव सम्बन्ध और अजीव सम्बन्ध।

२ अजीवके उपर्युक्त भेदोंके लक्षण

प प्र /टी /१/३०/३३ देहरागादिरूप जीवसंबन्धं, पुद्गलादिपञ्चद्रव्यरूपमजीवसंबन्धमजीवलक्षणम्। —देहादिमें राग रूप तो जीव सम्बन्ध अजीवका लक्षण है और पुद्गलादि पंचद्रव्य रूप अजीव सम्बन्ध अजीवका लक्षण है।

३ पाँच अजीव द्रव्योंका नाम निर्देश

त सू /५/१,३९ अजीवकाया धर्माधर्माकाशपुद्गला १। कालश्च। ३९ —धर्म द्रव्य अधर्म द्रव्य, आकाश द्रव्य, पुद्गल द्रव्य और काल द्रव्य ये पाँच अजीवकाय हैं। (प्र सा /त प्र /१२७) (द्र स /मू /१५/५०)।

४. अन्य सम्बन्धित विषय

* धर्मादि द्रव्य—दे वह वह नाम।
* जीवको कथंचित् अजीव कहना—दे जीव १/३।
* अजीव-विचय धर्मध्यानका लक्षण—दे धर्मध्यान १।
* षट् द्रव्योंमें जीव अजीव विभाग—दे द्रव्य ३।

अजीव आस्रव—दे आस्रव।

अजीव कर्म—दे क

अजीव निर्जरा—दे निर्जरा।

अजीव बन्ध—दे बध।

अजीव मोक्ष—दे मोक्ष।

अजीव विचय—दे धर्मध्यान १।

अजीव संवर—दे संवर।

अटट—काल प्रमाणका एक विकल्प—दे गणित I/१/४।

अटटाग—काल प्रमाणका एक विकल्प—दे गणित I/१/४।

अढाई द्वीप—जम्बू द्वीप धातकी खण्ड और पुष्कर द्वीपका अभ्यन्तर-वाला अर्ध भाग, ये मिलकर अढाई द्वीप कहलाता है। मनुष्योंका निवास व गमनागमन इसके भीतर ही भीतर है बाहर नहीं, इसलिए इसे मनुष्य लोक भी कहते हैं। दे लोक ४/१ पर मानचित्र।

अणिमा ऋद्धि—दे ऋद्धि ३।

अणु—रा वा ५/२५ १/४९१/११ प्रदेशमात्रभाविभि स्पर्शादिभि गुणैस्सतत परिणमन्त इत्येव अण्यन्ते शब्द्यन्ते ये ते अणव । सौक्ष्म्यादात्मादय आत्ममध्या आत्मान्ताश्च । —प्रदेश मात्र-भावि स्पर्शादि गुणोंसे जो परिणमन करते हैं और इसी रूपसे शब्दके विषय होते हैं वे अणु हैं। ये अत्यन्त सूक्ष्म हैं, इनका आदि मध्य अन्त एक ही है।

प का /ता वृ /४/१२ अणुशब्देनात्र प्रदेशा गृह्यन्ते। —अणु शब्दसे यहाँ प्रदेश ग्रहण किये जाते हैं।

द्र स /टी /२६/७३/११ अणुशब्देन व्यवहारेण पुद्गला उच्यन्ते वस्तुवृत्त्या पुनरणुशब्द सूक्ष्मवाचक । —अणु इस शब्द द्वारा व्यवहार नयसे पुद्गल कहे जाते है। वास्तवमें अणु शब्द सूक्ष्मका वाचक है।

अणुवयरयणपईव—अपर नाम अणुव्रतरत्नप्रदीप है। कवि लक्खण (वि १३१३) कृत श्रावकाचार विषयक अपभ्रंश ग्रन्थ। (ती /४/१७६)।

अणुविभजन—(ज प /प्र १०५) Atomic Splitation

अणुव्रत—दे व्रत।

अतत्—१ प ध पू /३१२ तदतद्भावविचारे परिणामो विसदृशोऽथ-सदृशो वा ॥३१२॥ —तत् व अतत् भावके विचारमें परिणामोंकी सदृशता विसदृशताका भेद होता है, २ द्रव्य में तत् अतत् धर्म —दे अनेकांत ४,५।

अतत्त्वशक्ति—स सा /परि / शक्ति न ३० अतद्रूपाऽभवनरूपा अतत्त्वशक्ति । —तत्स्वरूप न होने रूप तीसवीं अतत्त्वशक्ति है।

अतद्भाव—दे अभाव।

अतिकाय—महोरग नामा व्यन्तर जातीय देवोंका एक भेद—दे महोरग। (व्यन्तर २/१)।

अतिक्रम—रा वा /७/२३, ३/५५२/१६ अतिचार अतिक्रम इत्यनर्थान्तरम्। —अतिक्रम भी अतिचारका ही दूसरा नाम है।

रा वा /७/२७, ३/५५४/११ उचितान्न्यायाद् अन्येन प्रकारेण दानग्रहणमतिक्रम इत्युच्यते। —उचित न्यायय भागसे अधिक भाग दूसरे उपायोंसे ग्रहण करना अतिक्रम है। (यह लक्षण अस्तेयके अतिचारोंके अन्तर्गत ग्रहण किया गया है)।

रा वा /७/३०,१/५५५/१६ परिमितस्य दिगवधेरतिलङ्घनमतिक्रम इत्युच्यते। —दिशाओंकी परिमित मर्यादाका उल्लंघन करना (दिग्व्रतका) अतिक्रम है।

रा वा /७/३१,६/५५६/१२ स्वयमनतिक्रमन् अन्येनातिक्रामयति ततोऽतिक्रम इति व्यपदिश्यते। —स्वय मर्यादाका उल्लघन न करके दूसरेसे करवाता है। अत उनको (आनयन आदिको देशव्रतका) 'अतिक्रम' ऐसा कहते हैं।

रा वा /७/३६,५/५५८/२८ अकाले भोजनं कालातिक्रम ।५। अनगाराणाम् अयोग्यकाले भोजन कालातिक्रम इति कथ्यते। —साधुओंका भिक्षा कालको टालकर अयोग्य कालमें भोजन देनेका भाव करना अतिथि संविभाग व्रतमें कालका अतिक्रम कहलाता है।

पु सि /३० में उद्धृत 'अतिक्रमो मानसशुद्धिहानि व्यतिक्रमो यो विषयाभिलाष । तथातिचारं करणालसत्वं भङ्गो ह्यनाचारमिह व्रतानाम्।' —मनकी शुद्धिमें हानि होना सो अतिक्रम है, विषयोंकी अभिलाषा सो व्यतिक्रम है इन्द्रियोंकी असावधानी अर्थात् व्रतोंमें शिथिलता सो अतिचार है और व्रतका सर्वथा भंग हो जाना सो अनाचार है। (सा पा /६)

अतिक्रांत—(ज प /प्र १०५) Xiri

अतिगोल—(ज प /प्र १०५) Right circular cylinder

अतिचार—रा वा /७/२३, ३/५५२/१६ दर्शनमोहोदयात्तत्त्वार्थश्रद्धानादतिचरणमतिचार ।३। दर्शनमोहोदयात्तत्त्वार्थश्रद्धानादतिचरणमतिचार अतिक्रम इत्यनर्थान्तरम्। —दर्शन मोहके उदयसे तत्त्वार्थश्रद्धानसे विचलित होना (सम्यग्दर्शनका) अतिचार है। अतिक्रम भी इसीका नाम है।

ध ८/३,४१/८२/६ सुरापाण-मांसभक्खण कोह माण माया लोह हस्स रइ सोग भय दुगुंछित्थि-पुरिस णवुंसयवेयापरिच्चागो अदिचारो एदेसिं विणासो णिरदिचारो संपुण्णदा तस्स भावो णिरदिचारदा। —सुरापान, मांसभक्षण क्रोध मान माया लोभ हास्य रति, शोक भय, जुगुप्सा, स्त्रीवेद पुरुषवेद और नपुंसक वेद इनके त्याग न करनेका नाम अतिचार है और इनके विनाशका नाम निरतिचार या सम्पूर्णता है। इसके भावको निरतिचारता कहते हैं।

धा सा /१३७/२ कर्तव्यस्याकरणं वर्जनीयस्यावर्जनं यत्पापं सोऽतिचार । —किसी करने योग्य कार्यके न करनेसे और त्याग करने योग्य पदार्थके त्याग न करनेसे जो पाप होता है उसे अतिचार कहते हैं।

सा पा /६ प्रभोऽतिचार विषयेषु वर्तनम्। —विषयोंमें वर्तन करनेका नाम अतिचार है।

सा ध ४/१८ सापेक्षस्य व्रते हि स्यादतिचारोंऽशभञ्जनम्। मन्त्रतन्त्रप्रयोगाद्या, परेऽप्यूह्यास्तथात्यया । —"मैं प्राण लिये हुए अहिंसा व्रतका भंग नहीं करूँगा" ऐसी प्रतिज्ञा करनेवाले श्रावकके व्रतका एक अंश भंग होना अर्थात् चाहे अन्तरंग व्रतका खण्डन होना अथवा बहिरंग व्रतका खण्डन होना उस व्रतमें अतिचार कहलाता है। दे अतिक्रम/पु सि इन्द्रियोंकी असावधानी अर्थात् व्रतोंमें शिथिलता सो अतिचार है।

१ अतिचार सामान्यके भेद

भ आ /मू व वि /४८७-०८ दंसणणाणादिचारे वदादिचारे तवादिचारे य। देसच्चाए विविधे सव्वच्चाए य आवण्णो ।४८८। सर्वो द्विप्रकार इत्याचष्टे देशच्चाए विविधे देशातिचारे नानाप्रकारे मनोवाक्कायभेदात्कृतकारितानुमतविकल्पाच्च। सव्वच्चागे य सर्वातिचारे च आवण्णो आपन्न । —सम्यग्दर्शन और ज्ञानमें अतिचार उत्पन्न हुए हों, देशरूप अतिचार उत्पन्न हुए हों अथवा सब प्रकारोंसे अतिचार उत्पन्न हुए हों ये सर्व अतिचार क्षपक आचार्यके पास विश्वास युक्त होकर कहे ।४८७। अतिचारके देशत्याग और सर्वत्याग ऐसे दो भेद हैं। मन, वचन, शरीर, कृत कारित और अनुमोदन ऐसे नौ भेदोंमें से किसी एकके द्वारा सम्यग्दर्शनादिकोंमें दोष उत्पन्न होना ये देशातिचार है और सर्वप्रकारसे अतिचार उत्पन्न होना सर्वत्यागातिचार है।

भ आ /वि /६१२/८१२/६ [इस प्रकरणमें अतिचारोंके लक्षण दिये हैं। परन्तु यहाँ पर केवल भाषामें अतिचारोंके नाम मात्र देते हैं] १ अज्ञानातिचार २ अनाभोगकृत अतिचार ३ आपात अतिचार; ४ आर्तातिचार ५ उपधि अतिचार, ६ उपचारातिचार, ७ गौरव अतिचार, ८ तित्तिणदा अतिचार, ९ देशातिचार १० परवशातिचार, ११ पालिकुंचन अतिचार १२ प्रदोषातिचार, १३ प्रमादातिचार, १४ भयातिचार, १५ परीक्षा मीमांसा अतिचार १६ वचनातिचार, १७ वसति अतिचार १८ विनयातिचार १९ शक्तितातिचार; २० सर्वातिचार, २१ सहसातिचार २२ स्नेहातिचार २३ स्वप्नातिचार, २४ स्वयं शोधक अतिचार तथा इसी प्रकार अन्य भी अनेकों अतिचार हो सकते हैं।

* आखेट व द्यूतके अतिचार—दे वह वह नाम।
* ईर्यासमितिके अतिचार—दे समिति १।
* कायोत्सर्गके अतिचार—दे व्युत्सर्ग १।
* जलगालनके अतिचार—दे जलगालन २।
* तपोंके अतिचार—दे वह वह नाम।
* निरतिचार शीलव्रत—दे शील।
* परस्त्री व वेश्याके अतिचार—दे ब्रह्मचर्य २।
* मद्य, मांस, मधुके अतिचार—दे वह वह नाम।
* मन, वचन, कायगुप्तिके अतिचार—दे. गुप्ति २।
* व्रतोंके अतिचार—दे वह वह नाम।
* सम्यग्ज्ञानके अतिचार—दे आगम १।
* सम्यग्दर्शनके अतिचार—दे सम्यग्दर्शन I/२।

२. अतिचारके भेदोंके लक्षण

भ आ/वि/६१२/८१२/६ उपयुक्तोऽपि सम्यगतिचारं न वेत्ति सोऽनाभोगकृत व्याक्षिप्तचेतसा वा कृत । नदीपूर, अग्न्युत्थापनं, महावाताणातः, वर्षाभिघात, परचक्ररोध इत्यादिका आपाता । रोगार्त शोकार्तो, वेदनार्त इत्यार्तता त्रिविधा । रसासक्तता मुखरता चेति द्विप्रकारता तित्तिणदाशब्दवाच्या। सचित्त किमचित्तमिति शङ्किते द्रव्ये भञ्जनभेदनभक्षणाभिराहारस्योपकरणस्य, वसतेर्वा उद्गमादिदोषोपहतिरस्ति न वेति शकायामप्युपादानम् । अशुभस्य मनसो वाचो वा झटिति प्रवृत्ति सहसेत्युच्यते । एकान्तायां वसतौ व्यालमृगव्याघ्रादयस्स्तेना वा प्रविशन्ति इति भयेन द्वारस्थगने जातोऽतिचारस्तीव्रकषायपरिणाम प्रदोष इत्युच्यते । उदकराज्यादिसमानतया प्रत्येक चतुर्विकल्पाश्चत्वार कषाया । आत्मनश्चापरस्य वा बललाघवादिपरीक्षा मीमांसा तत्र जातोऽतिचार । प्रसारितकराकुञ्चितम्, आकुञ्चितकरप्रसारणम्, धनुषाद्यारोपणं, उपलाद्युत्क्षेपणं, बाधनं, वृतिकण्टकाद्युल्लङ्घन, पशुसर्पादीनां मन्त्रपरीक्षणार्थं धारणं• औषधवीर्यपरीक्षणार्थमञ्जनस्य चूर्णस्य वा प्रयोग द्रव्यसयोजनया त्रसानामेकेन्द्रियाणां च समूर्च्छना परीक्षा। अज्ञानामाचरणं दृष्ट्वा स्वयमपि तथा चरति तत्र दोषानभिज्ञ । अथवाज्ञानिनोपनीतमुद्गमादिदोषोपहतं उपकरणादिक सेवते इति अज्ञानात्प्रवृत्तोऽतीचार । शरीरे, उपकरणे, वसतौ, कुले, ग्रामे, नगरे, देशे, बन्धुषु, पार्श्वस्थेषु वा ममेद भाव स्नेहस्तेन प्रवर्तित आचार । मम शरीरमिद शीतो वातो बाधयति, कटादिभिरन्तर्धानं, अग्निसेवा, ग्रीष्मातपनोदनार्थं प्रावरणग्रहण वा, उद्वर्तन वा । उपकरण विनश्यतीति तेन स्वकार्याकरण यथा पिच्छविनाशभयादप्रमार्जन इत्यादिकम्। म्रक्षण, तैलादिना कमण्डल्वादीनां प्रक्षालन वा, वसतितृणादिभक्षणस्य भञ्जनादेर्वा ममतया निवारण, बहूनां यतीनां प्रवेशन मदीय कुल न सहते, इति भाषणं, प्रवेशे कोप, बहूनां न दातव्यमिति निषेधन, कुलस्यैव वैयावृत्यकरणम् । निमित्ताद्युपदेशश्च तत्र ममतया ग्रामे नगरे देशे वा अवस्थानानिषेधनम्। यतीनां सधर्मिणां सुखेन सुखमात्मनो दुःखेन दुःखमित्यादिरतिचारः। पार्श्वस्थानां वन्दना, उपकरणादिदानं वा। तदुल्लङ्घनासमर्थता। गुरुता, ऋद्धित्यागासहता, ऋद्धिगौरवं, परिवारे कृतादर' । परकीयमात्मसात्करोति प्रियवचनेन उपकरणदानेन। अभिमतरसात्यागोऽनाभिमतानादरश्च नितरां रसगौरवम्। निकामभोजने, निकामशयनादौ वा आसक्ति सातगौरवम्। अनात्मवशतया प्रवर्तितातिचार । उन्मादेन, पित्तेन पिशाचवशेन वा परवशता। अथवा ज्ञातिभि परिगृहीतस्य बलात्कारेण गन्धमाल्यादिसेवा प्रत्याख्यातभोजनं, मुखवासताम्बूलादिभक्षण वा स्त्रीभिर्नपुंसकैर्वा बलादब्रह्मकरणम्। चतुर्षु स्वाध्यायेषु आवश्यकेषु वा आलस्यम्। उपधिशब्देन मायोच्यते प्रच्छन्नमनाचारे वृत्ति । ज्ञात्वा दातृकुलं पूर्वमन्येभ्य प्रवेश । कार्यापदेशेन यथा परे न जानन्ति तथा वा। भद्रक भुक्त्वा विरसमशन भुक्तमिति कथनम्। ग्लानस्याचार्यादेर्वा वैयावृत्त्य करिष्यामि इति किंचिद्गृहीत्वा स्वय तस्य सेवनम्। स्वप्ने वायोग्यसेवा सुमिणमित्युच्यते । द्रव्यक्षेत्रकालभावाश्रयेण प्रवृत्तस्यातिचारस्यान्यथा कथन पालिकुञ्चनशब्देनोच्यते। कथ, सचित्तसेवांकृत्वा अचित्तं सेवितमिति। अचित्त सेवित्वा सचित्त सेवितमिति वदति। तथा स्वावस्थाने कृतमध्वनि कृतमिति, सुभिक्षे कृत दुर्भिक्षे कृतमिति, दिवसे कृत रात्रौ कृतमिति, अकषायतया संपादितं तीव्रक्रोधायिना संपादितमिति । यथावत्कृतालोचनो यतिर्यावत्सूरि प्रायश्चित्त प्रयच्छति, तावत्स्वयमेवेद मम प्रायश्चित्तम् इति स्वयं गृह्णाति स स्वय शोधक । एवं मया स्वशुद्धिरनुष्ठितेति निवेदनम्— (यद्यपि मूल ज्यों का त्यों दे दिया है, पर सुविधार्थ भावार्थ वर्णानुक्रमसे दिया है) १ अज्ञानातिचार—दे अज्ञान ४। २ अनाभोग कृत—उपयोग देकर भी जिसे अतिचारोंका सम्यग्ज्ञान नहीं होता, उसको अनाभोगकृत अतिचार कहते हैं। अथवा मन दूसरी तरफ लगने पर जो अतिचार होता है वह भी अनाभोग कृत है। ३ आपात—नदीपूर, अग्नि लगना, महावायु बहना, वृष्टि होना, शत्रुके सैन्यसे घिर जाना, इत्यादिक कारणोंसे होने वाले अतिचारोंको आपात अतिचार कहते हैं। ४ आर्त—रोग, शोक, या वेदनासे व्यथित होना ऐसे आर्तताके तीन प्रकार हैं। इससे होने वाले अतिचारोंको आर्तातिचार कहते हैं। ५ उपाधि—उवधि शब्दका अर्थ माया होता है। गुप्त रीतिसे मायाचारमें प्रवृत्ति करना, दाताके घरका शोध करके अन्य मुनि जानेके पूर्वमें वहाँ आहारार्थ प्रवेश करना, अथवा किसी कार्यके निमित्तसे दूसरे नहीं जान सकें इस प्रकारसे प्रवेश करना, मिष्ट पदार्थ खानेको मिलनेपर 'मुझे विरस अन्न खानेको मिला' ऐसा कहना, रोगी मुनि आचार्यकी वैयावृत्त्यके लिए श्रावकोंसे कुछ चीज माँगकर उसका स्वयं उपयोग करना। ऐसे दोषोंकी आलोचना करनी चाहिए। ६ उपचार—यह ठंडी हवा मेरे शरीरको पीडा देती है ऐसा विचार कर चटाईसे उसका ढकना, अग्निका सेवन करना, ग्रीष्म ऋतुका ताप मिटानेके लिए वस्त्र ग्रहण करना, उबटन लगाना, साफ करना, तैलादिकोंसे कमण्डलु वगैरह साफ करना, धोना, उपकरण नष्ट होगा इस भयसे उसको अपने उपयोगमें न लाना, जैसे—पिच्छिका झड़ जायेगी इस भयसे उससे जमीन, शरीर व पुस्तकादि साफ न करना, ऐसे अतिचारोंकी उपचारातिचार यह संज्ञा है। (और भी दे-सं १९ व १८) ७ गौरव—ऋद्धिका त्याग करनेमें असमर्थ होना, ऋद्धिमें गौरव समझना, परिवारमें आदर करना, प्रिय भाषण करके और उपकरण देकर परकीय वस्तु अपने वश करना, इसको ऋद्धि गौरव कहते हैं। इष्ट रसका त्याग न करना, अनिष्ट रसमें अनादर रखना, इसको रस गौरव कहते हैं, अतिशय भोजन करना, अतिशय सोना इसको सात गौरव कहते हैं। इन दोषोंको आलोचना करनी चाहिए। ८ तित्तिणदा—रसमें आसक्त होना और वाचाल होना इसको तित्तिणदा अतिचार कहते हैं। ९ देशातिचार—(मन, वचन, काय तथा कृत, कारित, अनुमोदनाके विकल्पोंसे देशातिचार नाना प्रकारका है)। १० परवश—परवश होनेसे जो अतिचार होते हैं उनका विवेचन इस प्रकार है—उन्माद, पित्त, पिशाच इत्यादि कारणोंसे परवश होनेसे अतिचार होते हैं। अथवा जातिके लोगोंसे पकड़नेपर बलात्कारसे इत्र, पुष्प, वगैरहका सेवन किया जाना, त्यागे हुए पदार्थोंका भक्षण करना, रात्रि भोजन करना, मुखको सुगन्धित करनेवाला पदार्थ ताम्बूल वगैरह भक्षण करना, स्त्री अथवा नपुंसकोंके

द्वारा बलात्कारसे ब्रह्मचर्यका विनाश होना ऐसे कोर्म परवशतासे होनसे अतिचार लगते हैं। इनकी आलोचना करना क्षपकका कर्तव्य है। ११ पालिकुचन—द्रव्य क्षेत्र काल और भावके आश्रयसे जो अतिचार हुए हों उनका अन्यथा कथन करना उसको पालिकुचन कहते हैं - जैसे सचित्त पदार्थका सेवन करके अचित्तका सेवन किया ऐसा कहना या अचित्तका सेवन करके सचित्तका सेवन किया ऐसा कहना (द्रव्य) वसतिमें कोई कृत्य किया हो तो 'मैंने यह कार्य रास्तेमें किया' ऐसा कहना (क्षेत्र) सुभिक्षमें किया हुआ कृत्य दुर्भिक्षमें किया था ऐसा कहना तथा दिनमें कोई कृत्य करनेपर भी मैंने रातमें अमुक कार्य किया था ऐसा बोलना (काल), अकषाय भावसे किये हुए कृत्यको तीव्र परिणामसे किया था ऐसा बोलना (भाव), इन दोषोंकी आलोचना करनी चाहिए। १२ प्रदोष—संज्वलन कषायोंका तीव्र परिणमन होना अर्थात उनका तीव्र उदय होना। जल धूलि पृथिवी, व पाषाण रेखा तुल्य क्रोध, मान माया, व लोभके प्रत्येकके चार-चार भेद हैं। इन सोलह कषायोंसे होनेवाले अतिचारको प्रदोषातिचार कहते हैं। १३ प्रमाद—वाचना पृच्छना आदि चार प्रकार स्वाध्याय तथा सामायिक वन्दनादि आवश्यक क्रियाओंमें अनादर आलस्य करना प्रमाद नामका अतिचार है। १४ भय—एकान्त स्थानमें वसति होनेसे सर्प, दुष्ट पशु बाघ इत्यादिक प्राणि प्रवेश करेंगे इस भयसे वसतिके द्वार बन्द करना भयातिचार है। १५ मीमांसा परीक्षा—अपना बल और दूसरेका बल, इसमें कम और ज्यादा किसका है इसकी परीक्षा करना, इससे होनेवाले अतिचारका मीमांसातिचार कहते हैं—जैसे फैले हुए हाथको समेट लेना, संकुचित हाथको फैला लेना धनुषको डोरी लगाकर सज्ज करना, पत्थर फेंकना माटीका ढेला फेंकना बाधा देना मर्यादा-बाड़को उल्लंघना कंटकादिका लाँघकर गमन करना, पशु सर्प वगैरह प्राणियोंको मन्त्रकी परीक्षा करनेके लिए पकड़ना, और सामर्थ्यकी परीक्षा करनेके लिए अंजन और चूर्णका प्रयोग करना, द्रव्योंका संयोग करनेसे त्रस और एकेन्द्रिय जीवोंकी उत्पत्ति होती है या नहीं इसकी परीक्षा करना इन कृत्योंका परीक्षा कहते हैं। ऐसे कृत्य करनेसे व्रतोंमें दोष उत्पन्न होते हैं। १६ वचन—दे स ११ पालिकुचन अतिचार। १७ वसति—वसतिका तृण कोई पशु खाता हो तो उसका निवारण करना, वसति भग्न होती हो तो उसका निवारण करना, बहुतसे व्यक्ति मेरी वसतिमें नहीं ठहर सकते ऐसा भाषण करना बहुत मुनि प्रवेश करने लगें तो उनपर क्रुद्ध होना, बहुत यतियोंको वसति मत दो ऐसा कहना, वसतिकी सेवा करना, अथवा अपने कुलके मुनियोंसे सेवा कराना, निमित्तादिकोंका उपदेश देना, ममत्वसे ग्राम नगरमें अथवा देशमें रहनेका निषेध न करना, अपने सम्बन्धी यतियोंके सुखसे अपनेको सुखी और उनके दुःखसे अपनेको दुखी समझना। (इस प्रकारके अतिचारोंका अन्तर्भाव उपचारातिचारमें होता है) १८ विनयातिचार—पार्श्वस्थादि मुनियोंकी वन्दना करना, उनको उपकरणादि देना, उनका उल्लंघन करनेकी सामर्थ्य न रखना, इत्यादि कृत्यों से जो दोष होते हैं, उनकी आलोचना करनी चाहिए (इसका अन्तर्भाव संख्या ६ वाले उपचारातिचारमें करना चाहिए) १९ शंका—पिच्छिका वगैरह उपयोगी द्रव्यों में ये सचित्त हैं या अचित्त हैं ऐसी शंका उत्पन्न होनेपर भी उन्हें माड़ना, फाड़ना, भक्षण करना। आहार उपकरण और वसति ये पदार्थ उद्गमादि दोष रहित हैं, अथवा नहीं हैं ऐसी शंका आनेपर भी उनको स्वीकार करना यह शंकितातिचार है। २० सर्वातिचार—(व्रतका बिलकुल भंग हो जाना सर्वातिचार है) २१ सहसातिचार—अशुभ वचन और अशुभ विचारोंमें वचनकी और मनकी तत्काल अविचार पूर्वक प्रवृत्ति होना इसको सहसातिचार कहना चाहिए। २२ स्नेहातिचार—शरीर उपकरण वसति कुल, गाँव नगर, देश बन्धु और पार्श्वस्थ मुनि इनमें 'ये मेरे हैं' ऐसा भाव उत्पन्न होना इसका स्नेह कहते हैं। इससे उत्पन्न हुए दोषोंको स्नेहातिचार कहते हैं। २३ स्वप्नातिचार—स्वप्नमें अयोग्य पदार्थका सेवन होना उसका सुमिण (स्वप्न) कहते हैं। २४ स्वयं शोधक—आचार्यके पास आलोचना करनेपर आचार्यके प्रायश्चित्त देनेसे पूर्व ही स्वयं यह प्रायश्चित्त मैंने लिया है ऐसा विचार कर स्वयं प्रायश्चित्त लेता है, उसको स्वयं शोधक कहते हैं। स्वयं मैंने ऐसी शुद्धि की है ऐसा कथन जानना।

* बड़े-बड़े दोष भी अतिचार हो सकते हैं—दे अतिचार सामान्यके भेद।

३ अतिचार व अनाचार में अन्तर

स सि /७/२५/३६६ दण्डकशावेत्रादिभिरभिघात प्राणिनां वध न प्राणव्यपरोपणम् तत प्रागेवास्य विनिवृत्तत्वात। —डण्डा चाबुक और बेंत आदिसे प्राणियोंको मारना वध है। यहाँ वधका अर्थ प्राणोंका वियोग करना नहीं लिया है क्योंकि अतिचारके पहले ही हिंसाका त्याग कर दिया जाता है। (भावार्थ—प्राण-व्यपरोपण अतिचार नहीं है उससे तो व्रतका नाश होता है)।

सा पा /६ क्षति मन शुद्धिविधेरतिक्रम व्यतिक्रम शीलव्रतेर्विलङ्घनम्। प्रभोतिचार विषयेषु वर्तन वदन्त्यनाचारमिहातिसक्तताम्। —मनकी शुद्धिमें क्षति होना अतिक्रम है शील तथा व्रतोंका मर्यादाका उल्लंघन करना व्यतिक्रम है विषयोंमें वर्तन करना अतिचार है और विषयोंमें अत्यन्त आसक्तिका होना अनाचार है। (पु सि /३० में उद्धृत)।

४ अतिचार लगनेके कारण

स सि /७/३५/३७१ कथं पुनरस्य सचित्तादिषु प्रवृत्ति। प्रमादसमोहाभ्याम्। —प्रश्न—यह गृहस्थ सचित्तादिकमें प्रवृत्ति किस कारणसे करता है। उत्तर—प्रमाद और संमोहके कारण।

क्रमश रा वा हिं/७/३५/५८० प्रमाद तै तथा अति भूख तै तथा तीव्र राग तै होय है।

* अतिचार लगने की सम्भावना—दे सम्यग्दर्शन I २/६।

* व्रतोंमें अतिचार लगाने का निषेध—दे व्रत २।

अतिथि—स सि /७/२१/३६२ संयममविनाशयन्नततीत्यतिथि। अथवा नास्य तिथिरस्तीत्यतिथि अनियतकालागमन इत्यर्थ। —संयमका विनाश न हो, इस विधिसे जो आता है वह अतिथि है या जिसके आनेकी कोई तिथि नहीं उसे अतिथि कहते हैं। तात्पर्य यह है कि जिसके आनेका कोई काल निश्चित नहीं है, उसे अतिथि कहते हैं।

सा ध /५/४२ में उद्धृत "तिथिपर्वोत्सवाः सर्वे त्यक्ता येन महात्मना। अतिथिं तं विजानीयाच्छेषमभ्यागत विदु।" —जिस महात्माने तिथि पर्व उत्सव आदि सबका त्याग कर दिया है अर्थात् अमुक पर्व या तिथिमें भोजन नहीं करना ऐसे नियमका त्याग कर दिया है उसको अतिथि कहते हैं। शेष व्यक्तियोंको अभ्यागत कहते हैं।

चा पा /टी /२५/४५ न विद्यते तिथि प्रतिपदादिका यस्य सोऽतिथि। अथवा संयमलाभार्थमतति गच्छति उद्दण्डचर्यां करोतीत्यतिथिर्यति। —जिसको प्रतिपदा आदिक तिथि न हों वह अतिथि है। अथवा संयम पालनार्थ जो विहार करता है, जाता है उद्दण्डचर्या करता है ऐसा यति अतिथि है।

१ अतिथिसंविभाग व्रत

स सि /७/२१/३६२ अतिथये संविभागोऽतिथिसंविभागः। स चतुर्विध भिक्षोपकरणौषधप्रतिश्रयभेदात्। मोक्षार्थमभ्युद्यतायातिथये संयमपरायणाय शुद्धाय शुद्धचेतसा निरवद्या भिक्षा देया। धर्मोपकरणानि च सम्यग्दर्शनाद्युपबृंहणानि दातव्यानि। औषधमपि योग्यमुपयोजनीयम्। प्रतिश्रयश्च परमधर्मश्रद्धया प्रतिपादयितव्य इति। 'च' शब्दो वक्ष्यमाणगृहस्थधर्मसमुच्चयार्थ। —अतिथिके लिए विभाग

करना अतिथिसंविभाग है। वह चार प्रकारका है—भिक्षा, उपकरण, औषध और प्रतिश्रय अर्थात् रहनेका स्थान। जो मोक्षके लिए बद्धकक्ष है, संयमके पालन करनेमें तत्पर है और शुद्ध है, उस अतिथिके लिए शुद्ध मनसे निर्दोष भिक्षा देनी चाहिए। सम्यग्दर्शन आदिके बढ़ानेवाले धर्मोपकरण देने चाहिए। योग्य औषधकी योजना करनी चाहिए तथा परम धर्मका श्रद्धापूर्वक निवास-स्थान भी देना चाहिए। सूत्रमें 'च' शब्द है वह आगे कहे जानेवाले गृहस्थ धर्मके संग्रह करनेके लिए दिया गया है। (रा वा /७/२१, १२/१४८/१८) (रा वा /७/२१ २८/५५०/१०)।

का अ मू /३६० ३६१ तिविहे पत्तम्हि सया सद्धाइ गुणेहि संजुदो णाणी। दाणं जो देदि सयं णव-दाण-विहीहि संजुत्ता ॥३६०॥ सिक्खावयं च तिदियं तस्स हवे सव्वसिद्धि सोक्खयरं। दाणं चउविहं पि य सव्वे दाणाण सारयरं ॥३६१॥ —श्रद्धा आदि गुणोंसे युक्त जो ज्ञानी श्रावक सदा तीन प्रकारके पात्रोंको दानकी नौ विधियोंके साथ स्वयं दान देता है उसके तीसरा शिक्षा व्रत होता है। यह चार प्रकारका दान सब दानोंमें श्रेष्ठ है और सब सुखोंका व सब सिद्धियोंका करनेवाला है।

सा ध /५/४१ व्रतमतिथिसंविभाग, पात्रविशेषाय विधिविशेषेण। द्रव्यविशेषवितरण दातृविशेषस्य फलविशेषाय ॥४१॥ —जो विशेष दाताका विशेष फलके लिए विशेष विधिके द्वारा विशेष पात्रके लिए विशेष द्रव्यका दान करना है वह अतिथिसंविभाग व्रत कहलाता है।

२ अतिथिसंविभाग व्रतके पाँच अतिचार

त सू /७/३६ सचित्तनिक्षेपापिधानपरव्यपदेशमात्सर्यकालातिक्रमा —१ सचित्त कमल पत्रादिमें आहार रखना, २ सचित्तसे ढक देना ३ स्वयं न देकर दूसरेको दान देनेको कहकर चले जाना, ४ दान देते समय आदर भाव न रहना ५ साधुओंके भिक्षा कालको टालकर द्वारापेक्षण करना, ये पाँच अतिथि संविभाग व्रतके अतिचार हैं। (र क श्रा /१२१)।

* दान व दान योग्य पात्र अपात्र—दे वह वह विषय।

अतिपुरुष—किंपुरुष नामा व्यन्तर जाति देवोंका एक भेद—दे. किंपुरुष।

अतिप्रसंग—प ध पू /२८९ ननु चान्यतरेण कृतं किमथ प्राय प्रयासभारेण। अपि गौरवप्रसंगादनुपदेयाच्च वाग्विलासत्वात्।—(शंकाकार का कहना है कि) जब अस्ति नास्ति दोनोंमें से किसी एकसे ही काम चल जायेगा तो फिर दोनोंको मानकर होनेवाले प्राय प्रयास भारसे क्या प्रयोजन है। तथा दोनोंको माननेसे गौरव प्रसंग आता है अर्थात् एक प्रकारका अतिप्रसंग दोष आता है और वचनका विलास मात्र होनेसे दोनोंका मानना उपादेय नहीं है।

अतिबल—ऋषभ देव भगवान्के पूर्वके दसवें भवमें (म पु /५/२००) महाबलका पिता था (म पु /४/१३३) अन्तमें दीक्षा धारण कर ली (म पु ४/१५१-१५२)।

अतिवीर—भगवान् महावीरका अपरनाम—दे महावीर।

अतिवीर्य—(प पु /३/२७/श्लोक) राम लक्ष्मणके वनवास होनेपर (१) इसने भरतपर चढ़ाई कर दी (२५-२६) नर्तकियोंके वेषमें गुप्त रहकर (८५-८६) उन वनवासियोंने इसे वहाँ जाकर बाँध लिया (१२७ १२८) परन्तु दया पूर्ण सीताने इसे छुड़ा दिया (१४६) अन्तमें दीक्षा ले ली (१६१)।

अतिवेलंब—मानुषोत्तर पर्वतस्थ सर्वरत्न कूटका स्वामी भवनवासी वरुणकुमार देव—दे लोक ५।

अतिव्याप्त—दे लक्षण।

अतिशय—भगवान्के ३४ अतिशय—दे अर्हंत १।

अतिशायन हेतु—दे हेतु।

अतिस्थापना—दे अपकर्षण।

अतिस्थापनावलि—दे आवलि।

अत्यंताभाव—दे अभाव।

अत्यंतायोगव्यवच्छेद—दे एव।

अत्यय—रा वा /२/८ १८/१२२/२२ वाचां गोचरताऽत्ययात्।—शब्दके गोचर ही नहीं हो सकता।

अत्राणभय—दे भय।

अथाप्रवृत्तसंयत—दे संयत १ व करण ४।

अथाप्रवृत्तसंयतासंयत—दे संयतासंयत १ व करण ४।

अथालंद—भ आ वि /१५५/३५३/४ परिषहोपसर्गजयेसमर्थाः अनिगूहितबलवीर्या आत्मानं मनसा तुल्यन्ति। परिहारस्यासमर्था अथालन्दविधिमुपगन्तुकामाश्चय पञ्च सप्त नव वा ज्ञानदर्शनसम्पन्नास्तीव्रसंवेगमापन्ना स्थविरमूलनिवासिनं अवधृतात्ममामर्थ्या विदितायु-स्थितयः स्थविरं विज्ञापयन्ति। आचारो निरूप्यते - अथालन्दसंयतानां लिंगम् औत्सर्गिकं देहस्योपकारार्थम् आहारं वा वसतिं च गृहन्ति शेषं सकलं त्यजन्ति। तृणपीठकटफलकादिकम् उपधिं च न गृह्णन्ति,। अप्रतिलेखना एव व्युत्सृष्टशरीरसंस्कारा परीषहान् सहन्ते नो वा धृतिबलहीना। त्रय पञ्च वा सह प्रवर्तन्ते। वेदनया प्रतिक्रियया वर्ज्या यदा तपमातिश्रान्तस्तदा सहायहस्तावलम्बनं कुर्वन्ति। वाचनादिकं च न कुर्वन्ति। यामाष्टकेऽप्यनिद्रा एकचित्ताध्याने यतन्ते अकृतप्रतिज्ञा,लेखनां कालद्वयेऽपि कुर्वन्ति। श्मशानमध्येऽपि तेषां ध्यानमप्रतिषिद्ध ,आवश्यकेषु च प्रयतन्ते। उपकरणप्रतिलेखनां कालद्वयेऽपि कुर्वन्ति। मिथ्या मे दुष्कृतमिति निवर्तन्ते। दशविधे समाचारे प्रवर्तन्ते। दान, ग्रहण, अनुपालन, विनय सहजल्पनं च नास्ति संघेन तेषाम्। कारणमपेक्ष्य केषांचिदेक एव संलाप कार्य। यत्र क्षेत्रे सधर्मा तत्र क्षेत्रे न प्रविशन्ति। मौनावग्रहनिरता पन्थानं पृच्छन्ति, शङ्कितव्य वा द्रव्यं शय्याधरगृह वा। एवं सित एव भाषा। गृहे प्रज्वलिते न चलन्ति चलन्ति वा। व्याघ्रादिव्यालमृगाद्या यद्यापतन्ति ततोऽपसर्पन्ति न वा। पादे कण्टकालग्ने चक्षुषि रज प्रवेशे वा अपनयन्ति न वा। धर्मोपदेशं कुर्वन्ति तत्प्रव्रज्यामिच्छामि भगवत्तां पादमूले इत्युक्ता अपि न मनसापि वाञ्छन्ति। क्षेत्रत सप्ततिधर्मक्षेत्रेषु भवति। कालत सर्वदा। चारित्रत सामायिकछेदोपस्थापनयो। तीर्थत सर्वतीर्थकृतां तीर्थेषु। जन्मनि त्रिंशद्वर्षजीविता श्रामण्येन एकोन्नविंशतिवर्षा। श्रुतेन नवदशपूर्वधरा। वेदत पुमांसा नपुंसकाश्च। लेश्यया पद्मशुक्ललेश्या। ध्यानेन धर्मध्याना। संस्थानत षड्विधेष्वन्यतरसंस्थाना देशोनसप्तहस्तादि यावत्पञ्चधनु शतोत्सेधा। कालता भिन्नमुहूर्ताद्यनपूर्वकोटिकालस्थितय। विक्रियाचारणताक्षीरस्रावित्वादयश्च तेषां जायन्ते। विरागतया न सेवन्ते। गच्छविनिर्गतालंदविधिरेष व्याख्यात। गच्छप्रतिबद्धालंदकविधिरुच्यते—गच्छन्निर्गच्छन्तो यदि सक्रोशयोजने विहरन्ति। सपराक्रमो गणधरो ददाति क्षेत्राद्बहिर्गत्वार्थपदम्। तेष्वपि समर्था आगत्य शिक्षां गृह्णन्ति। एको द्वौ त्रयो वा परिज्ञानधारणा गुणसमग्रा गुरुसकाशमायान्ति। कृतप्रतिप्रश्नवार्या स्वक्षेत्रे भिक्षाग्रहणं कुर्वन्ति। यदि गच्छक्षेत्रान्तरं गणं अथालंदिका अपि गुर्वनुज्ञया यान्ति क्षेत्रम्। व्याख्यातोऽयमथालंदविधि।—(सल्लेखना धारण विधिके अन्तर्गत भक्तप्रत्याख्यान आदि अनेकों विधियोंका निरूपण है। वहाँ एक अथालंद विधि भी है। वह दो प्रकारकी है—गच्छविनिर्गत और गच्छप्रतिबद्ध। इन दोनोंमें पहले गच्छविनिर्गतका स्वरूप कहते हैं—) १ परीषह व उपसर्गको

जोनेमें मर्यादा ... परन्तु परिहार विधिको धारण करनेमें असमर्थ साधु इस विधिको धारण करते हैं। ज्ञान दर्शन सम्पन्न तथा तीव्र संसारभीरु तीन पाँच, सात अथवा नौ साधु मिलकर धारण करते हैं। धर्माचार्यकी शरणमें रहते हैं। उनका आचार बताते हैं—औत्सर्गिक (नग्न) लिंग धारण करते हैं। देहोपकारार्थ आहार वसति कमण्डलु और पिच्छिकाका आश्रय लेते हैं। तृण, चटाई, फलक आदि अन्य परिग्रह व उपधिका त्याग करते हैं। बैठते उठते आदि समय पिच्छिकासे शरीरस्पर्श रूप प्रतिलेखन नहीं करते। शरीरसंस्कारका त्याग करते हैं, परीषह सहते हैं, तीन वा पाँच आदि मिलकर वृत्ति करते हैं, वेदनाका इलाज नहीं करते, तपसे अतिशय थक जानेपर सहायकोंके हस्तादिका आश्रय लेते हैं, वाचना, पृच्छना आदिका त्याग करते हैं दिनमें व रातको कभी नहीं सोते, परन्तु न सोनेकी प्रतिज्ञा भी नहीं करते, ध्यानमें प्रयत रहते हैं, श्मशानमें भी ध्यान करनेका उन्हें निषेध नहीं है, षडावश्यक क्रियाओंमें सदा प्रयत्नशील रहते हैं सायं व प्रात पिच्छिका व कमण्डलुका संशोधन करते हैं। 'मिथ्या मे दुष्कृतम्' इतना बोलकर ही दोषोंका निराकरण कर लेते हैं, दस प्रकारके समाचारोंमें प्रवृत्ति करते हैं। संघके साथ दान, ग्रहण, विनय आदिका व्यवहार नहीं करते। कार्यवश उनमें-से केवल एक साधु ही बोलता है, जिस क्षेत्रमें सधर्मीजन हों वहाँ प्रवेश नहीं करते, मौनका नियम होते हुए भी तीन विषयोंमें बोलते हैं—मार्ग पूछना, शास्त्र विषयक प्रश्न पूछना, घरका पता पूछना। वसतिमें आग आदि लग जानेपर उसे त्याग देते हैं अथवा नहीं भी त्यागते व्याघ्रादि दुष्ट प्राणियोंके आ जानेपर मार्ग छोड़ देते हैं अथवा नहीं भी छोड़ते, कण्टक आदि लगने या आँखमें रजकण पड़नेपर उसे निकालते हैं अथवा नहीं भी निकालते। धर्मोपदेश करते हैं परन्तु दीक्षार्थीको दीक्षा देनेका मनमें विचार भी नहीं करते। क्षेत्रकी अपेक्षा ये साधु सर्व कर्मभूमियोंमें होते हैं, कालकी अपेक्षा सदा होते हैं, चारित्रकी अपेक्षा सामायिक व छेदोपस्थापना ये दो चारित्र होते हैं तीर्थकी अपेक्षा सब तीर्थकरोंके तीर्थोंमें होते हैं, ३० वर्ष पर्यन्त भोग भोगकर १९ वर्ष तक मुनि अवस्थामें रहनेके पश्चात् ही अथालंद विधि धारणके योग्य होते हैं, ज्ञानकी अपेक्षा नौ या दस पूर्वोंके ज्ञाता होते हैं वेदकी अपेक्षा पुरुष या नपुंसकवेदी होते हैं। लेश्याकी अपेक्षा पद्म व शुक्ल लेश्यावाले होते हैं, ध्यानकी अपेक्षा धर्मध्यानी होते हैं। संस्थानकी अपेक्षा छहोंमें-से किसी भी एक संस्थानवाले होते हैं, अवगाहनाकी अपेक्षा सात हाथसे ५०० धनुषतकके होते हैं, कालकी अपेक्षा विधिको धारण करनेसे पूर्व बीसी आयुसे हीन पूर्वकोटि प्रमाण उत्कृष्ट स्थितिवाले होते हैं। (मध्यम जघन्य भी यथायोग्य जानना)। विक्रिया चारण व क्षीरस्रावी आदि ऋद्धियोंके धारक होते हैं परन्तु वैराग्यके कारण उनका सेवन नहीं करते। गच्छविनिर्गत अर्थात् गच्छसे निकलकर उससे पृथक् रहते हुए अथालंद विधि करनेवाले मुनियोंका यह स्वरूप है। २ अब गच्छप्रतिबद्ध अथालंद विधिका विवेचन करते हैं।—गच्छसे निकलकर बाहर एक योजन और एक कोश (५ कोश) पर ये मुनि विहार व निवास करते हैं। शक्तिमान् आचार्य स्वयं अपने क्षेत्रसे बाहर जाकर उनको अर्थपदका अध्ययन कराते हैं। अथवा समर्थ होनेपर अथालंद विधि वाले साधु स्वयं भी आचार्यके पास जाकर अध्ययन करते हैं। परिज्ञान व धारणा आदि गुणसम्पन्न एक, दो या तीन मुनि गुरुके पास आते हैं और उनसे प्रश्नादि करके अपने स्थानपर लौट जाते हैं। यदि गच्छ क्षेत्रान्तरको विहार करता है, तो वे भी गुरुकी आज्ञा लेकर विहार करते हैं। (शेष विधि पूर्ववत् जानना)—इस प्रकार अथालंद विधिके दोनों भेदोंका कथन किया गया।

अदतधोवन—मूला ३३ अंगुलिणहावलेहणिकलीहिं पासाणछल्लियाईहिं। दंतमलासोहणयं संजमगुत्ती अदंतमणं।—अंगुली, नख, दातौन, तृणविशेष, पैनी कणी वृक्षकी छाल (वक्कल), आदि कर दाँतके मलको नहीं शुद्ध करना यह इन्द्रिय संयमकी रक्षा करनेवाला अदतधोवन मूल गुण है।

अदत्तादान—दे अस्तेय।

अदर्शन परिषह—स सि /९/९/४२७/१० परमवैराग्यभावनाशुद्धहृदयस्य विदितसकलपदार्थतत्त्वस्यार्हदायतनसाधुधर्मपूजकस्य चिरन्तनप्रव्रजितस्याद्यापि मे ज्ञानातिशयो नोत्पद्यते। महोपवासाद्यनुष्ठायिनां प्रातिहार्यविशेषा प्रादुर्भवन्निति प्रलापमात्रमनर्थिकेयं प्रव्रज्या। विफलं व्रतपरिपालनमित्येवमसमादधानस्य दर्शनविशुद्धियोगाददर्शनपरिषहसहनमवसातव्यम्।—प म वैराग्यकी भावनासे मेरा हृदय शुद्ध है, मैंने समस्त पदार्थोंके रहस्यको जान लिया है, मैं अरहन्त, आयतन, साधु और धर्मका उपासक हूँ, चिरकालसे मैं प्रव्रजित हूँ त भी मेरे अभी भी ज्ञानातिशय नहीं उत्पन्न हुआ है। महोपवास आदिका अनुष्ठान करनेवालेके प्रातिहार्य विशेष उत्पन्न हुए यह प्रलापमात्र है। यह प्रव्रज्या अनर्थक है, व्रतोंका पालन करना निरर्थक है इत्यादि बातोंका दर्शनविशुद्धिके योगसे मनमें नहीं विचार करनेवालेके अदर्शनपरिषह सहन जानना चाहिए। (रा वा /९/९ २८/६१२/१७) (चा सा /१२८/४)।

१ प्रज्ञा व अदर्शन परिषहमे अन्तर—दे प्रज्ञा परीषह।

२ अदर्शनका अर्थ अश्रद्धान क्यो अवलोकनाभाव क्यो नहीं

रा वा /९/९,२९ ३०/६१२/२३ श्रद्धानालोचनग्रहणमविशेषादिति चेत् न अव्यभिचारदर्शनार्थत्वात्।२९। स्यादेतत् श्रद्धानमालोचनमिति द्विविधं दर्शनम्, तस्याविशेषेण ग्रहणमिह प्राप्नोति, कुत अविशेषात्। न हि किंचिद्विशेषलिङ्गमिहाश्रितमस्तीति, तन्न, किं कारणम्। अव्यभिचारी दर्शनार्थत्वात्। मत्यादिज्ञानपञ्चकाव्यभिचारिश्रद्धान दर्शनम्। आलोचन तु न, श्रुतमन पर्ययोरप्रवृत्तेरतोऽस्याव्यभिचारिण श्रद्धानस्य ग्रहणमिहोपपद्यते। मनोरथपरिकल्पनामात्रमिति चेत् न वक्ष्यमाणकारणसामर्थ्यात्।३०। दर्शनमोहान्तराययोरदर्शनालाभौ। त सू /९/१४ इति।—यद्यपि दर्शनके श्रद्धान और आलोचन ये दो अर्थ होते हैं, पर यहाँ मति आदि पाँच ज्ञानोंके अव्यभिचारी श्रद्धान रूप दर्शनका ग्रहण है, आलोचन रूपदर्शन श्रुत और मन पर्यय ज्ञानोंमें नहीं होता अत उसका ग्रहण नहीं है। आगे सू सं १४ में दर्शनमोहके उदयसे ही अदर्शन परिषह बतायी जायेगी। अत दर्शनका अर्थ श्रद्धान है केवल कल्पनामात्र नहीं है।

अदिति—(ह पु /२२/५१-५३) तप भ्रष्ट नमि विनमि द्वारा ध्यानस्थ ऋषभनाथ भगवान्से राज्यकी याचना करनेपर, अपने पति धरणेन्द्रकी आज्ञासे इस देवीने उन दोनोंको विद्याओंका कोष दिया था।

अदीक्षा ब्रह्मचारी—दे ब्रह्मचारी।

अदृष्ट—कायोत्सर्गका एक अतिचार दे व्युत्सर्ग १।

अदृष्टांत वचनोदाहरणाभास—दे दृष्टान्त।

अद्धा—स सि /३/१८ अद्धा कालस्थितिरित्यर्थ।—अद्धा और कालकी स्थिति ये एकार्थवाची हैं। (ध ४/१,५,१/३१८/१) (ध १३/५,५,५०/२८४/२) (भ आ वि /२५/८६/४)।

रा वा /५/१ १६/४३३/२२ अद्धाशब्दो निपात कालवाची।—अद्धा शब्द एक निपात है, वह कालवाची है।

क पा ४/३ २२/§२१/१५/८ का अद्धा णाम। द्विदिबंधकालो।—अद्धा किसे कहते हैं? स्थिति बन्धके कालको अद्धा कहते हैं।

अद्धा असक्षेप—ध ९/१ ९-६,२३/१६७/१ असंखेपद्धा त्ति एदेसु आबाधावियप्पेसु केव णेरइयाण आउअस्स उक्कस्सणिसेयट्ठिदी संभवदि त्ति उत्तं होदि।—असंक्षेपाद्धा अर्थात् जिससे छोटा (संक्षिप्त) कोई काल न हो, ऐसे आवलीके असंख्यातवें भाग प्रमाण काल तक जितने

आबाधाके विकल्प होते हैं उनमें देव और नारकियोंके, आयुकी उत्कृष्ट निषेक स्थिति सम्भव है।

ध १४/५,६,६४५/५०३/१२ जहण्णओ आउअबंधकालो जहण्णविस्समण कालपुरस्सरो असंखेपद्धा णाम। सो जवमज्झचरिमसमयप्पहुडि ताव होदि जाव जहण्णाउअबंधकालचरिमसमओ त्ति। एसा मि असंखेपद्धा तदियतिभागम्मि चेव होदि। —जघन्य विश्रमण काल पूर्वक जघन्य आयुबन्ध काल असंक्षेपाद्धा कहा जाता है। वह यव मध्यके अन्तिम समयसे लेकर जघन्य आयु बन्धके अन्तिम समय तक होता है। यह असंक्षेपाद्धा तृतीय त्रिभागमें ही होता है।

गो जी जी प्र /५१८/९१३ असंखेपाद्धा भुज्यमानायुषोऽन्त्यावल्यसंख्येयभाग तस्मिन्नवशिष्टे प्रागेव अन्तर्मुहूर्तमात्रसमयप्रबद्धान् परभवायुर्नियमेन बद्ध्वा समाप्नोतीति नियमो ज्ञातव्य। —'असंक्षेपाद्धा जो आवलीका असंख्यातवाँ भाग प्रमाण काल भुज्यमान आयुका अवशेष रहै ताकै पहिले अन्तर्मुहूर्त काल मात्र समय प्रबद्धनिकरि परभव आयु को बाँधि पूर्ण करै है ऐसा नियम जानना।

गो क मू /२१७/११०२ आउस्स य आबाहा ण ट्ठिदिपडिभागमाउस्स। —बहुरि नहीं पाइयें है आयुकी आबाधाका संक्षेप, घाटि पना जाते ऐसा जो अद्धा काल सो असंक्षेपाद्धा कहिये है।

अद्धाच्छेद—क पा ३/३ २२/§२०/१५/३ चरिमणिसेयस्स कालो उक्कस्स अद्धाच्छेदो णाम। —(बद्ध कर्मके) अन्तिम निषेकके कालको उत्कृष्ट अद्धाच्छेद कहते हैं।

क पा ३/३,२२/§५१३/२९२/५ सयलणिसेयगयकालपहाणो अद्धाच्छेदो सयलणिसेगपहाणा ट्ठिदि त्ति। —सर्व निषेकगत काल-प्रधान अद्धाच्छेद होता है और सर्व निषेकप्रधान स्थिति होती है।

अद्धानशन—दे अनशन।

अद्धापल्य—दे गणित I/१/३,४,६।

अद्धायु—दे आयु १।

अद्धासागर—कालका प्रमाण—दे गणित I/१/५।

अद्वैत दर्शन—१ एकान्त अद्वैतका निरास—दे द्रव्य ४ २ अद्वैत दर्शनका विकास क्रम—दे दर्शन, ३ विशेष दे वेदान्त।

अद्वैत नय—प्र सा /त प्र /परि /नय स ४५ निश्चयनयेन केवलबध्यमानमुच्यमानबन्धमोक्षोचितस्निग्धरूक्षत्वगुणपरिणतपरमाणुवद्बन्धमोक्षयोरद्वैतानुवर्ति। ४५। —आत्मद्रव्य निश्चयनयसे बन्ध और मोक्षमें अद्वैतका अनुसरण करनेवाला है, अकेले बध्यमान और मुच्यमान ऐसे बंधमोक्षोचित स्निग्धत्व रूक्षत्वगुणरूप परिणत परमाणुकी भाँति।

१ ज्ञान-ज्ञेय द्वैताद्वैत नय

प्र सा /त प्र /परि /नय स २४-२५ ज्ञानज्ञेयाद्वैतनयेन महदिन्धनभारपरिणतधूमकेतुवदेकम्। २४। ज्ञानज्ञेयद्वैतनयेन परप्रतिबिम्बसंपृक्तदर्पणवदनेकम्। २५। —आत्म द्रव्य ज्ञान-ज्ञेय अद्वैतनयसे (ज्ञान और ज्ञेयके अद्वैतरूप नयसे) महान् ईंधनसमूह रूप परिणत अग्निकी भाँति एक है। २४। आत्म द्रव्य ज्ञान-ज्ञेय द्वैतरूपनयसे परके प्रतिबिम्बोंसे सम्पृक्त दर्पणकी भाँति अनेक है। २५।

अद्वैतवाद—

१ पुरुषाद्वैतवाद

गो क मू /८८१/१०६५ एक्को चेव महप्पा पुरिसो देवो य सव्ववावी य। सव्वंगणिगूढोवि य सचेयणो णिग्गुणो परमो। ८८१। —एक ही महात्मा है। सोई पुरुष है। देव है। सर्व विषै व्यापक है। सर्वांगपनै निगूढ कहिए अगम्य है। चेतनासहित है। निर्गुण है। परम उत्कृष्ट है। ऐसे एक आत्मा ही करि सबकौं मानना सो आत्मवादका अर्थ है। (स सि /८/१/५ को टिप्पणी जगरूपसहाय कृत) (और भी दे वेदान्त २)।

स म /१३/१५५/८ "सर्वं वै खल्विदं ब्रह्म नेह नानास्ति किंचन। आरामं तस्य पश्यन्ति न तत्पश्यति कश्चन" इति समयात्। "अयं तु प्रपञ्चो मिथ्यारूप, प्रतीयमानत्वात्।' —हमारे मतमें एक ब्रह्म ही सत् है। कहा भी है 'यह सब ब्रह्मका ही स्वरूप है, इसमें नानारूप नहीं हैं, ब्रह्मके प्रपञ्चको सब लोग देखते हैं परन्तु ब्रह्मको कोई नहीं देखता' तथा 'यह प्रपञ्च मिथ्या है, क्योंकि मिथ्या प्रतीत होता है।' (और भी दे वेदान्त)

अभिधान राजेन्द्र कोश- पुरुष एवैक सकललोकस्थितिसर्गप्रलयहेतु प्रलयेऽप्यलुप्तज्ञानातिशयशक्तिरिति। तथा चोक्तम्। ऊर्णनाभ इवांशूनां चन्द्रकान्त इवाम्भसाम्। प्ररोहाणामिव प्लक्ष स हेतु सर्वजन्मिनाम् इति। तथा 'पुरुष सर्वं यद् भूत यच्च भाव्यम्।' ऋ वे १०/९०। इत्यादि मन्वानां वाद पुरुषवाद। —एक पुरुष ही सम्पूर्ण लोककी स्थिति, सर्ग और प्रलयका कारण है। प्रलयमें भी उसकी अतिशय ज्ञानशक्ति अलुप्त रहती है। कहा भी है—जिस प्रकार ऊर्णनाभ रश्मियोंका चन्द्रकान्त जलका और वटबीज प्ररोहका कारण है उसी प्रकार वह पुरुष सम्पूर्ण प्राणियोंका कारण है। जो हो चुका तथा जो होगा, उस सबका पुरुष ही हेतु है। इस प्रकारकी मान्यता पुरुषवाद है।

२. विज्ञानाद्वैतवाद

न्यायकुमुदचन्द्र पृ ११९ प्रतिभासमानस्याशेषस्य वस्तुनो ज्ञानस्वरूपान्त प्रविष्टत्वप्रसिद्धे संवेदनमेव पारमार्थिक तत्त्वम्। तथाहि यदवभासते तज्ज्ञानमेव यथा सुखादि, अवभासन्ते च भावा इति। तथा यद्वेद्यते तद् ज्ञानादभिन्नम् यथा विज्ञानस्वरूपम्, वेद्यन्ते च नीलादय इत्यतोऽपि विज्ञानाद्वैतसिद्धिरिति। —प्रतिभासमान अशेष ही वस्तुओंका ज्ञानस्वरूपसे अन्त प्रविष्टपन प्रसिद्ध होनेके कारण संवेदन ही पारमार्थिक तत्त्व है। यह इस प्रकार कि जो जो भी अवभासित होता है वह ज्ञान ही है, जैसे सुखादि भाव ही अवभासित होते हैं। इसी प्रकार जो जो भी वेदन करनेमें आता है वह ज्ञानसे अभिन्न है जैसे विज्ञानस्वरूप नीलादिक पदार्थ वेदन किये जाते हैं। इसीलिए यहाँ भी विज्ञानाद्वैतवादकी सिद्धि होती है। (यु अनु /१९/२४)।

अभिधान राजेन्द्र कोश "बाह्यार्थनिरपेक्ष ज्ञानाद्वैतमेव ये बौद्धविशेषा मन्यते ते विज्ञानवादिन। तेषां राद्धान्तो विज्ञानवाद। —बाहरके ज्ञेय पदार्थोंसे निरपेक्ष ज्ञानाद्वैतको ही जो कोई बौद्ध विशेष मानते हैं वे विज्ञानवादी हैं उनका सिद्धान्त विज्ञानवाद है।

३ शब्दाद्वैतवाद

न्यायकुमुदचन्द्र पृ १३९-१४० योगिजमयोगज वा प्रत्यक्षं शब्दब्रह्मोल्लेखेऽवभासते बाह्याध्यात्मिकार्थेपूत्पद्यमानस्यास्य शब्दानुविद्धत्वेनैवोत्पत्ते, तत्संस्पर्शवैकल्ये प्रत्ययानां प्रकाशमानतया दुर्घटत्वात्। वाग्रूपता हि शाश्वती प्रत्यवमर्शिनी च, तदभावे तेषां नापर रूपमवशिष्यते। —समस्त योगज अथवा अयोगज प्रत्यक्ष शब्दब्रह्मका उल्लेख करनेवाले ही अवभासित होते हैं। क्योंकि बाह्य या आध्यात्मिक अर्थोंमें उत्पन्न होनेवाला यह प्रत्यक्ष शब्दसे अनुविद्ध ही उत्पन्न होता है। शब्दके संस्पर्शके अभावमें ज्ञानोंकी प्रकाशमानता दुर्घट है, बन नहीं सकती। वाग्रूपता नित्य और प्रत्यवमर्शिनी है, उसके अभावमें ज्ञानोंका कोई रूप शेष नहीं रहता।

* सभी अद्वैत दर्शन संग्रह नयाभासी हैं दे अनेकान्त २/९।

४ सम्यगेकान्तकी अपेक्षा

न्या दी /३/§८४/१२८/३ एवमेव परमद्रव्यार्थिकनयाभिप्रायविषय परमद्रव्यं सत्ता, तदपेक्षया 'एकमेवाद्वितीय ब्रह्म नेह नानास्ति किंचन' सद्रूपेण चेतनानामचेतनानां च भेदाभावात्। भेदे तु सद्विलक्षणत्वेन तेषामसत्त्वप्रसङ्गात्। —इसी प्रकार परम द्रव्यार्थिक नयके अभिप्रायका विषय परम सत्ता, महा सामान्य है। उसकी अपेक्षासे 'एक ही अद्वितीय ब्रह्म है यहाँ नाना अनेक कुछ भी नहीं है' इस

प्रकारका प्रतिपादन किया जाता है। क्योंकि सद्रूपसे चेतन और अचेतन पदार्थोंमें भेद नहीं है। यदि भेद माना जाये तो सबसे भिन्न होनेके कारण वे सब असत हो जायेंगे।

* द्वैत व अद्वैतका विधि निषेध — दे द्रव्य ४।

* परम अद्वैतके अपर नाम — दे मोक्षमार्ग २/५।

अध कर्म—जिन कार्योंके करनेसे जीवहिंसा होती है उन्हें अध:कर्म कहते हैं। अध कर्म युक्त किसी भी पदार्थकी मन, वचन कायसे साधुजन अनुमोदना नहीं करते और न ही ऐसा आहार व वसति आदिका ग्रहण करते हैं। इस विषयका परिचय इस अधिकारमें दिया गया है।

१ आहार सम्बन्धी अध:कर्म

मूला मू /४२३ छज्जीवणिकायाणं विराहणोद्दावणादिणिप्पण्णं। आधाकम्मं णेयं सय परकदमादसपण्णं ॥४२३॥ —पृथ्वीकाय आदि छह कायके जीवोंको दु ख देना, मारना इससे उत्पन्न जो आहारादि वस्तु वह अध कम है। वह पाप क्रिया आप कर को गयी, दूसरे कर की गयी तथा आप कर अनुमोदना की गयी जानना।

ध १३/५,४,२१/४६/८ त ओद्दावण-विद्दावण-परिदावण आरंभकदणिप्फण्णं त सव्वं आधाकम्मं णाम ॥२२॥ जीवस्य उपद्रवणम् ओद्दावणं णाम। अगच्छेदनादिव्यापार विद्दावण णाम। संतापजनन परिदावण णाम। प्राणिप्राण-वियोजन आरंभो णाम। —जो उपद्रावण विद्रावण, परितापन और आरम्भ रूप कार्यसे निष्पन्न होता है, वह सब अध कर्म है ॥२२॥ जीवका उपद्रव करना ओद्दावण कहलाता है। अग छेदन आदि व्यापार करना विद्दावण कहलाता है। सन्ताप उत्पन्न करना परिदावण कहलाता है और प्राणियोंके प्राणोंका वियोग करना आरम्भ कहलाता है।

चा सा /६८/१ षड्जीवनिकायस्योपद्रवणम् उपद्रवणम्, अगच्छेदनादिव्यापारो विद्रावणम्, सतापजनन परितापनं, प्राणिप्राणव्यपरोपणमारम्भ एवमुपद्रवणविद्रावणपरितापनारम्भक्रियया निष्पन्नमन्न स्वेन कृत परेण कारित वानुमनित वाध कर्म (जनितं) तत्सेविनोऽनशनादितपांसि प्रस्खन्ति। —षट्कायके जीव समूहोंके लिए उपद्रव होना उपद्रवण है। जीवोंके अग छेद आदि व्यापारका विद्रावण कहते हैं। जीवोंको सन्ताप (मानसिक या अन्तरग पीड़ा) उत्पन्न होनेको परितापन कहते हैं। प्राणियोंके प्राण नाश होनेका आरम्भ कहते हैं। इस प्रकार उपद्रवण विद्रावण, परितापन, आरम्भ क्रियाओंके द्वारा जो आहार तैयार किया गया हो जो अपने हाथसे किया हो अथवा दूसरेसे कराया हो, अथवा करते हुए की अनुमोदना की हो, अथवा जो नीच कर्मोंसे बनाया गया हो, ऐसे आहारको ग्रहण करनेवाले मुनियोंके उपवासादि तपश्चरण नष्ट होते हैं।

२ वसति सम्बन्धी अध कर्म

भ आ वि /२३०/४४७ तत्राद्यगमो दोषो निरूप्यते। वृक्षच्छेदस्तदानयन, इष्टकापाक, भूमिखनन, पाषाणसिकतादिभि पूरण धराया कुट्टनं, कर्दमकरणं, कीलानां करणं, अग्निनायस्तापन कृत्वा प्रताड्य क्रकचै काष्ठपाटनं वासीभिस्तक्षण परशुभिश्च्छेदन इत्येवमादिव्यापारेण षण्णां जीवनिकायानां बाधां कृत्वा स्वेन वा उत्पादिता, अन्येन वा कारिता वसतिरध कर्मशब्देनोच्यते। —वृक्ष काटकर उनको लाना, ईंटोंका समुदाय पकाना, जमीन खोदना, पाषाण, वालु इत्यादिकोंसे खड्डा भरना, जमीनको कूटना, कीचड़ करना खम्भे तैयार करना, अग्निसे लोह तपवाना करौतसे लकड़ी चीर टाकीसे छीलना, कुल्हाड़ीसे छेदन करना इत्यादि क्रियाओंसे षटकाय जीवोंको बाधा देकर स्वयं वसति बनायी हो अथवा दूसरोंसे बनवायी हो, वह वसति अध कर्मके दोषसे युक्त है।

३ अध:कर्म शरीर

ध १३/५,४,२४/४७/५ जम्हि शरीरे ठिदाण केसिं चि जीवाण कम्हि वि काले ओद्दावण-विद्दावण-परिदावणेहि मरण संभवदि त सरीराधाकम्मं णाम। —जिस शरीरमें स्थित किन्हीं जीवोंके किसी भी कालमें उपद्रावण, विद्रावण और परितापनसे मरना सभव है, वह शरीर अध कम है।

४ नारकियोंमें अध कर्म नहीं होता

ध १३/५ ४ ३१/११/५ आधाकम्म-इरियावधकम्म तवोकम्माणि णत्थि णेरइएसु आरालियसरीरस्स उदयाभावादो पचमहव्वयाभवादो। एव सत्तसु पुढवीसु। —अध कर्म ईर्यापथ कर्म, और तप कर्म नहीं होते, क्योंकि नारकियोंके औदारिक शरीरका उदय और पचमहाव्रत नहीं होते। इसी प्रकार सातों पृथिवियोंमें जानना चाहिए।

५ नारकियोंका शरीर अध कर्म नहीं

ध १३/५,४ २४/४७/३ ओद्दावणादिदसणादो णेरइयसर रमाधाकम्मं त्ति किण्ण भण्णदे। [ण] तत्थ ओद्दावण विद्दावण-परिदावणेहितो आरभाभावादो। जम्हि सरीरे ठिदाण केसिं चि जीवाणं कम्हि वि काले ओद्दावण-विद्दावण-परिदावणेहि मरण संभवदि तं सरीरमाधाकम्मं णाम ण च एद विसेसणं णेरइयसरीरे अत्थि तत्तो तेसिमवमिच्चुवज्जियाण मरणाभावादो। अथवा चउण्णं समूहो जेणेग विसेसण ण तेण पुव्वुत्तदोसो। प्रश्न - नारकियोंके शरीरमें भी उपद्रावण आदि कार्य देखे जाते हैं, इसलिए उसे अध कम क्यों नहीं कहते ? उत्तर—नहीं, क्योंकि वहाँपर उपद्रावण विद्रावण और परितापनसे आरम्भ (प्राणि प्राण वियोग) नहीं पाया जाता। जिस शरीरमें स्थित किन्हीं जीवोंके किसी भी कालमें उपद्रावण, विद्रावण और परितापनसे मरना सभव है वह शरीर अध कर्म है। परन्तु यह विशेषण नारकियोंके शरीरमें नहीं पाया जाता, क्योंकि इनसे उनकी अपमृत्यु नहीं होती, इसलिए उनका मरण नहीं होता। अथवा चूँकि उपद्रावण आदि चारोंका समुदायरूप एक विशेषण है, इसलिए पूर्वोक्त दोष नहीं आता।

६ भोगभूमिजका शरीर अध कर्म कैसे

ध १३/५,४,२४/४७/१ एव घेप्पमाणे भोगभूमिगयमणुस्सतिरिक्खाण सरीरमाधाकम्मं ण होज्ज तत्थ ओद्दावणादीणमभावादो। ण ओरालियसरीरजादिदुवारेण सवाह सरीरेण सह एयत्तमावण्णस्स आधाकम्मत्तासिद्धीदो। प्रश्न—जिस शरीरमें स्थित जीवोंके उपद्रावण आदि अन्यके निमित्तसे होते हैं, वह शरीर अध कर्म है। इस तरहसे स्वीकार करनेपर भोगभूमिके मनुष्य और तिर्यंचोंका शरीर अध कर्म नहीं हो सकेगा क्योंकि वहाँ उपद्रावण आदि कार्य नहीं पाये जाते ? उत्तर—नहीं क्योंकि औदारिक शरीररूप जातिकी अपेक्षा यह बाधा सहित शरीर और भोगभूमिजोंका शरीर एक है अत उसमें अध कर्मपनेकी सिद्धि हो जाती है।

* अध कर्म विषयक सत्, सख्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काल, अन्तर, भाव व अल्पवहुत्व रूप आठ प्ररूपणाएँ—दे वह वह नाम।

अध प्रवृत्तसयत—दे सयत १,व करण ४।

अध प्रवृत्तसयतासयत—दे संयतासयत १ व करण ४।

अध प्रवृत्तिकरण—दे करण ४।

अध प्रवृत्तिसक्रमण—दे संक्रमण ६।

अधर्म द्रव्य—दे धर्माधर्म।

अधस्तन कृष्टि—दे कृष्टि।

अधस्तन द्रव्य—दे कृष्टि।

अधस्तन द्वीप—(ज प /प्र १०५) Inner Island

अधस्तन शीर्ष—दे कृष्टि ।

अधिक—न्या सू /५/२/१३/३१५ हेतूदाहरणाधिकमधिकम् ।—हेतु और उदाहरणके अधिक होनेसे अधिक नामक निग्रह-स्थान है । (श्लो वा ४/न्या २२२/४००/१५) ।

अधिकरण—जिस धर्मीमें जो धर्म रहता है उस धर्मीको उस धर्मका (न्याय विषयक) अधिकरण कहते हैं जैसे-घटत्व धर्मका अधिकरण घट है ।

प्र सा /त प्र /१६/११ शुद्धानन्तशक्तिज्ञानविपरिणमनस्वभावस्याधारभूतत्वादधिकरणत्वमात्मसात्कुर्वाण ।—शुद्ध अनन्त शक्तियुक्त ज्ञान रूपसे परिणमित होनेके स्वभावका स्वयं ही आधार होनेसे अधिकरणताको आत्मसात् करता हुआ (इस प्रकार) स्वयमेव (अधिकरण कारक) रूप होता है ।

प्र सा /ता वृ /१६/२२ निश्चयशुद्धचैतन्यादिगुणस्वभावात्मन स्वयमेवाधारत्वादधिकरण भवति ।—यह आत्मा निश्चयसे शुद्ध चैतन्यादि गुणोंका स्वयमेव आधार होनेसे अधिकरण कारकको स्वीकार करता है ।

स सा /आ परि /शक्ति नं ४६ भाव्यमानभावाधारत्वमयी अधिकरणशक्ति ।—भावनेमें आता जो भाव इसके आधारपनमयी छयालीसवीं अधिकरण शक्ति है ।

१. अधिकरणके भेद

त सू /६/७-६ अधिकरणं जीवाजीवा ॥७॥ आद्य सरम्भसमारम्भारम्भयोगकृतकारितानुमतकषायविशेषैस्त्रिस्त्रिस्त्रिश्चतुश्चैकश ॥८॥ निर्वर्तनानिक्षेपसयोगनिसर्गा द्विचतुर्द्वित्रि भेदा परम् ॥ ९ ॥—अधिकरण जीव और अजीव रूप हैं ॥७॥ पहला जीवाधिकरण संरंभ समारंभ, आरम्भके भेदसे तीन प्रकारका, कृत, कारित और अनुमतके भेदसे तीन प्रकारका तथा कषायोंके भेदसे चार प्रकारका होता हुआ परस्पर मिलानेसे १०८ प्रकारका है ॥ ८ ॥ पर अर्थात् अजीवाधिकरण क्रमसे दो, चार, दो और तीन भेदवाले निर्वर्तना, निक्षेप, संयोग और निसर्ग रूप है ॥ ९ ॥ (भ आ /मू ८११/९५४) ।

रा वा /६/९,१२-१५/५१६/२८ अजीवाधिकरणं निर्वर्तनालक्षणं द्वेधा व्यवतिष्ठते । कुत । मूलोत्तरभेदात् । मूलगुणनिर्वर्तनाधिकरणम् उत्तरगुणनिर्वर्तनाधिकरण चेति । तत्र मूलं पञ्चविधानि शरीराणि वाङ्मन प्राणापानाश्च । उत्तरं काष्ठपुस्तकचित्रकर्मादि । निक्षेपश्चतुर्धा भिद्यते । कुत । अप्रत्यवेक्षदुष्प्रमार्जनसहसानाभोगभेदात—अप्रत्यवेक्षितनिक्षेपाधिकरण दुष्प्रमृष्टनिक्षेपाधिकरणं, सहसानिक्षेपाधिकरण, अनाभोगनिक्षेपाधिकरणं चेति । सयोगो द्विधा विभज्यते । कुत । भक्तपानोपकरण भेदात, भक्तपानसंयोगाधिकरणम् उपकरणसयोगाधिकरण चेति । निसर्गस्त्रिधा कल्प्यते । कुत । कायादिभेदात् । कायनिसर्गाधिकरणं वाङ्निसर्गाधिकरण मनोनिसर्गाधिकरण चेति ।

रा वा /६/७,५/५१३/२२ तदुभयमधिकरण दशप्रकारम्—विषलवणक्षारकटुकाम्लस्नेहाग्नि-दुष्प्रयुक्तकायवाङ्मनोयोगभेदात ।—अजीवाधिकरणोंमें निर्वर्तनालक्षण अधिकरण दो प्रकारका है । कैसे ? मूलगुणनिर्वर्तनाधिकरण और उत्तरगुणनिर्वर्तनाधिकरण । उसमें भी मूलगुणनिर्वर्तनाधिकरण ८ प्रकारका है—पाँच प्रकारके शरीर, मन वचन और प्राणापान । उत्तरगुणनिर्वर्तनाधिकरण काठ पुस्तक व चित्रादि रूपसे अनेक प्रकारका है ॥ १२॥ निक्षेपाधिकरण चार प्रकारका है । कैसे ? अप्रत्यवेक्षितनिक्षेपाधिकरण दुष्प्रमृष्टनिक्षेपाधिकरण सहसानिक्षेपाधिकरण और अनाभोगनिक्षेपाधिकरण ॥१३॥ संयोगनिक्षेपाधिकरण दो प्रकारका है । कैसे ? भक्तपानसंयोगाधिकरण और उपकरणसयोगाधिकरण ॥१४॥ निसर्गाधिकरण तीन प्रकारका है । कैसे ? कायनिसर्गाधिकरण वचननिसर्गाधिकरण और मनोनिसर्गाधिकरण ॥१५॥ तदुभयाधिकरण दश प्रकारका है—विष, लवण क्षार, कटुक आम्ल, स्निग्ध, अग्नि और दुष्प्रयुक्त मन, वचन, काय ॥ ५ ॥ (स सि./६/९/३२७), (भ आ /वि ८१२/९५७) ।

- अधिकरण
  - जीवाधिकरण
    - संरम्भ, समारम्भ, आरम्भ × मन वचन काय × ४ कषाय × कृत, कारित, अनुमोदना = १०८
  - अजीवाधिकरण
    - निर्वर्तना
      - मूलगुण निर्वर्तना
        - शरीर
          - औदारिक
          - वैक्रियक
          - आहारक
          - तैजस
          - कार्मण
        - वचन
        - मन
        - प्राण
        - अपान
      - उत्तरगुण निर्वर्तना
        - काष्ठ कर्म
        - वस्त्र कर्म
        - चित्र कर्म
    - निक्षेप
      - अप्रत्यवेक्षित
      - दुष्प्रमृष्ट
      - सहसा
      - अनाभोग
    - संयोग
      - भक्त पान
      - उपकरण
    - निसर्ग
      - मन
      - वचन
      - काय

२. निर्वर्तनधिकरण सामान्य-विशेष

स सि /६/९/३२६ निर्वर्त्यत इति निर्वर्तना निष्पादना । निक्षिप्यत इति निक्षेप स्थापना । सयुज्यत इति संयोगो मिश्रीकृतम् । निसृज्यत इति निसर्ग प्रवर्तनम् ।—निर्वर्तनाका अर्थ निष्पादना या रचना है । निक्षेपका अर्थ स्थापना अर्थात रखना है । सयोगका अर्थ मिश्रित करना अर्थात् मिलाना है और निसर्गका अर्थ प्रवर्तन है । (रा वा / ६/९,२/५१६/१) ।

भ आ /वि /८१४/९५७. निक्षिप्यत इति निक्षेप । उपकरणं पुस्तकादि, शरीरं, शरीरमलानि वा सहसा शीघ्र निक्षिप्यमाणानि भयात । कुतश्चित्कार्यान्तरकरणप्रयुक्तेन वा त्वरितेन षड्जीवनिकायबाधाधिकरणं प्रतिपद्यन्ते । असत्यामपि त्वरायां जीवा सन्ति न सन्तीति निरूपणामन्तरेण निक्षिप्यमाणं तदेवोपकरणादिक अनाभोगनिक्षेपाधिकरणमुच्यते । दुष्प्रमृष्टमुपकरणादिनिक्षिप्यमाण दुष्प्रमृष्टनिक्षेपाधिकरणं स्थाप्यमानाधिकरणं वा दुष्प्रमृष्टनिक्षेपाधिकरणम् । प्रमार्जनोत्तरकाले जीवा सन्ति न सन्तीति अप्रत्यवेक्षितं यन्निक्षिप्यते तदप्रत्यवेक्षितं निक्षेपाधिकरणम् । निर्वर्तनाभेदमाचष्टे—देहो य दुप्पजुत्तो दु प्रयुक्त शरीर हिंसोपकरणतया निर्वर्त्यत इति निर्वर्तनाधिकरण भवति । उपकरणानि च सच्छिद्राणि यानि जीवबाधानिमित्तानि निर्वर्त्यन्ते तान्यपि निर्वर्तनाधिकरण यस्मिन्सौवीरादिभाजने प्रविष्टानि म्रियन्ते ॥८१४॥ सजोजणमुवकरणाणं उपकरणानां पिच्छादीनां अन्योन्येन संयोजना । शीतस्पर्शस्य पुस्तकस्य कमण्डल्वादेर्वा आतपादिपिच्छेन प्रमार्जनं इत्यादिकम् । तहा तथा । पाणभोजणाण च पानभोजनयोश्च पानेन पान भोजनं भोजनेन भोजन पानेनेत्येवमादिकं सयोजनं । यस्य समूर्छनं सभवति सा हिंसाधिकरणत्वेनात्रोपात्ता न सर्वा । दुट्ठणिसिट्ठा मणवचिकाया दुष्टुप्रवृत्ता मनोवाक्कायप्रभेदा निसर्गशब्देनोच्यन्ते ।—निक्षेप किया जाये उसे निक्षेप कहते हैं । पिच्छी कमण्डलु आदि उपकरण पुस्तकादि शरीर और शरीरका मल इनको भयसे सहसा जल्दी फेंक देना रखना । किसी कार्यमें तत्पर रहनेसे अथवा त्वरासे पिच्छी कमण्डल्वादिक पदार्थ जब जमीन पर रखे जाते हैं तब षट्काय जीवोंको बाधा देनेमें आधाररूप होते हैं अर्थात इन पदार्थोंसे जीवोंको बाधा पहुँचती है । त्वरा नहीं होनेपर भी जीव है अथवा नहीं है इसका विचार न करके, देख भाल किये बिना ही उपकरणादि जमीनपर रखना फेंकना उसको अनाभोगनिक्षेपाधिकरण कहते हैं । उपकरणादिक वस्तु बिना साफ किये ही जमीनपर

रख देना अथवा जिसपर उपकरणादिक रखे जाते हैं उसको अर्थात् चौकी जमीन वगैरहको अच्छी तरह साफ न करना, इसको दुष्प्रमृष्ट-निक्षेपाधिकरण कहते हैं। साफ करनेपर जीव हैं अथवा नहीं हैं, यह देखे बिना उपकरणादिक रखना अप्रत्यवेक्षितनिक्षेपाधिकरण है। शरीरकी असावधानता पूर्वक प्रवृत्ति करना दुःप्रयुक्त कहा जाता है, ऐसा दुःप्रयुक्त शरीर हिंसाका उपकरण बन जाता है। इसलिए इसको देहनिर्वर्तनाधिकरण कहते हैं। जीव बाधाको कारण ऐसे छिद्र सहित उपकरण बनाना, इसको भी निर्वर्तनाधिकरण कहते हैं। जैसे—कांजी वगैरह रखे हुए पात्रमें जन्तु प्रवेश कर मर जाते हैं। पिच्छी कमण्डलु आदि उपकरणोंका संयोग करना, जैसे ठण्डे स्पर्शवाले पुस्तकका धूपसे संतप्त कमण्डलु और पिच्छीके साथ संयोग करना अथवा धूपसे तप्त हुई पिच्छीसे कमण्डलु पुस्तककी स्वच्छ करना आदिको उपकरण संयोजना कहते हैं। जिनसे सम्मूर्च्छन जीवोंकी उत्पत्ति होती ऐसे पेयपदार्थ दूसरे पेयपदार्थके साथ संयुक्त करना अथवा भोज्य पदार्थके साथ पेय पदार्थको संयुक्त करना। जिनसे जीवोंकी हिंसा होती है ऐसा ही पेय और भोज्य पदार्थोंका संयोग निषिद्ध है, इससे अन्य संयोग निषिद्ध नहीं है। ऐसा भक्तपानसंयोजना है। मन, वचन और शरीरके द्वारा दुष्ट प्रवृत्ति करना उसको निसर्गाधिकरण कहते हैं।

३ असमीक्ष्याधिकरण

स सि /७/३२/३७ असमीक्ष्यप्रयोजनमाधिक्येन करणमसमीक्ष्याधिकरणम्।—प्रयोजनका विचार किये बिना मर्यादाके बाहर अधिक काम करना असमीक्ष्याधिकरण है।

रा वा /७/३२ ४ ५/५५६/२२ असमीक्ष्य प्रयोजनमाधिक्येन करणमधिकरणम् ।४। अधिरुपरिभावे वर्तते करोति चापूर्वप्रादुर्भावे प्रयोजनम् असमीक्ष्य आधिक्येन प्रवर्तनमधिकरणम्। तत्त्रेधा कायवाङ्मनोविषयभेदात् ।५। तदधिकरणं त्रेधा व्यवतिष्ठते। कुतः कायवाङ्मनोविषयभेदात्। तत्र मानसं परानर्थकमकाव्यादिचिन्तनम्। वाग्गतं निष्प्रयोजनकथाख्यानं परपीडाप्रधानं यत्किंचनवक्तृत्वम्, कायिकं च प्रयोजनमन्तरेण गच्छन् तिष्ठन्नासीनो वा सचित्तेतरपत्रपुष्पफलच्छेदनभेदनकुट्टनक्षेपणादीनि कुर्यात्। अग्निविषक्षारादिप्रदानं चारभेत इत्येवमादि तत्सर्वमसमीक्ष्याधिकरणम्।—प्रयोजनके बिना ही अधिकता रूपसे प्रवर्तन अधिकरण कहलाता है। मन वचन और कायके भेदसे यह तीन प्रकारका है। निरर्थक काव्य आदिका चिन्तन मानस अधिकरण है। निष्प्रयोजन परपीडादायक कुछ भी बकवास वाचनिक अधिकरण है। बिना प्रयोजन बैठे या चलते हुए सचित्त या अचित्त पत्र पुष्प, फलोंका छेदन, भेदन मर्दन, कुट्टन या क्षेपण आदि करना तथा अग्नि, विष क्षार आदि देना कायिक असमीक्ष्याधिकरण है। (चा सा /१८/४)।

अधिकरण सिद्धान्त—दे सिद्धान्त।

अधिकारिणी क्रिया—दे क्रिया /३/२।

अधिगत—दे चारित्र /१।

अधिगम—मौखिक उपदेशोंको सुनकर या लिखित उपदेशों को पढ़कर जीव जो भी गुण दोष उत्पन्न करता है वे अधिगमज कहलाते हैं क्योंकि वे अधिगम पूर्वक हुए हैं। वे ही गुण या दोष यदि किन्हीं जीवोंमें स्वाभाविक होते हैं तो उन्हें निसर्गज कहते हैं। सम्यग्दर्शन व सम्यग्ज्ञान तो दो प्रकारका होता है पर चारित्र केवल अधिगमज ही होता है क्योंकि उसमें अवश्य ही किसीके उपदेशकी या अनुसरणकी आवश्यकता पड़ती है।

१ अधिगम सामान्य

स सि /१/३/१२ अधिगमोऽर्थावबोधः ।—अधिगमका अर्थ पदार्थका ज्ञान है।

रा वा /१/३, /२२/१४ अधिपूर्वाद् गमेर्भावसाधनोऽच् अधिगमनमधिगमः।—'अधि' उपसर्ग पूर्वक 'गम्' धातुसे भाव साधन अच् प्रत्यय करके अधिगम अर्थात् पदार्थका ज्ञान करना सो अधिगम है।

ध. ३/१,२ ४/११/१ अधिगमो ज्ञान प्रमाणमित्यनर्थान्तरम्।—अधिगम और ज्ञान प्रमाण ये दोनों एकार्थवाची हैं।

रा वा हि /१/६/४१ प्रमाण नय करि जीवादिका अपने स्वरूपका ज्ञानकरि ताकू अधिगम कहिये।

२. अधिगमके सामान्य भेद

त सू /१/६ प्रमाणनयैरधिगमः।—जीवादि पदार्थोंका ज्ञान प्रमाण और नयों द्वारा होता है।

स सि /१/६/२० जीवादीनां तत्त्वं प्रमाणाभ्यां नयैश्चाधिगम्यते। तत्र प्रमाणं द्विविधं स्वार्थं परार्थं च।—जीवादि पदार्थोंका स्वरूप प्रमाण और नयोंके द्वारा जाना जाता है। प्रमाणके दो भेद हैं—स्वार्थ और परार्थ। (रा वा /१/६,४/३३/११)।

न च वृ /१/६ तत्राधिगमो द्विविधः स्वार्थः परार्थश्चेति। स च द्विविधः प्रमाणनयभेदेनेति।—अधिगम दो प्रकारका है—स्वार्थ और परार्थ। और यह अधिगम प्रमाणरूप तथा नयरूप इन दो भागोंमें विभक्त है।



३. स्वार्थाधिगम

स सि /१/६/३ ज्ञानात्मकं स्वार्थम्।—स्वार्थ अधिगम ज्ञान स्वरूप है।

रा वा १/६,४/३३/१२ स्वाधिगमहेतुर्ज्ञानात्मकः प्रमाणनयविकल्पः।—स्वाधिगम हेतु ज्ञानात्मक है जो प्रमाण और नय दोनों वाला है।

स भ त /१/२ स्वार्थाधिगमो ज्ञानात्मको मतिश्रुतादिरूपः।—स्वार्थाधिगम ज्ञानात्मक है जो मति श्रुत आदि ज्ञान रूप है।

४. परार्थाधिगम

स सि /१/६/३ वचनात्मकं परार्थम्।—परार्थ अधिगम वचन रूप है।

रा वा /१/६,४/३३/१३ परार्थाधिगमहेतुर्वचनात्मकः। तेन श्रुतप्रमाणेन स्याद्वादनयसंस्कृतेन प्रतिपर्याय सप्तभङ्गीमन्तरेण जीवादयः पदार्था अधिगम्यन्ते।—वचन परार्थाधिगम हेतु है। वचनात्मक स्याद्वाद श्रुतके द्वारा जीवादिकोंको प्रत्येक पर्याय सप्तभंगी रूपसे जाना जाता है।

स भ त /१/२ परार्थाधिगमः शब्दरूपः। स च द्विविधः—प्रमाणात्मको नयात्मकश्चेति। अनयोर्द्विविधोऽपि भेदः स्यात् विधिप्रतिषेधप्राधान्यात्। इयमेव प्रमाणसप्तभङ्गी नयसप्तभङ्गी च कथ्यते।—शब्दात्मक अर्थात् वचन रूप अधिगमको परार्थाधिगम कहते हैं। यह अधिगम प्रमाण और नय रूप है। पुन विधि प्रतिषेधकी प्रधानतासे ये दोनों भेद सात भगोंमें विभक्त हैं। इसीको प्रमाणसप्तभङ्गी तथा नयसप्तभङ्गी कहते हैं।

५ निसर्गज सम्यग्दर्शन

स सि /१/३/१२ यद्बाह्योपदेशादृते प्रादुर्भवति तन्नैसर्गिकम्।—जो बाह्य उपदेशके बिना होता है, वह नैसर्गिक सम्यग्दर्शन है। (रा वा /१/३,५/२३/२३)।

श्लो वा /२/१/३/१३/८५/२८ तत्र प्रत्यासन्ननिष्ठस्य भव्यस्य दर्शनमोहोपशमादौ सत्यन्तरङ्गे हेतौ बहिरङ्गात्परोपदेशात्तत्त्वार्थज्ञानात् प्रजायमानं तत्त्वार्थश्रद्धानं निसर्गजम् प्रत्येतव्यम्।—निकट सिद्धिवाले भव्य जीवके दर्शनमोहनीय कर्मका उपशम आदिक अन्त-

रग हेतुओंके विद्यमान रहनेपर और परोपदेशको छोड़कर शेष ऋद्धि दर्शन, जिनबिम्ब दर्शन वेदना आदि बहिरंग कारणोंसे पैदा हुए तत्त्वार्थ-ज्ञानसे उत्पन्न हुआ तत्त्वार्थ श्रद्धान निसर्गज समझना चाहिए।

६ अधिगमज सम्यग्दर्शन

स सि /१/३/१२ यत्परोपदेशपूर्वकं जीवाद्यधिगमनिमित्तं तदुत्तरम्। —जो बाह्य उपदेश पूर्वक जीवादि पदार्थोंके ज्ञानके निमित्तसे होता है वह अधिगमज सम्यग्दर्शन है। (रा वा /१/३,५/१४/२३)।

ध १/१,१ १४४/गा २१२/३६५ छप्पंच-णव-विहाणं अत्थाणं जिणवरोवइट्ठाणं। आणाए अहिगमेण व सद्दहणं होइ सम्मत्तं। —जिनेन्द्र देवके द्वारा उपदिष्ट छह द्रव्य, पाँच अस्तिकाय और नव पदार्थोंका आज्ञा अथवा अधिगमसे श्रद्धान करनेको सम्यक्त्व कहते हैं। (गो जी /मू ५६१/१००६)।

गो जी /जी प्र /५६१/१३ तच्छ्रद्धानं अधिगमेन प्रमाणनयनिक्षेपनिरुक्त्यनुयोगद्वारैः विशेषनिर्णयलक्षणेन भवति। —वह श्रद्धान प्रत्यक्ष परोक्ष प्रमाण अर द्रव्यार्थिक पर्यायार्थिक नय अर नाम स्थापना द्रव्य भाव निक्षेप अर व्याकरणादिकरि साधित निरुक्ति अर निर्देश स्वामित्व आदि अनुयोग इत्यादि करि विशेष निर्णय रूप है लक्षण जाका ऐसा जो अधिगमज श्रद्धान हो है।

प्र सा /ता वृ /६३/११८/२८ परमार्थ विनिश्चयाधिगमशब्देन सम्यक्त्वं कथं भण्यत इति चेत्। परमोऽर्थ परमार्थः शुद्धबुद्धैकस्वभाव परमात्मा, परमार्थस्य विशेषणेण संशयादिरहितत्वेन निश्चय परमार्थनिश्चयरूपोऽधिगम। —परमार्थ विनिश्चय अधिगमका अर्थ सम्यक्त्व है। सो कैसे?—परम अर्थ अर्थात् परमार्थ अर्थात् शुद्ध बुद्ध एकस्वभावी परमात्मा। परमार्थके विशेषण द्वारा संशयादि रहित निश्चयको परमार्थ निश्चयरूप अधिगम कहा गया है।

७ निसर्गज व अधिगमज सम्यग्दर्शनमें अन्तर

गो क /जी प्र /५५०/७४२/२३ निसर्गजेऽर्थावबोध स्यान्न वा। यदि स्यात्तदा तदप्यधिगमजमेव। यदि न स्यात्तदानवगततत्त्व श्रद्दधीतेति। तन्न। उभयत्रान्तरङ्गकारणे दर्शनमोहस्योपशमे क्षये क्षयोपशमे वा समाने च सत्याचार्याद्युपदेशेन जातमधिगमजं तद्विना जातं नैसर्गिकमिति भेदस्य सद्भावात्। —प्रश्न—जो निसर्ग विषैं पदार्थनिका अवबोध है कि नाहिं, जौ है तो वह भी अधिगमज ही भया अर नाहीं है तो तत्त्वज्ञान बिना सम्यक्त्व कैसे नाम पाया?—उत्तर—दोउनिविषैं अन्तरंग कारण दर्शन मोहका उपशम, क्षय, क्षयोपशमकी समानता है। ताकौ होतैं तहाँ आचार्यादिकका उपदेश करि तत्त्वज्ञान होय सो अधिगम है। तीहिं बिना होइ सो निसर्गज है। यह दोनोंमें अन्तर है।

अन ध /२/४९/१७६ पर उद्धृत "यथा शूद्रस्य वेदार्थे शास्त्रान्तरसमीक्षणात्। स्वयमुत्पद्यते ज्ञानं तत्त्वार्थे कस्यचित्तथा।" —जिस प्रकार शूद्र वेदके अर्थका साक्षात् ज्ञान प्राप्त नहीं कर सकता किन्तु ग्रन्थान्तरोंको पढ़कर उसके ज्ञानको प्राप्त कर सकता है। किसी-किसी जीवके तत्त्वार्थका ज्ञान भी इसी तरहसे होता है। ऐसे जीवोंके गुरूपदेशादिके द्वारा साक्षात् तत्त्वबोध नहीं होता किन्तु उनके ग्रन्थोंके अध्ययन आदिके द्वारा स्वयं तत्त्वबोध और तत्त्वरुचि उत्पन्न हो जाती है।

अन ध /२/४९/१७६ केनापि हेतुना मोहवैधुर्यात्कोऽपि रोचते। तत्त्वं हि चर्चानायस्त कोऽपि च क्षोदयन्निधी। —जिनका मोह वेदना अभिभवादिकोंमें-से किसी भी निमित्तको पाकर दूर हो गया है, सम्यग्दर्शनको घातनेवाली सात प्रकृतियोंका बाह्य निमित्त वश जिनके उपशम क्षय या क्षयोपशम हो चुका है उनमेंसे कोई जीव तो ऐसे होते हैं कि जिनको बिना किसी चर्चाके विशेष प्रयास के ही तत्त्वमें रुचि उत्पन्न हो जाती है और कोई ऐसे होते हैं कि जो कुछ अधिक प्रयास करनेपर ही बाह्य निमित्तके अनुसार मोहके दूर हो जानेपर तत्त्वरुचिको प्राप्त होते हैं। अल्प और अधिक प्रयासका ही निसर्ग और अधिगमज सम्यग्दर्शनमें अन्तर है।

८. सर्व सम्यग्दर्शन साक्षात् या परम्परासे अधिगमज ही होते हैं

श्लो वा /२/१/३/४/६७/२६ न हि निसर्ग स्वभावो येन तत् सम्यग्दर्शनमुत्पाद्यमानुपलब्धतत्त्वार्थगोचरतया रसायनवन्नोपपद्येत। —निसर्गका अर्थ स्वभाव नहीं है जिससे कि उस स्वभावसे ही उत्पन्न हो रहा सत्ता सम्यग्दर्शन नहीं जाने हुए तत्त्वार्थोंको विषय करनेकी अपेक्षासे रसायनके समान सम्यग्दर्शन ही न बन सके, अर्थात् रसायनके तत्त्वोंको न समझ करके क्रिया करनेवाले पुरुषके जैसे रसायनकी सिद्धि नहीं हो पाती है।

श्लो वा /२/१/३/२/६३/१३ स्वयबुद्धश्रुतज्ञानमपरोपदेशमिति चेन्न, तस्य जन्मान्तरोपदेशपूर्वकत्वात् तज्जन्मापेक्षया स्वयंबुद्धत्वस्याविरोधात्। —प्रश्न—जो मुनिमहाराज स्वयबुद्ध हैं अर्थात् अपने आप ही पूर्ण श्रुतज्ञानको पैदा कर लिया है उन मुनियोंका श्रुतज्ञान तो परोपदेशकी अपेक्षा नहीं रहता अत उसको निसर्गसे जन्य सम्यग्ज्ञान कह देना चाहिए? (रा वा हि /१/३/२८)। उत्तर—ऐसा कहना ठीक नहीं है क्योंकि उन प्रत्येक बुद्ध (स्वयंबुद्ध) मुनियोंके भी इस जन्मके पूर्वके दूसरे जन्मोंमें जाने हुए आप्त उपदेशको कारण मानकर ही इस जन्ममें पूर्ण श्रुतज्ञान हो सका है। इस जन्मकी अपेक्षासे उनको स्वयबुद्ध होनेमें कोई विरोध नहीं है।

ध ६/१,९-९,३४/४३१/१ जाइस्सरण जिणबिंबदसणेहि विणा उप्पज्जमाणणइसग्गियपढमसम्मत्तस्स असंभवादो। —जातिस्मरण और जिनबिम्ब दर्शनके बिना उत्पन्न होनेवाला नैसर्गिक प्रथम सम्यक्त्व असम्भव है।

ल सा /जी प्र /६/४ चिरातीतकाले उपदेशितपदार्थधारणलाभो वास देशनालब्धिर्भवति। तुशब्देनोपदेशकरहितेषु नारकादिभवेषु पूर्वभवश्रुतधारिततत्त्वार्थस्य सस्कारबलात् सम्यग्दर्शनप्राप्तिर्भवति इति सूच्यते। —अथवा लम्बे समय पहले तत्त्वोंकी प्राप्ति देशना लब्धि है। तु शब्द करि नारकादि विषैं तहाँ उपदेश देने वाला नाहीं तहाँ पूर्व भवविषैं धार्या हुवा तत्त्वार्थके सस्कार बल तैं सम्यग्दर्शनकी प्राप्ति जाननी। (मो मा प्र /७/३८३/८)।

प्र सा /ता वृ /६३/११९ परमार्थतोऽर्थावबोधो यस्मात्सम्यक्त्वात्तत् परमार्थविनिश्चयाधिगमम्। —क्योंकि परमार्थसे सम्यक्त्वसे ही अर्थावबोध होता है इसलिए वह सम्यक्त्व ही परमार्थविनिश्चयाधिगम है।

रा वा हिं १/३/२८-२९ सम्यग्दर्शनके उपजावने योग्य बाह्य परोपदेश पहले होय है तिस तैं सम्यग्दर्शन उपजै है। पीछे सम्यग्दर्शन होय तब सम्यग्ज्ञान नाम पावै।

* सर्वथा नैसर्गिक सम्यक्त्व असम्भव है—दे सम्यग्दर्शन III/२/१।

९. क्षायिक सम्यक्त्व साक्षात् रूपसे अधिगमज व निसर्गज दोनों होते हैं

श्लो वा /२/१/३/२/२०/६४ भाषा "किन्हीं कर्मभूमिया द्रव्य मनुष्योंको केवली श्रुतकेवलीके निकट उपदेशसे और उपदेशके बिना भी क्षायिक सम्यग्दर्शन हो जाता है।

१० पाँचों ज्ञानोंमें निसर्गज व अधिगमजपना

रा वा हिं/१/३/२८ केवलज्ञान श्रुतज्ञान-पूर्वक होता है तातैं निसर्गपना नाहीं। श्रुतज्ञान परोपदेश-पूर्वक ही होता है। स्वयबुद्धके श्रुतज्ञान हो है सो जन्मान्तर के उपदेश-पूर्वक है। (तातैं निसर्गज नाहीं) मति, अवधि, मन पर्ययज्ञान निसर्गज ही हैं।

११ चारित्र तो अधिगमज ही होता है

श्लो वा /२/१/३/२/२८/६४ चारित्रं पुनरधिगमजमेव तस्य श्रुतपूर्वकत्वात् तद्विशेषस्यापि निसर्गजत्वाभावात् द्विविधहेतुकत्वं न सभवति। —चारित्र तो अधिगमसे ही जन्य है। निसर्ग (परोपदेशके बिना

अन्य कारण समूह) से उत्पन्न नहीं होता है। क्योंकि प्रथम ही श्रुतज्ञानसे जीव आदि तत्त्वोंका निर्णय कर चारित्रका पालन किया जाता है, अत श्रुतज्ञान-पूर्वक ही चारित्र है। इसके विशेष अर्थात् सामायिक, परिहारविशुद्धि आदि भी निसर्गसे उत्पन्न नहीं होते। अत चारित्र-निसर्ग व अधिगम दोनों प्रकारसे नहीं होता [अपितु अधिगमसे ही होता है।]

रा वा हि/१/३/२८ चारित्र है सो अधिगम ही है तातैं श्रुतज्ञानपूर्वक ही है।

अधिराज—दे राजा।

अधोऽधिगम—द्रव्य निक्षेपका एक भेद—दे निक्षेप ५/६।

अधोमुख—नवम नारद। अपर नाम उन्मुख—दे शलाकापुरुष ६।

अधोलोक—१ चित्र—दे लोक २/८। २ व्याख्या—दे नरक ५।

अध्यधि—१ आहारका एक दोष—दे आहार II/४। २ वसतिका एक दोष—दे वसति।

अध्ययन—दे स्वाध्याय।

अध्ययन कुशल साधु—भ आ/वि/४०३/५९२/६ स्वाध्याय कृत्वा गव्यूतिद्वयं गत्वा गोचरदेशवसतिं गत्वा तिष्ठति। यत्र विप्रकृष्टो मार्गस्तत्र सूत्रपौरुष्यामर्थपौरुष्यां वा मंगल कृत्वा याति एवं स्वाध्यायकुशलता। —जो मुनि स्वाध्याय कर दो कोस गमन करता है और जहाँ आहार मिलेगा ऐसे क्षेत्रकी वसतिमें जाकर ठहरता है। यदि मार्ग दूर होय तो सूत्रपौरुषी अथवा अर्थ पौरुषीके समय मंगल करके आगे गमन करता है। यह स्वाध्याय कुशल मुनि है।

अध्यवधि—१ आहारका दोष।—दे आहार II/४/४। २ वसतिका एक दोष।—दे वसति।

अध्यवसान—स सा/मू व आ/२७१/३५० बुद्धी ववसाओ वि य अज्झवसाणं मई य विण्णाणं। एक्कट्ठमेव सव्वं चित्तं भावो य परिणामो ॥२७१॥ स्वपरयोरविवेके सति जीवस्याध्यवसितिमात्रमध्यवसानम्। तदेव च बोधनमात्रत्वाद्बुद्धि। व्यवसानमात्रत्वाद् व्यवसाय। मननमात्रत्वान्मति। विज्ञप्तिमात्रत्वाद्विज्ञानम्। चेतनमात्रत्वाच्चित्तम्। चितो भवनमात्रत्वाद् भाव। चित्त परिणमनमात्रत्वाद् परिणाम। —बुद्धि व्यवसाय, अध्यवसान, मति विज्ञान, चित्त, भाव और परिणाम ये सब एकार्थ ही हैं। ॥२७१॥ स्व और परका ज्ञान न होनेसे जो जीवकी निश्चिति होना यह अध्यवसान है। वही बोधन मात्रपनसे बुद्धि है, निश्चयमात्रपनसे व्यवसाय है, जानन मात्रपनसे मति है, विज्ञप्तिमात्रपनसे विज्ञान है, चेतन मात्रपनसे चित्त है, चेतनके भवन मात्रपनसे भाव है और परिणमन मात्रपनसे परिणाम है। अत सब शब्द एकार्थवाची हैं।

स सा/ता वृ/६५/१५२ विकल्प यदा ज्ञेयतत्त्वविचारकाले करोति जीव तदा शुद्धात्मस्वरूपं विस्मरति तस्मिन्विकल्पे कृते सति धर्मोऽहमिति विकल्प उपचारेण घटत इति भावार्थ।

स सा/ता वृ/२७०/३४८ भेदविज्ञानं यदा न भवति तदाहं जीवान् हिनस्मीत्यादि हिंसाध्यवसानं नारकोऽहमित्यादि कर्मोदय अध्यवसानं, धर्मास्तिकायोऽहमित्यादि ज्ञेयपदार्थाध्यवसानं च निर्विकल्प शुद्धात्मानं सकाशाद्भिन्नं न जानातीति।

—ज्ञेय पदार्थका विचार करते समय जब जीव विकल्प करता है तब शुद्धात्म स्वरूपको भूल जाता है। उस विकल्पके होनेपर 'मैं धर्मास्तिकाय द्रव्य हूँ' ऐसा विकल्प उपचारसे घटता है—यह भावार्थ है। भेद विज्ञान जब नहीं होता तब 'मैं जीवोंको मारता हूँ' इस प्रकारका हिंसाध्यवसान होता है। 'मैं नारकी हूँ' इस प्रकारका कर्मोदय अध्यवसान होता है। 'मैं धर्मास्तिकाय हूँ' इस प्रकारका ज्ञेय-पदार्थ अध्यवसान होता है।

स्व स्तो/टी/७/२६ अहमस्य सर्वस्य रूपादिविषयस्य स्वामीति क्रिया 'अहंक्रिया'। ताभि प्रसक्त संलग्न प्रवृत्तो वा मिथ्या, असत्यो, अध्यवसायो, अभिनिवेश। —'मैं इन रूप आदि सर्व विषयोंका स्वामी हूँ' ऐसी क्रिया 'अहं क्रिया' है। इसके द्वारा प्रसक्त संलग्न या प्रवृत्त मिथ्या है, असत्य है, अध्यवसाय है, अभिनिवेश है।

१. अध्यवसानके भेद

स सा/आ/२१७/२९८ इह खल्वध्यवसानोदया कतरेऽपि संसारविषया, कतरेऽपि शरीरविषया। तत्र यतरे संसारविषया ततरे बन्धनिमित्ता। यतरे शरीरविषयास्ततरे उपभोगनिमित्ता। यतरे बन्धनिमित्तास्ततरे रागद्वेषमोहाद्या यतरे उपभोगनिमित्तास्ततरे सुखदुखाद्या।

स सा/आ/२८०/३४८ एतानि किल यानि त्रिविधा (अज्ञानादर्शनाचारित्रलक्षणानि) अध्यवसानानि समस्तान्यपि तानि शुभाशुभकर्मबन्धनिमित्तानि, स्वयमज्ञानादिरूपत्वात्।

—इस लोकमें निश्चयसे अध्यवसानके उदय कितने ही तो संसारके विषय हैं और कितने ही शरीरके विषय हैं। उनमें-से जितने संसारके विषय हैं उतने तो बन्धके निमित्त हैं और जितने शरीरके विषय हैं उतने उपभोगके निमित्त हैं। वहाँ जितने बन्धके निमित्त हैं उतने तो राग द्वेष मोहादिक हैं और जितने उपभोगके निमित्त हैं उतने सुखदु खादिक हैं। ये पूर्वोक्त अध्यवसान तीन प्रकारके हैं—अज्ञान, अदर्शन और अचारित्र। ये सभी शुभ अशुभ कर्म बन्धके निमित्त हैं क्योंकि ये स्वयं अज्ञानादि रूप हैं।

२ अध्यवसान विशेषके लक्षण

स सा/आ/२९०/३४८ एतानि किल यानि त्रिविधान्यध्यवसानानि समस्तान्यपि तानि शुभाशुभकर्मबन्धनिमित्तानि स्वयमज्ञानादिरूपत्वात्। तथाहि, यदिदं हिनस्मीत्याद्यध्यवसानं तदज्ञानमयत्वेन आत्मन सदहेतुकज्ञप्त्येकक्रियस्य रागद्वेषविपाकमयीनां हननादिक्रियाणां च विशेषाज्ञानेन विविक्तात्माज्ञानादस्ति तावदज्ञानं विविक्तात्मादर्शनादस्ति च मिथ्यादर्शनं विविक्तात्मानाचरणादस्ति चाचारित्रम्। यत्पुनरेष धर्मो ज्ञायत इत्याद्यध्यवसानं तदपि ज्ञानमयत्वेनात्मन सदहेतुकज्ञानैकरूपस्य ज्ञेयमयानां धर्मादिरूपाणां च विशेषाज्ञानेन विविक्तात्माज्ञानादस्ति तावदज्ञानं विविक्तात्मादर्शनादस्ति च मिथ्यादर्शनं विविक्तात्मानाचरणादस्ति चाचारित्रम्। ततो बन्धनिमित्तान्येवैतानि समस्तान्यध्यवसानानि। —ये पूर्वोक्त अध्यवसान तीन प्रकारके हैं—अज्ञान अदर्शन और अचारित्र। यह सभी शुभअशुभ कर्म बन्धके निमित्त हैं, क्योंकि ये स्वयं अज्ञानादि रूप हैं। किस तरह हैं सो कहते हैं—जो यह 'मैं जीवको मारता हूँ' इत्यादि अध्यवसान है, वह अज्ञानादि रूप है, क्योंकि आत्मा तो ज्ञायक है, इस ज्ञायकपनसे ज्ञप्ति क्रिया मात्र ही (होने योग्य) है (हनन क्रिया नहीं) इसलिए सद्रूप द्रव्य दृष्टिसे किसीसे उत्पन्न नहीं ऐसा नित्य रूप जानने मात्र ही क्रियावाला है। हनना, घातना आदि क्रियाएँ हैं वे रागद्वेषके उदयसे हैं। इस प्रकार आत्मा और घातने आदि क्रियाके भेदको न जाननेसे आत्माको भिन्न नहीं जाना, इसलिए 'मैं पर जीवका घात करता हूँ' ऐसा अध्यवसान मिथ्याज्ञान है। इसी प्रकार भिन्नात्माका श्रद्धान न होनेसे मिथ्यादर्शन है। इसी प्रकार भिन्नात्माके अनाचरणसे मिथ्याचारित्र है। 'यह धर्म द्रव्य मुझसे जाना जाता है' ऐसा अध्यवसान भी अज्ञानादि रूप ही है। आत्मा तो ज्ञानमय होनेसे ज्ञानमात्र ही है क्योंकि सद्रूप द्रव्य दृष्टिसे अहेतुक ज्ञानमात्र ही एक रूप वाला है। धर्मादिक तो ज्ञेयमय हैं। ऐसा ज्ञान ज्ञेयका विशेष न जाननेसे भिन्नात्माके अज्ञानसे 'मैं धर्म द्रव्यको जानता हूँ' ऐसा भी अज्ञान रूप अध्यवसान है। भिन्नात्माके न देखनेसे श्रद्धान न होनेसे यह अध्यवसान मिथ्यादर्शन है और भिन्नात्माके अनाचरणसे यह अध्यवसान अचारित्र है। इसलिए ये सभी अध्यवसान बन्धके निमित्त हैं।

स सा /ता वृ /२७०/३४८ शुद्धात्मसम्यक्श्रद्धानज्ञानानुचरणरूप निश्चयरत्नत्रयलक्षण भेदविज्ञानं यदा न भवति तदाहं जीवान् हिनस्मीत्यादि हिंसाध्यवसानं नारकोऽहमित्यादि कर्मोदयाध्यवसान, धर्मास्तिकायोऽयमित्यादि ज्ञेयपदार्थाध्यवसानं च निर्विकल्पशुद्धात्मनः सकाशाद्भिन्नं न जानातीति। —शुद्धात्माका सम्यक् श्रद्धान ज्ञान व अनुचरणरूप निश्चयरत्नत्रय लक्षणवाला भेदज्ञान जब नहीं होता तब 'मैं जीवोंका हनन करता हूँ' इत्यादि हिंसा आदि रूप अध्यवसान होता है। मैं नारकी हूँ' इत्यादि कर्मोदयरूप अध्यवसान होता है। 'यह धर्मास्तिकाय है' इत्यादि ज्ञेय पदार्थ अध्यवसान होता है। निर्विकल्प शुद्धात्मको इन सबसे भिन्न नहीं जानता है।

३ अध्यवसान भावोंकी अनर्थ कार्यकारिता

स सा /मू /२६६/३४३ दुक्खिदसुहिदे जीवे करेमि बंधेमि तह विमोचेमि। जा एसा मूढमई णिरत्थया साहु दे मिच्छा ॥२६६॥

स सा /आ /२६६/३४३ यदेतदध्यवसान तत्सर्वमपि परभावस्य परस्मिन्नव्याप्रियमाणत्वेन स्वार्थक्रियाकारित्वाभावात् खकुसुमं लुनामीत्यध्यवसानवन्मिथ्यारूप केवलमात्मनोऽनर्थायैव।

स सा /ता वृ /२६६/३४३ सुखितदुःखितान् जीवान् करामि, बन्धयामि, तथा विमोचयामि या एषा तव मति सा निरर्थिका निष्प्रयोजना स्फुटम्। अहो तत कारणात् मिथ्या वितथा व्यलीका भवति। —भाई! तेरी जो ऐसी मूढ़बुद्धि है कि मैं जीवोंको दुःखी-सुखी करता हूँ, बँधाता हूँ और छुड़ाता हूँ यह मोहस्वरूप बुद्धि निरर्थक है सत्यार्थ नहीं है, इसलिए निश्चयसे मिथ्या है। जो यह अध्यवसान है वह सभी मिथ्या है, क्योंकि परभावका परमें व्यापार न होनेसे स्वार्थ-क्रियाकारीपन नहीं है। परभाव परमें प्रवेश नहीं करता। जैसे कोई ऐसा अध्यवसान करे कि 'मैं आकाश-पुष्पको तोड़ता हूँ' इसी प्रकारके अध्यवसानवत् (वे सब उपर्युक्त भाव भी) मिथ्यारूप हैं मात्र अपने अनर्थके लिए ही हैं परका कुछ भी करनेवाले नहीं हैं। मैं जीवोंको सुखी व दुःखी करता हूँ, बँधाता व छुड़ाता हूँ, ऐसी जो तेरी बुद्धि है वह स्पष्टरूपसे निरर्थक व निष्प्रयोजन है। क्योंकि अन्यको दुःखी-सुखी करनेका अन्यका कार्य नहीं है। इसी कारण यह अध्यवसान मिथ्या है, वितथ है, व्यलीक है।

अध्यवसाय—म सा /आ /२५०/३३१ परजीवानहं जीवयामि परजीवैर्जीव्ये चाहमित्यध्यवसायो ध्रुवमज्ञानम्—मैं परजीवोंको जिलाता हूँ और परजीव मुझे जिलाते हैं ऐसा आशय निश्चयसे अज्ञान है। (और भी दे अध्यवसान)।

१. स्थितिबन्ध अध्यवसायस्थान

ध ११/४ २,६,१६५/३१०/६ सव्वमूलपयडीण सग उदयादो समुप्पण्णपरिणामाणं सग-सगट्ठिदिबंधकारणत्तेण ट्ठिदिबंधज्झवसाणट्ठाणाणं।—सब मूल प्रकृतियोंके अपने-अपने उदयसे जो परिणाम उत्पन्न होते हैं उनको ही अपनी-अपनी स्थितिके बन्धमें कारण होनेसे स्थितिबन्धाध्यवसानस्थान संज्ञा है।

गो जो /भाषा/३१०/१२ ज्ञानावरणादिक कर्मनि का ज्ञानकौ आवरना इत्यादिक स्वभाव करि संयुक्त रहनेको जो काल ताकौं स्थिति कहिये, तिसके सम्बन्ध कौ कारणभूत जे परिणामनिके स्थान तिनिका नाम स्थितिबन्धाध्यवसायस्थान है।

२ कषाय व स्थितिबन्धाध्यवसायस्थानमें अन्तर

ध ११/४,२,६,१६५/३१०/३ (जदि पुण कसायउदयट्ठाणाणि चेव ट्ठिदिबंधज्झवसाणट्ठाणाणि) होंति तो णेदमप्पाबहुगं घडदे, कसायोदयट्ठाणेण विणा मूलपयडिबंधाभावेण सव्वपयडिट्ठिदिबंधज्झवसाणट्ठाणाणं समाणत्तप्पसंगादो। तम्हा सव्वमूलपयडीणं सग-सग उदयादो समुप्पण्णपरिणामाणं सग सगट्ठिदिबंधकारणत्तेण ट्ठिदिबंधज्झवसाणट्ठाणाणं।—यदि कषायोदय स्थान ही स्थितिबन्धाध्यवसानस्थान हों तो यह अल्पबहुत्व घटित नहीं हो सकता है क्योंकि कषायोदय स्थानके बिना मूल प्रकृतियोंका बन्ध न हो सकनेसे सभी मूल प्रकृतियोंके स्थितिबन्धाध्यवसाय स्थानोंकी समानताका प्रसंग आता है। अतएव सब मूल प्रकृतियोंके अपने अपने उदयसे जो परिणाम उत्पन्न होते हैं उनकी अपनी-अपनी स्थितिके बन्धमें कारण होनेसे स्थितिबन्धाध्यवसायस्थान संज्ञा है।

३. अनुभाग बन्धाध्यवसायस्थानोंमें हानि वृद्धि रचना

ध ६/१ ६-७,४३/२००/३ सव्वट्ठिदिबंधट्ठाणाणं एक्केक्कट्ठिदिबंधट्ठाणाणं एक्केक्कट्ठिदिबंधज्झवसाणट्ठाणस्स हेट्ठा छव्विट्ठिकमेण असंखेज्जलोगमेत्ताणि अणुभागबंधज्झवसाणट्ठाणाणि होंति। ताणि च जहण्णकसाउदयअणुभागबंधज्झवसाणट्ठाणप्पहुडि उवरि जाव जहण्णट्ठिदि-उक्कस्सकसाउदयट्ठाणअणुभागबंधज्झवसाणट्ठाणाणि त्ति विसेसाहियाणि। विसेसो पुण असंखेज्जा लोगा।—सर्वस्थिति बन्धों सम्बन्धी एक एक स्थितिबन्धाध्यवसायस्थानके नीचे उपर्युक्त षड्वृद्धिके क्रमसे असंख्यात लोकमात्र अनुभागबन्धाध्यवसायस्थान होते हैं। वे अनुभागबन्धाध्यवसायस्थान जघन्य कषायोदय सम्बन्धी अनुभागबन्धाध्यवसायस्थानसे लेकर ऊपर जघन्य स्थितिके उत्कृष्ट कषायोदयस्थानसम्बन्धी अनुभागबन्धाध्यवसायस्थान तक विशेष-विशेष अधिक हैं। यहाँपर विशेषका प्रमाण असंख्यात लोक है।

४. अनुभाग बन्धाध्यवसायस्थानोंमें गुणहानि शलाका सम्बन्धी दृष्टिभेद

गो क /जी प्र /६६४/११६१/४ अनुभागबन्धाध्यवसायानां नानागुणहानिशलाकाः सन्ति न सन्तीत्युपदेशद्वयमस्ति।—अनुभाग बन्धाध्यवसायनि कै नाना गुणहानि शलाका हैं वा नाही हैं ऐसा आचार्यनिके मतिकरि दोऊ उपदेश हैं।

५. स्थितिबन्ध अध्यवसायस्थानोंमें हानि-वृद्धि रचना

ध ६/१ ६-७,४३/१६६/४ एक्केक्कस्स ट्ठिदिबंधट्ठाणस्स असंखेज्जा लोगा ट्ठिदिबंधज्झवसाणट्ठाणाणि जहाकमेण विसेसाहियाणि। विसेसो पुण असंखेज्जा लोगा। ताणि च ट्ठिदिबंधज्झवसाणट्ठाणाणि जहण्णट्ठाणादो जावप्पप्पणो उक्कस्सट्ठाणं ताव अणंतभागवड्ढी असंखेज्जभागवड्ढी, संखेज्जभागवड्ढी, संखेज्जगुणवड्ढी, असंखेज्जगुणवड्ढी, अणंतगुणवड्ढी त्ति छव्विधाए वड्ढीए ट्ठिदाणि। अणंतभागवड्ढिकंडयं गंतूण, एगा असंखेज्जभागवड्ढी होदि। असंखेज्जभागवड्ढिकंडयं गंतूण एगा संखेज्जभागवड्ढी होदि। संखेज्जभागवड्ढिकंडयं गंतूण एगा संखेज्जगुणवड्ढी होदि। संखेज्जगुणवड्ढिकंडयं गंतूण एगा असंखेज्जगुणवड्ढी होदि। असंखेज्जगुणवड्ढिकंडयं गंतूण एगा अणंतगुणवड्ढी होदि। एदमेगं छट्ठाणं। एरिसाणि असंखेज्जलोगमेत्ताणि छट्ठाणाणि होंति।—एक-एक स्थिति बन्धस्थानके असंख्यात लोक प्रमाण स्थितिबन्धाध्यवसाय स्थान होते हैं। जो कि यथाक्रमसे विशेष-विशेष अधिक हैं। इस विशेषका प्रमाण असंख्यात लोक है। वे स्थितिबन्धाध्यवसायस्थान जघन्य स्थानसे लेकर अपने-अपने उत्कृष्ट स्थान तक अनन्तभागवृद्धि, असंख्यात भागवृद्धि, संख्यातभागवृद्धि, संख्यातगुणवृद्धि असंख्यातगुणवृद्धि, अनन्तगुणवृद्धि, इस ६ प्रकारकी वृद्धिसे अवस्थित हैं। अनन्तभाग वृद्धिकाण्डक जाकर अर्थात् सूच्यंगुलके असंख्यातवें भाग मात्र बार अनन्तभागवृद्धि हो जानेपर एक बार असंख्यातभागवृद्धि होती है। असंख्यातभागवृद्धि काण्डक जाकर एक बार संख्यात भागवृद्धि होती है। संख्यातभागवृद्धि काण्डक जाकर एक बार संख्यातगुणवृद्धि होती है। संख्यातगुणवृद्धिकाण्डक जाकर एक बार असंख्यात गुणवृद्धि होती है। असंख्यातगुणवृद्धि काण्डक जाकर एक बार अनन्तगुण वृद्धि होती है। (यहाँ सर्वत्र काण्डकसे अभिप्राय सूच्यंगुलके असंख्यातवें भाग मात्र बारोंसे है) यह एक षड्वृद्धि रूप स्थान है। इस प्रकारके असंख्यात लोकमात्र षड्वृद्धिरूप स्थान उन स्थितिबन्धाध्यवसायस्थानोंके होते हैं।

६. पहले-पहलेवाले स्थितिबन्ध अध्यवसायस्थान अगले-अगले स्थानोंमें नहीं पाये जाते

ध ११/४,२,६,२७०/३६४/५ जाणि विदियाए ट्ठिदीए ट्ठिदिबंधज्झवसाणट्ठाणाणि ताणि तदियाए ट्ठिदीए ट्ठिदिबंधज्झवसाणट्ठाणेसु होंति त्ति ण घेत्तव्वं, पढमखंडज्झवसाणट्ठाणाणं तदियट्ठिदिअज्झवसाणट्ठाणेसु अणुवलंभादो। —जो स्थिति बन्ध अध्यवसाय स्थान (कर्मको) द्वितीय स्थिति (बन्ध) में हैं, वे तृतीय स्थितिके अध्यवसायस्थानोंमें (भी) होते हैं, ऐसा नहीं ग्रहण करना चाहिए, क्योंकि द्वितीय स्थितिके प्रथम खण्ड सम्बन्धी अध्यवसायस्थान तृतीय स्थितिके अध्यवसायस्थानोंमें नहीं पाये जाते हैं।

७ स्थिति व अनुभाग बन्ध अध्यवसायस्थानोंमें परस्पर सम्बन्ध

ध ६/१,९-७,४३/२००/३ सव्वट्ठिदिबंधट्ठाणाण एक्केक्कट्ठिदिबंधज्झवसाणट्ठाणस्स हेट्ठा छव्विड्ढिक्कमेण असंखेज्जलोगमेत्ताणि अणुभागबंधज्झवसाणट्ठाणाणि होंति। —सर्व स्थिति बन्धों सम्बन्धी एक एक स्थितिबन्धाध्यवसायस्थानके नीचे उपर्युक्त षट्वृद्धिके क्रमसे असंख्यात लोकमात्र अनुभागबन्धाध्यवसायस्थान होते हैं।

८. अनुभाग अध्यवसायस्थानोंमें परस्पर सम्बन्ध

१ मूल प्रकृति—देखो म ब ४/२०१ २८६/१६८। २ उत्तर प्रकृति—देखो म ब ५/६२६-६४८/३०२।

अध्यात्म—स सा /ता वृ /परि /पृ ५२५ निजशुद्धात्मनि विशुद्धाधारभूतेऽनुष्ठानमध्यात्मम्। —अपने शुद्धात्मामें विशुद्धताका आधारभूत अनुष्ठान या आचरण अध्यात्म है।

पं का /ता वृ /परि /पृ २५५/१० अर्थपदानामभेदरत्नत्रयप्रतिपादकानामनुकूलं यत्र व्याख्यानं क्रियते तदध्यात्मशास्त्रं भण्यते। —अभेद रूप रत्नत्रयके प्रतिपादक अर्थ और पदोंके अनुकूल जहाँ व्याख्यान किया जाता है उसे अध्यात्म शास्त्र कहते हैं।

द्र स /टी ५७/२३८ मिथ्यात्वरागादिसमस्तविकल्पजालरूपपरिहारेण स्वशुद्धात्मन्यनुष्ठानं तदध्यात्ममिति। —मिथ्यात्वरागादि समस्त विकल्प समूहके त्याग द्वारा निज शुद्धात्मामें जो अनुष्ठान प्रवृत्ति करना, उसको अध्यात्म कहते हैं।

सू पा /६/प जयचन्द "जहाँ एक आत्माके आश्रयनिरूपण करिये सो अध्यात्म है।"

अध्यात्मकमलमार्तण्ड—प राजमल्लजी (वि १६३२-१६५०) द्वारा रचित संस्कृत छन्द बद्ध आध्यात्मिक ग्रन्थ। (ती ४/८१)।

अध्यात्मनय—दे नय I/१।

अध्यात्मपदटीका—भट्टारक शुभचन्द्र (ई १५१६-१५५६) द्वारा रचित एक आध्यात्मिक ग्रन्थ। (दे शुभचन्द्र)।

अध्यात्मपद्धति—दे पद्धति।

अध्यात्मरहस्य—पं आशाधरजी द्वारा विरचित द्रव्यमन तथा भावमनका स्वरूप दर्शानेवाला योग विषयक संस्कृत पद्यबद्ध ७२ श्लोक प्रमाण ग्रन्थ। अपर नाम योगोद्दीपन। समय ई ११४३ १२४३। (ती ४/४५)।

अध्यात्मसंदोह—आचार्य योगेन्दुदेव (ई श ६ उत्तरार्ध) द्वारा विरचित अपभ्रंश दोहा बद्ध आध्यात्मिक ग्रन्थ। (दे योगेन्दुदेव)।

अध्यात्म स्थान—स सा /आ /५२/९४/६—यानि स्वपरैकत्वाध्यासे सति विशुद्धचित्परिणामातिरिक्तत्वलक्षणान्यध्यात्मस्थानानि तानि सर्वाण्यपि न सन्ति जीवस्य। —स्वपरके एकत्वका अध्यास होनेपर विशुद्ध चैतन्य परिणामसे भिन्न लक्षणवाले अध्यात्म स्थान भी जीवके लक्षण नहीं हैं।

अध्यारोप—१ एक वस्तुको भ्रमसे दूसरी जगह लगाना, २ मिथ्या या निराधार कल्पना।

अध्यास—स सा /आ /५२/९४/६ यानि स्वपरैकत्वाध्यासे सति। —स्व परके एकत्वका अध्यास होनेपर।

अध्रुव—१. मतिज्ञानका एक भेद—दे मतिज्ञान ४। २ अध्रुव बन्धी प्रकृतियाँ—दे प्रकृतिबन्ध २।

अध्वर—म पु /६७/१९३ यागो यज्ञः क्रतुः पूजा सपर्येज्याध्वरो मखः। मह इत्यपि पर्याय वचनान्यर्चनाविधेः। —याग, यज्ञ, क्रतु, पूजा, सपर्या, इज्या, अध्वर, मख और मह ये सब पूजाविधिके पर्यायवाचक शब्द हैं।

अध्वान—ध ८/३ ५/गा २/८/३ अध्वान अर्थात् बन्धकोंका। [जिस गुणस्थान तक बन्ध होता है।]

अनंगक्रीडा—रा वा /७/२८,३/५५४/११ अङ्गं प्रजननं योनिश्च ततोऽन्यत्र क्रीडा अनङ्गक्रीडा। अनेकविधप्रजननविकारेण जघनादन्यत्र चाङ्गे रतिरित्यर्थः। —लिंग तथा भग या योनि अंग है। इससे दूसरे स्थानमें क्रीडा करना सो अयोग्य अंगसे क्रीडा है अर्थात् काम सेवनके योग्य अंगोंको छोड़कर अन्य अंगोंमें या अन्य स्थलमें क्रीडा करना सो अनंगक्रीडा है।

अनंत—द्रव्यों, पदार्थों व भावों तककी संख्याओंका विविध प्रकारसे निरूपण करनेका ढंग सर्वज्ञ मतसे अन्यत्र उपलब्ध नहीं होता। ये संख्याएँ गणनाको अतिक्रान्त करके बड़ोंके कारण असंख्यात व अनंत द्वारा प्ररूपित की जाती हैं। यद्यपि अनन्त संख्याको जानना अल्पज्ञके लिए सम्भव नहीं है फिर भी उसमें एक दूसरेकी अपेक्षा तरतमता दर्शाकर बड़ी योग्यताके साथ उसका अनुमान कराया जाता है।

१ अनंतके भेद व लक्षण

१. अनंत सामान्यका लक्षण

स सि /५/९/२७५ अविद्यमानोऽन्तो येषां ते अनन्ताः। —जिनका अन्त नहीं है, वे अनन्त कहलाते हैं।

स सि /८/९/३८६ अनन्तसंसारकारणत्वान्मिथ्यादर्शनमनन्तम्। —अनन्त संसारका कारण होनेसे मिथ्यादर्शन अनन्त कहलाता है।

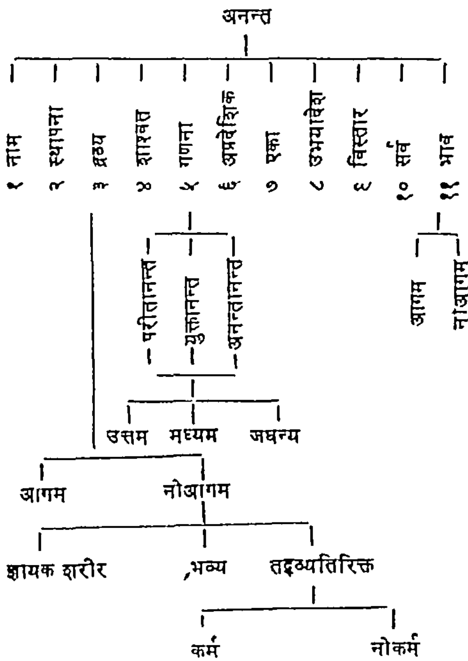
ध ३/१ २,१४०/३९२/६ न हि सान्तस्यानन्त्यं विरोधात्। सव्ययस्य निरायस्य राशेः कथमानन्त्यमिति चेन्न, अन्यथैकस्याप्यानन्त्यप्रसङ्गः। सव्ययस्यानन्तस्य न क्षयोऽस्तीत्येकान्तोऽस्ति। —सान्तको अनन्त माननेमें विरोध आता है। प्रश्न—जिस राशिका निरन्तर व्यय चालू है, परन्तु उसमें आय नहीं है तो उसको अनन्तपना कैसे बन सकता है? उत्तर—नहीं क्योंकि, यदि सव्यय और निराय राशिका भी अनन्त न माना जावे तो एकको भी अनन्तपनेका प्रसंग आ जायेगा। व्यय होते हुए भी अनन्तका क्षय नहीं होता है यह एकान्त नियम है।

ध ३/१,२ ५२/२६७/५ जो रासी एगेगरूवे अवणिज्जमाणे णिट्ठादि सो असंखेज्जो। जो पुण ण समप्पइ सो रासी अणंतो। —एक एक संख्या के घटाते जानेपर जो राशि समाप्त हो जाती है वह असंख्यात है और जो राशि समाप्त नहीं होती है वह अनन्त है। (ध ३/१,२,२/१५/८) (ध १४/५ ६,१२८/२३५/६)।

२. अनंतके भेद-प्रभेद

ध ३/१ २,३/गा ८/११/७ णाम ट्ठवणा दवियं सस्सद गणणापदेसियमणंतं। एगो उभयादेसो वित्थारो सव्वभावो य। —नामानन्त, स्थापनानन्त, द्रव्यानन्त, शाश्वतानन्त, गणनानन्त, अप्रदेशिकानन्त, एकानन्त, उभयानन्त विस्तारानन्त, सर्वानन्त और भावानन्त इस प्रकार अनन्तके ग्यारह भेद हैं।

ध ३/१,२,२/पृ /पं त दव्वाणंतं तं दुविहं आगमदो णोआगमदो य। १२/३ —तं णोआगमदो दव्वाणंतं तं तिविहं, जाणुगसरीरदव्वाणंत भवियदव्वाणंत तव्वदिरित्तदव्वाणंत चेदि। १३/३,- तं दव्वादिरित्तदव्वाणंत तं दुविहं, कम्माणंतं णोकम्माणंतमिदि। १५/१,— तं भावाणंतं तं दुविहं आगमदो णोआगमदो य। १६/६,— तं गणणाणंतं तं पि तिविहं, परित्ताणंतं जुत्ताणंत अणंताणंतमिदि। १८/३,- तं अणंताणंत तं पि तिविहं, जहण्णमुक्कस्स मज्झिममिदि। १९/२।—द्रव्यानन्त आगम व नोआगमके भेदसे दो प्रकारका है। नोआगम द्रव्यानन्त तीन प्रकारका है—ज्ञायक शरीर नोआगम द्रव्यानन्त, भव्य नोआगम द्रव्यानन्त, तद्व्यतिरिक्त नोआगम द्रव्यानन्त। तद्व्यतिरिक्त नोआगम द्रव्यानन्त दो प्रकारका है—कर्म तद्व्यतिरिक्त नोआगम द्रव्यानन्त और नोकर्म तद्व्यतिरिक्त नोआगम द्रव्यानन्त। आगम और नोआगमकी अपेक्षा भावानन्त दो प्रकारका है। गणनानन्त तीन प्रकारका है—परीतानन्त, युक्तानन्त, और अनन्तानन्त। और उपलक्षणसे परीतानन्त व युक्तानन्त भी तीन प्रकारका है—जघन्य अनन्तानन्त, उत्कृष्ट अनन्तानन्त और मध्यम अनन्तानन्त। (ति प /४/३११) (रा वा /३/३८/५/२५/२०६-२०७)।



३ नामादि ११ भेदोंके लक्षण

ध ३/१,२,२/११-१९/६ णामाणंत जीवाजीवमिस्सदव्वस्स कारणणिरवेक्खा सण्णा अणंता इदि। जं तं ट्ठवणाणंतं णामं तं कट्ठकम्मेसु वा चित्तकम्मेसु वा पोत्तकम्मेसु वा लेप्पकम्मेसु वा लेणकम्मेसु वा सेलकम्मेसु वा भित्तिकम्मेसु वा गिहकम्मेसु वा भेंडकम्मेसु वा दंतकम्मेसु वा अक्खो वा वराडयो वा जे च अण्णे ट्ठवणाए ट्ठविदा अणंतमिदि तं सव्वं ट्ठवणाणंतं णाम। आगमो गंथो सुदणाणं सिद्धंतो पवयणमिदि एगट्ठो तत्थ आगमदो दव्वाणंतं अणंतपाहुडजाणओ अणुवजुत्तो। आगमादण्णो णोआगमो। तत्थ जाणुगसरीरदव्वाणंत अणंतपाहुडजाणुगसरीरं तिकालजादं। भवियाणंत अणंतप्पाहुडजाणुगभावी जोवो। जं तं कम्माणंतं तं कम्मस्स पदेसा। जं तं णोकम्माणंत तं कडय-रुजगदीव समुद्दादि एयपदेसादि पोग्गलदव्वं वा। जं तं सस्सदाणंत तं धम्मादिदव्वगयं। कुदो। सासयत्तेण दव्वाण विणासाभावादो। जं तं गणणाणंतं तं बहुवण्णणीयं सुगमं च। जं तं अपदेसियाणंतं तं परमाणू। एकप्रदेशे परमाणौ तद्व्यतिरिक्तापरो द्वितीय प्रदेशोऽन्तव्यपदेशभाक् नास्तीति परमाणुरप्रदेशानन्तः। जं तं एयाणंतं तं लोगमज्झादो एगसेढिं पेक्खमाणे अंताभावादो एयाणंतं। जहा अपारो सागरो, अथाह जलमिदि। जं तं उभयाणंतं तं तधा चेव उभयदिसाए पेक्खमाणे अंताभावादो उभयादेसाणंतं। जं तं वित्थाराणंतं तं पदरागारेण आगास पेक्खमाणे अंताभावादो भवदि। जं तं सव्वाणंतं तं घणागारेण आगासं पेक्खमाणे अंताभावादो सव्वाणंतं भवदि। आगमदो भावाणंतं अणंतपाहुडजाणगो उवजुत्तो। जं तं णोआगमदो भावाणंतं तं तिकालजादं अणंतपज्जयपरिणदजीवादिदव्वं। —१ नामानन्त—कारणके बिना ही जीव अजीव और मिश्र द्रव्यकी 'अनन्त' ऐसी संज्ञा करना नाम अनन्त है (११/६)। २. स्थापनानन्त—काष्ठ कर्म चित्रकर्म पुस्त (वस्त्र) कर्म, लेप्यकर्म, लेनकर्म, शैलकर्म, भित्तिकर्म, गृहकर्म, भेंडकर्म अथवा दन्तकर्ममें अथवा अक्ष (पासा) हो या कौड़ी हो अथवा कोई दूसरी वस्तु हो उसमें 'यह अनन्त है' इस प्रकारकी स्थापना करना स्थापनानन्त है (११/६)। ३ द्रव्यानन्त—द्रव्यानन्त आगम नोआगमके भेदसे दो प्रकारका है। आगम, ग्रन्थ, श्रुतज्ञान सिद्धान्त और प्रवचन ये एकार्थवाची शब्द हैं (१२/३)। १ आगम द्रव्यानन्त—अनन्त विषयक शास्त्रको जाननेवाले परन्तु वर्तमानमें उसके उपयोगसे रहित जीवको आगमद्रव्यानन्त कहते हैं। (१२/११)। २ नोआगम द्रव्यानन्त—[वह नोआगम द्रव्यानन्त तीन प्रकारका है—ज्ञायक शरीर, भव्य और तद्व्यतिरिक्त] उनमेंसे अनन्त विषयक शास्त्रको जाननेवाले (जीव) के तीनों कालोंमें होनेवाले शरीरको ज्ञायक शरीर नोआगम द्रव्यानन्त कहते हैं (१३/३)। जो जीव भविष्यकालमें अनन्त विषयक शास्त्रको जानेगा उसे भावि नोआगम द्रव्यानन्त कहते हैं। तद्व्यतिरिक्त नोआगम द्रव्यानन्त दो प्रकारका है—कर्म तद्व्यतिरिक्त और नोकर्म तद्व्यतिरिक्त। ज्ञानावरणादिक आठ कर्मोंके प्रदेशोंको कर्म तद्व्यतिरिक्त नोआगमद्रव्यानन्त कहते हैं। कटक (कंकण) रुचक (तावीज) द्वीप और समुद्रादिक अथवा एकप्रदेशादिक पुद्गल द्रव्य ये सब नोकर्मतद्व्यतिरिक्त नोआगमद्रव्यानन्त हैं (१५/१)। ४ शाश्वतानन्त—शाश्वतानन्त धर्मादि द्रव्योंमें रहता है क्योंकि धर्मादि द्रव्य शाश्वतिक होनेसे उनका कभी भी विनाश नहीं होता। अन्त विनाशको कहते हैं। जिसका अन्त अर्थात् विनाश नहीं होता उसको अनन्त कहते हैं (१५/४)। ५ गणनानन्त—गणनानन्त बहुवर्णनीय है तथा सुगम है (दे आगे पृथक् लक्षण)। ६ अप्रदेशानन्त—एक परमाणुको अप्रदेशानन्त कहते हैं। क्योंकि, एकप्रदेशी परमाणुमें उस एक प्रदेशको छोड़कर 'अन्त' इस संज्ञाको प्राप्त होनेवाला दूसरा प्रदेश नहीं पाया जाता है, इसलिए परमाणु अप्रदेशानन्त है (१५/६)। ७ एकानन्त—लोकके मध्यसे आकाशके प्रदेशोंकी एक श्रेणीको (एक दिशामें) देखनेपर उसका अन्त नहीं पाया जाता, इसलिए उसको एकानन्त कहते हैं—जैसे अथाह समुद्र अथाह जलादि। Unidirectional infinite (ज प /प्र १०५)। ८ उभयानन्त—लोकके मध्यसे आकाश प्रदेश पंक्तिको दो दिशाओंमें देखनेपर उनका अन्त नहीं पाया जाता है, इसलिए उसे उभयानन्त कहते हैं। ९ विस्तारानन्त—आकाशको प्रतर रूपसे देखनेपर उसका अन्त नहीं पाया जाता इसलिए उसे विस्तारानन्त कहते हैं (१६/७)। १० सर्वानन्त—आकाशको घन रूपसे देखनेपर उसका अन्त नहीं पाया जाता इसलिए उसे सर्वानन्त कहते हैं (१६/८)। ११ भावानन्त—आगम और नोआगमकी अपेक्षा भावानन्त दो प्रकारका है। १ आगम भावानन्त—अनन्त विषयक शास्त्रको जाननेवाले और वर्तमानमें उसके उपयोगसे उपयुक्त जीवको आगम भावानन्त कहते हैं। २ नोआगम भावानन्त—त्रिकाल जात अनन्त पर्यायोंसे परिणत जीवादि द्रव्यको नोआगम भावानन्त कहते हैं।

४. जघन्यादि परीतानन्तके लक्षण

रा वा ३/३८/५/२०७/७ यज्जघन्या संख्येयासंख्येयं तद्विरलीकृत्य पूर्वविधिना त्रीन्वारान् वर्गितसंवर्गित उत्कृष्टासंख्येयासंख्येयं प्राप्नोति। ततो धर्माधर्मैकजीवलोकाकाशप्रदेशप्रत्येकशरीरजीवबादरनिगोतशरीराणि षडप्येतान्यसंख्येयानि स्थितिबन्धाध्यवसायस्थानान्यनुभागबन्धाध्यवसायस्थानानि योगविभागपरिच्छेदरूपाणि चासंख्येयलोकप्रदेशपरिमाणान्युत्सर्पिण्यवसर्पिणीसमयांश्च प्रक्षिप्य पूर्वोक्तराशी त्रीन्वारान् वर्गितसंवर्गितं कृत्वा उत्कृष्टासंख्येयासंख्येयमतीत्य जघन्यपरीतानन्तं गत्वा पतितम्। यज्जघन्यपरीतानन्त तत्पूर्ववद्वर्गितसंवर्गितमुत्कृष्टपरीतानन्तमतीत्य जघन्ययुक्तानन्तं गत्वा पतितम्। तत एकरूपेऽपनीते उत्कृष्टपरीतानन्तं तद्भवति। मध्यममजघन्योत्कृष्टपरीतानन्तम्। = जघन्य संख्येयासंख्येय (दखो असंख्यात) को विरलन कर पूर्वोक्त विधिसे (दे नीचे) तीन बार वर्गित संवर्गित करनेपर भी उत्कृष्ट संख्येयासंख्येय नहीं होता। इसमें धर्म, अधर्म, एक जीव व लोकाकाशके प्रदेश, प्रत्येक शरीर, बादर निगोद शरीर ये छहों असंख्येय, स्थिति बन्धाध्यवसाय स्थान, अनुभाग बन्धाध्यवसाय स्थान, योगके अविभाग प्रतिच्छेद उत्सर्पिणी अवसर्पिणी कालके समयोंको जोड़कर तीन बार वर्गित संवर्गित करनेपर उत्कृष्टासंख्येयासंख्येयको उल्लंघकर जघन्यपरीतानन्तमें जाकर स्थित होता है। यह जो जघन्य परीतानन्त उसको पूर्ववत् वर्गितसंवर्गित करनेपर उत्कृष्ट परीतानन्तको उल्लंघकर जघन्य युक्तानन्तमें जाकर गिरता है। उसमें-से एक कम करनेपर उत्कृष्ट परीतानन्त हो जाता है। मध्यम परीतानन्त इन दोनों सीमाओंके बीचमें अजघन्य व अनुत्कृष्ट रूपवाला है। (ति प ४/३१०/१८१) (त्रि सा ४८-४६)।

५. वर्गित संवर्गित करनेकी प्रक्रिया

ध ६/प्र २३ (ध ३/१,२,२/२०)
अ अ ज = जघन्य असंख्यातासंख्यात

[यही राशि]

$$\text{यदि क}' = \left[\left\{ (\text{अ अ ज})^{(\text{अ अ ज})} \right\}^{\left\{ (\text{अ अ ज})^{(\text{अ अ ज})} \right\}} \right]$$

'ख' = क + (धर्म व अधर्म द्रव्य तथा एक जीव व लोकाकाशके प्रदेश + प्रत्येक शरीर जीव + बादर निगोद शरीर ये छह)

$$\text{'ग} = \left[\left\{ (\text{ख})^{(\text{ख})^{(\text{ख})}} \right\}^{\left\{ (\text{ख})^{(\text{ख})^{(\text{ख})}} \right\}} \right] + \text{४ निम्नराशि}$$

४ राशि = स्थिति बन्धाध्यवसाय स्थान + अनुभाग बन्धाध्यवसाय स्थान + योगके अविभाग प्रतिच्छेद + उत्सर्पिणी अवसर्पिणी कालोंके कुल समय।

$$\text{तो जघन्य परीतानन्त} = \text{न प ज} = \left[\left\{ (\text{ग})^{(\text{ग})^{(\text{ग})}} \right\}^{\left\{ (\text{ग})^{(\text{ग})^{(\text{ग})}} \right\}} \right]$$

मध्यम परीतानन्त = न.प म = > न प ज, किन्तु < न प उ अर्थात् न प ज से बड़ा और न प उ से छोटा।
उत्कृष्ट परीतानन्त = न प उ = न प ज − १

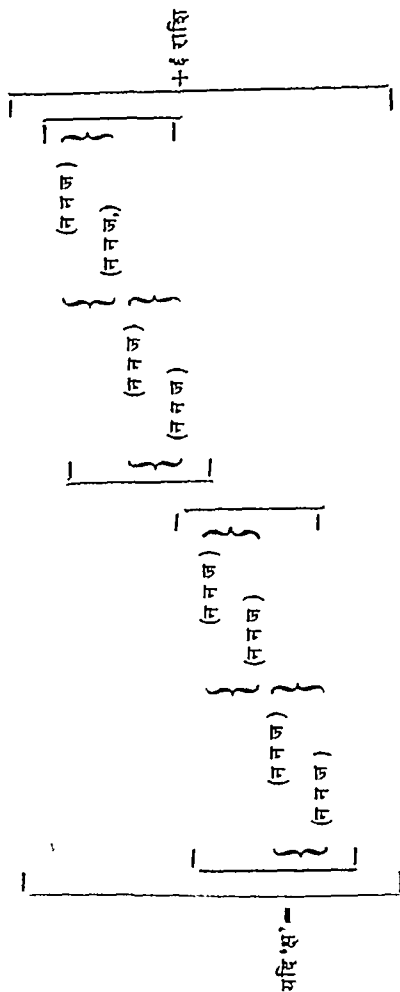
६ जघन्यादि युक्तानन्तके लक्षण

रा वा /३/३८,५/२०७/१४ यज्जघन्यपरीतानन्तं तत्पूर्ववद्वर्गितसंवर्गितमुत्कृष्टपरीतानन्तमतीत्य जघन्ययुक्तानन्तं गत्वा पतितम्। यज्जघन्ययुक्तानन्तं तद्विरलीकृत्यान्योन्याभ्यस्ते कृते जघन्ययुक्तानन्त दत्वा सकृद्वर्गितमुत्कृष्टयुक्तानन्तमतीत्य जघन्यमनन्तानन्तं गत्वा पतितम्। तत एकरूपेऽपनीते उत्कृष्टयुक्तानन्तं भवति। मध्यममजघन्योत्कृष्टयुक्तानन्तम्। = जघन्य परीतानन्त पूर्ववत् वर्गित, संवर्गित उत्कृष्ट परीतानन्तको उल्लंघ कर जघन्य युक्तानन्तमें जाकर स्थित होता है। इस जघन्य युक्तानन्तका विरलन कर प्रत्येकपर जघन्ययुक्तानन्तको रख उन्हें परस्पर वर्ग करनेपर उत्कृष्ट युक्तानन्तको उल्लंघकर जघन्य परीतानन्त (जघन्य युक्तानन्त) को प्राप्त होता है अर्थात् (जघन्य युक्तानन्त) यह राशि जघन्य अनन्तानन्तके बराबर है। इसमें से एक कम करनेपर उत्कृष्ट युक्तानन्त होता है। मध्यम युक्तानन्त इन दोनोंकी सीमाओंके बीचमें अजघन्य व अनुत्कृष्ट रूप है। (ति प /४/३११) (त्रि सा / ४६-४७)।

७ जघन्यादि अनन्तानन्तके लक्षण

रा वा /३/३८,५/२०७/१६ यज्जघन्ययुक्तानन्तं तद्विरलीकृत्यान्योन्याभ्यस्ते कृते जघन्ययुक्तानन्त दत्वा सकृद्वर्गितमुत्कृष्टयुक्तानन्तमतीत्य जघन्यानन्तानन्तं गत्वा पतितम्। यज्जघन्यानन्तानन्तं तद्विरलीकृत्य पूर्ववत्त्रीन्वारान् वर्गितसंवर्गितमुत्कृष्टानन्तानन्तं न प्राप्नोति तत सिद्धनिगोतजीववनस्पतिकायातीतानागतकालसमयाः सर्वपुद्गलसर्वाकाशप्रदेशधर्माधर्मास्तिकायागुरुलघुगुणानन्तान् प्रक्षिप्य प्रक्षिप्य त्रीन् वारान् वर्गितसंवर्गिते कृते उत्कृष्टानन्तानन्तं न प्राप्नोति ततोऽनन्ते केवलज्ञाने दर्शने च प्रक्षिप्ते उत्कृष्टानन्तानन्तं भवति। तत एकरूपेऽपनीतेऽजघन्योत्कृष्टानन्तानन्तं भवति। = जघन्य युक्तानन्तका विरलन कर प्रत्येकपर जघन्य युक्तानन्तको रख उन्हें परस्पर वर्ग (जघन्य युक्तानन्त) करनेपर अर्थात् (जघन्य युक्तानन्त) उत्कृष्ट युक्तानन्तसे आगे जघन्य अनन्तानन्तमें जाकर प्राप्त होता है इस जघन्य अनन्तानन्तको पूर्ववत् विरलीकृत कर तीन बार वर्गित संवर्गित करनेपर उत्कृष्ट अनन्तानन्त प्राप्त नहीं होता है। उसमें सिद्ध जीव, निगोद जीव, वनस्पति काय वाले जीव, अतीत व अनागत कालके समय, सर्व पुद्गल, सर्व आकाश प्रदेश, धर्म व अधर्मास्तिकाय द्रव्योंके अगुरुलघु गुणोंके अनन्त अविभाग प्रतिच्छेद जोड़ें। फिर तीन बार वर्गित संवर्गित करें। तब भी उत्कृष्ट अनन्तानन्त नहीं होता है। अतः उसमें केवलज्ञान व केवलदर्शनके (अर्थात् इनके सर्व अविभागी प्रतिच्छेदोंको) जोड़ें, तब उत्कृष्ट अनन्तानन्त होता है। उसमें-से एक कम करनेपर अजघन्योत्कृष्ट या मध्यम अनन्तानन्त होता है। (ति प /४/३११) (ध ३/१,२,२/१८/५) (त्रि सा /४७-५१)

(ध ५/प्र २४) जघन्य अनन्तानन्त—न न ज ।



छ राशि—सिद्ध+साधारण वनस्पति निगोद+वनस्पति काय+अतीत व अनागत कालके समय या व्यवहार काल+पुद्गल+अलोकाकाश ।

'प्र'— [{ (क्ष क्ष) (क्ष क्ष) } { (क्ष क्ष) (क्ष क्ष) }] +दो राशि

दो राशि—धर्म व अधर्म द्रव्यके अगुरुलघु गुणोंके अविभाग प्रतिच्छेद ।

'ख'— [{ (प्र प्र) (प्र प्र) } { (प्र प्र) (प्र प्र) }]

तथ केवल ज्ञान राशि > ख'

उत्कृष्ट अनन्तानन्त—न न उ—ख+केवलज्ञान व केवलदर्शनके अविभाग प्रतिच्छेद

२ अनन्त निर्देश

१. अनन्त वह है जिसका कभी अन्त न हो।

ध १/१ १,१४१/३६२/६ न हि सान्तस्यानन्त्यं विरोधात् । सव्ययनिरायस्य राशे कथमानन्त्यमिति चेन्न, अन्यथैकस्याप्यानन्त्यप्रसङ्ग । सव्ययस्यानन्तस्य न क्षयोऽस्तीत्येकान्तोऽस्ति स्वसंख्येयासंख्येय भागव्ययस्य राशेरनन्तस्यापेक्षया तद्द्वित्र्यादिसंख्येयराशिव्ययतो न क्षयोऽपोत्यभ्युपगमात् । अथ पुद्गलपरिवर्तनकालस्यानन्तस्यापि क्षय दर्शनादनैकान्तिक आनन्त्यहेतुरिति चेन्न, उभयोर्भिन्ननिबन्धत प्राप्तानन्तयो साम्याभावतोऽर्द्धपुद्गलपरिवर्तनस्य वास्तवानन्त्याभावात् । तद्यथा अर्द्ध पुद्गलपरिवर्तनकाल सक्षयोऽप्यनन्त छद्मस्थैरनुपलब्धपर्यन्तत्वात् । केवलमनन्तस्तद्विषयत्वाद्वा । जीवराशिस्तु पुन संख्येयराशिक्षयोऽपि निर्मूलप्रलयाभावादनन्त इति । किं च सव्ययस्य निरवशेषक्षयेऽभ्युपगम्यमाने कालस्यापि निरवशेषक्षया जायेत सव्ययत्व प्रत्यविशेषात् । अस्तु चेन्न, सकलपर्यायप्रक्षयतोऽशेषस्य वस्तुन प्रक्षीणस्वलक्षणस्याभावापत्ते ।—जो राशि सान्त होती है उसमें अनन्तपन नहीं बन सकता है, क्योंकि सान्तको अनन्त माननेमें विरोध आता है । प्रश्न—जिस राशिका निरन्तर व्यय चालू है, परन्तु इसमें आय नहीं होती है तो उसको अनन्तपना कैसे बन सकता है ? उत्तर—नहीं, क्योंकि यदि सव्यय और निराय राशिको भी अनन्त न माना जावे तो एकको भी अनन्त माननेका प्रसंग आ जायेगा । व्यय होते हुए भी अनन्तका क्षय नहीं होता, यह एकान्त नियम है, इसलिए जिसके संख्यातवें और असंख्यातवें भागका व्यय हो रहा है ऐसी राशिका, अनन्तकी अपेक्षा उसकी दो तीन आदि संख्यात राशिके व्यय होनेसे भी क्षय नहीं होता है, ऐसा स्वीकार किया है । प्रश्न—अर्ध पुद्गल परिवर्तन रूप काल अनन्त होते हुए भी उसका क्षय देखा जाता है । इसलिए भव्य राशिके क्षय न होनेमें जो अनन्त रूप हेतु दिया है वह व्यभिचरित हो जाता है ? उत्तर—नहीं, क्योंकि भिन्न-भिन्न कारणोंसे अनन्तपनको प्राप्त भव्य राशि और अर्धपुद्गल परिवर्तन काल वास्तवमें अनन्त रूप नहीं है । आगे इसीका स्पष्टीकरण करते हैं ।—अर्धपुद्गल परिवर्तनकाल क्षय सहित होते हुए भी इसलिए अनन्त है कि छद्मस्थ जीवोंके द्वारा उसका अन्त नहीं पाया जाता है । किन्तु केवलज्ञान वास्तवमें अनन्त है । अथवा अनन्तको विषय करनेवाला होनेसे वह अनन्त है । जीव राशि तो, उसका संख्यातवें भाग रूप राशिके क्षय हो जानेपर भी निर्मूल नाश नहीं होनेसे, अनन्त है । अथवा ऊपर जो भव्य राशिके क्षय होनेमें अनन्त रूप हेतु दे आये हैं, उसमें छद्मस्थ जीवोंके द्वारा अनन्तकी उपलब्धि नहीं होती है, इस अपेक्षाके बिना ही, यह विशेषण लगा देनेसे अनैकान्तिक दोष नहीं आता है । दूसरे व्यय सहित अनन्तके सर्वथा क्षय मान लेनेपर कालका भी सर्वथा क्षय हो जायेगा, क्योंकि व्यय सहित होनेके प्रति दोनों समान हैं । प्रश्न—यदि ऐसा ही मान लिया जाये तो क्या हानि है ? उत्तर—नहीं, क्योंकि ऐसा माननेपर कालकी समस्त पर्यायोंके क्षय हो जानेसे दूसरे द्रव्योंकी स्वलक्षण रूप पर्यायोंका भी अभाव हो जायेगा । और इसलिए समस्त वस्तुओंके अभावको आपत्ति आ जायेगी । (ध ४/१,५,४/३३८/४) ।

स म /२६/श्लो २ में उद्धृत ३३२/५ अत्यन्यूनातिरिक्तत्वै र्युज्यते परिमाणवत् । वस्तुन्यपरिमेये तु नून तेषामसंभव ।२।—अपरिमित वस्तुका न कभी अन्त होता है, न कभी घटती है और न समाप्त होती है ।

द्र सं /टी /३७/१५७ यथा भावितकाले समयानां क्रमेण गच्छतां यद्यपि भाविकालसमयराशे स्तोकत्व भवति तथाप्यवसानं नास्ति । तथा मुक्ति गच्छतां जीवानां यद्यपि जीवराशे स्तोकत्वं भवति

तथाप्यवसानं नास्ति।—क्रमसे जाते हुए जो भविष्यत्कालके समय, उनसे यद्यपि भविष्यत्कालके समयोंकी राशिमें कमी होती है फिर भी उस समय-राशिका कभी अन्त न होगा, इसी प्रकार मुक्तिमें जाते हुए जीवोंसे यद्यपि जगत्में जीवराशिकी न्यूनता होती है तो भी उस राशिका अन्त नहीं होता।

२ अनन्तकी सिद्धि

रा वा /५/९,१-५/४५२/३४ न च तेन परिच्छिन्नमित्यत सान्तम्। अनन्तेनानन्तमिति ज्ञातत्वात्। नात्र सर्वे प्रवादिनो विप्रतिपद्यन्ते केचित्तावदाहु -'अनन्ता लोकधातव ' इति। अपरे मन्यन्ते—दिक्कालात्माकाशानां सर्वगतत्वाद् अनन्तत्वमिति। इतरे ब्रुवते प्रकृतिपुरुषयोरनन्तत्वं सर्वगतत्वादिति। न चैतेषामनन्तत्वादपरिज्ञानम्, नापि परिज्ञानत्वमात्रादेव तेषामन्तवत्त्वम्। यस्य अर्थानामानन्त्यमपरिज्ञातकारणं तस्य सर्वज्ञाभाव प्रसजति। अथान्तवत्त्व स्यात् संसारो मोक्षश्च नापपद्यते। कथमिति चेत् उच्यते जीवाश्चेत्सान्ता, सर्वेषां हि मोक्षप्राप्तौ संसारोच्छेद प्राप्नोति। तद्भयात् मुक्तानां पुनरावृत्त्यभ्युपगमे स मोक्ष एव न स्यात् अनात्यन्तिकत्वात्। एकैकस्मिन्नपि जीवे कर्मादिभावेन व्यवस्थिता पुद्गला अनन्ता, तेषामन्तवत्त्वे सति कर्मनोकर्मविषयविकल्पाभावात् संसाराभाव तदभावान्मोक्षश्च न स्यात्। तथा अतीतानागतकालयोरन्तवत्त्वे प्राक् पश्चाच्च कालव्यवहाराभाव स्यात्। न चासौ युक्त असत प्रादुर्भावाभावात् सतश्चात्यन्तविनाशानुपपत्तेरिति। तथा आकाशस्यान्तवत्त्वाभ्युपगमे ततो बहिर्घनत्वप्रसङ्ग। नास्ति चेद्घनत्वम् आकाशेनापि भवितव्यमित्यन्तवत्त्वाभाव।—प्रश्न—अनन्तको केवलज्ञानके द्वारा जान लेनेसे अनन्तता नहीं रहेगी? उत्तर—१ उसके द्वारा अनन्तका अनन्तके रूपमें ही ज्ञान हो जाता है। अत मात्र सर्वज्ञके द्वारा ज्ञानसे उसमें सान्तत्व नहीं आता। २ प्राय सभी वादी अनन्त भी मानते हैं और सर्वज्ञ भी। बौद्ध लोग धातुओंको अनन्त कहते हैं। वैशेषिक दिशा, काल, आकाश और आत्माको सर्वगत होनेसे अनन्त कहते हैं। सांख्य पुरुष और प्रकृतिको सर्वगत होनेसे अनन्त कहते हैं। इन सबका परिज्ञान होने मात्रसे सान्तता हो नहीं सकती। अत अनन्त होनेसे अपरिज्ञानका दूषण ठीक नहीं है। ३ यदि अनन्त होनेसे पदार्थको अज्ञेय कहा जायेगा तो सर्वज्ञका अभाव हो जायेगा। ४ यदि पदार्थोंको सान्त माना जायेगा तो ससार और मोक्ष दोनोंका लोप हो जायेगा। सो कैसे? यह बताते हैं—(१) यदि जीवोंको सान्त माना जाता है तो सब जीव मोक्ष चले जायेंगे तब ससारका उच्छेद हो जायेगा। यदि संसारोच्छेदके भयसे मुक्त जीवोंका ससारमें पुन आगमन माना जाये तो अनात्यन्तिक होनेसे मोक्षका भी उच्छेद हो जायेगा। (२) एक जीवमें कर्म और नोकर्म पुद्गल अनन्त हैं। यदि उन्हें सान्त माना जाये तो भी ससारका अभाव हो जायेगा और उसके अभावसे मोक्षका भी अभाव हो जायेगा। (३) इसी तरह अतीत और अनागत कालको सान्त माना जाये तो पहले और बादमें काल व्यवहारका अभाव ही हो जायगा, पर यह युक्तिसगत नहीं है। क्योंकि असत्की उत्पत्ति और सत्का सर्वथा नाश दोनों ही अयुक्तिक हैं। (४) इसी तरह आकाशको सान्त माननेपर उससे आगे कोई ठोस पदार्थ मानना होगा। यदि नहीं तो आकाश ही आकाश माननेपर सान्तता नहीं रहेगी।

ज प /प्र १,२/(प्रो लक्ष्मीचन्द्र) पायथागोरियन युगमें 'जीनो'के तर्कोंने इसकी सिद्धि की थी। कैंटरके कन्टीनम् (continuum) १,२,३ के अल्पबहुत्वसे अनन्तके अल्पबहुत्वकी सिद्धि होती है। जार्ज केन्टरने 'Abstractset Theory' की रचना करके अनन्तको स्वीकार किया है।

३. अर्द्धपुद्गल परिवर्तनको अनन्त कैसे कहते हैं

ध १/१,१,१४१/३९१/२ अर्धपुद्गलपरिवर्तनकाल सक्षयोऽप्यनन्त छद्मस्थैरनुपलब्धपर्यन्तत्वात्। केवलमनन्तस्तद्विषयत्वाद्वा।—अर्द्ध पुद्गल परिवर्तनकाल क्षय सहित होते हुए भी इसीलिए अनन्त है कि छद्मस्थ जीवोंके द्वारा उसका अन्त नहीं पाया जाता है। वास्तवमें केवलज्ञान अनन्त है अथवा अनन्तका विषय करनेवाला होनेसे वह अनन्त है।

ध ३/१,२,५३/२६७/७ कथं पुणो तस्स अद्धपोग्गलपरियट्टस्स अणंतववएसो। इदि चे ण, तस्स उवयारणिबंधणत्तादो। तं जहा। अणंतस्स केवलणाणस्स विसयत्तादो अद्धपोग्गलपरियट्टो वि अणंतो होदि।—प्रश्न—अर्द्ध पुद्गल परिवर्तनकाल को अनन्त संज्ञा कैसे दी गयी है? उत्तर—नहीं क्योंकि अर्धपुद्गल परिवर्तनकालको जो अनन्त संज्ञा दी गयी है, वह उपचार-निमित्तक है। आगे उसीका स्पष्टीकरण करते हैं—अनन्तरूप केवलज्ञानका विषय होनेसे अर्द्धपुद्गल परिवर्तनकाल भी अनन्त है ऐसा कहा जाता है। (ध ३/१,२,३/२५-२८/२) (ध ४/१,२,२३/२११) (ध १२/४,९,१२८/२१५/८)।

४. अनन्त, सख्यात व असख्यातमें अन्तर

ध ३/१,२,५२/२६८/५ णिरवसेसं णाम। जो रासी एगेगरूवे अवणिज्जमाणे णिट्ठादि सो असंखेज्जो। जो पुण ण समप्पइ सो रासी अणंतो। जदि एवं तो वयसहिदसव्वअद्धपोग्गलपरियट्टकालो वि असंखेज्जो जायदे। होदु णाम। कध पुणो तस्स अद्धपोग्गलपरियट्टस्स अणंतववएसो। इदि चे ण, तस्स उवयारणिबंधणत्तादो। तं जहा—अणंतस्स केवलणाणस्स विसयत्तादो अद्धपोग्गलपरियट्टो वि अणंतो होदि। केवलणाणविसयत्त पडि विसेसाभावा सव्वसंखाणमणंतत्तं पसज्जदे। चे ण, ओहिणाणविसयमदिक्कंतसंखाए अणंतत्तब्भुवगमादो। अहवा जं संखाणं पंचिंदियविसओ तं संखेज्जं णाम। तदो उवरि जमोहिणाणविसओ तमसंखेज्जं णाम।—प्रश्न—असख्यात किसे कहते हैं, अर्थात् अनन्तसे असख्यातमें क्या भेद है? उत्तर—एक-एक सख्याके घटाते जानेपर जो राशि समाप्त हो जाती है वह असख्यात है और जो राशि समाप्त नहीं होती है वह अनन्त है। प्रश्न—यदि ऐसा है तो व्यय सहित होनेसे नाशको प्राप्त होनेवाला अर्धपुद्गल परिवर्तन काल भी असख्यात रूप हो जायेगा? उत्तर—हो जाये। प्रश्न—तो फिर उस अर्धपुद्गल-परिवर्तनकालको अनन्त सज्ञा कैसे दी गयी है? उत्तर—नहीं क्योंकि अर्धपुद्गल परिवर्तनकालको जो अनन्त सज्ञा दी गयी है वह उपचार निमित्तक है। आगे उसीका स्पष्टीकरण करते हैं—अनन्तरूप केवलज्ञानका विषय होनेसे अर्धपुद्गल परिवर्तनकाल भी अनन्त है ऐसा कहा जाता है। प्रश्न—केवलज्ञानके विषयत्वके प्रति कोई विशेषता न होनेसे सभी सख्याओंको अनन्तत्व प्राप्त हो जायेगा? उत्तर—नहीं क्योंकि, जो सख्याएँ अवधिज्ञानका विषय हो सकती हैं उनसे अतिरिक्त ऊपरकी सख्याएँ केवलज्ञानको छोड़कर दूसरे और किसी ज्ञानका विषय नहीं हो सकतीं, अतएव ऐसी सख्याओंमें अनन्तत्वके उपचारकी प्रवृत्ति हो जाती है। अथवा, जो सख्या पाँचों इन्द्रियोंका विषय है वह सख्यात है, उसके ऊपर जो सख्या अवधिज्ञानका विषय है वह असख्यात है, उसके ऊपर जो सख्या केवल ज्ञानके विषय-भावको ही प्राप्त होती है वह अनन्त है।

त्रि सा /५२ जावदियं पच्चक्खं जुगवं सुदओहिकेवलाण हवे। तावदियं सखेज्जमसंखमणंतं कमा जाणे ॥५२॥—यावन्मात्र विषय युगपत् प्रत्यक्ष श्रुत अवधि, केवलज्ञानके होहि तावन्मात्र सख्यात असख्यात अनन्त क्रमतै जानऊ।

५ सर्वज्ञत्वके साथ अनन्तत्वका समन्वय

रा वा /५/९,३-४/४५२/२४ अनन्तत्वादपरिज्ञानमिति चेत्, न अतिशयज्ञानदृष्टत्वात् ॥३॥ स्यादेतत् सर्वज्ञेनानन्त परिच्छिन्न वा अपरिच्छिन्नं वा। यदि परिच्छिन्नम्, उपलब्धावसानत्वाद् अनन्तत्वमस्य हीयते। अथापरिच्छिन्नम् तत्स्वरूपानवबोधाद् असर्वज्ञत्व स्यादिति। तन्न किं कारणम्। अतिशयज्ञानदृष्टत्वात्। यत्तत्केवलिनां ज्ञान क्षायिकम् अतिशयवद् अनन्तानन्तपरिमाण तेन तदनन्तमव-

बुध्यते साक्षात्। तदुपदेशादितरैरनुमानेनेति न सर्वत्रासंव्यवहारहानि । न च तेन परिच्छिन्नमित्यस्य सान्तत्वम् अनन्तेनानन्तमिति ज्ञातत्वात्। किं च सर्वेषामविप्रतिपत्ते ।४। =प्रश्न—अनन्त होनेके कारण वह ज्ञानमें नहीं आना चाहिए। उत्तर—नहीं, क्योंकि अतिशय रूप केवलज्ञानके द्वारा उसे भी जान लिया जाता है। प्रश्न—सर्वज्ञके द्वारा अनन्त जाना जाता है अथवा नहीं जाना जाता। यदि अनन्तको सर्वज्ञने जाना है तो अनन्तका ज्ञानके द्वारा अन्त जान लेनेसे अनन्तता नहीं रहेगी, और यदि नहीं जाना है तो उसके स्वरूपका ज्ञान न होनेके कारण असर्वज्ञताका प्रसग आयेगा। उत्तर—ऐसा नहीं है, क्योंकि अतिशय ज्ञानके द्वारा वह जाना जाता है। यह जो केवलज्ञानियोंका क्षायिकज्ञान है सो अतिशयवान् तथा अनन्तानन्त परिमाण वाला है। उसके द्वारा अनन्त साक्षात् जाना जाता है। अन्य लोक सर्वज्ञके उपदेशसे तथा अनुमानसे अनन्तताका ज्ञान कर लेते हैं। प्रश्न—यदि कहोगे कि उसके द्वारा जाना गया है, अत वह अनन्त भी सान्त है। उत्तर—तो ऐसा भी नहीं है, क्योंकि सर्वज्ञने अनन्तको अनन्त रूपसे ही जाना है और सभी वादी प्राय इस विषयमें विरोध भी नहीं रखते हैं। (वि दे अनन्त २/२)।

ध ३/१,२,३/३०/६ ण च अणादि त्ति जाणिदे सादित्त पावेदि, विरोहा। =अनादित्वका ज्ञान हो जाता है, इसलिए उसे सादित्वकी प्राप्ति हो जायेगी, सो भी बात नहीं है, क्योंकि ऐसा माननेमें विरोध आता है।

६ निर्व्यय भी अभव्यराशिमें अनन्तत्व कैसे सिद्ध होता है

ध ७/२,५ १६०/२६५/१० कध एदस्स अव्वए संते अव्वोच्छिज्जमाणस्स अणंतववएसो ण, अणंतस्स केवलणाणस्स चेव विसए अवट्ठिदाण सखाणमुवयारेण अणतत्तविरोहाभावादो। =प्रश्न—व्ययके न होनेसे व्युच्छित्तिको प्राप्त न होनेवाली अभव्य राशिके 'अनन्त' यह सज्ञा कैसे सम्भव है? =उत्तर—नहीं, क्योंकि, अनन्त रूप केवलज्ञानके ही विषयमें अवस्थित सख्याओंके उपचारसे अनन्तपन माननेमें विरोध नहीं आता।

७ अनन्त चतुष्टयमें अनन्तत्व कैसे सिद्ध है

क्ष सा /मू /६१०/७२५ खीणे घादिचउक्के णंतचउक्कस्स होदि उप्पत्ती। सादी अपज्जवसिदा उक्कस्साणतपरिसखा ।६१०। प्रश्न—(घातिया कर्मनिके चतुष्टयका नाश होतें अनन्तचतुष्टयकी उत्पत्ति हो है। अनन्तपन कैसे सम्भव है?)—उत्तर—सादि कहिये उपजने काल विषै आदि सहित है तथापि अपर्यवसिता कहिए अवसान या अन्त ताकरि रहित है तातै अनन्त कहिये। अथवा अविभाग प्रतिच्छेदनिकी अपेक्षा इनकी उत्कृष्ट अनन्तानन्त मात्र संख्या है तातै भी अनन्त कहिये।

८ अनन्त भी कथचित् सीमित है

ध ३/१,२,३/३०/१ तेन कारणेण मिच्छाइट्ठिरासी ण अवहिरिज्जदि, सव्वे समया अवहिरिज्जति। अण्णहा तस्साभावपसगादो। ण च अणादि त्ति जाणिद सादित्तं पावेदि, विरोहा। =मिथ्यादृष्टि जीवराशिका प्रमाण समाप्त नहीं होता, परन्तु अतीत कालके सम्पूर्ण समय समाप्त हो जाते हैं। यदि उसका प्रमाण नहीं माना जाये तो उसके अभावका प्रसग आ जायेगा। परन्तु उसके अनादित्वका ज्ञान हो जाता है, इसलिए उसे सादित्वकी प्राप्ति हो जायेगी, सो भी बात नहीं है, क्योंकि ऐसा माननेमें विरोध आता है।

श्लो वा /२/१/७/११/५६१/६ भाषाकार "जैन सिद्धान्त अनुसार अलोकाकाशके अनन्तानन्त प्रदेश भी संख्यामें परिमित हैं, क्योंकि अक्षय अनन्त जीवराशिसे अनन्तगुणी पुद्गल राशिसे भी अनन्त गुणे हैं।

* आगममें अनन्तकी यथास्थान प्रयोग विधि—दे गणित I/१/१,६।

अनंतकथा—आचार्य पद्मनन्दि (ई १२८०-१३३०) की सस्कृत छन्दबद्ध रचना।

अनंतकायिक—दे वनस्पति।

अनंतकीर्ति—१ प्रामाण्यभंगक कर्ता। समय-ई श ८। (ती/३/१६६)। २ बृहद् तथा लघु सर्वज्ञसिद्धिके कर्ता। प्रभाचन्द्र (ई ९५०-१०२०) ने अपने प्रमेयकमलमार्तण्डमें इनका अनुसरण किया। समय-ई श ६ का उत्तरार्ध। (ती/३/६१४)। ३ यशःकीर्तिके दादा गुरु, ललितकीर्तिके गुरु। समय-वि १२४६ (ई ११८९)। (भद्रबाहुचरित/प्र ७/कामताप्रसाद)।

अनंतगणनाक-सिद्धान्त - (ध ५/प्र २७) Theory of infinite cardinals

अनंतचतुर्दशी व्रत—व्रत विधान संग्रह/पृ ८७ गणना-कुल समय=१४ वर्ष तक, उपवास=१४।

किशन सिंह क्रिया कोश विधि—१४ वर्ष तक प्रत्येक वर्ष अनन्तचतुर्दशी (भाद्रपद शु १४) को उपवास। अनन्तनाथ भगवान्‌की पूजा। मन्त्र—'ओं नमो अर्हते भगवते अनन्ते अनन्तकेवलीय अनन्तणाणे अण तकेवलद सणे अणुपुजवासणे अनन्ते अनन्तागमकेवलिने स्वाहा" अथवा—यदि लम्बा पड़े तो "ओं ह्रीं अर्हं ह म अनन्तकेवलिने नम" इस मन्त्रका त्रिकाल जाप्य।

अनंतचतुष्टय—दे चतुष्टय।

अनंतदेव—स भं त /अन्तिम प्रशस्ति—"आप दिगम्बराचार्य थे।" शिष्य विमलदास नामा एक गृहस्थ था। समय—प्लवङ्ग सवत्सर (?)।

अनंतधर्मत्वशक्ति—स सा /आ परि /शक्ति नं २७ विलक्षणानन्तस्वभावभावितैकभावलक्षणानन्तधर्मत्वशक्ति । =परस्पर भिन्न लक्षणस्वरूप जो अनन्तस्वभाव उनसे मिला हुआ जो एक भाव जिसका लक्षण है ऐसी सत्ताईसवीं अनन्तधर्मत्व शक्ति है।

अनंतनाथ—म पु/६०/श्लोक 'पूर्वके तीसरे भवमें धातकी खण्ड में पूर्व मेरुसे उत्तरकी ओर अरिष्ट नगरका पद्मरथ नामक राजा था (२-३) आगे पूर्वके दूसरे भवमें पुष्पोत्तर विमानमें इन्द्रपद प्राप्त किया (१२) वर्तमान भवमें चौदहवें तीर्थंकर हुए हैं। (विशेष दे तीर्थंकर ५)।

अनंतनाथपुराण—श्रीजन्नाचार्य (सं १२०६) की रचना है।

अनंतबल मुनि—प पु /१४/३७० ३७१ मेरुकी वन्दना करके लौटते समय मार्गमें आपसे रावणने परस्त्री त्याग व्रत ग्रहण किया था।

अनंतमति—भगवान् धर्मनाथका शासन देव—दे यक्ष।

अनंतर—दे मध/१।

अनंतरथ—प पु /२२/१६०-१६६ राजा अनरण्यका पुत्र तथा दशरथका बड़ा भाई था। पिताके साथ-साथ दीक्षा धारण कर अनन्त परीषहको जीतनेके कारण अनन्तवीर्य नामको प्राप्त हुए।

अणंतरोवनिधा—ध ११/४,२,६,२५२/३५२/१२ जत्थ णिरतर थोवबहुत्तपरिक्खा कीरदे सा अणतरोवणिधा। =जहाँपर निरन्तर अल्पबहुत्वकी परीक्षा की जाती है, वह अनन्तरोपनिधा कही जाती है।

अनंतवर्मन्—गंगवशी राजा था। उड़ीसामें राज्य करता था। समय-ई १०४०।

अनंतविजय—म पु /सर्ग/श्लोक "पूर्वके नवमें भवमें पूर्व विदेहमें वत्सका देशके राजा प्रीतिवर्धनका पुरोहित था (८/११) फिर आठवें भवमें उत्तरकुरुमें मनुष्य हुआ (८/२१२) आगे पूर्वके सातवें भवमें प्रभंजन नामक देव हुआ (८/२१२-२१३) फिर छठे भवमें धनमित्र नामक सेठ हुआ (८/२१८) फिर पाँचवें भवमें अधोग्रैवेयकमें अहमिन्द्र हुआ (९/९०-९२) फिर चौथे भवमें वज्रसेन राजाका महापीठ नामक राजपुत्र हुआ (११/१३) फिर पूर्वके तीसरे भवमें सर्वार्थसिद्धिमें

अहमिन्द्र हुआ (११/१६०)। (युगपत् सर्वभव—४७/३६७-३६६)। वर्तमान भवमें भगवान् ऋषभदेवके पुत्र तथा भरतचक्रवर्तीके छोटे भाई थे (१६/२) भरतने उन्हें नमस्कार करनेको कहा। स्वाभिमानी उन्होंने नमस्कार करनेकी बजाय भगवान्‌के समीप दीक्षा धारण कर ली (३४/१२६) अन्तमें मुक्ति प्राप्त की (४७/३९९)।

अनन्तवीर्य—१ भूतकालीन चौबीसमें तीर्थंकर।—(विशेष परिचय दे तीर्थंकर ५) २ भाविकालीन चौबीसमें तीर्थंकर। —(विशेष परिचय दे तीर्थंकर/५)। ३ म पु/सर्ग/श्लो "आप पूर्वके नवमें भवमें सागरदत्तके उग्रसेन नामक पुत्र थे (८/२२३-२२४) फिर व्याघ्र हुए (८/२२६) फिर सातवें भवमें उत्तरकुरुमें मनुष्य हुए (८/६०) वहाँसे फिर छठे भवमें ऐशान स्वर्गमें चित्रांगद नामक देव हुए (६/१८७) फिर पाँचवें भवमें विभीषण राजाके पुत्र वरदत्त हुए (१०/१४६) फिर चौथे भवमें अच्युत स्वर्गमें देव हुए (१०/१७२) फिर तीसरे भवमें जय नामक राजकुमार हुए (११/१०) फिर पूर्वके दूसरे भवमें स्वर्गमें अहमिन्द्र हुए (११/१६०) वर्तमान भवमें ऋषभनाथ भगवान्‌के पुत्र तथा भरतके छोटे भाई हुए (१६/२) भरतने इन्हें नमस्कार करनेको कहा। स्वाभिमानी इन्होंने नमस्कार करनेकी बजाय भगवान्‌के समीप दीक्षा धारण कर ली तथा सर्वप्रथम मोक्ष प्राप्त किया (२४/१८१) अपर नाम महासेन था। (युगपत् सर्वभव ४७/३७१)। ४ (म पु ६२/श्लोक) वत्सकावती देश प्रभाकरी नगरीके राजा स्तिमितसागरका पुत्र था (४१४) राज्य पाकर नृत्य देखनेमें आसक्त होनेसे नारदकी विनय करना भूल गया (४२२-४३०) क्रुद्ध नारदने शत्रु दमितारिको युद्धार्थ प्रस्तुत किया (४४३) इसने नर्तकीका वेश बनाकर उसकी लड़कीका हरण कर लिया (४६१-४७३) उसके ही चक्रसे उसको मार दिया (४८३-४८४) आगे क्रमसे अर्धचक्री पद प्राप्त किया (५१२) तथा नारायण होनेसे नरकमें गया (६३/२४) यह शान्तिनाथ भगवान्‌के चक्रायुध नामक प्रथम गणधरका पूर्वका नवम भव है —दे चक्रायुध। ५ अपरनाम अनन्तरथ—दे अनन्तरथ।

अनन्तवीर्य—द्रविड़संघ नन्दिगण अरुङ्गलान्वय गुणकीर्ति सिद्धान्त भट्टारक तथा देवकीर्ति पण्डितके गुरु, वादिराजके दादागुरु, श्रीपालके सधर्मा, मौणसेन पण्डितके शिष्य, श्रवणबेलगोलनिवासी, न्यायके उद्भट विद्वान्। कृतियाँ—अकलंक कृत ग्रन्थोंके भाष्य सिद्धिविनिश्चयवृत्ति प्रमाणसंग्रहालंकार। समय—ई ९७५-१०२५ (सि वि/प्र ८१)। (दे इतिहास ६)।

अनन्तानन्त—दे अनन्त।

अनन्तानुबन्धी—जीवोंकी कषायोंकी विचित्रता सामान्य बुद्धिका विषय नहीं है। आगममें ये कषाय अनन्तानुबन्धी आदि चार प्रकारकी बतायी गयी हैं। इन चारोंके निमित्त भूत कर्म भी इन्हीं नामवाले हैं। यह वासना रूप होती है व्यक्त रूप नहीं। तहाँ परपदार्थोंके प्रति मेरे-तेरेपनेकी, या इष्ट-अनिष्टपनेकी जो वासना जीवमें देखी जाती है, वह अनन्तानुबन्धी कषाय है, क्योंकि वह जीवको अनन्त संसारसे बन्ध कराती है। यह अनन्तानुबन्धी प्रकृतिके उदयसे होती है। अभिप्रायकी विपरीतताके कारण इसे सम्यक्त्वघाती तथा परपदार्थोंमें राग-द्वेष उत्पन्न करानेके कारण चारित्रघाती स्वीकार किया है।

१. अनन्तानुबन्धीका लक्षण

स सि/८/९/३८६ अनन्तसंसारकारणत्वान्मिथ्यादर्शनमनन्तम्। तदनुबन्धिनोऽनन्तानुबन्धिनः क्रोधमानमायालोभाः। —अनन्त संसारका कारण होनेसे मिथ्यादर्शन अनन्त कहलाता है तथा जो कषाय उसके अनुबन्धी हैं, वे अनन्तानुबन्धी क्रोध, मान, माया, लोभ हैं। (रा वा/८/९/५/५७४/३३)।

ध ६/१,९-१,२३/४१/५ अनन्तान् भवाननुबद्धं शीलं येषां ते अनन्तानुबन्धिनः। जेहि कोह-माण-माया-लोहेहि अविणट्ठसरूवेहि सह जीवो अणंतेसु भवेसु हिंडदि तेसिं कोह-माण-माया-लोहाणं अणंताणुबंधी सण्णा त्ति उत्तं होदि। एदेहि जीवम्हि जणिदसंसकारस्स अणंतेसु भवेसु अवट्ठाणब्भुवगमादो। अथवा अणंता अणुबंधो जेसिं कोह-माण-माया-लोहाणं ते अणंताणुबंधी कोह-माण-माया-लोहा। एदेहि वड्ढाविदसंसारो अणंतेसु भवेसु अणुबंधं ण छड्डदि त्ति अणंताणुबंधो संसारो। सो जेसिं ते अणंताणुबंधिणो कोह-माण-माया-लोहा। —१ अनन्त भवोंको बाँधना ही जिनका स्वभाव है वे अनन्तानुबन्धी कहलाते हैं। अनन्तानुबन्धी जो क्रोध मान माया लोभ होते हैं, वे अनन्तानुबन्धी क्रोध मान माया लोभ कहलाते हैं। जिन अविनष्ट स्वरूपवाले अर्थात् अनादि परम्परागत क्रोध, मान, माया और लोभके साथ जीव अनन्त भवोंमें परिभ्रमण करता है उन क्रोध मान माया लोभ कषायोंकी 'अनन्तानुबन्धी' संज्ञा है, यह अर्थ कहा गया है। २ इन कषायोंके द्वारा जीवमें उत्पन्न हुए संस्कारका अनन्त भवोंमें अवस्थान माना गया है। अथवा जिन क्रोध मान माया, लोभोंका अनुबन्ध (विपाक या सम्बन्ध) अनन्त होता है वे अनन्तानुबन्धी क्रोध, मान, माया लोभ कहलाते हैं। ३ इनके द्वारा वृद्धिगत संसार अनन्त भवोंमें अनुबन्धको नहीं छोड़ता है, इसलिए 'अनन्तानुबन्ध' यह नाम संसारका है। वह संसारात्मक अनन्तानुबन्ध जिनके होता है वे अनन्तानुबन्धी क्रोध, मान, माया लोभ हैं।

भ आ/वि./२६/८५/५ न विद्यते अन्तः प्रमाणं यस्य तदनन्तं मिथ्यात्वम्, तदनुबध्नन्तीत्येवं शीला अनन्तानुबन्धिनः क्रोध, मान माया-लोभाः। —नहीं पाया है अन्त जिसका ऐसा अनन्त यानी मिथ्यात्व उसके अनुबन्धसे सहित उत्पन्न होते हैं वे अनन्तानुबन्धी क्रोध, मान माया लोभ हैं।

गो जी/जी प्र/२८३/६०८/११ अनन्तसंसारकारणत्वात् अनन्तं मिथ्यात्वम् अनन्तभवसंस्कारकालं वा अनुबध्नन्ति संघटयन्तीत्यनन्तानुबन्धिन इति निरुक्तिसामर्थ्यात्। —अनन्त संसारका कारण मिथ्यात्व वा अनन्त संसार अवस्था रूप काल ताहि अनुबध्नन्ति कहिए सम्बन्ध रूप करें तिनिको अनन्तानुबन्धी कहिए। ऐसा निरुक्तिसे अर्थ है।

द पा/२/प जयचन्द "जो सर्वथा एकान्त तत्त्वार्थके कहनेवाले अन्य-मत, जिनका सूत्र तथा तिनके सेवक, तिनिविषै सत्यार्थपनेका अभिमान करना तथा पर्यायनिविषै एकान्ततै आत्मबुद्धि करि अभिमान तथा प्रीति करना यह अनन्तानुबन्धीका कार्य है। (स सा/२०१/क १३७/प जयचन्द)।

२. अनन्तानुबन्धीका स्वभाव सम्यक्त्वको घातना है—

प सं प्रा/१/११५ पढमो दंसणघाई बिदिओ तह घाइ देसविरइ त्ति। तइओ संजमघाई चउत्थो जहखायघाईया। —प्रथम अनन्तानुबन्धी कषाय सम्यग्दर्शनका घात करती है। द्वितीय अप्रत्याख्यानावरण कषाय देशविरतिकी घातक है। तृतीय प्रत्याख्यानावरण कषाय सकलसंयमकी घातक है और चतुर्थ संज्वलन कषाय यथाख्यात चारित्रकी घातक है। (प सं प्रा/१/११०) (गो जी/मू/२८३/६०८) (गो क/मू ४५) (प स स १/२०४-२०५)—दे सासादन २/६।

३ वास्तवमें यह सम्यक्त्व व चारित्र दोनोंको घातती है—

ध १/१,१,१०/१६५/१ अनन्तानुबन्धिनां द्विस्वभावत्वप्रतिपादनफलत्वात्। यस्माद्विपरीताभिनिवेशोऽभूदनन्तानुबन्धिनो न तद्दर्शनमोहनीयं तस्य चारित्रावरणत्वात्। तस्योभयप्रतिबन्धकत्वादुभयव्यपदेशो न्याय्य इति चेन्न, इष्टत्वात्। —अनन्तानुबन्धी प्रकृतियोंकी द्विस्वभावताका कथन सिद्ध हो जाता है तथा जिस अनन्तानुबन्धीके उदयसे दूसरे गुणस्थानमें विपरीताभिनिवेश होता है वह अनन्तानुबन्धी दर्शन मोहनीयका भेद न होकर चारित्रका आवरण करनेवाला होनेसे चारित्र मोहनीयका भेद है। प्रश्न—अनन्तानुबन्धी सम्यक्त्व और चारित्र इन दोनोंका प्रतिबन्धक होनेसे उसे उभयरूप संज्ञा देना न्याय संगत है। उत्तर—यह आरोप ठीक

नहीं है, क्योंकि यह तो हमें इष्ट ही है, अर्थात् अनन्तानुबन्धीको सम्यक्त्व और चारित्र इन दोनोंका प्रतिबन्धक माना ही है। (ध ६/१,६-१,२३/४२/३)।

गो क /जी प्र /५४६/७६/१२ मिथ्यात्वेन सह उदीयमाना कषाय सम्यक्त्वं घ्नन्ति। अनन्तानुबन्धिना च सम्यक्त्वसंयमौ। —मिथ्यात्व-के साथ उदय होनेवाली कषाय सम्यक्त्वको घातती है और अनन्तानुबन्धीके साथ सम्यक्त्व व चारित्र दोनोंको घातती है।

४ एक ही प्रकृतिमें दो गुणोंको घातनेकी शक्ति कैसे सम्भव है

ध ६/१,६-१,२३/४२/४ का एत्थ जुत्ती। उच्चदे– ण ताव एदे दंसण-मोहणिज्जा, सम्मत्त-मिच्छत्त-सम्मामिच्छत्तेहि चेव आवरियस्स सम्मत्तस्स आवरणे फलाभावादो। ण चारित्तमोहणिज्जा वि, अपच्चक्खाणावरणादीहि आवरिदचारित्तस्स आवरणे फलाभावा। तदो एदेसिमभावो चेय। ण च अभावो सुत्तम्हि एदेसिमत्थित्तपदु-प्पायणादो। तम्हा एदेसिमुदएण सासणगुणुप्पत्तीए अण्णहाणुववत्तीदो सिद्ध दंसणमोहणीयत्त चारित्तमोहणीयत्त च। —प्रश्न– अनन्ता-नुबन्धी कषायोंकी शक्ति दो प्रकारकी है, इस विषयमें क्या युक्ति है? उत्तर—ये चतुष्क दर्शन मोहनीय स्वरूप नहीं माने जा सकते हैं, क्योंकि सम्यक्त्व प्रकृति, मिथ्यात्व और सम्यग्मिथ्यात्वके द्वारा ही आवरण किये जानेवाले दर्शन मोहनीयके फलका अभाव है। और न इन्हें चारित्र मोहनीय स्वरूप ही माना जा सकता है, क्योंकि अप्रत्या-ख्यानावरणादि कषायोंके द्वारा आवरण किये गये चारित्रके आवरण करनेमें फलका अभाव है। इसलिए उपर्युक्त अनन्तानुबन्धी कषायों-का अभाव ही सिद्ध होता है। किन्तु उनका अभाव नहीं है, क्योंकि सूत्रमें इनका अस्तित्व पाया जाता है। इसलिए इन अनन्तानुबन्धी कषायोंके उदयसे सासादन भावकी उत्पत्ति अन्यथा हो नहीं सकती है। इस ही अन्यथानुपपत्तिसे इनके दर्शनमोहनीयता और चारित्र-मोहनीयता अर्थात् सम्यक्त्व और चारित्रको घात करनेकी शक्तिका होना सिद्ध होता है।

५ चारित्र मोहकी प्रकृति सम्यक्त्व घातक कैसे ?

प ध उ /११४० सत्य तत्राविनाभाविनो बन्धसत्त्वोदयं प्रति। द्वयोरन्य-तरस्यातो विवक्षायां न दूषणम् ॥११४०॥ —मिथ्यात्वके बन्ध, उदय, सत्त्वके साथ अनन्तानुबन्धी कषायका अविनाभाव है। इसलिए दो-मेंसे एककी विवक्षा करनेसे दूसरेकी विवक्षा आ जाती है। अत कोई दोष नहीं।

गो क /जी प्र /५४६/७१/१२ मिथ्यात्वेन सहोदीयमाना कषाया सम्यक्त्वं घ्नन्ति। अनन्तानुबन्धिना च सम्यक्त्वसयमौ। —मिथ्यात्वके साथ उदय होनेवाली कषाय सम्यक्त्वको घातती है और अनन्तानुबन्धी-के द्वारा सम्यक्त्व और संयम घाता जाता है।

६ अनन्तानुवन्धीका जघन्य व उत्कृष्ट सत्त्व काल

१ ओघकी अपेक्षा

क पा २/§११८/९९/५ अणताणु० चउक्क विहत्ती केवचिर का०। अणादि० अपज्जवसिदा अणादि० सपज्जवसिदा सादि० सपज्जवसिदा वा। जा सा सपज्जवसिदा तिस्से इमो णिद्दे सो जह० अतोमुहुत्त, उक्क० अद्धपोग्गलपरियट्ट देसूण। —अनन्तानुबन्धी चतुष्ककी विभक्तिवाले जीवोंका कितना काल है? अनादि अनन्त, अनादि सान्त और सादि सान्त काल है। सादि सान्त अनन्तानुबन्धी चतुष्कविभक्तिका जघन्यकाल अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट काल कुछ कम अर्द्धपुद्गल परि-वर्तन प्रमाण है।

क पा २/§१२५/१०८/५ अथवा सव्वत्थ उप्पज्जमाणसासणस्स एगसमओ वत्तव्वो। पंचिदियअपज्जत्तएसु सम्मत्त-सम्मामि० विहत्ति० जह० एगसमओ। —अथवा जिन आचार्योंके मतसे सासादन सम्यग्दृष्टि जीव एकेन्द्रियादि सभी पर्यायोंमें उत्पन्न होता है उनके मतसे पचेन्द्रिय और पचेन्द्रिय पर्याप्त जीवोंके अनन्तानुबन्धी चतुष्कका एक समय जघन्य काल कहना चाहिए।

२ आदेशकी अपेक्षा

क पा २/§११९/१०१/१ आदेसेण णिरयगदीए णेरयिएसु मिच्छत्त-बारस-कसाय-णवणोकसाय० विहत्ती केव०। जह० दस वाससहस्साणि, उक्क० तेत्तीस सागरोवमाणि। पढमादि जाव सत्तमा त्ति एव चेव वत्तव्व। णवरि सत्तमाए पुढवीए अणताणु० चउक्कस्स जह० अतोमुहुत्त। —आदेशकी अपेक्षा नरकगतिमें नारकियोंमें मिथ्यात्व, बारह कषाय और नौ नोकषाय विभक्तिका कितना काल है? उत्तर—जघन्य काल दस हजार वर्ष और उत्कृष्ट काल तेतीस सागर है। इसी प्रकार सम्यक्त्व-प्रकृति, सम्यक्मिथ्यात्व और अनन्तानुबन्धी चतुष्कका काल भी समझना चाहिए। इतनी विशेषता है कि इनका जघन्यकाल एक समय है। पहली पृथिवीसे लेकर सातवीं पृथिवी तक इसी प्रकार समझना चाहिए। परन्तु सातवीं पृथिवीमें अनन्तानु-बन्धीका जघन्यकाल अन्तर्मुहूर्त है।

क पा २/§१२०/१०२/१ तिरिक्खगईए तिरिक्खेसु अणताणु० चउक्कस्स जह० एगसमओ, उक्क० दोण्ह पि अणतकालो। —तिर्यञ्च गतिमें अन-न्तानुबन्धी चतुष्कका जघन्य काल एक समय है तथा पूर्वोक्त बाईस और अनन्तानुबन्धी चतुष्क इन दोनोंका उत्कृष्ट अनन्तकाल है।

क पा २/§१२०/१०/२७ एव मणुस तियस्स वत्तव्व।

क पा २/§१२२/१०४/२ देवाण णारगभगो।

—मनुष्य-त्रिक् अर्थात् सामान्य मनुष्य, पर्याप्त मनुष्य और मनुष्यनीके भी उक्त अट्ठाईस प्रकृतियोंका काल समझना चाहिए। देवगतिमें सामान्य देवोंके अट्ठाईस प्रकृतियोंकी विभक्तिका सत्त्व काल सामान्य नारकियोंके समान कहना चाहिए।

७ जघन्य व उत्कृष्ट अन्तर काल

क पा २/§१३५/१२३/७ अणताणुबधिचउक्क० विहत्ति० जह० अतोमुहुत्त, उक्क० वेछावट्ठिसागरोवमाणि देसूणाणि। —अनन्तानुबन्धी चतुष्कका जघन्य अनन्तरकाल अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट अन्तरकाल कुछ कम एक सौ बत्तीस सागर है।

८ अन्तर्मुहूर्त मात्र उदयवाली भी इस कषायमें अनन्ता-नुबन्धीपना कैसे ?

ध ६/१,९ १ २३/४१/६ एदेसिमुदयकालो अतोमुहुत्तमेत्तो चेय, तदो एदसिमणतभवाणुबधित्त ण जुज्जदि त्ति। ण एस दोसो, एदेहि जीवम्हि जणिदससकारस्स अणतेसु भवेसु अवट्ठाणब्भुवगमादो। —प्रश्न—उन अनन्तानुबन्धी क्रोधादिकषायोंका काल अन्तर्मुहूर्त मात्र ही है अतएव इन कषायोंमें अनन्तानुबन्धिता घटित नहीं होती? उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि इन कषायोंके द्वारा जीवमें उत्पन्न हुए संस्कारका अवस्थान अनन्तभवोंमें माना गया है। (विशेष दे अनन्तानुबन्धी १)।

९ अनन्तानुवन्धीका वासना काल

गो क /जी प्र /४६,४७ अतोमुहुत्तपक्खं छम्मास सखासखणतभव। सज-लणमादियाण वासणकालो दु णियमेण॥४६॥ उदयाभावेऽपि तत्संस्कार-कालो वासनाकाल स च संज्वलनानामन्तर्मुहूर्त। प्रत्याख्यानावरणा-नामेकपक्ष अप्रत्याख्यानावरणानां षण्मासा अनन्तानुबन्धिनां सख्यातभवा असंख्यातभवा अनन्तभवा वा भवन्ति नियमेन। —उदयका अभाव होते सते भी जो कषायनिका संस्कार जितने काल रहै ताका नाम वासनाकाल है। सो संज्वलन कषायनिका वासना-काल अन्तर्मुहूर्त मात्र है। प्रत्याख्यानकषायनिका एक पक्ष है। अप्रत्याख्यान कषायनिका छ महीना है। अनन्तानुबन्धी कषायनिका सख्यात भव, असंख्यात भव, अनन्त भव पर्यन्त वासना काल है। जैसे—काहू पुरुषने क्रोध किया पीछे क्रोध मिटि और कार्य विषै लग्या,

तहाँ क्रोधका उदय तो नाहीं परन्तु वासना काल रहै, तैसैं जोहस्यों क्रोध किया था तीहस्यों क्षमा रूप भी न प्रवर्तै सो ऐसैं वासना काल पूर्वोक्त प्रमाण सब कषायनिका नियम करके जानना।(चा सा /९०/१)।

१०. अन्य सम्बन्धित विषय

* अनन्तानुवन्धी प्रकृतिका बध उदय सत्त्व व तत्सम्बन्धी नियम व शका समाधान—दे वह वह नाम।
* अनन्तानुवन्वीमें दशो करणोकी सम्भावना—दे करण २।
* अनन्तानुवन्धीकी उद्वेलना—दे सक्रमण ४।
* कषायोंकी तीव्रता मन्दतामें अनन्तानुवन्धी नही, लेश्या कारण है—दे कषाय ३।
* अनन्तानुवन्धीका सर्वघातियापन—दे अनुभाग ४।
* अनन्तानुवन्धीकी विसयोजना—दे विसंयोजना।
* यदि अनन्तानुवन्धी द्विस्वभावी है तो इसे दर्शनचारित्र मोहनीय क्यो नही कहते ?—दे अनन्तानुबन्धी ३।
* अनन्तानुवन्धी व मिथ्यात्वजन्य विपरीताभिनिवेशमें अन्तर—दे सासादन १/२।

अनतावधि ज्ञान—दे अवधिज्ञान।

अनऋद्धि प्राप्तआर्य—दे आर्य।

अनक्षरगता भाषा—दे भाषा।

अनक्षरात्मक ज्ञान—दे श्रुतज्ञान I/१।

अनक्षरात्मक शब्द—दे शब्द।

अनगार—मू आ /८८६ समणोत्ति सजदोत्ति य रिसिमुणिसाधुत्ति वीदरागो त्ति। णामाणि सुविहिदाण अणगार भद त दतोत्ति ॥८८६॥ —उत्तम चारित्रवाले मुनियोंके ये नाम हैं—श्रमण, सयत, ऋषि, मुनि, साधु, वीतराग अनगार, भदत, दत व यति।

चा पा /मू /२० दुविह सजमचरणं सायार तह हवे निरायारं। सायार सग्गंथे परिग्गहा रहिय खलु निरायार ॥२०॥ सयम चारित्र है सो दो प्रकारका होता है—सागर तथा निरागार या अनगार तहां सागार तो परिग्रह सहित श्रावकके होता है और निरागार परिग्रह रहित साधुके होता है।

दे अगारी। चारित्र मोहनीयका उदय होनेपर जो परिणाम घरसे निवृत्त नहीं है वह भावागार कहा जाता है। वह जिसके है वह वनमें निवास करते हुए भी अगारी है और जिसके इस प्रकारका परिणाम नहीं है वह घरमें वास करते हुए भी अनगार है।

त सा /४/७६ अनगारस्तथागारी स द्विधा परिकथ्यते। महाव्रतोऽनगार स्यादगारी स्यादणुव्रत ॥७६॥ —वे व्रती अनगार तथा अगारी ऐसे दो प्रकार हैं। महाव्रतधारियोंको अनगार कहते हैं।

प्र सा /ता वृ /२४९ अनगारा सामान्यसाधव। कस्मात्। सर्वेषां सुख-दु खादिविषये समतापरिणामोऽस्ति। —अनगार सामान्य साधुओंको कहते हैं क्योंकि सर्व ही सुख व दु ख रूप विषयोंमें उनके समता परिणाम रहता है। (चा सा /४७/४)

१. अनागारका विषय विस्तार—दे साधु।

अनगारधर्म—र सा /मू /११ झाणाझयण मुक्ख जइधम्म ण तं विणा तहा सोवि ॥११॥ —ध्यान और अध्ययन करना मुनीश्वरोंका मुख्य धर्म है। जो मुनिराज इन दोनोंको अपना मुख्य कर्त्तव्य समझकर अहर्निश पालन करता है, वही मुनीश्वर है, मोक्ष मार्गमें सलग्न है। अन्यथा वह मुनीश्वर नहीं है।

प वि १/३८ आचारो दशधर्मसयमतपोमूलोत्तराख्या गुणा मिथ्या-मोहमदोज्झन शमदमध्यानप्रमादस्थिति। वैराग्य समयोपबृ हणगुणा रत्नत्रयं निर्मल पर्यन्ते च समाधिरक्षयपदानन्दाय धर्मो यते ॥३८॥ —ज्ञानाचारादि स्वरूप पाँच प्रकारका आचार, उत्तम क्षमादि रूप दश प्रकारका धर्म, सयम, तप तथा मूलगुण और उत्तरगुण, मिथ्यात्व, मोह एवं मदका त्याग, कषायोंका शमन, इन्द्रियोंका दमन, ध्यान, प्रमाद रहित अवस्थान, संसार, शरीर एवं इन्द्रिय विषयोंसे विरक्ति, धर्मको बढ़ानेवाले अनेकों गुण निर्मल रत्नत्रय तथा अन्तमें समाधि-मरण यह सब मुनियोंका धर्म है जो अविनश्वर मोक्षपदके आनन्दका कारण है।

अनगारधर्मामृत—प आशाधरजी (ई ११७३-१२४३) द्वारा रचित सस्कृत श्लोक बद्ध यत्याचार विषयक एक प्रसिद्ध ग्रन्थ। इसमें ९ अध्याय तथा ९५४ श्लोक हैं। (ती ४/४६), (जै. १/४२६)

अनधिगत चारित्र—दे चारित्र १।

अनध्यवसाय—न्या दी /१/६ ९/८ किमित्यालोचनमात्रमनध्यवसाय। यथा पथि गच्छतस्तृणस्पर्शादि ज्ञानम्। —'यह क्या है इस प्रकारका जो ज्ञान होता है उसको अनध्यवसाय कहते हैं। जैसे-रास्ता चलनेवालेको तृण या काँटे आदिके स्पर्श मात्रसे यह कुछ पदार्थ है, ऐसा ज्ञान होता है उसको अनध्यवसाय कहते हैं।

ध १/१ १,४/१४८/५ प्रतिभास प्रमाणञ्चाप्रमाणञ्च विसंवादाविसंवा-दोभयरूपस्य तत्रोपलम्भात्। —अनध्यवसाय रूप प्रतिभास प्रमाण भी है और अप्रमाण भी है, क्योंकि उसमें विसंवाद अर्थात् यह क्या है' ऐसा अनिश्चय तथा अविसंवाद अर्थात् 'कुछ है अवश्य' ऐसा निश्चय दोनों पाये जाते हैं।

रा वा हि /१/३२/१९२ काहे तैं निर्णय कीजिये। हेतुवाद तर्क शास्त्र है ते तो कहीं ठहरे नाहीं। बहुरि आगम हैं वे जुदे जुदे हैं। कोई कछु कहे कोई कछु कहे तिनि का ठिकाना नाहीं। बहुरि सर्वका ज्ञाता मुनि कोई प्रत्यक्ष नाहीं, जाके वचन प्रमाण कीजिये। बहुरि धर्मका स्वरूप यथार्थ सूक्ष्म है, सो कैसे निर्णय होय। तातैं जो बड़ा मार्ग चला आवे तैसे चलना प्रवर्तना। निर्णय होता नाहीं, ऐसे अनध्यवसाय है।

* अनध्यवसाय, सशय व विपर्ययमें अन्तर—दे सशय ४।

अननुगामी—अवधिज्ञानका एक भेद—दे अवधिज्ञान १।

अननुभाषण—न्या सू /५/२/१६/३१६ विज्ञातस्य परिषदा त्रिरभि-हितस्याप्यप्रत्युच्चारणमननुभाषणम् ॥१६॥ —सभा अर्थात् सभासदने जिस अर्थको जान लिया और वादीने जिसको तीन बार कह दिया ऐसे जाने और तीन बार कहे हुएको सुनकर भी जो प्रतिवादी कुछ न कहे तो उसको अननुभाषण' नामक निग्रहस्थान कहते हैं। (श्लो वा ४/न्या २३१/४०१/१०)।

अनपायी—न वि /वृ /१/८६/३६५ अनपायी अव्यभिचारी यत इति। —अनपायी अव्यभिचारीको कहते हैं।

अनभिव्यक्ति—दे व्यक्ति।

अनय—एक ग्रह—दे ग्रह।

अनयाभास—दे नय II/१।

अनर्थदंड—र क श्रा /७४ आभ्यन्तर दिगवधेरपार्थिकेभ्य सपाप-योगेभ्य। विरमणमनर्थदण्डव्रतं विदुर्व्रतधराग्रण्य। —दिशाओंकी मर्यादाके भीतर भीतर प्रयोजन रहित पापोंके कारणोंसे विरक्त होने-को व्रतधारियोंमें अग्रगण्य पुरुष अनर्थदण्ड व्रत कहते हैं।

स सि /७/२१/३५९ असत्युपकारे पापादानहेतुरनर्थदण्ड। —उपकार न होकर जो प्रवृत्ति केवल पापका कारण है वह अनर्थदण्ड है। (रा वा /७/२१ ४/५४७/२९)।

चा सा /१६/४ प्रयोजनं विना पापादानहेतुरनर्थदण्ड ।—बिना ही प्रयोजनके जितने पाप लगते हों उन्हें अनर्थदण्ड कहते हैं।

का अ /मू /३४३ कज्ज किं पि ण साहदि णिच्चं पावं करेदि जो अत्थो। सो खलु हवदि अणत्थो पंच-पयारो वि सो विविहो ॥—जिससे अपना कुछ प्रयोजन तो सधता नहीं केवल पाप बन्धता है उसे अनर्थ कहते हैं।

वसु श्रा /२१६ अय-दण्ड-पास-विक्कय-कूड-तुलामाण-कूरसत्ताणं । जं संगहो ण कीरइ तं जाण गुणव्वयं तदियं । —लोहेके शस्त्र तलवार कुदाली वगैरहके तथा दण्ड और पाश (जाल) आदिके बेचनेका त्याग करना, झूठी तराजू तथा कूट मान आदिके बाँटोंको कम नहीं रखना तथा बिल्ली कुत्ता आदि क्रूर प्राणियोंका संग्रह नहीं करना सो यह तीसरा अनर्थदण्ड त्याग नामका गुणव्रत जानना चाहिए ।२१६। (गुण श्रा १४२)।

सा ध /५/६ पीडा पापोपदेशाद्यैर्देहाद्यर्थाद्विनाङ्गिनाम् । अनर्थदण्डस्तत्त्यागोऽनर्थदण्डव्रतं मतम् । —अपने तथा अपने कुटुम्बी जनोंके शरीर, वचन तथा मन सम्बन्धी प्रयोजनके बिना पापोपदेशादिकके द्वारा प्राणियोंको पीड़ा नहीं देना, अनर्थदण्डका त्याग अनर्थदण्डव्रत माना गया है।

१ अनर्थदण्डके भेद

र क श्रा /७५ पापोपदेशहिंसादानापध्यानदुःश्रुतीः पञ्च ।प्राहुः प्रमादचर्यामनर्थदण्डानदण्डधराः । —दण्डको नहीं धरनेवाले गणधरादिक आचार्य पापोपदेश हिंसादान अपध्यान, दुःश्रुति और प्रमादचर्या इन पाँचोंको अनर्थदण्ड कहते हैं। (स सि /७/२१/३६०) (रा वा /७/२१,२१/५४९/५) (चा सा /१६/४)।

पु सि /१४१-१४६ अपध्यान ।१४१।, पापोपदेश ।१४२।, प्रमादाचरित ।१४३।, हिंसादान ।१४४।, दुःश्रुति ।१४५। व तक्रीड़ा ।१४६।

चा सा /१६/५ पापोपदेशश्चतुर्विधः—क्लेशवणिज्या, तिर्यग्वणिज्या, वधकोपदेशः आरम्भकोपदेशश्च । —पापोपदेश चार प्रकारका है—क्लेशवणिज्या, तिर्यग्वणिज्या, वधकोपदेश, आरम्भकोपदेश। [दुःश्रुति चार प्रकारकी है—स्त्रीकथा, भोगकथा, चोरकथा व राजकथा—दे कथा]।

२. अपध्यानादि विशेष अनर्थदण्डोंके लक्षण

१ अपध्यान अनर्थदण्ड—दे अपध्यान।

२ पापोपदेश अनर्थदण्ड

र क श्रा /७६ तिर्यक्क्लेशवणिज्याहिंसारम्भप्रलम्भनादीनाम् । कथाप्रसङ्गप्रसवः स्मर्तव्यः पाप उपदेशः ।७६।—तिर्यग्वणिज्या, क्लेशवणिज्या, हिंसा, आरंभ ठगाई आदिकी कथाओंके प्रसंग उठानेको पापोपदेश नामका अनर्थदण्ड जानना चाहिए। (स सि /७/२१/३६०)

रा वा /७/२१/५४९/७ क्लेशतिर्यग्वणिज्यावधकारम्भादिषु पापसयुतं वचनं पापोपदेशः । तद्यथा अस्मिन् देशे दासा दास्यश्च सुलभास्तानमु देशं नीत्वा विक्रये कृते महानर्थलाभो भवतीति क्लेशवणिज्या। गोमहिष्यादीन् अमुत्र गृहीत्वा अन्यत्र देशे व्यवहारे कृते भूरिवित्तलाभ इति तिर्यग्वणिज्या । वागुरिकसौकरिकशाकुनिकादिभ्यो मृगवराहशकुन्तप्रभृतयोऽमुष्मिन् देशे सन्तीति वचनं वधकोपदेशः । आरम्भकेभ्यः कृषीवलादिभ्यः क्षित्युदकज्वलनपवनवनस्पत्यारम्भोऽनेनोपायेन कर्तव्य इत्याख्यानमारम्भकोपदेशः । इत्येवं प्रकारं पापसयुतं वचनं पापोपदेशः । —क्लेशवणिज्या, तिर्यग्वणिज्या, वधक तथा आरम्भादिकमें पाप सयुक्त वचन पापोपदेश कहलाता है। वह इस प्रकार कि—१ इस देशमें दास दासी बहुत सुलभ हैं। उनको अमुक देशमें ले जाकर बेचनेसे महान् अर्थ लाभ होता है। इसे क्लेशवणिज्या कहते हैं। २ गाय, भैंस आदि पशु अमुक स्थानसे ले जाकर अन्यत्र देशमें व्यवहार करनेसे महान् अर्थ लाभ होता है, इसे तिर्यग्वणिज्या कहते हैं। ३ वधक व शिकारी लोगोंको यह बताना कि हिरण, सूअर व पक्षी आदि अमुक देशमें अधिक होते हैं, ऐसा वचन वधकोपदेश है। ४ खेती आदि करनेवालोंसे यह कहना कि पृथ्वीका अथवा जल, अग्नि, पवन, वनस्पति आदिका आरम्भ इस उपायसे करना चाहिए। ऐसा कथन आरम्भकोपदेश है। इस प्रकारके पाप सयुक्त वचन पापोपदेश नामका अनर्थदण्ड है। (चा सा /१६/५)।

पु सि /१४२ विद्यावाणिज्यमषीकृषिसेवाशिल्पजीविनां पुंसाम् । पापोपदेशदानं कदाचिदपि नैव वक्तव्यम् ।१४२।—बिना प्रयोजन किसी पुरुषको आजीविकाके कारण, विद्या, वाणिज्य, लेखनकला, खेती, नौकरी और शिल्प आदिक नाना प्रकारके काम तथा हुनर करनेका उपदेश देना, पापोपदेश अनर्थदण्ड कहलाता है। पापोपदेश अनर्थदण्डके त्यागका नाम ही अनर्थदण्डव्रत कहलाता है।

का अ /मू /३४५ जो उवएसो दिज्जदि किसि-पसु पालण-वणिज्जपमुहेसु। पुरिसित्थी-संजोए अणत्थ-दण्डो हवे बिदिओ। —कृषि, पशुपालन, व्यापार वगैरहका तथा स्त्री पुरुषके समागमका जो उपदेश दिया जाता है वह दूसरा अनर्थदण्ड है।

सा ध /५/७ पापोपदेशो यद्वाक्यं, हिंसाकृष्यादिसंश्रयम् । तज्जीविभ्यो न तं दद्यान्नापि गोष्ठ्यां प्रसज्जयेत् ।७। —हिंसा, खेती और व्यापार आदिका विषय करनेवाला जो वचन होता है वह पापोपदेश कहलाता है इसलिए अनर्थदण्डव्रतका इच्छुक श्रावक हिंसा, खेती और व्यापार आदिसे आजीविका करनेवाले, व्याध, ठग वगैरहके लिए उस पापोपदेशको नहीं देवें और कथा वार्तालाप वगैरहमें उस पापोपदेशको प्रसंगमें नहीं लावें।

३ प्रमादाचरित अनर्थदण्ड

र क श्रा /मू /८० क्षितिसलिलदहनपवनारम्भं विफलं वनस्पतिच्छेदम् । सरणं सारणमपि च प्रमादचर्यां प्रभाषन्ते ।८०।—बिना प्रयोजन पृथिवी, जल अग्नि, और पवन के आरम्भ करनेको, वनस्पति छेदनेको, पर्यटन करनेको और दूसरोंको पर्यटन करानेको भी प्रमादचर्या नामा अनर्थदण्ड कहते हैं। (का अ /मू /३४६)।

स सि /७/२१/३६० प्रयोजनमन्तरेण वृक्षादिच्छेदनभूमिकुट्टनसलिलसेचनाद्यवद्यकर्म प्रमादाचरितम्।—बिना प्रयोजनके वृक्षादिका छेदना, भूमिका कूटना, पानीका सींचना आदि पाप कार्य प्रमादाचरित नामका अनर्थदण्ड है। (रा वा /७/२१,२१/५४९/१४) (चा सा /१७/२)।

पु सि /१४३ भूखननवृक्षमोट्टनशाड्वलदलनाम्बुसेचनादीनि। निष्कारणं न कुर्याद्दलफलकुसुमोच्चयानपि च।—बिना प्रयोजन जमीनका खोदना, वृक्षादिका उखाड़ना, दूब आदिक हरी घासको रौंदना या खोदना पानी खींचना, फल, फूल, पत्रादिका तोड़ना इत्यादिक पाप क्रियाओंका करना प्रमादचर्या अनर्थदण्ड है।

सा ध /५/१० प्रमादचर्यां विफलक्ष्मानिलाग्न्यम्बुभूरुहाम् । खातव्याघातविध्यापासेकच्छेदादि नाचरेत् ।१०। —अनर्थदण्डका त्यागी श्रावक पृथिवीके खोदनेरूप किवाड़ वगैरहके द्वारा वायुके प्रतिबन्ध करने रूप, जलादिसे अग्निको बुझाने रूप, भूमि वगैरहमें जलके फेंकने तथा वनस्पतिके छेदने आदि रूप प्रमादचर्याको नहीं करे।

४ हिंसादान अनर्थदण्ड

र क श्रा /७७ परशुकृपाणखनित्रज्वलनायुधशृङ्गशृङ्खलादीनाम् । वधहेतूनां दानं हिंसादानं ब्रुवन्ति बुधाः ।७७।—फरसा, तलवार, खनित्र, अग्नि, आयुध, सींगी शांकल आदि हिंसाके कारणोंके माँगे देनेको पण्डित जन हिंसादान नामा अनर्थदण्ड कहते हैं।

स सि /७/२१/३६० विषकण्टकशस्त्राग्निरज्जुकशादण्डादिहिंसोपकरणप्रदानं हिंसाप्रदानम्।—विष, काँटा, शस्त्र, अग्नि, रस्सी चाबुक और लकड़ी आदि हिंसाके उपकरणोंका प्रदान करना हिंसाप्रदान नामा अनर्थदण्ड है (रा वा /७/२१,२१/५४९/१६) (चा सा /१७/३)।

पु सि /१४४ असिधेनुविषहुताशनलाङ्गलकरवालकार्मुकादीनाम्। वितरणमुपकरणानां हिंसायाः परिहरेद्यत्नात्। —असि, धेनु, जहर, अग्नि, हल, करवाल, धनुष आदि अनेक हिंसाके उपकरणोंको दूसरोंको माँगा देनेका त्याग करना, हिंसाप्रदान अनर्थदण्ड है।

का अ/मू/३४७ मज्जार-पहुदि धरणं आउह-लोहादि-विक्कण ज च। लक्खा-खलादि-गहणं अणत्थ-दण्डो हवे तुरिओ॥३४७॥—बिलावादि हिंसक जन्तुओंका पालना, लोहे तथा अस्त्र-शस्त्रोंका देना-लेना और लाख, विष वगैरहका लेना-देना चौथा अनर्थदण्ड है।

सा ध/५/८ हिंसादानविषास्त्रादि-हिंसाङ्गस्पर्शनं त्यजेत्। पाकाद्यर्थं च नाग्न्यादिदाक्षिण्याविषयेऽर्पयेत्।—विष या हथियार आदि हिंसाके कारणभूत पदार्थोंका देना हिंसादान नामक अनर्थदण्ड व्रत कहलाता है। उस हिंसादान अनर्थदण्डको छोड़ देना चाहिए। जिससे अपना व्यवहार है ऐसे पुरुषोंसे भिन्न पुरुषोंके विषयमें पाकादिके लिए अग्नि नहीं देवे।

५ दुःश्रुति अनर्थदण्ड

र क श्रा/७६ आरम्भसंगसाहसमिथ्यात्वद्वेषरागमदमदनैः। चेतःकलुषयतां श्रुतिरवधीनां दुःश्रुतिर्भवति॥७६॥ —आरम्भ, परिग्रह, दुःसाहस, मिथ्यात्व, द्वेष, राग, गर्व कामवासना आदिसे चित्तको कलेषित करनेवाले शास्त्रोंका सुनना-बाँचना सो दुःश्रुति नामा अनर्थदण्ड है।

स सि/७/२१/३६० हिंसारागादिप्रवर्धनदुष्टकथाश्रवणशिक्षणव्यापृतिरशुभश्रुतिः। —हिंसा और राग आदिको बढ़ानेवाली दुष्ट कथाओंका सुनना और उनकी शिक्षा देना अशुभश्रुति नामका अनर्थदण्ड है। (रा वा/७/२१/२१/५४९/१७) (चा सा/१७/४)।

पु सि/१४५ रागादिवर्द्धनानां दुष्टकथानामबोधबहुलानाम्। न कदाचन कुर्वीत श्रवणार्जनशिक्षणादीनि॥१४५॥ —रागद्वेष आदिक विभाव भावोंके बढ़ानेवाली, अज्ञान भावसे भरी हुई दुष्ट कथाओंको सुनना, बनाना, एकत्रित करना, या सीखना आदिका त्याग करनेका नाम दुःश्रुति अनर्थदण्ड व्रत है।

का अ/मू/३४८ जं सवणं सत्थाणं भंडण-वासियरण-काम-सत्थाणं। परदोसाणं च तहा अणत्थ-दण्डो हवे चरिमो। ३४८। —जिन शास्त्रों या पुस्तकोंमें गन्दे मजाक, वशीकरण, कामभोग वगैरहका वर्णन हो उनका सुनना और परके दोषोंकी चर्चा वार्ता सुनना पाँचवाँ अनर्थदण्ड है।

सा ध/५/९ चित्तकालुष्यकृत्काम-हिंसाद्यर्थश्रुतश्रुतिम्। न दुःश्रुतिमपध्यानं, नार्तरौद्रात्म चान्वियात्॥९॥ —अनर्थदण्डव्रतका इच्छुक श्रावक चित्तमें कालुष्यता करनेवाला जो काम तथा हिंसा आदिक हैं तात्पर्य जिनके ऐसे शास्त्रोंके रूप दुःश्रुति नामक अनर्थदण्डको नहीं करे और आर्त तथा रौद्र ध्यान स्वरूप अपध्यान नामक अनर्थदण्डको नहीं करे।

३ अनर्थदण्डव्रतके अतिचार

त सू/७/३२ कन्दर्पकौत्कुच्यमौखर्यासमीक्ष्याधिकरणोपभोगपरिभोगानर्थक्यानि। —१ हास्ययुक्त अशिष्ट वचनका प्रयोग, २ कायकी कुचेष्टा सहित ऐसे वचनका प्रयोग, ३ बेकार बोलते रहना, ४ प्रयोजनके बिना कोई न कोई तोड़-फोड करते रहना या काव्यादिका चिन्तवन करते रहना, ५ प्रयोजन न होनेपर भी भोग परिभोगकी सामग्री एकत्रित करना या रखना, ये पाँच अनर्थदण्ड व्रतके अतिचार हैं। (र क श्रा/८१)।

४ भोगपभोग परिमाणव्रत व भोगोपभोग आनर्थक्य नामक अतिचारमें अन्तर

रा वा/७/३२,६-७/५५६/२६ यावतार्थेन उपभोगपरिभोगौ प्रकल्प्येते तस्य ततोऽन्यस्याधिक्यमानर्थक्यम्।६। स्यादेतत्— उपभोगपरिभोगव्रतेऽन्तर्भवतीति पौनरुक्त्यमासज्यत इति; तन्न किं कारणम्। तदर्थानवधारणात्। इच्छावशात् उपभोगपरिभोगपरिमाणावग्रहः सावद्यप्रत्याख्यान चेति तदुक्तम्, इह पुनः यस्यस्यैव आधिक्यमित्यतिक्रम इत्युच्यते। नन्वेवमपि तद्वयतातिचारान्तर्भावात् इद वचनमनर्थकम्। नानर्थकम्, सचित्तादतिक्रमवचनात्। —जिसके जितने उपभोग और परिभोगके पदार्थोंसे काम चल जाये वह उसके लिए अर्थ है, उससे अधिक पदार्थ रखना उपभोगपरिभोगानर्थक्य है। प्रश्न—इसका तो उपभोग परिभोगपरिमाणव्रतमें अन्तर्भाव हो जाता है अतः इससे पुनरुक्तता प्राप्त होती है? उत्तर—नहीं होती, क्योंकि इसका अर्थ अन्य है। उपभोग परिभागपरिमाणव्रतमें तो इच्छानुसार प्रमाण किया जाता है और सावद्यका परिहार किया जाता है, पर यहाँ आवश्यकताका विचार है। जो सङ्कल्पित भी है पर यदि आवश्यकतासे अधिक है तो अतिचार है। प्रश्न—तब इसका अन्तर्भाव भोगपरिभोग परिमाणव्रतके अतिचारमें हो जानेसे यह कथन निरर्थक है? उत्तर—निरर्थक नहीं है क्योंकि वहाँ सचित्त सम्बन्ध आदि रूपसे मर्यादातिक्रम विवक्षित है, अतः इसका वहाँ कथन नहीं किया।

५. अनर्थदण्डव्रतका प्रयोजन

रा वा/७/२१,२२/५४९/१९ दिग्देशयोरुक्तयोश्चोपभोगपरिभोगयोरवधृतपरिमाणयोरनर्थक चङ्क्रमणादिविषयोपसेवनं च निष्प्रयोजनं न कर्तव्यमित्यतिरेकनिवृत्तिज्ञापनार्थं मध्येऽनर्थदण्डवचनं क्रियते। —पहले कहे गये दिग्व्रत तथा देशव्रत तथा आगे कहे जाने वाले उपभोग-परिभोग परिमाणव्रतमें स्वीकृत मर्यादामें भी निरर्थक गमन आदि तथा विषय सेवन आदि नहीं करना चाहिए, इस अतिरेकनिवृत्तिकी सूचनाके लिए बीचमें अनर्थदण्डविरतिका ग्रहण किया है।

६ अनर्थदण्डव्रतका महत्त्व

पु सि/१४७ एवमविधमपरमपि ज्ञात्वा मुञ्चत्यनर्थदण्डं यः। तस्यानिशमनवद्यं विजयमहिंसाव्रतं लभते॥१४७॥—जो पुरुष इस प्रकार अन्य भी अनर्थदण्डोंको जानकर उनका त्याग करता है, वह निरन्तर निर्दोष अहिंसाव्रतका पालन करता है।

अनर्पित—स सि/५/३२/३०३ तद्विपरीतमनर्पितम्। प्रयोजनाभावात् सतोऽप्यविवक्षा भवतीत्युपसर्जनीभूतमनर्पितमित्युच्यते। —अर्पितसे विपरीत अनर्पित है। अर्थात् प्रयोजनके अभावमें जिसकी प्रधानता नहीं रहती वह अनर्पित कहलाता है। तात्पर्य यह है कि किसी वस्तु या धर्मके रहते हुए भी उसकी विवक्षा नहीं होती इसलिए जो गौण हो जाता है वह अनर्पित कहलाता है। (रा वा/५/३२,२/४९७/१५)।

अनल—दे अग्नि।

अनलकायिक—आकाशोपपन्न देव– दे देव II/१/३।

अनवधृत अनशन—दे अनशन।

अनवस्था—श्लो वा/४/न्या/४५६/५५१/१६ उत्तरोत्तरधर्मापेक्षया विश्रामाभावादनवस्था। —उत्तर-उत्तर धर्मोंमें अनेकान्तकी कल्पना बढ़ती चली जानेसे उसको अनवस्था दोष कहते हैं।

स भं त/८२/४ अप्रामाणिकपदार्थपरम्परापरिकल्पनाविश्रान्त्यभावश्चानवस्थेत्युच्यते। —अप्रामाणिक पदार्थोंकी परम्परासे जो कल्पना है, उस कल्पनाके विश्रामके अभावको ही अनवस्था कहते हैं।

प ध पू/३८२ अपि कोऽपि परायत्तः सोऽपि परः सर्वथा परायत्तात्। सोऽपि परायत्तः स्यादित्यनवस्थाप्रसङ्गदोषश्च॥३८२॥ —यदि कदाचित् कहो कि (कोई एक धर्म) उनमें से परके आश्रय है, तो जिस परके आश्रय है वह पर भी सब तरहसे अपनेसे परके आश्रय होनेसे, अन्य परके आश्रयकी अपेक्षा करेगा और वह भी पर अन्यके आश्रयकी अपेक्षा रखता है इस प्रकार उत्तरोत्तर अन्य अन्य आश्रयोंकी कल्पनाकी सम्भावनासे अनवस्था प्रसंग रूप दोष भी आवेगा।

अनवस्थाप्य—परिहार प्रायश्चित्तका एक भेद—दे परिहार।

अनवस्थित—अवधिज्ञानका एक भेद—दे अवधिज्ञान १।

अनशन—यद्यपि भूखा मरना कोई धर्म नहीं, पर शरीरसे उपेक्षा हो जानेके कारण, अथवा अपनी चेतन वृत्तियोंको भोजन आदिके बन्धनोंसे मुक्त करनेके लिए, अथवा क्षुधा आदिमें भी साम्यरससे च्युत न होने रूप आत्मिक बलकी वृद्धिके लिए किया गया अशन-का त्याग मोक्षमार्गीको अवश्य श्रेयस्कर है। ऐसे ही त्यागका नाम अनशन तप है अन्यथा तो कोरा लंघन है, जिससे कुछ भी सिद्धि नहीं।

१ अनशन सामान्यका निश्चय लक्षण

का अ /मू /४४० ४४१ जो मण-इंदिय विज्जई इह भव-पर-लोय-सोक्ख-णिरवेक्खो। अप्पाणे विय णिवसई सज्झाय-परायणो होदि ॥४४०॥ कम्माण णिज्जरट्ठं आहार परिहरेइ लीलाए। एग दिणादि-पमाण तस्स तव अणसणं होदि। —जो मन और इन्द्रियोंको जीतता है, इस भव और परभवके विषय सुखकी अपेक्षा नहीं करता अपने आत्मसुखमें ही निवास करता है और स्वाध्यायमें तत्पर रहता है ॥४४०॥ उक्त प्रकारका जो पुरुष कर्मोंकी निर्जराके लिए एक दिन वगैरहका परिमाण करके लीला मात्रसे आहारका त्याग करता है, उसके अनशन नामक तप होता है ॥४४१॥

प्र सा /त प्र /२२७/२७५ यस्य सकलकालमेव सकलपुद्गलाहरणशून्य-मात्मानमवबुद्ध्यमानस्य सकलाशनतृष्णाशून्यत्वात्स्वयमनशन एव स्वभाव । तदेव तस्यानशन नाम तपोऽन्तरङ्गस्य बलीयस्त्वात्। —सदा ही समस्त पुद्गलाहारसे शून्य आत्माको जानता हुआ समस्त अनशन तृष्णा रहित होनेसे जिसका स्वय अनशन ही स्वभाव है,वही उसके अनशन नामक तप है, क्योंकि अन्तरगकी विशेष बलवत्ता है।

२ अनशन सामान्यका व्यवहार लक्षण

रा वा /९/१९.१/६१८/१७ यत्किंचद्दृष्टफलं मन्त्रसाधनाद्यनुद्दिश्य क्रिय-माणमुपवसनमनशनमित्युच्यते। —मन्त्र साधनादि दृष्ट फलकी अपेक्षा-के बिना किया गया उपवास अनशन कहलाता है। (चा सा /१३४/१)।

भ आ /वि /६/३२/१४ —अनशनं नाम अशनत्याग । स च त्रिप्रकार मनसा भुञ्जे, भोजयामि, भोजने व्यापृतस्यानुमतिं करोमि। भुञ्जे भुङ्क्ष्व, पचन कुर्विति वचसा। तथा चतुर्विधस्याहारस्याभिसंधि-पूर्वक कायेनादान हस्तसंज्ञाया प्रवर्त्तनम् अनुमतिसूचन कायेन। एतेषां मनोवाक्कायक्रियाणां कर्मोपादानकारणानां त्यागोऽनशन चारित्रमेव। —चार प्रकारके आहारोंका त्याग करना इसको अनशन कहते हैं। यह अनशन तीन प्रकारका है। मैं भोजन करूँ, भोजन कराऊँ, भोजन करनेवालेको अनुमति देऊँ, इस तरह मनमें संकल्प करना। मैं आहार लेता हूँ तू भोजन कर, तुम भोजन पकाओ ऐसा वचनसे कहना, चार प्रकारके आहारको संकल्प पूर्वक शरीरसे ग्रहण करना, हाथसे इशारा करके दूसरेको ग्रहण करनेमें प्रवृत्त करना, आहार ग्रहण करनेके कार्यमें शरीरसे सम्मति देना ऐसी जो मन, वचन, कायकी कर्म ग्रहण करनेमें निमित्त होने वाली क्रियाएँ उनका त्याग करना उसको अनशन कहते हैं।

ध १३/५ ४ २६/५५/१ तत्थ चउत्थ-छट्ठट्ठम-दसम दुवालस-पक्ख-मास उडु-अयण संवच्छरेसु एसणपरिच्चाओ अणेसणं णाम तवो। —चौथे, छठे, आठवें, दसवें और बारहवें एषणका ग्रहण करना तथा एक पक्ष एक मास एक ऋतु एक अयन अथवा एक वर्ष तक एषणका त्याग करना अनेषण नामका तप है।

अन ध /७/११/६६४ चतुर्थाद्यर्धवर्षान्त उपवासोऽथवामृते । सकृद् भुक्तिश्च मुक्त्यर्थ तपोऽनशनमिष्यते ॥११॥ —कर्मोंका क्षय करनेके उद्देश्यसे भोजनका त्याग करनेको अनशन तप कहते हैं।

३. अनशन तपके भेद

भ आ /मू /२०९ अद्धाणसणं सव्वाणसणं दुविहं तु अणसणं भणियं। —अर्धानशन और सर्वानशन ऐसे अनशन तपके दो भेद हैं।

मू ला /३४७ इत्तिरियं जावजीवं दुविहं पुण अणसण मुणेदव्वं ॥३४७॥ —अनशन तपके दो भेद हैं—इत्तिरिय तथा यावज्जीव।

रा वा /९/१९.२/६१८/१८ तद् द्विविधमवधृतानवधृतकालभेदात् । —वह अनशन अनवधृत और अवधृतकालके भेदसे दो प्रकारका होता है। (चा सा /१३४/२)।

अन ध /७/११/६६५ —यह दो प्रकारका होता है—सकृद्भुक्ति या प्रोषध तथा दूसरा उपवास। उपवास दो प्रकारका माना है—अवधृतकाल और अनवधृतकाल।

४. अनशनके भेदोंके लक्षण

१. अवधृत काल अनशनका लक्षण

मूला /३४७-३४८ इत्तिरियं साकांक्षम् ॥३४७॥ छट्ठट्ठमदसमदुवादसेहिं मासद्धमासखमणाणि। कणगेगावलि आदी तवोविहाणाणि णाहारे ॥३४८॥ —कालकी मर्यादासे इत्तिरिय होता है ॥३४९॥ अर्थात् एक दिन-में दो भोजन वेला कही है। चार भोजन वेलाका त्याग उसे चतुर्थ उपवास कहते हैं। छ भोजन वेलाका त्याग वह दो उपवास कहे जाते हैं। इसीको षष्ठम तप कहते हैं। षष्ठम, अष्टम दशम, द्वादश, पंद्रह दिन, एक मास त्याग, कनकावली एकावली, मुरज मध्यविमान-पंक्ति, सिंहनी क्रीडित इत्यादि जो भेद जहाँ हैं वह सब साकांक्ष अनशन तप है ॥३४८॥ इसीको अवधृत काल अनशन तप कहते हैं। (चा सा /१३४/२)।

रा वा /९/१९.२/६१८/२० तत्रावधृतकाल सकृद्भोजन चतुर्थभक्तादि। —एक बार भोजन या एक दिन पश्चात् भोजन नियतकालीन अनशन है।

भ आ /वि /२०९/४२५/१३ कदा तदुभयमित्यत्र कालविवेकमाह—विह-रन्तस्य ग्रहणप्रतिसेवनकालयोवर्तमानस्य अद्धानशन । —ग्रहण और प्रतिसेवना कालमें अद्धानशन तप मुनि करते हैं। दीक्षा ग्रहण कर जब तक संन्यास ग्रहण किया नहीं तब तक ग्रहण काल माना जाता है। तथा व्रतादिकोंमें अतिचार लगनेपर जो प्रायश्चित्तसे शुद्धि करने-के लिए कुछ दिन अर्थात् षष्ठम, अष्टम आदि अनशन करना पड़ता है, उसको प्रतिसेवनाकाल कहते है।

अन ध /७/११/६६५ वह अनशन दो प्रकारका होता है—सकृद्भुक्ति अर्थात् प्रोषध तथा दूसरा उपवास। दिनमें एक बार भोजन करनेको प्रोषध और सर्वथा भोजनके परिहारको उपवास कहते हैं। उसमें अवधृत-काल उपवासके चतुर्थसे लेकर षाण्मासिक तक अनेक भेद होते हैं।

२ अनवधृत काल या सर्वानशनका लक्षण

मूला /३४९ भत्तपइण्णा इंगिणि पाउवगमणाणि जाणि मरणाणि। अण्णेवि एवमादी बोधव्वा णिरवकंखाणि ॥३४९॥ —भक्तप्रत्याख्यान, इंगिनीमरण प्रायोपगमनमरण अथवा अन्य भी अनेकों प्रकारके मरणोंमें जो मरण पर्यन्त आहारका त्याग करना है वह निराकांक्ष कहलाता है।

रा वा /९/१९.२/६१८/२० अनवधृतकालमादेहोपरमात् । —शरीर छूटने तक उपवास धारण करना अनियमित काल अनशन कहलाता है। (चा सा /१३४/३) (अन ध /७/११/६६४) (भ आ /वि /२०९/४२५)।

५. सर्वानशन तप कब धारण किया जाता है

भ आ /वि /२०९/४२५/१४ परित्यागोत्तरकालो जीवितस्य य सर्वकाल तस्मिन्ननशन अशनत्याग सर्वानशनम्। चरिमते परिणामकाल-स्यान्ते। —मरण समयमें अर्थात् सन्यास कालमें मुनि सर्वानशन तप करते हैं।

६ अनशनके अतिचार

भ आ /वि /४८७ ७०७/१ तपसोऽनशनादेरतिचार । स्वयं न भुङ्क्ते अन्य भोजयति परस्य भोजनमनुजानाति मनसा वचसा कायेन च। स्वयं क्षुधापीडित आहारमभिलषति। मनसा पारणां मम क प्रयच्छति, क वा लप्स्यामीति चिन्ता अनशनातिचार । —स्वयं

भोजन नहीं करता है, परन्तु दूसरोंको भोजन कराता है, कोई भोजन कर रहा हो तो उसकी अनुमति देता है, यह अतिचार मनसे, वचनसे और शरीरसे करना। भूखसे पीड़ित होनेपर स्वयं मनमें आहारकी अभिलाषा करना, मेरेको कौन पारणा देगा किस घरमें मेरा पारणा होगा, ऐसी चिन्ता करना, ये अनशन तपके अतिचार हैं।

७ अनशन शक्तिके अनुसार करना चाहिए

अन ध /५/६५ द्रव्य क्षेत्र बल कालं भाव वीर्यं समीक्ष्य च। स्वास्थ्याय वर्ततां सर्वविद्धशुद्धाशनै सुधी ॥६५॥ –विचार पूर्वक आचरण करनेवाले साधुओंको आरोग्य और आत्मस्वरूपमें अवस्थान रखनेके लिए *द्रव्य, क्षेत्र, काल, भाव, बल और वीर्य* इन छह बातोंका अच्छी तरह पर्यालोचन करके सर्वाशन, विद्धाशन और शुद्धाशनके द्वारा आहारमें प्रवृत्ति करना चाहिए।

८. अनशनके कारण व प्रयोजन

स सि /६/१६/४३८ दृष्टफलानपेक्षं संयमसिद्धिरागोच्छेदकर्मविनाशध्यानागमावाप्त्यर्थमनशनम्। –दृष्ट फल मन्त्रसाधना आदिकी अपेक्षा किये बिना संयमकी सिद्धि, रागका उच्छेद, कर्मोंका विनाश ध्यान और आगमकी प्राप्तिके लिए अनशन तप किया जाता है। (रा वा /६/१६,१/६१८/१६) (चा सा /१३४/४)

ध १३/५,४ २६/५५/३ किमट्ठमेसो कीरदे। पाणिदियसंजमट्ठं, भुत्तीए उहयासंजम अविणाभावदंसणादो। –प्रश्न–यह अनेषण किसलिए किया जाता है? उत्तर–यह प्राणिसंयम और इन्द्रिय संयमकी सिद्धिके लिए किया जाता है, क्योंकि भोजनके साथ दोनों प्रकारके असंयमका अविनाभाव देखा जाता है।

९. अनशनमें ऐहलौकिक फलकी इच्छा नहीं होनी चाहिए

रा वा /६/१६,१/६१८/१६ यत्किंचिद् दृष्टफलं मन्त्रसाधनाद्यनुद्दिश्य क्रियमाणमुपवसनमनसनमित्युच्यते। –मन्त्र साधनादि कुछ भी दृष्ट फलकी अपेक्षाके बिना किया गया उपवास अनशन कहलाता है। (चा सा /१३४/४)।

रा वा /६/१६,१६/६१६/२४ सम्यग्योगनिग्रहो गुप्ति (६/४) इत्यतः सम्यक् ग्रहणमनुवर्त्तते, तेन दृष्टफलनिवृत्तिः कृता भवति सर्वत्र। –'सम्यग्योगनिग्रहो गुप्ति' इस सूत्रमें-से सम्यक् शब्दकी अनुवृत्ति होती है। इसी 'सम्यक्' पदकी अनुवृत्ति आनेसे सर्वत्र (अनशन तपमें भी) दृष्टफल निरपेक्षताका होना तपोंमें अनिवार्य है। इसलिए सभी तपोंमें ऐहलौकिक फलकी कामना नहीं होनी चाहिए।

* अधिक से अधिक उपवास करनेकी सीमा—दे प्रोषधोपवास।

अनस्तमी व्रत—व्रतविधान संग्रह/पृ १६ कुल समय – जीवन पर्यन्त। 'किशनसिंह क्रिया कोष' विधि–प्रतिदिन सूर्यके दो घड़ी पश्चात् तथा सूर्योदयसे दो घड़ी पहले भोजन करे। बीचके शेष समयोंमें चारों प्रकारके आहारका त्याग। मन्त्र–नमस्कारमन्त्रकी त्रिकाल जाप।

अनाकांक्ष क्रिया—दे क्रिया ३/२।

अनाकार—दे आकार।

अनाचार—दे अतिचार/पु सि उ "व्रतका सर्वथा भंग होना अतिचार है।"

दे अतिचार/सामायिक पाठ "विषयोंमें अत्यन्त आसक्ति सो अनाचार है।"

१ अनाचार व अतिचार में अन्तर—दे अतिचार।

अनात्मभूत कारण—दे कारण I/१।

अनात्मभूत लक्षण—दे लक्षण।

अनादर—जम्बूद्वीपका अधिपति व्यन्तर देव—दे. व्यन्तर ४।

अनादि—१ ज्ञानमें आ जानेके कारण अनादि सादि नहीं हो जाता –दे अनंत २,२ भूत भविष्यत कालका प्रमाण निश्चित कर देनेपर अनादि भी सादि बन जायेगा।—दे काल ३।

अनादिनय—सादि अनादि पर्यायार्थिक नय—दे नय IV/४।

अनादि बध—सादि अनादि बन्धी-प्रकृतियाँ—दे प्रकृति बंध २।

अनादृत—कायोत्सर्गका एक अतिचार—दे व्युत्सर्ग १।

अनादेय—दे आदेय।

अनाभोगकृतातिचार—दे अतिचार।

अनाभोग क्रिया—दे क्रिया ३/२।

अनाभोगनिक्षेपाधिकरण—दे अधिकरण।

अनायतन—दे आयतन।

अनारम्भ—प मा /त प्र /२३६ निःक्रियनिजशुद्धात्मद्रव्ये स्थित्वा मनोवचनकायव्यापारनिवृत्तिरनारम्भ। –निष्क्रिय जो निज शुद्धात्म द्रव्य, उसमें स्थित होनेके कारण मन वचन कायके व्यापारसे निवृत्त हो जाना अनारम्भ है।

अनालब्ध—कायोत्सर्गका एक अतिचार दे व्युत्सर्ग १।

अनालोच्य वचन—दे असत्य।

अनावर्त—१ एक यक्ष—दे यक्ष, २ उत्तर जम्बूद्वीपका रक्षक व्यन्तर देव—दे व्यन्तर ४।

अनाहारक—प ख १/१/१/सू. १७७/४१०/१ अणाहारा चदुसु ट्ठाणेसु विग्गहगइसमावण्णाणं केवलीणं वा समुग्घाद गदाणं अजोगिकेवली सिद्धा चेदि ॥१७७॥ –विग्रहगतिको प्राप्त जीवोंके, मिथ्यात्व, सासादन और अविरत सम्यग्दृष्टि तथा समुद्घातगत केवली इन चार गुणस्थानोंमें रहनेवाले जीव और अयोगिकेवली तथा सिद्ध अनाहारक होते हैं ॥१७७॥ (ध १/१ १ ५/१५३/२, (गो जी./मू./६६६/११११)।

स सि /२/३६/१८६ उपपादक्षेत्र प्रति ऋज्व्यां गतौ आहारकः। इतरेषु त्रिषु समयेषु अनाहारकः। –जब यह जीव उपपाद क्षेत्रके प्रति ऋजुगतिमें रहता है तब आहारक होता है। बाकीके तीन समयोंमें अनाहारक होता है।

रा वा /१ ७/११/६०४/१६ उपभोगशरीरप्रायोग्यपुद्गलग्रहणमाहारः तद्विपरीतोऽनाहारः। तत्राहारः शरीरनामोदयात् विग्रहगतिनामोदयाभावाच्च भवति। अनाहारः शरीरनामत्रयोदयाभावात् विग्रहगतिनामोदयाच्च भवति। –उपभोग्य शरीरके योग्य पुद्गलोंका ग्रहण आहार है, उससे विपरीत अनाहार है। शरीर नामकर्मके उदय और विग्रहगति नामके उदयाभावसे आहार होता है। तीनों शरीर नामकर्मोंके उदयाभाव तथा विग्रहगति नामके उदयसे अनाहार होता है।

अनि सृत—मतिज्ञानका एक भेद—दे मतिज्ञान ४।

अनिःसरणात्मक तैजस शरीर—दे तैजस १।

अनिंदित—किन्नर नामा व्यन्तर जातिका एक भेद—दे किन्नर।

अनिंदिता—म पु /६२/ श्लोक 'मगध देशके राजा श्रीषेणकी पत्नी थी (४०)। आहार दानकी अनुमोदना करनेसे भोग भूमिका बन्ध किया (३४८ ३५०) अन्तमें पुत्रोंके पारस्परिक कलहसे दुःखी हो विष पुष्प सूँघकर मर गयी (३५६)। यह शान्तिनाथ भगवान्के चक्रायुध नामा प्रथम गणधरका पूर्वका चौदहवाँ भव है।—दे चक्रायुध।

अनिन्द्रिय—१ अनिन्द्रियके लक्षण मनके अर्थमें—दे मन।

२ अनिन्द्रियके लक्षण इन्द्रिय रहितके अर्थमें

ध १/१ १ ३३/२४८/८ न सन्तीन्द्रियाणि येषां तेऽनिन्द्रियाः। के ते। अशरीराः सिद्धाः। उक्त च–

ध १/१,१,३३/गा १४०/२४८ ण वि इंदिय-करणजुदा अवग्गहादीहि गाहया अत्थे। णेव य इंदिय-सोक्खा अणिंदियाणंतणाण सुहा ॥१४०॥ –जिनके इन्द्रियाँ नहीं पायी जातीं उन्हें अनीन्द्रिय जीव कहते हैं। प्रश्न—वे कौन हैं? उत्तर—शरीररहित सिद्ध अनिन्द्रिय हैं। कहा भी है—वे सिद्ध जीव इन्द्रियोंके व्यापारसे युक्त नहीं हैं और अवग्रहादिक क्षायोपशमिक ज्ञानके द्वारा पदार्थोंको ग्रहण नहीं करते हैं। उनके इन्द्रिय सुख भी नहीं है, क्योंकि उनका अनन्त ज्ञान व अनन्त सुख अनिन्द्रिय है। (गो जी /मू /१७४)।

अनित्य—दे संस्थान।

अनित्य—दे नित्य।

अनित्य अनुप्रेक्षा—दे अनुप्रेक्षा।

अनित्य नय—दे नय I/४, सद्भावानित्यपर्यायार्थिक नय—दे नय IV/४)।

अनित्यसमा जाति—दे नित्यसमा।

अनित्य स्वभाव निर्देश—दे स्वभाव १।

अनिबद्ध मंगल—दे मंगल।

अनियति नय—दे नियति।

अनिरुद्ध—(म पु /५५/१८) कृष्णका पोता तथा प्रद्युम्नका पुत्र था।

अनिवर्तक—भाविकालीन बीसवें तीर्थंकर। अपरनाम कंदर्प। (विशेष—दे तीर्थंकर ५)।

अनिह्नव—दे निह्नव।

अनिवृत्तिकरण—जीवोंकी परिणाम विशुद्धिमें तरतमताका नाम गुणस्थान है। बढ़ते-बढ़ते जब साधक निर्विकल्प समाधिमें प्रवेश करनेके अभिमुख होता है तो उसकी संज्ञा अनिवृत्तिकरण गुणस्थान है। इस अवस्थाको प्राप्त सभी जीवोंके परिणाम तरतमता रहित सदृश होते हैं। अनिवृत्तिकरण रूप परिणामोंका सामान्य परिचय 'करण' में दिया गया है। यहाँ केवल अनिवृत्तिकरण गुणस्थानका प्रकरण है।

१ अनिवृत्तिकरण गुणस्थानका लक्षण

प स /प्रा /१/२० २१ एक्कम्मि कालसमये संठाणादीहि जह णिवट्ट ति। ण णिवट्ट ति तह च्चिय परिणामेहिं मिहो जम्हा ॥२०॥ होंति अणियट्टिणो ते पडिसमय जेसिमेक्कपरिणामा। विमलयरझाणहुयवहसिहाहिं णिद्दड्ढकम्मवणा ॥२१॥ –इस गुणस्थानके अन्तर्मूहूर्तप्रमित कालमेंसे विवक्षित किसी एक समयमें अवस्थित जीव यत संस्थान (शरीरका आकार) आदिकी अपेक्षा जिस प्रकार निवृत्ति या भेदको प्राप्त होते हैं, उस प्रकार परिणामोंकी अपेक्षा परस्पर निवृत्तिको प्राप्त नहीं होते हैं, अतएव वे अनिवृत्तिकरण कहलाते है। अनिवृत्तिकरण गुणस्थानवर्ती जीवोंके प्रतिसमय एक ही परिणाम होता है। ऐसे ये जीव अपने अतिविमल ध्यानरूप अग्निकी शिखाओंसे कर्मरूप वनको सर्वथा जला डालते हैं। (ध १/१,१ १७/१८६/गा ११९-१२०) (गो जी /मू /५६-५७/१४९) (पं स स /१/३८,४०)।

रा वा /९/१ २०/५९०/१४ अनिवृत्तिपरिणामवशात् स्थूलभावेनोपशमक क्षपकश्चानिवृत्तिबादरसाम्परायौ ॥२०॥ तत्र उपशमनीया क्षपणीयाश्च प्रकृतय उत्तरत्र वक्ष्यन्ते। –अनिवृत्तिकरणरूप परिणामोंकी विशुद्धिसे कर्म प्रकृतियोंको स्थूल रूपसे उपशम या क्षय करनेवाला उपशामक क्षपक अनिवृत्तिकरण होता है।

ध १/१ १,१७/१८३/११ समानसमयावस्थितजीवपरिणामानां निर्भेदेन वृत्ति निवृत्ति। अथवा निवृत्तिर्व्यावृत्ति, न विद्यते निवृत्तिर्येषां तेऽनिवृत्तय। साम्परायाः कषायाः, बादरा स्थूलाः बादराश्च ते साम्परायाश्च बादरसाम्परायाः। अनिवृत्तयश्च ते बादरसाम्परायाश्च अनिवृत्तिबादरसाम्परायाः। तेषु प्रविष्टा शुद्धिर्येषां संयतानां तेऽनिवृत्तिबादरसाम्परायप्रविष्टशुद्धिसंयता। तेषु सन्ति उपशमका क्षपकाश्च। ते सर्वे एको गुणोऽनिवृत्तिरिति। –समान समयवर्ती जीवोंके परिणामोंकी भेदरहित वृत्तिको निवृत्ति कहते हैं। अथवा निवृत्ति शब्दका अर्थ व्यावृत्ति भी है। अतएव जिन परिणामोंकी निवृत्ति अर्थात् व्यावृत्ति नहीं होती है उन्हें अनिवृत्ति कहते हैं। साम्पराय शब्दका अर्थ कषाय है और बादर स्थूलको कहते हैं। इसलिए स्थूल कषायोंको बादरसाम्पराय कहते हैं और अनिवृत्तिरूप बादरसाम्परायको अनिवृत्तिबादरसाम्पराय कहते हैं। उन अनिवृत्तिबादरसाम्परायरूप परिणामोंमें जिन संयतोंकी विशुद्धि प्रविष्ट हो गयी है, उन्हें अनिवृत्तिबादरसाम्परायप्रविष्टशुद्धि संयत कहते हैं। ऐसे संयतोंमें उपशामक व क्षपक दोनों प्रकारके जीव होते हैं और उन सब संयतोंका मिलकर एक अनिवृत्तिकरण गुणस्थान होता है।

गो जी /जी प्र /५७/१५०/३ न विद्यते निवृत्ति विशुद्धिपरिणामभेदो येषां ते अनिवृत्तय इति निरुक्त्याश्रयणात्। ते सर्वेऽपि अनिवृत्तिकरणा जीवा तत्कालप्रथमसमयादिं कृत्वा प्रतिसमयमनन्तगुणविशुद्धिवृद्धया वर्धमानेन हीनाधिकभावरहितेन विशुद्धिपरिणामेन प्रवर्तमाना सन्ति यत तत प्रथमसमयवर्तिजीवविशुद्धिपरिणामेभ्यो द्वितीयसमयवर्तिजीवविशुद्धिपरिणामा अनन्तगुणा भवन्ति। एवं पूर्वपूर्वसमयवर्तिजीवविशुद्धिपरिणामेभ्यो जीवानामुत्तरोत्तरसमयवर्तिजीवशुद्धिपरिणामा अनन्तानन्तगुणितक्रमेण वर्धमाना भूत्वा गच्छन्ति। –जातैं नाहीं विद्यमान है निवृत्ति कहिये विशुद्धि, परिणामनि विषै भेद जिनके तै अनिवृत्तिकरण हैं ऐसी निरुक्ति जानना। जिन जीवनिको अनिवृत्तिकरण माँहैं पहला दूसरा आदि समान समय भये होंहिं, तिनि त्रिकालवर्ती अनेक जीवनिके परिणाम समान होंहि। जैसे—अधःकरण अपूर्वकरण विषैं समान होते थे तैसें इहाँ नाहीं। बहुरि अनिवृत्तिकरण कालका प्रथम समयको आदि लेकरि समय-समय प्रति वर्तमान जे सर्व जीवतैं हीन अधिकपनातै रहित समान विशुद्ध परिणाम धरैं हैं। तहाँ समय समय प्रति जे विशुद्ध परिणाम अनन्तगुणै अनन्तगुणै उपजै हैं तहाँ प्रथम समय विषैं जे विशुद्ध परिणाम हैं तिनितैं द्वितीय समय विषैं विशुद्ध परिणाम अनन्तगुणै हो हैं। ऐसें पूर्व-पूर्व समयवर्ती विशुद्ध परिणामनितैं जीवनिके उत्तरोत्तर समयवर्ती विशुद्ध परिणाम अविभाग प्रतिच्छेदनिकी अपेक्षा अनन्तगुणा अनन्तगुणा अनुक्रमकरि बधता हुआ प्रवर्तै हैं।

द्र सं /टी /१३/३५ दृष्टश्रुतानुभूतभोगाकाङ्क्षादिरूपसमस्तसंकल्पविकल्परहितनिजनिश्चलपरमात्मतत्त्वैकाग्रध्यानपरिणामेन कृत्वा येषां जीवानामेकसमये ये परस्परं पृथक्कर्तुं नायान्ति ते वर्णसंस्थानादिभेदेऽप्यनिवृत्तिकरणौपशमिकक्षपकसंज्ञा द्वितीयकषायाद्येकविंशतिभेदभिन्नचारित्रमोहप्रकृतीनामुपशमक्षपणसमर्था नवमगुणस्थानवर्तिनो भवन्ति। –देखे, सुने और अनुभव किये हुए भोगोंकी वांछादि रूप सम्पूर्ण सकल्प तथा विकल्प रहित अपने निश्चल परमात्मस्वरूपके एकाग्र ध्यानके परिणामसे जिन जीवोंके एक समयमें परस्पर अन्तर नहीं होता वे वर्ण तथा संस्थानके भेद होनेपर भी अनिवृत्तिकरण उपशामक व क्षपक संज्ञाके धारक अप्रत्याख्यानावरण द्वितीय कषाय आदि इक्कीस प्रकारकी चारित्र मोहनीय कर्मकी प्रकृतियोंके उपशमन और क्षपणमें समर्थ नवम गुणस्थानवर्ती जीव हैं।

२ सम्यक्त्व व चारित्र दोनोंकी अपेक्षा औपशमिक व क्षायिक दोनों भावोंकी सम्भावना

ध १/१,१ १७/१८५/८ काश्चित्प्रकृतीरुपशमयति काश्चिदुपरिष्टादुपशमयिष्यतीति औपशमिकोऽयं गुण। काश्चित् प्रकृती क्षपयति काश्चिदुपरिष्टात् क्षपयिष्यतीति क्षायिकश्च। सम्यक्त्वापेक्षया चारित्रमोहक्षपकस्य क्षायिक एव गुणस्तत्रान्यस्यासंभवात्। उपशामकस्यौपशमिक क्षायिकश्चोभयोरपि तत्राविरोधात्। –इस गुणस्थानमें जीव मोहकी कितनी ही प्रकृतियोंका उपशमन करता है और कितनी ही प्रकृतियोंका आगे उपशमन करेगा इस अपेक्षा यह

गुणस्थान औपशमिक है। और कितनी ही प्रकृतियोंका क्षय करता है तथा कितनी ही प्रकृतियोंका आगे क्षय करेगा, इस दृष्टिसे क्षायिक भी है। सम्यग्दर्शनकी अपेक्षा चारित्रमोहका क्षय करनेवालेके यह गुणस्थान क्षायिक भावरूप ही है, क्योंकि क्षपक श्रेणीमें दूसरा भाव सम्भव ही नहीं है। तथा चारित्रमोहनीयका उपशम करनेवालेके यह गुणस्थान औपशमिक और क्षायिक दोनों भावरूप है, क्योंकि उपशम श्रेणीकी अपेक्षा वहाँपर दोनों भाव सम्भव हैं।

३ इस गुणस्थानमें औपशमिक व क्षायिक ही भाव क्यों

ध ५/१,७,८/२०४/४ होदु णाम उवसतकसायस्स ओवसमिओ भावो उवसमिदासेसकसायत्तादो। ण सेसाणं, तत्थ असेसमोहस्सुवसमाभावा। ण अणियट्टिबादरसांपराय सुहुमसांपराइयाणं उवसमिदथोवकसायजणिदुवसमपरिणामाणं ओवसमियभावस्स अत्थित्ताविरोहा।

ध ५/१,७,९/२०५/१० बादर सुहुमसांपराइयाणं पि खवियमोहेयदेसाण कम्मक्खयजणिदभावोवलंभा।—

प्रश्न – समस्त कषायों और नोकषायोंके उपशमन करनेसे उपशान्तकषाय छद्मस्थ जीवके औपशमिक भाव भले रहा आवे, किन्तु अपूर्वकरणादि शेष गुणस्थानवर्ती जीवोंके औपशमिक भाव नहीं माना जा सकता है, क्योंकि, इन गुणस्थानोंमें समस्त मोहनीय कर्मके उपशमनका अभाव है। उत्तर– नहीं, क्योंकि कुछ कषायोंके उपशमन करनेसे उत्पन्न हुआ है उपशम परिणाम जिनके, ऐसे अनिवृत्तिकरण बादरसाम्पराय और सूक्ष्मसाम्पराय संयतके उपशम भावका अस्तित्व माननेमें कोई विरोध नहीं है। मोहनीय कर्मके एक देशके क्षपण करनेवाले बादरसाम्पराय और सूक्ष्मसाम्पराय क्षपकोंके भी कर्मक्षय जनित भाव पाया जाता है। (ध ७/२,१,४९/९३/१)।

४. अन्य सम्बन्धित विषय

* इस गुणस्थानके स्वामित्व सम्बन्धी जीवसमास, मार्गणास्थानादि २० प्ररूपणाएँ—दे सत।

* इस गुणस्थान सम्बन्धी सत्, संख्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काल, अन्तर, भाव, अल्पबहुत्व रूप आठ प्ररूपणाएँ —दे वह वह नाम।

* इस गुणस्थानमें कर्म प्रकृतियोंका बन्ध, उदय व सत्त्व - दे वह वह नाम।

* इस गुणस्थानमें कषाय, योग व संज्ञाके सद्भाव व तत्सम्बन्धी शंका समाधान – दे वह वह नाम।

* अनिवृत्तिकरणके परिणाम, आवश्यक व अपूर्वकरणसे अन्तर, अनिवृत्तिकरण लब्धि – दे. करण ६।

* अनिवृत्तिकरणमें योग व प्रदेश बन्धकी समानताका नियम नहीं। दे करण ६।

* पुन पुन यह गुणस्थान प्राप्त करनेकी सीमा —दे संयम २।

* उपशम व क्षपक श्रेणी—दे श्रेणी २ ३।

* बादर कृष्टि करण—दे कृष्टि।

* सभी गुणस्थानोंमें आयके अनुसार व्यय होनेका नियम —दे मार्गणा।

अनिष्ट—पदार्थकी इष्टता-अनिष्टता रागके कारणसे है। वास्तवमें कोई भी पदार्थ इष्टानिष्ट नहीं।—दे राग २।

अनिष्ट पक्षाभास—दे पक्ष।

अनिष्ट संयोगज आर्तध्यान—दे आर्तध्यान।

अनिसृष्ट—वसतिका दोष—दे. वसति। आहारका दोष —दे आहार II/४/४।

अनीक—स सि /४/४/२३६ पदात्यादीनि सप्त अनीकानि दण्डस्थानीयानि।—सेनाकी तरह सात प्रकारके पदाति आदि अनीक कहलाते हैं। (रा वा /४/४,७/२१३/६)।

ति प /३/६७ सेणोवमा यणिया ॥६८॥—अनीक देव सेना के तुल्य होते हैं।

त्रि सा /२२४ भाषा 'जैसे राजाके हस्ति आदि सेना है वैसे देवोंमें अनीक जातिके देव ही हस्ति आदि आकार अपने निया, सो हाइ हैं।"

१. अनीक देवोंके भेद

ति प /३/७७ सत्ताणीयं होंति हु पत्तेक्कं सत्त सत्त कक्खजुदा। पढम ससमाणसमा तद्दुगुणा चरमकक्खंतं ॥७७॥—सात अनीकोंमें से प्रत्येक अनीक सात-सात कक्षाओंसे युक्त होती है। उनमें-से प्रथम कक्षाका प्रमाण अपने अपने सामानिक देवोंके बराबर तथा इसके आगे अन्तिम कक्षा तक उत्तरोत्तर प्रथम कक्षासे दूना दूना प्रमाण होता चला गया है ॥७७॥

ज प /४/१४८-१४६ सत्ताणिया पवक्खामि। गोहम्मकप्पवासीइंदस्स महाणुभावस्स ॥१४८॥ वसभरहतुरयमयगलणच्चणगंधव्वभिच्चवग्गाण। सत्ताणीया दिट्ठा सत्तहि कच्छाहि संजुत्ता ॥१४६॥—महा प्रभावसे युक्त सौधर्म इन्द्रकी सात अनीकोंका वर्णन करते हैं ॥१४८॥ वृषभ रथ, तुरग, मदगज (हाथी), नर्तक, गन्धर्व और भृत्यवर्ग इनकी सात कक्षाओंसे संयुक्त सात सेनाएँ कही गयी हैं।

त्रि सा /२८० २३० कुंजरतुरयपदादीरहगंधव्वा य णच्चवसहात्ति। सत्तेवय अणीया पत्तेयं सत्त सत्त कक्खजुदा ॥२८०॥ पढम ससमाणसमं तद्दुगुण चरिमकक्खोत्ति ॥२३०॥—हाथी, घोड़ा, पयादा, रथ, गन्धर्व, नृत्यकी और वृषभ ऐसे सात प्रकार अनीक एक-एकके हैं। बहुरि एक एक अनीक सात सात कक्ष कहिये फौज तिन करि संयुक्त है॥२८०॥ तहाँ प्रथम अनीकका कक्ष विषैं प्रमाण अपने-अपने सामानिक देवनिके समान है। तातैं दूणा दूणा प्रमाण अन्तका कक्ष विषैं पर्यन्त जानना। तहाँ चमरेन्द्रके भैंसानिकी प्रथम फौजनि विषैं चौसठ हजार भैंसे हैं। तातैं दुर्णे दूसरी फौज विषैं भैंस हैं। ऐसे सत्ताईस फौज पर्यन्त दूणें-दूणे जानने। बहुरि ऐसे ही तथा इतने ही घोटक आदि जानने। याही प्रकार औरनिका यथा सम्भव जान लेना ॥२३०॥

* इन्द्रों आदिके परिवारमें अनीकोंका निर्देश—दे भवनवासी आदि भेद।

२ कल्पवासी अनीकोंकी देवियोंका प्रमाण

ति प /८/३२८ सत्ताणीय पहूण पुह पुह देवीओ छस्सया होंति। दाणिसया पत्तेक्कं देवीओ आणीय देवाणं ॥३२८॥—सात अनीकोंके प्रभुओंके पृथक् पृथक् छ सौ और प्रत्येक अनीकके दो सौ देवियाँ होती हैं।

अनीकदत्त—ह पु /३४/ श्लोक "पूर्वके चतुर्थ भवमें भानु सेठके शूर नामक राजपुत्र हुआ (९७ ९८)। फिर पूर्वके तीसरे भवमें चित्रचूल विद्याधरका पुत्र गरुड़ध्वज हुआ (१३२-१३३)। फिर दूसरे भवमें गंगदेव राजाका पुत्र गंगरक्षित हुआ (१४२ १४३)। वर्तमान भवमें वसुदेवका पुत्र तथा कृष्णका भाई था (३४/७)। कंसके भयसे गुप्तरूपमें सुदृष्टि नामक सेठके घर पालन-पोषण हुआ था (३४/७)। धर्म श्रवण कर दीक्षा धारण कर ली (५९/११५-१२०)। अन्तमें गिरनार पर्वतसे मोक्ष प्राप्त किया (६५/१६-७)।"

अनीकपाल—'अनीकदत्त' वत हो है। नामोंमें शूरके स्थानपर 'सूरदेव' और गंगरक्षितके स्थानपर 'नन्द' पढ़ना।

अनीश्वरनय—दे नय I/५।

अनु—स सि /२/२६/१८३ अनुशब्दस्यानुपूर्व्येण वृत्ति।—'अनु शब्दका अर्थ यथाक्रम करि' ऐसा है। (रा वा /२/२६ २/१३७/२८)।

अनुकंपा—पं का /मू /१३७/२०१ तिसिदं बुभुक्खिदं वा दुहिदं दट्ठूण जो दु दुहिदमणो। पडिवज्जदि तं किवया तस्सेसा होदि अणुकंपा॥—तृषातुर, क्षुधातुर अथवा दुखीको देखकर जो जीव मनमें दुःख पाता हुआ उसके प्रति करुणासे वर्तता है, उसका वह भाव अनुकम्पा है।

स सि /६/१२/३३० अनुग्रहार्द्रीकृतचेतसः परपीडामात्मस्थामिव कुर्वतोऽनुकम्पनमनुकम्पा।—अनुग्रहसे दयार्द्र चित्तवालेके दूसरेकी पीड़ाको अपनी ही माननेका जो भाव होता है, उसे अनुकम्पा कहते हैं। (रा वा /६/१२ ३/५२२/१६)।

रा वा /१/२ ३०/२२/६ सर्वप्राणिषु मैत्री अनुकम्पा।—सर्व प्राणी मात्रमें मैत्रीभाव अनुकम्पा है।

प्र सा /ता वृ /२६८ तृषितं वा बुभुक्षितं वा दुःखितं वा दृष्ट्वा कमपि प्राणिनं यो हि स्फुटं दुःखितमनाः सन् प्रतिपद्यते स्वीकरोति दयापरिणामेन तस्य पुरुषस्यैषा प्रत्यक्षीभूता शुभोपयोगरूपानुकम्पा दया भवतीति।—प्यासेको या भूखेको या दुःखित किसी भी प्राणीको देखकर जो स्पष्टतः दुःखित मन होकर दया परिणामके द्वारा (उनकी सेवा आदि) स्वीकार करता है, उस पुरुषके प्रत्यक्षीभूत शुभोपयोग रूप यह दया या अनुकम्पा होती है।

प ध उ /४४६,४५० अनुकम्पा कृपा ज्ञेया सर्वसत्त्वेष्वनुग्रहः। मैत्रीभावोऽथ माध्यस्थं नैःशल्यं वैरवर्जनात्॥४४६॥ समता सर्वभूतेषु यानुकम्पा परत्र सा। अर्थतः स्वानुकम्पा स्याच्छल्यवच्छल्यवर्जनात्॥४५०॥—अनुकम्पा शब्दका अर्थ कृपा समझना चाहिए अथवा वैरके त्याग पूर्वक सर्व प्राणियोंपर अनुग्रह मैत्रीभाव, माध्यस्थभाव और शल्य रहित वृत्ति अनुकम्पा कहलाती है॥४४६॥ जो सब प्राणियोंमें समता या माध्यस्थभाव और दूसरे प्राणियोंके प्रति दयाका भाव है वह सब वास्तवमें शल्यके समान शल्यके त्याग होनेके कारण स्वानुकम्पा ही है॥४५०॥

द पा /२/पं जयचन्द "सर्व प्राणीनि विषै उपकारकी बुद्धि तथा मैत्री भाव सो अनुकम्पा है, सो आप ही विषै अनुकम्पा है"।

१ अनुकम्पाके भेद

भ आ /वि /१८३४/१६४३/३ अनुकम्पा त्रिप्रकारा। धर्मानुकम्पा मिश्रानुकम्पा, सर्वानुकम्पा चेति।—अनुकम्पा या दया इसके तीन भेद हैं—धर्मानुकम्पा, मिश्रानुकम्पा और सर्वानुकम्पा।

२ अनुकम्पाके भेदोंके लक्षण

भ आ /वि १८३४/१६४३/५ तत्र धर्मानुकम्पा नाम परित्यक्तासंयमेषु मानावमानसुखदुःखलाभालाभतृणसुवर्णादिषु समानचित्तेषु दान्तेन्द्रियान्तःकरणेषु मातरमिव मुक्तिमाश्रितेषु परिहृतोग्रकषायविषयेषु दिव्येषु भोगेषु दोषान्विचिन्त्य विरागतामुपगतेषु संसारमहासमुद्रात्रासेन निशास्वप्यल्पनिद्रेषु, अंगीकृतनिस्संगत्वेषु क्षमादिदशविधधर्मपरिणतेषु यानुकम्पा सा धर्मानुकम्पा यया प्रयुक्तो जनो विवेकी तद्योग्यान्नपानावसथौषधादिकं संयमसाधनं यतिभ्यः प्रयच्छति। स्वामशक्तिमनिगूह्य उपसर्गदोषानपसारयति, आज्ञाप्यतामिति सेवां करोति भ्रष्टमार्गाणां पन्थानमुपदर्शयति। तैः संयोगमवाप्य अहो सपुण्या वयमिति हृष्यति, सभासु तेषाम् गुणान् कीर्तयति स्वान्ते गुरुमिव पश्यति तेषां गुणानामभीक्ष्णं स्मरति, महात्मभिः कदा नु मम समागम इति तैः संयोगं समीप्सति, तदीयान् गुणान् परैरभिवर्ण्यमानानभिश्रुत्य तुष्यति। इत्यमनुकम्पापरः साधुगुणानुमननानुकारी भवति। त्रिधा च सन्तो वन्द्यमुपदिशन्ति स्वयं कृतैः, कारणया, परैः कृतस्यानुमतेश्च ततो महागुणराशिगतहर्षात् महान् पुण्यास्रवः। मिश्रानुकम्पोच्यते पृथुपापकर्ममूलेभ्यो हिंसादिभ्यो व्यावृत्ताः संतोषवैराग्यपरमनिरताः, दिग्विरतिं, देशविरतिं, अनर्थदण्डविरतिं चापगतास्तीव्रदोषाद् भोगोपभोगान्निवृत्य शेषे च भोगे कृतप्रमाणाः पापात्परिभीतचित्ताः, विशिष्टदेशे काले च विवर्जितसर्वसावद्याः पर्वस्वारम्भयोगं सकलं विसृज्य उपवासं ये कुर्वन्ति तेषु संयतासंयतेषु क्रियमाणानुकम्पा मिश्रानुकम्पोच्यते। जीवेषु दयां च कृत्वा कृत्स्नामबुध्यमाना जिनसूत्रबाह्या ये ऽन्यपाखण्डरताविनीता कष्टानि तपांसि कुर्वन्ति क्रियमाणानुकम्पा तया सर्वोऽपि कर्मपुण्यं प्रविनोति देशप्रवृत्तिर्गृहिणामकृत्स्नत्वात्। मिथ्यात्वदोषोपहताऽन्यधर्म इत्येषु मिश्रो भवति धर्मो मिश्रानुकम्पामवगच्छेज्जन्तुः। सदृष्टयो वापि कुदृष्टयो वा स्वभावतो मार्दवसंप्रयुक्ता। यां कुर्वते सर्वशरीरवर्गे सर्वानुकम्पेत्यभिधीयते सा। छिन्नान् भिन्नान् बद्धान् प्रकृतविलुप्यमानांश्च मर्त्यान्, सहैनसो निरेनसो वा पश्यन् मृगान्विहगान् सरीसृपान् पशूंश्च मांसादि निमित्तं प्रहन्यमानान् परलोके परस्परं वा तान् हिंसतो भक्षयतश्च दृष्ट्वा सूक्ष्मांश्चान् कुन्थुपिपीलिकाप्रभृतिप्राणभृतो मनुजकरभखरशरभकरितुरगादिभिः संमृद्यमानानभिवीक्ष्य असाध्यरोगोरगदर्शनात् परितप्यमानान् मृतोऽस्मि नष्टोऽस्म्यभिधावतेति रागानुभूयमानान् स्वपुत्रकलत्रादिभिरप्राप्तकाले (?) सहसा वियुज्य कुर्वतो रुजा विक्रोशतः स्वाक्रान्तनिघ्नतश्च, शोकेन उपार्जितद्रविणैर्वियुज्यमानान् प्रनष्टबन्धून् धैर्यशिल्पविद्याव्यवसायहीनान् यान् प्रज्ञाप्रशक्तया वराकान् निरीक्ष्य दुःखमात्मस्थमिव विचिन्त्य स्वास्थ्यमुपशमनमनुकम्पा।—१ धर्मानुकम्पा—जिन्होंने असंयमका त्याग किया है। मान अपमान, सुख दुःख लाभ, अलाभ तृण, स्वर्ण इत्यादिकोंमें जिनकी बुद्धि रागद्वेष रहित हो गयी है इन्द्रिय और मन जिन्होंने अपने वश किये हैं, माताकी भाँति मुक्तिका जिन्होंने आश्रय लिया है, उग्र कषाय विषयोंको जिन्होंने छोड़ दिया है दिव्य भोगोंको दोष युक्त देखकर जो वैराग्य युक्त हो गये हैं संसार समुद्रकी भीतिसे रातमें भी अल्प निद्रा लेनेवाले हैं। जिन्होंने सम्पूर्ण परिग्रहको छोड़कर निःसंगता धारण की है, जो क्षमादि दस प्रकारके धर्मोंमें इतने तत्पर रहते हैं कि मानो स्वयं क्षमादि दशधर्म स्वरूप ही बने हों, ऐसे संयमी मुनियोंके ऊपर दया करना, उसको धर्मानुकम्पा कहते हैं। यह अन्तःकरणमें जब उत्पन्न होती है तब विवेकी गृहस्थ यतियोंको योग्य अन्नजल, निवास, औषधादिक पदार्थ देता है। अपनी शक्तिको न छिपाकर वह मुनिके उपसर्गको दूर करता है। हे प्रभो! आज्ञा दीजिए, ऐसी प्रार्थना कर सेवा करता है। यदि कोई मुनि मार्गभ्रष्ट होकर दिङ्मूढ हो गये हों तो उनको मार्ग दिखाता है। मुनियोंका संयोग प्राप्त होनेसे हम धन्य हैं ऐसा समझकर मनमें आनन्दित होता है, सभामें उनके गुणोंका कीर्तन करता है। मनमें मुनियोंको धर्मपिता व गुरु समझता है। उनके गुणोंका चिन्तन सदा मनमें करता है, ऐसे महात्माओंका फिर कब संयोग होगा ऐसा विचार करता है, उनका सहवास सदा ही होनेकी इच्छा करता है, दूसरोंके द्वारा उनके गुणोंका वर्णन सुनकर सन्तुष्ट होता है। इस प्रकार धर्मानुकम्पा करनेवाला जीव साधुके गुणोंका अनुमोदन देनेवाला और उनके गुणोंका अनुकरण करनेवाला होता है। आचार्य सन्तके तीन प्रकार कहते हैं—अच्छे कार्य स्वयं करना, कराना और करनेवालोंको अनुमति देना इससे महान् पुण्यास्रव होता है, क्योंकि महागुणोंमें प्रेम धारण कर जो कृत कारित और अनुमोदन प्रवृत्ति होती है वह महापुण्यको उत्पन्न करती है। २ मिश्रानुकम्पा—महान् पातकोंके मूल कारण रूप हिंसादिकोंसे विरक्त होकर अर्थात् अणुव्रती बनकर सन्तोष और वैराग्यमें तत्पर रहकर जो दिग्विरति, देशविरति और अनर्थदण्डत्याग इन अणुव्रतोंको धारण करते हैं, जिनके सेवनसे महादोष उत्पन्न होते हैं ऐसे भोगोपभोगोंका त्यागकर बाकीके भोगोपभोगकी वस्तुओंका जिन्होंने प्रमाण किया है, जिनका मन पापसे भय युक्त हुआ है पापसे डरकर विशिष्ट देश और कालकी मर्यादा कर जिन्होंने सर्व पापोंका त्याग किया है अर्थात् जो सामायिक करते हैं, पर्वोंके दिनमें सम्पूर्ण आरम्भका त्याग कर जो उपवास करते हैं, ऐसे संयतासंयत अर्थात् गृहस्थोंपर जो दया की जाती है उसको मिश्रानुकम्पा कहते हैं। जो जीवोंपर दया करते हैं परन्तु दयाका पूर्ण स्वरूप जो नहीं जानते हैं, जो जिन-

सूत्रसे बाह्य हैं, जो अन्य पाखण्डी गुरुकी उपासना करते हैं, नम्र और कष्टदायक कायक्लेश करते हैं, इनके ऊपर कृपा करना यह भी मिश्रानुकम्पा है, क्योंकि गृहस्थोंकी एकदेशरूपतासे धर्ममें प्रवृत्ति है, वे सम्पूर्ण चारित्र रूप धर्मका पालन नहीं कर सकते। अन्य जनोंका धर्म मिथ्यात्वसे युक्त है। इस वास्ते गृहस्थ धर्म और अन्य धर्म दोनोंके ऊपर दया करनेसे मिश्रानुकम्पा कहते हैं। ३ सर्वानुकम्पा—सुदृष्टि अर्थात् सम्यग्दृष्टि जन, कुदृष्टि अर्थात मिथ्यादृष्टि जन यह दोनों भी स्वभावतः मार्दवसे युक्त होकर सम्पूर्ण प्राणियोंके ऊपर दया करते हैं, इस दयाका नाम सर्वानुकम्पा है। जिनके अवयव टूट गये जिनको जख्म हुई है जो बाँधे गये हैं, जो स्पष्ट रूपसे लूटे जा रहे हैं, ऐसे मनुष्योंको देखकर, अपराधी अथवा निरपराधी मनुष्योंको देखकर मानो अपनेको ही दुःख हो रहा हो, ऐसा मानकर उनके ऊपर दया करना यह सर्वानुकम्पा है। हिरण, पक्षी, पेटसे रेंगनेवाले प्राणी, पशु इनको मांसादिक के लिए लोग मारते हैं ऐसा देखकर, अथवा आपसमें उपर्युक्त प्राणी लड़ते हैं और भक्षण करते हैं ऐसा देखकर जो दया उत्पन्न होती है, उसको सर्वानुकम्पा कहते हैं। सूक्ष्म कुंथु चींटी वगैरह प्राणी, मनुष्य, ऊँट, गधा, शरभ, हाथी, घोड़ा इत्यादिकोंके द्वारा मर्दित किये जा रहे हैं, ऐसा देखकर दया करनी चाहिए। असाध्य रोग रूपी सर्पसे काटे जानेसे जो दुखी हुए हैं, 'मैं मर रहा हूँ' 'मेरा नाश हुआ' 'हे जन दौड़ो' ऐसा जो दुःखसे शब्द कर रहे हैं, रोगोंका जो अनुभव करता है उनके ऊपर दया करनी चाहिए। पुत्र, कलत्र, पत्नी वगैरहसे जिनका वियोग हुआ है, जो रोग पीड़ासे शोक कर रहे हैं, अपना मस्तक वगैरह जो वेदनासे पीटते हैं, कमाया हुआ धन नष्ट होनेसे जिनको शोक हुआ है, जिनके बान्धव छोड़कर चले गये हैं, धैर्य, शिल्प, विद्या, व्यवसाय इत्यादिकसे रहित हैं उनको देखकर अपनेको इनका दुःख हो रहा है ऐसा मानकर उन प्राणियोंका स्वस्थ करना, उनकी पीड़ाका उपशम करना यह सर्वानुकम्पा है।

अनुकृति—ध ११/४,२ ६,२४६/३४०/१२ अणुकट्ठी णाम ट्ठिदिं पडि ट्ठिदिबंधज्झवसाणट्ठाणाणं समाणत्तमसमाणत्तं च परूवेदि। —अणुकृति अनुयोगद्वार प्रत्येक स्थितिके स्थितिबन्धाध्यवसायस्थानोंकी समानता व असमानताको बतलाता है।

अनुकृष्टि—ल सा /४३/७७/५ अनुकृष्टिर्नाम एकसमयपरिणामनानाखण्डस्येत्यर्थः। —अनुकृष्टिका गच्छ, एक एक समय सम्बन्धी परिणामनि विषैं एते एते खण्ड हो हैं ऐसा अर्थ है। (विशेष दे गणित II/६/२)।

अनुकृष्टि गच्छ आदि—दे गणित II/६/२।

अनुकृष्टि चय—दे गणित II/६/२।

अनुक्त—मतिज्ञानका एक भेद - दे मतिज्ञान ४।

अनुगम—ध ३/१,२ १/८/६ यथावस्त्ववबोध अनुगम केवलिश्रुतकेवलिभिरनुगतानुरूपेणावगमो वा। —वस्तुके अनुरूप ज्ञानको अनुगम कहते हैं। अथवा केवली और श्रुतकेवलियोंके द्वारा परम्परासे आये हुए अनुरूप ज्ञानका अनुगम कहते हैं।

ध ६/४ १,४५/१४१/६ जम्हि जेण वा वत्तव्वं परूविज्जदि सो अणुगमो। अहियारसण्णिदाणमणिओगद्दाराणं जे अहियारा तेसिमणुगमो त्ति सण्णा जहा वेयणाए पदमीमांसादि। अथवा अनुगम्यन्ते जीवादयः पदार्था अनेनेत्यनुगमः प्रमाणम्। —१ जहाँ या जिसके द्वारा वक्तव्यकी प्ररूपणा की जाती है, वह अनुगम कहलाता है। २ अधिकार संज्ञा युक्त अनुयोगद्वारोंके जो अधिकार होते हैं उनका अनुगम यह नाम है, जैसे—वेदनानुयोगद्वारके पदमीमांसा आदि अनुगम। ३ अथवा जिसके द्वारा जीवादि पदार्थ जाने जाते हैं वह अनुगम अर्थात् प्रमाण कहलाता है।

ध ६/४ १,४५/१६२/४ अथवा अनुगम्यन्ते परिच्छिद्यन्त इति अनुगमाः षड्द्रव्याणि त्रिकोटिपरिणामात्मकपाषण्ड्यविषयविभ्राड्भावरूपाणि प्राप्तजात्यन्तराणि प्रमाणविषयतया अपसारितदुर्नयानि सविश्वरूपानन्तपर्यायसप्रतिपक्षविविधनियतभङ्गात्मकसत्तास्वरूपाणीति प्रतिपत्तव्यम्। एवमणुगमपरूवणा कदा। —अथवा जो जाने जाते हैं' इस निरुक्तिके अनुसार त्रिकोटि स्वरूप (द्रव्य, गुण, पर्याय स्वरूप) पाषण्डियोंके अविषय भूत अविभ्राड्भाव सम्बन्ध अर्थात् कथंचित् तादात्म्य सहित जात्यन्तर स्वरूपको प्राप्त, प्रमाणके विषय होनेसे दुर्नयोंको दूर करनेवाले, अपनी नानारूप अनन्त पर्यायोंकी प्रतिपक्ष भूत असत्तासे सहित और उत्पाद, व्यय, ध्रौव्य स्वरूपसे संयुक्त, ऐसे छह द्रव्य अनुगम हैं, ऐसा जानना चाहिए। इस प्रकार अनुगमकी प्ररूपणा की है।

अनुगामी—अवधिज्ञानका एक भेद—दे अवधिज्ञान १।

अनुग्रह—स सि /७/३८/३७२ स्वपरोपकारोऽनुग्रहः। स्वोपकारः पुण्यसंचयः, परोपकारः सम्यग्ज्ञानादिवृद्धिः। —अपना तथा दूसरेका उपकार सो अनुग्रह है। (दान विषै) अपना उपकार तो पुण्य संचय है और परका उपकार सम्यग्ज्ञानादिकी वृद्धि है। (रा वा /७/३८,१/५५६/१५)।

रा वा ४/२०,२/२३५/१३ अनुग्रह इष्टप्रतिपादनम्। —इष्ट प्रतिपादन करना अनुग्रह है।

रा वा /५/१७,३/४६०/२५ द्रव्याणां शक्त्यन्तराविर्भावे कारणभावोऽनुग्रह उपग्रह इत्याख्यायते। —द्रव्यकी अन्य शक्तियोंके प्रगट होनेमें कारण भावको अनुग्रह या उपग्रह कहते हैं।

अनुग्रहतन्त्र नय—दे नय I/५।

अनुजीवी गुण—दे गुण १।

अनुत्तर—ध १३/५,५,५०/२८३/३ उत्तरं प्रतिवचनम्, न विद्यते उत्तरं यस्य श्रुतस्य तदनुत्तरं श्रुतम्। अथवा अधिकमुत्तरम्, न विद्यते उत्तरोऽन्यसिद्धान्तः अस्मादित्यनुत्तरं श्रुतम्। —१ उत्तर प्रतिवचनका दूसरा नाम है, जिस श्रुतका उत्तर नहीं है वह श्रुत अनुत्तर कहलाता है। अथवा उत्तर शब्दका अर्थ अधिक है, इससे अधिक चूँकि अन्य कोई भी सिद्धान्त नहीं पाया जाता इसलिए इस श्रुतका नाम अनुत्तर है। २ कल्पातीत स्वर्गोंका एक भेद—दे स्वर्ग ५/२।

अनुत्तरोपपादक—ध १/१,१,२/१०४/१ अनुत्तरेष्वौपपादिका अनुत्तरौपपादिकाः। —जो अनुत्तरोंमें उपपाद जन्मसे पैदा होते हैं, उन्हें अनुत्तरोपपादिक कहते हैं।

१ भगवान् वीरके तीर्थमें दश अनुत्तरोपपादकोंका निर्देश

ध १,१ २/१४०/२ ऋषिदास धन्य सुनक्षत्र-कार्त्तिकेयानन्द-नन्दन-शालिभद्राभय वारिषेण-चिलातपुत्रा इत्येते दश वर्द्धमानतीर्थकरतीर्थे। —ऋषिदास धन्य सुनक्षत्र, कार्त्तिकेय आनन्द नन्दन शालिभद्र, अभय वारिषेण और चिलातपुत्र ये दश अनुत्तरौपपादिक वर्धमान तीर्थकरके तीर्थमें हुए हैं।

अनुत्तरोपपादकदशांग—द्रव्यश्रुतज्ञानका नवाँ अंग—दे श्रुतज्ञान III।

अनुत्पत्तिसमाजाति—न्या सू /५/१/१२/२६२ प्रागुत्पत्तेः कारणाभावादनुत्पत्तिसमः ॥१२॥ उत्पत्तिके पहले कारणके न रहनेसे 'अनुत्पत्तिसम' होता है। शब्द अनित्य है प्रयत्नकी कोई आवश्यकता नहीं होनेसे घट की नाईं है, ऐसा कहनेपर दूसरा कहता है कि उत्पत्तिके पहले अनुत्पन्न शब्दमें प्रयत्नावश्यकता जो अनित्यत्वकी हेतु है वह नहीं है। उसके अभावमें नित्यका होना प्राप्त हुआ और नित्यकी उत्पत्ति है नहीं, अनुत्पत्तिसे प्रत्यवस्थान होनेसे अनुत्पत्तिसम हुआ। (श्लो वा ४/न्या ३७३/५१/४)।

अनुत्पादनोच्छेद—दे व्युच्छित्ति।

अनुत्सेक—स सि /६/२६/३४० विज्ञानादिभिरुत्कृष्टस्यापि सतस्त-

रकृतमदविरहोऽनहङ्कारतानुत्सेक । –ज्ञानादिकी अपेक्षा श्रेष्ठ होते हुए भी उसका मद न करना अर्थात् अहंकार रहित होना अनुत्सेक है।

अनुदिश—रा वा /४/१६ ५/२२५/१ किमनुदिशमिति । प्रतिदिशमित्यर्थ । –प्रश्न- अनुदिशसे क्या तात्पर्य है ? उत्तर—अनुदिश अर्थात् प्रत्येक दिशामें वर्तमान विमान। अर्थात् जो प्रत्येक आठ दिशाओंमें पाये जायें, वे अनुदिश हैं। क्योंकि अनुदिश विमान एक मध्यमें है तथा दिशाओं व विदिशाओंमें आठ हैं। अत इन विमानोंको अनुदिश कहते हैं। २ कल्पातीत स्वर्गोंका एक भेद—दे स्वर्ग ५/२।

अनुपक्रम—दे काल १।

अनुपचरित नय—दे नय V/५।

अनुपमा—वरांग च /सर्ग/श्लोक "समृद्धपुरके राजा धृतिसेनकी पुत्री थी (२/११)। वरांगकुमारसे विवाही गयी (२/८७)। अन्तमें दीक्षा धारण कर ली (२६/१४) तथा घोर तपश्चरण कर स्वर्गमें देव हुई (३१/११४)।

अनुपलब्धि—दे उपलब्धि।

अनुपसहारी हेत्वाभास—श्लो वा ४/न्या २७३/४२५/२२ तथैवानुपसहारी केवलान्वयिपक्षक। –व्यतिरेक नहीं पाया जाकर जिसका केवल अन्वय ही वर्तता है उसको पक्ष या साध्य बनाकर जिस अनुमानमें हेतु दिये जाते हैं, वे हेतु अनुपसंहारी हेत्वाभास हैं।

अनुपस्थापनापरिहार प्रायश्चित—दे परिहार।

अनुपात—रा वा /१/११,६/५२/२४ अनुपात्त प्रकाशोपदेशादिपर। –अनुपात उपदेशादि पर' है।

रा वा /६/७,१/६००/८ अनुपात्तानि परमाणवादीनि। कर्मनोकर्मभावेन आत्मनागृहीतानि। –अनुपात द्रव्य वे परमाणु आदि हैं जो आत्माके द्वारा कर्म व नोकर्म रूपसे ग्रहण किये जाने योग्य नहीं हैं।

ध १२/४,२,७/२२०/१६६/६ कोऽनुपात। त्रैराशिकम्। –प्रश्न—अनुपात किसे कहते हैं ? उत्तर—त्रैराशिकको अनुपात कहते हैं।

२ (ज प /प्र १२७) Proportion

अनुपालनाशुद्धप्रत्याख्यान—दे प्रत्याख्यान १।

अनुप्रेक्षा—किसी बातको पुन -पुन चिन्तवन करते रहना अनुप्रेक्षा है। मोक्षमार्गमें वैराग्यकी वृद्धिके अर्थ बारह प्रकारकी अनुप्रेक्षाओंका कथन जैनागममें प्रसिद्ध है। इन्हें बारह वैराग्य भावनाएँ भी कहते हैं। इनके भानेसे व्यक्ति शरीर व भोगोंसे निर्विण्ण होकर साम्य भावमें स्थिति पा सकता है।

---

१ भेद व लक्षण

१ अनुप्रेक्षा सामान्यका लक्षण

त सू /६/७ स्वाख्याततत्त्वानुचिन्तनमनुप्रेक्षा। –बारह प्रकारसे कहे गये तत्त्वका पुन पुन चिन्तन करना अनुप्रेक्षा है।

स सि /६/२/४०६ शरीरादीनां स्वभावानुचिन्तनमनुप्रेक्षा। –शरीरादिकके स्वभावका पुन पुन चिन्तन करना अनुप्रेक्षा है। (रा वा /६/२ ४/५६१/३४)

स सि /६/२५/४४३ अधिगतार्थस्य मनसाभ्यासोऽनुप्रेक्षा। –जाने हुए अर्थका मनमें अभ्यास करना अनुप्रेक्षा है। (रा वा /६/२५,३/६२४) (त सा /७/२०) (चा सा /१५२/१) (अन ध /७/८६/७१५)।

ध ९/४,१,५५/२६३/१ कम्मणिज्जरणट्ठमट्ठि-मज्जाणुगयस्स सुदणाणस्स परिमलणमणुपेक्खणा णाम। —कर्मोंकी निर्जराके लिए अस्थि-मज्जानुगत अर्थात् पूर्ण रूपसे हृदयंगम हुए श्रुतज्ञानके परिशीलन करनेका नाम अनुप्रेक्षा है।

ध १४/५,६,१४/९/५ सुदत्थस्स सुदाणुसारेण चिन्तणमणुपेहणं णाम। —सुने हुए अर्थका श्रुतके अनुसार चिन्तन करना अनुप्रेक्षा है।

२. अनुप्रेक्षाके भेद

त सू /९/७ अनित्याशरणसंसारैकत्वान्यत्वाशुच्यास्रवसंवरनिर्जरालोकबोधिदुर्लभधर्मस्वाख्याततत्त्वानुचिन्तनमनुप्रेक्षाः ।७। —अनित्य, अशरण, संसार, एकत्व अन्यत्व, अशुचि, आस्रव, संवर, निर्जरा, लोक बोधिदुर्लभ और धर्मस्वाख्याततत्त्वका बार बार चिन्तन करना अनुप्रेक्षाएँ हैं। (बा अ /२) (मू आ /६९२) (रा वा /१,७/१४/४०/१४) (पं वि /६/४१-४४) (द्र स टी/३५/१०१)।

भ आ /मू /१७१५/१५४७ अद्धुवमसरणमेगत्तमण्णत्तसंसारलोगमसुइत्तं। आसवसंवरणिज्जरधम्मं बोधिं च चिंतिज्ज। —अध्रुव, अशरण, एकत्व, अन्यत्व, संसार, लोक, अशुचित्व, आस्रव, संवर, निर्जरा, धर्म और बोधि ऐसे बारह अनुप्रेक्षाओंका भी चिन्तन करना चाहिए।

रा वा /९/७,५/६०१/२९ अन्यत्वं चतुर्धा व्यवतिष्ठते—नामस्थापनाद्रव्यभावालम्बनेन। —अन्यत्व नाम, स्थापना, द्रव्य और भावके आश्रयसे चार प्रकारका है।

३. अनित्यानुप्रेक्षा—१ निश्चय

बा अ /७ परमट्ठेण दु आदा देवासुरमणुवरायविविहेहिं। वदिरित्तो सो अप्पा सस्सदमिदि चिंतये णिच्चं ।७। —शुद्ध निश्चयनयसे आत्माका स्वरूप सदैव इस तरह चिन्तवन करना चाहिए कि यह देव असुर, मनुष्य और राजा आदिके विकल्पोंसे रहित है। अर्थात् इसमें देवादिक भेद नहीं हैं—ज्ञानस्वरूप मात्र है और सदा स्थिर रहनेवाला है।

रा वा /९/७,१/६००/७ उपात्तानुपात्तद्रव्यसंयोगव्यभिचारस्वाभावोऽनित्यत्वम्। —उपात्त और अनुपात्त द्रव्य संयोगोंका व्यभिचारी-स्वभाव अनित्य है।

द्र सं /टी/३५/१०२ तत्सर्वमध्रुवमिति भावयितव्यम्। तद्भावनासहितपुरुषस्य तेषां वियोगेऽपि सत्युच्छिष्टेष्विव ममत्वं न भवति तत्र ममत्वाभावादविनश्वरनिजपरमात्मानमेव भेदाभेदरत्नत्रयभावनया भावयति, यादृशमविनश्वरमात्मानं भावयति तादृशमेवाक्षयानन्तसुखस्वभावं मुक्तात्मानं प्राप्नोति। इत्यध्रुवानुप्रेक्षा गता। —(धन स्त्री आदि) सो सब अनित्य हैं इस प्रकार चिन्तवन करना चाहिए। उस भावना सहित पुरुषके उन स्त्री आदिके वियोग होनेपर भी जूठे भोजनोंके समान ममत्व नहीं होता। उनमें ममत्वका अभाव होनेसे अविनाशी निज परमात्माका ही भेद, अभेद रत्नत्रयकी भावना द्वारा भाता है। जैसी अविनश्वर आत्माको भाता है वैसी ही अक्षय, अनन्त सुख स्वभाववाली मुक्त आत्माको प्राप्त कर लेता है। इस प्रकार अध्रुव भावना है।

२ व्यवहार

बा अ /६ जीवणिबद्धं देहं खीरोदयमिव विणस्सदे सिग्घं। भोगोपभोगकारणदव्वं णिच्चं कहं होदि ।६। —जब क्षीरनीरवत् जीवके साथ निबद्ध यह शरीर ही शीघ्र नष्ट हो जाता है, तो भोगोपभोगके कारण यह दूसरे पदार्थ किस तरह नित्य हो सकते हैं। (भूधरकृत १२ भावनाएँ) (श्रीमद्कृत १२ भावनाएँ)।

स सि /९/७/४१३ इमानि शरीरेन्द्रियविषयोपभोगद्रव्याणि जलबुद्बुदवदनवस्थितस्वभावानि गर्भादिष्ववस्थाविशेषेषु सदोपलभ्यमानसंयोगविपर्ययाणि, मोहादत्राज्ञो नित्यतां मन्यते। न किंचित्संसारे समुदितं ध्रुवमस्ति आत्मनो ज्ञानदर्शनोपयोगस्वभावादन्यदिति चिन्तनमनुप्रेक्षा। —ये समुदाय रूप शरीर, इन्द्रिय विषय उपभोग और परिभोग द्रव्य जल बुद्बुदके समान अनवस्थित स्वभाववाले होते हैं तथा गर्भादि अवस्था विशेषोंमें सदा प्राप्त होनेवाले संयोगोंसे विपरीत स्वभाववाले होते हैं। मोहवश अज्ञ प्राणी इनमें नित्यताका अनुभव करता है, पर वस्तुतः आत्माके ज्ञानोपयोग और दर्शनोपयोगके सिवा इस संसारमें कोई भी पदार्थ ध्रुव नहीं है इस प्रकार चिन्तन करना अनित्यानुप्रेक्षा है। (भ आ /मू /१७१६-१७२८/१५४३) (मू आ /६९३-६९४) (रा वा /९/७,१/६००/६) (प वि /३ सम्पूर्ण) (पं वि /६/४५) (चा सा /१७८/१) (अन ध /६/५८-६१/६०६)।

४ अन्यत्वानुप्रेक्षा—१ निश्चय

बा अ /२३ अण्णं इमं सरीरादिगं पि जं होइ बाहिरं दव्वं। णाणं दंसणमादा एवं चिंतेहि अण्णत्तं ।२३। —शरीरादि जो बाहिरी द्रव्य हैं, सो भी सब अपनेसे जुदा हैं और मेरा आत्मा ज्ञान दर्शन स्वरूप है, इस प्रकार अन्यत्व भावनाका चिन्तवन करना चाहिए। (स सा /मू /३७,३८) (स सा /क /५)।

स सि /९/७/४१५ शरीरादन्यत्वचिन्तनमन्यत्वानुप्रेक्षा। तद्यथा बन्धं प्रत्येकत्वे सत्यपि लक्षणभेदादन्योऽहमैन्द्रियकं शरीरमतीन्द्रियोऽहमज्ञं शरीरं ज्ञोऽहमनित्यं शरीरं नित्योऽहमाद्यन्तवच्छरीरमनाद्यन्तोऽहम्। बहूनि मे शरीरशतसहस्राण्यतीतानि संसारे परिभ्रमतः। स एवाहमन्यस्तेभ्य इत्येवं शरीरादप्यन्यत्वं मे किमङ्ग, पुनर्बाह्येभ्यः परिग्रहेभ्यः। इत्येवं ह्यस्य मनः समाधानस्य शरीरादिषु स्पृहा नोत्पद्यते। —शरीरसे अन्यत्वका चिन्तन करना अन्यत्वानुप्रेक्षा है। यथा बन्धकी अपेक्षा अभेद होनेपर भी लक्षणके भेदसे 'मैं अन्य हूँ' शरीर ऐन्द्रियक है मैं अतीन्द्रिय हूँ। शरीर अज्ञ है, मैं ज्ञाता हूँ। शरीर अनित्य है, मैं नित्य हूँ। शरीर आदि अन्तवाला है और मैं अनाद्यनन्त हूँ। संसारमें परिभ्रमण करते हुए मेरे लाखों शरीर अतीत हो गये हैं। उनसे भिन्न वह ही मैं हूँ। इस प्रकार शरीरसे भी जब मैं अन्य हूँ तब हे वत्स ! मैं बाह्य पदार्थोंसे भिन्न होऊँ तो इसमें क्या आश्चर्य है। इस प्रकार मनको समाधान युक्त करनेवाले इसके शरीरादिमें स्पृहा उत्पन्न नहीं होती। (भ आ /मू /१-४४) (मू आ /७००-७०२) (रा वा /९/७,५/६०१/३१) (चा सा /१८०/४) (प वि /६/४९/२१०) (अन ध /६/६६-६७/६/६)।

रा वा /९/७,५/६०१/२९ अन्यत्वं चतुर्धा व्यवतिष्ठते—नामस्थापनाद्रव्यभावालम्बनेन। आत्मा जीव इति नामभेदः काष्ठप्रतिमेति स्थापनाभेदः, जीवद्रव्यमजीवद्रव्यमिति द्रव्यभेदः एकस्मिन्नपि द्रव्ये बालो युवा मनुष्यो देव इति भावभेदः। तत्र बन्धं प्रत्येकत्वे सत्यपि लक्षणभेदादन्यत्वम्। —नाम स्थापना द्रव्य और भावके अवलम्बन भेदसे अन्यत्व चार प्रकारका है। आत्मा जीव इत्यादि तो नाम भेद या नामोंमें अन्यत्व है काष्ठ आदिकी प्रतिमाओंमें भेद सो स्थापना अन्यत्व है, जीव-अजीव आदि सो द्रव्योंमें अन्यत्व है और एक ही द्रव्यमें बाल और युवा, मनुष्य या देव आदिक भेद सो भावोंसे अन्यत्व है। बन्ध रूपसे एक होते हुए भी लक्षण रूपसे इन सबमें भेद होना सो अन्यत्व है।

२ व्यवहार

बा अ /२१ मादापिदरसहोदरपुत्तकलत्तादिबंधुसंदोहो। जीवस्स ण संबंधो णियकज्जवसेण वट्टंति ।२१। —माता पिता भाई, पुत्र स्त्री, आदि बन्धुजनोंका समूह अपने कार्यके वश सम्बन्ध रखता है, परन्तु यथार्थमें जीवका इनसे कोई सम्बन्ध नहीं है। अर्थात् ये सब जीवसे जुदे हैं।

धम्मपद/५/३ पुत्ता मत्थि धन मत्थि इति बालो विहञ्ञति। अत्ता हि अत्तनो नत्थि कुतो पुत्ता कुतो धनं। —मेरे पुत्र हैं मेरा धन है ऐसा अज्ञानीजन कहते हैं। इस संसारमें जब शरीर ही अपना नहीं तब पुत्र धनादि कैसे अपने हो सकते हैं।

द्र सं /टी /३५/१०८ देहबन्धुजनसुवर्णाद्यर्थेन्द्रियसुखादीनि कर्माधीनत्वे विनश्वराणि निजपरमात्मपदार्थान्निश्चयनयेनान्यानि भिन्नानि। तेभ्यः पुनरात्माप्यन्यो भिन्न इति। इत्यन्यत्वानुप्रेक्षा। —देह, बन्धुजन, सुवर्ण आदि अर्थ और इन्द्रिय सुख आदि कर्मोंके आधीन

होनेसे विनश्वर है। निश्चय नयसे निज परमात्म पदार्थसे अन्य है भिन्न है और उनसे आत्मा अन्य है भिन्न है। इस प्रकार अन्यत्व अनुप्रेक्षा है। (भ आ/मू/१७५५-१७६७/१५५७) (भूधरकृत भावना स ४) (श्रीमद्कृत १२ भावनाएँ)।

५ अशरणानुप्रेक्षा—१ निश्चय

बा अ/११ जाइजरामरणरोगभयदो रक्खेदि अप्पणो अप्पा। जम्हा आदा सरण बंधोदयसत्तकम्मवदिरित्तो ॥११॥ —जन्म, जरा, मरण, रोग और भय आदिसे आत्मा ही अपनी रक्षा करता है, इसलिए वास्तवमें जो कर्मोंकी बन्ध उदय और सत्ता अवस्थासे जुदा है, वह आत्मा ही इस ससारमें शरण है। अर्थात् ससारमें अपने आत्माके सिवाय अपना और कोई रक्षा करनेवाला नहीं है। यह स्वयं ही कर्मोंको खिपाकर जन्म जरा मरणादिके कष्टोंसे बच सकता है। (का अ/३१) (स सा/मू/७४)

का अ/मू/३० दसणणाण-चरित्त सरणं सेवेह परम-सद्धाए। अण्ण कि पि ण सरणं ससारे संसरंताणं ॥३०॥ —हे भव्य! सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान और सम्यक्चारित्र शरण हैं। परम श्रद्धाके साथ उन्हींका सेवन कर। ससारमें भ्रमण करते हुए जीवोंको उनके सिवाय अन्य कुछ भी शरण नहीं है। (भ आ/मू/१७४६)।

द्र स/टी/३५/१०२-१०३ अथाशरणानुप्रेक्षा कथ्यते—निश्चयरत्नत्रयपरिणतं स्वशुद्धात्मद्रव्यं तद्बहिरङ्गसहकारिकारणभूत पञ्चपरमेष्ठ्याराधनं च शरणम् तस्माद्बहिर्भूता ये देवेन्द्रचक्रवर्तिसुभटकोटिभटपुत्रादिचेतना गिरिदुर्गभूविवरमणिमन्त्राज्ञाप्रासादौषधादय पुनरचेतनास्तदुभयात्मका मिश्राश्च मरणकालादौ महाटव्यां व्याघ्रगृहीतमृगबालस्येव, महासमुद्रे पोतच्युतपक्षिण इव शरण न भवन्तीति विज्ञेयम्। तद्विज्ञाय भोगाकांक्षारूपनिदानबन्धादिनिरालम्बने स्वसवित्तिसमुत्पन्नसुखामृतसावलम्बने स्वशुद्धात्मन्येवालम्बन कृत्वा भावनां करोति। यादृशं शरणभूतमात्मानं भावयति तादृशमेव सर्वकालशरणभूत शरणगतवज्रपञ्जरसदृश निजशुद्धात्मान प्राप्नोति। इत्यशरणानुप्रेक्षा व्याख्याता। —निश्चय रत्नत्रयसे परिणत जो शुद्धात्म द्रव्य और उसकी बहिरंग सहकारी कारणभूत पंचपरमेष्ठियोंकी आराधना, यह दोनों शरण हैं। उनसे भिन्न जो देव इन्द्र चक्रवर्ती, सुभट, कोटिभट और पुत्रादि चेतन पदार्थ तथा पर्वत किला, भहरा मणि मन्त्र-तन्त्र, आज्ञा, महल और औषध आदि अचेतन पदार्थ तथा चेतन-अचेतन मिश्रित पदार्थ ये कोई भी मरणादिके समय शरणभूत नहीं होते जैसे महावनमें व्याघ्र द्वारा पकड़े हुए हिरणके बच्चेको अथवा समुद्रमें जहाजसे छूटे पक्षीको कोई शरण नहीं है। अन्य पदार्थोंको अपना शरण न जानकर आगामी भोगोंकी आकांक्षा रूप निदान बन्ध आदिका अवलम्बन न लेकर तथा स्वानुभवसे उत्पन्न सुख रूप अमृतका धारक निज शुद्धात्माका ही अवलम्बन करके, उस शुद्धात्माकी भावना करता है। जैसी आत्माको यह शरणभूत भाता है वैसे ही सदा शरणभूत, शरणमें आये हुएके लिए वज्रके पिंजरेके समान निज शुद्धात्माको प्राप्त होता है। इस प्रकार अशरण अनुप्रेक्षाका व्याख्यान हुआ।

२ व्यवहार

भ आ/मू/१७२६ णासदि मदि उदिण्णे कम्मेण य तस्स दीसदि उवाओ। अमदपि विस सच्छ तण पि णीयं वि हुंति अरी। —कर्म का उदय आनेपर विचारयुक्त बुद्धि नष्ट होती है अवग्रह इत्यादि रूप मतिज्ञान और आप्तके उपदेशसे प्राप्त हुआ श्रुतज्ञान इन दोनोंसे मनुष्य प्राणी हित और अहितका स्वरूप जान लेता है। अन्य उपायसे हिताहित नहीं जाना जाता है। असाता वेदनीय कर्मके उदयसे अमृत भी विष होता है और तृण भी छुरीका काम देता है, बन्धु भी शत्रु हो जाते हैं। (विस्तार दे भ आ/मू/१७२६-१७४५)

बा अ/८ मणिमंतोसहरक्खा हयगयरहओ य सयलविज्जाओ। जीवाणं ण हि सरणं तिसु लोए मरणसमयम्हि ॥८॥ —मरते समय प्राणियोंको तीनों लोकोंमें मणि, मन्त्र, औषध, रक्षक, घोड़ा, हाथी, रथ और जितनी विद्याएँ, वे कोई भी शरण नहीं हैं अर्थात् ये सब उन्हें मरनेसे नहीं बचा सकते।

स सि/९/७/४१४ यथा-मृगशावस्यैकान्ते बलवता क्षुधितेनामिषैषिणा व्याघ्रेणाभिभूतस्य न किंचिच्छरणमस्ति, तथा जन्मजरामृत्युव्याधिप्रभृतिव्यसनमध्ये परिभ्रमतो जन्तो शरण न विद्यते। परिपुष्टमपि शरीरं भोजन प्रति सहायीभवति न व्यसनोपनिपाते। यत्नेन संचिता अर्था अपि न भवान्तरमनुगच्छन्ति। सविभक्तसुखदु खा सुहृदोऽपि न मरणकाले परित्रायन्ते। बान्धवा समुदितास्च रुजा परीत न परिपालयन्ति। अस्ति चेत्सुचरितो धर्मो व्यसनमहार्णवे तरणोपायो भवति। मृत्युना नीयमानस्य सहस्रनयनादयोऽपि न शरणम्। तस्माद्भवव्यसनसकटे धर्म एव शरणं सुहृदर्थोऽप्यनपायी, नान्यत्किंचिच्छरणमिति भावना अशरणानुप्रेक्षा। —जैसे हिरणके बच्चेको अकेलेमें भूखे मांसके अभिलाषी व बलवान् व्याघ्र द्वारा पकड़े हुएका कुछ भी शरण नहीं है, तैसे जन्म, बुढ़ापा मरण पीड़ा इत्यादि विपत्तिके बीचमें भ्रमते हुए जीवका कोई रक्षक नहीं है। बराबर पोषा हुआ शरीर भी भोजन करते ताईं सहाय करनेवाला होता है न कि कष्ट आनेपर। जतन करि इकट्ठा किया हुआ धन भी परलोकको नहीं जाता है। सुख दुखमें भागी मित्र भी मरण समयमें रक्षा नहीं करते हैं। इकट्ठे हुए कुटुम्बी रोगग्रसितका प्रतिपालन नहीं कर सकते हैं। यदि भले प्रकार आचरण किया हुआ धर्म है तो विपत्तिरूपी बड़े समुद्रमें तरणेका उपाय होता है। कालकरि ग्रहण किये हुएका इन्द्रादिक भी शरण नहीं होते हैं। इसलिए भवरूपी विपत्तिमें या कष्टमें धर्म ही शरण है, मित्र है, धन है, अविनाशी भी है। अन्य कुछ भी शरण नहीं है। इस प्रकार बार-बार चिन्तवन करना सो अशरण अनुप्रेक्षा है। (मू आ/६९५-६९७) (रा वा/९/७,२/६००/१५) (चा सा/१७८/४) (पं वि/६/४६) (अन ध/६/६०-६१/६१२) (द्र स/टी/३५/१०३)।

६ अशुचित्वानुप्रेक्षा—१ निश्चय

बा अ/४६ देहादो वदिरित्तो कम्मविरहिओ अणंतसुहणिलयो। चोक्खो हवेइ अप्पा इदि णिच्चं भावणं कुज्जा ॥४६॥ —वास्तवमें आत्मा देह से जुदा है, कर्मोंसे रहित है, अनन्त सुखोंका घर है, इसलिए शुद्ध है, इस प्रकार निरन्तर भावना करते रहना चाहिए। (मो पा/मू १८) (श्रीमद् कृत १२ भावनाएँ)।

द्र स/टी/३५/१०६ सप्तधातुमयत्वेन तथा नासिकादिनवरन्ध्रद्वारैरपि स्वरूपेणाशुचित्वात्तथैव मूत्रपुरीषाद्यशुचिमलानामुत्पत्तिस्थानत्वाच्चाशुचिरयं देह। न केवलमशुचिकारणत्वेनाशुचि स्वरूपेणाशुच्युत्पादकत्वेन चाशुचि। निश्चयेन शुचिरूपत्वाच्च परमात्मैव शुचि। 'ब्रह्मचारी सदा शुचि' इति वचनात्तथाविधब्रह्मचारिणामेव शुचित्व च कामक्रोधादिरतानां जलस्नानादिशौचेऽपि। विशुद्धात्मनदीस्नानमेव परमशुचित्वकारण न च लौकिकगङ्गादितीर्थे स्नानादिकम्। इत्यशुचित्वानुप्रेक्षा गता। —अपवित्र होनेसे, सात धातुमय होनेसे नाकादि नौ छिद्र द्वार होनेसे, स्वरूपसे भी अशुचि होनेके कारण तथा मूत्र विष्टा आदि अशुचि मलोंकी उत्पत्तिका स्थान होनेसे ही यह देह अशुचि नहीं है, किन्तु यह शरीर स्वरूपसे भी अशुचि है और अशुचि मल आदिका उत्पादक होनेसे अशुचि है निश्चयसे अपने आप पवित्र होनेसे यह परमात्मा (आत्मा) ही शुचि या पवित्र है। ब्रह्मचारी सदा शुचि' इस वचनसे पूर्वोक्त प्रकारके ब्रह्मचारियों (आत्मा ही में चर्या करनेवाले मुनि)के ही पवित्रता है। जो काम क्रोधादिमें लीन जीव हैं उनके जल स्नान आदि करनेपर भी पवित्रता नहीं है। आत्मारूपी शुद्ध नदीमें स्नान करना ही परम पवित्रताका कारण है, लौकिक गंगादि तीर्थमें स्नान करना नहीं। इस प्रकार अशुचित्व अनुप्रेक्षाका कथन हुआ।

२ व्यवहार

भ आ/मू/१८१३-१८१५ असुहा अत्था कामा य हुंति देहो य सव्वमणुयाणं। एओ चेव सुभा णवरि सव्वसोक्खायरो धम्मो ॥१८१३॥

इहलोगियपरलोगियदोसे पुरिसस्स आवहइ णिच्चं । अत्थो अणत्थमूलं महाभयं मुत्तिपडिपंथो ॥१८१४॥ कुणिमकुडिभवा लहुगत्तकारया अप्पकालिया कामा । उवधो लोए दुक्खावहा य ण य हुंति ते सुलहा॥१८१५॥ —अर्थ व काम पुरुषार्थ तथा सर्व मनुष्योंका देह अशुभ है। एक धर्म ही शुभ है और सर्व सौख्योंका दाता है ॥१८१३॥ इस लोक और परलोकके दोष अर्थ पुरुषार्थसे मनुष्यको भोगने पड़ते हैं। अर्थ पुरुषार्थके वश होकर पुरुष अन्याय करता है, चोरी करता है और राजासे दण्डित होता है और परलोकमें नरकमें नाना दुःखोंका अनुभव लेता है, इसलिए अर्थ अर्थात् धन अनर्थका कारण है। महाभयका कारण है, मोक्ष प्राप्तिके लिए यह अर्गलाके समान प्रतिबन्ध करता है ॥१८१४॥ यह काम पुरुषार्थ अपवित्र शरीरसे उत्पन्न होता है इससे आत्मा हलकी होती है, इसकी सेवासे आत्मा दुर्गतिमें दुःख पाती है, यह पुरुषार्थ अल्पकालमें ही उत्पन्न होकर नष्ट हो जाता है। और प्राप्त होनेमें कठिन है।

का अ /८४ दुग्गंध बीभत्थं कलिमलभरिदं अचेयणा मुत्तं । सडणपडणसहावं देहं इदि चिंतये णिच्चं ॥८४॥ —यह देह दुर्गन्धमय है डरावनी है, मलमूत्रसे भरी हुई है, जड़ है, मूर्तीक है और क्षीण होनेवाली है तथा विनाशीक स्वभाववाली है। इस तरह निरन्तर इसका विचार करते रहना चाहिए।

स सि /९/७/४१९ शरीरमिदमत्यन्ताशुचियोनिशुक्रशोणिताशुचिसंवर्धितमवस्करवदशुचिभाजनं त्वङ्मात्रप्रच्छादितमतिपूतिरसनिष्यन्दिस्रोतोबिलमङ्गारवदात्मभावमाश्रितमप्याश्वेवापादयति । स्नानानुलेपनधूपप्रघर्षवासमाल्यादिभिरपि न शक्यमशुचित्वमपहर्तुमस्य । सम्यग्दर्शनादि पुनर्भाव्यमानं जीवस्यात्यन्तिकीं शुद्धिमाविर्भावयतीति तत्त्वतोभावनमशुचित्वानुप्रेक्षा । —यह शरीर अत्यन्त अशुचि पदार्थोंकी योनि है। शुक्र और शोणित रूप अशुचि पदार्थोंसे वृद्धिको प्राप्त हुआ है, शौचगृहके समान अशुचि पदार्थोंका भाजन है। त्वचा मात्रसे आच्छादित है। अति दुर्गन्धित रसको बहानेवाला झरना है। अंगार के समान अपने आश्रयमें आये हुए पदार्थोंको भी शीघ्र ही नष्ट कर देता है। स्नान, अनुलेपन धूपका मालिश और सुगन्धित माला आदिके द्वारा भी इसकी अशुचिताको दूर कर सकना शक्य नहीं है, किन्तु अच्छी तरह भावना किये गये सम्यग्दर्शन आदिक जीवकी आत्यन्तिक शुद्धिको प्रगट करते हैं। इस प्रकार वास्तविक रूपसे चिन्तन करना अशुचि अनुप्रेक्षा है। (भ आ /मू /१८१९ १८२०) (भा पा /मू /३७-४२) (मू आ /७२० ७२३) (रा वा /९/७,६/६०२) (चा सा /१९०/६) (प वि/६/५०) (अन ध /६/६८-६९) स सा नाटक ४ (भूधरकृत भावना म ६) (श्रीमद्वृन्द १२ भावनाएँ) (और भी देखो अशुचिके भेद)।

७ आस्रवानुप्रेक्षा—१ निश्चय

का अ /९० पुव्वुत्तासवभेया णिच्छयणयएण णत्थि जीवस्स । उदयासवणिम्मुक्कं अप्पाणं चिंतए णिच्चं ॥९०॥ —पूर्वोक्त आस्रव मिथ्यात्व आदि भेद निश्चय नयसे जीवके नहीं होते हैं। इसलिए निरन्तर ही आत्माको द्रव्य और भावरूप दोनों प्रकारके आस्रवोंसे रहित चिन्तवन करना चाहिए। (स सा /मू /५१) (स सा /आ /१७८/क १२०)।

२ व्यवहार

का अ /५९ पारंपज्जएण दु आसवकिरियाए णत्थि णिव्वाणं । संसारगमणकारणमिदि णिंदं आसवो जाण ॥५९॥ —कर्मोंका आस्रव करनेवाली क्रियासे परम्परासे भी निर्वाण नहीं हो सकता है। इसलिए संसारमें भटकनेवाले आस्रवको बुरा समझना चाहिए।

मू आ /७३० धिद्धी मोहस्स सदा जेण हिदत्थेण मोहिदो संतो । णवि बुज्झदि जिणवयणं हिदसिवसुहकारणं मग्गं ॥७३०॥ —मोहको सदा काल धिक्कार हो, धिक्कार हो; क्योंकि हृदयमें रहनेवाले जिस मोहसे मोहित हुआ यह जीव हितकारी मोक्ष सुखका कारण ऐसे जिन वचनको नहीं पहचानता।

स सि /९/७/४१९ आस्रवा इहामुत्रापाययुक्ता महानदीस्रोतोवेगतीक्ष्णा इन्द्रियकषायाव्रतादयः। तत्रेन्द्रियाणि तावत्स्पर्शादीनि वनगजवायसपन्नगपतङ्गहरिणादीन् व्यसनार्णवमवगाहयन्ति तथा कषायादयोऽपीह वधबन्धापयशःपरिक्लेशादीन् जनयन्ति। अमुत्र च नानागतिषु बहुविधदुःखप्रज्वलितासु परिभ्रमयन्तीत्येवमास्रवदोषानुचिन्तनमास्रवानुप्रेक्षा। —आस्रव इस लोक और परलोकमें दुःखदायी हैं। महानदीके प्रवाहके वेगके समान तीक्ष्ण हैं तथा इन्द्रिय, कषाय और अव्रत रूप हैं। उनमेंसे स्पर्शादिक इन्द्रियाँ वनगज कौआ सर्प पतंग और हरिण आदिको दुःखरूप समुद्रमें अवगाहन कराती हैं। कषाय आदि भी इस लोकमें, वध, बन्ध अपयश और क्लेशादिक दुःखोंको उत्पन्न करते हैं। तथा परलोकमें नाना प्रकारके दुःखोंसे प्रज्वलित नाना गतियोंमें परिभ्रमण कराते हैं। इस प्रकार आस्रवके दोषोंका चिन्तवन करना आस्रवानुप्रेक्षा है। (भ आ /मू०/१८२१-१८३५) (स सा /मू /१६४-१६५) (रा वा /९/७ ६/६०२/२२) (चा सा/१९२/२) (प वि /६/५१) (अन ध /६/७० ७१) (भूधरकृत भावना नं ७)।

द्र सं /टी /३५/११० इन्द्रियाणि कषाया पञ्चाव्रतानि पञ्चविंशतिक्रिया रूपास्रवाणां द्वारैः कर्मजलप्रवेशे सति संसारसमुद्रे पातो भवति। न च मुक्तिवेलापत्तनं प्राप्नोतीति। एवमास्रवगतदोषानुचिन्तनमास्रवानुप्रेक्षा ज्ञातव्येति। —पाँच इन्द्रिय, चार कषाय पाँच अव्रत और पचीस क्रिया रूप आस्रवोंके द्वारोंसे कर्मजलके प्रवेश हो जानेपर संसारसमुद्रमें पतन होता है और मुक्तिरूपी वेलापत्तनकी प्राप्ति नहीं होती। इस प्रकार आस्रवके दोषोंका पुनः पुनः चिन्तवन सो आस्रवानुप्रेक्षा जानना चाहिए।

८ एकत्वानुप्रेक्षा—१ निश्चय

भ आ /मू /१७५२-१७५३ जो पुण धम्मो जीवेण कदो सम्मत्तचरणसुदमइयो। सो परलोए जीवस्स होइ गुणकारकसहाओ ॥१७५२॥ बद्धस्स बंधणे व ण रागो देहम्मि होइ णाणिस्स। विससरिसेसु ण रागो अत्थेसु महाभयेसु तहा ॥१७५३॥ —सम्यग्दर्शन सम्यक्चारित्र और सम्यग्ज्ञान रूप अर्थात् रत्नत्रय रूप धर्म जो इस जीवने धारण किया था वही लोकमें इसका कल्याण करनेवाला सहायक होता है ॥१७५२॥ रज्जू आदिसे बन्धा हुआ पुरुष जिस प्रकार उन रज्जू आदि बन्धनोंमें राग नहीं करता है, वैसे ही ज्ञानी जनोंके शरीरमें स्नेह नहीं होता है। तथा इसी प्रकार विषके समान दुःखद व महाभय प्रदायी अर्थमें अर्थात् धनमें भी राग नहीं होता है ॥१७५३॥

का अ /२० एक्कोहं णिम्ममो सुद्धो णाणदंसणलक्खणो। सुद्धेयत्तमुपादेयमेव चिंतेइ सव्वदा ॥२०॥ —मैं अकेला हूँ, ममता रहित हूँ शुद्ध हूँ, और ज्ञान दर्शन स्वरूप हूँ, इसलिए शुद्ध एकपना ही उपादेय है, ऐसा निरन्तर चिन्तवन करना चाहिए। (स सा /मू /७३) (सामायिक पाठ अमितगति २७) (स सा ना /३३)।

द्र सं /टी /३५/१०७ निश्चयेन केवलज्ञानमेवैक सहजशरीरम्। न च सप्तधातुमयौदारिकशरीरम्। निजात्मतत्त्वमेवैकं सदा शाश्वतं परमहितकारी न च पुत्रकलत्रादि। स्वशुद्धात्मपदार्थ एक एवाविनश्वरहितकारी परमोऽर्थः न च सुवर्णाद्यर्थाः। स्वभावात्मसुखमेवैकं सुखं न चाकुलत्वोत्पादेन्द्रियसुखमिति। स्वशुद्धात्मैकसहायो भवति। एवं एकत्वभावनाफलं ज्ञात्वा निरन्तरं निजशुद्धात्मैकत्वभावना कर्तव्या। इत्येकत्वानुप्रेक्षा गता। —निश्चयसे केवलज्ञान ही एक सहज या स्वाभाविक शरीर है, सप्तधातुमयी यह औदारिक शरीर नहीं। निजात्म तत्त्व ही एक सदा शाश्वत व परम हितकारी है, पुत्र कलत्रादि नहीं। स्वशुद्धात्म पदार्थ ही एक अविनश्वर व परम हितकारी परम धन है, सुवर्णादि रूप धन नहीं। स्वभावात्म सुख ही एक सुख है, आकुलता उत्पादक इन्द्रिय सुख नहीं। स्वशुद्धात्मा ही एक सहायी है। इस प्रकार एकत्व भावनाका फल जानकर निरन्तर शुद्धात्मामें एकत्व भावना करनी चाहिए। इस प्रकार एकत्व भावना कही गयी।

२ व्यवहार

बा अ /१४ एक्को करेदि कम्म एक्को हिंडदि य दीहसंसारे । एक्को जायदि मरदि य तस्स फल भजदे एक्को ॥१४॥ —यह आत्मा अकेला ही शुभाशुभ कर्म बान्धता है, अकेला ही अनादि ससारमें भ्रमण करता है, अकेला ही उत्पन्न होता है, अकेला ही मरता है, अकेला ही अपने कर्मोंका फल भोगता है, अर्थात् इसका कोई साथी नहीं है। (मू आ /६९९) ।

स सि /९/७/४१५ जन्मजरामरणावृत्तिमहादु खानुभवन प्रति एक एवाहं न कश्चिन्मे स्व परो वा विद्यते । एक एव जायेऽहम् । एक एव म्रिये । न मे कश्चित् स्वजन परजनो वा व्याधिजरामरणादीनि दु खान्यपहरति । बन्धुमित्राणि श्मशानं नातिवर्तन्ते धर्म एव मे सहाय सदा अनपायीति चिन्तनमेकत्वानुप्रेक्षा ।—जन्म, जरा, मरणकी आवृत्ति रूप महादु खका अनुभव करनेके लिए अकेला ही मैं हूँ, न कोई मेरा स्व है और न कोई पर है, अकेला ही मैं जन्मता हूँ अकेला ही मरता हूँ। मेरा कोई स्वजन या परजन, व्याधि जरा और मरण आदिके दु खोंको दूर नहीं करता । बन्धु और मित्र श्मशानमे आगे नहीं जाते । धर्म ही मेरा कभी साथ न छोड़नेवाला सदाकाल सहायक है । इस प्रकार चिन्तवन करना एकत्वानुप्रेक्षा है । (भ आ /१७४७-१७५१) (मू आ /६९८) (रा वा /९/७ ४/६०१) (चा सा /१८७/२) (प विं /६/४८ तथा सम्पूर्ण अधिकार स ४ श्लोक सं २९) (अन ध /६/६४-६५) (भूधरकृत भावना स ३) (श्रीमद्कृत १२ भावनाएँ) ।

९ धर्मानुप्रेक्षा—१ निश्चय

बा अ /८२ णिच्छयणएण जीवो सागारणगारधम्मदो भिण्णो । मज्झस्थभावणाए सुद्धप्पं चिंतये णिच्चं ॥८२॥—जीव निश्चय नयसे सागार और अनगार अर्थात् श्रावक और मुनि धमसे बिलकुल जुदा है, इसलिए राग-द्वेष रहित परिणामोंसे शुद्ध स्वरूप आत्मा ही सदा ध्यान करना चाहिए ।

रा वा /९/७,१०/६०३/२३ उक्तानि जीवस्थानानि गुणस्थानानि च, तेषां गत्यादिषु मार्गणास्थानेषु स्वतत्त्वविचारणालक्षणो धर्म जिनशासने स्वाख्यात ।—पूर्वोक्त जीवस्थानों व गुणस्थानोंका उन गति आदि मार्गणास्थानोंमें अन्वेषण करते हुए स्वतत्त्वको विचारणालक्षणवाला धर्म जिनशासनमें भली प्रकार कहा गया है ।

२ व्यवहार

बा अ /६८,८१ एयारसदसभेयं धम्मं सम्मत्तपुव्वयं भणियं । सागारणगाराणं उत्तमसुहसंपजुत्तेहिं ॥६८॥ सावयधम्मं चत्ता जदिधम्मे जो हु वट्टए जीवो । सो ण य वज्जदि मोक्खं धम्मं इदि चिंतये णिच्चं ॥८१॥ —उत्तम सुखमें लीन जिनदेवने कहा है कि श्रावकों और मुनियोंका धर्म जो कि सम्यक्त्व सहित होता है क्रमसे ग्यारह प्रकारका और दस प्रकारका है ॥६८॥ जो जीव श्रावक धमको छोड़कर मुनियोंके धर्मका आचरण करता है, वह मोक्षको नहीं छोड़ता है, इस प्रकार धर्म भावनाका नित्य ही चिन्तन करते रहना चाहिए ।

स सि /९/७/४१९ अयं जिनोपदिष्टो धर्मोऽहिंसालक्षण सत्याधिष्ठितो विनयमूल । क्षमाबलो ब्रह्मचर्यगुप्त उपशमप्रधानो नियतिलक्षणो निष्परिग्रहतालम्बन । अस्यालाभादनादिससारे जीवा परिभ्रमन्ति दुष्कर्मविपाकजं दु खमनुभवन्त । अस्य पुन प्रतिलम्भे विविधाभ्युदयप्राप्तिपूर्विका नि श्रेयसोपलब्धिर्नियतेति चिन्तनं धर्मस्वाख्यातत्वानुप्रेक्षा ।—जिनेन्द्रदेवने जो अहिंसालक्षण धर्म कहा है, सत्य उसका आधार है। विनय उसकी जड़ है, क्षमा उसका बल है, ब्रह्मचर्यसे रक्षित है, उपशमकी उसमें प्रधानता है, नियति उसका लक्षण है परिग्रह रहितपना उसका आलम्बन है । इसकी प्राप्ति नहीं होनेसे दुष्कर्म विपाकसे जायमान दु खको अनुभव करते हुए ये जीव अनादि संसारमें परिभ्रमण करते हैं। परन्तु इसका लाभ होनेपर नाना प्रकारके अभ्युदयोंकी प्राप्ति पूर्वक मोक्षकी प्राप्ति होना निश्चित है, ऐसा चिन्तन करना धर्मस्वाख्यातत्वानुप्रेक्षा है । (भ आ /मू / १८५७-१८६५) (मू आ /७५०-७५४) (रा वा /९/७,११/६०७/) (चा सा /२०१/२) (प वि ६/५६) (अन ध /६/८०/६३३) (भूधरकृत भावना सं १२)।

द्र सं /टी /३५/१४५ चतुरशीतियोनिलक्षेषु मध्ये दु खानि सहमान सन् भ्रमितोऽयं जीवो यदा पुनरेव गुणविशिष्टस्य धर्मस्य लाभो भवति तदा विविधाभ्युदयसुखं प्राप्य पश्चादभेदरत्नत्रयभावनाबलेनाक्षयानन्तसुखादिगुणास्पदमर्हत्पदं सिद्धपदं च लभते तेन कारणेन धर्म एव परमरसरसायनं निधिनिधानं कल्पवृक्ष कामधेनुश्चिन्तामणिरिति। इति सक्षेपेण धर्मानुप्रेक्षा गता। —चौरासी लाख योनियोंमें दु खोंको सहते हुए भ्रमण करते इस जीवको जब इस प्रकारके पूर्वोक्त धर्मकी प्राप्ति होती है तब वह विविध प्रकारके अभ्युदय सुखोंको पाकर, तदनन्तर अभेद रत्नत्रयकी भावनाके बलसे अक्षयानन्त सुखादि गुणोंका स्थानभूत अर्हन्तपद और सिद्ध पदको प्राप्त होता है। इस कारण धर्म ही परम रसका रसायन है धर्म ही निधियोंका भण्डार है, धर्म ही कल्पवृक्ष है, कामधेनु है, धर्म ही चिन्तामणि है इस प्रकार सक्षेपसे धर्मानुप्रेक्षा समाप्त हुई। (श्रीमद्कृत १२ भावनाएँ)

१० निर्जरानुप्रेक्षा—१ निश्चय

स सा /मू /१९८ उदयविवागो विविहो कम्माणं वण्णिओ जिणवरेहिं । ण दु ते मज्झ सहावा जाणगभावो दु अहमिक्को ॥१९८॥ — कर्मोंके उदयका रस जिनेश्वर देवने अनेक प्रकारका कहा है । वे कर्म विपाकसे हुए भाव मेरा स्वभाव नहीं है । मैं तो एक ज्ञायक भाव स्वरूप हूँ।

द्र स /टी /३५/११२ निजपरमात्मानुभूतिबलेन निर्जरार्थं दृष्टश्रुतानुभूतभोगाकांक्षादिविभावपरिणामपरित्यागरूपै सवेगवैराग्यपरिणामैर्वर्तत इति । इति निर्जरानुप्रेक्षा गता । —निजपरमात्मानुभूतिके बलसे निर्जरा करनेके लिए दृष्ट, श्रुत व अनुभूत भोगोंकी आकांक्षादिरूप विभाव परिणामके त्याग रूप सवेग तथा वैराग्य रूप परिणामोंके साथ रहता है। इस प्रकार निर्जरानुप्रेक्षा समाप्त हुई। (स सा /आ / १९३ उत्थानिका रूप कलश १३३)

२ व्यवहार

बा अ /६७ सा पुण दुविहा णेया सकालपक्का तवेण कयमाणा । चादुगदीणं पढमा वयजुत्ताण हवे विदिया ॥६७॥ —उपरोक्त निर्जरा दो प्रकारकी है—स्वकाल पक्व और तप द्वारा की गयी । इनमेंसे पहली तो चारों गतिवाले जीवोंके होती है और दूसरी केवल व्रतधारी श्रावक वा मुनियोंके होती है। (भूधरकृत भावना स १०) ।

स सि /९/७/४१७ निर्जरा वेदनाविपाक इत्युक्तम् । सा द्वेधा-अबुद्धिपूर्वा कुशलमूला चेति । तत्र नरकादिषु गतिषु कर्मफलविपाकजा अबुद्धिपूर्वा सा अकुशलानुबन्धा। परिषहजये कृते कुशलमूला सा शुभानुबन्धा निरनुबन्धा चेति। इत्येवं निर्जराया गुणदोषभावनं निर्जरानुप्रेक्षा। —वेदनाविपाकका नाम निर्जरा है यह पहले कह आये हैं। वह दो प्रकारकी है—अबुद्धिपूर्वा और कुशलमूला। नरकादि गतियोंमें कमफलके विपाकसे जायमान जो अबुद्धिपूर्वा निर्जरा होती है, वह अकुशलानुबन्धा है। तथा परिषहके जीतनेपर जो निर्जरा होती है, वह कुशलमूला निर्जरा है। वह शुभानुबन्धा और निरनुबन्धा होती है। इस प्रकार निर्जराके गुणदोषोंका चिन्तवन करना निर्जरानुप्रेक्षा है। (भ आ /मू १८४४-१८५६) (मू आ /७४४-७४६) (रा वा /९/७ ६/६०२/११) (प विं /६/५७) (अन ध /६/७४-७५/ ६२७)।

११. बोधिदुर्लभानुप्रेक्षा—१ निश्चय

बा अ /८३-८४ उप्पज्जदि सण्णाणं जेण उवाएण तस्सुवायस्स । चिंता हवेइ बोही अच्चंत दुल्लहं होदि ॥८३॥ कम्मुदयजपज्जाया हेयं खाओवसमियणाणं खु। सगदव्वमुवादेयं णिच्छयदो होदि सण्णाणं ॥८४॥ —जिस उपायसे सम्यग्ज्ञानकी उत्पत्ति हो, उस उपायकी चिन्ता करनेको अत्यन्त दुर्लभबोधि भावना कहते हैं, क्योंकि बोधि

अर्थात् सम्यग्ज्ञानको पाना अत्यन्त कठिन है ।८३। अशुद्ध निश्चय नयसे क्षायोपशमिक ज्ञान कर्मोंके उदयसे, जो कि परद्रव्य है, उत्पन्न होता है, इसलिए हेय अर्थात् त्यागने योग्य है और सम्यग्ज्ञान (बोधि) स्वद्रव्य है, अर्थात् आत्माका निज स्वभाव है इसलिए उपादेय है ।८४।

२ व्यवहार

स सि ६/७/४१८ एकस्मिन्निगोतशरीरे जीवा सिद्धानामनन्तगुणा । एव सर्वलोको निरन्तरं निचित स्थावरैरतस्तत्र त्रसता वालुकासमुद्रे पतिता वज्रसिकताकणिकेव दुर्लभा। तत्र च विकलेन्द्रियाणां भूयिष्ठत्वात्पञ्चेन्द्रियता गुणेषु कृतज्ञतेव कृच्छ्रलभ्या। तत्र च तिर्यक्षु पशुमृगपक्षिसरीसृपादिषु बहुषु मनुष्यभावश्चतुष्पथे रत्नराशिरिव दुरासद । तत्प्रच्यवे च पुनस्तदुपपत्तिर्दग्धतरुपुद्गलतद्भावोपपत्तिवद् दुर्लभा। तल्लाभे च देशकुलेन्द्रियसम्पन्नीरोगत्वान्युत्तरोत्तरतोऽतिदुर्लभानि। सर्वेष्वपि तेषु लब्धेषु सद्धर्मप्रतिलम्भो यदि न स्याद् व्यर्थं जन्म वदनमिव दृष्टिविकलम्। तमेव कृच्छ्रलभ्य धर्ममवाप्य विषयसुखे रञ्जन भस्मार्थं चन्दनदहनमिव विफलम्। विरक्तविषयसुखस्य तु तपोभावनाधर्मप्रभावनासुखमरणादिलक्षण समाधिर्दुरवाप । तस्मिन् सति बोधिलाभ फलवान् भवतीति चिन्तन बोधिदुर्लभानुप्रेक्षा। —एक निगोद शरीरमें सिद्धोंसे अनन्त गुणे जीव हैं। इस प्रकारके स्थावर जीवोंसे सर्वलोक निरन्तर भरा हुआ है। अत इस लोकमें त्रस पर्यायका प्राप्त होना इतना दुर्लभ है जितना कि बालुकाके समुद्रमें पड़ी हुई वज्रसिकताकी कणिकाका प्राप्त होना दुर्लभ होता है। इसमें भी विकलेन्द्रिय जीवोंकी बहुलता होनेके कारण गुणोंमें जिस प्रकार कृतज्ञता गुणका प्राप्त होना बहुत दुर्लभ होता है उसी प्रकार पचेन्द्रिय पर्यायका प्राप्त होना बहुत दुर्लभ है। उसमें भी पशु, मृग, पक्षी और सरीसृप तिर्यंचोंकी बहुलता होती है। इसीलिए जिस प्रकार चौराहेपर रत्नराशिका प्राप्त होना अति कठिन है, उसी प्रकार मनुष्य पर्यायका प्राप्त होना अति कठिन है। और मनुष्य पर्यायके मिलनेके बाद उसके च्युत हो जानेपर पुन उसकी प्राप्ति होना इतना कठिन है जितनी कि जले हुए पुद्गलोंका पुन उस वृक्ष पर्याय रूपसे उत्पन्न होना कठिन होता है। कदाचित् पुन इसकी प्राप्ति हो जाये तो देश कुल इन्द्रिय सम्पत् और नीरोगता इनका प्राप्त होना उत्तरोत्तर दुर्लभ है। इन सबके मिल जानेपर भी यदि समीचीन धर्मकी प्राप्ति न होवे तो जिस प्रकार दृष्टिके बिना मुख व्यर्थ होता है उसी प्रकार मनुष्य जन्मका प्राप्त होना व्यर्थ है। इस प्रकार अति कठिनतासे प्राप्त होने योग्य उस धर्मको प्राप्त कर विषय सुखमें रममाण होना भस्मके लिए चन्दनको जलानेके समान निष्फल है। कदाचित् विषय सुखसे विरक्त हुआ तो भी इसके लिए तपकी भावना, धर्मकी प्रभावना और सुखपूर्वक मरण रूप समाधिका प्राप्त होना अतिदुर्लभ है। इसके होनेपर ही बोधिलाभ सफल है, ऐसा विचार करना बोधिदुर्लभानुप्रेक्षा है। (भ आ /मू /१८६६-१८७३) (मू आ /७५५ ७६२) (रा वा /६/७,६/६०२) (चा सा /१९८/४) (प वि /६/५५) (अन ध /६/ ७८-७६/६३१) (भूधरकृत भावना म ११)।

द्र सं /टी /३५/१४४ कथंचित् काकतालीयन्यायेन (एते मनुष्यगति आर्यत्वतत्त्वश्रवणादि सर्वे) लब्धेष्वपि तल्लब्धिरूपबोधे फलभूतस्वशुद्धात्मसवित्त्यात्मकनिर्मलधर्मध्यानशुक्लध्यानरूप परमसमाधि दुर्लभ । तस्मात्स एव निरन्तर भावनीय । सम्यग्दर्शनज्ञानचारित्राणामप्राप्तप्रापण बोधिस्तेषामेव निर्विघ्नेन भवान्तरप्रापणं समाधिरिति। एवं सक्षेपेण दुर्लभानुप्रेक्षा समाप्ता। —यदि काकतालीयन्यायसे इन मनुष्य गति, आर्यत्व, तत्त्वश्रवणादि सबकी लब्धि हो जाये तो भी इनकी प्राप्ति रूप जो ज्ञान है, उसमें फलभूत जो शुद्धात्माके ज्ञान स्वरूप निर्मल धर्मध्यान तथा शुक्लध्यान रूप परम समाधि है वह दुर्लभ है। इसलिए उसको ही निरन्तर भावना करनी चाहिए। पहले नहीं प्राप्त हुए सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान और सम्यक्चारित्रका प्राप्त होना तो बोधि कहलाती है और उन्हीं सम्यग्दर्शनादिकोंको निर्विघ्न अन्य भवमें साथ ले जाना सो समाधि है। ऐसा संक्षेपसे बोधिदुर्लभ अनुप्रेक्षाका कथन समाप्त हुआ।

१२ लोकानुप्रेक्षा—१ निश्चय

बा अ /४२ असुहेण णिरयतिरियं सुहउपजोगेण दिविजणरसोक्खं । सुद्धेण लहइ सिद्धिं एवं लोयं विचिंतिज्जो ।४२। —यह जीव अशुभ-विचारोंसे नरक तथा तिर्यंच गति पाता है शुभविचारोंसे देवों तथा मनुष्योंके सुख भोगता है और शुद्ध विचारोंसे मोक्ष प्राप्त करता है, इस प्रकार लोक भावनाका चिन्तन करना चाहिए। (भा पा /मू /-७६,७७ ८८) (श्रीमद्‌कृत १२ भावनाएँ)।

भ आ /वि /१७६८/१६१४/१८ यद्यप्यनेकप्रकारो लोकस्तथापीह लोक शब्देन जीवद्रव्य लोक एवोच्यते। सूत्रेण जीवधर्मप्रवृत्तिक्रमनिरूपणात्। —यद्यपि (नाम, स्थापनादि विकल्पोंसे) लोकके अनेक भेद हैं तथापि यहाँ लोक शब्दसे जीव द्रव्य लोक ही ग्राह्य है क्योंकि जीवके धर्म प्रवृत्तिका यहाँ क्रम कहा गया है।

द्र सं /टी /३५/१४३ आदिमध्यान्तमुक्ते शुद्धबुद्धैकस्वभावे परमात्मनि सकलविमलकेवलज्ञानलोचनादर्शे बिम्बानीव शुद्धात्मादिपदार्था लोक्यन्ते दृश्यन्ते ज्ञायन्ते परिच्छिद्यन्ते यतस्तेन कारणेन स एव निश्चयलोकस्तस्मिन्निश्चयलोकाख्ये स्वकीयशुद्धपरमात्मनि अवलोकन वा स निश्चयलोक । इति निजशुद्धात्मभावनोत्पन्नपरमाह्लादैकसुखामृतस्वादानुभवनेन च या भावना सैव निश्चयलोकानुप्रेक्षा। —आदि, मध्य तथा अन्त रहित शुद्ध, बुद्ध एक स्वभाव तथा परमात्ममें पूर्ण विमल केवलज्ञानमयी नेत्र है, उसके द्वारा जैसे दर्पणमें प्रतिबिम्बोंका भान होता है उसी प्रकारसे शुद्धात्मादि पदार्थ देखे जाते हैं, जाने जाते हैं। इस कारण वह शुद्धात्मा ही निश्चय लोक है अथवा उस निश्चय लोकवाले निज शुद्धपरमात्मामें जो अवलोकन है वह निश्चय लोक है। इस प्रकार निज शुद्धात्माकी भावनासे उत्पन्न परमाह्लाद सुखरूपी अमृतके आस्वादके अनुभवसे जो भावना होती है वही निश्चयसे लोकानुप्रेक्षा है।

२ व्यवहार

मू आ /७१४ ७१६ तत्थणुवहंति जीवा सकम्मणिव्वत्तियं सुहं दुक्खं । जम्मणमरणपुणब्भवमणंतभवसायरे भीमे। ।७१५। आदा य होदि धूदा धूदा मादूत्तणं पुण उवेदि । पुरिसोवि तत्थ इत्थी पुमं च अपुमं च होइ जगे ।७१६। होऊण तेयसत्ताधिओ दु बलविरियरूवसंपण्णो । जादो वच्चघरे किमिधिगत्थु ससारवासस्स ।७१७। धिग्भवदु लोगधम्मं देवावि य सुरवदीय महधीया। भोत्तूण य सुहमतुलं पुणरवि दुक्खावहा होंति ।७१८। णाऊण लोगसारं णिस्सारं दीहगमणसंसारं । लोगग्गसिहरवासं झाहि पयत्तेण सुहवासं ।७१६। —इस लोकमें ये जीव अपने कर्मोंसे उपार्जन किये सुख-दु खको भोगते हैं और भयकर इस भवसागरमें जन्म मरणको बारम्बार अनुभव करते हैं ।७१५। इस ससारमें माता है वह पुत्री हो जाती है पुत्री माता हो जाती है। पुरुष स्त्री हो जाता है और स्त्री पुरुष और नपुसक हो जाती है ।७१६। प्रताप सुन्दरतामे अधिक बल वीर्ययुक्त इनसे परिपूर्ण राजा भी कर्मवश अशुचि (मैले) स्थानमें लट होता है। इसलिए ऐसे ससारमें रहनेको धिक्कार हो ।७१७। लोकके स्वभावको धिक्कार हो जिससे कि देव और महान् ऋद्धिवाले इन्द्र अनुपम सुखको भोग कर पश्चात् दुख भोगनेवाले होते हैं ।७१८। इस प्रकार लोकको निस्सार (तुच्छ) जानकर तथा उस ससारको अनन्त जानकर अनन्त सुखका स्थान ऐसे मोक्षका यत्नसे ध्यान कर ।७१६।

भ आ /मू /१७६८, १८१२ आहिंडय पुरिसस्स व इमस्स णीया तहिं होंति । सव्वे वि इमो पत्तो संबधे सव्वजीवेहिं ।१७६८। विज्जू वि चचलं फेणदुब्बलं वाधिमहियमच्चुहदं । णाणी किह पेच्छंतो रमेज्ज दुक्खुद्धुदं लोगं ।१८१२। —एक देशसे दूसरे देशको जानेवाले पुरुषके समान इस जीवको सर्व जगमें बन्धु लाभ होता है, अमुक जीवके साथ

इसका पिता पुत्र वगैरह रूपसे सम्बन्ध नहीं हुआ ऐसा काल ही नहीं था, अतः सर्व जीव इसके सम्बन्धी हैं ।१७९८। यह जगत् बिजलीके समान चंचल है, समुद्रके फेनके समान बलहीन है व्याधि और मृत्युसे पीड़ित हुआ है। ज्ञानी पुरुष इसे दुःखोंसे भरा हुआ देखकर उसमें कैसी प्रीति करते हैं अर्थात् ज्ञानी इस लोकसे प्रेम नहीं करते। इसके ऊपर माध्यस्थभाव रखते हैं।

स सि /९/७/४१८ लोकसंस्थानादिविधिर्व्याख्यातः । समन्तादनन्तस्यालोकाकाशस्य बहुमध्यदेशभाविनो लोकस्य संस्थानादिविधिर्व्याख्यातः । तत्स्वभावानुचिन्तनं लोकानुप्रेक्षा । —लोकका आकार व प्रकृति आदिकी विधि वर्णन कर दी गयी है। अर्थात् चारों ओरसे अनन्त अलोकाकाशके बहुमध्य देशमें स्थित लोकके आकारादिककी विधि कह दी गयी। उसके स्वभावका अनुचिन्तन करना लोकानुप्रेक्षा है। (मू आ /७११-७१५) (रा वा /९/७/८/६००) (चा सा /१९६/४) (पं वि /६/५४) (अन ध ६/७६ ७७) (भूधरकृत भावना स ६)।

१३ संवरानुप्रेक्षा—१ निश्चय

बा अ /६५ जीवस्स ण संवरणं परमट्ठणएण सुद्धभावादो। संवरभावविमुक्कं अप्पाणं चिंतये णिच्चं ।६५। —शुद्ध निश्चय नयसे जीवके संवर ही नहीं है इसलिए संवरके विकल्पसे रहित आत्माका निरन्तर चिन्तवन करना चाहिए। (स मा /१८९/क १२७)

द्र स /टी /३५/१११ अथ संवरानुप्रेक्षा कथ्यते—यथा तदेव जलपात्रं छिद्रस्य झम्पने सति जलप्रवेशाभावे निर्विघ्नेन वेलापत्तनं प्राप्नोति। तथा जीवजलपात्रं निजशुद्धात्मसंवित्तिबलेन इन्द्रियाद्यास्रवच्छिद्राणां झम्पने सति कर्मजलप्रवेशाभावे निर्विघ्नेन केवलज्ञानाद्यनन्तगुणरत्नपूर्णमुक्तिवेलापत्तनं प्राप्नोति। एवं संवरगतगुणानुचिन्तनं संवरानुप्रेक्षा ज्ञातव्या। —अब संवर अनुप्रेक्षा कहते हैं। वही समुद्रका जहाज़ अपने छेदोंके बन्द हो जानेसे जलके न घुसनेसे निर्विघ्न वेलापत्तनको प्राप्त हो जाता है। उसी प्रकार जीवरूपी जहाज अपने शुद्ध आत्म ज्ञानके बलसे इन्द्रिय आदि आस्रवछिद्रोंके मूँह बन्द हो जानेपर कर्मरूपी जल न घुसनेसे केवलज्ञानादि अनन्त गुण रत्नोंसे पूर्ण मुक्तिरूपी वेलापत्तनको निर्विघ्न प्राप्त हो जाता है। ऐसे संवरके गुणोंके चिन्तवन रूप संवर अनुप्रेक्षा जाननी चाहिए।

२ व्यवहार

बा अ /६३,६४ सुहजोगेण पवित्ती संवरणं कुणदि असुहजोगस्स। सुहजोगस्स णिरोहो सुद्धुवजोगेण संभवदि ।६३। सुद्धुवजोगेण पुणो धम्मं सुक्कं च होदि जीवस्स। तम्हा संवरहेदू झाणो त्ति विचिंतये णिच्चं ।६४। —मन, वचन, कायकी शुभ प्रवृत्तियोंसे अशुभोपयोगका संवर होता है और केवल आत्माके ध्यान रूप शुद्धोपयोगसे शुभयोग का संवर होता है।६३। इसके पश्चात् शुद्धोपयोगसे जीवके धर्मध्यान और शुक्लध्यान होते हैं। इसलिए संवरका कारण ध्यान है, ऐसा निरन्तर विचारते रहना चाहिए।६४।

स सि /९/७/४१७ यथा महार्णवे नावो विवरपिधानेऽसति क्रमात्स्रुतजलाभिप्लवे सति तदाश्रयाणां विनाशोऽवश्यंभावी, छिद्रपिधाने च निरुपद्रवमभिलषितदेशान्तरप्रापणं, तथा कर्मागमद्वारसंवरणे सति नास्ति श्रेयःप्रतिबन्ध इति संवरगुणानुचिन्तनं संवरानुप्रेक्षा। —जिस प्रकार महार्णवमें नावके छिद्रके नहीं रुके रहनेपर क्रमसे झिरे हुए जलसे उसके व्याप्त हो जानेपर उसके आश्रयपर बैठे हुए मनुष्योंका विनाश अवश्यम्भावी है और छिद्रके रुके रहनेपर निरुपद्रव रूपसे अभिलषित देशान्तरका प्राप्त होना अवश्यम्भावी है। उसी प्रकार कर्मागमद्वारके रुके होनेपर कल्याणका प्रतिबन्ध नहीं होता। इस प्रकार संवरके गुणोंका चिन्तवन करना संवरानुप्रेक्षा है। (भ आ /मू /१८२९-१८४४) (मू आ /७३८ ७४३) (रा वा /९/७,९/६०२/३२) (चा सा /१९६/२) (पं वि /६/५२) (अन ध /६/७२ ७३) (भूधरकृत १२ भावनाएँ)।

१४ संसारानुप्रेक्षा—१ निश्चय

बा अ /३७ कम्मणिमित्तं जीवा हिंडदि संसारघोरकांतारे। जीवस्स ण संसारो णिच्चयणयकम्मणिम्मुक्को ।३७। —यद्यपि यह जीव कर्मके निमित्तसे संसार रूपी बड़े भारी वनमें भटकता रहता है, परन्तु निश्चय नयसे यह कर्मसे रहित है और इसीलिए इसका भ्रमण रूप संसारसे कोई सम्बन्ध नहीं है।

द्र स /टी /३५/१०५ एवं पूर्वोक्तप्रकारेण द्रव्यक्षेत्रकालभवभावरूपं पञ्चप्रकारं संसारं भावयतोऽस्य जीवस्य संसारातीतस्वशुद्धात्मसंवित्तिविनाशकेषु संसारवृद्धिकारणेषु मिथ्यात्वाविरतिप्रमादकषाययोगेषु परिणामो न जायते किन्तु संसारातीतसुखास्वादे रतो भूत्वा स्वशुद्धात्मसंवित्तिबलेन संसारविनाशकनिजनिरञ्जनपरमात्मनि एव भावनां करोति। ततश्च यादृशमेव परमात्मनं भावयति तादृशमेव लब्ध्वा संसारविलक्षणे मोक्षेऽनन्तकालं तिष्ठतीति। इति संसारानुप्रेक्षा गता। —इस प्रकारसे द्रव्य क्षेत्र, काल, भव और भाव रूप पाँच प्रकारके संसारको चिन्तवन करते हुए इस जीवके, संसार रहित निज शुद्धात्म ज्ञानका नाश करनेवाले तथा संसारकी वृद्धिके कारणभूत जो मिथ्यात्व, अविरति, प्रमाद, कषाय और योग हैं उनमें परिणाम नहीं जाता, किन्तु वह संसारातीत सुखके अनुभवमें लीन होकर निज शुद्धात्मज्ञानके बलसे संसारको नष्ट करनेवाले निज निरंजन परमात्मामें भावना करता है। तदनन्तर जिस प्रकारके परमात्माको भाता है उसी प्रकारके परमात्माको प्राप्त होकर संसारसे विलक्षण मोक्षमें अनन्त काल तक रहता है। इस प्रकार संसारानुप्रेक्षा समाप्त हुई।

२. व्यवहार

बा अ /२४ पंचविहे संसारे जाइजरामरणरोगभयपउरे। जिणमग्गमपेच्छंतो जीवो परिभमदि चिरकालं ।२४। —यह जीव जिनमार्गकी ओर ध्यान नहीं देता है, इसलिए जन्म, बुढ़ापा, मरण, रोग और भयसे भरे हुए पाँच प्रकारके संसारमें अनादि कालसे भटक रहा है।

स सि /९/७/४१५ कर्मविपाकवशादात्मनो भवान्तरावाप्तिः संसारः। स पुरस्तात्पञ्चविधपरिवर्तनरूपेण व्याख्यातः। तस्मिन्ननेकयोनिकुलकोटिबहुशतसहस्रसंकटे संसारे परिभ्रमन् जीवः कर्मयन्त्रप्रेरितः पिता भूत्वा भ्राता पुत्रः पौत्रश्च भवति। माता भूत्वा भगिनी भार्या दुहिता च भवति। स्वामी भूत्वा दासो भवति। दासो भूत्वा स्वाम्यपि भवति। नट इव रङ्गे। अथवा किं बहुना स्वयमात्मनः पुत्रो भवतीत्येवमादि संसारस्वभावचिन्तनमनुप्रेक्षा। —कर्म विपाकके वशसे आत्माको भवान्तरकी प्राप्ति होना सो संसार है। उसका पहले पाँच प्रकारके परिवर्तन रूपसे व्याख्यान कर आये हैं। अनेक योनि और कुल कोटिलाखसे व्याप्त उस संसारमें परिभ्रमण करता हुआ यह जीव कर्मयन्त्रसे प्रेरित होकर पिता होकर भाई पुत्र और पौत्र होता है। माता होकर भगिनी, भार्या और पुत्री होता है। स्वामी होकर दास होता है तथा दास होकर स्वामी भी होता है। जिस प्रकार रंगस्थलमें नट नाना रूप धारण करता है उसी प्रकार यह होता है। अथवा बहुत कहनेसे क्या प्रयोजन, स्वयं अपना पुत्र होता है। इत्यादि रूपसे संसारके स्वभावका चिन्तन करना संसारानुप्रेक्षा है। (भ आ /मू /१७६८ १७९७) (मू आ /७०३ ७१०) (रा वा /९/७,३/६००-६०१) (चा सा /१८९/५) पं वि /६/४७) (अन ध /६/६०-६५)।

रा वा /९/७/३/६००/२८ चतुर्विधात्मावस्था—संसार असंसार नोसंसार तत्त्रितयव्यपायश्चेति। तत्र संसारश्चतसृषु गतिषु नानायोनिविकल्पासु परिभ्रमणम्। अनागतिरसंसारः शिवपदपरमामृतसुखप्रतिष्ठा। नोसंसारः सयोगकेवलिनः चतुर्गतिभ्रमणाभावात् असंसारप्राप्त्यभावाच्च ईषत्संसारो नोसंसार इति। अयोगकेवलिनः तत्त्रितयव्यपायः। अभव्यत्वसामान्यापेक्षया संसारोऽनाद्यनन्तः भव्यविशेषापेक्षया अनादिपर्यवसानः। (नोससारो जघन्येनान्तर्मुहूर्तः, उत्कृष्टेन देशोनपूर्वकोटिलक्षः सादि सपर्यवसानः ससारो जघन्येनान्तर्मुहूर्तः उत्कृष्टेनार्धपुद्गलपरावर्तनकालः स च ससारो द्रव्यक्षेत्रकालभवभावभेदात् पञ्चविधो। (चा सा)। —आत्माकी चार अवस्थाएँ होती हैं—संसार, असंसार, नोसंसार और तीनोंसे विलक्षण। अनेक योनि

वाली चार गतियोंमें भ्रमण करना संसार है। शिवपदके परमामृत सुखमें प्रतिष्ठा असंसार है। चतुर्गतिमें भ्रमण न होनेसे और मोक्षकी प्राप्ति न होनेसे सयोगकेवलीकी जीवन मुक्ति अवस्था ईषद् संसार या नोसंसार है। अयोगकेवली इन तीनोंसे विलक्षण हैं। अभव्य तथा भव्य सामान्यकी दृष्टिसे संसार अनादि अनन्त है। भव्य विशेषकी अपेक्षा अनादि और उच्छेदवाला है। नोसंसार सादि और सान्त है। असंसार सादि अनन्त है। त्रितय विलक्षणका काल अन्तर्मुहूर्त है। नोसंसारका जघन्य काल अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट देशोन एक लाख क्रोड़ पूर्व है। सादि सान्त संसारका जघन्य काल अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट अर्द्ध पुद्गल परावर्तन काल है। ऐसा वह संसार द्रव्य, क्षेत्र काल भव व भावके भेदसे पाँच प्रकारका है।

श्रीमद्राजचन्द्र—बहु पुण्य केरा पुञ्ज थी शुभ देह मानव नो मल्यो। तोये अरे भव चक्र नो आँटो नहीं एके टलो। रे आत्म तारो। आत्म तारो। शीघ्र एने ओणखो। सर्वात्म मां समदृष्टि द्यो आ वचनने हृदय लखो। —बहुत पुण्यके उदयसे यह मानवकी उत्तम देह मिली परन्तु फिर भी भवचक्रमें किंचित् हानि न कर सका। अरे! अब शीघ्र अपनी आत्माको पहिचानकर सर्व आत्माओंको समदृष्टिसे देख, इस वचनको हृदयमें रख। (विशेष दे —संसार ३ में पच परिवर्तन)

२ अनुप्रेक्षा निर्देश

१ सर्व अनुप्रेक्षाओंका चिन्तवन सब अवसरोंपर आवश्यक नहीं

अन ध /६/८२/६३४ इत्येतेषु द्विषेषु प्रवचनदृगनुप्रेक्षमाणोऽध्रुवादिष्वद्धा यत्किंचिदन्त करणकरणजिद्वेत्ति य स्वं स्वयं स्वे। उच्चैरुच्चैयदाशाधरभाविधुराम्भोधिपारात्रिराजत्कार्तार्थ्य पूतकीर्ति प्रतपति स परै स्वैर्गुणैर्लोकमूर्ध्नि। —परमागम ही हैं नेत्र जिसके ऐसा जो मुमुक्षु अध्रुवादि बारह अनुप्रेक्षाओंमें से यथा रुचि एक अनेक अथवा सभीका तत्त्वत हृदयमें ध्यान करता है वह मन और इन्द्रिय दोनोंपर विजय प्राप्त करके आत्मा ही में स्वय अनुभव करने लगता है। तथा जहाँ पर चक्रवर्ती तीर्थंकरादि उन्नतोन्नत पदोंको प्राप्त करनेकी अभिलाषा लगी हुई है ऐसे संसारके दु ख समुद्रसे पार पहुँच कर कृतकृत्यताको प्राप्त कर लेता है। इस प्रकार वह मुमुक्षु पवित्र यश और वचनोंको धारण करके जीवन्मुक्त बनकर अन्तमें अपने सम्यग्दर्शनादि उत्कृष्ट गुणों द्वारा तीन लोकके ऊपर प्रदीप्त होता है।

२. एकत्व व अन्यत्व अनुप्रेक्षामें अन्तर

द्र स /टी/३५/१०८ एकत्वानुप्रेक्षायामेकोऽहमित्यादिविधिरूपेण व्याख्यान, अन्यत्वानुप्रेक्षायां तु देहादयो मत्सकाशादन्ये मदीया न भवन्तीति निषेधरूपेण। इत्येकत्वान्यत्वानुप्रेक्षायां विधिनिषेधरूप एव विशेषस्तात्पर्यं तदेव। —एकत्व अनुप्रेक्षामें तो 'मैं अकेला हूँ' इत्यादि प्रकारसे विधिरूप व्याख्यान है और अन्यत्व अनुप्रेक्षामें 'देह आदि पदार्थ मुझसे भिन्न हैं ये मेरे नहीं हैं' इत्यादि निषेध रूपसे वर्णन है। इस प्रकार एकत्व और अन्यत्व इन दोनों अनुप्रेक्षाओंमें विधि-निषेध रूपका ही अन्तर है। तात्पर्य दोनोंका एक ही है।

३. आस्रव, संवर, निर्जरा इन भावनाओंकी सार्थकता

रा वा /९/७/७/६०२ आस्रवसंवरनिर्जराग्रहणमनर्थकमुक्तत्वादिति चेत्, नतद्गुणदोषान्वेषणपरत्वात् ॥७॥ —प्रश्न—आस्रव संवर और निर्जराका कथन पहले प्रकरणोंमें हो चुका है अत यहाँ अनुप्रेक्षा प्रकरणमें इनका ग्रहण करना निरर्थक है? उत्तर—नहीं, उनके दोष विचारनेके लिए यहाँ उनका ग्रहण किया है।

४ वैराग्य स्थिरीकरणार्थ कुछ अन्य भावनाएँ

त सू /७/१२ जगत्कायस्वभावौ वा संवेगवैराग्यार्थम् ॥१२॥ —संवेग और वैराग्यके लिए जगतके स्वभाव और शरीरके स्वभावकी भावना करनी चाहिए। (ज्ञा /२७/४)।

म पु /२१/६६ विषयेष्वनभिष्वङ्ग कायतत्त्वानुचिन्तनम्। जगत्स्वभावचिन्त्येति वैराग्यस्थैर्यभावना ॥६६॥ —विषयोंमें आसक्त न होना, शरीरके स्वरूपका बार-बार चिन्तवन करना और जगतके स्वभावका चिन्तवन करना ये वैराग्यको स्थिर रखनेवाली भावनाएँ हैं।

३ निश्चय व्यवहार अनुप्रेक्षा विचार

१ अनुप्रेक्षाके साथ सम्यक्त्वका महत्त्व

स सि /९/७/४१९ ततस्तत्त्वज्ञानभावनापूर्वके वैराग्यप्रकर्षे सति आत्यन्तिकस्य मोक्षसुखस्यावाप्तिर्भवति। —इससे (अर्थात् शरीर व आत्माके भिन्न रूप समाधानसे) तत्त्वज्ञानकी भावना पूर्वक आत्यन्तिक मोक्षसुखकी प्राप्ति होती है।

२ अनुप्रेक्षा वास्तवमें शुभ भाव है

र सा /६४-६५ दव्वत्थकायछप्पणतच्चपयत्थेसु सत्तणवएसु। बंधणमुक्खे तक्कारणरूपे बारसणुवेक्खे ॥६४॥ रयणत्तयस्स रूवे अज्जाकम्मो दयाइसद्धम्मे। इच्चेवमाइगो जो वट्टइ सो होइ सुभभावो ॥६५॥ —पंचास्तिकाय, छह द्रव्य, सात तत्त्व, नवपदार्थ, बधमोक्षके कारण बारह भावना, रत्नत्रय, आर्जवभाव, क्षमाभाव और सामायिकादि चारित्रमय जिन भव्य जीवोंके भाव हैं वे शुभ भाव हैं।

बा अ /६३ सुहजोगेसु पवित्ती संवरणं कुणदि असुहजोगस्स। सुहज गस्स णिरोहो सुद्धुवजोगेण संभवदि ॥६३॥ —मन वचन कायकी शुभ प्रवृत्तियोंसे अशुभ योगका सवर होता है और केवल आत्माके ध्यान रूप शुद्धोपयोगसे शुभय गका सवर होता है।

द्र सं /टी ३५ एवं व्रतसमितिगुप्तिधर्मद्वादशानुप्रेक्षापरीषहजयचारित्राणां भावसंवरकारणभूतानां यद्व्याख्यानं कृत, तत्र निश्चयरत्नत्रयसाधकव्यवहाररत्नत्रयरूपस्य शुभोपयोगस्य प्रतिपादकानि यानि वाक्यानि तानि पापास्रवसंवरणानि ज्ञातव्यानि। यानि तु व्यवहाररत्नत्रयसाध्यस्य शुद्धोपयोगलक्षणनिश्चयरत्नत्रयस्य प्रतिपादकानि तानि पुण्यपापद्वयसंवरकारणानि भवन्तीति ज्ञातव्यम्। —इस प्रकार भाव संवरके कारणभूत व्रत, समिति, गुप्ति धर्म द्वादशानुप्रेक्षा, परीषहजय और चारित्र, इन सबका जो व्याख्यान किया उसमें निश्चय रत्नत्रयका साधक व्यवहार रत्नत्रय रूप शुभोपयोगके वर्णन करनेवाले जो वाक्य हैं वे पापास्रवके संवरमें कारण जानने चाहिए। जो व्यवहार रत्नत्रयके साध्य शुद्धोपयोग रूप निश्चय रत्नत्रयके प्रतिपादक वाक्य हैं वे पुण्य पाप इन दोनों आस्रवोंके सवरके कारण होते हैं, ऐसा समझना चाहिए।

३ अन्तरंग सापेक्ष अनुप्रेक्षा संवरका कारण है

त सा /६/४३/३५१ एवं भावयत साधोर्भवेद्धर्ममहोद्यम। ततो हि निष्प्रमादस्य महान् भवति संवर ॥४३॥ —इस प्रकार (अन्तरंग सापेक्ष) बारह अनुप्रेक्षाओंका चिन्तवन करनेसे साधुके धर्मका महान् उद्योत होता है। उससे वह निष्प्रमाद होता है, जिससे कि महान् संवर होता है।

४ अनुप्रेक्षाका कारण व प्रयोजन

१ अनुप्रेक्षाका माहात्म्य व फल

बा अ /८९ ९० मोक्खगया जे पुरिसा अणाइकालेण बारअणुवेक्खं। परिभविऊण सम्मं पणमामि पुणो पुणो तेसिं ॥८९॥ किं पलवियेण बहुणा जे सिद्धा णरवरा गये काले। सेझ्सि य जे (भ) विया तज्जाणह तस्स माहप्पं ॥९०॥ —जो पुरुष इन बारह भावनाओंका चिन्तन करके अनादि कालसे आज तक मोक्षको गये हैं उनको मैं मन, वचन, काय पूर्वक बारम्बार नमस्कार करता हूँ ॥८९॥ इस विषयमें अधिक कहनेकी जरूरत नहीं है इतना ही बहुत है कि भूतकालमें जितने श्रेष्ठ पुरुष सिद्ध हुए और जो आगे होंगे वे सब इन्हीं भावनाओंका चिन्तवन करके ही हुए हैं। इसे भावनाओंका ही महत्त्व समझना चाहिए।

ज्ञा /१३/२/५६ विध्याति कषायाग्निर्विगलति रागो विलीयते ध्वान्तम्। उन्मिषति बोधदीपो हृदि पुंसां भावनाभ्यासात् ।—इन द्वादश भावनाओंके निरन्तर अभ्यास करनेसे पुरुषोंके हृदयमें कषाय रूप अग्नि बुझ जाती है तथा पर द्रव्योंके प्रति राग भाव गल जाता है और अज्ञानरूपी अन्धकारका विलय होकर ज्ञानरूप दीपका प्रकाश होता है।

पं /वि /६/४२ द्वादशापि सदा चिन्त्या अनुप्रेक्षा महात्मभि । तद्भावना भवत्येव कर्मण क्षयकारणम् ।४२।—महात्मा पुरुषोंको निरन्तर बारहों अनुप्रेक्षाओंका चिन्तवन करना चाहिए। कारण यह है कि उनकी भावना (चिन्तन) कर्मके क्षयका कारण होती है।

२. अनुप्रेक्षा सामान्यका प्रयोजन

भ आ /मू /१८७४/१६७६ इय आलंबणमणुपेहाओ धमस्स होंति ज्झाणस्स। ज्झायंताणविणस्सदि ज्झाणे आलंबणेहिं मुणी ।१८७४।—धर्मध्यानमें जो प्रवृत्ति करता है उसको ये द्वादशानुप्रेक्षा आधार रूप हैं, अनुप्रेक्षाके बलपर ध्याता धर्मध्यानमें स्थिर रहता है, जो जिस वस्तु स्वरूपमें एकाग्रचित्त होता है यह विस्मरण होनेपर उससे चिगता है, परन्तु बार-बार उसको एकाग्रताके लिए आलंबन मिल जावेगा तो वह नहीं चिगेगा।

स सि /९/६/४१३ कस्मात्क्षमादीनयममलम्बते नान्यथा प्रवर्तत इत्युच्यते यस्मात्तप्ताय पिण्डवत्क्षमादिपरिणतेनात्महितैषिणा कर्तव्या ।

स /सि /९/७/४१६ मध्ये अनुप्रेक्षावचनमुभयार्थम्। अनुप्रेक्षा हि भावयन्नुत्तमक्षमादींश्च प्रतिपालयति परीषहांश्च जेतुमुत्सहते ।—तपाये हुए लोहेके गोलेके समान क्षमादि रूपसे परिणत हुए आत्महितकी इच्छा करने वालोंको ये निम्न द्वादश अनुप्रेक्षा मानी चाहिए। बीचमें अनुप्रेक्षाओंका कथन दोनों अर्थके लिए है। क्योंकि अनुप्रेक्षाओंका चिन्तवन करता हुआ यह जीव उत्तम क्षमादिका ठीक तरहसे पालन करता है और परिषहोंको जीतनेके लिए उत्साहित होता है।

३ अनित्यानुप्रेक्षाका प्रयोजन

स सि./९/७/४१४ एवं ह्यस्य भव्यस्य चिन्तयतस्तेष्वभिष्वङ्गाभावाद् भुक्तोज्झितगन्धमाल्यादिष्विव वियोगकालेऽपि विनिपातो नोपपद्यते। —इस प्रकार विचार करनेवाले इस भव्यके उन शरीरादिमें आसक्तिका अभाव होनेसे भोग कर छोड़े हुए गन्ध और माला आदिके समान वियोग कालमें भी सन्ताप नहीं होता है। (रा वा /९/७ ६/६००/१२)।

का अ /मू /२२ चइऊण महामोह विसए मुणिऊण भगुरे सव्वे। णिव्विसय कुणह मण जेण सुहं उत्तमं लहइ ।२२।—हे भव्य जीवो! समस्त विषयोंको क्षणभंगुर जानकर महामोहको त्यागो और मनका विषयोंके सुखसे रहित करो, जिससे उत्तम सुखकी प्राप्ति हो। (चा सा /१७८/२)।

४. अन्यत्वानुप्रेक्षा का प्रयोजन

स सि /९/७/४१६ इत्येव ह्यस्य मन समादधानस्य शरीरादिषु स्पृहा नोत्पद्यते। ततस्तत्त्वज्ञानभावनापूर्वके वैराग्यप्रकर्षे सति आत्यन्तिकस्य मोक्षसुखस्यावाप्तिर्भवति।—इस प्रकार मनको समाधान युक्त करनेवाले इसके शरीरादिमें स्पृहा उत्पन्न नहीं होती है और इससे तत्त्वज्ञानकी भावनापूर्वक वैराग्यकी वृद्धि होनेपर आत्यन्तिक मोक्षसुखकी प्राप्ति होती है। (रा वा /९/७ ५/६०२/३) (चा सा /१९०/४)।

का अ /मू /८२ जो जाणिऊण देह जीव सरूवाद दु तच्चदो भिण्णं। अप्पाणं पि य सेवदि कज्जकर तस्स अण्णत्त ।—जो आत्मस्वरूपको यथार्थमें शरीरसे भिन्न जानकर अपनी आत्माका ही ध्यान करता है उसके अन्यत्वानुप्रेक्षा कार्यकारी है। (चा सा १८/२)।

५ अशरणानुप्रेक्षा का प्रयोजन

स सि /९/७/४१४एवं ह्यस्याध्यवसतो नित्यमशरणोऽस्मीति भृशमुद्विग्नस्य सांसारिकेषु भावेषु ममत्वविगमो भवति। भगवदर्हत्सर्वज्ञप्रणीत एव मार्गे प्रयत्नो भवति।—इस प्रकार विचार करनेवाले इस जीवके 'मैं सदा अशरण हूँ' इस तरह अतिशय उद्विग्न होनेके कारण संसारके कारण भूत पदार्थोंमें ममता नहीं रहती और वह भगवान् अर्हन्त सर्वज्ञ प्रणीत मार्ग ही प्रयत्नशील होता है। (रा वा /९/७,१/६००/२५

का अ /मू /३१ अप्पाणं पि य सरणं खमादि-भावेहि परिणदो होदि। तिव्वकसायाविट्ठो अप्पाण हणदि अप्पेण ।३१।—आत्माको उत्तम क्षमादि भावोंसे युक्त करना भी शरण है। जिसकी तीव्र कषाय होती है वह स्वयं अपना घात करता है। (चा सा /१८०/२)।

६ अशुचि अनुप्रेक्षाका प्रयोजन

स सि /९/७/४१६ एवं ह्यस्य संस्मरत शरीरनिर्वेदो भवति। निर्विण्णश्च जन्मोदधितरणाय चित्त समाधत्ते।—इस प्रकार चिन्तवन करनेसे शरीरसे निर्वेद होता है और निर्विण्ण होकर जन्मोदधिको तरनेके लिए चित्तको लगाता है। (रा वा /९/७,६/६०२/१७) (चा सा /१९२/६)।

का अ /मू /८७ जो परदेहविरत्तो णियदेहे ण य करेदि अणुराय। अप्पसरूव-सुरत्तो असुइत्ते भावणा तस्स।—जो दूसरों के शरीरसे विरक्त है और अपने शरीरसे अनुराग नहीं करता है तथा आत्मध्यानमें लीन रहता है उसक अशुचि भावना सफल है।

७ आस्रवानुप्रेक्षाका प्रयोजन

स सि /९/७/४१७ एवं ह्यस्य चिन्तयत क्षमादिषु श्रेयस्त्वबुद्धिर्न प्रच्यवते। सर्व एते आस्रवदोषा कूर्मवत्संवृतात्मनो न भवन्ति।—इस प्रकार चिन्तन करनेवाले इस जीवके क्षमादिकमें कल्याण रूप बुद्धिका त्याग नहीं होता तथा कछुएके समान जिसने अपनी आत्माको संवृत कर लिया है उसके ये सब आस्रवके दोष नहीं होते हैं। (रा वा /९/८,९/६०२/३०) चा सा /१९५/५)।

का अ /मू /९४ एदे मोहय भावा जो परिवज्जेइ उवसमे लीणो। हेयं ति मण्णमाणो आसव अणुवेहण तस्स ।९४।—जो मुनि साम्यभावमें लीन होता हुआ, मोहकर्मके उदयसे होनेवाले इन पूर्वोक्त भावोंका त्यागनेके योग्य जानकर, उन्हें छोड़ देता है उसीके आस्रवानुप्रेक्षा है।

८ एकत्वानुप्रेक्षाका प्रयोजन

स सि /९/७/४१५ एवं ह्यस्य भावयत स्वजनेषु प्रीत्यनुबन्धो न भवति। परजनेषु च द्वेषानुबन्धो नोपजायते। ततो निःसङ्गतामभ्युपगतो मोक्षायैव घटते।—इस प्रकार चिन्तवन करते हुए इस जीवके स्वजनोंमें प्रीतिका अनुबन्ध नहीं होता और परजनोंमें द्वेषका अनुबन्ध नहीं होता इसलिए निःसङ्गताको प्राप्त होकर मोक्षके लिए ही प्रयत्न करता है। (रा वा ९/७ ४/६०१/२७) (चा सा /१८८/३)।

का अ /मू /७९ सव्वायरेण जाणह एक्कं जीवं सरीरदो भिण्णं। जम्हि दु मुणिदे जीवे होदि असेसं खणे हेयं ।७९।—पूरे प्रयत्नसे शरीरसे भिन्न एक जीवको जानो। उस जीवके जान लेनेपर क्षण भरमें ही शरीर, मित्र स्त्री, धन, धान्य वगैरह सभी वस्तुएँ हेय हो जाती हैं।

९ धर्मानुप्रेक्षाका प्रयोजन

स सि /९/७/४१९ एवं ह्यस्य चिन्तयतो धर्मानुरागात्सदा प्रतियत्नो भवति।—इस प्रकार चिन्तवन करनेवाले इस जीवके धर्मानुरागवश उसकी प्राप्तिके लिए सदा यत्न होता है। (रा वा /९/७,११/६०७/४) (चा सा /२०१/२)।

का अ /मू /४३७ इय पच्चक्खं पेच्छह धम्माधम्माण विविहमाहप्पं। धम्मं आयरह सया पावं दूरेण परिहरह ।४३७।—हे प्राणियो, इस धर्म और अधर्मका अनेक प्रकार माहात्म्य देखकर सदा धर्मका आचरण करो और पापसे दूर हो रहो।

१० निर्जरानुप्रेक्षाका प्रयोजन

स सि /९/७/४१७ एवं ह्यस्यानुस्मरत कर्मनिर्जरायै प्रवृत्तिर्भवति।—इस प्रकार चिन्तवन करनेवाले इसकी कर्म निर्जराके लिए प्रवृत्ति होती है। रा वा /९/७,९/६०२/३) (चा सा /१९९/२)।

का अ /मू /११४ जो समभावल लीणो बारबार सरेइ अप्पाणं। इंदिय कसाय विजई तस्स हवे णिज्जरा परमा ।११४।—जो मुनि

समता रसमें लीन हुआ बार बार आत्माका स्मरण करता है, इन्द्रिय और कषाय जीतनेवाले उसीके उत्कृष्ट निर्जरा होती है।

११ बोधिदुर्लभ अनुप्रेक्षाका प्रयोजन

स सि /९/७/४१९ एवं ह्यस्य भावयतो बोधिं प्राप्य प्रमादो न भवति। —इस प्रकार विचार करनेवाले इस जीवके बोधिको प्राप्त कर कभी प्रमाद नहीं होता। (रा वा /९/७,९/६०३/२२) (चा सा /२०१/३)।

का अ./मू./३०१ इय सव्व दुलह दुलहं दंसण णाणं तहा चरित्तं च। मुणिऊण य संसारे महायरं कुणह तिण्हं पि ॥३०१॥ —इस सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान व सम्यक्चारित्रको संसारकी समस्त दुर्लभ वस्तुओंमें भी दुर्लभ जानकर इन तीनोंका अत्यन्त आदर करो।

१२ लोकानुप्रेक्षाका प्रयोजन

स सि /९/७/४१८ एवं ह्यस्य ध्यवस्यतस्तत्त्वज्ञानविशुद्धिर्भवति। —इस प्रकार लोकस्वरूप विचारनेवालेके तत्त्वज्ञानकी विशुद्धि होती है। (रा वा /९/७,८/६०२/६) (चा सा /१९८/३)।

का अ /मू/२८३ एवं लोयसहावं जो झायदि उवसमेक्क सब्भावो। सो खविय कम्मपुंजं तिल्लोय सिहामणी होदि ॥२८३॥ —जो पुरुष उपशम परिणामस्वरूप परिणत होकर इस प्रकार लोकके स्वरूपका ध्यान करता है वह कर्मपुंजको नष्ट करके उसी लोकका शिखामणि होता है।

१३ संवरानुप्रेक्षाका प्रयोजन

स सि /९/७/४१७ एवं ह्यस्य चिन्तयतः संवरे नित्योद्युक्तता भवति। ततश्च निःश्रेयसपदप्राप्तिरिति। —इस प्रकार चिन्तवन करनेवाले इस जीवके संवरमें निरन्तर उद्युक्तता होती है और इससे मोक्ष पदकी प्राप्ति होती है।

१४ संसारानुप्रेक्षाका प्रयोजन

बा अ /३८ संसारमदिक्कंतो जीवोवादेयमिदि विचिंतिज्जो। संसार-दुहक्कंतो जीवो सो हेयमिदि विचिंतिज्जो ॥३८॥ —जो जीव संसारसे पार हो गया है, वह तो उपादेय अर्थात् ध्यान करने योग्य है ऐसा चिन्तवन करना चाहिए और जो संसाररूपी दुःखोंसे घिरा हुआ है वह हेय है ऐसा चिन्तवन करना चाहिए।

स सि /९/७/४१५ एवं ह्यस्य भावयतः संसारदुःखभयादुद्विग्नस्य ततो निर्वेदो भवति। निर्विण्णश्च संसारप्रहाणाय प्रयतते। —इस प्रकार चिन्तवन करते हुए संसारके दुःखके भयसे उद्विग्न हुए इसके संसारसे निर्वेद होता है और निर्विण्ण होकर संसारका नाश करनेके लिए प्रयत्न करता है (रा वा /९/७,३/६०१/१७)।

का अ /मू/७३ इय संसारं जाणिय मोहं सव्वायरेण चइऊणं। तं झायह ससहावं संसरणं जेण णासेइ ॥७३॥ —इस प्रकार संसारको जानकर और सम्यक् व्रत ध्यान आदि समस्त उपायोंसे मोहको त्याग कर अपने उस शुद्ध ज्ञानमय स्वरूपका ध्यान करो, जिससे पाँच प्रकारके संसार-परिभ्रमणका नाश होता है।

अनुभव—लौकिक अथवा पारमार्थिक सुख-दुःखके वेदनको अनुभव कहते हैं। पारमार्थिक आनन्दका अनुभव ही शुद्धात्माका अनुभव है, जो कि मोक्ष मार्गमें सर्वप्रधान है। साधककी जघन्य स्थितिसे लेकर उसकी उत्कृष्ट स्थितिपर्यन्त यह अनुभव बराबर तारतम्य भावसे बढ़ता जाता है और एक दिन उसे कृतकृत्य कर देता है। इसी विषयका कथन इस अधिकारमें किया गया है।

---

४ धर्मध्यान अल्पभूमिकाओंमें भी यथायोग्य होता है।
* पचमकालमें शुद्धानुभव सभव है। —दे धर्मध्यान ५।
५ निश्चय धर्मध्यान मुनिको होता है, गृहस्थको नही।
६ गृहस्थको निश्चय ध्यान कहना अज्ञान है।
७. साधु व गृहस्थके निश्चय ध्यानमें अन्तर
* शुभोपयोग मुनिको गौण होता है और गृहस्थको मुख्य। —दे धर्म ६।
* १—३ गुणस्थान तक अशुभ और ४—६ गुणस्थान तक शुभ उपयोग प्रधान है। —दे उपयोग II/४।
८. अल्पभूमिकामें आत्मानुभवके सद्भाव असद्भावका समन्वय।
* शुद्धात्मानुभूतिके अनेको नाम। —दे मोक्षमार्ग २/५।

६. शुद्धात्माके अनुभव विषयक शका समाधान
१ अशुद्ध ज्ञानसे शुद्धात्माका अनुभव कैसे करें।
२ अशुद्धताके सद्भावमें भी उसकी उपेक्षा कैसे करें।
३. देहसहित भी उसका देहरहित अनुभव कैसे करें।
४ परोक्ष आत्माका प्रत्यक्ष कैसे करें।
* मिथ्यादृष्टि व सम्यग्दृष्टिके अनुभवमें अन्तर। —दे मिथ्यादृष्टि ४।

---

१ भेद व लक्षण

१ अनुभवका अर्थ अनुभाग

स सू /८/२१ विपाकोऽनुभव। —विपाक अर्थात् विविध प्रकारके फल देनेकी शक्तिका (कर्मोंमें) पड़ना ही अनुभव है।

देखो विपाक—द्रव्य, क्षेत्र, काल आदिके निमित्तसे उत्पन्न पाक ही अनुभव है।

२ अनुभवका अर्थ उपभोग

रा वा /३/२७३,१६१ अनुभव उपभोगपरिभोगसम्पत्। —अनुभव उपभोग परिभोग रूप होता है। (स सि /३/२७/२२२)।

३ अनुभवका अर्थ प्रत्यक्षवेदन

द्र स /टी /४२/१८४ स्वसंवेदनगम्य आत्म सुखका वेदन ही स्वानुभव है —दे आगे स्वसवेदन।

न्या दी /३/८/५६ इदन्तोल्लेखिज्ञानमनुभव। —'यह है' ऐसे उल्लेखसे चिह्नित ज्ञान अनुभव है।

४ अनुभूतिका अर्थ प्रत्यक्षवेदन

स सा /आ /१४/क १३ आत्मानुभूतिरिति शुद्धनयात्मिका या ज्ञानानुभूतिरियमेव किलेति बुद्ध्वा। आत्मानमात्मनि निवेश्य सुनिष्प्रकम्पमेकोऽस्ति नित्यमवबोधघन समन्तात् ॥१३॥ —शुद्धनयस्वरूप आत्माकी अनुभूति ही ज्ञानकी अनुभूति है। अत आत्मामें आत्माको निश्चल स्थापित करके सदा सर्व ओर एक ज्ञानघन आत्मा है इस प्रकार देखो।

प का /ता प्र /३९/७९ चेतनानुभूत्युपलब्धिवेदनानामेकार्थत्वात्। —चेतना, अनुभव, उपलब्धि और वेदना ये एकार्थक हैं।

प ध पु /६५१-६५२ स्वात्मध्यानाविष्टस्तथेह कश्चिन्नरोऽपि किल यावत्। अयमहमात्मा स्वयमिति स्यामनुभविताहमस्य नयपक्ष ॥६५१॥ चिरमचिरं वा दैवात् स एव यदि निर्विकल्पकश्च स्यात्। स्वयमात्मेत्यनुभवनात् स्यादियमात्मानुभूतिरिह तावत् ॥६५२॥ —स्वात्मध्यानसे युक्त कोई मनुष्य भी जहाँ तक "मैं ही यह आत्मा हूँ और मैं स्वयं ही उसका अनुभव करनेवाला हूँ" इस प्रकारके विकल्पसे युक्त रहता है, तब तक वह नयपक्ष वाला कहा जाता है ॥६५१॥ किन्तु यदि वही दैववशसे अधिक या थोड़े कालमें निर्विकल्प हो जाता है, तो 'मैं स्वय आत्मा हूँ' इस प्रकारका अनुभव करनेसे यहाँ पर उसी समय आत्मानुभूति कही जाती है।

५ स्वसवेदनज्ञानका अर्थ अन्त सुखका वेदन

स अनु /१६१ वेद्यत्वं वेदकत्वं च यत् स्वस्य स्वेन योगिन। तत्स्वसंवेदनं प्राहुरात्मनोऽनुभवं दृशम् ॥१६१॥ —'स्वसवेदन' आत्माके उस साक्षात् दर्शनरूप अनुभवका नाम है जिसमें योगी आत्मा स्वयं ही ज्ञेय तथा ज्ञायक भावको प्राप्त होता है।

प प्र /टी /१२ अन्तरात्मलक्षणवीतरागनिर्विकल्पस्वसंवेदनज्ञानेन ·यं परमात्मस्वभावम् ज्ञात। —अन्तरात्म लक्षण वीतराग निर्विकल्प स्वसवेदनज्ञानके द्वारा जो यह परमात्मस्वभाव जाना गया है।

द्र सं /टी /४१/१७६ रागादिविकल्पोपाधिरहितपरमस्वास्थ्यसंवित्ति-संजातसदानन्दैकलक्षणसुखामृतरसास्वाद। —रागादि विकल्पोंकी उपाधिसे रहित परम स्वास्थ्य लक्षण संवित्ति या स्वसवेदनसे उत्पन्न सदानन्द रूप एक लक्षण अमृतरसका आस्वाद (द्र स /टी /४०/१६३ ४२/१८४)।

द्र स /टी /४१/१७७ शुद्धोपयोगलक्षणस्वसवेदनज्ञानेन। —शुद्धोपयोग लक्षण स्वसवेदन ज्ञानके द्वारा।

द्र सं /टी /५२/२१ तस्यैव शुद्धात्मनो निरुपाधिस्वसंवेदनलक्षणभेदज्ञानेन मिथ्यात्वरागादिपरभावेभ्य पृथक्परिच्छेदन सम्यग्ज्ञानम्। —उसी शुद्धात्माके उपाधिरहित स्वसवेदरूप भेदज्ञान-द्वारा मिथ्यात्व रागादि परभावोंसे भिन्न जानना सम्यग्ज्ञान है।

६. सवित्तिका अर्थ सुखसवेदन

न च /वृ /३५० लक्खणदो णियलक्खे अणुहवमाणस्स ज हवे सोक्खं। सा संवित्ती भणिया सयलवियप्पाण णिद्दहणा ॥३५०॥ —निजात्माके लक्ष्यसे सकल विकल्पोंको दग्ध करनेपर जो सौख्य होता है उसे संवित्ति कहते हैं।

२ अनुभव निर्देश

१ स्वसवेदन मानस अचक्षुदर्शनका विषय है

प प्र /टी /२/३४/१५५ अत्र चतुष्टयमध्ये मानसमचक्षुर्दर्शनमात्मग्राहक भवति। —चारों दर्शनोंमें से मानस अचक्षुदर्शन आत्मग्राहक है।

प ध पू /७११-७१२ तदभिज्ञान हि यथा शुद्धस्वात्मानुभूतिसमयेऽस्मिन्। स्पर्शनरसनघ्राणं चक्षु श्रोत्र च नोपयोगि मतम् ॥७११॥ केवलमुपयोगि मनस्तत्र च भवतीह तन्मनो द्वेधा। द्रव्यमनो भावमनो नोइन्द्रियनाम किल स्वार्थात् ॥७१२॥ —शुद्ध स्वात्मानुभूतिके समयमें स्पर्शन रसना, घ्राण, चक्षु और श्रोत्र इन्द्रियाँ उपयोगी नहीं मानी जातीं ॥७११॥ तहाँ केवल एक मन ही उपयोगी है और वह मन दो प्रकारका है—द्रव्यमन व भावमन।

२ आत्माका अनुभव स्वसंवेदन द्वारा ही सभव है

त अनु /१६६-१६७ मोहीन्द्रियाधिया दृश्य रूपादिरहितत्वत। वितर्कास्तत्र पश्यन्ति ते ह्यविस्पष्टतर्कणा ॥१६६॥ उभयस्मिन्निरुद्धे तु स्याद्विस्पष्टमतीन्द्रियम्। स्वसंवेद्य हि तद्रूप स्वसंवित्त्यैव दृश्यताम् ॥१६७॥ —रूपादिसे रहित होनेके कारण वह आत्मरूप इन्द्रियज्ञानसे दिखाई देनेवाला नहीं है। तर्क करनेवाले उसे देख नहीं पाते। वे अपनी तर्कणामें भी विशेष रूपसे स्पष्ट नहीं हो पाते ॥१६६॥ इन्द्रिय और मन दोनोंके निरुद्ध होनेपर अतीन्द्रिय ज्ञान विशेष रूपसे स्पष्ट होता है। अपना वह जो स्वसंवेदनके गोचर है उसे स्वसवेदनके द्वारा ही देखना चाहिए। ॥१६७॥

३. अन्य ज्ञेयोंसे शून्य होता हुआ भी सर्वथा शून्य नहीं है

त अनु/१६०,१७२ चिन्ताभावो न जैनानां तुच्छो मिथ्यादृशामिव। दृग्बोधसाम्यरूपस्य स्वस्य संवेदनं हि स ॥१६०॥ तदा च परमैकाग्र्याद्बहिरर्थेषु सत्स्वपि। अन्यन्न किंचनाभाति स्वमेवात्मनि पश्यत ॥१७२॥ —चिन्ताका अभाव जैनियोंके मतमें अन्य मिथ्यादृष्टियोंके समान तुच्छाभाव नहीं है क्योंकि वह वस्तुत दर्शन, ज्ञान और समतारूप आत्माके संवेदन रूप है॥१६०॥ उस समाधिकालमें स्वात्मामें देखनेवाले योगीको परम एकाग्रताके कारण बाह्य पदार्थोंके विद्यमान होते हुए भी आत्माके (सामान्य प्रतिभासके) अतिरिक्त और कुछ भी प्रतिभासित नहीं होता ।१७२।

दे ध्यान ४/६ (आलेख्याकारवत् अन्य ज्ञेय प्रतिभासित होते हैं)—इन दोनोंका समन्वय दे दर्शन २।

४. आत्मानुभव करनेकी विधि

स सा/आ/१४४ यत प्रथमत श्रुतज्ञानावष्टम्भेन ज्ञानस्वभावात्मानं निश्चित्य तत खल्वात्मख्यातये परख्यातिहेतूनखिला एवेन्द्रियानिन्द्रियबुद्धीरवधार्य आत्माभिमुखीकृतमतिज्ञानतत्त्वत, तथा नानाविधनयपक्षालम्बनेनानेकविकल्पैराकुलयन्ती श्रुतज्ञानबुद्धिरप्यवधार्य श्रुतज्ञानतत्त्वमप्यात्माभिमुखीकुर्वन्नत्यन्तमविकल्पो भूत्वा झगित्येव स्वरसत एव व्यक्तीभवन्तमादिमध्यान्तविमुक्तमनाकुलमेकं केवलमखिलस्यापि विश्वस्योपरि तरन्तमिवाखण्डप्रतिभासमयमनन्तं विज्ञानघनं परमात्मानं समयसारं विन्दन्नेवात्मा सम्यग्दृश्यते ज्ञायते च। —प्रथम श्रुतज्ञानके अवलम्बनसे ज्ञानस्वभाव आत्माका निश्चय करके, और फिर आत्माकी प्रसिद्धिके लिए, पर पदार्थकी प्रसिद्धिके कारणभूत इन्द्रियों और मनके द्वारा प्रवर्तमान बुद्धियोंको मर्यादामें लेकर जिसने मतिज्ञान तत्त्वको आत्मसम्मुख किया है, तथा जो नाना प्रकारके नयपक्षोंके आलम्बनसे होनेवाले अनेक विकल्पोंके द्वारा आकुलता उत्पन्न करनेवाली श्रुतज्ञानकी बुद्धियोंको भी मर्यादामें लाकर श्रुतज्ञान तत्त्वको भी आत्मसम्मुख करता हुआ, अत्यन्त विकल्प रहित होकर, तत्काल निजरससे ही प्रकट होता हुआ, आदि, मध्य और अन्तसे रहित, अनाकुल केवल, एक, सम्पूर्ण ही विश्वपर मानो तैरता हो ऐसे अखण्ड प्रतिभासमय, अनन्त, विज्ञानघन, परमात्मारूप समयसारका जब आत्मा अनुभव करता है, तब उसी समय आत्मा सम्यक्तया दिखाई देता है, और ज्ञात होता है।

स सा/आ/३८१/क२२३ रागद्वेषविभावमुक्तमहसो नित्यं स्वभावस्पृश, पूर्वागामिसमस्तकर्मविकला भिन्नास्तदात्वोदयात्। दूरारूढचरित्रवैभवबलाच्चञ्चच्चिदर्चिर्मयीं, विन्दन्ति स्वरसाभिषिक्तभुवनां ज्ञानस्य संचेतनाम् ॥२२३॥ —जिनका तेज रागद्वेषरूपी विभावसे रहित है, जो सदा स्वभावको स्पर्श करनेवाले हैं, जो भूतकालके तथा भविष्यत्कालके समस्त कर्मोंसे रहित हैं, और जो वर्तमानकालके कर्मोदयसे भिन्न हैं, वे ज्ञानी अतिप्रबल चारित्रके वैभवके बलसे ज्ञानकी संचेतनाका अनुभव करते हैं—जो ज्ञान चेतना चमकती हुई चैतन्य ज्योतिमय है और जिसने अपने रससे समस्त लोकको सींचा है।

३ मोक्षमार्गमें आत्मानुभवका स्थान

१ आत्माको जाननेमें अनुभव ही प्रधान है

स सा/मू/५ तं एयत्तविहत्तं दाएहं अप्पणो सविहवेण। जदि दाएज्ज पमाणं चुक्किज्ज छलं ण घेत्तव्वं ॥५॥ —उस एकत्व विभक्त आत्माको मैं निजात्माके वैभवसे दिखाता हूँ। यदि मैं दिखाऊँ तो प्रमाण करना और यदि कहीं चूक जाऊँ तो छल ग्रहण न करना। (स सा/मू/३) (पं वि/१/११०), (प ध उ/६६३) (प ध पू/७१)।

स सा/आ/५ यदि दर्शयेयं तदा स्वयमेव स्वानुभवप्रत्यक्षेण परीक्ष्य प्रमाणीकर्तव्यम्। —मैं जो यह दिखाऊँ उसे स्वयमेव अपने अनुभव प्रत्यक्षसे परीक्षा करके प्रमाण करना।

प्र सा/त प्र/परिशिष्ट/प्रारम्भ ननु कोऽयमात्मा कथं चावाप्यत इति चेत्। आत्मा हि तावच्चैतन्यसामान्यव्याप्तानन्तधर्माधिष्ठात्रेकं द्रव्यमनन्तधर्मव्यापकानन्तनयव्याप्येकश्रुतज्ञानलक्षणपूर्वकस्वानुभवप्रमीयमाणत्वात्। —प्रश्न—यह आत्मा कौन है और कैसे प्राप्त किया जाता है। उत्तर—आत्मा वास्तवमें चैतन्यसामान्यसे व्याप्त अनन्त धर्मोंका अधिष्ठाता एक द्रव्य है, क्योंकि अनन्त धर्मोंमें व्याप्त होनेवाला जो एक श्रुतज्ञानस्वरूप प्रमाण है, उस प्रमाणपूर्वक स्वानुभवसे प्रमेय होता है।

पं का/ता वृ/२०/४४ तदित्थंभूतमात्मानमागमानुमानस्वसंवेदनप्रत्यक्षज्ञानात् शुद्धो भवति। —वह इस प्रकारका यह आत्मा आगम, अनुमान और स्वसंवेदन प्रत्यक्षसे शुद्ध होता है।

२. पदार्थकी सिद्धि आगम, युक्ति व अनुभवसे होती है

स सा/आ/४४ न खल्वागमयुक्तिस्वानुभवैर्बाधितपक्षत्वात् तदात्मवादिन परमार्थवादिन। —जो इन अध्यवसानादिकको जीव कहते हैं, वे वास्तवमें परमार्थवादी नहीं हैं, क्योंकि आगम, युक्ति और स्वानुभवसे उनका पक्ष बाधित है। (और भी दे पक्षाभास व अकिंचित्करहेत्वाभास)।

३. तत्त्वार्थश्रद्धानमें आत्मानुभव ही प्रधान है

स सा/आ/१७-१८ परं सममेकत्वाध्यवसायेन विमूढस्यायमहमनुभूतिरित्यात्मज्ञानं नोत्प्लवते तदभावादज्ञातखरशृङ्गश्रद्धानसमानत्वाच्छ्रद्धानमपि नोत्प्लवते। —परके साथ एकत्वके निश्चयसे मूढ़ अज्ञानी जनको 'जो यह अनुभूति है वही मैं हूँ' ऐसा आत्मज्ञान उदित नहीं होता और उसके अभावमें अज्ञातका श्रद्धान गधेके सींगके समान है, इसलिए श्रद्धान भी उदित नहीं होता।

पं ध/उ/४१५ २० स्वानुभूतिसनाथश्चेत् सन्ति श्रद्धादयो गुणा। स्वानुभूतिं विनाभासा नार्थाच्छ्रद्धादयो गुणा ॥४१५॥ नैवं यत समव्याप्तिः श्रद्धास्वानुभवद्वयो। नूनं नानुपलब्धेऽर्थे श्रद्धा खरविषाणवत् ॥४२०॥ —यदि श्रद्धा आदि स्वानुभव सहित हों तो वे सम्यग्दृष्टिके गुण लक्षण कहलाते हैं और वास्तवमें स्वानुभवके बिना उक्त श्रद्धा आदि सम्यग्दर्शनके लक्षण नहीं कहलाते किन्तु लक्षणाभास कहलाते हैं ॥४१५॥ श्रद्धा और स्वानुभव इन दोनोंमें समव्याप्ति है, कारण कि निश्चयसे सम्यग्ज्ञानके द्वारा अगृहीत पदार्थमें सम्यक्श्रद्धा खरविषाणके समान हो ही नहीं सकती ॥४२०॥ (ला स/३/६०,६६)।

४. आत्मानुभवके बिना सम्यग्दर्शन नहीं होता

र सा/६० णियतच्चुवलद्धि विणा सम्मत्तुवलद्धि णत्थि णियमेण। सम्मत्तुवलद्धि विणा णिव्वाणं णत्थि जिणुद्दिट्ठं ॥६०॥—निज तत्त्वोपलब्धिके बिना सम्यक्त्वकी उपलब्धि नहीं होती और सम्यक्त्वकी उपलब्धिके बिना निर्वाण नहीं होता ॥६०॥

स सा/आ/१२/क६ एकत्वे नियतस्य शुद्धनयतो व्याप्तुर्यदस्यात्मन, पूर्णज्ञानघनस्य दर्शनमिह द्रव्यान्तरेभ्य पृथक्। सम्यग्दर्शनमेतदेव नियमादात्मा च तावानयं, तन्मुक्त्वा नवतत्त्वसंततिमिमामात्मायमेकोऽस्तु न ॥६॥ —इस आत्माको अन्य द्रव्योंसे पृथक् देखना ही नियमसे सम्यग्दर्शन है। यह आत्मा अपने गुण पर्यायोंमें व्याप्त रहनेवाला है और शुद्ध नयसे एकत्वमें निश्चित किया गया है तथा पूर्ण ज्ञानघन है। एवं जितना सम्यग्दर्शन है उतना ही आत्मा है इसलिए इस नव तत्त्वकी सन्ततिको छोड़कर यह आत्मा एक ही हमें प्राप्त हो।

४ स्वसंवेदनज्ञानकी प्रत्यक्षता

१ स्वसंवेदन द्वारा आत्मा प्रत्यक्ष होता है

न च वृ/२६६ पच्चक्खो अणुहवो जम्हा ॥२६६॥ आराधनाकालमें युक्ति आदिका आलम्बन करना योग्य नहीं, क्योंकि अनुभव प्रत्यक्ष होता है।

त अनु/१६८ वपुषोऽप्रतिभासेऽपि स्वातन्त्र्येण चकासती। चेतना ज्ञानरूपेयं स्वयं दृश्यत एव हि ॥१६८॥—स्वतन्त्रतासे चमकती हुई यह

ज्ञानरूपी चेतना शरीर रूपसे प्रतिभासित न होनेपर भी स्वयं ही दिखाई पड़ती है।

प का /ता वृ./१२७/१६० यद्यप्यनुमानेन लक्षणेन परोक्षज्ञानेन व्यवहारनयेन धूमादग्निवदशुद्धात्मा ज्ञायते तथापि स्वसंवेदनज्ञानसमुत्पन्नसुखामृतजलेन परिहावस्थानां परमयोगिनां यथा शुद्धात्मा प्रत्यक्षो भवति तथेतराणां न भवति। —यद्यपि अनुमान लक्षण परोक्षज्ञानके द्वारा व्यवहारनयसे धूमसे अग्निकी भाँति अशुद्धात्मा जानी जाती है, परन्तु स्वसंवेदन ज्ञानसे उत्पन्न सुखामृत जलसे परिपूर्ण परमयोगियोंको जैसा शुद्धात्मा प्रत्यक्ष होता है, वैसा अन्यको नहीं होता। (प्र सा /ता वृ)।

२. स्वसंवेदनमें केवलज्ञानवत् आत्मप्रत्यक्ष होता है

स सा /ता वृ /१६० प्रक्षेपक गाथा—को मिदिदच्छो साहू संपडिकाले भणिज्जरूवमिण। पच्चक्खमेव दिट्ठं परोक्खणाणे पवट्टं तं। —वर्तमानमें ही परोक्ष ज्ञानमें प्रवर्तमान स्वरूप भी साधुको प्रत्यक्ष होता है।

क पा /१/१/§३१/४४ केवलणाणस्स ससंवेयणपच्चक्खेण णिव्वाहेणुवलंभादो। —स्वसंवेदन प्रत्यक्षके द्वारा केवलज्ञानके अंशरूप ज्ञानकी निर्बाधरूपसे उपलब्धि होती है।

स सा /आ /१४३ यथा खलु भगवान्केवली विश्वसाक्षितया केवलं स्वरूपमेव जानाति, न तु नयपक्षं परिगृह्णाति, तथा किल य श्रुतज्ञानात्मकविकल्पप्रत्युद्गमनेऽपि परपरिग्रहप्रतिनिवृत्तौत्सुक्यतया स्वरूपमेव केवलं जानाति, न तु स्वयमेव विज्ञानघनभूतत्वात् नयपक्षं परिगृह्णाति स खलु निखिलविकल्पेभ्य परतर परमात्मा ज्ञानात्मा प्रत्यग्ज्योतिरात्मख्यातिरूपोऽनुभूतिमात्र समयसार। —जैसे केवली भगवान् विश्वके साक्षीपनेके कारण, स्वरूपको ही मात्र जानते हैं, परन्तु किसी भी नयपक्षको ग्रहण नहीं करते इसी प्रकार श्रुतज्ञानात्मक विकल्प उत्पन्न होनेपर भी परका ग्रहण करनेके प्रति उत्साह निवृत्त हुआ होनेसे स्वरूपको ही केवल जानते हैं परन्तु स्वयं ही विज्ञानघन होनेसे नय पक्षको ग्रहण नहीं करता, वह वास्तवमें समस्त विकल्पोंसे पर परमात्मा ज्ञानात्मा प्रत्यग्ज्योति, आत्मख्याति रूप अनुभूतिमात्र समयसार है। (और भी दे नय I/३/५-६)।

स सा /आ /१४/१२ भूतं भान्तमभूतमेव रभसान्निर्भिद्य बन्धं सुधीर्यद्यन्त किल कोऽप्यहो कलयति व्याहत्य मोहं हठात्। आत्मात्मानुभवैकगम्यमहिमा व्यक्तोऽयमास्ते ध्रुवं, नित्यं कर्मकलङ्कपङ्कविकलो देव स्वयं शाश्वत॥१२॥ —यदि कोई सुबुद्धि जीव भूत, वर्तमान व भविष्यत् कर्मोंके बन्धको अपने आत्मासे तत्काल भिन्न करके तथा उस कर्मोदयके बलसे होने वाले मिथ्यात्वको अपने बलसे रोककर अन्तरंगमें अभ्यास करे तो यह आत्मा अपने अनुभव से ही जानने योग्य जिसकी प्रगट महिमा है, ऐसा व्यक्त, निश्चल, शाश्वत नित्य कर्मकलंकसे रहित स्वयं स्तुति करने योग्य देव विराजमान है। (स सा /आ /२०३/क २४०)।

ज्ञा /३२/४४ सुसंवृत्तेन्द्रियग्रामे प्रसन्ने चान्तरात्मनि। क्षणं स्फुरति यत्तत्त्व तद्रूप परमेष्ठिन ॥४४॥ —इन्द्रियोंका संवर करके अन्तरंगमें अन्तरात्माके प्रसन्न होनेपर जो उस समय तत्त्व स्फुरण होता है, वही परमेष्ठीका रूप है। (स श /मू /३०)।

स सा /ता वृ /११० इदमात्मस्वरूपं प्रत्यक्षमेव मया दृष्टं चतुर्थकाले केवलज्ञानिवत्। —यह आत्म स्वरूप मेरे द्वारा चतुर्थ कालमें केवलज्ञानियोंकी भाँति प्रत्यक्ष देखा गया।

प्र सा /ता वृ /३३ यथा कोऽपि देवदत्त आदित्योदयेन दिवसे पश्यति रात्रौ किमपि प्रदीपेनेति। तथादित्योदयस्थानीयेन केवलज्ञानेन दिवसस्थानीयमोक्षपर्याये भगवानात्मानं पश्यति। संसारी विवेकिजन पुनर्निशास्थानीयसंसारपर्याये प्रदीपस्थानीयेन रागादिविकल्परहितपरमसमाधिना निजात्मानं पश्यतीति। —जैसे कोई देवदत्त सूर्योदयके द्वारा दिनमें देखता है और दीपकके द्वारा रात्रिको कुछ देखता है। उसी प्रकार मोक्ष पर्यायमें भगवान् आत्माको केवलज्ञानके द्वारा देखते हैं। संसारी विवेकी जन संसारी पर्यायमें रागादि विकल्प रहित समाधिके द्वारा निजात्माको देखते हैं।

नि सा /ता वृ /१४६/क २५३ सर्वज्ञवीतरागस्य स्ववशस्यास्य योगिन। न कामपि भिदां क्वापि तां विद्मो हा जडा वयम् ॥२५३॥ —सर्वज्ञ वीतरागमें और इस स्ववश योगीमें कहीं कुछ भी भेद नहीं है, तथापि अरेरे! हम जड़ हैं कि उनमें भेद मानते हैं।२५३।

नि सा /ता वृ /१७८/क २९७ भावा पञ्च भवन्ति येषु सततं भाव पर पञ्चम। स्थायी संसृतिनाशकारणमयं सम्यग्दृशां गोचर ॥२९७॥ —भाव पाँच हैं, जिनमें यह परम पंचम भाव (पारिणामिक भाव) निरन्तर स्थायी है। संसारके नाशका कारण है और सम्यग्दृष्टियोंके गोचर है।

पं ध /उ /२१०,४८९ नास्तिव्याप्तिरभिज्ञाने ज्ञाने वा सर्ववेदिन। तयो संवेदनाभावात् केवलं ज्ञानमात्रत ॥२१०॥ अस्ति चात्मपरिच्छेदिज्ञानं सम्यग्दृगात्मन। स्वसंवेदनप्रत्यक्षं शुद्धं सिद्धास्पदोपमम् ॥४८९॥ —स्वानुभूति रूप मति-श्रुतज्ञानमें अथवा सर्वज्ञके ज्ञानमें अशुद्धोपलब्धिकी व्याप्ति नहीं है क्योंकि उन दोनों ज्ञानोंमें सुख दु खका संवेदन नहीं होता है। वे मात्र ज्ञान रूप होते हैं।२१०। सम्यग्दृष्टि जीवका अपनी आत्माको जाननेवाला स्वसंवेदन प्रत्यक्षज्ञान शुद्ध और सिद्धोंके समान होता है।४८९।

स सा /१४३ प जयचन्द "जब नयपक्षका छोड़ वस्तुस्वरूपको केवल जानता ही हो, तब उस कालमें श्रुतज्ञानी भी केवलीकी तरह वीतरागके समान ही होता है।

३. सम्यग्दृष्टिको स्वात्मदर्शनके विषयमें किसीसे पूछनेकी आवश्यकता नहीं

स सा /आ /२०६ आत्मतृप्तस्य च वाचामगोचरं सौख्यं भविष्यति। तत्तु तत्क्षण एव त्वमेव स्वयमेव द्रक्ष्यसि मा अन्यान् प्राक्षी। —आत्मसे तृप्त ऐसे तुझको वचन अगोचर सुख प्राप्त होगा और उस सुखको उसी क्षण तू ही स्वयं देखेगा, दूसरोंसे मत पूछ।

४. मति-श्रुतज्ञानकी प्रत्यक्षता व परोक्षताका समन्वय

स सा /ता वृ /११० यद्यपि केवलज्ञानापेक्षया रागादिविकल्परहितस्वसंवेदनरूपं भावश्रुतज्ञान शुद्धनिश्चयनयेन परोक्षं भण्यते तथापि इन्द्रियमनोजनितसविकल्पज्ञानापेक्षया प्रत्यक्षम्। तेन कारणेन आत्मा स्वसंवेदनज्ञानापेक्षया प्रत्यक्षोऽपि भवति केवलज्ञानापेक्षया पुन परोक्षोऽपि भवति। सर्वथा परोक्ष एवेति वक्तु नायाति। किन्तु चतुर्थकालेऽपि केवलिन, किमात्मानं हस्ते गृहीत्वा दर्शयन्ति। तेऽपि दिव्यध्वनिना भणित्वा गच्छन्ति। तथापि श्रवणकाले श्रोतृणां परोक्ष एव पश्चात्परमसमाधिकाले प्रत्यक्षो भवति। तथा इदानीं कालेऽपीति भावार्थ। —यद्यपि केवलज्ञानकी अपेक्षा रागादि विकल्परहित स्वसंवेदनरूप भाव श्रुतज्ञान शुद्ध निश्चयसे परोक्ष कहा जाता है तथापि इन्द्रिय मनोजनित सविकल्प ज्ञानकी अपेक्षा प्रत्यक्ष है। इस प्रकार आत्मा स्वसंवेदनज्ञानकी अपेक्षा प्रत्यक्ष होता हुआ भी केवलज्ञानकी अपेक्षा परोक्ष भी है। 'सर्वथा परोक्ष ही है' ऐसा कहना नहीं बनता। चतुर्थकालमें क्या केवली भगवान् आत्माको हाथमें लेकर दिखाते हैं? वे भी तो दिव्यध्वनिके द्वारा कहकर चले ही जाते हैं। फिर भी सुननेके समय जो श्रोताके लिए परोक्ष है, वही पीछे परम समाधिकालमें प्रत्यक्ष होता है। इसी प्रकार वर्तमान कालमें भी समझना।

पं का /ता वृ /६६/१४६ स्वसंवेदनज्ञानरूपेण यदात्मग्राहक भावश्रुत तत्प्रत्यक्षं यत्पुनर्द्वादशाङ्गचतुर्दशपूर्वरूपपरमागमसंज्ञं तच्च मूर्तामूर्तोभयपरिच्छित्तिविषये व्याप्तिज्ञानरूपेण परोक्षमपि केवलज्ञानसदृशमित्यभिप्राय। —स्वसंवेदन ज्ञानरूपसे आत्मग्राहक भाव श्रुतज्ञान है वह प्रत्यक्ष है और जो बारह अंग चौदह पूर्व रूप परमागम नामवाला ज्ञान है वह मूर्त, अमूर्त व उभय रूप अर्थोंके जाननेके विषयमें अनुमान ज्ञानके रूपमें परोक्ष होता हुआ भी केवलज्ञानसदृश है।

द्र स /टी /५/१६/१ शब्दात्मक श्रुतज्ञान परोक्षमेव तावत् स्वर्गापवर्गादि-बहिर्विषयपरिच्छित्तिपरिज्ञानं विकल्परूप तदपि परोक्षम् यत्पुनर-भ्यन्तरे सुखदु खविकल्परूपोऽहमनन्तज्ञानादिरूपोऽहमिति वा तदीप-त्परोक्षम्। यच्च निश्चयभावश्रुतज्ञान तच्च शुद्धात्माभिमुखसुखस विति-स्वरूप स्वसंवित्त्याकारेण सविकल्पमपीन्द्रियमनोजनितरागादि-विकल्पजालरहितत्वेन निर्विकल्पम्। अभेदनयेन तदेवात्मशब्दवाच्यं वीतरागसम्यक्चारित्राविनाभूत केवलज्ञानापेक्षया परोक्षमपि ससा-रिणां क्षायिकज्ञानाभावात क्षायोपशमिकमपि प्रत्यक्षमभिधीयते। अत्राह शिष्य —आद्ये परोक्षमिति तत्त्वार्थसूत्रे मतिश्रुतद्वय परोक्षं भणितं तिष्ठति, कथं प्रत्यक्षं भवतीति परिहारमाह – तदुत्सर्गव्याख्या नम्, इद पुनरपवादव्याख्यानम्, यदि तदुत्सर्गव्याख्यान न भवति तर्हि मतिज्ञानं कथ तत्त्वार्थे परोक्षं भणितं तिष्ठति। तर्कशास्त्रे सांव्यव हारिक प्रत्यक्ष कथं जातम्। यथा अपवादव्याख्यानेन मतिज्ञानं परोक्षमपि प्रत्यक्षज्ञानं तथा स्वात्माभिमुख भावश्रुतज्ञानमपि परोक्षं सत्प्रत्यक्षं भण्यते। यदि पुनरेकान्तेन परोक्षं भवति तर्हि सुखदु खादि-संवेदनमपि परोक्षं प्राप्नोति न च तथा। —श्रुतज्ञानके भेदोंमें शब्दात्मश्रुतज्ञान तो परोक्ष ही है और स्वर्ग मोक्ष आदि बाह्य विषयोंकी परिच्छित्ति रूप विकल्पात्मक ज्ञान भी परोक्ष ही है। यह जो अभ्यन्तरमें सुख दु खके विकल्प रूप या अनन्त ज्ञानादि रूप मैं हूँ ऐसा ज्ञान होता है वह ईषत्परोक्ष है। परन्तु जो निश्चय भाव श्रुत-ज्ञान है वह शुद्धात्माभिमुख स्वसंवित्ति स्वरूप है। यह यद्यपि संवित्तिके आकार रूपसे सविकल्प है, परन्तु इन्द्रिय मनोजनित रागादि विकल्प जालसे रहित होनेके कारण निर्विकल्प है। अभेदनय-से वही ज्ञान आत्मा शब्दसे कहा जाता है तथा वह वीतराग सम्यक्-चारित्रके बिना नहीं होता। वह ज्ञान यद्यपि केवलज्ञानकी अपेक्षा परोक्ष है तथापि संसारियोंको क्षायिक ज्ञानकी प्राप्ति न होनेसे क्षायोपशमिक होनेपर भी 'प्रत्यक्ष' कहलाता है। प्रश्न—'आद्ये परोक्षम्' इस तत्त्वार्थसूत्रमें मति और श्रुत इन दोनों ज्ञानोंको परोक्ष कहा है, फिर श्रुतज्ञान प्रत्यक्ष कैसे हो सकता है? उत्तर तत्त्वार्थ-सूत्रमें उत्सर्ग व्याख्यानकी अपेक्षा कहा है और यहाँ अपवाद व्याख्यानकी अपेक्षा है। यदि तत्त्वार्थसूत्रमें उत्सर्गका कथन न होता तो तत्त्वार्थसूत्रमें मतिज्ञान परोक्ष कैसे कहा गया है? और यदि सूत्रके अनुसार वह सर्वथा परोक्ष ही होता तो तर्कशास्त्रमें सांव्यव-हारिक प्रत्यक्ष कैसे हुआ? इसलिए जैसे अपवाद व्याख्यानसे परोक्ष-रूप भी मतिज्ञानको सांव्यवहारिक प्रत्यक्ष कहा गया है वैसे ही स्वात्मसन्मुख ज्ञानको भी प्रत्यक्ष कहा जाता है। यदि एकान्तसे मति श्रुत दोनों परोक्ष ही हों तो सुख दु ख आदिका जो संवेदन होता है वह भी परोक्ष हो होगा। किन्तु वह स्वसंवेदन परोक्ष नहीं है।

प ध /पू /७०६-७०७ अपि किंवाभिनिबोधिकबोधद्वैत तदादिम यावत्। स्वात्मानुभूतिसमये प्रत्यक्षं तत्समक्षमिव नान्यत ।७०६। तदिह द्वैत-मिदं चित्स्पर्शादीन्द्रियविषयपरिग्रहणे। व्योमाद्यवगमकाले भवति परोक्ष न समक्षमिह नियमात् ।७०७। —स्वात्मानुभूतिके समयमें मति व श्रुत ज्ञान प्रत्यक्षकी भाँति होनेके कारण प्रत्यक्ष है, परोक्ष नहीं ।७०६। स्पर्शादि इन्द्रियके विषयोंको ग्रहण करते समय और आकाशादि पदार्थोंको विषय करते समय ये दोनों ही परोक्ष हैं प्रत्यक्ष नहीं। (प ध /उ /४६०-४६२)।

रहस्यपूर्ण चिट्ठी पं टोडरमल—"अनुभवमें आत्मा तो परोक्ष ही है।—परन्तु स्वरूपमें परिणाम मग्न होते जो स्वानुभव हुआ वह स्वानुभवप्रत्यक्ष है स्वयं ही इस अनुभवका रसास्वाद वेदे है।

५ मति-श्रुतज्ञानकी प्रत्यक्षताका प्रयोजन

पं का /ता वृ./४३/८६ निर्विकारशुद्धात्मानुभूत्यभिमुखं यन्मतिज्ञान तदेवो-पादेयभूतानन्तसुखसाधकत्वान्निश्चयेनोपादेय तत्साधक बहिरङ्ग पुन-र्व्यवहारेणेति तात्पर्यम्। अभेदरत्नत्रयात्मक यद्भावश्रुत तदेवोपादेय-भूतपरमात्मतत्त्वसाधकत्वान्निश्चयेनोपादेयं, तत्साधकं बहिरङ्ग तु व्यवहारेणेति तात्पर्यम्। —निर्विकार शुद्धात्मानुभूतिके अभिमुख जो मतिज्ञान है वही उपादेयभूत अनन्त सुखका साधक होनेसे निश्चयसे उपादेय है और उसका साधक बहिरंग मतिज्ञान व्यवहारसे उपादेय है। इसी प्रकार अभेद रत्नत्रयात्मक जो भाव श्रुतज्ञान है वही उपा-देयभूत परमात्मतत्त्वका साधक होनेसे निश्चयसे उपादेय है और उसका साधक बहिरंग श्रुतज्ञान व्यवहारसे उपादेय है, ऐसा तात्पर्य है।

५ अल्प भूमिकाओंमें आत्मानुभव विषयक चर्चा

१ सम्यग्दृष्टिको स्वानुभूत्यावरण कर्मका क्षयोपशम अवश्य होता है

प ध /उ /४०७,८८६ हेतुस्तत्रापि सम्यक्त्वोत्पत्तिकालेऽस्त्यवश्यत। तज्ज्ञानावरणस्योच्चैरस्त्यवस्थान्तर स्वत ।४०७। अवश्यं सति सम्यक्त्वे तल्लब्ध्यावरणक्षति ।८८६। —सम्यक्त्वके होनेपर नियम-पूर्वक लब्धि रूप स्वानुभूतिके रहनेमें कारण यह है कि सम्यक्त्वकी उत्पत्तिके समय अवश्य ही स्वयं स्वानुभूत्यावरण कर्मका भी यथा-योग्य क्षयोपशम होता है ।४०७। सम्यक्त्व होते ही स्वानुभूत्यावरण कर्मका नाश अवश्य होता है ।८८६।

२. सम्यग्दृष्टिको कथंचित् आत्मानुभव अवश्य होता है

स सा /मू /१४ जो पस्सदि अप्पाण अबद्धपुट्ठं अणण्णय णियद। अवि-सेसमसंजुत्त त सुद्धणय वियाणीहि ।१४। —जो नय आत्मा बन्ध रहित, परके स्पर्श रहित, अन्यत्व रहित चलाचलता रहित, विशेष रहित, अन्यके संयोगसे रहित ऐसे पाँच भाव रूपसे देखता है उसे हे शिष्य! तू शुद्ध नय जान ।१४। इस नयके आश्रयसे ही सम्यग्दर्शन होता है ।११। (पं ध /उ /२३२)।

ध १/१ १.१/३८/४ सम्यग्दृष्टीनामवगताप्तस्वरूपाणां ज्ञानदर्शनाना-मावरणविविक्तानन्तज्ञानदर्शनशक्तिखचितात्मस्मर्तॄणां वा पापक्षय-कारित्वतस्तयोस्तदुपपत्ते। —आप्तके स्वरूपको जाननेवाले और आवरणरहित अनन्तज्ञान और अनन्तदर्शनरूप शक्तिसे युक्त आत्मा-का स्मरण करनेवाले सम्यग्दृष्टियोंके ज्ञानमें पापका क्षयकारीपना पाया जाता है।

स सा /आ /१४/क १३ आत्मानुभूतिरिति शुद्धनयात्मिकाया ज्ञानानुभू-तिरियमेव किलेति बुद्ध्वा ।१३। —जो पूर्वकथित शुद्धनयस्वरूप आत्माकी अनुभूति है वही वास्तवमें ज्ञानकी अनुभूति है (स सा./आ /१७-१८)।

प का /त प्र /१६६/२३३ अर्हदादिभक्तिसपन्न कथंचिच्छुद्धसप्रयोगोऽपि सन् जीवो जीवद्रागलवत्वाच्छुभोपयोगतामजहत् बहुश पुण्य बध्नाति, न खलु सकलकर्मक्षयमारभते। —अर्हन्तादिके प्रति भक्ति सम्पन्न जीव कथंचित् शुद्ध संप्रयोगवाला होनेपर भी राग लव जीवित होनेसे शुभोपयोगको न छोड़ता हुआ बहुत पुण्य बाँधता है परन्तु वास्तवमें सकल कर्मोंका क्षय नहीं करता।

ज्ञा /३२/४३ यत्राबालश्चरत्यस्मिन्पथि तत्रैव निस्पृह। ... स्याद्यत्रप्रीतयेऽज्ञस्य तत्तदेवापदास्पदम्। बिभेत्यय पुनर्य-स्मिंस्तदेवानन्दमन्दिरम् ।४३। —अज्ञानी पुरुष जिस-जिस विषयमें प्रीति करता है वे सब ज्ञानीके लिए आपदाके स्थान है तथा अज्ञानी जिस-जिस तपश्चरणादिसे भय करता है वही ज्ञानीके आनन्दका निवास है।

प्र सा /ता वृ /२४८ श्रावकाणामपि सामायिकादिकाले शुद्धभावना दृश्यते। —श्रावकोंके भी सामायिकादि कालमें शुद्ध भावना दिखाई देती है।

प का /ता वृ /१७० चतुर्थगुणस्थानयोग्यमात्मभावनामपरित्यजन् सन् देवलोके काल गमयति ततोऽपि स्वर्गादागत्य मनुष्यभवे चक्रवर्त्या-दिविभूतिं लब्ध्वापि पूर्वभवभावितशुद्धात्मभावनाबलेन मोह न करोति। —चतुर्थ गुणस्थानके योग्य आत्मभावनाको नहीं छोड़ता हुआ वह देवलोकमें काल गँवाता है। पीछे स्वर्गसे आकर मनुष्य भवमें चक्रवर्ती आदिकी विभूतिको प्राप्त करके भी, पूर्वभवमें भावित शुद्धात्मभावनाके बलसे मोह नहीं करता है।

प ध /पू /७१० इह सम्यग्दृष्टे किल मिथ्यात्वोदयविनाशजा शक्तिः । काचिदनिर्वचनीया स्वात्मप्रत्यक्षमेतदस्ति यथा ।–सम्यग्दृष्टि जीवके निश्चय ही मिथ्यात्वकर्मके अभावसे कोई अनिर्वचनीय शक्ति होती है जिससे यह आत्मप्रत्यक्ष होता है ।

मो मा प्र /७/३७६/६ नीचली दशाविषै केई जीवनिकै शुभोपयोग और शुद्धोपयोगका युक्तपना पाइये है ।

सा सं./भाषा/४/२६६/१६३ चौथे गुणस्थानमें सम्यग्दर्शनके साथ ही स्वरूपाचरण चारित्र भी आत्मामें प्रगट हो जाता है ।

यु अ /५१ प जुगल किशोर 'स्वाभाविकत्वाच्च सम मनस्ते ।५१। –असंयत सम्यग्दृष्टिके भी स्वानुरूप मन साम्यकी अपेक्षा मनका सम होना बनता है क्योंकि उसके संयमका सर्वथा अभाव नहीं है ।

३ धर्मध्यानमें किंचित् आत्मानुभव अवश्य होता है

द्र स /टी /४७/१९९ निश्चयमोक्षमार्गं तथैव व्यवहारमोक्षमार्गं च तद्द्विविधमपि निर्विकारस्वसंवित्त्यात्मकपरमध्यानेन मुनिः प्राप्नोति । –निश्चय मोक्षमार्ग तथा व्यवहार मोक्षमार्ग इन दोनोंको मुनि निर्विकार स्वसंवेदनरूप परमध्यानके द्वारा प्राप्त करता है ।

द्र सं /टी /५६/२२५ तस्मिन्ध्याने स्थितानां यद्वीतरागपरमानन्दसुखं प्रतिभाति तदेव निश्चयमोक्षमार्गस्वरूपम् । तच्च पर्यायनामान्तरेण किं किं भण्यते तदभिधीयते । तदेव शुद्धात्मस्वरूपं तदेव परमात्मस्वरूपं तदेवैकदेशव्यक्तिरूपं परमहंसस्वरूपम् । तदेव शुद्धचारित्रं स एव शुद्धोपयोग षडावश्यकस्वरूप, सामायिक, चतुर्विधाराधना, धर्मध्यान, शुक्लध्यान, शून्यध्यान, परमसाम्य, भेदज्ञान, परमसमाधि, परमस्वाध्याय इत्यादि ६६बोल ।–उस ध्यानमें स्थित जीवोंको जो वीतराग परमानन्द सुख प्रतिभासता है, वह निश्चय मोक्षमार्गका स्वरूप है । वही पर्यायान्तरसे क्या-क्या कहा जाता है, सो कहते है । वही शुद्धात्मस्वरूप है, वही परमात्मस्वरूप तथा एकदेश परमहंसस्वरूप है । वही शुद्धचारित्र, शुद्धोपयोग, षडावश्यकस्वरूपसामायिक चतुर्विधाराधना, धर्मध्यान, शुक्लध्यान, शून्यध्यान परमसाम्य, भेदज्ञान परम समाधि परमस्वाध्याय आदि हैं ।

४. धर्मध्यान अल्प भूमिकाओंमे भी यथायोग्य होता है

प्र सा /ता वृ /१९४ ध्यायति य कर्ता । कम् । निजात्मानम् । किं कृत्वा । स्वसंवेदनज्ञानेन ज्ञात्वा । कथंभूत । यतिः गृहस्थ । य एवं गुणविशिष्ट क्षपयति स मोहदुर्ग्रन्थिम् ।–जो यति या गृहस्थ स्वसंवेदनज्ञानसे जानकर निजात्माको ध्याता है उसकी मोहग्रन्थि नष्ट हो जाती है ।

द्र सं /टी /४८/२०१-२०५ तावदागमभाषया(२०१) तारतम्यवृद्धिक्रमेणासंयतसम्यग्दृष्टिदेशविरतप्रमत्तसंयताप्रमत्ताभिधानचतुर्गुणस्थानवर्त्तिजीवसंभवं मुख्यवृत्त्या पुण्यबन्धकारणमपि परम्परया मुक्तिकारणं चेति धर्मध्यानं कथ्यते ।२०२। अध्यात्मभाषया पुन सहजशुद्धपरमचैतन्यशालिनि निर्भरानन्दमालिनी भगवति निजात्मन्युपादेयबुद्धिं कृत्वा पश्चादनन्तज्ञानोऽहमनन्तसुखोऽहमित्यादिभावनारूपमभ्यन्तरधर्मध्यानमुच्यते। पञ्चपरमेष्ठिभक्त्यादि तदनुकूलशुभानुष्ठान पुनर्बहिरंगधर्मध्यानं भवति (२०४) । –आगम भाषाके अनुसार तारतम्य रूपसे असंयत सम्यग्दृष्टि, देशसंयत, प्रमत्तसंयत और अप्रमत्तसंयत इन चार गुणस्थानवर्ती जीवोंमें सम्भव मुख्यरूपसे पुण्यबन्धका कारण होते हुए भी परम्परासे मुक्तिका कारण धर्मध्यान कहा गया है । अध्यात्म भाषाके अनुसार सहज शुद्ध परम चैतन्य शालिनी निर्भरानन्द मालिनी भगवती निजात्मामें उपादेय बुद्धि करके पीछे 'मैं अनन्त ज्ञानरूप हूँ, मै अनन्त सुख रूप हूँ' ऐसी भावना रूप अभ्यन्तर धर्मध्यान कहा जाता है । पञ्चपरमेष्ठीकी भक्ति आदि तथा तदनुकूल शुभानुष्ठान बहिरंग धर्मध्यान होता है ।

पं ध /उ /६८८ ६१५ दृङ्मोहेऽस्तंगते पुंस शुद्धस्यानुभवो भवेत् । न भवेद्विघ्नकर कश्चिच्चारित्रावरणोदय ।६८८। प्रमत्तानां विकल्पत्वान्न स्यात्मा शुद्धचेतना । अस्तीति वासनोन्मेष केषांचित्स न सन्निह ।६१५। –आत्माके दर्शनमोहकर्मका अभाव होनेपर शुद्धात्माका अनुभव होता है । उसमें किसी भी चारित्रावरणकर्मका उदय बाधक नहीं होता ।६८८। 'प्रमत्तगुणस्थान तक विकल्पका सद्भाव होनेसे वहाँ शुद्ध चेतना सम्भव नहीं' ऐसा जो किन्हींके वासनाका उदय है, सो ठीक नहीं है ।६१५।

५. निश्चय धर्मध्यान मुनिको होता है गृहस्थको नहीं

ज्ञा ४/१७ खपुष्पमथवा शृङ्गं खरस्यापि प्रतीयते । न पुनर्देशकालेऽपि ध्यानसिद्धिर्गृहाश्रमे ।१७। –आकाशपुष्प अथवा खरविषाणका होना कदाचित सम्भव है, परन्तु किसी भी देशकालमें गृहस्थाश्रममें ध्यानकी सिद्धि होनी सम्भव नहीं ।१७।

त अनु /४७ मुख्योपचारभेदेन धर्मध्यानमिह द्विधा । अप्रमत्तेषु तन्मुख्यमितरेष्वौपचारिकम् ।४७। –धर्मध्यान मुख्य और उपचारके भेदसे दो प्रकारका है । अप्रमत्त गुणस्थानोंमें मुख्य तथा अन्य प्रमत्तगुणस्थानोंमें औपचारिक धर्मध्यान होता है ।

स सा /ता वृ /९६ ननु वीतरागस्वसंवेदनज्ञानविचारकाले वीतरागविशेषणं किमिति क्रियते प्रचुरेण भवद्भि , किं सरागमपि स्वसंवेदनज्ञानमस्तीति । अत्रोत्तर विषयसुखानुभवानन्दरूप स्वसंवेदनज्ञान सर्वजनप्रसिद्ध सरागमप्यस्ति । शुद्धात्मसुखानुभूतिरूपं स्वसंवेदनज्ञान वीतरागमिति । इदं व्याख्यानं स्वसंवेदनव्याख्यानकाले सर्वत्र ज्ञातव्यमिति भावार्थ ।–प्रश्न–वीतराग स्वसंवेदन ज्ञानका विचार करते हुए आप सर्वत्र 'वीतराग' विशेषण किसलिए लगाते हैं । क्या सरागको भी स्वसंवेदनज्ञान होता है । उत्तर–विषय सुखानुभवके आनन्द रूप संवेदनज्ञान सर्व जन प्रसिद्ध है । वह सरागको भी होता है । परन्तु शुद्धात्म सुखानुभूति रूप स्वसंवेदनज्ञान वीतरागको ही होता है । स्वसंवेदनज्ञानके प्रकरणमें सर्वत्र यह व्याख्यान जानना चाहिए ।

प्र सा /ता वृ /२४८/३४७ विषयकषायनिमित्तोत्पन्नेनार्तरौद्रध्यानद्वयेन परिणतानां गृहस्थानामात्माश्रितनिश्चयधर्मस्यावकाशो नास्ति ।–विषय कषायके निमित्तसे उत्पन्न आर्त-रौद्र ध्यानोंमें परिणत गृहस्थजनोंको आत्माश्रित धर्मका अवकाश नहीं है ।

द्र स /टी /३४/९९ असंयतसम्यग्दृष्टिश्रावकप्रमत्तसंयतेषु पारम्पर्येण शुद्धोपयोगसाधक उपर्युपरि तारतम्येन शुभोपयोगो वर्तते, तदनन्तरमप्रमत्तादिक्षीणकषायपर्यन्त जघन्यमध्यमोत्कृष्टभेदेन विवक्षितैकदेशशुद्धनयरूपशुद्धोपयोगो वर्तते । –असंयत सम्यग्दृष्टिसे प्रमत्तसंयत तकके तीन गुणस्थानोंमें परम्परा रूपसे शुद्धोपयोगका साधक तथा ऊपर-ऊपर अधिक अधिक विशुद्ध शुभोपयोग वर्तता है और उसके अनन्तर अप्रमत्तादि क्षीणकषाय पर्यन्तके गुणस्थानोंमें जघन्य, मध्यम उत्कृष्ट भेदको लिये विवक्षित एकदेश शुद्धनयरूप शुद्धोपयोग वर्तता है ।

मो पा /टी /२/३०४/६ मुनीनामेव परमात्मध्यानं घटते । तप्तलोहगोलकसमानगृहिणां परमात्मध्यानं न संगच्छते ।–मुनियोंके ही परमात्मध्यान घटित होता है । तप्तलोहके गोलेके समान गृहस्थोंको परमात्मध्यान प्राप्त नहीं होता । (देवसेन सूरिकृत भावसंग्रह ३७१-३९७ ६०५)

भा पा /टी /८१/२३२/२४ क्षोभ परीषहोपसर्गनिपाते चित्तस्य चलनं ताभ्यां विहीनो रहित मोहक्षोभविहीन । एवं गुणविशिष्ट आत्मन शुद्धबुद्धैकस्वभावस्य चिच्चमत्कारलक्षणश्चिदानन्दरूप परिणामो धर्म इत्युच्यते । स परिणामो गृहस्थानां न भवति । पञ्चसूनासहितत्वात् । –परिषह व उपसर्गके आनेपर चित्तका चलना क्षोभ है । उससे रहित मोह क्षोभ विहीन है । ऐसे गुणोंसे विशिष्ट शुद्धबुद्ध एकस्वभावी आत्मा का चिच्चमत्कार लक्षण चिदानन्द परिणाम धर्म कहलाता है । पंचसून दोष सहित होनेके कारण वह परिणाम गृहस्थोंको नहीं होता ।

६. गृहस्थको निश्चयध्यान कहना अज्ञान है

मो पा /टी /२/३०५ ये गृहस्था अपि सन्तो मनागात्मभावनामासाद्य वयं ध्यानिन इति ब्रुवते ते जिनधर्मविराधका मिथ्यादृष्टयो ज्ञातव्या । –जो गृहस्थ होते हुए भी मनाक् आत्मभावनाको प्राप्त करके 'हम

ध्यानी हैं ऐसा कहते हैं, वे जिनधर्म विराधक मिथ्यादृष्टि जानने चाहिए।

भावसंग्रह/३८५ (गृहस्थोंको निरालम्ब ध्यान माननेवाला मूर्ख है)।

७ साधु व गृहस्थके निश्चय ध्यानमें अन्तर

मो पा/मू/८३ ८६ णिच्छयणयस्स एवं अप्पम्मि अप्पणे सुरदो। सो होदि हु सुचरित्तो जोई सो लहइ णिव्वाणं ॥८३॥ एवं जिणेहिं कहियं सवणाणं सावयाण पुण सुणसु। संसारविणासयरं सिद्धियरं कारणं परमं ॥८५॥ गहिऊण य सम्मत्तं सुणिम्मलं सुरगिरीव णिक्कंपं। तं जाणे ज्झाइज्जइ सावय। दुक्खक्खयट्ठाए ॥८६॥—निश्चय नयका ऐसा अभिप्राय है कि जो आत्मा ही विषै आपहीके अर्थि भले प्रकार रत होय सो योगी ध्यानी मुनि सम्यग्चारित्रवान् भया संता निर्वाणकूं पावै है ॥८३॥ इस प्रकारका उपदेश श्रमणोंके लिए किया गया है। बहुरि अब श्रावकनिकूं कहिये हैं, सो सुनो। कैसा कहिये है—संसारका तो विनाश करनेवाला और सिद्धि जो मोक्ष ताका करनेवाला उत्कृष्ट कारण है ॥८५॥ प्रथम तौ श्रावककूं भले प्रकार निर्मल और मेरुवत् अचल अर चल, मलिन, अगाढ दूषण रहित अत्यन्त निश्चल ऐसा सम्यक्त्वकूं ग्रहणकरि, तिसकूं ध्यानविषैं ध्यावना, कौन अर्थि-दुःखका क्षयके अर्थि ध्यावना ॥८६॥ जो जीव सम्यक्त्वकूं ध्यावै है, सो जीव सम्यग्दृष्टि है, बहुरि सम्यक्त्वरूप परिणया संता दुष्ट जे आठ कर्म तिनिका क्षय करै है ॥८७॥

८. अल्पभूमिकामें आत्मानुभवके सद्भाव-असद्भावका समन्वय

स सा/ता वृ/१० यो भावश्रुतरूपेण स्वसंवेदनज्ञानबलेन शुद्धात्मानं जानाति स निश्चयश्रुतकेवली भवति। यस्तु स्वशुद्धात्मानं न संवेदयति न भावयति, बहिर्विषयं द्रव्यश्रुतार्थं जानाति स व्यवहारश्रुतकेवली भवतीति। ननु तर्हि—स्वसंवेदनज्ञानबलेनास्मिन् कालेऽपि श्रुतकेवली भवति। तत्र यादृशं पूर्वपुरुषाणां शुक्लध्यानरूपं स्वसंवेदनज्ञानं तादृशमिदानीं नास्ति किंतु धर्मध्यानयोग्यमस्तीत्यर्थः।—जो भावश्रुतरूप स्वसंवेदनज्ञानके बलसे शुद्धात्माको जानता है, वह निश्चय श्रुतकेवली होता है। जो शुद्धात्माका संवेदन तो नहीं करता परन्तु बहिर्विषयरूप द्रव्य श्रुतको जानता है वह व्यवहारश्रुतकेवली होता है। प्रश्न—तब तो स्वसंवेदन ज्ञानके बलसे इस कालमें श्रुतकेवली हो सकता है? उत्तर—नहीं, क्योंकि जिस प्रकारका शुक्लध्यानरूप स्वसंवेदनज्ञान पूर्वपुरुषोंको होता था वैसा इस कालमें नहीं है, किन्तु धर्मध्यानके योग्य है।

प्र सा/ता वृ/२४८ ननु शुभोपयोगिनामपि क्वापि काले शुद्धोपयोगभावना दृश्यते, शुद्धोपयोगिनामपि क्वापि काले शुभोपयोगभावना दृश्यते। श्रावकाणामपि सामायिकादिकाले शुद्धभावना दृश्यते, तेषां कथं विशेषो भेदो ज्ञायत इति। परिहारमाह—युक्तमुक्तं भवता परं किंतु ये प्रचुरेण शुभोपयोगेन वर्तन्ते, यद्यपि क्वापि काले शुद्धोपयोगभावनां कुर्वन्ति तथापि शुभोपयोगिन एव भण्यन्ते। येऽपि शुद्धोपयोगिनस्ते यद्यपि क्वापि काले शुभोपयोगेन वर्तन्ते तथापि शुद्धोपयोगिन एव। कस्मात्। बहुपदस्य प्रधानत्वादाम्रवननिम्बवनवदिति।—प्रश्न—शुभोपयोगियोंके भी किसी काल शुद्धोपयोगकी भावना देखी जाती है और शुद्धोपयोगियोंके भी किसी काल शुभोपयोगकी भावना देखी जाती है। श्रावकोंके भी सामायिकादि कालमें शुद्धभावना दिखाई देती है। इनमें किस प्रकार विशेष या भेद जाना जाये? उत्तर—जो प्रचुर रूपसे शुभोपयोगमें वर्तते हैं वे यद्यपि किसी काल शुद्धोपयोगकी भावना भी करते हैं तथापि शुभोपयोगी ही कहलाते हैं और इसी प्रकार शुद्धोपयोगी भी यद्यपि किसी काल शुभोपयोग रूपसे वर्तते हैं तथापि शुद्धोपयोगी ही कहे जाते हैं। कारण कि आम्रवन व निम्बवनकी भाँति बहुपदकी प्रधानता होती है।

द्र स/टी/३४/६७/१ तत्राशुद्धनिश्चये शुद्धोपयोगो कथं घटते इति चेत्तत्रोत्तरम्—शुद्धोपयोगे शुद्धबुद्धैकस्वभावो निजात्मा ध्येयस्तिष्ठति तेन कारणेन शुद्धध्येयत्वाच्छुद्धावलम्बनत्वाच्छुद्धात्मस्वरूपसाधकत्वाच्च शुद्धोपयोगो घटते। स च संवरशब्दवाच्यः शुद्धोपयोगः संसारकारणभूतमिथ्यात्वरागाद्यशुद्धपर्यायवदशुद्धो न भवति फलभूतकेवलज्ञानपर्यायवत् शुद्धोऽपि न भवति किंतु ताभ्यामशुद्धशुद्धपर्यायाभ्यां विलक्षणं एकदेशनिरावरणं च तृतीयमवस्थान्तरं भण्यते।—प्रश्न—अशुद्ध निश्चयमें शुद्धोपयोग कैसे घटित होता है? उत्तर—शुद्धोपयोगमें शुद्ध बुद्ध एक स्वभाव आत्मा ध्येयरूपसे रहती है। इस कारणसे शुद्ध ध्येय होनेसे, शुद्ध अवलम्बन होनेसे और शुद्धात्मस्वरूपका साधक होनेसे शुद्धोपयोग घटित होता है। संवर शब्दका वाच्य यह शुद्धोपयोग न तो मिथ्यात्वरागादि अशुद्ध पर्यायवत् अशुद्ध होता है और न ही केवलज्ञानपर्यायवत् शुद्ध ही होता है। किन्तु अशुद्ध व शुद्ध दोनों पर्यायोंसे विलक्षण एकदेश निरावरण तृतीय अवस्थान्तर कहा जाता है। (प्र सा/ता वृ/१८१/२४५/११)।

९ शुद्धात्माके अनुभव विषयक शंका-समाधान

१. अशुद्ध ज्ञानसे शुद्धात्माका अनुभव कैसे करें

स सा/ता वृ/४१४/५०८/२३ केवलज्ञानं शुद्धं छद्मस्थज्ञानं पुनरशुद्धं शुद्धस्य केवलज्ञानस्य कारणं न भवति। नैवं छद्मस्थज्ञानस्य कथंचिच्छुद्धाशुद्धत्वम्। तद्यथा—यद्यपि केवलज्ञानापेक्षया शुद्धं न भवति तथापि मिथ्यात्वरागादिरहितत्वेन वीतरागसम्यक्चारित्रसहितत्वेन च शुद्धम्। अभेदनयेन छद्मस्थानां संबन्धिभेदज्ञानमात्मस्वरूपमेव तत कारणात्तेनैकदेशव्यक्तिरूपेणापि सकलव्यक्तिरूपं केवलज्ञानं जायते नास्ति दोषः। क्षायोपशमिकमपि भावश्रुतज्ञानं मोक्षकारणं भवति। शुद्धपारिणामिकभावः एकदेशव्यक्तिलक्षणायां कथंचिद्भेदाभेदरूपस्य द्रव्यपर्यायात्मकस्य जीवपदार्थस्य शुद्धभावनावस्थायां ध्येयभूतद्रव्यरूपेण तिष्ठति न च ध्यानपर्यायरूपेण।—प्रश्न—केवलज्ञान शुद्ध होता है और छद्मस्थका ज्ञान अशुद्ध। वह शुद्ध केवलज्ञानका कारण नहीं हो सकता।—उत्तर—ऐसा नहीं है, क्योंकि छद्मस्थज्ञानमें भी कथंचित् शुद्धाशुद्धत्व होता है। वह ऐसे कि यद्यपि केवलज्ञानकी अपेक्षा तो वह शुद्ध नहीं होता तथापि मिथ्यात्व रागादिसे रहित होनेके कारण तथा वीतराग सम्यक्चारित्रसे सहित होनेके कारण वह शुद्ध भी है। अभेद नयसे छद्मस्थों सम्बन्धी भेदज्ञान भी आत्मस्वरूप ही है। इस कारण एक देश व्यक्तिरूप उस ज्ञानसे सकल व्यक्तिरूप केवलज्ञान हो जाता है, इसमें कोई दोष नहीं है। क्षायोपशमिक भावश्रुतज्ञान भी (भले सावरण हो पर) मोक्षका कारण हो सकता है। शुद्ध पारिणामिकभाव एकदेश व्यक्तिलक्षणरूपसे कथंचित भेदाभेद द्रव्यपर्यायात्मक जीवपदार्थकी शुद्धभावनाकी अवस्थामें ध्येयभूत द्रव्यरूपसे रहता है, ध्यानकी पर्यायरूपसे नहीं। (और भी देखो पीछे 'अनुभव/५/७')।

२ अशुद्धताके सद्भावमें भी उसकी उपेक्षा कैसे करें

प ध/उ/१६१,१६२ न चाशङ्क्यं सतस्तस्यस्यादुपेक्षा कथं जवात ॥१६१॥ यदा तद्वर्णमालायां दृश्यते हेम केवलम्। न दृश्यते परोपाधिः स्वेष्टं दृष्टेन हेम तत् ॥१६२॥—उस सत्स्वरूपपर संयुक्त द्रव्यकी सहसा उपेक्षा कैसे हो जायेगी—ऐसी आशंका नहीं करनी चाहिए ॥१६१॥ क्योंकि जिस समय अशुद्ध स्वर्णके रूपोंमें केवल शुद्ध स्वर्ण दृष्टिगोचर किया जाता है, उस समय परद्रव्यकी उपाधि दृष्टिगोचर नहीं होती, किन्तु प्रत्यक्ष प्रमाणसे अपना अभीष्ट वह केवल शुद्धस्वर्ण ही दृष्टिगोचर होता है।

३ देह सहित भी उसका देह रहित अनुभव कैसे करें

ज्ञा/३२/९-११ कथं तर्हि पृथक् कृत्वा देहाद्यर्थकदम्बकात्। आत्मानमभ्यसेद्योगी निर्विकल्पमतीन्द्रियम् ॥९॥ अपास्य बहिरात्मानं सुस्थिरेणान्तरात्मना। ध्यायेद्विशुद्धमत्यन्तं परमात्मानमव्ययम् ॥१०॥ संयोजयति देहेन चिदात्मानं विमूढधीः। बहिरात्मा ततो ज्ञानी पृथक् पश्यति देहिनाम् ॥११॥—प्रश्न—यदि आत्मा ऐसा है तो इसे देहादि पदार्थोंके समूहसे पृथक् करके निर्विकल्प व अतीन्द्रिय, ऐसा कैसे ध्यान

करें ॥९॥ उत्तर–योगी बहिरात्माको छोड़कर भले प्रकार स्थिर अन्तरात्मा हाकर अत्यन्त विशुद्ध अविनाशी परमात्माका ध्यान करे ॥१०॥ जो बहिरात्मा है, सो चैतन्यरूप आत्माको देहके साथ संयोजन करता है और ज्ञानी देहको देहीसे पृथक् ही देखता है ॥११॥

४ परोक्ष आत्माका प्रत्यक्ष कैसे करें

ज्ञा /३३/४ अलक्ष्य लक्ष्यसंबन्धात् स्थूलात्सूक्ष्म विचिन्तयेत्। सालम्बाच्च निरालम्ब तत्त्वविरात्त्वमञ्जसा ॥४॥ –तत्त्वज्ञानी इस प्रकार तत्त्वका प्रगटतया चिन्तवन करे कि लक्ष्यके सम्बन्धसे तो अलक्ष्यको और स्थूलसे सूक्ष्मको और सालम्ब ध्यानसे निरालम्ब वस्तु स्वरूपको चिन्तवन करता हुआ उससे तन्मय हो जाये।

स सा /ता वृ /१६० परोक्षस्यात्मन कथं ध्यानं भवतीति। उपदेशेन परोक्षरूपं यथा द्रष्टा जानाति भण्यते तथैव ध्रियते जीवो दृष्टश्च ज्ञातश्च ॥१॥ आत्मा स्वसंवेदनापेक्षया प्रत्यक्षो भवति केवलज्ञानापेक्षया परोक्षोऽपि भवति। सर्वथा परोक्षमिति वक्तु नायाति। –प्रश्न–परोक्ष आत्माका ध्यान कैसे होता है ? उत्तर–उपदेशके द्वारा परोक्षरूपसे भी जैसे द्रष्टा जानता है, उसे उसी प्रकार कहता है और धारण करता है। अत जीव द्रष्टा भी है और ज्ञाता भी है ॥१॥ आत्मा स्वसंवेदनकी अपेक्षा प्रत्यक्ष होता है और केवलज्ञानकी अपेक्षा परोक्ष भी होता है सर्वथा परोक्ष कहना नहीं बनता।

स सा /ता वृ/२९६ कथ स गृह्यते आत्मा 'दृष्टिविषयो न भवत्यमूर्तत्वात्' इति प्रश्न। प्रज्ञाभेदज्ञानेन गृह्यते इत्युत्तरम्। –प्रश्न–वह आत्मा कैसे ग्रहण की जाती है, क्योंकि अमूर्त होनेके कारण वह दृष्टिका विषय नहीं है ? उत्तर–प्रज्ञारूप भेदज्ञानके द्वारा ग्रहण किया जाता है।

अनुभव प्रकाश—पं दीपचन्दजी शाह (ई १७२२) द्वारा रचित हिन्दी भाषाका एक आध्यात्मिक ग्रन्थ।

अनुभाग—अनुभाग नाम द्रव्यकी शक्तिका है। जीवके रागादि भावोंकी तरतमताके अनुसार, उसके साथ बन्धनेवाले कर्मोंकी फलदान शक्तिमें भी तरतमता हानी स्वाभाविक है। मोक्षके प्रकरणमें कर्मोंकी यह शक्ति ही अनुभाग रूपसे इष्ट है। जिस प्रकार एक बूँद भी पक्का हुआ तेल शरीरको दग्धानेमें समर्थ है और मन भर भी कम गर्म तेल शरीरको जलानेमें समर्थ नहीं है, उसी प्रकार अधिक अनुभाग युक्त थाड़े भी कमप्रदेश जीवके गुणोंका घात करनेमें समर्थ हैं, परन्तु अल्प अनुभागयुक्त अधिक भी कमप्रदेश उसका पराभव करनेमें समर्थ नहीं हैं। अत कमबन्धके प्रकरणमें कर्मप्रदेशोंकी गणना प्रधान नहीं है, बल्कि अनुभाग ही प्रधान है। हीन शक्तिवाला अनुभाग केवल एकदेश रूपसे गुणका घात करनेके कारण देशघाती और अधिक शक्तिवाला अनुभाग पूर्णरूपेण गुणका घातक होनेके कारण सर्वघाती कहलाता है। इस विषयका ही कथन इस अधिकार में किया गया है।

---

५. अनुभाग बन्ध सम्बन्धी कुछ नियम व प्ररूपणाएँ

१ प्रकृतियोंके अनुभागकी तरतमतासम्बन्धी सामान्य नियम ।

२ प्रकृति विशेषोमें अनुभागकी तरतमताका निर्देश

१ ज्ञानावरण और दर्शनावरणके अनुभाग परस्पर समान होते हैं । २ केवलज्ञानदर्शनावरण, असाता व अन्तरायके अनुभाग परस्पर समान हैं । ३ तिर्यचायुसे मनुष्यायुका अनुभाग अनन्तगुणा है ।

३ जघन्य व उत्कृष्ट अनुभागके बन्धको सम्बन्धी नियम

* उत्कृष्ट अनुभागका बन्धक ही उत्कृष्ट स्थितिको बान्धता है । —दे स्थिति ४ ।

* उत्कृष्ट अनुभागके साथ ही उत्कृष्ट स्थिति बन्धका कारण । —दे *स्थिति ५ ।*

१ अघातिया कर्मोका उत्कृष्ट अनुभाग सम्यग्दृष्टि-को ही बँधता है, मिथ्यादृष्टिको नही । २ गोत्रकर्म-का जघन्य अनुभागबन्ध तेज व वातकायिकोमें ही सम्भव है ।

४ प्रकृतियोंके जघन्य व उत्कृष्ट अनुभाग बधकोकी प्ररूपणा ।

५ अनुभाग विषयक अन्य प्ररूणाओका सूचीपत्र ।

* अनुभाग सत्त्व । —दे 'सत्त्व'

* प्रकृतियोंके चतु स्थानीय अनुभाग बन्धके काल, अतर, क्षेत्र, स्पर्शन, भाव अल्पबहुत्व व सख्या सम्बन्धी प्ररूपणाएँ । —दे वह वह नाम

---

१ भेद व लक्षण

१. अनुभाग सामान्यका लक्षण व भेद

ध १३/५.५.८२/३४९/५ छदव्वाण सत्ती अणुभागो णाम । सो च अणु-भागो छव्विहो—जीवाणुभागो, पोग्गलाणुभागो धम्मत्थियअणु-भागो अधम्मत्थियअणुभागो आगासत्थियअणुभागो कालदव्वाणुभागो चेदि ।—छह द्रव्योंकी शक्तिका नाम अनुभाग है । वह अनुभाग छ प्रकारका है—जीवानुभाग, पुद्गलानुभाग धर्मास्तिकायानुभाग, अधर्मास्तिकायानुभाग, आकाशास्तिकायानुभाग और कालद्रव्यानु-भाग ।

२ जीवादि द्रव्यानुभागोंके लक्षण

ध /१३/५.५.८२/३४९/७ तत्थ असेसदव्वागमो जीवाणुभागो । जरकुट्ठक्खयादिविणासणं तदुप्पायण च पोग्गलाणुभागो । जोणिपाहुडे भणिद-मंततंतसत्तीयो पोग्गलाणुभागो त्ति घेतव्वा । जीवपोग्गलाणं गमणा-गमणहेदुत्त धम्मत्थियाणुभागो । तेसिमवट्ठाणहेदुत्त अधम्मत्थियाणुभागो । जीवादिदव्वाणमाहारत्तमागासत्थियाणुभागो । अण्णेसि दव्वाण कमाकमेहि परिणमणहेदुत्त कालदव्वाणुभागो । एव दुसंजोगादिणा अणुभागपरूवणा कायव्वा । जहा [मट्टिआ] पिंड दड-चक्क-चीवर-जल-कुंभारादीणं घडुप्पायणाणुभागो ।—समस्त द्रव्योंका जानना जीवानुभाग है । ज्वर, कुष्ट और क्षय आदिका विनाश करना और उनका उत्पन्न करना इसका नाम पुद्गलानुभाग है । योनि-प्राभृतमें कहे गये मन्त्र तन्त्ररूप शक्तियोंका नाम पुद्गलानुभाग है, ऐसा यहाँ ग्रहण करना चाहिए । जीव और पुद्गलोंके गमन और आगमनमें हेतु होना, धर्मास्तिकायानुभाग है । उन्हींके अवस्थानमें हेतु होना, अधर्मास्तिकायानुभाग है । जीवादि द्रव्योंका आधार होना, आकाशास्तिकायानुभाग है । अन्य द्रव्योंके क्रम और अक्रमसे परि-णमनमें हेतु होना, कालद्रव्यानुभाग है । इसी प्रकार द्विसयोगादि रूपसे अनुभागका कथन करना चाहिए । जैसे—मृत्तिकापिण्ड, दण्ड, चक्र, चीवर जल और कुम्भार आदिका घटोत्पादन रूप अनुभाग ।

३ अनुभाग बन्ध सामान्यका लक्षण

त सू /८/२१,२२ विपाकोऽनुभव ॥२१॥ स यथानाम ॥२२॥—विविध प्रकारके पाक अर्थात् फल देनेकी शक्तिका पड़ना ही अनुभव है ॥२१॥ वह जिस कर्मका जैसा नाम है उसके अनुरूप होता है ॥२२॥

मू आ /१२४० कम्माणं जो दु रसो अज्झवसाणजणिद सुह असुहो वा । बधो सो अणुभागो पदेसबधो इमो होइ ॥१२४०॥—ज्ञानावरणादि कर्मोंका जो कषायादि परिणामजनित शुभ अथवा अशुभ रस है वह अनुभागबन्ध है ।

स सि /८/३/३७९ तद्रसविशेषोऽनुभव । यथा—अजगोमहिष्यादि-क्षीराणां तीव्रमन्दादिभावेन रसविशेष तथा कर्मपुद्गलानां स्वगत-सामर्थ्यविशेषोऽनुभव ।—उस (कर्म) के रस विशेषको अनुभव कहते हैं । जिस प्रकार बकरी, गाय और भैंस आदिके दूधका अलग अलग तीव्र मन्द आदि रस विशेष होता है, उसी प्रकार कर्म-पुद्गलोंका अलग-अलग स्वगत सामर्थ्य विशेष अनुभव है । (पं स /प्रा /४/५१४) (रा वा /८/३ ६/५६७) (प स /स /४/३६६) (द्र स /टी /३३/९३) ।

ध १२/४,२,७ १९९/९१/८ अट्ठण्ण चि कम्माण जीवपदेसाण अण्णोण्णाणु-गमणहेदुपरिणामो ।—अनुभाग किसे कहते हैं ? आठों कर्मों और प्रदेशोंके परस्परमें अन्वय (एकरूपता) के कारणभूत परिणामको अनुभाग कहते हैं ।

क पा ५/४ २३/§१/२/३ को अणुभागो । कम्माणं सगकज्जकरणसत्ती अणुभागो णामा ।—कर्मोंके अपना कार्य करने (फल देने) की शक्तिको अनुभाग कहते हैं ।

नि सा /ता वृ /४० शुभाशुभकर्मणां निर्जरासमये सुखदु खफलदानशक्ति-युक्तो ह्यनुभागबन्ध ।—शुभाशुभकर्मकी निर्जराके समय सुखदु खरूप फल देनेकी शक्तिवाला अनुभागबन्ध है ।

४ अनुभाग बन्धके १४ भेदोका निर्देश

पं स प्रा /४/४४१ सादि अणादिय अट्ठ य पसत्थिदरपरूवणा तहा सण्णा । पच्चय विवाय देसा सामित्तेणाह अणुभागो ॥४४१॥—अनुभागके चौदह भेद हैं । वे इस प्रकार हैं—१ सादि, २ अनादि, ३ ध्रुव, ४ अध्रुव, ५ जघन्य, ६ अजघन्य, ७ उत्कृष्ट, ८ अनुत्कृष्ट, ९ प्रशस्त, १० अप्रशस्त, ११ देशघाति व सर्वघाति, १२ प्रत्यय, १३ विपाक, ये तेरह प्रकार तो अनुभाग बन्ध और १४ वाँ स्वामित्व । इन चौदह भेदोंकी अपेक्षा अनुभाग बन्धका वर्णन किया जाता है ।

५ सादि अनादि ध्रुव अध्रुव आदि अनुभागोंके लक्षण

गो क /जी प्र /९१/७५ येषां कर्मणां उत्कृष्टा तेषामेव कर्मणां उत्कृष्ट स्थित्यनुभागप्रदेश साद्यादिभेदाच्चतुर्विधो भवति । अजघन्येऽपि एवमेव चतुर्विध । तेषां लक्षणं अत्रोदाहरणमात्र किंचित्प्रदर्श्यते । तद्यथा—उपशमश्रेण्यारोहक सूक्ष्मसाम्पराय उच्चैर्गोत्रानुभाग उत्कृष्टं बद्ध्वा उपशान्तकषायो जात । पुनरवरोहणे सूक्ष्मसाम्परायो भूत्वा तदनुभागमनुत्कृष्टं बध्नाति तदास्य सादित्वम् । तत्सूक्ष्मसाम्पराय-चरमादधोऽनादित्वम् । अभव्ये ध्रुवत्व यदा अनुत्कृष्ट त्यक्त्वा उत्कृष्टं बध्नाति तदा अध्रुवत्वमिति । अजघन्येऽप्ये-मेव चतुर्विध । तद्यथा—सप्तमपृथिव्यां प्रथमोपशमसम्यक्त्वाभिमुखो मिथ्यादृष्टिश्चरमसमये

नोचैर्गोत्रानुभाग जघन्यं बद्ध्वा सम्यग्दृष्टिर्भूत्वा तदनुभागमजघन्यं बध्नाति तदास्य सादित्वं द्वितोयादिसमयेषु अनादित्वमिति चतुर्विधं यथासम्भवं द्रष्टव्यम्। —अनुभाग व प्रदेश बन्ध सादि, अनादि, ध्रुव, अध्रुव भेदतैं चार प्रकार हो है। बहुरि अजघन्य भी ऐसे ही अनुत्कृष्ट-बत् च्यार प्रकार हो है। इनके लक्षण यहाँ उदाहरण मात्र किंचित् कहिये है—उपशम श्रेणी चढ़नेवाला जीव सूक्ष्म साम्पराय गुण-स्थानवर्ती भया तहाँ उत्कृष्ट उच्चगोत्रका अनुभागबन्ध करि पीछे उपशान्तकषाय गुणस्थानवर्ती भया। बहुरि इहाँ तैं उतरि करि सूक्ष्मसाम्पराय गुणस्थानवर्ती भया। तहाँ अनुत्कृष्ट उच्चगोत्रका अनु-भागबन्ध किया। तहाँ इस अनुत्कृष्ट उच्चगोत्रके अनुभागको सादि कहिये। जातैं अनुत्कृष्ट उच्चगोत्रके अनुभागका अभाव होइ बहुरि सद्भाव भया तातैं सादि कहिये। बहुरि सूक्ष्मसाम्पराय गुणस्थानतैं नीचेके गुणस्थानवर्ती जीव हैं तिनके सो बन्ध अनादि है। बहुरि अभव्य जीव विषै सो बन्ध ध्रुव है। बहुरि उपशम श्रेणीवालेके जहाँ अनुत्कृष्टको उत्कृष्ट बन्ध हो है तहाँ सो बन्ध अध्रुव है ऐसे अनुत्कृष्ट उच्चगोत्रके अनुभाग बन्धविषैं सादि अनादि ध्रुव अध्रुव च्यारि प्रकार कहै। ऐसे ही जघन्य भी च्यारि प्रकार है सो कहिये है। सप्तम नरक पृथिवीविषैं प्रथमोपशम सम्यक्त्वका सन्मुख भया मिथ्यादृष्टि जीव तहाँ मिथ्यादृष्टि गुणस्थानका अन्तसमय विषैं जघन्य नीच-गोत्रके अनुभागको बान्धै है। बहुरि सो जोव सम्यग्दृष्टि होइ पीछे मिथ्यात्वके उदयकरि मिथ्यादृष्टि भया तहाँ अजघन्य नोचगोत्रके अनुभागको बान्धै है। तहाँ इस अजघन्य नीचगोत्रके अनुभागको सादि कहिये। बहुरि तिस मिथ्यादृष्टिके तिस अंतसमयतैं पहिलै सो बन्ध अनादि है। अभव्य जीवके सो बन्ध ध्रुव है। जहाँ अजघन्य-को छोड़ जघन्यको प्राप्त भया तहाँ सो बन्ध अध्रुव है। ऐसे अजघन्य नोचगोत्रके अनुभागविषैं सादि अनादि ध्रुव अध्रुव च्यारि प्रकार कहे। ऐसे ही यथा सम्भव और भी बन्ध विषैं सादि अनादि ध्रुव अध्रुव च्यारि प्रकार जानने। प्रकृति बन्ध विषैं उत्कृष्ट अनुत्कृष्ट जघन्य अजघन्य ऐसे भेद नाहीं है। स्थिति, अनुभाग, प्रदेशबन्धनि विषैं ये भेद यथा योग्य जानने।

६ अनुभाग स्थान सामान्यका लक्षण

ध १२/४,२,७,२००/१११/१२ एगजीवम्मि एक्कम्हि समये जो दीसदि कम्माणुभागो तं ठाणं णाम—एक जीवमें एक समयमें जो कर्मानुभाग दिखता है उसे स्थान कहते हैं।

क पा./५/४-२२/§५७२/३३६/१ अनुभागट्ठाणं णाम चरिमफद्दयचरिम-वग्गणाए एगपरमाणुम्हि ट्ठिदअणुभागट्ठाणविभागपडिच्छेदकलावो। सो उक्कस्सए वट्टदि । —अन्तिम स्पर्धककी अन्तिम वर्गणाके एक परमाणुमें स्थित अनुभागके अविभाग प्रतिच्छेदोंके समूहको अनुभाग स्थान कहते हैं। प्रश्न—ऐसा माननेपर 'एक अनुभाग स्थानमें अनन्त स्पर्धक होते हैं' इस सूत्रके साथ विरोध आता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि जघन्य अनुभाग स्थानके जघन्य स्पर्धकसे लेकर ऊपरके सर्व स्पधक उसमें पाये जाते हैं। प्रश्न—तो एक अनुभाग स्थानमें जघन्य वर्गणासे लेकर उत्कृष्ट स्थानकी उत्कृष्ट वर्गणा पर्यन्त क्रमसे बढ़ते हुए प्रदेशोंके रहनेका जो कथन किया जाता है उसका अभाव प्राप्त होता है। उत्तर—ऐसा कहना ठीक नहीं, क्योंकि जहाँ यह उत्कृष्ट अनुभागवाला परमाणु है, वहाँ क्या यह एक ही परमाणु है या अन्य भी परमाणु हैं। ऐसा पूछा जानेपर कहा जायेगा कि वहाँ वह एक ही परमाणु नहीं है, किन्तु वहाँ अनन्त कर्मस्कन्ध होने चाहिए और उन कर्मस्कन्धोंके अवस्थानका यह क्रम है, यह बतलानेके लिए अनुभाग स्थानकी उक्त प्रकारसे प्ररूपणा की है। प्रश्न—जैसे योग-स्थानमें जीवके सब प्रदेशोंकी सब योगोंके अविभाग प्रतिच्छेदोंको लेकर स्थान प्ररूपणा की है वैसा कथन यहाँ क्यों नहीं करते। उत्तर—नहीं, क्योंकि वैसा कथन करनेपर अधःस्थित गलनाके द्वारा और अन्य प्रकृति रूप संक्रमणके द्वारा अनुभाग काण्डकको अन्तिम फालो-को छोड़कर द्विचरम आदि फालियोंमें अनुभागस्थानके घातका प्रसंग आता है। किन्तु ऐसा है नहीं, क्योंकि काण्डक घातको छोड़कर अन्यत्र उसका घात नहीं होता।

स सा/आ ५२ यानि प्रतिविशिष्टप्रकृतिरसपरिणामलक्षणानि अनुभाग-स्थानानि । —भिन्न-भिन्न प्रकृतियोंके रसके परिणाम जिनका लक्षण हैं, ऐसे जो अनुभाग स्थान ।

७. अनुभाग स्थानके भेद

ध १२/४,७,२,२००/१११/१३ तं च ठाणं दुविहं—अणुभागबंधट्ठाणं अणु-भागसंतट्ठाणं चेदि। —वह स्थान दो प्रकारका है—अनुभाग बन्ध स्थान व अनुभाग सत्त्वस्थान।

क पा /५/४-२२/ठाणप्ररूपणा सूत्र/पृ३२०/१४ संतकम्मट्ठाणाणि तिवि-हाणि—बंधसमुप्पत्तियाणि हदसमुप्पत्तियाणि हदहदसमुप्पत्तियाणि। —सत्कर्मस्थान (अनुभाग) तीन प्रकारके हैं—बन्धसमुत्पत्तिक हतस-मुत्पत्तिक और हतहतसमुत्पत्तिक। (क पा /५/४-२२/§१८६/१२५/८)।

८. अनुभागस्थानके भेदोंके लक्षण

१. अनुभाग सत्कर्मका लक्षण

ध /१२/४,२,४,२००/११२/१ जमणुभागट्ठाणं घादिज्जमाणं बंधाणुभाग-ट्ठाणेण सरिसं होदि बंधअट्ठंक उव्वंकाणं विच्चाले हेट्ठिम उव्वंकादो अणंतगुणं उवरिम अट्ठंकादो अणंतगुणहीणं होदूण चेट्ठदि, तमणु-भागसंतकम्मट्ठाणं। —घाता जानेवाला जो अनुभागस्थान बन्धानु-भागके सदृश नहीं होता है, किन्तु बन्ध सदृश अष्टांक और उर्वंकके मध्यमें अधस्तन उर्वंकसे अनन्तगुणा और उपरिम अष्टांकसे अनन्त-गुणा हीन होकर स्थित रहता है, वह अनुभाग सत्कर्मस्थान है।

२ अनुभागबन्धस्थानका लक्षण

ध /१२/४,२,७,२००/१३ तत्थ जं बंधेण णिप्पण्णं तं बंधट्ठाणं णाम। पुव्वबंधाणुभागे घादिज्जमाणे जं बंधाणुभागेण सरिसं होदूण पददि तं पि बंधट्ठाणं चेव, तस्सरिसअणुभागबंधुवलंभादो। —जो बन्धसे उत्पन्न होता है वह बन्धस्थान कहा जाता है। पूर्व बद्ध अनुभागका घात किये जानेपर जो बन्ध अनुभागके सदृश होकर पड़ता है वह भी बन्धस्थान ही है, क्योंकि, उसके सदृश अनुभाग बन्ध पाया जाता है।

३ बन्ध समुत्पत्तिक अनुभाग सत्कर्मस्थानका लक्षण

क पा /५/४-२२/§५७०/३३१/१ बन्धात्समुत्पत्तिर्येषां तानि बन्धसमुत्पत्ति-कानि। —जिन सत्कर्मस्थानोंकी उत्पत्ति बन्धसे होती है, उन्हें बन्ध-समुत्पत्तिक कहते हैं।

क पा /५/४-२२/§१८६/१२५/६ हदसमुप्पत्तियं कादूणच्छिदसुहुमणिगोद-जहण्णाणुभागसंतट्ठाणसमाणबंधट्ठाणमादिं कादूण जाव सण्णिपंचिंदिय-पज्जत्तसव्वुक्कस्साणुभागबंधट्ठाणे त्ति ताव एदाणि असंखे० लोगमेत्त-छट्ठाणाणि बंधसमुप्पत्तियट्ठाणाणि त्ति भण्णंति, बंधेण समुप्पण्ण-त्तादो। अणुभागसंतट्ठाणघादेण जमुप्पण्णमणुभागसंतट्ठाणं तं पि एत्थ बंधट्ठाणमिदि घेत्तव्वं, बंधट्ठाणसमाणत्तादो। —१ हत-समुत्पत्तिक सत्कर्मको करके स्थित हुए सूक्ष्म निगोदिया जीवके जघन्य अनुभाग सत्त्वस्थानके समान बन्धस्थानसे लेकर संज्ञी पंचेन्द्रिय पर्याप्तकके सर्वोत्कृष्ट अनुभागबन्धस्थान पर्यन्त जो असंख्यात लोकप्रमाण षट्स्थान हैं उन्हें बन्ध समुत्पत्तिकस्थान कहते हैं, क्योंकि ये स्थान बन्धसे उत्पन्न होते हैं। २ अनुभाग सत्त्वस्थानके घातसे जो अनुभाग सत्त्वस्थान उत्पन्न होते हैं उन्हें भी यहाँ बन्धस्थान ही मानना चाहिए, क्योंकि वे बन्धस्थानके समान हैं। (सारांश यह है कि बन्धनेवाले स्थानोंको ही बन्धसमुत्पत्तिक-स्थान नहीं कहते, किन्तु पूर्वबद्ध अनुभागस्थानोंमें भी रसघात होने-से परिवर्तन होकर समानता रहती है तो वे स्थान भी बन्धस्थान ही कहे जाते हैं।

४ हतसमुत्पत्तिक अनुभाग सत्कर्मस्थानका लक्षण

ध १२/४,२,७ ३५/२९/५ 'हदसमुप्पत्तियकम्मेण' इति वुत्ते पुव्विल्लमणुभागसतकम्मं सव्व घादिय अणंतगुणहीणं कादूण ट्ठिदेण' इति वुत्त होदि। —'हतसमुत्पत्तिक कर्मवाले ऐसा कहनेपर पूर्वक समस्त अनुभाग सत्त्वका घात करके और उसे अनन्त गुणा हीन करके स्थित हुए जीवके द्वारा, यह अभिप्राय समझना चाहिए।

क पा /५/४ २२/§४७०/३३१/१ हते समुत्पत्तिर्येषां तानि हतसमुत्पत्तिकानि। —घात किये जानेपर जिन सत्कर्मस्थानोंकी उत्पत्ति होती है, उन्हें हतसमुत्पत्तिक कहते हैं।

क पा /५/४-२२/§१८६/१२५/१४ पुणो एदेसिमसंखे० लोगमेत्तछट्ठाणाणं मज्झे अगंतगुणवड्ढि-अणंतगुणहाणि अट्ठंकुव्वंकाण विच्चालेसु असंखे० लोगमेत्तछट्ठाणाणि हदसमुप्पत्तियसंतकम्मट्ठाणाणि भण्णंति। बंधट्ठाणघादेण बंधट्ठाणाण विच्चालेसु जच्चंतरभावेण उप्पण्णादो। —इन असंख्यात लोकप्रमाण षट्स्थानोंके मध्यमें अष्टांक और उर्वंक रूप जो अनंतगुणवृद्धियाँ और अनंतगुणहानियाँ हैं उनके मध्यमें जो असंख्यात लोकप्रमाण षट्स्थान हैं, उन्हें हतसमुत्पत्तिक सत्कर्मस्थान कहते हैं। क्योंकि बंधस्थानका घात होनेसे बन्धस्थानोंके बीचमें ये जात्यन्तर रूपसे उत्पन्न हुए हैं।

५ हतहतसमुत्पत्तिक अनुभाग सत्कर्मस्थानका लक्षण

क पा /५/४-२२/§४७०/३३१/२ हतस्य हतिः हतहतिः ततः समुत्पत्तिर्येषां तानि हतहतिसमुत्पत्तिकानि। —घाते हुएका पुन घात किये जानेपर जिन सत्कर्मस्थानोंकी उत्पत्ति होती है, उन्हें हतहतसमुत्पत्तिक कहते हैं।

क पा /५/४-२२/§१८६/१२६/२ पुणो एदेसिमसंखे० लोगमेत्ताणं हदसमुप्पत्तियसंतकम्मट्ठाणाणमणंतगुणवड्ढि हाणि अट्ठंकुव्वंकाण विच्चालेसु असंखे० लोगमेत्तछट्ठाणाणि हदहदसमुप्पत्तियसंतकम्म ट्ठाणाणि, वुच्चंति, घादेणुप्पण्ण अणुभागट्ठाणाणि बंधाणुभागट्ठाणेहिंतो विसरिसाणि घादियबंधसमुप्पत्तिय-हदसमुप्पत्तियअणुभागट्ठाणेहिंतो विसरिसभावेणउप्पाइदत्तादो। —इन असंख्यात लोकप्रमाण हतसमुत्पत्तिकसत्कर्मस्थानोंके जो कि अष्टांक और उर्वंकरूप अनन्तगुण वृद्धि-हानिरूप हैं, बीचमें जो असंख्यात लोकप्रमाण षट्स्थान हैं, उन्हें हतहतसमुत्पत्तिक सत्कर्मस्थान कहते हैं। बन्धस्थानोंसे विलक्षण जो अनुभागस्थान रसघातसे उत्पन्न हुए हैं, उनका घात करके उत्पन्न हुए ये स्थान बन्धसमुत्पत्तिक और हतसमुत्पत्तिक अनुभागस्थानोंसे विलक्षणरूपसे ही वे उत्पन्न किये जाते हैं।

२ अनुभागबन्ध निर्देश

१ अनुभाग बन्धसामान्यका कारण

ष ख /१२/४-२ ८ सूत्र १२/२८८ कसायपच्चए ट्ठिदि अणुभागवेयणा॥१३॥ —कषाय प्रत्ययसे स्थिति व अनुभाग वेदना होती है। (स सि /८/३/३७९) (रा वा /८/३,१०/५६७) (ध १२/४ २-८-१३/गा २/४८९) (न च वृ १५५) (गो क /मू /२५७/३६४) (द्र सं /मू /३३)।

२. शुभाशुभ प्रकृतियोंके जघन्य व उत्कृष्ट अनुभाग बन्धके कारण

पं स /४/४५१-४५२ सुहपयडीण विसोही तिव्वं असुहाण संकिलेसेण। विवरीए दु जहण्णो अणुभाओ सव्वपयडीण ॥४५१॥ बायाल पि पसत्था विसोहिगुण उक्कडस्स तिव्वाओ। वासीय अप्पसत्था मिच्छुक्कडसंकिलिट्ठस्स ॥४५२॥ —शुभ प्रकृतियोंका अनुभागबन्ध विशुद्ध परिणामोंसे तीव्र अर्थात् उत्कृष्ट होता है। अशुभ प्रकृतियोंका अनुभागबन्ध संक्लेश परिणामोंसे उत्कृष्ट होता है। इससे विपरीत अर्थात् शुभ प्रकृतियोंका संक्लेशसे और अशुभ प्रकृतियोंका विशुद्धिसे जघन्य अनुभाग बन्ध होता है ॥४५१॥ जो ब्यालीस प्रशस्त प्रकृतियाँ हैं, उनका उत्कृष्ट अनुभागबन्ध विशुद्धिगुणकी उत्कटता वाले जीवके होता है तथा ब्यासी जो अप्रशस्त प्रकृतियाँ हैं उनका उत्कृष्ट अनुभाग बन्ध उत्कृष्ट संक्लेशवाले मिथ्यादृष्टि जीवके होता है ॥४५२॥ (स सि /८/२१/३९८) (रा वा /८/२१,१/५८३/१४) (गो क /मू /१६३-१६४/१९९) (पं सं /सं /४/२७३ २७४)।

३ शुभाशुभ प्रकृतियोंके चतु स्थानीय अनुभाग निर्देश

पं सं /प्रा /४/४८७ सुहपयडीण भावा गुड-खंडसियामयाण खलु सरिसा। इयरा दु णिंब-कंजीर-विस-हालाहलेण अहमाई। —शुभ प्रकृतियोंके अनुभाग गुड़ खाँड शक्कर और अमृतके तुल्य उत्तरोत्तर मिष्ट होते हैं। पाप प्रकृतियोंका अनुभाग निम्ब, कांजीर विष व हालाहलके समान निश्चयसे उत्तरोत्तर कटुक जानना। (पं सं /४/३११) (गो क /मू/१८४/२१६) (द्र स /टी /३३/९६)।

४ प्रदेशोंके बिना अनुभागबन्ध सम्भव नहीं

ध ६/१ ९,७ ४३/२०१/८ अणुभागबंधादो पदेसबंधो तक्कारणजोगट्ठाणाणि च सिद्धाणि हवंति। कुदो। पदेसेहि विणा अणुभागाणुववत्तीदो। —अनुभाग बन्धसे प्रदेश बन्ध और उसके कारणभूत योगस्थान सिद्ध होते हैं, क्योंकि प्रदेशोंके बिना अनुभाग बन्ध नहीं हो सकता।

५ परन्तु प्रदेशोंकी हीनाधिकतासे अनुभागकी हीनाधिकता नहीं होती

क पा/५/४ २२/§५५७/३३७/११ ट्ठिदीए इव पदेसगलणाए अणुभागघादो णत्थि त्ति जाणावणट्ठं। —प्रदेशोंके गलनेसे जैसे स्थिति घात होता है वैसे प्रदेशोंके गलनेसे अनुभागका घ त नहीं होता।

क पा/५/४ २२/§५७२/३३६/१ उक्कट्टिदे अणुभागट्ठाणाविभागपडिछेदाण वड्ढीए अभावादो। ण सो उक्कड्डणाए वड्ढदि बंधेण विणा तदुक्कड्डणाणुववत्तीदो। —उत्कर्षणके होनेपर अनुभाग स्थानके अविभागप्रतिच्छेदोंकी वृद्धि नहीं होती है। अनुभागके अविभाग प्रतिच्छेदोंका समूहरूप वह अनुभाग स्थान उत्कर्षणसे नहीं बढ़ता, क्योंकि बन्ध के बिना उनका उत्कर्षण नहीं बन सकता।

ध १२/४,२,७ २०१/११५/५ जोगवड्ढीदो अणुभागवड्ढीए अभावादो। —योग वृद्धिसे अनुभाग वृद्धि सम्भव नहीं।

३ घाती अघाती अनुभाग निर्देश

१. घाती व अघाती प्रकृतिके लक्षण

ध ७/२ १,१५/६२/६ केवलणाण-दंसण सम्मत्त-चारित्तवीरियाणमणेयभेयभिण्णाण जीवगुणाण विरोहित्तणेण तेसिं घादिववदेसादो। —केवलज्ञान, केवलदर्शन, सम्यक्त्व, चारित्र और वीर्य रूप जो अनेक भेद-भिन्न जीवगुण हैं, उनके उक्त कर्म विरोधी अर्थात् घातक होते हैं और इसलिए ये घातियाकर्म कहलाते हैं। (गो क /जी प्र /१०/८) (पं ध /उ /९९८)।

ध ७/२,१ १५/६२/७ सेसकम्माणं घादिववदेसो किण्ण होदि। ण तेसिं जीवगुणविणासणसत्तीए अभावा। —शेष कर्मोंको घातिया नहीं कहते क्योंकि, उनमें जीवके गुणोंका विनाश करनेकी शक्ति नहीं पायी जाती। (पं ध /उ /९९९)।

२ घाती अघातीकी अपेक्षा प्रकृतियोंका विभाग

रा वा /८/२३,७/५८४/२८ ता पुन कर्मप्रकृतयो द्विविधा —घातिका अघातिकाश्चेति। तत्र ज्ञानदर्शनावरणमोहान्तरायाख्या घातिका। इतरा अघातिका। —वह कर्म प्रकृतियाँ दो प्रकारकी हैं—घातिया व अघातिया। तहाँ ज्ञानावरण, दर्शनावरण मोह व अन्तराय ये तो घातिया हैं और शेष चार (वेदनीय आयु नाम, गोत्र) अघातिया। (ध ७/२,१ १५/६२), (गो क /मू /७,९/७)।

३. जीवविपाकी प्रकृतियोंको घातिया न कहनेका कारण

ध ७/२,१,१५/६३/१ जीवविवाइणामकम्मवेयणियाण घादिकम्मववएसो किण्ण होदि। ण जीवस्स अणप्पभूदसुभगदुभगादिपज्जयसमुप्पायणे

मादर्णं जीव-गुणविणासयत्तविरहादो। जीवस्स सुहविणासिय दुक्खुप्पायय असादावेदणीय घादिववएस किण्ण लहदे। ण तस्स घादिकम्मसहायस्स घादिकम्मेहि विणा सकलकरणे असमत्थस्स सदो तत्थ पउत्ती णत्थि त्ति जाणावणट्ठं तव्ववएसाकरणादो। —प्रश्न—जीवविपाकी नामकर्म एव वेदनीय कर्मोंको घातिया कर्म क्यों नहीं माना? उत्तर—नहीं माना, क्योंकि, उनका काम अनात्मभूत सुभग दुर्भग आदि जीवकी पर्यायें उत्पन्न करना है, जिससे उन्हें जीवगुण विनाशक माननेमें विरोध उत्पन्न होता है। प्रश्न- जीवके सुखको नष्ट करके दुःख उत्पन्न करनेवाले असातावेदनीयको घातिया कर्मनाम क्यों नहीं दिया? उत्तर—नहीं दिया, क्योंकि, वह घातियाकर्मोंका सहायक मात्र है और घातिया कर्मोंके बिना अपना कार्य करनेमें असमर्थ तथा उसमें प्रवृत्ति रहित है। इसी बातको बतलानेके लिए असाता वेदनीयको घातिया कम नहीं कहा।

४. वेदनीय भी कथंचित् घातिया है

गो क/मू/१९/१२ घादिंव वेयणीयं मोहस्स बलेण घाददे जीवं। इदि घादीणं मज्झे मोहस्सादिम्हि पढिदं तु ॥१९॥ —वेदनीयकर्म घातिया कर्मवत् मोहनीयकर्मका भेद जो रति अरति तिनिके उदयकाल करि ही जीवको घाते है। इसी कारण इसको घाती कर्मोंके बीचमें मोहनीयसे पहिले गिना गया है।

५. अन्तराय भी कथंचित् अघातिया है

गो क/मू/१७/११ घादीवि अघादिं वा णिस्सेसं घादणे असक्कादो। णामतियणिमित्तादो विग्घं पडिदं अघादि चरिमम्हि ॥१७॥ —अन्तरायकर्म घातिया है तथापि अघातिया कर्मवत् है। समस्त जीवके गुण घातनेको समर्थ नाहीं है। नाम, गोत्र, वेदनीय इन तीन कर्मनिके निमित्तते ही इसका व्यापार है। इसी कारण अघातियानिके पीछे अन्त विषैं अन्तराय कर्म कह्या है।

ध १/१,१,१/४४/४ रहस्यमन्तरायः, तस्य शेषघातित्रितयविनाशाविनाभाविनो भ्रष्टबीजवन्निःशक्तीकृताघातिकर्मणो हननादरिहन्ता। —रहस्य अन्तरायकर्मको कहते हैं। अन्तराय कर्मका नाश शेष तीन घातिया कर्मोंके नाशका अविनाभावी है और अन्तरायकर्मके नाश होनेपर अघातिया कर्म भ्रष्ट बीजके समान निःशक्त हो जाते हैं।

४ सर्वघाती व देशघाती अनुभाग निर्देश

१. सर्वघाती व देशघाती अनुभाग निर्देश

रा वा/८/२३,७/५८४/२६ घातिकाश्चापि द्विविधाः सर्वघातिका देशघातिकाश्चेति। —घातिया प्रकृतियाँ भी दो प्रकार हैं—सर्वघाती व देशघाती। (ध ७/२,१,१५/६३/६) (गो क/जी प्र/३८/४८/२)।

२ सर्वघाती व देशघातीके लक्षण

क पा ५/§३/३/११ सव्वघादि त्ति किं। सगपडिबद्ध जीवगुणं सव्वं णिरवसेसं घाइदुं विणासिदुं सीलं जस्स अणुभागस्स सो अणुभागो सव्वघादी। —सर्वघाती इस पदका क्या अर्थ है? अपनेसे प्रतिबद्ध जीवके गुणको पूरी तरहसे घातनेका जिस अनुभागका स्वभाव है उस अनुभागको सर्वघाती कहते हैं।

द्र स/टी/३४/९९ सर्वप्रकारेणात्मगुणप्रच्छादिकाः कर्मशक्तयः सर्वघातिस्पर्द्धकानि भण्यन्ते विवक्षितैकदेशेनात्मगुणप्रच्छादिकाः शक्तयो देशघातिस्पर्द्धकानि भण्यन्ते। —सर्वप्रकारसे आत्मगुणप्रच्छादक कर्मोंकी शक्तियाँ सर्वघाती स्पर्धक कहे जाते हैं और विवक्षित एकदेश रूपसे आत्मगुणप्रच्छादक शक्तियाँ देशघाती स्पर्द्धक कहे जाते हैं।

३ सर्वघाती व देशघाती प्रकृतियोंका निर्देश

पं सं प्रा/४८३-४८४ केवलणाणावरणं दसणछक्कं च मोहवारसयं। ता सव्वघाइसण्णा मिस्सं मिच्छत्तमेयवीसदिमं ॥४८३॥ णाणावरणचउक्कं दसणतिगमंतराइगे पंच। ता होंति देसघाई सम्मं संजलणणोकसाया य ॥४८४॥ —केवलज्ञानावरण, दर्शनावरणषट्क अर्थात् पाँच निद्रायें व केवलदर्शनावरण मोहनीयकी बारह अर्थात् अनन्तानुबन्धी अप्रत्याख्यान और प्रत्याख्यान चतुष्क, मिथ्यात्व और सम्यग्मिथ्यात्व इन २१ प्रकृतियोंकी सर्वघाती संज्ञा है ॥४८३॥ ज्ञानावरणके शेष चार, दर्शनावरणकी शेष तीन, अन्तरायकी पाँच, सम्यक्त्वप्रकृति, संज्वलनचतुष्क और नौ नोकषाय—ये छब्बीस देशघाती प्रकृतियाँ हैं ॥४८४॥ (रा वा/८/२३,७/५८४/३०) (गो क/मू/३९ ४०/४३) (पं सं स/४/३१०-३१३)।

गो क/जी प्र/५४६/७०८/१४ द्वादश कषायाणां स्पर्धकानि सर्वघातीन्येव न देशघातीनि। —बारह कषाय अर्थात् अनन्तानुबन्धी, अप्रत्याख्यान और प्रत्याख्यान चतुष्कके स्पर्धक सर्वघाती ही हैं, देशघाती नहीं।

४. सर्व व देशघाती प्रकृतियोंमें चतुःस्थानीय अनुभाग

ध ७/२,१,१५/६३/गा१४ सव्वावरणीय पुण उक्कस्सं होदि दारुगसमाणे। हेट्ठा देसावरणं सव्वावरण च उवरिल्लं ॥१४॥ घातिया कर्मोंकी जो अनुभाग शक्ति लता दारु अस्थि और शैल समान कही गयी है, उसमें दारु तुल्यसे ऊपर अस्थि और शैल तुल्य भागोंमें तो उत्कृष्ट सर्वावरणीय या सर्वघाती शक्ति पायी जाती है, किन्तु दारु सम भागके निचले अनन्तिम भागमें (व उससे नीचे सम लता तुल्य भागमें) देशावरण या देशघाती शक्ति है, तथा ऊपरके अनन्त बहु भागोंमें (मध्यम) सर्वावरण शक्ति है।

गो क/मू/१८०/२११ सत्ती य लदादारू अट्ठीसेलोवमाहु घादीण। दारुअणंतिमभागोत्ति देसघादी तदो सव्वं। —घातिया प्रकृतियोंमें लता दारु अस्थि व शैल ऐसी चार शक्तियाँ हैं। उनमें दारुका अनन्तिम भाग (तथा लता) तो देशघाती हैं और शेष सर्वघाती हैं। (द्र सं/टी/३३/९३)।

ल सा/भाषा टी/४६१/५४०/११ तहाँ जघन्य स्पर्धकतै लगाय अनन्त स्पर्धक लता भाग रूप हैं। तिनके ऊपर अनन्त स्पर्धक दारु भाग रूप हैं। तिनिके ऊपर अनन्त स्पर्धक अस्थि भाग रूप हैं। तिनिके ऊपर उत्कृष्ट स्पर्धक पर्यन्त अनन्त स्पर्धक शैल भाग रूप हैं। तहाँ प्रथम स्पर्धक देशघातीका जघन्य-स्पर्धक है तहाँ तै लगाय लता भागके सर्व स्पर्धक अर दारु भागके अनन्तवाँ भाग मात्र (निचले) स्पर्धक देशघाती हैं। तहां अन्त विषैं देशघाती उत्कृष्ट स्पर्धक भया। बहुरि ताके ऊपरि सर्वघातीका जघन्य स्पर्धक है। तातैं लगाय ऊपरिके सब स्पर्धक सर्वघाती है। तहाँ अन्त स्पर्धक उत्कृष्ट सर्वघाती जानना।

५. कर्म प्रकृतियोंमें यथायोग्य चतुःस्थानीय अनुभाग

१ ज्ञानावरणादि सर्व प्रकृतियोंकी सामान्य प्ररूपणा

पं सं प्रा/४/४८९ आवरणदेसघायंतरायसंजलणपुरिससत्तरसं। चउविहभावपरिणया तिभावसेसा सयं तु सत्तहियं। —मतिज्ञानावरणादि चार, चक्षुदर्शनावरणादि तीन, अन्तरायकी पाँच, संज्वलन चतुष्क और पुरुषवेद, ये सत्तरह प्रकृतियाँ लता, दारु, अस्थि और शैल रूप चार प्रकारके भावोंसे परिणत हैं। अर्थात् इनका अनुभाग बन्ध एकस्थानीय, द्विस्थानीय, त्रिस्थानीय और चतुःस्थानीय होता है। शेष १०७ प्रकृतियाँ दारु, अस्थि और शैलरूप तीन प्रकारके भावोंसे परिणत होती हैं। उ का एक स्थानीय (केवल लता रूप) अनुभाग बन्ध नहीं होता ॥४८९॥

ल सा/भाषा टीका/४६५/५४०/१७ केवलके बिना च्यारि ज्ञानावरण, तीन दर्शनावरण, अर सम्यक्त्व मोहनीय, संज्वलन चतुष्क, नोकषाय नव, अन्तराय पाँच इन छब्बीस प्रकृतिनिकी लता समान स्पर्धककी प्रथम वर्गणा सा एक-एक वर्गके अविभाग प्रतिच्छेदकी अपेक्षा समान है। बहुरि मिथ्यात्व बिना केवलज्ञानावरण, केवलदर्शनावरण, निद्रा पाँच, मिश्रमोहनीय, संज्वलन बिना १२ कषाय इन सर्वघाती २०

प्रकृतिनिके देशघाती स्पर्धक हैं नाहीं। तातैं सर्वघाती जघन्य स्पर्धक वर्गणा तिनमें ही परस्पर समान जानने। तहाँ पूर्वोक्त देशघाती छब्बीस प्रकृतिनिकी अनुभाग रचना देशघाती जघन्य स्पर्धक तैं लगाय उत्कृष्ट देशघाती स्पर्धक पर्यन्त होइ। तहाँ सम्यक्त्वमोहनीयका तौ इहाँ ही उत्कृष्ट अनुभाग होइ निवरया। अवशेष २५ प्रकृतिनिकी रचना तहाँ तैं ऊपर सर्वघाती उत्कृष्ट स्पर्धक पर्यन्त जाननी। बहुरि सर्वघाती बीस प्रकृतिनिकी रचना सर्वघातीका जघन्य स्पर्धकतैं लगाय उत्कृष्ट स्पर्धक पर्यन्त है। यहाँ विशेष इतना—सर्वघाती दारु भागके स्पर्धकनिका अनन्तवाँ भागमात्र स्पर्धक पर्यन्त मिश्र मोहनीयके स्पर्धक जानने। ऊपरि नहीं हैं। बहुरि इहाँ पर्यन्त मिथ्यात्वके स्पर्धक नाहीं हैं। इहाँतैं ऊपरि उत्कृष्ट स्पर्धक पर्यन्त मिथ्यात्वके स्पर्धक हैं।

२ मोहनीय प्रकृतिकी विशेष प्ररूपणा

क पा ५/४-२२/चूर्णसूत्र/§१८९-२१४/१२६ १५१ उत्तरपयडिअणुभागविहत्ति वत्तइस्सामो। §१८९। पुव्वं गमणिज्जा इमा परूवणा। §१९०। सम्मत्तस्स पढम देसघादिफद्दयमादिं कादूण जाव चरिम घादिफद्दग त्ति एदाणि फद्दयाणि। §१९१। सम्मामिच्छत्तस्स अणुभागसंतकम्मं सव्वघादिआदिफद्दयमादिं कादूण दारुअसमाणस्स अणंतभागे णिट्ठिदं। §१९२। मिच्छत्तस्स अणुभागसंतकम्मं जम्हि सम्मामिच्छत्तस्स अणुभागसंतकम्मं णिट्ठिदं तदो अणंतरफद्दयमादत्ता उवरि अप्पडिसिद्धं। §१९३। बारसकसायाणमणुभागसंतकम्मं सव्वघादीणं दुट्ठाणियमादिफद्दयमादिं कादूण उवरिमप्पडिसिद्धं। §१९४। चदुसंजलण-णवणोकसायाणमणुभागसंतकम्मं देसघादीणमादिफद्दयमादिं कादूण उवरि सव्वघादि त्ति अप्पडिसिद्धं। §१९५। तत्थ दुविधा सण्णा घादिसण्णा ट्ठाणसण्णा च। §१९६। ताओ दो वि एक्कदो णिज्जंति। §१९७। मिच्छत्तस्स अणुभागसंतकम्मं जहण्णयं सव्वघादि दुट्ठाणियं। §१९८। उक्कस्सयमणुभागसंतकम्मं सव्वघादि चदुट्ठाणियं। §२००। एवं बारसकसायछण्णोकसायाणं। §२०१। सम्मत्तस्स अणुभागसंतकम्मं देसघादि एगट्ठाणियं वा दुट्ठाणियं वा। §२०२। सम्मामिच्छत्तस्स अणुभागसंतकम्मं सव्वघादि दुट्ठाणियं। §२०३। एक्कं चेव ट्ठाणं सम्मामिच्छत्ताणुभागस्स। §२०४। चदुसंजलणाणमणुभागसंतकम्मं सव्वघादी वा देसघादी वा एगट्ठाणियं वा दुट्ठाणियं वा तिट्ठाणियं वा चउट्ठाणियं वा। §२०५। इत्थिवेदस्स अणुभागसंतकम्मं सव्वघादी दुट्ठाणियं वा तिट्ठाणियं वा चउट्ठाणियं वा। §२०६। मोत्तूण खवगचरिमसमयइत्थिवेदयं उदयणिसेगं। §२०७। तस्स देसघादी एगट्ठाणियं। §२०८। पुरिसवेदस्स अणुभागसंतकम्मं जहण्णयं देसघादी एगट्ठाणियं। §२०९। उक्कस्साणुभागसंतकम्मं सव्वघादी चदुट्ठाणियं। §२१०। णवुंसयवेदयस्स अणुभागसंतकम्मं जहण्णयं सव्वघादी दुट्ठाणियं। §२११। उक्कस्सयमणुभागसंतकम्मं सव्वघादी चउट्ठाणियं। §२१२। णवरि खवगस्स चरिमसमयणवुंसयवेदयस्स अणुभागसंतकम्मं देसघादी एगट्ठाणियं। §२१४। —अब उत्तर प्रकृति अनुभाग विभक्तिको कहते हैं ॥१८९॥ पहिले इस प्ररूपणाको जानना चाहिए ॥१९०॥ सम्यक्त्व प्रकृतिके प्रथम देशघाती स्पर्धकसे लेकर अन्तिम देशघाती स्पर्धक पर्यन्त ये स्पर्धक होते हैं ॥१९१॥ सम्यग्मिथ्यात्व प्रकृतिका अनुभागसत्कर्म प्रथम सर्वघाती स्पर्धकसे लेकर दारुके अनन्तवें भाग तक होता है ॥१९२॥ जिस स्थानमें सम्यग्मिथ्यात्वका अनुभागसत्कर्म समाप्त हुआ उसके अनन्तरवर्ती स्पर्धकसे लेकर आगे बिना प्रतिषेधके मिथ्यात्व सत्कर्म होता है ॥१९३॥ बारह कषायोंका अनुभागसत्कर्म सर्वघातियोंके द्विस्थानिक प्रथम स्पर्धकसे लेकर आगे बिना प्रतिषेधके होते हैं। (अर्थात् दारुके जिस भागसे सर्वघाती स्पर्धक प्रारम्भ होते हैं उस भागसे लेकर शैल पर्यन्त उनके स्पर्धक होते हैं) ॥१९४॥ चार संज्वलन और नव नोकषायोंका अनुभागसत्कर्म देशघातियोंके प्रथम स्पर्धकसे लेकर आगे बिना प्रतिषेधके सर्वघाती पर्यन्त है। (तो भी उन सबके अन्तिम स्पर्धक समान नहीं हैं) ॥१९५॥ उनमें-से संज्ञा दो प्रकारकी है—घाति संज्ञा और स्थान संज्ञा ॥१९६॥ आगे उन दोनों संज्ञाओंका एक साथ कहते हैं ॥१९७॥ मिथ्यात्वका जघन्य अनुभाग सत्कर्म सर्वघाती और द्विस्थानिक (लता दारु रूप) है ॥१९८॥ मिथ्यात्वका उत्कृष्ट अनुभाग सत्कर्म सर्वघाती और चतुःस्थानिक (लता, दारु अस्थि, शैल) रूप है ॥२००॥ इसी प्रकार बारह कषाय और छः नोकषायों (त्रिवेद रहित) का अनुभाग सत्कर्म है ॥२०१॥ सम्यक्त्वका अनुभाग सत्कर्म देशघाती है और एकस्थानिक तथा द्विस्थानिक है (लता रूप तथा लता दारु रूप) ॥२०२॥ सम्यग्मिथ्यात्वका अनुभागसत्कर्म सर्वघाती और द्विस्थानिक (लता दारु रूप) है ॥२०३॥ सम्यग्मिथ्यात्वके अनुभागका एक (द्विस्थानिक) ही स्थान होता है ॥२०४॥ चार संज्वलन कषायोंका अनुभागसत्कर्म सर्वघाती और देशघाती तथा एक स्थानिक (लता) द्विस्थानिक (लता दारु), त्रिस्थानिक (लता, दारु अस्थि) और चतुःस्थानिक (लता दारु, अस्थि व शैल) होता है ॥२०५॥ स्त्रीवेदका अनुभाग सत्कर्म सर्वघाती तथा द्विस्थानिक, त्रिस्थानिक और चतुःस्थानिक होता है (केवल लतारूप नहीं होता) ॥२०६॥ मात्र अन्तिम समयवर्ती क्षपक स्त्रीवेदीके उदयगत निषेकका छोड़कर शेष अनुभाग सर्वघाती तथा द्विस्थानिक, त्रिस्थानिक और चतुःस्थानिक होता है ॥२०७॥ किन्तु उस (पूर्वोक्त क्षपक) का अनुभाग सत्कर्म देशघाती और एक स्थानिक होता है ॥२०८॥ पुरुषवेदका जघन्य अनुभाग सत्कर्म देशघाती और एक स्थानिक है ॥२०९॥ तथा उत्कृष्ट अनुभाग सत्कर्म सर्वघाती और चतुःस्थानिक होता है ॥२१०॥ नपुंसकवेदका जघन्य अनुभाग-सत्कर्म सर्वघाती और द्विस्थानिक होता है ॥२११॥ तथा (उसीका) उत्कृष्ट अनुभागसत्कर्म सर्वघाती और चतुःस्थानिक होता है ॥२१२॥ इतना विशेष है कि अन्तिम समयवर्ती नपुंसकवेदी क्षपकका अनुभागसत्कर्म देशघाती और एकस्थानिक होता है ॥२१४॥

६. कर्मप्रकृतियोंमें सर्व व देशघाती अनुभाग विषयक शंका-समाधान

१ मति आदि ज्ञानावरण देशघाती कैसे हैं

ज्ञानबिन्दु—प्रश्न—मति आदि ज्ञानावरण देशघाती कैसे हैं? उत्तर—मति, श्रुत, अवधि, मनःपर्यय चार ज्ञानावरण ज्ञानांशको घात करनेके कारण देशघाती हैं जब कि केवलज्ञानावरण ज्ञानके प्रचुर अंशोंको घातनेके कारण सर्वघाती है। (अवधि व मनःपर्यय ज्ञानावरणमें देशघाती सर्वघाती दोनों स्पर्धक हैं। दे—उदय ४।२)।

२ केवलज्ञानावरण सर्वघाती है या देशघाती

ध १३/५,५ २१/२१४/१० केवलणाणावरणीयं किं सव्वघादी आहो देसघादी। ण ताव सव्वघादी, केवलणाणस्स णिस्सेसाभावे संते जीवाभावप्पसंगादो आवरणिज्जाभावेण सेसावरणाणमभावप्पसंगादो वा। ण च देसघादी 'केवलणाण-केवलदंसणावरणीयपयडीओ सव्वघादियाओ' त्ति सुत्तेण सह विरोहादो। एत्थ परिहारो—ण ताव केवलणाणावरणीयं देसघादी किंतु सव्वघादी चेव णिस्सेसमावरिदकेवलणाणत्तादो। ण च जीवाभावो, केवलणाणे आवरिदे वि चदुण्णं णाणाणं संतुवलंभादो। जीवम्मि एक्कं केवलणाणं तं च णिस्सेसमावरिदं। कत्तो पुण चदुण्णं णाणाणं संभवो। ण, छारच्छण्णग्गीदो बप्फुप्पत्तीए इव सव्वघादिणा आवरणेण आवरिदकेवलणाणादो चदुण्णं णाणाणमुप्पत्तीए विरोहाभावादो। एदाणि चत्तारि वि णाणाणि केवलणाणस्स अवयवा ण होंति। —प्रश्न—केवलज्ञानावरणीयकर्म क्या सर्वघाती है या देशघाती? (क) सर्वघाती तो हो नहीं सकता क्योंकि केवलज्ञानका निःशेष अभाव मान लेनेपर जीवके अभावका प्रसंग आता है। अथवा आवरणीय ज्ञानोंका अभाव होनेपर शेष आवरणोंके अभावका प्रसंग प्राप्त होता है। (ख) केवलज्ञानावरणीय कर्म देशघाती भी नहीं हो सकता, क्योंकि ऐसा माननेपर 'केवलज्ञानावरणीय और केवल-

दर्शनावरणीय कर्म सर्वघाती हैं' इस सूत्रके साथ विरोध आता है? उत्तर—केवल ज्ञानावरणीय देशघाती तो नहीं है, किन्तु सर्वघाती ही है, क्योंकि वह केवलज्ञानका नि शेष आवरण करता है, फिर भी जीवका अभाव नहीं होता, क्योंकि केवलज्ञानके आवृत होनेपर भी चार ज्ञानोंका अस्तित्व उपलब्ध होता है। प्रश्न—जीवमें एक केवलज्ञान है। उसे जब पूर्णतया आवृत कहते हो, तब फिर चार ज्ञानोंका सद्भाव कैसे हो सकता है? उत्तर—नहीं, क्योंकि जिस प्रकार राखसे ढकी हुई अग्निसे वाष्पकी उत्पत्ति होती है, उसी प्रकार सर्वघाती आवरणके द्वारा केवलज्ञानके आवृत होनेपर भी उससे चार ज्ञानोंकी उत्पत्ति होनेमें कोई विरोध नहीं आता। प्रश्न—चारों ज्ञान केवलज्ञानके अवयव हैं या स्वतन्त्र? उत्तर—दे ज्ञान I/४।

३ सम्यक्त्व प्रकृति देशघाती कैसे है

क पा ५/४ २२/§१६१/१३०/१ लदासमाणजहण्णफद्दयमादिं कादूण जाव देसघादिदारू असमाणुक्कस्सफद्दय त्ति ट्ठिदसम्मत्ताणुभागस्स कुदो देसघादित्तं। ण, सम्मत्तस्स एगदेसं घादेंताणं तदविरोहो। को भागो सम्मत्तस्स तेण घाइज्जदि। थिरत्त णिक्कंखत्तं। प्रश्न—लता रूप जघन्य स्पर्धकसे लेकर देशघाती दारुरूप उत्कृष्ट स्पर्धक पर्यन्त स्थित सम्यक्त्वका अनुभाग देशघाती कैसे है? उत्तर—नहीं, क्योंकि सम्यक्त्व प्रकृतिका अनुभाग सम्यग्दर्शनके एकदेशको घातता है। अत उसके देशघाती होनेमें कोई विरोध नहीं है। प्रश्न—सम्यक्त्वके कौन से भागका सम्यक्त्व प्रकृति द्वारा घात होता है? उत्तर—उसकी स्थिरता और निष्कांक्षिताका घात होता है। अर्थात् उसके द्वारा घाते जानेसे सम्यग्दर्शनका मूलसे विनाश तो नहीं होता किन्तु उसमें चल, मल आदि दोष आ जाते हैं।

४ सम्यग्मिथ्यात्व प्रकृति सर्वघाती कैसे है

क पा ५/४-२२/§१६२/१३०/१० सम्मामिच्छत्तफद्दयाणं कुदो सव्वघादित्त। णिस्सेससम्मत्तघायणादो। ण च सम्मामिच्छत्ते सम्मत्तस्स गंधो वि अत्थि, मिच्छत्तसम्मत्तेहिंतो जच्चंतरभावेणुप्पण्णे सम्मामिच्छत्ते सम्मत्त-मिच्छत्ताणमत्थित्तविरोहादो।—प्रश्न—सम्यग्मिथ्यात्वके स्पर्धक सर्वघाती कैसे हैं? उत्तर - क्योंकि वे सम्पूर्ण सम्यक्त्वका घात करते हैं। सम्यग्मिथ्यात्वके उदयमें सम्यक्त्वकी गन्ध भी नहीं रहती क्योंकि मिथ्यात्व और सम्यक्त्वकी अपेक्षा जात्यन्तररूपसे उत्पन्न हुए सम्यग्मिथ्यात्वमें सम्यक्त्व और मिथ्यात्वके अस्तित्वका विरोध है। अर्थात् उस समय न सम्यक्त्व ही रहता है और न मिथ्यात्व ही रहता है किन्तु मिला हुआ दही गुड़के समान एक विचित्र ही मिश्रभाव रहता है।

ध ५/१,७ ४/१९८/६ सम्मामिच्छत्त खओवसमियमिदि चे एव विहविवक्खाए सम्मामिच्छत्त खओवसमियं मा होदु, किंतु अवयव्यवयवनिराकरणानिराकरण पडुच्च खओवसमियं सम्मामिच्छत्तदव्वकम्म पि सव्वघादी चेव होदु, जच्चंतरस्स सम्मामिच्छत्तस्स सम्मत्ताभावादो। किंतु सद्दहणभागो ण होदि, सद्दहणासद्दहणाणमेयत्तविरोहा।—सम्यग्मिथ्यात्वका उदय रहते हुए अवयवी रूप सम्यक्त्व गुणका तो निराकरण रहता है किन्तु सम्यक्त्व गुणका अवयव रूप अश प्रगट रहता है, इस प्रकार क्षायोपशमिक भी वह सम्यग्मिथ्यात्व द्रव्यकर्म सर्वघाती ही होवे क्योंकि जात्यन्तर सम्यग्मिथ्यात्व कर्मके सम्यक्त्वताका अभाव है। किन्तु श्रद्धान भाग अश्रद्धान भाग नहीं हो जाता है, क्योंकि श्रद्धान और अश्रद्धानके एकताका विरोध है।

ध १/१,१ ११/१६८/५ सम्यग्दृष्टेर्निरन्वयविनाशाकारिण सम्यग्मिथ्यात्वस्य कथं सर्वघातित्वमिति चेन्न, सम्यग्दृष्टे साकल्यप्रतिबन्धितामपेक्ष्य तस्य तथोपदेशात्। प्रश्न—सम्यग्मिथ्यात्वका उदय सम्यग्दर्शनका निरन्वय विनाश तो करता नहीं है फिर उसे सर्वघाती क्यों कहा? उत्तर—ऐसी शका ठीक नहीं है क्योंकि वह सम्यग्दर्शनकी पूर्णताका प्रतिबन्ध करता है इस अपेक्षासे सम्यग्मिथ्यात्वको सर्वघाती कहा है।

ध ७/२,१,७६/११०/८ होदु णाम सम्मत्तं पडुच्च सम्मामिच्छत्तफद्दयाणं सव्वघादित्तं, किंतु असुद्धणए विवक्खिए ण सम्मामिच्छत्तफद्दयाणं सव्वघादित्तमत्थि, तेसिमुदए सते वि मिच्छत्तसवलिदसम्मत्तकणस्सुवलंभादो।—सम्यक्त्वकी अपेक्षा भले ही सम्यग्मिथ्यात्व स्पर्धकोंमें सर्वघातीपन हो, किन्तु अशुद्धनयकी विवक्षासे सम्यग्मिथ्यात्व प्रकृतिके स्पर्धकोंमें सर्वघातीपन नहीं होता, क्योंकि उनका उदय रहनेपर भी मिथ्यात्वमिश्रित सम्यक्त्वका कण पाया जाता है। (ध १४/५,६,१९/२१/६)।

५ मिथ्यात्व प्रकृति सर्वघाती कैसे है

क पा ५/४-२२/§२००/१३६/७ कुदो सव्वघादित्तं। सम्मत्तासेसावयवविणासणेण। प्रश्न—यह सर्वघाती क्यों है? उत्तर—क्योंकि यह सम्यक्त्वके सब अवयवोंका विनाश करता है अत सर्वघाती है।

६ प्रत्याख्यानावरणकषाय सर्वघाती कैसे है

ध ५/१,७,७/२०२/५ एव सते पच्चक्खाणावरणस्स सव्वघादित्त फिट्टदि त्ति उत्ते ण फिट्टदि, पच्चक्खाणं सव्व घादयदि त्ति त सव्वघादी उच्चदि। सव्वमपच्चक्खाणं ण घावेदि, तस्स तत्थ वावाराभावा।—प्रश्न—यदि ऐसा माना जाये (कि प्रत्याख्यानावरण चतुष्कके उदयके सर्व प्रकारके चारित्र विनाश करनेकी शक्तिका अभाव है) तो प्रत्याख्यानावरण कषायका सर्वघातीपन नष्ट हो जाता है? उत्तर—नहीं होता क्योंकि प्रत्याख्यानावरण कषाय अपने प्रतिपक्षी सर्व प्रत्याख्यान (सयम) गुणको घातता है, इसलिए वह सर्वघाती कहा जाता है। किन्तु सर्व अप्रत्याख्यानको नहीं घातता है, क्योंकि इसका इस विषयमें व्यापार नहीं है।

७ मिथ्यात्वका अनुभाग चतु स्थानीय कैसे हो सकता है

क पा /५/४-२२/§ १९८-२००/१३७-१४०/१२ मिच्छत्ताणुभागस्स दारुअट्ठि सेलसमाणाणि त्ति तिण्णि चेव ट्ठाणाणि लतासमाणफद्दयाणि उल्लंघिय दारुसमाणम्मि अवट्ठिदसम्मामिच्छत्तुक्कस्सफद्दयादो अणत गुणभावेण मिच्छत्तजहण्णफद्दयस्स अवट्ठाणादो। तदो मिच्छत्तस्स जहण्णाणुभागसतकम्मं दुट्ठाणियमिदि वुत्ते दारु-अट्ठि समाणफद्दयाणं गहण कायव्व, अण्णहा तस्स दुट्ठाणियत्ताणुववत्तीदो। लतादारुस्थानाभ्यां केनचिद् शान्तरेण समानतया एकत्वमापन्नस्य दारुसमानस्थानस्य तद्व्यपदेशोपपत्ते। समुदाये प्रवृत्तस्य शब्दस्य तदवयवेऽपि प्रवृत्त्युपलम्भाद्वा। पृ १३७-१३८। लदासमाणफद्दएहि विणा कधं मिच्छत्ताणुभागस्स चदुट्ठाणियत्तं। मिच्छत्तुक्कस्सफद्दयम्मि लदादारु-अट्ठि-सेलसमाणट्ठाणाणि चत्तारि वि अत्थि तेसिं फद्दयाविभागपलिच्छेदाणसंभवो, मिच्छत्तुक्कस्साणुभागसतकम्म चदुट्ठाणियमिदि वुत्ते मिच्छत्तेगुक्कस्सफद्दयस्सेव कध गहण। ण मिच्छत्तुक्कस्सफद्दयचरिमवग्गणाए एगपरमाणुणा धरिदअणताविभागपलिच्छेदणिप्पण्णअणत फद्दयाणमुक्कस्साणुभागसतकम्मववएसादो। —प्रश्न—मिथ्यात्वके अनुभागके दारुके समान अस्थिके समान और शैलके समान, इस प्रकार तीन ही स्थान हैं। क्योंकि लता समान स्पर्धकोंको उल्लघन करके दारुसमान अनुभागमें स्थित सम्यग्मिथ्यात्वके उत्कृष्ट स्पर्धकसे मिथ्यात्वका जघन्य अनुभागसत्कर्म द्विस्थानिक है ऐसा कहनेपर दारुसमान और अस्थिसमान स्पर्धकोंका ग्रहण करना चाहिए अन्यथा वह द्विस्थानिक नहीं बन सकता? उत्तर—किसी अशान्तरकी अपेक्षा समान होनेके कारण लता समान और दारु समान स्थानोंसे दारुस्थान अभिन्न है, अत उसमें द्विस्थानिक व्यपदेश हो सकता है। अथवा जो शब्द समुदायमें प्रवृत्त होता है, उसके अवयवमें भी उसकी प्रवृत्ति देखी जाती है अत केवल दारुसमान स्थानोंको भी द्विस्थानिक कहा जाता है। प्रश्न—जब मिथ्यात्वके स्पर्धक लता समान नहीं होते तो उसका अनुभाग चतु स्थानिक कैसे है? उत्तर—मिथ्यात्वके उत्कृष्ट स्पर्धकमें लता समान, दारु समान, अस्थिसमान और शैलसमान चारों ही स्थान है क्योंकि उनके

स्पर्धकोंके अविभाग प्रतिच्छेदोंकी संख्या यहाँ पायी जाती है। और बहुत अविभाग प्रतिच्छेदोंमें स्तोक अविभाग प्रतिच्छेदोंका होना असंभव नहीं है, क्योंकि एक आदि संख्याके बिना अविभाग प्रतिच्छेदोंकी सत्ता बहुत नहीं हो सकती। प्रश्न—मिथ्यात्वका उत्कृष्ट अनुभागसत्कर्म चतु स्थानिक है ऐसा कहनेपर मिथ्यात्वके एक उत्कृष्ट स्पर्धकका ही ग्रहण कैसे होता है? उत्तर—नहीं क्योंकि मिथ्यात्वके उत्कृष्ट स्पर्धककी अन्तिम वर्गणामें एक परमाणुके द्वारा धारण किये गये अनन्त अविभाग प्रतिच्छेदोंसे निष्पन्न अनन्त स्पर्धकोंकी उत्कृष्ट अनुभाग सत्कर्म संज्ञा है।

८ मानकषायकी शक्तियोंके दृष्टान्त मिथ्यात्वादि प्रकृतियोंके अनुभागोंमें कैसे लागू हो सकते हैं

क पा /५/४ २२/§१९१/१३१/१ लदा दारु अट्ठि-सेलसण्णाओ माणाणुभागफद्दयाण लयाओ कध मिच्छत्तम्मि पयट्टंति। ण, माणम्मि अवट्ठिदचदुण्हं सण्णाणमणुभागाविभागपलिच्छेदेहि समाणत्तं पेक्खिदूण पयडिविरुद्धमिच्छत्तादिफद्दएसु वि पवुत्तीए वि रोहाभावादो।—प्रश्न—लता दारु अस्थि और शैल संज्ञाएँ मान कषायके अनुभाग स्पर्धकोंमें की गयी हैं। (दे कषाय ३), ऐसी दशामें वे संज्ञाएँ मिथ्यात्वमें कैसे प्रवृत्त हो सकती हैं? उत्तर—नहीं क्योंकि मानकषाय और मिथ्यात्वके अनुभागके अविभागी प्रतिच्छेदोंके परस्परमें समानता देखकर मानकषायमें होनेवाली चारों संज्ञाओंकी मानकषायसे विरुद्ध प्रकृतिवाले मिथ्यात्वादि (सर्व कर्मोंके अनुभाग) स्पर्धकोंमें भी प्रवृत्ति होनेमें कोई विरोध नहीं है।

५ अनुभाग बन्ध सम्बन्धी कुछ नियम व प्ररूपणाएँ

१ प्रकृतियोंके अनुभागकी तरतमता सम्बन्धी सामान्य नियम

ध १२/४ २ ७ ६५/५५/४ महाविसयस्स अणुभागो महल्लो होदि थोवविसयस्स अणुभागो थोवो होदि। खवगसेडीए देसघादिबंधकरणे जस्स पुव्वमेव अणुभागबंधो देसघादी जादो तस्साणुभागो थोवो। जस्स पच्छा जादो तस्स बहुओ।—महान् विषयवाली प्रकृतिका अनुभाग महान् होता है और अल्प विषयवाली प्रकृतिका अनुभाग अल्प होता है। यथा - क्षपकश्रेणीमें देशघाती बन्धकरणके समय जिसका अनुभाग बन्ध पहले ही देशघाती हो गया है उसका अनुभाग स्तोक होता है और जिसका अनुभागबन्ध पीछे देशघाती होता है उसका अनुभाग बहुत होता है। (ध १२/४,२,७,१२४/६६/११)।

२ प्रकृति विशेषोंमें अनुभागकी तरतमताका निर्देश

१ ज्ञानावरण व दर्शनावरणके अनुभाग परस्पर समान होते हैं

ष ख /१२/४ २ ७/४३/३३/२ णाणावरणीय दसणावरणीयवेयणाभावदो जहण्णियाओ दो वि तुल्लाओ अणतगुणाओ।—भावकी अपेक्षा ज्ञानावरणीय और दर्शनावरणीयकी जघन्य वेदनाएँ दोनों ही परस्पर तुल्य होकर अनन्तगुणी हैं।

२. केवलज्ञान, दर्शनावरण, असाता व अन्तरायके अनुभाग परस्पर समान हैं

ष ख /१२/४,२,७/सू ७६/४१/६ केवलणाणावरणीयं केवलदंसणावरणीयं असादवेदणीयं वीरियंतराइयं च चत्तारि वि तुल्लाणि अणंतगुणहीणाणि ॥७६॥ केवलज्ञानावरणीय, केवलदर्शनावरणीय, असातावेदनीय और वीर्यान्तराय ये चारों ही प्रकृतियाँ तुल्य होकर उससे अनंतगुणी हैं ॥७६॥

३ तिर्यंचायुसे मनुष्यायुका अनुभाग अनन्तगुणा है

ध १२/४,२,१३,१६२/४०१/१२ सहावदो चेव तिरिक्खाउअणुभागादो मणुसाउअभावस्स अणंतगुणत्ता।—स्वभावसे ही तिर्यंचायुके अनुभागसे मनुष्यायुका भाव अनन्त गुणा है।

३ जघन्य व उत्कृष्ट अनुभागके बन्धकों सम्बन्धी नियम

१ अघातिया कर्मोंका उत्कृष्ट अनुभाग सम्यग्दृष्टिको ही बन्धता है, मिथ्यादृष्टिको नहीं

ध १२/४,२,१३/२५०/४५६/४ ण च मिच्छाइट्ठीसु अघादिकम्माणमुक्कस्साभावो अत्थि सम्माइट्ठीसु णियमिदउक्कस्साणुभागस्स मिच्छाइट्ठीसु संभवविरोहादो।—मिथ्यादृष्टि जीवोंमें अघातिकर्मोंका उत्कृष्ट भाव सम्भव नहीं है क्योंकि सम्यग्दृष्टि जीवोंमें नियमसे पाये जानेवाले अघाति कर्मोंके उत्कृष्ट अनुभागके मिथ्यादृष्टि जीवोंमें होनेका विरोध है।

ध १२/४,२,१३,२५६/४५६/२ असंजदसम्मादिट्ठिणा मिच्छादिट्ठिणा वा बद्धस्स देवाउअं पेक्खिदूण अप्पसत्थस्स उक्कस्सत्तविरोहादो। तेण अणंतगुणहीणा।—सम्यग्दृष्टि और मिथ्यादृष्टिके द्वारा बान्धी गयी मनुष्यायु चूँकि देवायुकी अपेक्षा अप्रशस्त है, अतएव उसके उत्कृष्ट होनेका विरोध है। इसी कारण यह अनन्तगुणी हीन है।

२ गोत्रकर्मका जघन्य अनुभागबन्ध तेज व वातकायिकोंमें ही सम्भव है

ध १२/४,२ १३ २०४/४४१/८ बादरतेउक्काइयवाउक्काइएसु जादजहण्णाणुभागेण सह अण्णत्थ उप्पत्तीए अभावादो। जदि अण्णत्थ उप्पज्जदि तो णियमा अणंतगुणवड्ढीए वड्डिदूण चेव उप्पज्जदि ण अण्णहा।—बादरतेजकायिक व वायुकायिक पर्याप्त जीवोंमें उत्पन्न जघन्य अनुभागके साथ अन्य जीवोंमें उत्पन्न होना सम्भव नहीं। यदि वह अन्य जीवोंमें उत्पन्न होता है तो नियमसे वह अनन्तगुण वृद्धिसे वृद्धिको प्राप्त होकर ही उत्पन्न होता है, अन्य प्रकारसे नहीं।

४. प्रकृतियोंके जघन्य व उत्कृष्ट अनुभाग बन्धकोंकी प्ररूपणा

प्रमाण—१ (पं सं प्रा /४/४६० ४८२) (दे स्थिति ६) (म पा ५/४ २२/६२९६-२७६/१५१ १८५/केवल मोहनीय कर्म विषयक)।

संकेत-अनि०—अनिवृत्तिकरण गुणस्थानमें उस प्रकृतिकी बन्धव्युच्छित्तिसे पहला समय अपू०—अपूर्वकरण गुणस्थानमें उस प्रकृतिकी बन्धव्युच्छित्तिसे पहला समय, अप्र०—अप्रमत्तसंयत, अवि०—अविरतसम्यग्दृष्टि, क्षपक०—क्षपकश्रेणी चतु०—चतुर्गतिके जीव ति०—तिर्यंच, तीव्र०—तीव्र संक्लेश या कषाययुक्त जीव, देश०—देशसंयत ना०—नारकी, प्र०—प्रमत्तसंयत, मध्य०—मध्य परिणामों युक्त जीव, मनु०—मनुष्य, मि०—मिथ्यादृष्टि विशु०—उत्कृष्ट विशुद्ध परिणामयुक्त जीव, सम्य०—सम्यग्दृष्टि, सा० मि०—सातिशय मिथ्यादृष्टि सू० सा०—सूक्ष्मसाम्परायका चरम समय।

नाम प्रकृति	उत्कृष्ट अनुभाग	जघन्य अनुभाग
ज्ञानावरणीय ५	तीव्र० चतु० मि०	सू० सा०
दर्शनावरणीय ४	"	"
निद्रा, प्रचला	"	अपू०
निद्रा निद्रा प्रचला प्रचला	"	सा० मि०/चरम
स्त्यानगृद्धि	"	"
अन्तराय ५	"	सू० सा०
मिथ्यात्व	"	सा० मि०/चरम
अनन्तानुबन्धी चतु०	"	"
अप्रत्याख्यान चतु०	"	प्र० सम्मुख अवि०
प्रत्याख्यान चतु०	"	प्र० सम्मुख देश०
संज्वलन चतु०	"	अनि०
हास्य, रति	"	अपू०
अरति, शोक	"	अप्र० सन्मुख प्र०
भय, जुगुप्सा	"	अपू०

नाम प्रकृति	उत्कृष्ट अनुभाग	जघन्य अनुभाग
स्त्री, नपुंसक वेद	तीव्र० चतु० मि०	तीव्र० चतु० मि०
पुरुष वेद	,,	अनि०
साता	क्षपक०	मध्य० मि० सम्य०
असाता	तीव्र० चतु० मि०	,,
नरकायु	मि० मनु० ति०	मि० मनु० ति०
तिर्यंचायु	,,	,,
मनुष्यायु		,,
देवायु	अप्र०	
नरक द्वि०	मि० मनु० ति०	,,
तिर्यक् द्वि०	मि० देव० ना०	सप्तम पृ० ना०
मनुष्य द्वि०	सम्य० देव० ना०	मध्य० मि०
देव द्वि०	क्षपक०	मि० मनु० ति०
एकेन्द्रिय जाति	मि० देव	मध्य० मि० देव० मनु० ति०
२-४ इन्द्रिय जाति	मि० मनु० ति०	मि० मनु० ति०
पंचेन्द्रिय जाति	क्षपक०	तीव्र० चतु० मि०
औदारिक द्वि०	सम्य० देव ना०	मि० देव० ना०
वैक्रियक द्वि०	क्षपक०	मि० मनु० ति०
आहारक द्वि०	,	प्र० सन्मुख अप्र०
तैजस शरीर	क्षपक०	तीव्र० चतु० मि०
कार्मण शरीर	,	,
निर्माण	,,	,,
प्रशस्त वर्णादि ४	,,	,
अप्रशस्त वर्णादि ४	तीव्र० चतु० मि०	अपू० मध्य० मि०
समचतुरस्रसंस्था०	क्षपक	मध्य० मि०
शेष पाँच संस्थान	तीव्र चतु० मि०	,,
वज्र ऋषभ नाराच	सम्य० देव ना०	,
वज्र नाराच आदि ४	तीव्र० चतु० मि०	,,
असंप्राप्त सृपाटिका	मि० देव ना०	,,
अगुरुलघु	क्षपक०	तीव्र० चतु० मि०
उपघात	तीव्र० चतु० मि०	अपू०
परघात	क्षपक	तीव्र० चतु० मि०
आतप	मि० देव	तीव्र० मि० भवन-त्रिकसे ईशान०
उद्योत	,	मि० देव ना०
उच्छ्वास	सू० सा० [illegible]	तीव्र० चतु० मि०
प्रशस्त विहायो०	क्षपक०	मध्य० मि०
अप्रश० विहायो०	तीव्र० चतु० मि०	,,
प्रत्येक	क्षपक	तीव्र० चतु० मि०
साधारण	मि० मनु० ति०	मि० मनु० ति०
त्रस	क्षपक०	तीव्र० चतु० मि०
स्थावर	मि० देव	मध्य० मि० देव मनु० ति०
सुभग	क्षपक०	मध्य० मि०
दुर्भग	तीव्र० चतु० मि०	,,
सुस्वर	क्षपक०	,,
दुस्स्वर	तीव्र० चतु० मि०	,,
शुभ	क्षपक०	मध्य० मि० सम्य०
अशुभ	तीव्र० चतु० मि०	,,
सूक्ष्म	मि० मनु० ति०	मि० मनु० ति०
बादर	क्षपक	तीव्र० चतु० मि०
पर्याप्त	,	,,
अपर्याप्त	मि० मनु० ति०	मि० मनु० ति०
स्थिर	क्षपक०	मध्य० मि० सम्य०
अस्थिर	तीव्र० चतु० मि०	,
आदेय	क्षपक०	मध्य० मि०
अनादेय	तीव्र० चतु० मि०	,,
यशःकीर्ति	क्षपक०	मध्य० मि० सम्य०
अयश कीर्ति	तीव्र० चतु० मि०	,,
तीर्थंकर	क्षपक०	ना० सन्मुख अवि०
उच्च गोत्र	क्षपक०	मध्य० मि०
नीच गोत्र	तीव्र० चतु० मि०	सप्तम पृ० ना० मि०
अन्तराय ५	—दे० दर्शनावरणीयके पश्चात	

५. अनुभाग विषयक अन्य प्ररूपणाओंका सूचीपत्र

नाम प्रकृति	विषय	ज उ पद	भुजगारादि पद	ज उ वृद्धि	षड् गुण वृद्धि
		म ब पु/§ पृ	म ब पु/ /पृ	म ब पु/§ पृ	म ब पु/§ पृ
१ मूल प्रकृति	संनिकर्ष	४/१७२-१८१/७४-७६			
	भगविचय	४/१८२-१८५/७६-८१	४/२८५/१३१ १३२		
	अनुभाग अध्यवसाय स्थान सम्बन्धी सर्व प्ररूपणाएँ—	४/३७१-३८६/१६८-१७६			४/३६०-३६१/१६३-१६४
२ उत्तरप्रकृति	संनिकर्ष	५/१-३०८/१-१२६			
	भगविचय	५/३०६-३१३/१२६-१२६	५/४६२-४६७/२७६-७८		५/६१७/३६२
	अध्यवसाय स्थान सम्बन्धी सर्व प्ररूपणाएँ –	५/६२६ ६५८/३७२-३६८			

अनुभाषण—शुद्ध प्रत्याख्यान—दे प्रत्याख्यान १।

अनुभूति—दे अनुभव।

अनुमत—दे अनुमति।

अनुमति—स्वयं तो कोई कार्य न करना, पर अ यको करनेकी राय देना, अथवा उसके द्वारा स्वय किया जानेपर प्रसन्न होना, अनुमति कहलाता है।

१ अनुमति सामान्यका लक्षण

रा वा/६/८,६/५१४/११ अनुमतशब्द प्रयोजकस्य मानसपरिणामप्रदर्शनार्थ ॥६॥ यथा मौनव्रतिकश्चक्षुष्मान् पश्यन् क्रियमाणस्य कार्यस्याप्रतिषेधात् अभ्युपगमात् अनुमन्ता तथा कारयिता प्रयोक्तृत्वात् तत्समर्थाचरणावहितमन परिणाम अनुमन्तेत्यवगम्यते।—करनेवालेके मानस परिणामोंकी स्वीकृति अनुमत है। जैसे कोई मौनी व्यक्ति किये जानेवाले कार्यका यदि निषेध नहीं करता तो वह उसका

अनुमोदक माना जाता है, उसी तरह करानेवाला प्रयोक्ता होनेसे और उन परिणामोंका समर्थक होनेसे अनुमोदक है। (स सि /६/८/३२५) (चा सा /८८/६)।

२ अनुमतिके भेद

मू आ /४१४ पडिसेवा पडिसुण्णं संवासो चेव अणुमदी तिविहा।—प्रतिसेवा, प्रतिश्रवण, संवास ये तीन भेद अनुमतिके हैं।

३ प्रतिसेवा अनुमति

मू आ /४१४ उद्दिष्ट यदि भुङ्क्ते भोगयति च भवति प्रतिसेवा।—उद्दिष्ट आहारका भोजन करनेवाले साधुके प्रतिसेवा अनुमति नामका दोष होता है।

४ प्रतिश्रवण अनुमति

मू आ /४१५ उद्दिट्ठ जदि विचरदि पुव्वं पच्छा व होदि पडिसुण्णं। — यह आहार आपके निमित्त बनाया गया है' आहारसे पहिले या पीछे इस प्रकारके वचन दाताके मुखसे सुन लेनेपर आहार कर लेना या सन्तुष्ट तिष्ठना साधुके लिए प्रतिश्रवण अनुमति है।

५ सवास अनुमति

मू आ /४१५ सावज्ज संकिलिट्ठो ममत्तिभावो दु सवासो ॥४१५॥—यदि साधु आहारादिके निमित्त ऐसा ममत्वभाव करे कि ये गृहस्थलोक हमारे हैं, वह उसके लिए संवास नामकी अनुमति है।

६ अनुमति त्याग प्रतिमा

र क श्रा /१४६ अनुमतिरारम्भे वा परिग्रहे वैहिकेषु कर्मसु वा। नास्ति खलु यस्य समधीरनुमतिविरत स मन्तव्य ॥१४६॥—जिसको आरम्भमें अथवा परिग्रहमें या इस लोक सम्बन्धी कार्योंमें अनुमति नहीं है, वह समबुद्धिवाला निश्चय करके अनुमति त्याग प्रतिमाका धारी मानने योग्य है। (का अ /मू /३८८) (वसु श्रा /३००) (गुणभद्र श्रा /१८२)।

सा ध /७/३१-३४ चैत्यालयस्थ स्वाध्यायं कुर्यान्मध्याह्नवन्दनात्। ऊर्ध्वमामन्त्रित सोऽद्यात् गृहे स्वस्य परस्य वा ॥३१॥ यथाप्राप्तमदन् देहसिद्ध्यर्थं खलु भोजनम्। देहश्च धर्मसिद्ध्यर्थ मुमुक्षुभिरपेक्ष्यते ॥३२॥ सा मे कथ स्यादुद्दिष्ट सावद्याविष्टमश्नत। कर्हि भैक्षामृत भोक्ष्ये इति चेच्छेज्जितेन्द्रिय ॥३३॥ पञ्चाचारक्रियोद्युक्तो निष्क्रमिष्यन्नसौ गृहात्। आपृच्छेत गुरून् बन्धून् पुत्रादींश्च यथोचितम् ॥३४॥—इस अनुमतिविरति श्रावकको जिनालयमें रहकर ही शास्त्रोंका स्वाध्याय करना चाहिए तथा मध्याह्न वन्दना आदि कर लेनेके पश्चात् किसीके बुलानेपर पुत्रादिके घर अथवा किसी अन्यके घर भोजन करे ॥३१॥ भोजनके सम्बन्धमें इसे ऐसी भावना रखनी चाहिए कि मुमुक्षुजन शरीरकी स्थितिके अर्थ ही भोजनकी अपेक्षा रखते हैं और शरीरकी स्थिति भी धर्मसिद्धिके अर्थ करते हैं ॥३२॥ परन्तु उद्दिष्ट आहार करनेवाले मुझको उस धर्मकी सिद्धि कैसे हो सकती है, क्योंकि यह तो सावद्ययोग तथा जघन्य क्रियाओंके द्वारा उत्पन्न किया गया है। वह समय कब आयेगा जब कि मैं भिक्षा रूपी अमृतका भोजन करूँगा ॥३३॥ पचाचार पालन करनेवाले तथा गृहत्यागकी इच्छा रखनेवाले उसको माता-पितासे, बन्धुवर्गसे तथा पुत्रादिकोंसे यथोचित रूपसे पूछना चाहिए ॥३४॥

अनुमान—यह परोक्ष प्रमाणका एक भेद है जो जैन व जैनेतर सर्व दर्शनकारोंको समान रूपसे मान्य है। यह दो प्रकारका होता है—स्वार्थ व परार्थ। लिंग परसे लिंगीका ज्ञान हो जाना स्वार्थ अनुमान है जैसे धुएँको देखकर अग्निका ज्ञान स्वत हो जाता है और हेतु तर्क आदि-द्वारा पदार्थका जो ज्ञान होता है वह परार्थानुमान है। इसमें पाँच अवयव होते हैं—पक्ष, हेतु उदाहरण, उपनय व निगमन। इनका उचित रीतिसे प्रयोग करना 'न्याय' माना गया है। इसी विषयका कथन इस अधिकारमें किया गया है।

१ भेद व लक्षण

१. अनुमान सामान्यका लक्षण—

न्या वि /मू /२ १/१ साधनात्साध्यविज्ञानमनुमानम्।—साधनसे साध्यका ज्ञान होना अनुमान है। (प मु /३/१४) (का अ /मू /२६७) न्या दी /३/§१७) (न्या वि /वृ /२,१/१/१६) (क पा /पु २/१-१५/§३०१/३४१/३)।

२ अनुमान सामान्यके भेद (स्वार्थ व परार्थ)

प मु /३/५२-५३ तदनुमान द्वेधा ॥५२॥ स्वार्थपरार्थभेदात् ॥५३॥—स्वार्थ व परार्थके भेदसे वह अनुमान दो प्रकारका है। (स म /२८/३२२/१) (न्या दी /३/§२३)।

३. स्वार्थानुमानके तीन भेद (पूर्ववत् आदि)

न्या सू /मू /१-१/५ अथ तत्पूर्वकं त्रिविधमनुमानं पूर्ववच्छेषवत्सामान्यतोदृष्टं च ॥५॥ – प्रत्यक्ष पूर्वक अनुमान तीन प्रकारका है – पूर्ववत्, शेषवत् और सामान्यतोदृष्ट। (रा वा /१/२०,१५/७८/११)।

४. स्वार्थानुमानका लक्षण

प मु /३/५४ १४ स्वार्थमुक्तलक्षणम् ॥५४॥ साधनात्साध्यविज्ञानमनुमानम् ॥१४॥ – स्वार्थका लक्षण पहिले कह दिया गया है ॥५४॥ कि साधनसे साध्यका विज्ञान होना अनुमान है ॥१४॥

स म /२८/३२२/२ तत्रान्यथानुपपत्त्येकलक्षणहेतुग्रहणसम्बन्धस्मरणकारणक साध्यविज्ञानं स्वार्थम्। – अन्यथानुपपत्ति रूप एक लक्षणवाले हेतुको ग्रहण करनेके सम्बन्धके स्मरणपूर्वक साध्यके ज्ञानको स्वार्थानुमान कहते हैं। (स म /२०/२१६/१३)।

न्या दी /३/§२८/७५ में उद्धृत "परोपदेशाभावेऽपि साधनात्साध्यबोधनम्। यद्द्रष्टुर्जायते स्वार्थ मनुमान तदुच्यते॥ – परोपदेशके अभावमें भी केवल साधनसे साध्यको जान जो ज्ञान देखनेवालेको उत्पन्न हो जाता है उसे स्वार्थानुमान कहते हैं।

न्या दी /३/§२३/७१ परोपदेशमनपेक्ष्य स्वयमेव निश्चितात्प्राक्तर्कानुभूतव्याप्तिस्मरणसहकृताद्धूमादे साधनादुत्पन्नपर्वतादौ धर्मिण्यग्न्यादे साध्यस्य ज्ञानं स्वार्थानुमानमित्यर्थ। – परोपदेशकी अपेक्षा न रखकर स्वयं ही निश्चित तथा तर्क प्रमाणसे जिसका फल पहिले ही अनुभव हो चुकता है ऐसी व्याप्तिके स्मरणसे युक्त ऐसे धूम आदि हेतुसे पर्वतादि धर्मीमें उत्पन्न होनेवाले जो अग्नि आदिक साध्यका ज्ञान उसको स्वार्थानुमान कहते हैं। (न्या दी /३/§१७)।

और भी दे प्रमाण १, (स्वार्थ प्रमाण ज्ञानात्मक होता है)।

५ परार्थानुमानका लक्षण

प मु /३/५५-५६ परार्थं तु तदर्थपरामर्शिवचनाज्जातम् ॥५५॥ तद्वचनमपि तद्धेतुत्वात् ॥५६॥ – स्वार्थानुमानके विषयभूत हेतु और साध्यको अवलम्बन करनेवाले वचनोंसे उत्पन्न हुए ज्ञानको परार्थानुमान कहते हैं ॥५५॥ परार्थानुमानके प्रतिपादक वचन भी उस ज्ञानका कारण होनेसे उपचारसे परार्थानुमान हैं, मुख्यरूपसे नहीं ॥५६॥ (स म /२८/३२२/३)।

न्या दी /३/§२६ परोपदेशमपेक्ष्य साधनात्साध्यविज्ञानं परार्थानुमानम्। प्रतिज्ञाहेतुरूपपरोपदेशवशाच्छ्रोतुरुत्पन्नं साधनात्साध्यविज्ञानं परार्थानुमानमित्यर्थ। यत पर्वतोऽयमग्निमान् भवितुमर्हति धूमवत्त्वान्यथानुपपत्तेरिति वाक्ये केनचित्प्रयुक्ते तद्वाक्यार्थं पर्यालोचयत स्मृतव्याप्तिकस्य श्रोतुरनुमानमुपजायते। – परोपदेशसे जो साधनसे साध्यका ज्ञान होता है वह परार्थानुमान है। अर्थात् प्रतिज्ञा और हेतुरूप दूसरेका उपदेश सुननेवालेको जो साधनसे साध्यका ज्ञान होता है उसे परार्थानुमान कहते हैं। जैसे कि इस पर्वतमें अग्नि होनी चाहिए, क्योंकि यदि यहाँपर अग्नि न होती तो धूम नहीं हो सकता था। इस प्रकार किसीके कहनेपर सुननेवालेको उक्त वाक्यके अर्थका विचार करते हुए और व्याप्तिका स्मरण होनेसे जो अनुमान होता है वह परार्थानुमान है। और भी दे प्रमाण १/३ (परार्थ प्रमाण वचनात्मक होता है)।

६ अन्वय व व्यतिरेक व्याप्तिलिंगज अनुमानोंके लक्षण

स म /१६/२११/६ यच्चेन सह नियमेनोपलभ्यते तत् ततो न भिद्यते, यथा सच्चन्द्रादसच्चन्द्र। नियमेनोपलभ्यते च ज्ञानेन सहार्थ इति व्यापकानुपलब्धि। – जो जिसके साथ नियमसे उपलब्ध होता है वह उससे भिन्न नहीं होता। जैसे यथार्थ चन्द्रमा भ्रान्त चन्द्रमाके साथ उपलब्ध होता है, अतएव भ्रान्त चन्द्रमा यथार्थ चन्द्रमासे भिन्न नहीं है। इसी प्रकार ज्ञान और पदार्थ एक साथ पाये जाते हैं, अतएव ज्ञान पदार्थसे भिन्न नहीं है। इस व्यापकानुपलब्धि अनुमानसे ज्ञान और पदार्थका अभेद सिद्ध होता है।

वैशेषिक सूत्रोपस्कार (चौखम्बा काशी)/३,१/१ व्यतिरेकव्याप्तिकाल्लिङ्गाद् यदनुमानं क्रियते तद्व्यतिरेकिलिङ्गानुमानमुच्यते। साध्याभावे साधनाभावप्रदर्शनं व्यतिरेकव्याप्ति। तथा च प्रकृते अनुमाने सर्वरूपसाध्याभावे निर्दोषत्वरूपसाधनाभाव प्रदर्शित। – व्यतिरेकव्याप्तिवाले लिंगसे जो अनुमान किया जाता है उसे व्यतिरेक लिंगानुमान कहते हैं। साध्यके अभावमें साधनका भी अभाव दिखलाना व्यतिरेकव्याप्ति है। प्रकृतमें सर्वज्ञरूप साध्यके अभावमें निर्दोषत्व रूप साधनाका भी अभाव दर्शाया गया है। अर्थात् यदि सर्वज्ञ नहीं है तो निर्दोषपना भी नहीं हो सकता। ऐसा अनुमान व्यतिरेकव्याप्ति अनुमान है।

७ पूर्ववत् अनुमानका लक्षण

रा वा /१/२०,१५/७८/१२ तत्र येनाग्नेर्निःसरन् पूर्वं धूमो दृष्ट स प्रसिद्धाग्निधूमसम्बन्धाहितसंस्कार पश्चाद्धूमदर्शनाद् 'अस्त्यत्राग्नि' इति पूर्ववदग्निं गृह्णातीति पूर्ववदनुमानम्। – जिसने अग्निसे निकलते हुए धूमको पहिले देखा है वह व्यक्ति अग्नि और धूमके प्रसिद्ध सम्बन्ध विशेषको जाननेके संस्कारसे सहित है। वह व्यक्ति पीछे कभी धूमके दर्शन मात्रसे 'यहाँ अग्नि है' इस प्रकार पहिलेकी भाँति अग्निको ग्रहण कर लेता है। ऐसा पूर्ववत् अनुमान है। (न्या सू / भा /१-१/५/१३/१)।

न्या सू /१-१/५/१२/२४ पूर्ववदिति यत्र कारणेन कार्यमनुमीयते यथा मेघोन्नत्या भविष्यति वृष्टिरिति। – जहाँ कारणसे कार्यका अनुमान होता है उसे पूर्ववत अनुमान कहते हैं, जैसे बादलोंके देखनेसे आगामी वृष्टिका अनुमान करना।

८ शेषवत् अनुमानका लक्षण

रा वा /१/२०,१५/७८/१४ येन पूर्वं विषाणविषाणिनो संबन्ध उपलब्ध तस्य विषाणरूपदर्शनाद्विषाणिन्यनुमानं शेषवत्। – जिस व्यक्तिने पहिले कभी सींग व सींगवाले के सम्बन्धका ज्ञान कर लिया है उस व्यक्तिको पीछे कभी भी सींग मात्रका दर्शन हो जानेपर सींगवालेका ज्ञान हो जाता है। अथवा उस पशुके एक अवयवको देखनेपर भी शेष अनेक अवयवों सहित सम्पूर्ण पशुका ज्ञान हो जाता है, इसलिए वह शेषवत् अनुमान है।

न्या सू /भा /१-१/५/१२/२५ शेषवदिति यत्र कार्येण कारणमनुमीयते। पूर्वोदकविपरीतमुदकं नद्या पूर्णत्वं शीघ्रत्वं च दृष्ट्वा स्रोतसोऽनुमीयते भूता वृष्टिरिति। – कार्यसे कारणका अनुमान करना शेषवत् अनुमान कहलाता है। जैसे नदीकी बाढ़को देखकर उससे पहिले हुई वर्षाका अनुमान होता है क्योंकि नदीका चढ़ना वर्षाका कार्य है।

९ सामान्यतोदृष्ट अनुमानका लक्षण

रा वा /१/२० १५/७८/१५ देवदत्तस्य देशान्तरप्राप्तिं गतिपूर्विकां दृष्ट्वा सवन्यत्रे सवितरि देशान्तरप्राप्तिदर्शनाद् गतेरत्यन्तपरोक्षाया अनुमानं सामान्यतोदृष्टम्। – देवदत्तका देशान्तरमें पहुँचना गतिपूर्वक होता है यह देखकर सूर्यकी देशान्तर प्राप्तिपरसे अत्यन्त परोक्ष उसकी गतिका अनुमान कर लेना सामान्यतोदृष्ट है। (न्या सू / भा /१-१/५/१२/२६/।

२ अनुमान सामान्य निर्देश

१ अनुमान ज्ञान श्रुतज्ञान है

रा वा /१/२० १५/७८/१६ तदेतत्त्रितयमपि स्वप्रतिपत्तिकाले अनक्षरश्रुतं परप्रतिपत्तिकाले अक्षरश्रुतम्। – तीनों (पूर्ववत् शेषवत् व सामान्यतोदृष्ट) अनुमान स्वप्रतिपत्ति कालमें अनक्षरश्रुत हैं और पर प्रतिपत्तिकालमें अक्षरश्रुत हैं।

क पा /पु /१/१-१५/३४१/3 धूमादिअत्थलिंगजं पुण अणुमाणं णाम। – धूमादि पदार्थरूप लिंगसे जो श्रुतज्ञान उत्पन्न होता है वह अर्थलिंगज श्रुतज्ञान है। इसका दूसरा नाम अनुमान भी है।

२ अनुमान ज्ञान कोई प्रमाण नहीं

ध ६/१,९,६,६/१४१/१ परयणे अणुमाणस्स पमाणत्ताभावत्तादो। —प्रवचन (परमागम) में अनुमान प्रमाणके प्रमाणता नहीं मानी गयी है।

३ अनुमान ज्ञान परोक्ष प्रमाण है

सि वि /मू /६/११ १२/३८६ यथास्वं न चेद्बुद्धे स्वसंविदन्यथा पुन। स्वाकारविभ्रमात् सिध्येद् भ्रान्तिरप्यनुमानधी ॥११॥ स्वव्यक्तसवृत्तात्मानौ व्याप्नोत्येकं स्वलक्षणम्। यदि हेतुफलात्मानौ व्याप्नोत्येक स्वलक्षणम्, न बुद्धेर्ग्राह्यग्राहकाकारौ भ्रान्तावेव स्वयमेवात्मानि ॥१२॥ —यदि ज्ञान यथायोग्य अपने स्वरूपका नहीं जानता तो अपने स्वरूपमें भी विभ्रम होनेसे स्वलक्षण बुद्धि भी भ्रान्तिरूप सिद्ध होगी। यदि कहोगे कि अनुमानमें जानेंगे तो अनुमान बुद्धि भी तो भ्रान्त है ॥११॥ यदि एक स्वलक्षण (बुद्धिवस्तु), सुव्यक्त (बोधस्वभाव प्रत्यक्ष) और सवृत्त (उससे विपरीत) रूपों में व्याप्त होता है अर्थात् एक साथ व्यक्त और अव्यक्त स्वभाव रूप होता है तो उस स्वलक्षणके अपने कारण और कार्यमें व्याप्त होनेमें क्या रुकावट हो सकती है? बुद्धिके ग्राह्य और ग्राहक आकार सर्वथा भ्रान्त नहीं हैं ऐसा माननेसे स्वयं बौद्धके एकान्तकी हानि होती है ॥१२॥

सि वि /वृ /६/६/३८७/२१ प्रमाणत सिद्धा, किमुच्यते व्यवहारिणेति। प्रमाणसिद्ध[योः]योरपि अभ्युपगमार्हत्वात् अन्यथा परत प्रामाणिकत्वाद्वा येन (परस्यापि न प्रामाणिकत्वम्)। व्यवहार्यभ्युपगमात् चेत् अतएव प्रतिबन्धान्तरमस्तु। न च अप्रमाणाभ्युपगमसिद्धं द्वयं स स (व अर्धवैशस्य) न्यायो न्यायानुसारिणां युक्त। —यदि पूर्व और उत्तर क्षणमें तदुत्पत्ति सम्बन्ध प्रमाणसे सिद्ध है तो उसे व्यवहार सिद्ध क्यों कहते हो? जो प्रमाण सिद्ध है वह तो वादी और प्रतिवादी दोनोंके ही स्वीकार करने योग्य है। अन्यथा यदि वह प्रमाणसिद्ध नहीं है तो दूसरेको भी प्रामाणिकपना नहीं है। यदि व्यवहारीके द्वारा स्वीकृत होनेसे उसे स्वीकार करते हैं तो इसीसे उन दोनोंके बीचमें अन्य प्रतिबन्ध मानना चाहिए। अप्रमाण भी हो और अभ्युगम (स्वीकृति) सिद्ध भी हो यह अर्ध वैशसन्याय न्यायानुसारियोंके योग्य नहीं है।

४ कार्यपर-से कारणका अनुमान किया जाता है

आप्त मी /मू /६८/६६ कार्यलिङ्ग हि कारणम्। —कार्यलिंगसे ही कारणका अनुमान करिये है।

प ध /उ /३१२ अस्ति कार्यानुमानाद्वै कारणानुमिति क्वचित्। दर्शनान्नदपूरस्य देवो वृष्टो यथोपरि ॥३१२॥ —निश्चयसे कार्यके अनुमानसे कारणका अनुमान होता है। जैसे नदीमें पूर आया देखनेसे यह अनुमान हो जाता है कि ऊपर कहीं वर्षा हुई है। (अनुमान १/८)

५ स्थूलपर-से सूक्ष्मका अनुमान किया जाता है

ज्ञा /३३/४ अलक्ष्य लक्ष्यसंबन्धात् स्थूलात्सूक्ष्मं विचिन्तयेत्। सालम्बाच्च निरालम्बं तत्त्ववित्तत्त्वमञ्जसा ॥४॥ —तत्त्वज्ञानी इस प्रकार तत्त्वको प्रगटतया चिन्तवन करे कि—लक्ष्यके सम्बन्धसे तो अलक्ष्यको और स्थूलसे सूक्ष्म पदार्थको चिन्तवन करे। इसी प्रकार किसी पदार्थ विशेषका अवलम्बन लेकर निरालम्ब स्वरूपसे तन्मय हो।

६. परन्तु जीव अनुमानगम्य नहीं है

प्र सा /त प्र /१७२ आत्मनो हि अलिङ्गग्राह्यत्वम् न लिङ्गादिन्द्रियगम्याद् धूमादग्नेरिव ग्रहण यस्येतीन्द्रियप्रत्यक्षपूर्वकानुमानाविषयत्वस्य। —आत्माके अलिंगग्राह्यत्व है। क्योंकि जैसे धुएँसे अग्निका ग्रहण होता है, उसी प्रकार इन्द्रिय प्रत्यक्षपूर्वक अनुमानका विषय नहीं है।

३ अनुमानके अवयव

१ अनुमानके पाँच अवयवोंका नाम निर्देश

न्या सू /मू /१-१/३२ प्रतिज्ञाहेतूदाहरणोपनयनिगमनान्यवयवा ॥३२॥ —प्रतिज्ञा, हेतु, उदाहरण, उपनय और निगमन, ये अनुमान वाक्यके पाँच अवयव हैं।

२ पाँचों अवयवोंकी प्रयोगविधि

प मु /३/६५ परिणामी शब्द कृतकत्वात्। य एव स एव दृष्टो यथा घट। कृतकश्चायं तस्मात्परिणामी। यस्तु न परिणामी स न कृतको दृष्टो यथा वन्ध्यास्तनधय। कृतकश्चायं तस्मात्परिणामी ॥६५॥ —शब्द परिणामस्वभावी है (प्रतिज्ञा), क्योंकि वह कृतक है (हेतु)। जो-जो पदार्थ कृतक होता है वह वह परिणामी देखा गया है, जैसे घट (अन्वय उदाहरण), जो परिणामी नहीं होता, वह कृतक भी नहीं होता जैसे वन्ध्यापुत्र (व्यतिरेकी उदाहरण)। यह शब्द कृतक है (उपनय) इसलिए परिणामी है (निगमन)।

द्र स /टी /५०/२१३ अन्तरिता सूक्ष्मपदार्था, धर्मिण कस्यापि पुरुष विशेषस्य प्रत्यक्षा भवन्तीति साध्यो धर्म इति धर्मिधर्मसमुदायेन पक्षवचनम्। कस्मादिति चेत् अनुमानविषयत्वादिति हेतुवचनम्। किंवत्। यद्यदनुमानविषयं तत्तत् कस्यापि प्रत्यक्ष भवति, यथाग्न्यादि इत्यन्वयदृष्टान्तवचनम्। अनुमानेन विषयाश्चैते इत्युपनयवचनम्। तस्मात् कस्यापि प्रत्यक्षा भवन्तीति निगमनवचनम्। इदानीं व्यतिरेकदृष्टान्त कथ्यते—यन्न कस्यापि प्रत्यक्षं तदनुमानविषयमपि न भवति यथा खपुष्पादि, इति व्यतिरेकदृष्टान्तवचनम्। अनुमानविषयाश्चेति पुनरप्युपनयवचनम्। तस्मात् प्रत्यक्षा भवन्तीति पुनरपि निगमनवचनमिति। —अन्तरित व सूक्ष्म पदार्थ रूप धर्मी किसी भी पुरुष विशेषके प्रत्यक्ष होते हैं। इस प्रकार साध्य धर्मी और धर्मके समुदायसे पक्षवचन अथवा प्रतिज्ञा है। क्योंकि वे अनुमानके विषय हैं, यह हेतु वचन है। किसकी भाँति? जो-जो अनुमानका विषय है वह-वह किसीके प्रत्यक्ष होता है, जैसे अग्नि आदि, यह अन्वय दृष्टान्तका वचन है। और ये पदार्थ भी अनुमानके विषय हैं, यह उपनयका वचन है। इसलिए किसीके प्रत्यक्ष होते हैं, यह निगमन वाक्य है।

अब व्यतिरेक दृष्टान्त कहते हैं—जो किसीके भी प्रत्यक्ष नहीं होते वे अनुमानके विषय भी नहीं होते, जैसे कि आकाशके पुष्प आदि, यह व्यतिरेकी दृष्टान्त वचन है। और ये अनुमानके विषय हैं, यह पुन उपनयका वचन है। इसीलिए किसीके प्रत्यक्ष भी अवश्य होते हैं, यह पुन निगमन वाक्य है।

३ स्वार्थानुमानमें दो ही अवयव होते हैं

न्या दी /२/§२४-२५/७२ अस्य स्वार्थानुमानस्य त्रीण्यङ्गानि—धर्मी, साध्यं, साधनं च ॥२४॥ पक्षो हेतुरित्यङ्गद्वयं स्वार्थानुमानस्य, साध्यधर्मविशिष्टस्य धर्मिण पक्षत्वात्। तथा च स्वार्थानुमानस्य धर्मी साध्यसाधनभेदात्त्रीण्यङ्गानि पक्षसाधनभेदादङ्गद्वय चेति सिद्ध, विवक्षाया वैचित्र्यात् ॥२५॥ —इस स्वार्थानुमानके तीन अग हैं—धर्म, साध्य व साधन ॥२४॥ अथवा पक्ष व हेतु इस प्रकार दो अग भी स्वार्थानुमानके हैं, क्योंकि, साध्य धर्मसे विशिष्ट होनेके कारण साध्य व धर्मी दोनोंका पक्षमें अन्तर्भाव हो जाता है और साधन व हेतु एकार्थवाचक हैं। (यहाँ प्रतिज्ञा नामका कोई अग नहीं होता, उसके स्थानपर पक्ष होता है)। इस प्रकार स्वार्थानुमानके धर्मी, साध्य व साधनके भेदसे तीन अग भी होते हैं और पक्ष व हेतुके भेदसे दो अग भी होते हैं। ऐसा सिद्ध है। यहाँ केवल विवक्षाका ही भेद है ॥२५॥

४ परार्थानुमानमें भी शेष तीन अवयव वीतराग कथा में ही उपयोगी हैं, वादमें नहीं

प मु /३/३७,४४,४६ एतद्द्वयमेवानुमानाङ्ग नोदाहरणम् ॥३७॥ न च तदङ्गे ॥४४॥ बालव्युत्पत्त्यर्थं तत्त्रयोपगमे शास्त्र एवासौ न वादे,अनुप-

योगात॥४६॥ —पक्ष और हेतु ये दोनों ही अनुमानके अग हैं, उदाहरण नहीं ॥३७॥ न ही उपनय व निगमन अग हैं ॥४४॥ क्योंकि मात्र व्युत्पत्तिके निमित्त इन दोनोंका उपयोग शास्त्रमें होता है वादमें नहीं, क्योंकि यहाँ वे अनुपयोगी हैं ॥४६॥

न्या दी /३/§३१,३४,३६/७६,८१,८२ परार्थानुमानप्रयोजकस्य च वाक्यस्य द्वाववयवौ, प्रतिज्ञा हेतुश्च ॥३१॥ प्रतिज्ञाहेतुप्रयोगमात्रेणोदाहरणादिप्रतिपाद्यस्यार्थस्य गम्यमानस्य व्युत्पन्नेन ज्ञातु शक्यत्वात। गम्यमानस्याप्यभिधाने पौनरुक्त्यप्रसङ्गात् ॥३४॥ वीतरागकथायां तु प्रतिपाद्याशयानुरोधेन प्रतिज्ञाहेतू द्वाववयवौ, प्रतिज्ञाहेतूदाहरणानि त्रय, प्रतिज्ञाहेतूदाहरणोपनयाश्चत्वार प्रतिज्ञाहेतूदाहरणोपनयनिगमनानि वा पञ्चेति यथायोग्य प्रयोगपरिपाटी। तदेव प्रतिज्ञादिरूपात्परोपदेशादुत्पन्न परार्थानुमानम् ॥३६॥ —परार्थानुमान प्रयोजक वाक्यके दो अवयव होते हैं—प्रतिज्ञा व हेतु ॥३१॥ प्रतिज्ञा व हेतु इन दो मात्रके प्रयोगसे ही व्युत्पन्न जनोंको उदाहरणादिके द्वारा प्रतिपाद्य व जाना जाने योग्य अर्थका भी ज्ञान हो जाता है। जान लिये गयेके प्रति भी इनको कहनेसे पुनरुक्तिका प्रसंग आता है ॥३४॥ परन्तु वीतराग कथामें प्रतिपाद्य अभिप्रायके अनुरोधसे प्रतिज्ञा व हेतु ये दो अवयव भी हैं प्रतिज्ञा, हेतु व उदाहरण इस प्रकार तीन अवयव भी हैं, प्रतिज्ञा, हेतु, उदाहरण और उपनय इस प्रकार चार भी हैं तथा प्रतिज्ञा, हेतु, उदाहरण उपनय और निगमन इस प्रकार पाँच भी हैं। यथायोग्य परिपाटीके अनुसार ये सब ही विकल्पघटित हो जाते हैं। इस प्रकार प्रतिज्ञा दि रूप परोपदेशमे उत्पन्न होनेके कारण वह परार्थानुमान है ॥३६॥

अनुमानित—आलोचनाका एक दोष—दे आलोचना २।

अनुमोदना—दे अनुमति।

अनुयोग—जैनागम चार भागोंमें विभक्त है, जिन्हें चार अनुयोग कहते हैं—प्रथमानुयोग, करणानुयोग, चरणानुयोग और द्रव्यानुयोग। इन चारोंमें क्रमसे कथाएँ व पुराण, कर्म सिद्धान्त व लोक विभाग, जीवका आचार-विचार और चेतनाचेतन द्रव्योंका स्वरूप व तत्त्वोंका निर्देश है। इसके अतिरिक्त वस्तुका कथन करनेमें जिन अधिकारोंकी आवश्यकता होती है उन्हें अनुयोगद्वार कहते हैं। इन दोनों ही प्रकारके अनुयोगोंका कथन इस अधिकारमें किया गया है।

---

१ आगमगत चार अनुयोग

१ आगमका चार अनुयोगोंमे विभाजन

क्रियाकलापमें समाधिभक्ति—"प्रथमं करण चरणं द्रव्य नम।—प्रथमानुयोग, करणानुयोग चरणानुयोग और द्रव्यानुयोगको नमस्कार है।

द्र स /टी /४२/१८२ प्रथमानुयोगो चरणानुयोगो करणानुयोगो द्रव्यानुयोगो इत्युक्तलक्षणानुयोगचतुष्टयरूपेण चतुर्विधं श्रुतज्ञानं ज्ञातव्यम्। —प्रथमानुयोग चरणानुयोग, करणानयोग और द्रव्यानुयोग ऐसे उक्त लक्षणोंवाले चार अनुयोगोंरूपसे चार प्रकारका श्रुतज्ञान जानना चाहिए। (पं का /ता वृ /१७३/२५४/१५)।

२ आगमगत चार अनुयोगोंके लक्षण

१ प्रथमानुयोगका लक्षण

र क श्रा /४३ प्रथमानुयोगमर्थाख्यान चरित पुराणमपि पुण्यम्। बोधिसमाधिनिधान बोधातिबोध समीचीन ॥४३॥ —सम्यग्ज्ञान है सो परमार्थ विषयका अथवा धर्म, अर्थ, काम मोक्षका अथवा एक पुरुषके आश्रय कथाका अथवा त्रेसठ पुरुषोंके चरित्रका अथवा पुण्यका अथवा रत्नत्रय और ध्यानका है कथन जिसमें सो प्रथमानुयोग रूप शास्त्र जानना चाहिए। (अन ध /३/६/२५८)।

ह पु /१०/७१ पदै पञ्चसहस्रै स्तु प्रयुक्ते प्रथमे पुन। अनुयोगे पुराणार्थस्त्रिषष्टिरुपवर्ण्यते ॥७१॥ —दृष्टिवादके तीसरे भेद अनुयोगमें पाँच हजार पद हैं तथा इसके अवान्तर भेद प्रथमानुयोगमें त्रेसठ शलाका पुरुषोंके पुराणका वर्णन है ॥७१॥ (क पा /१/§१०३/१३८) (गो क/जी प्र /३६१-३६२/७७३/३) (द्र स /टी /४२/१८२/८) (प का /ता वृ /१७३/२५४/१५)।

ध २/१,१,२/१,१,२/४ पढमाणियोगो पचसहस्सपदेहि पुराणं वण्णेदि। प्रथमानुयोग अर्थाधिकार पाँच हजार पदोंके द्वारा पुराणोंका वर्णन करता है।

२ चरणानुयोगका लक्षण

र क श्रा /४५ गृहमेध्यनगाराणां चारित्रोत्पत्तिवृद्धिरक्षाङ्गम्। चरणानुयोगसमय सम्यग्ज्ञानं विजानाति ॥४५॥ —सम्यग्ज्ञान ही गृहस्थ और मुनियोंके चारित्रकी उत्पत्ति, वृद्धि, रक्षाके अंगभूत चरणानुयोग शास्त्रको विशेष प्रकारसे जानता है। (अन ध /३/११/२६१)।

द्र स /टी /४२/१८२/६ उपासकाध्ययनादौ श्रावकधर्मम् आचाराराधनौ यतिधर्मं च यत्र मुख्यत्वेन कथयति स चरणानुयोगो भण्यते।—उपासकाध्ययन आदिमें श्रावकका धर्म और मूलाचार, भगवती आराधना आदिमें यतिका धर्म जहाँ मुख्यतासे कहा गया है, वह दूसरा चरणानुयोग कहा जाता है। (पं का,/ता वृ /१७३/२५४/१६)।

३ करणानुयोगका लक्षण

र क श्रा /४४ लोकालोकविभक्तेर्युगपरिवृत्तेश्चतुर्गतीनां च। आदर्शमिव तथामतिरवैति करणानुयोगं च ॥४४॥ —लोक अलोकके विभागको, युगोंके परिवर्तनको तथा चारों गतियोंको दर्पणक समान प्रगट करने वाले करणानुयोगको सम्यग्ज्ञान जानता है। (अन ध /३/१०/२६०)।

द्र स /टी /४२/१८२/१० त्रिलोकसारे जिनान्तरलोकविभागादिग्रन्थव्याख्यान करणानुयोगो विज्ञेय। —त्रिलोकसारमें तीर्थंकरोंका अन्तराल और लोकविभाग आदि व्याख्यान है। ऐसे ग्रन्थरूप करणानुयोग जानना चाहिए। (प का /ता वृ /१७३/२५४/१७)।

४ द्रव्यानुयोगका लक्षण

र क श्रा /४६ जीवाजीवसुतत्त्वे पुण्यापुण्ये च बन्धमोक्षौ च। द्रव्यानुयोगदीप श्रुतविद्यालोकमातनुते ॥४६॥ —द्रव्यानुयोगरूपी दीपक जीव-अजीवरूप सुतत्त्वोंको पुण्य-पाप और बन्ध-मोक्षको तथा भावश्रुतरूपी प्रकाशको विस्तारता है। (अन ध /३/१२/२६१)।

ध १/१,१,७/१५८/४ सताणियोगम्हि जमत्थित्तं उत्त तस्स पमाणं परूवेदि दव्वाणिगमे। —सत्प्ररूपणामें जो पदार्थोंका अस्तित्व कहा गया है उनके प्रमाणका वर्णन द्रव्यानुयोग करता है। यह लक्षण अनुयोगद्वारके अन्तर्गत द्रव्यानुयोगका है।

द्र स /टी /४२/१८२ ११ प्राभृततत्त्वार्थसिद्धान्तादौ यत्र शुद्धाशुद्धजीवादिषड्द्रव्यादीनां मुख्यवृत्त्या व्याख्यानं क्रियते स द्रव्यानुयोगो भण्यते। —समयसार आदि प्राभृत और तत्त्वार्थसूत्र तथा सिद्धान्त आदि शास्त्रोंमें मुख्यतासे शुद्ध अशुद्ध जीव आदि छह द्रव्य आदिका जो वर्णन किया गया है वह द्रव्यानुयोग कहलाता है। (प का /ता वृ /१७३/२५४/१८)।

३ चारों अनुयोगोंकी कथन पद्धतिमें अन्तर

१ द्रव्यानुयोग व करणानुयोगमें

द्र सं /टी /१३/४०/५ एवं पुढविजलतेउवाऊ इत्यादिगाथाद्वयेन तृतीयगाथापादत्रयेण च धवलजयधवलमहाधवलप्रबन्धाभिधानसिद्धान्तत्रयबीजपदं सूचितम्। 'सव्वेसुद्धा हु सुद्धणया इति शुद्धात्मतत्त्वप्रकाशकं तृतीयगाथाचतुर्थपादेनपञ्चास्तिकायप्रवचनसारसमयसाराभिधानप्राभृतत्रयस्यापि बीजपदं सूचितम्। यच्चाध्यात्मग्रन्थस्य बीजपदभूतं शुद्धात्मस्वरूपमुक्तं तत्पुनरुपादेयमेव। —इस रीतिसे चौदह मार्गणाओंके कथनके अन्तर्गत 'पुढविजलतेउवाऊ' इत्यादि दो गाथाओं और तीसरी गाथाके तीन पदोंसे धवल, जयधवल और महाधवल प्रबन्ध नामक जो तीन (करुणानुयोगके) सिद्धान्त ग्रन्थ हैं उनके बीजपदकी सूचना ग्रन्थकारने की है। 'सव्वे सुद्धा हु सुद्धणया' इस तृतीय गाथाके चौथे पादसे शुद्धात्मतत्त्वके प्रकाशक पंचास्तिकाय प्रवचनसार और समयसार इन तीनों प्राभृतोंका बीजपद सूचित किया है। तहाँ जो अध्यात्मग्रन्थका बीज पदभूत शुद्धात्माका स्वरूप कहा है वह तो उपादेय ही है।

नोट—(धवल आदि करणानुयोगके शास्त्रोंके अनुसार जीव तत्त्वका व्याख्यान पृथिवी जल आदि असद्भूत व्यवहार गत पर्यायोंके आधारपर किया जाता है, और पंचास्तिकाय आदि द्रव्यानुयोगके शास्त्रोंके अनुसार उसी जीव तत्त्वका व्याख्यान उसकी शुद्धाशुद्ध निश्चय नयाश्रित पर्यायोंके आधारपर किया जाता है। इस प्रकार करणानुयोगमें व्यवहार नयकी मुख्यतासे और द्रव्यानुयोगमें निश्चयनयकी मुख्यतासे कथन किया जाता है।

मो मा प्र /८/७/४०४/१ करणानुयोगविषै व्यवहारनयकी प्रधानता लिये व्याख्यान जानना।

मो मा प्र /८/८/४०७/२ करणानुयोगविषैं भी कहीं उपदेशकी मुख्यता लिये व्याख्यान हो है ताकौं सर्वथा तैसे ही न मानना।

मो मा प्र /८/८/४०६/१४ करणानुयोग विषैं तौ यथार्थ पदार्थ जनावनेका मुख्य प्रयोजन है। आचरण करावनेकी मुख्यता नाहीं।

रहस्यपूर्ण चिट्ठी प० टोडरमल—समयसार आदि ग्रन्थ अध्यात्म है और आगमकी चर्चा गोमट्टसार (करणानुयोग) में है।

२ द्रव्यानुयोग व चरणानुयोगमें

मो मा प्र /८/१८/४२१/७ (द्रव्यानुयोगके अनुसार) रागादि भाव घटैं ताका ऐसैं अनुक्रमतैं श्रावक मुनि धर्म होय। अथवा ऐसे श्रावक मुनि धर्म अंगीकार किये पंचम षष्ठम आदि गुणस्थाननि विषै रागादि घटावनेरूप परिणामनिकी प्राप्ति हो है। ऐसा निरूपण चरणानुयोगविषैं किया।

३ करणानुयोग व चरणानुयोग में

मो मा प्र /८/७/४०६/१४ करणानुयोग विषैं तो यथार्थ पदार्थ जनावनेका मुख्य प्रयोजन है। आचरण करावनेकी मुख्यता नाहीं। तातैं यहु तौ चरणानुयोगादिकके अनुसार प्रवर्त्तै तिसतै जो कार्य होना है सो स्वयमेव ही होय है। जैसे आप कर्मनिका उपशमादि किया चाहै तौ कैसे होय।

४ चारों अनुयोगोंका प्रयोजन

१ प्रथमानुयोगका प्रयोजन

गो जी /जी प्र /३६१-३६२/७७३/३ प्रथमानुयोग प्रथम मिथ्यादृष्टिमविरतिकमव्युत्पन्नं वा प्रतिपाद्यमाश्रित्य प्रवृत्तोऽनुयोगोऽधिकार प्रथमानुयोग। —प्रथम कहिये मिथ्यादृष्टि अव्रती, विशेष ज्ञानरहित ताको उपदेश देने निमित्त जो प्रवृत्त भया अधिकार अनुयोग कहिए सो प्रथमानुयोग कहिए।

मो मा प्र /८/२/३६४/११ जे जीव तुच्छ बुद्धि होंय ते भी तिस करि धर्म सन्मुख होये हैं। जातैं वे जीव सूक्ष्म निरूपणको पहिचानैं नाहीं लौकिक वार्तानिकूं जानैं। तहाँ तिनिका उपयोग लागै। बहुरि प्रथमानुयोगविषैं लौकिक प्रवृत्तिरूप निरूपण होय, ताकौ ते नीकैं समझ जांय।

२ करुणानुयोगका प्रयोजन

मो मा प्र /८/३/३६५/२० जे जीव धर्म विषैं उपयोग लगाय चाहैं ऐसे विचारविषैं (अर्थात् करणानुयोग विषय उनका) उपयोग रमि जाय, तब पाप प्रवृत्ति छूट स्वयमेव तत्काल धर्म उपजै है। तिस अभ्यासकरि तत्त्वज्ञानकी प्राप्ति शीघ्र हो है। बहुरि ऐसा सूक्ष्म कथन जिनमत विषैं ही है अन्यत्र नाहीं, ऐसे महिमा जान जिनमतका श्रद्धानी हो है। बहुरि जे जीव तत्त्वज्ञानी होय इस करणानुयोगको अभ्यासै हैं तिनकौ यहु तिसका (तत्त्वनिका) विशेषरूप भासै है।

३ चरणानुयोगका प्रयोजन

मो मा प्र /८/४/३६७/७ जे जीव हित अहितकौ जानै नाहीं, हिंसादि पाप कार्यनि विषैं तत्पर होय रहे हैं, तिनिको जैसे वे पापकार्यकौं छोड़ धर्मकार्यनिविषैं लागैं, तैसे उपदेश दिया। ताकौ जानि धर्म आचरण करने कौ सन्मुख भये। ऐसे साधनतैं कषाय मन्द हो है। ताका फलतैं इतना तौ हो है जो कुगति विषै दुःख न पावैं, अर सुगतिविषैं सुख पावैं। बहुरि (जो) जीवतत्त्वके ज्ञानी होय करि चरणानुयोगकौ अभ्यासैं हैं, तिनकौं ए सर्व आचरण अपने वीतरागभावके अनुसारी भासै हैं। एकदेश वा सर्व देश वीतरागता भये ऐसी श्रावकदशा और मुनिदशा हो है।

४ द्रव्यानुयोगका प्रयोजन

मो मा प्र /८/५/३६८/४ जे जीवादि द्रव्यानिकौ का तत्त्वनिकौ पहिचानैं नाहीं, आपापरकौ भिन्न जानैं नाहीं तिनिकौ हेतु दृष्टान्त युक्तिकरि वा प्रमाणनयादि करि तिनिका स्वरूप ऐसे दिखाया जैसैं याकै प्रतीति होय जाय। उनके भावोंको पहिचाननेका अभ्यास राखै तौ शीघ्र ही तत्त्वज्ञानकी प्राप्ति होय जाय। बहुरि जिनिकै तत्त्वज्ञान भया होय, ते जीवद्रव्यानुयोग कौ अभ्यासैं। तिनिको अपने श्रद्धानके अनुसारि सो सर्व कथन प्रतिभासै है।

५ चारों अनुयोगोंकी कथंचित् मुख्यता गौणता

१ प्रथमानुयोगकी गौणता

मो मा प्र /८/६/४०१/६ यहाँ (प्रथमानुयोगमें) उपचाररूप व्यवहार वर्णन किया है, ऐसै याको प्रमाण कीजिये है। याकौं तारतम्य न मानि लैना। तारतम्य करणानुयोग विषैं निरूपण किया है सो जानना। बहुरि प्रथमानुयोगविषैं उपचाररूप कोई धर्मका अंग भये सम्पूर्ण धर्म भया कहिए है।—(जैसे) निश्चय सम्यक्त्वका तौ व्यवहार विषै उपचार किया, बहुरि व्यवहार सम्यक्त्वके कोई एक अंग विषैं सम्पूर्ण व्यवहार सम्यक्त्वका उपचार किया, ऐसे उपचार करि सम्यक्त्व भया कहिए है।

२ करणानुयोगकी गौणता

मो मा प्र /८/७/४०४/१५ करणानुयोग विषैं व्यवहार नयकी प्रधानता लिये व्याख्यान जानना जातै व्यवहार बिना विशेष जान सके नाहीं। बहुरि कहीं निश्चय वर्णन भी पाइये है।

मो मा प्र /८/७/४०७/२ करणानुयोगविषैं भी कहीं उपदेशकी मुख्यता लिए व्याख्यान हो है, ताकौ सर्वथा तैसे ही न मानना।

मो मा प्र /८/७/४०६/२४ करणानुयोग विषैं तौ यथार्थ पदार्थ जनावनेका मुख्य प्रयोजन है, आचरण करावनेकी मुख्यता नाहीं।

३ चरणानुयोगकी गौणता

मो मा प्र /८/८/४०७/१६ चरणानुयोगविषै जैसे जीवनिकै अपनी बुद्धि-गोचर धर्मका आचरण होय सो उपदेश दिया है। तहाँ धर्म तौ निश्चयरूप मोक्षमार्ग है, सोई है। ताके साधनादिक उपचारतैं धर्म है, सो व्यवहारनयकी प्रधानताकरि नाना प्रकार उपचार धर्मके भेदादिकका या विषै निरूपण करिए है।

४ द्रव्यानुयोगकी प्रधानता

मो मा प्र /८/१५/४३०/६ मोक्षमार्गका मूल उपदेश तो तहाँ (द्रव्यानुयोग विषै) ही है।

६ चारों अनुयोगोंका मोक्षमार्ग के साथ समन्वय

१ प्रथमानुयोगका समन्वय

मो मा प्र /८/६/४००/१६ प्रश्न—(प्रथमानुयोगमें) ऐसा झूठा फल दिखावना तौ योग्य नाहीं, ऐसे कथनको प्रमाण कैसे कीजिए? उत्तर—जे अज्ञानी जीव बहुत फल दिखाए बिना धर्म विषैं न लागैं, वा पाप तैं न डरैं तिनिका भला करनेके अर्थि ऐसे वर्णन करिए है।

मो मा प्र /८/१२/४२५/१५ प्रश्न—(प्रथमानुयोग) रागादिका निमित्त होय, सो कथन ही न करना था। उत्तर -सरागी जीवनिका मन केवल वैराग्य कथन विषै लागै नाहीं, तातै जैसे बालकको बतासाके आश्रय औषध दीजिये, तैसे सरागीकूं भोगादि कथनके आश्रय धर्म-विषैं रुचि कराईए है।

२ करणानुयोगका समन्वय

मो मा प्र /८/१३/४२७/१३ प्रश्न—द्वीप समुद्रादिकके योजनादि निरूपे तिनमें कहा सिद्धि है? उत्तर—तिनिकौ जानै किछू तिनिविषैं इष्ट अनिष्ट बुद्धि न होय, तातैं पूर्वोक्त सिद्धि हो है। प्रश्न तौ जिसतैं किछू प्रयोजन नाहीं, ऐसा पाषाणादिककौं भी जानैं तहाँ इष्ट अनिष्टपनौं न मानिए है, सो भी कार्यकारी भया? उत्तर सरागी जीव रागादि प्रयोजन बिना काहूको जाननेका उद्यम न करै। जो स्वयमेव उनका जानना होय—तो तहाँतै उपयोगको छुड़ाया ही चाहे है। यहाँ उद्यमकरि द्वीप समुद्रादिककौ जानै है, तहाँ उपयोग लगावै है। सो रागादि घटै ऐसा कार्य हो है। बहुरि पाषाणादि विषै लोकका कोई प्रयोजन भास जाय तौ रागादिक होय आवै। अर द्वीपादिकविषैं इस लोक सम्बन्धी कार्य किछू नाहीं, तातैं रागादिका कारण नाहीं। बहुरि यथावत रचना जाननै करि भ्रम मिटै उपयोग-की निर्मलता होय, तातैं यह अभ्यासकारी है।

३ चरणानुयोगका समन्वय

प्र सा /त प्र /२००/क १२-१३ द्रव्यानुसारि चरणं चरणानुसारि, द्रव्यं, मिथो द्वयमिदं ननु सव्यपेक्षम्। तस्मान्मुमुक्षुरधिरोहतु मोक्षमार्गं, द्रव्यं प्रतीत्य यदि वा चरणं प्रतीत्य ॥१२॥ द्रव्यस्य सिद्धौ चरणस्य सिद्धि, द्रव्यस्य सिद्धिश्चरणस्य सिद्धौ। बुद्ध्वेति कर्माविरताः परेऽपि, द्रव्याविरुद्धं चरणं चरन्तु ॥१३॥ चरण द्रव्यानुसार होता है और द्रव्य चरणानुसार होता है, इस प्रकार वे दोनों परस्पर सापेक्ष हैं, इसलिए या तो द्रव्यका आश्रय लेकर मुमुक्षु मोक्षमार्गमें आरोहण करो ॥१२॥ द्रव्यकी सिद्धिमें चरणकी सिद्धि है और चरणकी सिद्धि-में द्रव्यकी सिद्धि है, यह जानकर कर्मोंसे (शुभाशुभ भावों) से अविरत दूसरे भी, द्रव्यसे अविरुद्ध चरण (चारित्र) का आचरण करो ॥१३॥

मो मा प्र /८/१४/४२८/२० प्रश्न चरणानुयोगविषैं बाह्यव्रतादि साधन का उपदेश है, सो इनतैं किछू सिद्धि नाहीं। अपने परिणाम निर्मल चाहिए, बाह्य चाहो जैसे प्रवर्तौ। उत्तर—आत्म परिणामनिकै और बाह्यप्रवृत्तिकै निमित्त-नैमित्तिक सम्बन्ध हैं। जातैं छद्मस्थकै क्रिया परिणामपूर्वक हो है।—अथवा बाह्य पदार्थनिका आश्रय पाय परिणाम हो सकै हैं। तातैं परिणाम मेटनेके अर्थ बाह्य वस्तुका निषेध करना समयसारादिविषैं (स सा /मू /२८५)—कहा है।—बहुरि जो बाह्यसंयमतैं किछू सिद्धि न होय तौ सर्वार्थसिद्धिके वासी देव सम्यग्दृष्टि बहुत ज्ञानी तिनिकै तो चौथा गुणस्थान होय अर गृहस्थ श्रावक मनुष्यके पंचम गुणस्थान होय सो कारण कहा। बहुरि तीर्थंकरादि गृहस्थ पद छोड़ि काहेकौं संयम ग्रहैं।

४ द्रव्यानुयोगका समन्वय

मो मा प्र /८/१५/४२६/१६ प्रश्न—द्रव्यानुयोगविषैं व्रत संयमादि व्यवहारधर्मका हीनपना प्रगट किया है। इत्यादि कथन सुनि जीव हैं सो स्वच्छन्द होय पुण्य छोड़ि पापविषैं प्रवर्तेंगे तातैं इनका बाँचना सुनना युक्त नाहीं। उत्तर—जैसे गर्दभ मिश्री खाए मरै, तौ मनुष्य तौ मिश्री खाना न छोड़ै। तैसे विपरीतबुद्धि अध्यात्म ग्रन्थ सुनि स्वच्छन्द होय तौ विवेकी तौ अध्यात्मग्रन्थनिका अभ्यास न छोड़ै। इतना करै जाकौ स्वच्छन्द होता जानै, ताकौ जैसे वह स्वच्छन्द न होय, तैसे उपदेश दे। बहुरि अध्यात्म ग्रन्थनिविषैं भी जहाँ तहाँ स्वच्छन्द होनेका निषेध कीजिये है। बहुरि जो झूठा दोषकी कल्पनाकरि अध्यात्म शास्त्रका बाँचना सुनना निषेधिये तौ मोक्षमार्ग-का मूल उपदेश तो तहाँ ही है। ताका निषेध किये मोक्षमार्ग का निषेध होय।

२ अनुयोगद्वारोंके भेद व लक्षण

१ अनुयोगद्वार सामान्यका लक्षण

क पा ३/३-२२/§७/३ किमणिओगद्दारं णाम। अहियारो भण्णमाणत्थस्स अवगमोवाओ।—अनुयोगद्वार किसे कहते हैं? कहे जानेवाले अर्थके जाननेके उपायभूत अधिकारको अनुयोगद्वार कहते हैं।

ध १/१,१,५/१००-१०१/१५३/८ अनियोगो नियोगो भाषा विभाषा वार्त्तिकरयर्थ। उक्तं च—अणियोगो य णियोगो भासा विभासा य वट्टिया चेय। एदे अणिओअस्स दु णामा एयट्ठआ पंच ॥१००॥ सूई मुद्दा पडिहो संभवदल वट्टिया चेय। अणियोगनिरुत्तीए दिट्ठंता होंति पचेय ॥१०१॥ —अनुयोग, नियोग भाषा, विभाषा और वार्त्तिक ये पाँचों पर्यायवाची नाम हैं। कहा भी है - अनुयोग, नियोग, भाषा, विभाषा और वार्तिक ये पाँच अनुयोग के एकार्थ वाची नाम जानने चाहिए ॥१००॥ अनुयोगकी निरुक्तिमें सूची, मुद्रा प्रतिघ, संभवदल और वार्त्तिका ये पाँच दृष्टान्त होते हैं ॥१०१॥ विशेषार्थ - लकड़ीसे किसी वस्तुको तैयार करनेके लिए पहिले लकड़ीके निरुपयोगी भागको निकालनेके लिए उसके ऊपर एक रेखामें जो डोरा डाला जाता है, वह सूचीकर्म है। अनन्तर उस डोरासे लकड़ीके ऊपर जो चिह्न कर दिया जाता है वह मुद्रा कर्म

है। इसके बाद उसके निरुपयोगी भागको छाँटकर निकाल दिया जाता है। इसे ही प्रसिष या प्रतिघात कर्म कहते हैं। फिर इस लकड़ीके आवश्यकतानुसार जो भाग कर लिये जाते हैं वह सम्भवदलकर्म है और अन्तमें वस्तु तैयार करके उसपर पालिश आदि कर दी जाती है यही वार्त्तिका कर्म है। इस तरह इन पाँच कर्मोंसे जैसे विवक्षित वस्तु तैयार हो जाती है, उसी प्रकार अनुयोग शब्दसे भी आगमानुकूल सम्पूर्ण अर्थका ग्रहण होता है। नियोग, भाषा, विभाषा और वार्त्तिक ये चारों अनुयोग शब्दके द्वारा प्रगट होनेवाले अर्थको ही उत्तरोत्तर विशद करते हैं, अतएव वे अनुयोगके ही पर्यायवाची नाम हैं। (ध ४,१,५४/१२२-१२३/२६०)।

प्र स /टी /४२/१८३/२ अनुयोगोऽधिकार परिच्छेद प्रकरणमित्याद्येकोऽर्थ । —अनुयोग, अधिकार, परिच्छेद प्रकरण, इत्यादिक सब शब्द एकार्थवाची हैं।

२ अनुयोगद्वारोंके भेद-प्रभेदोंके नाम निर्देश

१ उपक्रम आदि चार अनुयोगद्वार

स. म /२८/३०६/२२ चत्वारि हि प्रवचनानुयोगमहानगरस्य द्वाराणि उपक्रम निक्षेप अनुगम नयश्चेति। —प्रवचन अनुयोगरूपी महानगरके चार द्वार हैं—उपक्रम निक्षेप, अनुगम और नय। (इनके प्रभेद व लक्षण—दे वह-वह नाम)

२ निर्देश, स्वामित्व आदि छ अनुयोगद्वार

त सू /१/७ निर्देशस्वामित्वसाधनाधिकरणस्थितिविधानत ॥७॥ —निर्देश स्वामित्व, साधना (कारण), अधिकरण (आधार), स्थिति (काल) तथा विधान (प्रकार)—ऐसे छ प्रकारसे सात तत्त्वोंको जाना जाता है। (लघीयस्त्रय पृ १५)।

ध १/१,१,१/१८/३४ किं कस्स केण कत्थ व केवचिर कदिविधो य भावो त्ति। छहि अणिओगद्दारेहि सव्वभावाणुगतव्वा ॥१८॥ —पदार्थ क्या है (निर्देश), किसका है (स्वामित्व), किसके द्वारा होता है (साधन), कहाँपर होता है (अधिकरण), कितने समय तक रहता है (स्थिति), कितने प्रकारका है (विधान), इस प्रकार इन छह अनुयोगद्वारोंसे सम्पूर्ण पदार्थोंका ज्ञान करना चाहिए।

३ सत् सख्यादि ८ अनुयोगद्वार तथा उनके भेद-प्रभेद

अनुयोगद्वार
- त सू /१/८ | प खं १/१-१/सू ७/१५५
  - सत
    - प ख १/१,१,सू ८/१५६
      - ओघ
      - आदेश
    - प ख, १३/५,३/सूत्र २/पृ २
      - सख्या
      - भागाभाग
  - द्रव्यप्रमाण
  - क्षेत्र
  - स्पर्शन
    - १ स्पर्शनिक्षेप
    - २ स्पर्शनामविभाषणता
    - ३ स्पर्शनामविधान
    - ४ स्पर्शद्रव्यविधान
    - ५ स्पर्शक्षेत्रविधान
    - ६ स्पर्शकालविधान
    - ७ स्पर्शभावविधान
    - ८ स्पर्शप्रत्ययविधान
    - ९ स्पर्शस्वामित्वविधान
    - १० स्पर्शस्पर्शविधान
    - ११ स्पर्शगतिविधान
    - १२ स्पर्शअन्तरविधान
    - १३ स्पर्शसंनिकर्षविधान
    - १४ स्पर्शपरिमाणविधान
    - १५ स्पर्शभागाभागविधान
    - १६ स्पर्शअल्पबहुत्व
  - काल
    - प ख ७/२ १/सू १,२/२५
      - एक जीव की अपेक्षा
      - नाना जीव की अपेक्षा
  - अन्तर
  - भाव
  - अल्पबहुत्व
    - ध १०/४,२,४,२८/६१/२
      - प्ररूपणा
      - प्रमाण
      - श्रेणी
      - अवहार
      - भागहार
        - अनन्तरोपनिधा | ध १०/४ २,४,२८/६६/६
          - १ अवस्थित भागाहार
          - २ एकाधिक भागाहार
          - ३ हीन भागाहार
          - ४ छेद भागाहार
        - परम्परोपनिधा | ध १०/४,२ ४,२८/७४/३
          - प्ररूपणा
          - प्रमाण
          - अल्पबहुत्व
      - अल्पबहुत्व
    - | प ख ११/४,२,६/सू २६२/३६२

४ पदमीमासादि अनुयोगद्वार निर्देश

प खं १०/४,२,४/सू १/१८ वेयणादव्वविहाणे त्ति तत्थ इमाणि तिण्णि अणियोगद्दाराणि णादव्वाणि भवंति—पदमीमांसा सामित्तमप्पाबहुए त्ति ॥१॥ —अब वेदना द्रव्य विधानका प्रकरण है। उसमें पदमीमांसा, स्वामित्व और अल्पबहुत्व, ये तीन अनुयोगद्वार ज्ञातव्य हैं ॥१॥

ध १०/४,२ ४,१/१८/५ तत्थ पद दुविह – ववत्थापद भेदपदमिदि।

ध १०/४,२,४,१/१६/२ एत्थभेदपदेन उक्कस्सादिसरूवेण अहियारो। उक्कस्साणुक्कस्स-जहण्णाजहण्ण-सादि-अणादि-धुव-अद्धुव ओज जुम्म ओम-विसिट्ठ णोमणोविसिट्टपदभेदेण एत्थतेरस पदाणि।

ध १०/४,२,४,१/गा २/१६ पदमीमांसा सखा गुणयारो चउत्थय च सामित्त। ओजा अप्पाबहुगं ठाणाणि य जीवसमुहारो।

—पद दो प्रकारका है—व्यवस्थापद और भेदपद। यहाँ उत्कृष्टादि भेदपदका अधिकार है। उत्कृष्ट, अनुत्कृष्ट, जघन्य, अजघन्य, सादि, अनादि ध्रुव, अध्रुव, ओज, युग्म, ओम, विशिष्ट और नोओमनोविशिष्ट पदके भेदसे यहाँ तेरह पद हैं। —पदमीमांसा, संख्या गुणकार, चौथा स्वामित्व, ओज अल्पबहुत्व, स्थान और जीव समुदाहार ये आठ अनुयोगद्वार हैं।

३ अनुयोगद्वार निर्देश

१ सत्, सख्याआदि अनुयोगद्वारोंके क्रमका कारण

ध १/१,१,७/१५५-१५८/७ संताणियोगो सेसाणियोगद्दाराणं जेण जोणीभूदो तेण पढमं सताणियोगो चेव भण्णदे। णिय संखा-गुणिदोगाहणखेत्तं खेत्त उच्चदे दि। एद चेय अदीद-फुसणेण सह फोसण उच्चदे। तदो दो वि अहियारा संखा-जोणिणो। णाणेग-जीवे अस्सिऊण उत्तमाण-कालंतर परूवणा वि संखा-जोणी। इदं थोवमिद च बहुवमिदि भण्णमाण-अप्पाबहुगं पि संखा-जोणी। तेण एदाणमाइम्हि दव्वपमाणाणुगमो भणण-जोग्गो। भावो वि तस्स बहुमण्णादो। अवगय वट्टमाण फासो सुहेण दो वि पच्छा जाणदु त्ति फोसणपरूवणादो होदु णाम पुव्व खेत्तस्स परूवणा, अणवगयखेत्तफोसणस्स तदंतर-जाणणुवायाभावादो। तहा भावप्पाबहुगाण पि परूवणा खेत्त फोसणाणुगममतरेण ण तव्विसया होंति त्ति पुव्वमेव खेत्त-फोसण-परूवणा कायव्वा। ण ताव अंतरपरूवणा एत्थ भणणजोग्गा कालजोणित्तादो। ण भावो वि तस्स तदो हेट्ठिम-अहियारजोणित्तादो। ण अप्पाबहुग पि तस्स वि सेसाणियोग-जोणित्तादो। परिसेसादो कालो चेव तत्थ परूवणा जोगो त्ति। भावप्पाबहुगाण जोणित्तादो पुव्वमेवंतरपरूवणा उत्ता अप्पाबहुग-जोणित्तादो पुव्वमेव भावपरूवणा उच्चदे। —सत्प्ररूपणारूप अनुयोगद्वार जिस कारणसे शेष अनुयोगद्वारोंका योनिभूत है, उसी कारण सबसे पहले सत्प्ररूपणाका ही निरूपण किया है ॥पृ १५५॥ अपनी-अपनी संख्यासे गुणित अवगाहनारूप क्षेत्रको ही क्षेत्रानुगम कहते हैं। इसी प्रकार अतीतकालीन स्पर्शके साथ स्पर्शनानुगम कहा जाता है। इसलिए इन दोनों

हो अधिकारोंका सख्याधिकार योनिभूत है। उसी प्रकार नाना जीव और एक जीवकी अपेक्षा वर्णन की जानेवाली काल प्ररूपणा और अन्तर प्ररूपणाका भी संख्याधिकार योनिभूत है। तथा यह अल्प है और यह बहुत है इस प्रकार कहे जानेवाले अल्पबहुत्वानुयोगद्वारका भी संख्याधिकार योनिभूत है। इसलिए इन सबके आदिमें द्रव्यप्रमाणानुगम या संख्यानुयोगद्वारका ही कथन करना चाहिए। बहुत विषयवाला होनेके कारण भाव प्ररूपणाका वर्णन यहाँ नहीं किया गया है।पृ १५६। जिसने वर्तमानकालीन स्पर्शको जान लिया है, वह अनन्तर सरलतापूर्वक अतीत व वर्तमानकालीन स्पर्शको जान लेवे, इसलिए स्पर्शनप्ररूपणासे पहिले क्षेत्रप्ररूपणाका कथन रहा आवे। जिसने क्षेत्र और स्पर्शनको नहीं जाना है उसे तत्सम्बन्धी काल और अन्तरको जाननेका कोई भी उपाय नहीं हो सकता"। उसी प्रकार भाव और अल्पबहुत्वकी प्ररूपणा क्षेत्र और स्पर्शनानुगमके बिना क्षेत्र और स्पर्शनको विषय करनेवाली नहीं हो सकती। इसलिए इन सबके पहिले ही क्षेत्र और स्पर्शनानुगमका कथन करना चाहिए।पृ १५७। यहाँपर अन्तरप्ररूपणाका कथन तो किया नहीं जा सकता है, क्योंकि अन्तरप्ररूपणाकी योनिभूत कालप्ररूपणा है। स्पर्शनप्ररूपणाके बाद भावप्ररूपणाका भी वर्णन नहीं कर सकते हैं क्योंकि कालप्ररूपणासे नीचेका अधिकार भावप्ररूपणाका योनिभूत है। उसी प्रकार स्पर्शनप्ररूपणाके बाद अल्पबहुत्वका भी कथन नहीं किया जा सक्ता, क्योंकि शेषानुयोग (भावानुयोग) अल्पबहुत्व प्ररूपणाका योनिभूत है। तब परिशेषन्यायसे यहाँपर काल ही प्ररूपणाके योग्य है यह बात सिद्ध हो जाती है।पृ १५७। भाव प्ररूपणा और अल्पबहुत्व प्ररूपणाकी योनिभूत होनेसे इन दोनोंके पहिले ही अन्तर प्ररूपणाका उल्लेख किया गया है तथा अल्पबहुत्वकी योनि होनेसे इसके पीछे ही भावप्ररूपणाका कथन किया है।पृ १५८। (रा वा /१/८,२-६/४१)।

२. अनुयोगद्वारोंमें परस्पर अन्तर

१ काल अन्तर व भग विचयमें अन्तर

ध ७/२ १ २/२७/१० णाणाजीवेहि काल-भगविचयाणं को विसेसो। ण, णाणाजीवेहि भगविचयस्स मग्गणाण विच्छेदाविच्छेदत्थित्तपरूवयस्स मग्गणकालंतरेहि सह एयत्तविरोहादो। —प्रश्न—नाना जीवोंकी अपेक्षा काल और नाना जीवोंका अपेक्षा भग विचय इन दोनोंमें क्या भेद है? उत्तर—नहीं, नाना जीवोंकी अपेक्षा भगविचय नामक अनुयोगद्वार मार्गणाओंके विच्छेद और विच्छेदके अस्तित्वका प्ररूपक है। अत उसका मार्गणाओंके काल और अन्तर बतलानेवाले अनुयोगद्वारोंके साथ एकत्व माननेमें विरोध आता है।

२. उत्कृष्ट विभक्ति सर्वस्थिति अद्धाच्छेदमें अन्तर

क पा ३/३ २२/§२०/१४/१२ सव्वट्ठिदीए अद्धाछेदम्मि भणिद उक्कस्सट्ठिदीए च को भेदो। वुच्चदे—चरिमणिसेयस्स जो कालो सो उक्कस्सअद्धाछेदम्मि भणिदउक्कस्सटि्ठदी णाम। तत्थतणसव्वणिसेयाण समूहो सव्वट्ठिदी णाम। तेण दोण्हमत्थि भेदो। उक्कस्सविहत्तीए उक्कस्सअद्धाछेदस्स च को भेदो। वुच्चदे—चरिमणिसेयस्स कालो उक्कस्सअद्धाच्छेदो णाम। उक्कस्सट्ठिदीविहत्ती पुण सव्वणिसेयाणं सव्वणिसेयपदेसाण वा कालो। तेण एदेसिं पि अत्थि भेदो। —प्रश्न—सर्वस्थिति और अद्धाच्छेदमें कही गयी उत्कृष्ट स्थितिमें क्या भेद है? उत्तर—अन्तिम निषेकका जो काल है वह उत्कृष्ट अद्धाच्छेदमें कही गयी उत्कृष्ट स्थिति है तथा वहाँपर रहनेवाले सम्पूर्ण निषेकोंका जो समूह है वह सर्व स्थिति है, इसलिए इन दोनोंमें भेद है। प्रश्न—उत्कृष्ट विभक्ति व उत्कृष्ट अद्धाच्छेदमें क्या भेद है? उत्तर—अन्तिम निषेकके कालको उत्कृष्ट अद्धाच्छेद कहते हैं और समस्त निषेकोंके या समस्त निषेकोंके प्रदेशोंके कालको उत्कृष्ट स्थिति विभक्ति कहते हैं, इसलिए इन दोनोंमें भेद है।

३ उत्कृष्ट विभक्ति व सर्वस्थितिमें अन्तर

क.पा ३/३-२२/§२०/१५/५ एवं संते सव्वुक्कस्सविहत्तीण णत्थि भेदो त्ति णासंकणिज्ज। ताणं पि णयविसेसवसेण कथं चि भेदुवलंभादो। तं जहा-समुदायपहाणा उक्कस्सविहत्ती। अवयवपहाणा सव्वविहत्ति त्ति। —ऐसा (उपरोक्त शंकाका समाधान) होते हुए सर्वविभक्ति और उत्कृष्ट विभक्ति इन दोनोंमें भेद नहीं है, ऐसी आशंका नहीं करनी चाहिए, क्योंकि, नयविशेषकी अपेक्षा उन दोनोंमें भी कथंचित् भेद पाया जाता है। वह इस प्रकार है—उत्कृष्ट विभक्ति समुदायप्रधान होती है और सर्वविभक्ति अवयवप्रधान होती है।

३ अनुयोगद्वारोंका परस्पर अन्तर्भाव

क पा २/२-२२/§६६/८१/८ कमणियोगद्दारं कम्मिसंगहिय। वुच्चदे, समुक्कित्तणा ताव पुध ण वत्तव्वा सामित्तादिअणियोगद्दारेहि चेव एगेगपयडीणमत्थित्तसिद्धीदो अवगयत्थपरूवणाए फलाभावादो। सव्वविहत्ती णोसव्वविहत्ती उक्कस्सविहत्ती अणुक्कस्सविहत्ती जहण्णविहत्ती अजहण्णविहत्तीओ च ण वत्तव्वाओ, सामित्त सण्णियासादिअणिओगद्दारेसु भण्णमाणेसु अवगयपयडिसंखस्स सिस्सस्स उक्कस्साणुक्कस्सजहण्णाजहण्णपयडिसखाविसयपडिबोहुप्पत्तीदो। सादि-अणादि-धुव-अद्धुव अहियारा वि ण वत्तव्वा कालतरेसु परूविज्जमाणेसु तदवगमुप्पत्तीदो। भागाभागो ण वत्तव्वो अवगयअप्पाबहुग (स्स) सखविसयपडिबोहुप्पत्तीदो। भावो वि ण वत्तव्वो, उवदेसेण विणा वि मोहोदएण मोहपयडिविहत्तीए संभवो होदि त्ति अवगमुप्पत्तीदो। एवं सपहियसेसतेरसअत्थाहियारत्तादो एक्कारसअणिओगद्दारपरूवणा चउवीसअणियोगद्दारपरूवणाए सह ण विरुज्झदे। —अब किस अनुयोगद्वारका किस अनुयोगद्वारमें सग्रह किया है इसका कथन करते हैं। यद्यपि समुत्कीर्तना अनुयोगद्वारमें प्रकृतियोंका अस्तित्व बतलाया जाता है तो भी उसे अलग नहीं कहना चाहिए, क्योंकि स्वामित्वादि अनुयोगोंके कथनके द्वारा प्रत्येक प्रकृतिका अस्तित्व सिद्ध हो जाता है अत जाने हुए अर्थका कथन करनेमें कोई फल नहीं है। तथा सर्वविभक्ति नोसर्वविभक्ति, उत्कृष्टविभक्ति, अनुत्कृष्टविभक्ति, जघन्य विभक्ति और अजघन्य विभक्तिका भी अलगसे कथन नहीं करना चाहिए क्योंकि स्वामित्व, सन्निकर्ष आदि अनुयोगद्वारोंके कथनसे जिस शिष्यने प्रकृतियोंकी संख्याका ज्ञान कर लिया है उसे उत्कृष्ट, अनुत्कृष्ट तथा जघन्य और अजघन्य प्रकृतियोंकी संख्याका ज्ञान हो ही जाता है तथा सादि, अनादि, ध्रुव और अध्रुव अधिकारोंका पृथक् कथन नहीं करना चाहिए, क्योंकि काल और अन्तर अनुयोग द्वारोंके कथन करनेपर उनका ज्ञान हो जाता है। तथा भागाभाग अनुयोगद्वारका भी पृथक् कथन नहीं करना चाहिए, क्योंकि जिसे अल्पबहुत्वका ज्ञान हो गया है उसे भागाभागका ज्ञान हो ही जाता है। उसी प्रकार भाव अनुयोगद्वारका भी पृथक् कथन नहीं करना चाहिए, क्योंकि मोहके उदयसे मोहप्रकृतिविभक्ति होती है, ये बात उपदेशके बिना भी ज्ञात हो जाती है। इस प्रकार शेष तेरह अनुयोगद्वार ग्यारह अनुयोगद्वारोंमें ही सग्रहीत हो जाते हैं। अत ग्यारह अनुयोगद्वारोंका कथन चौबीस अनुयोगद्वारोंके कथनके साथ विरोधको नहीं प्राप्त होता।

४ ओघ और आदेश प्ररूपणाओंका विषय

रा वा हि /१/८/६८ सामान्य करि तो गुणस्थान विषै कहिये और विशेष करि मार्गणा विषै कहिए।

५. प्ररूपणाओं या अनुयोगोंका प्रयोजन

ध २/१,१/४१५/२ प्ररूपणायां किं प्रयोजनमिति चेदुच्यते, सूत्रेण सूचितार्थानां स्पष्टीकरणार्थं विंशतिविधानेन प्ररूपणोच्यते। —प्रश्न—प्ररूपणा करनेमें क्या प्रयोजन है? उत्तर—सूत्रके द्वारा सूचित पदार्थोंके स्पष्टीकरण करनेके लिए बीस प्रकारसे प्ररूपणा कही जाती है।

अनुयोगसमास—श्रुतज्ञानका एक भेद—दे श्रुतज्ञान II।

अनुयोगी—(यह शब्द नैयायिक व वैशेषिक दर्शनकार आधार व आश्रयके अर्थमें प्रयुक्त करते हैं। द्रव्य अपने गुणोंका अनुयोगी है, परन्तु गुण अपने द्रव्यका नहीं, क्योंकि द्रव्य ही गुणका आश्रय है, गुण द्रव्यका नहीं)।

अनुराग—दे राग।

अनुराधा—एक नक्षत्र—दे नक्षत्र।

अनुलोम—(प ध /पू /२८८/भाषाकार) सामान्यकी मुख्यता तथा विशेषकी गौणता करनेसे जो अस्तिनास्तिरूप वस्तु प्रतिपादित होती है, उसको अनुलोमक्रम कहते हैं।

अनुवाद—ध १/१,१,२४/२०१/४ गतिरुक्तलक्षणा, तस्याः वदनं वाद। प्रसिद्धस्याचार्यपरम्परागतस्यार्थस्य अनु पश्चात् वादोऽनुवाद। —गतिका लक्षण पहिले कह आये हैं। उसके कथन करनेको वाद कहते हैं। आचार्य परम्परासे आये हुए प्रसिद्ध अर्थका तदनुसार कथन करना अनुवाद है।

ध १/१,१,१११/३४६/३ यथोपदिष्टमेवानुवदनमनुवाद। प्रसिद्धस्य कथनमनुवाद। —जिस प्रकार उपदेश दिया है, उसी प्रकार कथन करनेको अनुवाद कहते हैं। अथवा प्रसिद्ध अर्थके अनुकूल कथन करनेको अनुवाद कहते हैं।

अनुवीचिभाषण—रा वा /७/५,१/५३६/१२ अनुवीचिभाषणं अनुलोमभाषणमित्यर्थ। —अनुवीचिभाषण अर्थात् विचारपूर्वक बोलना (चा सा /९३/३)।

चा प /टी /४९/११ वीची वाग्लहरी तामनुकृत्य या भाषा वर्तते सोऽनुवीचिभाषा, जिनसूत्रानुसारिणी भाषा अनुवीचिभाषा पूर्वाचार्यसूत्रपरिपाटीमनुल्लंघ्य भाषणीयमित्यर्थ। —वीची वाग्लहरीको कहते हैं उसका अनुसरण करके जो भाषा बोली जाती है सो अनुवीचिभाषण है। जिनसूत्रको अनुसारिणीभाषा अनुवीची भाषा है। पूर्वाचार्यकृत सूत्रकी परिपाटीको उल्लंघन न करके बोलना, ऐसा अर्थ है।

अनुवृत्ति—स सि १//३३१४०/६ द्रव्यं सामान्यमुत्सर्ग अनुवृत्तिरित्यर्थ। —द्रव्यका अर्थ सामान्य उत्सर्ग और अनुवृत्ति है।

स्या म /४/१६/२ एकाकारप्रतीतिरेकशब्दवाच्यता चानुवृत्ति। —एक नामसे जाननेवाली प्रतीतिको अनुवृत्ति अथवा सामान्य कहते हैं। किसी धर्मको विधिरूपसे वृत्ति या अनुस्यूतिको अनुवृत्ति कहते हैं। जैसे घटमें घटत्वकी अनुवृत्ति है। (न्या दी /३/§७६)।

अनुशिष्ट—भ आ /वि /६८/१९६/४ अनुसिट्ठि सूत्रानुसारेण शासनम्। —अनुशिष्ट अर्थात् आगमके अविरुद्ध उपदेश करना।

अनुश्रेणी—ज प /प्र १०५ Along a world line अर्थात् एक प्रदेश, पंक्ति।

अनुश्रेणीगति—दे विग्रह गति।

अनुसमयापवर्तना—१ काण्डकघात व अनुसमयापवर्तनामें अन्तर —दे अपकर्षण/४।

अनुस्मरण—रा वा /१/१२,११/५५/१६ पूर्वानुभूतानुसारेण विकल्पनमनुस्मरणम्—पूर्वकी अनुभूतियोंके अनुसार विकल्प करना अनुस्मरण है।

अनृत—दे सत्य।

अनेक—१ द्रव्यमें एक अनेक धर्म (दे अनेकान्त ४)। २ षट्द्रव्योंमें एक अनेक विभाग (दे द्रव्य ३)।

अनेकत्व—न च वृ /६२/६५ अणेक्करूवा हु विविहभावत्था।६२। अणेक्क पज्जयदो।६५। —अनेक रूप अर्थात् विविध भावों या पर्यायोंमें स्थित।६२। द्रव्य पर्यायकी अपेक्षा अनेक है।६५।

आ प /६ गुणपर्यायाधिकार 'एकस्याप्यनेकस्वभावोपलम्भादनेकस्वभाव। —एक द्रव्यके अनेक स्वभावकी उपलब्धि होनेके कारण वह अनेक स्वभाववाला है।

स सा/आ/परि /शक्ति नं ३२ एकद्रव्यव्याप्यानेकपर्यायमयत्वरूपा अनेकत्वशक्ति। एक द्रव्यसे व्याप्य (व्यापने योग्य) अनेक पर्यायमयपनारूप अनेकत्व शक्ति है।

अनेकान्त—वस्तुमें एक ही समय अनेकों क्रमवर्ती व अक्रमवर्ती विरोधी धर्मों गुणों, स्वभावों व पर्यायोंके रूपमें—भली प्रकार प्रतीति के विषय बन रहे हैं। जो वस्तु किसी एक दृष्टिसे नित्य प्रतीत होती है वही किसी अन्य दृष्टिसे अनित्य प्रतीत होती है, जैसे व्यक्ति वह का वह रहते हुए भी बालकसे बूढ़ा और गँवारसे साहब बन जाता है। यद्यपि विरोधी धर्मोंका एक ही आधारमें रहना साधारण जनोंको स्वीकार नहीं हो सकता पर विशेष विचारकजन दृष्टिभेदकी अपेक्षाओंको मुख्य गौण करके विरोधमें भी अविरोधका विचित्र दर्शन कर सकते हैं। इसी विषयका इस अधिकारमें कथन किया गया है।

---

४ वस्तुमे विरोधी धर्मोंका निर्देश
१ वस्तु अनेको विरोधी धर्मोसे गुम्फित है।
२ वस्तु भेदाभेदात्मक है।
३ सत् सदा अपने प्रतिपक्षीकी अपेक्षा रखता है।
४ स्व सदा परकी अपेक्षा रखता है।
५ विधि सदा निपेधकी अपेक्षा रखती है।
६ वस्तुमें कुछ विरोधी धर्मोंका निर्देश।
७ वस्तुमें कथचित् स्व-पर भाव निर्देश।

५ विरोधमें अविरोध
* वस्तुके विरोधी धर्मोमें कथचित् विधि निपेध व भेदाभेद। —दे सप्तभगी ५।
* अनेकान्तके स्वरूपमें कथचित् विधि निपेध। —दे सप्तभंगी ३।
१ विरोधी धर्म रहनेपर भी वस्तुमें कोई विरोध नही पडता।
२ सभी धर्मोमें नही वल्कि यथायोग्य धर्मोमें ही अविरोध है।
३ अपेक्षाभेदसे विरोध सिद्ध है।
४ वस्तु एक अपेक्षासे एकरूप है और अन्य अपेक्षासे अन्यरूप।
५ नयोको एकत्र मिलानेपर भी उनका विरोध कैसे दूर होता है।
६ विरोधी धर्मोमें अपेक्षा लगानेकी विधि।
७ विरोधी धर्म वतानेका प्रयोजन।
* अपेक्षा व विवक्षा प्रयोग विधि। —दे स्याद्वाद।
* नित्यानित्य पक्षमें विधि निपेध व समन्वय। —दे उत्पाद, व्यय ध्रौव्य २।
* द्वैत व अद्वैत अथवा भेद व अभेद अथवा एकत्व व पृथक्त्व पक्षमें विधि निपेध व समन्वय। —दे द्रव्य ४।

---

१ भेद व लक्षण

१ अनेकान्त सामान्यका लक्षण

ध १५/२५/१ को अणेयतो णाम। जच्चतरत्त। —अनेकान्त किसको कहते हैं? जात्यन्तरभावको अनेकान्त कहते हैं (अर्थात् अनेक धर्मों या स्वादोंके एकरसात्मक मिश्रणसे जो जात्यन्तरपना या स्वाद उत्पन्न होता है, वही अनेकान्त शब्दका वाच्य है)।

स सा /आ /परि यदेव तत्तदेवातत् यदेवैक तदेवानेकं, यदेव सत्तदेवासत्, यदेव नित्यं तदेवानित्यमित्येकवस्तुनि वस्तुत्वनिष्पादकपरस्परविरुद्धशक्तिद्वयप्रकाशनमनेकान्त। —जो तत् है वही अतत् है, जो एक है वही अनेक है, जो सत् है वही असत् है, जो नित्य है वही अनित्य है, इस प्रकार एक वस्तुमें वस्तुत्वकी उपजानेवाली परस्पर विरुद्ध दो शक्तियोंका प्रकाशित होना अनेकान्त है। (और भी देखो आगे सम्यगनेकान्तका लक्षण)

न्या दी /३/§७६ अनेके अन्ता धर्मा सामान्यविशेषपर्याया गुणा यस्येति सिद्धोऽनेकान्त। —जिसके सामान्य विशेष पर्याय व गुणरूप अनेक अन्त या धर्म हैं, वह अनेकान्त रूप सिद्ध होता है। (स भ त /३०/२)।

२ अनेकान्तके दो भेद—सम्यक् व मिथ्या

रा वा /१/६,७/३५/२३ अनेकान्तोऽपि द्विविध —सम्यगनेकान्तो मिथ्याऽनेकान्त इति। —अनेकान्त भी दो प्रकारका है—सम्यगनेकान्त व मिथ्या अनेकान्त। (स.भ त /७३/१०)।

३. सम्यक् व मिथ्या अनेकान्तके लक्षण

१ सम्यगनेकान्तका लक्षण

रा वा /१/६ ७/३५/२६ एकत्र सप्रतिपक्षानेकधर्मस्वरूपनिरूपणो युक्त्यागमाभ्यामविरुद्ध सम्यगनेकान्त। —युक्ति व आगमसे अविरुद्ध एक ही स्थानपर प्रतिपक्षी अनेक धर्मोंके स्वरूपका निरूपण करना सम्यगनेकान्त है। (स भ त /७४/२)।

२ मिथ्या अनेकान्तका लक्षण

रा वा /१/६ ७/३५/२७ तदतत्स्वभाववस्तुशून्य परिकल्पितानेकात्मक केवल वाग्विज्ञान मिथ्यानेकान्त। —तत व अतत स्वभाववस्तुसे शून्य केवल वचन विलास रूप परिकल्पित अनेक धर्मात्मक मिथ्या अनेकान्त है। (स भ त /७४/३)।

४ क्रम व अक्रम अनेकान्तके लक्षण

प्र सा /ता वृ /१४१/२००/६ तिर्यक्प्रचय तिर्यक्सामान्यमिति विस्तारसामान्यमिति अक्रमानेकान्त इति च भण्यते। ऊर्ध्वप्रचय इत्यूर्ध्वसामान्यमित्यायतसामान्यमिति क्रमानेकान्त इति च भण्यते। —तिर्यक्प्रचय, तिर्यक् सामान्य, विस्तार सामान्य और अक्रमानेकान्त यह सब शब्द तिर्यक् प्रचयके नाम हैं और इसी प्रकार ऊर्ध्व प्रचय, ऊर्ध्वसामान्य आयतसामान्य तथा क्रमानेकान्त ये सब शब्द ऊर्ध्व प्रचयके वाचक हैं। (अर्थात वस्तुका गुणसमूह अक्रमानेकान्त है, क्योंकि गुणोंकी वस्तुमें युगपत् वृत्ति है और पर्यायोंका समूह क्रमानेकान्त है, क्योंकि पर्यायोंकी वस्तुमें क्रमसे वृत्ति है।

२ अनेकान्त निर्देश

१ अनेकान्त छल नहीं है

रा वा /१/६ ८/३६/१ स्यान्मतम्—'तदेवास्ति तदेव नास्ति तदेव नित्यं तदेवानित्यम्' इति चानेकान्तप्ररूपण छलमात्रमिति, तन्न, कुत। छललक्षणाभावात। छलस्य हि लक्षणमुक्तम्—"वचनाविघातोऽर्थविकल्पोपपत्त्या छलम् यथा नवकम्बलोऽयम् इत्यविशेषाभिहितेऽर्थे वक्तुरभिप्रायादर्थान्तरकल्पनम् नवास्य कम्बला न चत्वार इति, नवो वास्य कम्बलो न पुराण' इति नवकम्बल। न तथानेकान्तवाद। यत उभयनयगुणप्रधानभावापादितार्पितानर्पितव्यवहारसिद्धिविशेषबललाभप्रापितयुक्तिपुष्कलार्थ अनेकान्तवाद। —प्रश्न—'वही वस्तु है और वही वस्तु नहीं है, वही वस्तु नित्य है और वही वस्तु अनित्य है, इस प्रकार अनेकान्तका प्ररूपण छल मात्र है? —उत्तर—अनेकान्त छल रूप नहीं है, क्योंकि, जहाँ वक्ताके अभिप्रायसे भिन्न अर्थकी कल्पना करके वचन विघात किया जाता है, वहाँ छल होता है। जैसे 'नवकम्बलो देवदत्त' यहाँ 'नव' शब्दके दो अर्थ होते हैं। एक ९ संख्या और दूसरा नया। तो 'नूतन' विवक्षा कहे गये 'नव' शब्दका ९ संख्या रूप अर्थ विकल्प करके वक्ताके अभिप्रायसे भिन्न अर्थकी कल्पना छल कही जाती है। किन्तु सुनिश्चित मुख्य गौण विवक्षासे सम्भव अनेक धर्मोंका सुनिर्णीत रूपसे प्रतिपादन करनेवाला अनेकान्तवाद छल नहीं हो सकता, क्योंकि, इसमें वचनविघात नहीं किया गया है, अपितु यथावस्थित वस्तुतत्त्वका निरूपण किया गया है। (स भ त /७६/१०)।

२ अनेकान्त सशयवाद नहीं है

रा वा /१/६,९-१२/३६/८ स्यान्मतम्—सशयहेतुरनेकान्तवाद। कथम्। एकत्राधारे विरोधिनोऽनेकस्यासम्भवात्। तच्च न, कस्मात्। विशेष-

लक्षणोपलब्धे'। इह सामान्यप्रत्यक्षाद्विशेषस्मृतेश्च संशय। न च तद्वदनेकान्तवादे विशेषानुपलब्धि, यत स्वरूपाद्यादेशवशीकृता विशेषा उक्ता वक्तव्या प्रत्यक्षमुपलभ्यन्ते। ततो विशेषोपलब्धेर्न संशयहेतु ।६। विरोधाभावात् संशयाभाव ।१०। उक्तादर्पणाभेदाच्च एकत्राविरोधेनावरोधो धर्माणां पितापुत्रादिसंबन्धवत् ।११। सपक्षासपक्षापेक्षोपलक्षितसत्त्वासत्त्वादिभेदोपचितैकधर्मवद्वा ।१२। —प्रश्न—अनेकान्तसंशयका हेतु है, क्योंकि एक आधारमें अनेक विरोधी धर्मोंका रहना असम्भव है? उत्तर—नहीं, क्योंकि यहाँ विशेष लक्षणकी उपलब्धि होती है। सामान्य धर्मका प्रत्यक्ष होनेसे विशेष धर्मोंका प्रत्यक्ष न होनेपर किन्तु उभय विशेषोंका स्मरण होनेपर संशय होता है। जैसे धुँधली रात्रिमें स्थाणु और पुरुषगत ऊँचाई आदि सामान्य धर्मकी प्रत्यक्षता होनेपर, स्थाणुगत पक्षी-निवास व कोटर तथा पुरुषगत सिर खुजाना कपड़ा हिलना आदि विशेष धर्मोंके न दिखनेपर किन्तु उन विशेषोंका स्मरण रहनेपर ज्ञान दो कोटिमें दोलित हो जाता है, कि यह स्थाणु है या पुरुष। इसे संशय कहते हैं। किन्तु इस भाँति अनेकान्तवादमें विशेषोंकी अनुपलब्धि नहीं है। क्योंकि स्वरूपादिकी अपेक्षा करके कहे गये और कहे जाने योग्य सर्व विशेषोंकी प्रत्यक्ष उपलब्धि होती है। इसलिए अनेकान्त संशयका हेतु नहीं है ।६। इन धर्मोंमें परस्पर विरोध नहीं है, इसलिए भी संशयका अभाव है ।१०। पिता-पुत्रादि सम्बन्धवत् मुख्यगौण विवक्षासे अविरोध सिद्ध है (देखो आगे अनेकान्त ५) ।११। तथा जिस प्रकार वादी या प्रतिवादीके द्वारा प्रयुक्त प्रत्येक हेतु स्वपक्षकी अपेक्षा साधक और परपक्षकी अपेक्षा दूषक होता है, उसी प्रकार एक ही वस्तुमें विविध अपेक्षाओंसे सत्त्व-असत्त्वादि विविध धर्म रह सकते हैं, इसलिए भी विरोध नहीं है ।१२। (स भ त /८१-६३। आठ दोषोंका निराकरण)।

३ अनेकान्तके विना वस्तुकी सिद्धि नहीं होती

व स्तो /२२,२४ २५ अनेकमेकं च तदेव तत्त्वं, भेदान्वयज्ञानमिदं हि सत्यम्। मृषोपचारोऽन्यतरस्य लोपे, तच्छेषलोपोऽपि ततोऽनुपाख्यम् ।२२। न सर्वथा नित्यमुदेत्यपैति, न च क्रियाकारकमत्र युक्तम्। नैवासतो जन्म सतो न नाशो, दीपस्तम पुद्गलभावतोऽस्ति ।२४। विधिर्निषेधश्च कथंचिदिष्टौ, विवक्षया मुख्यगुणव्यवस्था ।२५। —यह युक्तिनीत वस्तुतत्त्व भेद अभेद ज्ञानका विषय है और अनेक तथा एक रूप है। भेद ज्ञानसे अनेक और अभेद ज्ञानसे एक है। ऐसा भेदाभेद ग्राहक ज्ञान ही सत्य है। जो लोग इनमें से एकको ही सत्य मानकर दूसरेमें उपचारका व्यवहार करते हैं यह मिथ्या है, क्योंकि दोनों धर्मोंमें-से एकका अभाव माननेपर दूसरेका भी अभाव हो जाता है। दोनोंका अभाव हो जानेपर वस्तुतत्त्व अनुपाख्य अर्थात् नि स्वभाव हो जाता है ।२२। यदि वस्तु सर्वथा नित्य हो तो वह उदय अस्तको प्राप्त नहीं हो सकती और न उसमें क्रियाकारककी ही योजना बन सकती है। जो सर्वथा असत् है उसका कभी जन्म नहीं होता और जो सत् है उसका कभी नाश नहीं होता। दीपक भी बुझनेपर सर्वथा नाशको प्राप्त नहीं होता किन्तु अन्धकार रूप पर्यायको धारण किये हुए अपना अस्तित्व रखता है ।२४। वास्तवमें विधि और निषेध दोनों कथंचित् इष्ट हैं। विवक्षावश उनमें मुख्यगौणकी व्यवस्था होती है ।२५। (स्व स्तो /४२-४४ ६२-६५), (प ध /पू /४१८ ४३३)।

ध १/१,१,११/१६७/२ नात्मनोऽनेकान्तत्वमसिद्धमनेकान्तमन्तरेण तस्यार्थकारित्वानुपपत्ते। —आत्माका अनेकान्तपना असिद्ध नहीं है, क्योंकि अनेकान्तके बिना उसके अर्थक्रियाकारीपना नहीं बन सकता। (श्लो वा १/१,१ १२७/५६७)

४. किसी न किसी रूपमें सब अनेकान्त मानते हैं

रा वा /१/६,१४/३७ नात्र प्रतिवादिनो विसंवदन्ते एकमनेकात्मकमिति। केचित्तावदाहु —'सत्त्वरजस्तमसां साम्यावस्था प्रधानम्' इति। तेषां प्रसादलाघवशोषतापावरणसादनादिभिन्नस्वभावानां प्रधानात्मना मिथश्च न विरोध। अथ मन्येथा 'न प्रधानं नामैकं गुणेभ्योऽर्थान्तरभूतमस्ति, किन्तु त एव गुणा साम्यापन्ना प्रधानाख्यं लभन्ते' इति। यद्येवं भूमा प्रधानस्य स्यात्। स्यादेतत्—तेषां समुदय प्रधानमेकमिति, अतएवाविरोध सिद्ध गुणानामवयवानां समुदायस्य च। अपरे मन्यन्ते—'अनुवृत्तिविनिवृत्तिबुद्ध्यभिधानलक्षणं सामान्यविशेष' इति। तेषां च सामान्यमेव विशेष सामान्यविशेष इत्येकस्यात्मन उभयात्मकं न विरुध्यते। अपरे आहु —'वर्णादिपरमाणुसमुदयो रूपपरमाणु इति। तेषां कक्खटत्वादिभिन्नलक्षणानां रूपात्मना मिथश्च न विरोध। अथ मतम् 'न परमाणुर्नामैकोऽस्ति बाह्य, किन्तु विज्ञानमेव तदाकारपरिणत परमाणुव्यपदेशार्हम्' इत्युच्यते, अत्रापि ग्राहकविषयाभाससंवित्तिशक्तित्रयाकाराधिकरणस्यैकस्याभ्युपगमान्न विरोध। किं सर्वेषामेव तेषां पूर्वोत्तरकालभाव्यवस्था विशेषार्पणाभेदादेकस्य कार्यकारणशक्तिसमन्वयो न विरोधस्यास्पदमित्यविरोधसिद्धि। —'एक वस्तु अनेक धर्मात्मक है' इसमें किसी वादीको विवाद भी नहीं है। यथा सांख्य लोग सत्त्व रज और तम इन भिन्नस्वभाववाले धर्मोंका आधार एक प्रधान मानते हैं। उनके मतमें प्रसाद, लाघव, शोषण, अपवरण, सादन आदि भिन्न-भिन्न गुणोंका प्रधानमें अभेद परस्परमें विरोध नहीं है। वह प्रधान नामक वस्तु उन गुणोंसे पृथक् ही कुछ हो सो भी नहीं है, किन्तु वे ही गुण साम्यावस्थाको प्राप्त करके 'प्रधान' संज्ञाको प्राप्त होते हैं और यदि ऐसे हों तो प्रधान भूमा (व्यापक) सिद्ध होता है। यदि यहाँ यह कहा कि उनका समुदाय प्रधान एक है तो स्वयं ही गुणरूप अवयवोंके समुदायमें अविरोध सिद्ध हो जाता है। वैशेषिक पृथिवीत्व आदि सामान्य विशेष स्वीकार करते हैं। एक ही पृथिवी स्वव्यक्तियोंमें अनुगत होनेसे सामान्यात्मक होकर भी जलादिसे व्यावृत्ति करानेके कारण विशेष कहा जाता है। उनके यहाँ सामान्य ही विशेष है' इस प्रकार पृथिवीत्व आदिको सामान्यविशेष माना गया है। अत उनके यहाँ भी एक आत्माके उभयात्मकपन विरोधको प्राप्त नहीं होता। बौद्ध जन कर्कश आदि विभिन्न लक्षणवाले परमाणुओंके समुदायको एकरूप स्वलक्षण मानते हैं। इनके मतमें भी विभिन्न परमाणुओंमें रूपकी दृष्टिसे कोई विरोध नहीं है। विज्ञानाद्वैतवादी योगाचार बौद्ध एक ही विज्ञानको ग्राह्याकार, ग्राहकाकार और संवेदनाकार इस प्रकार त्रयाकार स्वीकार करते ही हैं। सभी वादी पूर्वावस्थाको कारण और उत्तरावस्थाको कार्य मानते हैं, अत एक ही पदार्थमें अपनी पूर्व और उत्तर पर्यायोंकी दृष्टिसे कारण-कार्य व्यवहार निर्विरोध रूपसे होता है। उसी तरह सभी जीवादि पदार्थ विभिन्न अपेक्षाओंसे अनेक धर्मोंके आधार सिद्ध होते हैं। (गीता/१३/१४-१६) (ईशोपनिषद्/८)।

५ अनेकान्त भी अनेकान्तात्मक है

स्व स्तो /१०३ ननु भगवन्मते येन रूपेण जीवादि वस्तु नित्यादिस्वभाव तेन किं कथंचित्तथा सर्वथा वा। यदि सर्वथा तदेकान्तप्रसङ्गादनेकान्तक्षति, अथ कथंचित्तदानवस्थेत्याशङ्क्याह—अनेकान्तोऽप्यनेकान्त प्रमाणनयसाधन अनेकान्त प्रमाणात्ते तदेकान्तोऽर्पितान्नयात्। —प्रश्न—भगवान्के मतमें जीवादि वस्तुका जिस रूपसे नित्यादि स्वभाव बताया है वह कथंचित् रूपसे है या सर्वथा रूपसे। यदि सर्वथा रूपसे है तब तो एकान्तका प्रसंग आनेके कारण अनेकान्तकी क्षति होती है और यदि कथंचित् रूपसे है तो अनवस्था दोष आता है। इसी आशंकाके उत्तरमें आचार्यदेव कहते हैं। उत्तर—आपके मतमें अनेकान्त भी प्रमाण और नय साधनोंको लिये हुए अनेकान्तस्वरूप है। प्रमाणकी दृष्टिसे अनेकान्तरूप सिद्ध होता है और विवक्षित नयकी अपेक्षासे अनेकान्तमें एकान्तरूप सिद्ध होता है।

रा वा /१,६/७/३५/२८ नयार्पणादेकान्तो भवति एकनिश्चयप्रवणत्वात्, प्रमाणार्पणादनेकान्तो भवति अनेकनिश्चयाधिकरणत्वात्। —एक अंगका निश्चय करानेवाला होनेके कारण नयकी मुख्यतासे एकान्त होता है और अनेक अंगोंका निश्चय करानेवाला होनेके कारण प्रमाणकी विवक्षासे अनेकान्त होता है।

श्लो वा /२/१,६,५६/४७४ न चैवमेकान्तोपगमे कश्चिद्दोषः सुनयार्पितस्यैकान्तस्य समीचीनतया स्थितत्वात् प्रमाणार्पितस्यानेकान्तस्य प्रसिद्धेः । येनात्मनानेकान्तस्तेनात्मनानेकान्त एवेत्येकान्तानुपङ्गोऽपि नानिष्टः । प्रमाणसाधनस्यैवानेकान्तत्वसिद्धेः नयसाधनस्यैकान्तव्यवस्थितेरनेकान्तोऽप्यनेकान्त इति प्रतिज्ञानात् । तदुक्तम्—"अनेकान्तोऽप्यनेकान्तः' (देखो ऊपर नं० १) ।"—इस प्रकार एकान्तको स्वीकार करनेपर भी हमारे यहाँ कोई दोष नहीं है, क्योंकि श्रेष्ठ नयसे विवक्षित किये गये एकान्तकी समीचीन रूपसे सिद्धि हो चुकी है और प्रमाणसे विवक्षित किये गये अस्तित्वके अनेकान्तकी प्रसिद्धि हो रही है । 'जिस विवक्षित प्रमाणस्वरूपसे अनेकान्त है, उस स्वरूपसे अनेकान्त ही है', ऐसा एकान्त होनेका प्रसंग भी अनिष्ट नहीं है, क्योंकि, प्रमाण करके साधे गये विषयको ही अनेकान्तपना सिद्ध है, और नयके द्वारा साधन किये गये विषयको एकान्तपना व्यवस्थित हो रहा है । हम तो सबको अनेकान्त होनेकी प्रतिज्ञा करते हैं, इसलिए अनेकान्त भी अनेक धर्मवाला होकर अनेकान्त है । श्री १०८ समन्तभद्राचार्यने कहा भी है कि अनेकान्त भी अनेकान्तस्वरूप है इत्यादि (देखो ऊपर नं १ स्व स्त /१०३) ।

न च वृ /१८१ एयतो एयणयो होइ अणेयंतमस्स सम्मूहा । —एकान्त एक नयरूप होता है और अनेकान्त नयोंका समूह होता है ।

का अ/मू /२६१ जं वत्थु अणेयंतं एयंतं तं पि होदि सविपेक्खं । सुयणाणेण णएहि य णिरवेक्खं दीसदे णेव ॥२६१॥—जो वस्तु अनेकान्तरूप है वही सापेक्ष दृष्टिसे एकान्तरूप भी है । श्रुतज्ञानकी अपेक्षा अनेकान्त रूप है और नयोंकी अपेक्षा एकान्त रूप है ॥२६१॥

६. अनेकान्तमें सर्व एकान्त रहते हैं पर एकान्तमें अनेकान्त नहीं रहता

न च वृ /५७में उद्धृत "नित्यैकान्तमतं यस्य तस्यानेकान्तता कथम् । अनेकान्तमतं यस्य तस्यैकान्तमतं स्फुटम् ।"—जिसका मत नित्य एकान्तस्वरूप है उसके अनेकान्तता कैसे हो सकती है । जिसका मत अनेकान्त स्वरूप है उसके स्पष्ट रूपसे एकान्तता होती है ।

न च वृ /१७६ जह सद्धाणमाई सम्मत्तं जह तवाइगुणणिलए । धाओ वा एयरसो तह णयमूलं अणेयंतो ॥१७६॥—जिस प्रकार तप ध्यान आदि गुणोंमें, श्रद्धान, सम्यक्त्व, ध्येय आदि एक रसरूपसे रहते हैं, उसी प्रकार नयमूलक अनेकान्त होता है । अर्थात् अनेकान्तमें सर्व नय एक रसरूपसे रहते हैं ।

स्या म /३०/३३६/११ सर्वनयात्मकत्वादनेकान्तवादस्य । यथा विशकलितानां मुक्तामणीनामेकसूत्रानुस्यूतानां हारव्यपदेश, एवं पृथगभिसंबन्धिनां नयानां स्याद्वादलक्षणैकसूत्रप्रोतानां श्रुताख्यप्रमाणव्यपदेश इति ।—अनेकान्तवाद सर्वनयात्मक है । जिस प्रकार बिखरे हुए मोतियोंको एक सूत्रमें पिरो देनेसे मोतियोंका सुन्दर हार बन जाता है उसी प्रकार भिन्न-भिन्न नयोंको स्याद्वादरूपी सूतमें पिरो देनेसे सम्पूर्ण नय 'श्रुत प्रमाण' कहे जाते हैं ।

स्या म /३०/३३६/२६ न च वाच्यं तर्हि भगवत्समयस्तेषु कथं नोपलभ्यते इति । समुद्रस्य सर्वसरिन्मयत्वेऽपि विभक्तासु तासु अनुपलम्भात् । तथा च वक्तृवचनयोरैक्यमध्यवस्य श्रीसिद्धसेनदिवाकरपादा (ई ५५०) उदधाविव सर्वसिन्धवः समुदीर्णास्त्वयि नाथ दृष्टयः' । न च तासु भवान् प्रदृश्यते प्रविभक्तासु सरित्स्विवोदधिः । —प्रश्न—यदि भगवान्का शासन सर्वदर्शन स्वरूप है, तो यह शासन सर्वदर्शनोंमें क्यों नहीं पाया जाता ? उत्तर—जिस प्रकार समुद्रके अनेक नदी रूप होनेपर भी भिन्न-भिन्न नदियोंमें समुद्र नहीं पाया जाता उसी प्रकार भिन्न-भिन्न दर्शनोंमें जैनदर्शन नहीं पाया जाता । वक्ता और उसके वचनोंसे अभेद मानकर श्री सिद्धसेन दिवाकर (ई ५५०) ने कहा है, 'हे नाथ' जिस प्रकार नदियाँ समुद्रमें जाकर मिलती हैं वैसे ही सम्पूर्ण दृष्टियोंका आपमें समावेश होता है । जिस प्रकार भिन्न-भिन्न नदियोंमें सागर नहीं रहता उसी प्रकार भिन्न-भिन्न दर्शनोंमें आप नहीं रहते ।

७. निरपेक्ष नयोंका समूह अनेकान्त नहीं है

आप्त मी /१०८ मिथ्यासमूहो मिथ्या चेन्न मिथ्यैकान्ततास्ति नः । निरपेक्षा नया मिथ्या सापेक्षा वस्तुतोऽर्थकृत् ॥१०८॥—मिथ्या नयोंका समूह भी मिथ्या ही है, परन्तु हमारे यहाँ नयोंका समूह मिथ्या नहीं है, क्योंकि, परस्पर निरपेक्ष नय मिथ्या हैं, परन्तु जो अपेक्षा सहित नय हैं वे वस्तुस्वरूप हैं ।

प मु /६/६१-६२ विषयाभासः सामान्यं विशेषो द्वयं वा स्वतन्त्रम् ॥६१॥ तथा प्रतिभासनात् कार्याकरणाच्च ॥६२॥—वस्तुके सामान्य व विशेष दोनों अंशोंकी स्वतन्त्र विषय मानना विषयाभास है ॥६१॥ क्योंकि न तो ऐसे पृथक् सामान्य या विशेषोंकी प्रतीति है और न ही पृथक्-पृथक् इन दोनोंसे कोई अर्थक्रिया सम्भव है ।

न्या दी /३/§८६ ननु प्रतिनियताभिप्रायगोचरतया पृथगात्मनां परस्परसाहचर्यानपेक्षाणां मिथ्याभूतानामेकत्वादीनां धर्माणां साहचर्यलक्षणसमुदायोऽपि मिथ्यैवेति चेत्तदङ्गीकुर्महे, परस्परोपकार्योपकारकभावं विना स्वतन्त्रतया नैरपेक्ष्यापेक्षायां परस्वभावविमुक्तस्य तन्तुसमूहस्य 'शीतनिवारणाद्यर्थ क्रियायदेकस्यानेकस्थानामथ क्रियायां सामर्थ्याभावात्कथंचिन्मिथ्यात्वस्यापि सम्भवात् ।—प्रश्न-एक-एक अभिप्रायके विषयरूपसे भिन्न-भिन्न सिद्ध होनेवाले और परस्परमें साहचर्यकी अपेक्षा न रखनेपर मिथ्याभूत हुए एकत्व अनेकत्व आदि धर्मोंका साहचर्य रूप समूह भी जो कि अनेकान्त माना जाता है, मिथ्या ही है । तात्पर्य यह कि परस्पर निरपेक्ष एकत्वादि एकान्त जब मिथ्या हैं तो उनका समूहरूप अनेकान्त भी मिथ्या ही कहलायेगा ? उत्तर—वह हमें इष्ट है । जिस प्रकार परस्परके उपकार्य-उपकारक भावके बिना स्वतन्त्र होनेसे एक दूसरेकी अपेक्षा न करनेपर वस्त्ररूप अवस्थासे रहित तन्तुओंका समूह शीत निवारण आदि कार्य नहीं कर सकता है, उसी प्रकार एक दूसरेकी अपेक्षा न करनेपर एकत्वादिक धर्म भी यथार्थ ज्ञान कराने आदि अर्थक्रियामें समर्थ नहीं हैं । इसलिए उन परस्पर निरपेक्ष धर्मोंमें कथंचित् मिथ्यापन भी सम्भव है ।

८. अनेकान्त व एकान्तका समन्वय

रा वा /१/६,७/३५/२६ यद्यनेकान्तोऽनेकान्त एव स्यान्नैकान्तो भवेत्, एकान्ताभावात् तत्समूहात्मकस्य तस्याप्यभाव स्यात्, शाखाद्यभावे वृक्षाद्यभाववत् । यदि चैकान्त एव स्यात्, तदविनाभाविशेषनिराकरणादात्मलोपे सर्वलोप स्यात् । एवम् उत्तरे च भङ्गा योजयितव्या । —यदि अनेकान्तको अनेकान्त ही माना जाये और एकान्तका सर्वथा लोप किया जाये तो सम्यगेकान्तके अभावमें, शाखादिके अभावमें वृक्षके अभावकी तरह तत्समुदायरूप अनेकान्तका भी अभाव हो जायेगा । यदि एकान्त ही माना जाये तो अविनाभावी इतर धर्मोंका लोप होनेपर प्रकृत शेषका भी लोप होनेसे सर्व लोपका प्रसंग प्राप्त होता है । इसी प्रकार (अस्ति नास्ति भंगवत्) अनेकान्त व एकान्तमें शेष भंग भी लागू कर लेने चाहिए । (स भ त /७५/४) ।

६ सर्व एकान्तवादियोंके मत किसी न किसी नयमें गर्भित हैं

स्या म /२८/३१६/७ एत एव च परामर्शा अभिप्रेतधर्मावधारणात्मकतया शेषधर्मतिरस्कारेण प्रवर्तमाना दुर्नयसंज्ञामश्नुवते । तद्बलप्रभावितसत्ताका हि खल्वेते परप्रवादा । तथाहि—नैगमनयदर्शनानुसारिणौ नैयायिक-वैशेषिकौ । संग्रहाभिप्रायप्रवृत्ता सर्वेऽप्यद्वैतवादा सांख्यदर्शनं च । व्यवहारनयानुपातिप्रायश्चार्वाकदर्शनम् । ऋजुसूत्राकूतप्रवृत्तबुद्धयस्ताथागता । शब्दादिनयावलम्बिनो वैयाकरणादय ।—जिस समय ये नय अन्य धर्मोंका निषेध करके केवल अपने एक अभीष्ट धर्मका ही प्रतिपादन करते हैं, उस समय दुर्नय कहे जाते हैं । एकान्तवादी लोग वस्तुके एक धर्मको सत्य मानकर अन्य धर्मोंका निषेध करते हैं, इसलिए वे लोग दुर्नयवादी कहे जाते हैं । वह ऐसे कि—न्याय-वैशेषिक लोग नैगमनयका अनुसरण करते हैं, वेदान्ती अथवा

लक्षणोपलब्धे । इह सामान्यप्रत्यक्षाद्विशेषस्मृतेश्च संशय । न च तद्वदनेकान्तवादे विशेषानुलब्धि, यत स्वरूपाद्यादेशवशीकृता विशेषा उक्ता वक्तव्या प्रत्यक्षमुपलभ्यन्ते। ततो विशेषोपलब्धेर्न संशयहेतु ।६। विरोधाभावात् संशयाभाव ।१०। उक्तादर्पणभेदाद् एकत्राविरोधेनावरोधो धर्माणां पितापुत्रादिसंबन्धवत् ।११। सपक्षासपक्षापेक्षोपलक्षितसत्त्वासत्त्वादिभेदोपचितैकधर्मवद्वा । १२ । —प्रश्न—अनेकान्त संशयका हेतु है, क्योंकि एक आधारमें अनेक विरोधी धर्मोंका रहना असम्भव है। उत्तर—नहीं, क्योंकि यहाँ विशेष लक्षणकी उपलब्धि होती है। सामान्य धर्मका प्रत्यक्ष होनेसे विशेष धर्मोंका प्रत्यक्ष न होनेपर किन्तु उभय विशेषोंका स्मरण होनेपर संशय होता है। जैसे धुँधली रात्रिमें स्थाणु और पुरुषगत ऊँचाई आदि सामान्य धर्मकी प्रत्यक्षता होनेपर, स्थाणुगत पक्षी-निवास व कोटर तथा पुरुषगत सिर खुजाना कपड़ा हिलना आदि विशेष धर्मोंके न दिखनेपर किन्तु उन विशेषोंका स्मरण रहनेपर ज्ञान दो कोटिमें दोलित हो जाता है, कि यह स्थाणु है या पुरुष। इसे संशय कहते हैं। किन्तु इस भाँति अनेकान्तवादमें विशेषोंकी अनुपलब्धि नहीं है। क्योंकि स्वरूपादिकी अपेक्षा करके कहे गये और कहे जाने योग्य सर्व विशेषोंकी प्रत्यक्ष उपलब्धि होती है। इसलिए अनेकान्त संशयका हेतु नहीं है ।६। इन धर्मोंमें परस्पर विरोध नहीं है, इसलिए भी संशयका अभाव है ।१०। पिता-पुत्रादि सम्बन्धवत् मुख्यगौण विवक्षासे अविरोध सिद्ध है (देखो आगे अनेकान्त ५) ।११। तथा जिस प्रकार वादी या प्रतिवादीके द्वारा प्रयुक्त प्रत्येक हेतु स्वपक्षकी अपेक्षा साधक और परपक्षकी अपेक्षा दूषक होता है, उसी प्रकार एक ही वस्तुमें विविध अपेक्षाओंसे सत्त्व-असत्त्वादि विविध धर्म रह सकते हैं, इसलिए भी विरोध नहीं है ।१२। (स भ त /८१-६३। आठ दोषोंका निराकरण)।

३ अनेकान्तके विना वस्तुकी सिद्धि नहीं होती

स्व स्तो /२२,२४ २५ अनेकमेकं च तदेव तत्त्वं, भेदान्वयज्ञानमिदं हि सत्यम्। मृषोपचारोऽन्यतरस्य लोपे, तच्छेषलोपोऽपि ततोऽनुपाख्यम् ।२२। न सर्वथा नित्यमुदेत्यपैति, न च क्रियाकारकमत्र युक्तम्। नैवासतो जन्म सतो न नाशो, दीपस्तम पुद्गलभावतोऽस्ति ।२४। विधिर्निषेधश्च कथंचिदिष्टौ, विवक्षया मुख्यगुणव्यवस्था ।२५। —यह सुयुक्तिनीत वस्तुतत्त्व भेद अभेद ज्ञानका विषय है और अनेक तथा एक रूप है। भेद ज्ञानसे अनेक और अभेद ज्ञानसे एक है। ऐसा भेदाभेद ग्राहक ज्ञान ही सत्य है। जो लोग इनमें से एकको ही सत्य मानकर दूसरेमें उपचारका व्यवहार करते हैं वह मिथ्या है, क्योंकि दोनों धर्मोंमें-से एकका अभाव माननेपर दूसरेका भी अभाव हो जाता है। दोनोंका अभाव हो जानेपर वस्तुतत्त्व अनुपाख्य अर्थात् नि स्वभाव हो जाता है ।२२। यदि वस्तु सर्वथा नित्य हो तो वह उदय अस्तको प्राप्त नहीं हो सकती और न उसमें क्रियाकारककी ही योजना बन सकती है। जो सर्वथा असत् है उसका कभी जन्म नहीं होता और जो सत् है उसका कभी नाश नहीं होता। दीपक भी बुझनेपर सर्वथा नाशको प्राप्त नहीं होता किन्तु अन्धकार रूप पर्यायको धारण किये हुए अपना अस्तित्व रखता है ।२४। वास्तवमें विधि और निषेध दोनों कथंचित् इष्ट हैं। विवक्षावश उनमें मुख्यगौणकी व्यवस्था होती है ।२५। (स्व स्तो /४२-४४, ६२-६५), (प ध /पू /४१८ ४३३)।

ध १/१,१,११/१६७/२ नात्मनोऽनेकान्तत्वमसिद्धमनेकान्तमन्तरेण तस्यार्थकारित्वानुपपत्ते । —आत्माका अनेकान्तपना असिद्ध नहीं है, क्योंकि अनेकान्तके बिना उसके अर्थक्रियाकारीपना नहीं बन सकता। (श्लो वा १/१,१ १२७/५६७)

४. किसी न किसी रूपमे सब अनेकान्त मानते हैं

रा वा /१/६,१४/३७ नात्र प्रतिवादिनो विसंवदन्ते एकमनेकात्मकमिति। केचित्तावदाहु —'सत्त्वरजस्तमसां साम्यावस्था प्रधानम्' इति। तेषां प्रसादलाघवशोषणापावरणसादनादिभिन्नस्वभावानां प्रधानात्मना मिथश्च न विरोध । अथ मन्येथा 'न प्रधानं नामैकं गुणेभ्योऽर्थान्तरभूतमस्ति किन्तु त एव गुणा साम्यापन्ना प्रधानाख्यं लभन्ते' इति। यद्येवं भूमा प्रधानस्य स्यात्। स्यादेतत्—तेषां समुदय प्रधानमेकमिति, अतएवाविरोध सिद्ध गुणानामवयवानां समुदायस्य च। अपरे मन्यन्ते—'अनुवृत्तिविनिवृत्तिबुद्ध्यभिधानलक्षण सामान्यविशेष' इति। तेषां च सामान्यमेव विशेष सामान्यविशेष इत्येकस्यात्मन उभयात्मकं न विरुध्यते। अपरे आहु —'वर्णादिपरमाणुसमुदयो रूपपरमाणु' इति। तेषां कक्खटत्वादिभिन्नलक्षणानां रूपात्मना मिथश्च न विरोध । अथ मतम् 'न परमाणुर्नामैकोऽस्ति साद्य, किन्तु विज्ञानमेव तदाकारपरिणत परमाणुव्यपदेशार्हम्' इत्युच्यते, अत्रापि ग्राहकविषयाभाससंवित्तिशक्तित्रयाकाराधिकरणस्यैकस्याभ्युपगमान्न विरोध । किं सर्वेषामेव तेषां पूर्वोत्तरकालभावावस्था विशेषार्पणाभेदादेकस्य कार्यकारणशक्तिसमन्वयो न विरोधस्यास्पदमित्यविरोधसिद्धि । —'एक वस्तु अनेक धर्मात्मक है' इसमें किसी वादीको विवाद भी नहीं है। यथा सांख्य लोग सत्त्व रज और तम इन भिन्नस्वभाववाले धर्मोंका आधार एक प्रधान मानते हैं। उनके मतमें प्रसाद, लाघव, शोषण, अपवरण, सादन आदि भिन्न-भिन्न गुणोंका प्रधानसे अथवा परस्परमें विरोध नहीं है। यह प्रधान नामक वस्तु उन गुणोंसे पृथक् ही कुछ हो सो भी नहीं है, किन्तु वे ही गुण साम्यावस्थाको प्राप्त करके 'प्रधान' संज्ञाको प्राप्त होते हैं और यदि ऐसे हों तो प्रधान भूमा (व्यापक) सिद्ध होता है। यदि यहाँ यह कहो कि उनका समुदाय प्रधान एक है तो स्वय ही गुणरूप अवयव(वों)के समुदायमें अविरोध सिद्ध हो जाता है। वैशेषिक पृथिवीत्व आदि सामान्य विशेष स्वीकार करते हैं। एक ही पृथिवी स्वव्यक्तियोंमें अनुगत होनेसे सामान्यात्मक होकर भी जलादिसे व्यावृत्ति करानेके कारण विशेष कहा जाता है। उनके यहाँ 'सामान्य ही विशेष है' इस प्रकार पृथिवीत्व आदिको सामान्यविशेष माना गया है। अत उनके यहाँ भी एक आत्माके उभयात्मकपन विरोधको प्राप्त नहीं होता। बौद्ध जन कर्कश आदि विभिन्न लक्षणवाले परमाणुओंके समुदायको एकरूप स्वलक्षण मानते हैं। इनके मतमें भी विभिन्न परमाणुओंमें रूपकी दृष्टिसे कोई विरोध नहीं है। विज्ञानाद्वैतवादी योगाचार बौद्ध एक ही विज्ञानको ग्राह्याकार, ग्राहकाकार और संवेदनाकार इस प्रकार त्र्याकार स्वीकार करते ही हैं। सभी वादी पूर्वावस्थाको कारण और उत्तरावस्थाको कार्य मानते हैं, अत एक ही पदार्थमें अपनी पूर्व और उत्तर पर्यायोंकी दृष्टिसे कारण-कार्य व्यवहार निर्विरोध रूपसे होता है। उसी तरह सभी जीवादि पदार्थ विभिन्न अपेक्षाओंसे अनेक धर्मोंके आधार सिद्ध होते हैं। (गीता/१३/१४-१६) (ईशोपनिषद्/८)।

५ अनेकान्त भी अनेकान्तात्मक है

स्व स्तो /१०३ ननु भगवन्मते येन रूपेण जीवादि वस्तु नित्यादिस्वभाव तेन किं कथंचित्तथा सर्वथा वा। यदि सर्वथा तदेकान्तप्रसङ्गादनेकान्तक्षति अथ कथंचित्तदानवस्थेत्याशङ्क्याह—अनेकान्तोऽप्यनेकान्त प्रमाणनयसाधन अनेकान्त प्रमाणात्ते तदेकान्तोऽर्पितान्नयात्। —प्रश्न—भगवान्‌के मतमें जीवादि वस्तुका जिस रूपसे नित्यादि स्वभाव बताया है वह कथंचित् रूपसे है या सर्वथा रूपसे। यदि सर्वथा रूपसे है तब तो एकान्तका प्रसंग आनेके कारण अनेकान्तकी क्षति होती है और यदि कथंचित् रूपसे है तो अनवस्था दोष आता है। इसी आशंकाके उत्तरमें आचार्यदेव कहते हैं। उत्तर—आपके मतमें अनेकान्त भी प्रमाण और नय साधनोंको लिये हुए अनेकान्तस्वरूप है। प्रमाणकी दृष्टिसे अनेकान्तरूप सिद्ध होता है और विवक्षित नयकी अपेक्षासे अनेकान्तमें एकान्तरूप सिद्ध होता है।

रा वा /१,६/७/३५/२८ नयार्पणादेकान्तो भवति एकनिश्चयप्रवणत्वात्, प्रमाणार्पणादनेकान्तो भवति अनेकनिश्चयाधिकरणत्वात्। —एक अंगका निश्चय करानेवाला होनेके कारण नयकी मुख्यतासे एकान्त होता है और अनेक अंगोंका निश्चय करानेवाला होनेके कारण प्रमाणकी विवक्षासे अनेकान्त होता है।

श्लो वा /२/१,६,५६/४७४ न चैवमेकान्तोपगमे कश्चिद्दोष सुनयार्पितस्यैकान्तस्य समीचीनतया स्थितत्वात् प्रमाणार्पितस्यास्तित्वानेकान्तस्य प्रसिद्धे । येनात्मनानेकान्तस्तेनात्मनानेकान्त एवेत्येकान्तानुषङ्गोऽपि नानिष्ट । प्रमाणसाधनस्यैवानेकान्तत्वसिद्धे नयसाधनस्यैकान्तव्यवस्थितेरनेकान्तोऽप्यनेकान्त इति प्रतिज्ञानात् । तदुक्तम्— 'अनेकान्तोऽप्यनेकान्त ' (देखो ऊपर नं० १) ।"—इस प्रकार एकान्तको स्वीकार करनेपर भी हमारे यहाँ कोई दोष नहीं है, क्योंकि श्रेष्ठ नयसे विवक्षित किये गये एकान्तकी समीचीन रूपसे सिद्धि हो चुकी है और प्रमाणसे विवक्षित किये गये अस्तित्वके अनेकान्तकी प्रसिद्धि हो रही है । 'जिस विवक्षित प्रमाणस्वरूपसे अनेकान्त है, उस स्वरूपसे अनेकान्त ही है', ऐसा एकान्त होनेका प्रसग भी अनिष्ट नहीं है, क्योंकि, प्रमाण करके साधे गये विषयको ही अनेकान्तपना सिद्ध है, और नयके द्वारा साधन किये गये विषयको एकान्तपना व्यवस्थित हो रहा है । हम तो सबको अनेकान्त होनेकी प्रतिज्ञा करते हैं, इसलिए अनेकान्त भी अनेक धर्मवाला होकर अनेकान्त है । श्री १०८ समन्तभद्राचार्यने कहा भी है कि अनेकान्त भी अनेकान्तस्वरूप है इत्यादि (देखो ऊपर न १ स्व स्त /१०३) ।

न च वृ /१८१ एयतो एयणयो होइ अणेयतमस्स सम्मूहा । —एकान्त एक नयरूप होता है और अनेकान्त नयोंका समूह होता है ।

का अ/मू /२६१ ज वत्थु अणेयंतं एयंत त पि होदि सविपेक्खं । सुयणाणेण णएहि य णिरवेक्खं दीसदे णेव ।२६१।—जो वस्तु अनेकान्तरूप है वही सापेक्ष दृष्टिसे एकान्तरूप भी है । श्रुतज्ञानकी अपेक्षा अनेकान्त रूप है और नयोंकी अपेक्षा एकान्त रूप है ।२६१।

६. अनेकान्तमे सर्व एकान्त रहते हैं पर एकान्तमे अनेकान्त नहीं रहता

न च वृ /५७में उद्धृत "नित्यैकान्तमतं यस्य तस्यानेकान्तता कथम् । अनेकान्तमतं यस्य तस्यैकान्तमतं स्फुटम् । —जिसका मत नित्य एकान्तस्वरूप है उसके अनेकान्तता कैसे हो सकती है । जिसका मत अनेकान्त स्वरूप है उसके स्पष्ट रूपसे एकान्तता होती है ।

न च वृ /१७६ जह सद्धाणमाई सम्मत्त जह तवाइगुणणिलए । धाओ वा एयरसो तह णयमूलं अणेयतो ।१७६।—जिस प्रकार तप ध्यान आदि गुणोंमें, श्रद्धान, सम्यक्त्व, ध्येय आदि एक रसरूपसे रहते हैं, उसी प्रकार नयमूलक अनेकान्त होता है । अर्थात् अनेकान्तमें सर्व नय एक रसरूपसे रहते हैं ।

स्या म /३०/३३६/११ सर्वनयात्मकत्वादनेकान्तवादस्य । यथा विशकलितानां मुक्तामणीनामेकसूत्रानुस्यूतानां हारव्यपदेश, एवं पृथगभिसंबन्धिनां नयनां स्याद्वादलक्षणैकसूत्रप्रोतानां श्रुताख्यप्रमाणव्यपदेश इति ।—अनेकान्तवाद सर्वनयात्मक है । जिस प्रकार बिखरे हुए मोतियोंको एक सूत्रमें पिरो देनेसे मोतियोंका सुन्दर हार बन जाता है उसी प्रकार भिन्न भिन्न नयोंको स्याद्वादरूपी सूतमें पिरो देनेसे सम्पूर्ण नय 'श्रुत प्रमाण' कहे जाते हैं ।

स्या म /३०/३३६/२६ न च वाच्यं तर्हि भगवत्समयस्तेषु कथं नोपलभ्यते इति । समुद्रस्य सकलसरिन्मयत्वेऽपि विभक्तासु तासु अनुपलम्भात् । तथा च वक्तृवचनयोरैक्यमध्यवस्य श्रीसिद्धसेनदिवाकरपादा (ई ५५०) उदधाविव सर्वसिन्धव समुदीर्णास्त्वयि नाथ दृष्टय' । न च तासु भवान् प्रदृश्यते प्रविभक्तासु सरित्स्विवोदधि । —प्रश्न—यदि भगवान्का शासन सर्वदर्शन स्वरूप है, तो यह शासन सर्वदर्शनोंमें क्यों नहीं पाया जाता ? उत्तर—जिस प्रकार समुद्रके अनेक नदी रूप होनेपर भी भिन्न-भिन्न नदियोंमें समुद्र नहीं पाया जाता उसी प्रकार भिन्न-भिन्न दर्शनोंमें जैनदर्शन नहीं पाया जाता । वक्ता और उसके वचनोंसे अभेद मानकर श्री सिद्धसेन दिवाकर (ई ५५०) ने कहा है, 'हे नाथ' जिस प्रकार नदियाँ समुद्रमें जाकर मिलती हैं वैसे ही सम्पूर्ण दृष्टियोंका आपमें समावेश होता है । जिस प्रकार भिन्न-भिन्न नदियोंमें सागर नहीं रहता उसी प्रकार भिन्न-भिन्न दर्शनोंमें आप नहीं रहते ।

७. निरपेक्ष नयोंका समूह अनेकान्त नहीं है

आप्त मी /१०८ मिथ्यासमूहो मिथ्या चेन्न मिथ्यैकान्ततास्ति न । निरपेक्षा नया मिथ्या सापेक्षा वस्तुतोऽर्थकृत ।१०८।—मिथ्या नयोंका समूह भी मिथ्या ही है, परन्तु हमारे यहाँ नयोंका समूह मिथ्या नहीं है, क्योंकि, परस्पर निरपेक्ष नय मिथ्या हैं, परन्तु जो अपेक्षा सहित नय हैं वे वस्तुस्वरूप हैं ।

प मु /६/६१-६२ विषयाभास सामान्य विशेषो द्वय वा स्वतन्त्रम् ।६१। तथा प्रतिभासनात् कार्याकरणाच्च ।६२।—वस्तुके सामान्य व विशेष दोनों अशोंको स्वतन्त्र विषय मानना विषयाभास है ।६१। क्योंकि न तो ऐसे पृथक् सामान्य या विशेषोंकी प्रतीति है और न ही पृथक्-पृथक् इन दोनोंसे कोई अर्थक्रिया सम्भव है ।

न्या दी /३/§८६ ननु प्रतिनियताभिप्रायगोचरतया पृथगात्मनां परस्परसाहचर्यनिरपेक्षाणां मिथ्याभूतानामेकत्वादीनां धर्माणां साहचर्यलक्षणसमुदायोऽपि मिथ्यैवेति चेत्तदङ्गीकुर्महे, परस्परोपकार्योपकारकभाव विना स्वतन्त्रतया नैरपेक्ष्यापेक्षायां पटस्वभावविमुक्तस्य तन्तुसमूहस्य 'शीतनिवारणाद्यर्थ क्रियावदेकत्वानेकत्वानामथ क्रियायां सामर्थ्याभावात्कथ चिन्मिथ्यात्वस्यापि स भवात् ।—प्रश्न-एक-एक अभिप्रायके विषयरूपसे भिन्न-भिन्न सिद्ध होनेवाले और परस्परमें साहचर्यकी अपेक्षा न रखनेपर मिथ्याभूत हुए एकत्व अनेकत्व आदि धर्मोंका साहचर्य रूप समूह भी जो कि अनेकान्त माना जाता है, मिथ्या ही है । तात्पर्य यह कि परस्पर निरपेक्ष एकत्वादि एकान्त जब मिथ्या हैं तो उनका समूहरूप अनेकान्त भी मिथ्या ही कहलायेगा ? उत्तर—वह हमें इष्ट है । जिस प्रकार परस्परके उपकार्य-उपकारक भावके बिना स्वतन्त्र होनेसे एक दूसरेकी अपेक्षा न करनेपर वस्त्ररूप अवस्थासे रहित तन्तुओंका समूह शीत निवारण आदि कार्य नहीं कर सकता है, उसी प्रकार एक दूसरेकी अपेक्षा न करनेपर एकत्वादिक धर्म भी यथार्थ ज्ञान कराने आदि अर्थक्रियामें समर्थ नहीं हैं । इसलिए उन परस्पर निरपेक्ष धर्मोंमें कथंचित् मिथ्यापन भी सम्भव है ।

८. अनेकान्त व एकान्तका समन्वय

रा वा /१/६,७/३५/२६ यद्यनेकान्तोऽनेकान्त एव स्यान्नैकान्तो भवेत्, एकान्ताभावात् तत्समूहात्मकस्य तस्याप्यभाव स्यात्, शाखाद्यभावे वृक्षाद्यभाववत् । यदि चैकान्त एव स्यात् तदविनाभाविशेषनिराकरणादात्मलोपे सर्वलोप स्यात् । एवम् उत्तरे च भङ्गा योजयितव्या । —यदि अनेकान्तको अनेकान्त ही माना जाये और एकान्तका सर्वथा लोप किया जाये तो सम्यगेकान्तके अभावमें, शाखादिके अभावमें वृक्षके अभावकी तरह तत्समुदायरूप अनेकान्तका भी अभाव हो जायेगा । यदि एकान्त ही माना जाये तो अविनाभावी इतर धर्मोंका लोप होनेपर प्रकृत शेषका भी लोप होनेसे सर्व लोपका प्रसग प्राप्त होता है । इसी प्रकार (अस्ति नास्ति भंगवत्) अनेकान्त व एकान्तमें शेष भग भी लागू कर लेने चाहिए । (स भ त /७५/४) ।

९ सर्व एकान्तवादियोंके मत किसी न किसी नयमे गर्भित हैं

स्या म /२८/३१६/७ एत एव च परामर्शा अभिप्रेतधर्मावधारणात्मकतया शेषधर्मतिरस्कारेण प्रवर्तमाना दुर्नयसज्ञामश्नुवते । तद्बलप्रभावितसत्ताका हि खल्वेते परप्रवादा । तथाहि—नैगमनयदर्शनानुसारिणौ नैयायिक-वैशेषिकौ । सग्रहाभिप्रायप्रवृत्ता सर्वेऽप्यद्वैतवादा सांख्यदर्शनं च । व्यवहारनयानुपातिप्रायश्चार्वाकदर्शनम् । ऋजुसूत्राकूतप्रवृत्तबुद्धयस्तथागता । शब्दादिनयावलम्बिनो वैयाकरणादय ।—जिस समय ये नय अन्य धर्मोंका निषेध करके केवल अपने एक अभीष्ट धर्मका ही प्रतिपादन करते हैं, उस समय दुर्नय कहे जाते हैं । एकान्तवादी लोग वस्तुके एक धर्मको सत्य मानकर अन्य धर्मोंका निषेध करते हैं इसलिए वे लोग दुर्नयवादी कहे जाते हैं । वह ऐसे कि—न्याय-वैशेषिक लोग नैगमनयका अनुसरण करते हैं, वेदान्ती अथवा

सभी अद्वैतवादी तथा सांख्य दर्शन संग्रहनयको मानते हैं। चार्वाक लोग व्यवहारनयवादी हैं, बौद्ध लोग कवल ऋजुसूत्रनयको मानते हैं तथा वैयाकरण शब्दादि तीनों नयका अनुकरण करते हैं। नोट — [इन नयाभासोंके लक्षण (दे नय III)]।

३. अनेकान्तका कारण व प्रयोजन

१ अनेकान्तके उपदेशका कारण

स सा /परि "ननु यदि ज्ञानमात्रत्वेऽपि आत्मवस्तुन स्वयमेवानेकान्त प्रकाशते तर्हि किमर्थमर्हद्भिस्तत्साधनत्वेनानुशास्यतेऽनेकान्त । अज्ञानिनां ज्ञानमात्रात्मवस्तुप्रसिद्ध्यर्थ मिति ब्रूम । न खल्वनेकान्त-मन्तरेण ज्ञानमात्रमात्मवस्त्वेव प्रसिध्यति। तथा हि—इह स्वभावत एव बहुभावनिर्भरविश्वे सर्वभावानां स्वभावेनाद्वैतेऽपि द्वैतस्य निषे-द्धुमशक्यत्वात् समस्तमेव वस्तु स्वपररूपप्रवृत्तिव्यावृत्तिभ्यामुभय-भावाध्यासितमेव।—प्रश्न—यदि आत्मवस्तुको ज्ञानमात्रता होनेपर भी स्वयमेव अनेकान्त प्रकाशता है, तब फिर अर्हन्त भगवान् उसके साधनके रूपमें अनेकान्तका उपदेश क्यों देते हैं? उत्तर—अज्ञानियों-के ज्ञानमात्र आत्मवस्तुकी प्रसिद्धि करनेके लिए उपदेश देते हैं, ऐसा हम कहते हैं। वास्तवमें अनेकान्तके बिना ज्ञानमात्र आत्म वस्तु ही प्रसिद्ध नहीं हो सकती। इसीको इस प्रकार समझाते हैं। स्वभावसे ही बहुत से भावोंसे भरे हुए इस विश्वमें सर्व भावोंका स्वभावसे अद्वैत होनेपर भी, द्वैतका निषेध करना अशक्य होनेसे समस्त वस्तु स्वरूपमें प्रवृत्ति और पररूपसे व्यावृत्तिके द्वारा दोनों भावोंसे अध्यासित है। (अर्थात् समस्त वस्तु स्वरूपमें प्रवर्तमान होनेसे और पर रूपसे भिन्न रहनेसे प्रत्येक वस्तुमें दोनों भाव रह रहे हैं)।

पं का /त प्र /१० अविशेषाद्द्रव्यस्य सत्स्वरूपमेव लक्षणम्, न चाने कान्तात्मकस्य द्रव्यस्य सन्मात्रमेव स्वरूपम्।—सत्तासे द्रव्य अभिन्न होनेके कारण सत् स्वरूप ही द्रव्यका लक्षण है, परन्तु अनेकान्तात्मक द्रव्यका सन्मात्र ही स्वरूप नहीं है।

और भी दे नय I/२/५–(अनेक धर्मोंको युगपत् जाननेवाला ज्ञान ही प्रमाण है।)

और भी दे नय I/२/८ (वस्तुमें सर्व धर्म युगपत् पाये जाते हैं।)

२ अनेकान्त के उपदेशका प्रयोजन

न च वृ /२६० २६१ तच्चं पि हेयमियर हेयं खलु भणिय ताण परदव्वं। णिय दव्वं पि य जाणसु हेयाहेयं च णयजोगे ।२६०। मिच्छासरागभूयो हेयो आदा हवेई णियमेण। तव्विवरीओ झेओ णायव्वो सिद्धिकामेन ।२६१।—तत्त्व भी हेय और उपादेय रूपसे दो प्रकारका है। तहाँ पर-द्रव्यरूप तत्त्व तो हेय है और निजद्रव्यरूप तत्त्व उपादेय है। ऐसा नय योगसे जाना जाता है ।२६०। नियमसे मिथ्यात्व व राग सहित आत्मा हेय है और उससे विपरीत ध्येय है ।२६१।

का अ /मू /३११-३१२ जो तच्चमणेयंतं णियमा सद्दहदि सत्तभंगेहिं। लोयाण पण्हवसदो ववहारपवत्तणट्ठं च ।३११। जो आयरेण मण्णदि जीवाजीवादि णवविहं अत्थं। सुदणाणेण णएहि य सो सद्दिट्ठी हवे सुद्धो ।३१२।—जो लोगोंके प्रश्नोंके वशसे तथा व्यवहार चलानेके लिए सप्तभंगोंके द्वारा नियमसे अनेकान्त तत्त्वका श्रद्धान करता है वह सम्यग्दृष्टि होता है ।३११। जो श्रुतज्ञान तथा नयोंके द्वारा जीव-अजीव आदि नव प्रकारके पदार्थोंको आदर पूर्वक मानता है, वह शुद्ध सम्यग्दृष्टि है ।३१२।

३. अनेकान्तवादियोंको कुछ भी कहना अनिष्ट नहीं

श्लो वा २/५,२-१४/१८० व्यक्तिरपि तथा नित्या स्यादिति चेत् न किंचि-दनिष्टं, पर्यायार्थादेशादेव विशेषपर्यायस्य सामान्यपर्यायस्यचानि-त्यत्वोपगमात्। प्रश्न—यदि कोई कहे कि इस प्रकार तो द्रव्यकी व्यक्तियें अर्थात् घट पट आदि पर्यायें भी नित्य हो जायेंगी? उत्तर—हो जाने दो। हम स्याद्वादियोंको कुछ भी अनिष्ट नहीं है। हमने पर्यायार्थिक नयसे ही सामान्य व विशेष पर्यायोंको अनित्य स्वीकार किया है, द्रव्यार्थिक नयसे तो सम्पूर्ण पदार्थ नित्य हैं ही।

४ अनेकान्तकी प्रधानता व महत्ता

स्व स्तो /९८ अनेकान्तात्मदृष्टिस्ते सती शून्यो विपर्ययः। ततः सर्वं मृषोक्तं स्यात्तदयुक्तं स्वघाततः ।९८।—आपकी अनेकान्त दृष्टि सच्ची है। विपरीत इसके जो एकान्त मत है वह शून्यरूप असत् है, अतः जो कथन अनेकान्त दृष्टिसे रहित है, वह सब मिथ्या है।

ध १/१,१,२७/२२२/१ उत्सुत्तं लिहंता आइरिया कथं वज्जभीरुणो। इदि चे ण एस दोसो, दोण्हं मज्झे एक्कस्सेव संगहे कीरमाणे वज्ज-भीरुत्तं णिवट्टदि। दोण्हं पि संगहं करेंताणमाइरियाणं वज्जभीरुत्ता-विणासादो।—प्रश्न—उत्सूत्र लिखनेवाले आचार्य पापभीरु कैसे माने जा सकते हैं? उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि दोनों प्रकारके वचनोंमें किसी एक ही वचनके संग्रह करनेपर पापभीरुता निकल जाती है अर्थात् उच्छृंखलता आ जाती है। अतएव दोनों प्रकारके वचनोंका संग्रह करनेवाले आचार्योंके पापभीरुता नष्ट नहीं होती है।

गो क /मू /८९५/१०७४ एकान्तवादियोंका सर्व कथन मिथ्या और अने-कान्तवादियोंका सर्व कथन सम्यक् है। (दे स्याद्वाद ५)।

प्र सा /त प्र /२७ अनेकान्तोऽत्र बलवान्।—यहाँ अनेकान्त बलवान् है।

प का /त प्र /२१ स खल्वयं प्रसादोऽनेकान्तवादस्य यदीदृशोऽपि विरोधो न विरुध्यते।—यह प्रसाद वास्तवमें अनेकान्तवादका है कि ऐसा विरोध भी विरोध नहीं है।

पं ध /पू /२२७ अत्र यतोऽनेकान्तो बलवानिह खलु न सर्वथैकान्तः। सर्वं स्यादविरुद्धं तत्पूर्वं तद्विना विरुद्धं स्यात् ।२२७।—जैन सिद्धान्तमें निश्चयसे अनेकान्त बलवान् है, सर्वथा एकान्त बलवान् नहीं है। इसलिए अनेकान्त पूर्वक सब ही कथन अविरुद्ध पड़ता है और अने-कान्तके बिना सर्व ही कथन विरुद्ध हो जाता है।

४ वस्तुमें विरोधी धर्मोंका निर्देश

१ वस्तु अनेकों विरोधी धर्मोंसे गुम्फित है

स सा /आ /परि 'अत्र यदेव तत्तदेवातत्, यदेवैकं तदेवानेकं, यदेव सत्तदेवासत्, यदेव नित्यं तदेवानित्यमित्येकवस्तु वस्तुत्वनिष्पा-दकपरस्परविरुद्धशक्तिद्वयप्रकाशनमनेकान्तः।—अनेकान्त। १/१ (स सा /आ /परि)।

न्या दी /३/§७७ सर्वस्मिन्नपि जीवादिवस्तुनि भावाभावरूपत्वमेकानेक-रूपत्वं नित्यानित्यरूपत्वमित्येवमादिकमनेकान्तात्मकत्वम्। —सर्व ही जीवादि वस्तुओंमें भावपना-अभावपना, एकरूपपना अनेकरूप-पना नित्यपना-अनित्यपना, इस प्रकार अनेकान्तात्मकपना है।

पं ध /पू /२६२ २६३ स्यादस्ति च नास्तीति च नित्यमनित्यं त्वनेकमेकं च। तदतच्चेति चतुष्टययुग्मैरिव गुम्फितं वस्तु ।२६२। अथ तद्यथा यदस्ति हि तदेव नास्तीति तच्चतुष्कं च। द्रव्येण क्षेत्रेण च कालेन तथाथवापि भावेन ।२६३।—कथंचित् है और नहीं है यह तथा नित्य-अनित्य और एक-अनेक, तत्-अतत् इस प्रकार इन चारयुगलोंके द्वारा वस्तु गुथी हुई की तरह है ।२६२। इसका खुलासा इस प्रकार है कि निश्चयसे स्व द्रव्य, क्षेत्र काल व भाव इन चारोंके द्वारा जो सत् है वही पर द्रव्यादिसे असत् है। इस प्रकारसे द्रव्यादि रूपसे अस्ति-नास्तिका चतुष्टय हो जाता है ।२६३।

२ वस्तु भेदाभेदात्मक है।

यु अनु /७ अभेदभेदात्मकमर्थतत्त्वं, तव स्वतन्त्रान्यतरत्खपुष्पम्।—हे प्रभु! आपका अर्थ तत्त्व अभेदभेदात्मक है। अभेदात्मक और भेदात्मक दोनोंको स्वतन्त्र स्वीकार करनेपर प्रत्येक आकाश पुष्पके समान हो जाता है।

३ सत् सदा अपने प्रतिपक्षीकी अपेक्षा रखता है

पं का /मू /८ सत्ता सव्वपयत्था सविस्सरूवा अणंतपज्जाया। भंगुप्पाद-धुवत्ता सप्पडिवक्खा हवदि एक्का ।८।—सत्ता उत्पाद-व्यय ध्रौव्या-त्मक, एक सर्वपदार्थ स्थित, सविश्वरूप, अनन्तपर्यायमय और सप्रतिपक्ष (क पा १/१-१/६/५३) (ध १४/५-६ १२८ १८/२३४)।

पं का /त प्र/८ एवंभूतापि सा न खलु निरङ्कुशा किंतु सप्रतिपक्षा । प्रतिपक्षो ह्यसत्ता सत्तायाः, अत्रिलक्षणत्वं त्रिलक्षणायाः अनेकत्वमेकस्याः, एकपदार्थस्थितत्वं सर्वपदार्थस्थितायाः, एकरूपत्वं सविश्वरूपायाः एकपर्यायत्वमनन्तपर्यायाः इति । =ऐसी होनेपर भी वह (सत्ता) वास्तवमें निरंकुश नहीं है, किन्तु सप्रतिपक्ष है। १ सत्ताको असत्ता प्रतिपक्ष है, २ त्रिलक्षणको अत्रिलक्षणपना प्रतिपक्ष है, ३ एकको अनेकपना प्रतिपक्ष है, ४ सर्वपदार्थस्थितको एकपदार्थस्थितपना प्रतिपक्ष है, ५ सविश्वरूपको एकरूपपना प्रतिपक्ष है, ६ अनन्तपर्यायमयको एकपर्यायमयपना प्रतिपक्ष है। (पं ध /पू /१५) (न च श्रु/५३)।

नि सा /ता वृ /३४ अस्तित्वं नाम सत्ता । सा किंविशिष्टा । सप्रतिपक्षा, अवान्तरसत्ता महासत्तेति । =अस्तित्व नाम सत्ताका है। वह कैसी है? महासत्ता और अवान्तरसत्ता—ऐसी सप्रतिपक्ष है।

स भ त /५१/३ सत्ता सप्रतिपक्षेति वचनात् । =सम्पूर्ण द्रव्य, क्षेत्र कालादि रूप जो एक महासत्ता है वही विकल द्रव्य, क्षेत्र आदिसे प्रतिपक्ष सहित है। ऐसा अन्यत्र आचार्यका वचन है।

४ स्व सदा परको अपेक्षा रखता है

स्या म /१६/२१८/११ कथमन्यथा स्वशब्दस्य प्रयोगः । प्रतियोगीशब्दो ह्ययं परमपेक्षमाण एव प्रवर्तते । ='स्व' शब्दका प्रयोग अन्यथा क्यों किया है? स्व-शब्द प्रतियोगी शब्द है। अतएव स्वशब्दसे पर शब्दका भी ज्ञान होता है।

५ विधि सदा निषेधकी अपेक्षा रखती है।

न च वृ /२५७,३०४ एकणिरुद्धे इयरो पडिवक्खो अणवरेइ सब्भावो। सव्वेसिं च सहावे कायव्वा होइ तह भंगी।२५७। अत्थित्तं णो णत्थिसहावस्स जो हु सावेक्खं । णत्थी विय तह दव्वे मूढो मूढो दु सव्वत्थ ।३०४। =एक स्वभावका निषेध होनेपर दूसरा प्रतिपक्षी स्वभाव अनुवृत्ति करता है, इस प्रकार सभी स्वभावोंमें सप्तभंगी करनी चाहिए।२५७। जो अस्तित्वको नास्तित्व सापेक्ष और नास्तित्वको अस्तित्व सापेक्ष नहीं मानता है, वह द्रव्यमें मूढ़ और इसलिए सर्वत्र मूढ़ है।

रा वा /१/६,१३/३७/६ यो हेतुरुपदिश्यते स साधको दूषकश्च स्वपक्षं साधयति परपक्षं दूषयति । =जो हेतु कहा जाता है वह साधक भी होता है और दूषक भी, क्योंकि स्वपक्षको सिद्ध करता है पर पक्षमें दोष निकालता है (स भ त /८०/३)।

पं ध /पू /६६५ विधिपूर्वः प्रतिषेधः प्रतिषेधपुरस्सरो विधिस्त्वनयोः । मैत्री प्रमाणमिति वा स्वपराकारावगाहि यज्ज्ञानम् । =विधिपूर्वक प्रतिषेध और प्रतिषेध पूर्वक विधि होती है, परन्तु इन दोनोंकी मैत्री स्वपराकारग्राही ज्ञान रूप है। वही प्रमाण है।

६ वस्तुमें कुछ विरोधी धर्मोंका निर्देश

दे अनेकान्त/शीर्षक "संख्या सत् असत् एक-अनेक, नित्य-अनित्य, तत् अतत् । (४/१);भेद-अभेद (४/२) । सत्ता-असत्ता, त्रिलक्षणत्व अत्रिलक्षणत्व, एकत्व-अनेकत्व, सर्वपदार्थस्थित-एकपदार्थस्थित, सविश्वरूप-एकरूप, अनन्तपर्यायमयत्व-एकपर्यायमयत्व, महासत्ता-अवान्तरसत्ता; स्व-पर (४/३)।"

न च वृ /७०/ टीका 'सद्रूप असद्रूप, नित्य अनित्य, एक अनेक, भेद-अभेद, भव्य-अभव्य, स्वभाव-विभाव, चैतन्य-अचैतन्य, मूर्त-अमूर्त, एकप्रदेशत्व-अनेकप्रदेशत्व, शुद्ध-अशुद्ध, उपचरित-अनुपचरित, एकान्त-अनेकान्त इत्यादि स्वभाव है।

स्या मं /मू /२५ अनित्य-नित्य सदृश-विसदृश वाच्य-अवाच्य सत-असत् ।

ध /पु /श्लो न "देश देशांश ।७४। स्व द्रव्य=महासत्ता-अवान्तर सत्ता ।२६४।, स्वक्षेत्र=सामान्य-विशेष, अर्थात् अखण्ड द्रव्य तथा उसके प्रदेश, स्व काल=सामान्य विशेष अर्थात् अखण्ड द्रव्यकी एक पर्याय तथा पृथक्-पृथक् गुणोंकी पर्याय स्वभाव=सामान्य व विशेष अर्थात् द्रव्य तथा गुण व पर्याय ।२७०-२८०। (और भी दे जीव ३/४)

७. वस्तुमें कथंचित स्वपर भाव निर्देश

रा वा /१/६ ५/३४/३६ चैतन्यशक्तेर्द्वावाकारौ ज्ञानाकारो ज्ञेयाकारश्च तत्र ज्ञेयाकारः स्वात्मा तन्मूलत्वाद् घटव्यवहारस्य। ज्ञानाकारः परात्मा सर्वसाधारणत्वात् । =चैतन्य शक्तिमें दो आकार रहते हैं—ज्ञानाकार व ज्ञेयाकार। तहाँ ज्ञानाकार तो घटव्यवहारका मूल होनेके कारण स्वात्मा है तथा सर्वसाधारण होनेके कारण ज्ञेयाकार परमात्मा है।

रा वा /१/६,५/३३/३६ ४० ४१ ४३ घटत्व नामक धर्म 'घट'का स्वरूप है और पटत्वादि पररूप है। नाम, स्थापना द्रव्य भावादिकोंमें जो विवक्षित है, वह स्वरूप है और जो अविवक्षित है, वह पररूप है। घट विशेषके अपने स्थौल्यादि धर्मोंसे विशिष्ट घटत्व तो उसका स्वरूप है और अन्य घटोंका घटत्व उसका पररूप है। और उस ही घट विशेषमें पूर्वोत्तरकालवर्ती पिण्ड कुशूलादि उसका पररूप है और उन पिण्ड कुशूलादिमें अनुस्यूत एक घटत्व उसका स्वरूप है। ऋजुसूत्र नयकी अपेक्षा वर्तमान घटपर्याय स्वरूप है और पूर्वोत्तर कालवर्ती घटपर्याय पररूप है। उस क्षणमें भी तत्क्षणवर्ती रूपादि समुदायात्मक घटमें रहनेवाले पृथुबुध्नोदरादि आकार तो उसके स्वरूप हैं और इसके अतिरिक्त अन्य आकार उसके पररूप हैं। तत्क्षणवर्ती रूपादिकोंमें भी रूप उसका स्वरूप है और अन्य जो रसादि वे उसके पर रूप हैं, क्योंकि चक्षु इन्द्रिय द्वारा रूपमुखेन ही घटका ग्रहण होता है। समभिरूढ़ नयमें घटनक्रिया विषयक कर्तृत्व ही घटका स्वरूप है और अन्य कौटिल्यादि धर्म उसके पररूप हैं। मृत द्रव्य उसका स्व-द्रव्य है और अन्य स्वर्णादि द्रव्य उसके परद्रव्य हैं। घटका स्वक्षेत्र भूतल आदि है और परक्षेत्र भीत आदि हैं। घटका स्वकाल वर्तमानकाल है और परकाल अतीतादि है। (स भ त /पृ ३६-४५)।

स भ त /४६ ५१ प्रमेयका प्रमेयत्व उसका स्वरूप है घटत्वादिक ज्ञेय उसका पररूप है। अथवा प्रमेयका स्वरूप तो प्रमेयत्व है और पररूप अप्रमेयत्व है।४६-५०। छहों द्रव्योंका शुद्ध अस्तित्व तो उनका स्वरूप है और उनका प्रतिपक्षी अशुद्ध अस्तित्व उनका पररूप है। शुद्ध द्रव्यमें भी उसका सकल द्रव्य क्षेत्र काल भावकी उपेक्षा सत्त्व है और विकल द्रव्य क्षेत्रादिकी अपेक्षा असत्त्व है।५१।

पं ध /उ /३९८ ज्ञानात्मक आत्माका एक ज्ञान गुण स्वार्थ है और शेष सुख आदि गुण परार्थ है।

रा वा /१/६,५/३५/११ एवमियं सप्तभङ्गी जीवादिषु सम्यग्दर्शनादिषु च द्रव्यार्थिकपर्यायार्थिकनयार्पणाभेदाद्योजयितव्या । =इस प्रकार यह सप्तभंगी जीवादिक व सम्यग्दर्शनादिक सर्व विषयोंमें द्रव्यार्थिक व पर्यायार्थिक नयकी अपेक्षा भेद करके लागू कर लेनी चाहिए।

५ विरोधमें अविरोध

१ विरोधी धर्म रहनेपर भी वस्तुमें कोई विरोध नहीं पड़ता

ध १/१,१ ११/१६६/६ अक्रमेण सम्यग्मिथ्यारुच्यात्मको जीवः सम्यग्मिथ्यादृष्टिरिति प्रतिजानीमहे। न विरोधोऽप्यनेकान्ते आत्मनि भूयसां धर्माणां सहानवस्थालक्षणविरोधासिद्धेः । =युगपत् समीचीन और असमीचीन श्रद्धावाला जीव सम्यग्मिथ्यादृष्टि है, ऐसा मानते हैं और ऐसा माननेमें विरोध भी नहीं आता, क्योंकि आत्मा अनेकधर्मात्मक है, इसलिए उसमें अनेक धर्मोंका सहानवस्थालक्षण विरोध असिद्ध है।

प वि ८/१३/१५१ यत्सूक्ष्मं च महच्च शून्यमपि यन्नो शून्यमुत्पद्यते, नश्यत्येव च नित्यमेव च तथा नास्त्येव चास्त्येव च । एकं यद्यदनेकमेव तदपि प्राप्ते प्रतीतिं दृढां सिद्धज्योतिरमूर्ति चित्सुखमयं केनापि तल्लक्ष्यते ।१३।

पं वि /१०/१४/१७२ निर्विनाशमपि नाशमाश्रितं शून्यमत्यतिशयेन संभृतम् । एकमेव गतमप्यनेकतां तत्त्वमीदृगपि नो विरुध्यते ।१४।

–जो सिद्धज्योति सूक्ष्म भी है और स्थूल भी है, शून्य भी है और परिपूर्ण भी है उत्पाद-विनाशशाली भी है और नित्य भी है, सद्भावरूप भी है और अभावरूप भी है तथा एक भी है और अनेक भी है, ऐसा यह दृढ़ प्रतीतिको प्राप्त हुई अमूर्तिक चेतन एवं सुख-स्वरूप सिद्ध ज्योति किसी विरले ही योगी पुरुषके द्वारा देखी जाती है।१३। वह आत्मतत्त्व विनाशसे रहित होकर भी नाशको प्राप्त है, शून्य होकर भी अतिशयसे परिपूर्ण है तथा एक होकर भी अनेकता-को प्राप्त है। इस प्रकार नय विवक्षासे ऐसा माननेमें कुछ भी विरोध नहीं आता है (गीता/१३/१४-१६) (ईशोपनिषद्/८) (और भी दे अनेकान्त/२/५)।

२. सभी धर्मोंमें नहीं बल्कि यथायोग्य धर्मोंमें ही अविरोध है

ध १/१ १ ११/१६७/३ अस्त्वेकस्मिन्नात्मनि भूयसां सहावस्थानां प्रत्य-विरुद्धानां संभवो नाशेषाणामिति चेत्क एवमाह समस्तानामप्यस्थिति-रिति चैतन्याचैतन्यभव्याभव्यादिधर्माणामप्यक्रमेणैकात्मन्यवस्थि-तिप्रसङ्गात्। किन्तु येषां धर्माणां नात्यन्ताभावो यस्मिन्नात्मनि तत्र कदाचित्क्वचिदक्रमेण तेषामस्तित्व प्रतिजानीमहे। –प्रश्न—जिन धर्मोंका एक आत्मामें एक साथ रहनेमें विरोध नहीं है, वे रहें परन्तु सम्पूर्ण धर्म तो एक साथ एक आत्मामें रह नहीं सकते हैं? उत्तर—कौन ऐसा कहता है कि परस्पर विरोधी और अविरोधी समस्त धर्मोंका एक साथ आत्मामें रहना सम्भव है? यदि सम्पूर्ण धर्मोंका एक साथ रहना मान लिया जावे तो परस्पर विरुद्ध चैतन्य-अचैतन्य, भव्यत्व-अभव्यत्व आदि धर्मोंका एक साथ एक आत्मामें रहनेका प्रसंग आ जायेगा। इसलिए 'सम्पूर्ण परस्पर विरोधी धर्म एक आत्मा-में रहते हैं, अनेकान्तका यह अर्थ नहीं समझना चाहिए। किन्तु जिन धर्मोंका जिस आत्मामें अत्यन्त अभाव नहीं (यहाँ सम्यक्-मिथ्यात्व भावका प्रकरण है) वे धर्म उस आत्मामें किसी काल और किसी क्षेत्रकी अपेक्षा युगपत् भी पाये जा सकते हैं, ऐसा हम मानते हैं।

३ अपेक्षा भेदसे अविरोध सिद्ध है

स सि /५/३२/३०३ तासां पितृपुत्रादिवदर्पितानर्पितासिद्धेर्नास्ति विरोध। तद्यथा—एकस्य देवदत्तस्य पिता पुत्रो भ्राता भागिनेय इत्येवमादयः संबन्धा जनकत्वजन्यत्वादिनिमित्ता न विरुध्यन्ते, अर्पणाभेदात्। पुत्रापेक्षया पिता, पित्रपेक्षया पुत्र इत्येवमादि। तथा द्रव्यमपि सामान्यार्पणया नित्यम् विशेषार्पणयानित्यमिति नास्ति विरोध। –इन दोनोंकी अपेक्षा एक वस्तुमें परस्पर विरोधी दो धर्मोंकी सिद्धि होती है, इसलिए कोई विरोध नहीं है।—जैसे देवदत्तके पिता पुत्र भाई और भानजे इसी प्रकार और भी जनकत्व और जन्यत्वादिके निमित्तसे होनेवाले सम्बन्ध विरोधको प्राप्त नहीं होते। जब जिस धर्मकी प्रधानता होती है उस समय उसमें वही धर्म माना जाता है। उदाहरणार्थ—पुत्रकी अपेक्षा वह पिता है और पिताकी अपेक्षा वह पुत्र है आदि। उसी प्रकार द्रव्य भी सामान्यकी अपेक्षा नित्य है और विशेषकी अपेक्षा अनित्य है, इसलिए कोई विरोध नहीं है। (रा वा ५/६,११/३६/२२)।

रा वा /५/३१ २/४९७/४ वियदेव न व्यति उत्पद्यमान एव नोत्पद्यते इति विरोध, ततो न युक्तमिति, तन्न; किं कारणम्। धर्मान्तरा-श्रयणात्। यदि येन रूपेण व्ययोदयकल्पना तेनैव रूपेण नित्यता प्रतिज्ञायेत स्याद्विरोध जनकत्वापेक्षयैव पितापुत्रव्यपदेशवत् नन्तु धर्मान्तरसंश्रयणात्। –प्रश्न –'जो नष्ट होता है वही नष्ट नहीं होता और जो उत्पन्न होता है वही उत्पन्न नहीं होता,' यह बात परस्पर विरोधी मालूम होती है? उत्तर –वस्तुतः विरोध नहीं है क्योंकि जिस दृष्टिसे नित्य कहते हैं यदि उसी दृष्टिसे अनित्य कहते तो विरोध होता जैसे कि एक जनकत्वकी ही अपेक्षा किसीको पिता और पुत्र कहनेमें। पर यहाँ द्रव्य दृष्टिसे नित्य और पर्याय दृष्टिसे अनित्य कहा जाता है, अतः विरोध नहीं है। दोनों नयोंकी दृष्टिसे दोनों धर्म बन जाते हैं।

न च /श्रु /पृ ६८ यथा स्वस्वरूपेणास्तित्वं तथा पररूपेणाप्यस्तित्वं माभू-दिति स्याच्छब्द। यथा द्रव्यरूपेण नित्यत्वं तथा पर्यायरूपेण (अपि) नित्यत्वं माभूदिति स्याच्छब्द। –जिस प्रकार वस्तुका स्वरूपसे अस्तित्व है, उसी प्रकार पररूपसे भी अस्तित्व न हो जाये इसलिए स्यात् शब्द या अपेक्षाका प्रयोग किया जाता है। जिस प्रकार द्रव्यरूपसे वस्तु नित्य है उसी प्रकार पर्यायरूपसे भी वह नित्य न हो जाये इसलिए स्यात् शब्दका प्रयोग किया जाता है। (स्या मं २३/२८६/७)।

पं ध/टी पृ /१८/२८ ननु यदुत्पादविनाशौ तर्हि तस्यैव पदार्थस्य नित्यत्वं कथम्। नित्यं तर्हि तस्यैवोत्पादव्ययद्वयं च कथम्। परस्पर-विरुद्धमिदं शीतोष्णवदिति पूर्वपक्षे परिहारमाह। येषां मते सर्वथै-कान्तेन नित्यं वस्तु क्षणिकं वा तेषां दूषणमिदम्। कथमिति चेत्। येनैव रूपेण नित्यत्वं तेनैवानित्यत्वं न घटते येन च रूपेणानित्यत्वं तेनैव न नित्यत्वं घटते। कस्मात्। एकस्वभावत्वाद्वस्तुनस्तन्मते। जैनमते पुनरनेकस्वभावं वस्तु तेन कारणेन द्रव्यार्थिकनयेन द्रव्यरूपेण नित्यत्वं घटते पर्यायार्थिकनयेन पर्यायरूपेणानित्यत्वं च घटते। तौ च द्रव्यपर्यायौ परस्परं सापेक्षौ—तेन कारणेन देवदत्तस्य जन्य-जनकादिभाववत् एकस्यापि द्रव्यस्य नित्यानित्यत्वं घटते नास्ति विरोध। –प्रश्न—यदि उत्पाद और विनाश हैं तो उसी पदार्थमें नित्यत्व कैसे हो सकता है? और यदि नित्य है तो उत्पाद-व्यय कैसे हो सकते हैं? शीत व उष्ण की भाँति ये परस्पर विरुद्ध हैं? उत्तर—जिनके मतमें वस्तु सर्वथा एकान्त नित्य या क्षणिक है उनको यह दूषण दिया जा सकता है। कैसे? वह ऐसे कि जिस रूपसे नित्यत्व है उसी रूपसे अनित्यत्व घटित नहीं होता और जिस रूपसे अनित्यत्व है उसी रूपसे नित्यत्व घटित नहीं होता। क्योंकि उनके मतमें वस्तु एक स्वभावी है। जैन मतमें वस्तु अनेकस्वभावी है इस-लिए द्रव्यार्थिकनयसे नित्यत्व और पर्यायार्थिकनयसे अनित्यत्व घटित हो जाता है और क्योंकि ये द्रव्य व पर्याय परस्पर सापेक्ष हैं इसलिए एक देवदत्तके जन्य-जनकत्वादि भाववत् एक ही द्रव्यके नित्यानित्यत्व घटित होनेमें कोई विरोध नहीं है।

स्या मं /२४/२९०/८ तदा हि विरोध स्याद्यद्येकोपाधिकं सत्त्वमसत्त्व च स्यात्। न चैवम्। यतो न हि येनैवांशेन सत्त्वं तेनैवासत्त्वमपि। किंत्वन्योपाधिकं सत्त्वम्, अन्योपाधिकं पुनरसत्त्वम्। स्वरूपेण सत्त्वं पररूपेण चासत्त्वम्। –सत्त्व असत्त्व धर्ममें तब तो विरोध हुआ होता जब दोनोंको एक ही अपेक्षासे माना गया होता। परन्तु ऐसा तो है नहीं, क्योंकि जिस अंशसे सत्त्व है उसी अंशसे असत्त्व नहीं है। किन्तु अन्य अपेक्षासे सत्त्व है और किसी अन्य ही अपेक्षासे असत्त्व है। स्वरूपसे सत्त्व है और पररूपसे असत्त्व है।

४ वस्तु एक अपेक्षासे एकरूप है और अन्य अपेक्षासे अन्यरूप

रा वा /१/६/१२/३७/१ सपक्षासपक्षापेक्षयोपलक्षितानां सत्त्वासत्त्वादीनां भेदानामाधारेण पक्षधर्मेणैकेन तुल्यं सर्वद्रव्यम्। –जैसे एक ही हेतु सपक्षमें सत् और विपक्षमें असत् होता है उसी तरह विभिन्न अपेक्षाओं-से अस्तित्व आदि धर्मोंके रहनेमें भी कोई विरोध नहीं है। (तथा इसी प्रकार अन्य अपेक्षाओंसे भी कथन किया है)।

न च वृ /४८ भावा णेयसहावा पमाणगहणेण होंति णिव्वत्ता। एक्कसहावा वि पुणो ते चिय णयभेयगहणेण ।४८। –प्रमाणकी अपेक्षा करनेपर भाव अनेकस्वभावोंसे निष्पन्न भी हैं और नय भेदकी अपेक्षा करनेपर वे एक स्वभावी भी हैं।

स सा /आ /परि "अत्र स्वात्मवस्तुज्ञानमात्रतया अनुशास्यमानेऽपि न तत्परिकोप ज्ञानमात्रस्यात्मवस्तुन स्वयमेवानेकान्तत्वात्। –अन्तश्चक-चकायमानज्ञानस्वरूपेण तत्त्वात् बहिरुन्मिषदनन्तज्ञेयतापन्नस्वरूपा-तिरिक्तपररूपेणातत्त्वात्। सहक्रमप्रवृत्तानन्तचिदंशसमुदयरूपा-विभागद्रव्येणैकत्वात् अविभागैकद्रव्यव्याप्तसहक्रमप्रवृत्तानन्तचिदंश-रूपपर्यायैरनेकत्वात्, स्वद्रव्यक्षेत्रकालभावभवनशक्तिस्वभाववत्त्वेन

सत्त्वात्, परद्रव्यक्षेत्रकालभावाभवनशक्तिस्वभाववत्त्वेनासत्त्वात्, अनादिनिधनाविभागैकवृत्तिपरिणतत्वेन नित्यत्वात् क्रमप्रवृत्तैकसमयावच्छिन्नानेकवृत्त्यंशपरिणतत्वेनानित्यत्वात्तदत्तमेकानेकत्वं सदसत्त्वं नित्यानित्यत्व च प्रकाशत एव। –इसलिए आत्मवस्तुको ज्ञानमात्रता होनेपर भी, तत्त्व-अतत्त्व, एकत्व अनेकत्व, सत्त्व असत्त्व और नित्यत्वपना प्रकाशता ही है, क्योंकि उसके अन्तरंगमें चकचकित ज्ञानस्वरूपके द्वारा तत्पना है, और बाहर प्रगट होते अनन्त ज्ञेयत्वको प्राप्त, स्वरूपसे भिन्न ऐसे पररूपके द्वारा अतत् पना है। सहभूत प्रवर्तमान और क्रमश प्रवर्तमान अनन्त चैतन्य अशोंके समुदायरूप अविभाग द्रव्यके द्वारा एकत्व है और अविभाग एक द्रव्यमें व्याप्त सहभूत प्रवर्तमान तथा क्रमश प्रवर्तमान अनन्त चैतन्य अशरूप पर्यायोंके द्वारा अनेकत्व है। अपने द्रव्य, क्षेत्र काल भावरूपसे होनेकी शक्तिरूप जो स्वभाव है उस स्वभाववानपनेक द्वारा सत्त्व है और परके द्रव्य क्षेत्र, काल भावरूप न होनेकी शक्तिरूप जो स्वभाव है, उस स्वभाववानपनेके द्वारा असत्त्व है, अनादि निधन अविभाग एक वृत्तिरूपसे परिणतपनेके द्वारा नित्यत्व है, और क्रमश प्रवर्तमान एक समयकी मर्यादावाले अनेक वृत्ति अशोंरूपसे परिणतपनेके द्वारा अनित्यत्व है।—दे नय I/६/५।

५. नयोंको एकत्र मिलानेपर भी उनका विरोध कैसे दूर होता है

स्व. स्तो /६१ य एव नित्यक्षणिकादयो नया मिथोऽनपेक्षा स्वपरप्रणाशिन। त एव तत्त्व विमलस्य ते मुने, परस्परेक्षा स्वपरोपकारि। –जो ही ये नित्य क्षणिकादि नय परस्परमें अनपेक्ष होनेसे स्व-पर प्रणाशी हैं वे ही नय हे प्रत्यक्षज्ञानी विमल जिन! आपके मतमें परस्पर सापेक्ष होनेसे स्व-पर उपकारी हैं।

स्या मं /३०/३३६/१३ ननु प्रत्येक नयानां विरुद्धत्वं कथं समुदितानां निर्विरोधिता। उच्यते। यथा हि समीचीन मध्यस्थ न्यायनिर्णेतारमासाद्य परस्पर विवदमाना अपि वादिनो विवादाद्विरमन्ति, एवं नया अन्योऽन्य वैरायमाणा अपि सर्वज्ञशासनमुपेत्य स्याच्छब्दप्रयोगोपशमितविप्रतिपत्तय सन्त परस्परमत्यन्तं सुहृद्भूयावतिष्ठन्ते। –प्रश्न—यदि प्रत्येक नय परस्पर विरुद्ध हैं तो उन नयोंके एकत्र मिलानेसे उनका विरोध किस प्रकार नष्ट होता है? उत्तर—परस्पर वाद करते हुए वादी लोग किसी मध्यस्थ न्यायीके द्वारा न्याय किये जानेपर विवाद करना बन्द करके आपसमें मिल जाते हैं, वैसे ही परस्पर विरुद्ध नय सर्वज्ञ भगवान्के शासनकी शरण लेकर 'स्यात्' शब्दसे विरोधके शान्त हो जानेपर मैत्री भावसे एकत्र रहने लगते हैं। (स्याद्वाद/४ में देखो स्यात् पद प्रयोगका महत्त्व)।

६ विरोधी धर्मोंमें अपेक्षा लगानेकी विधि

१ सत् असत् धर्मोंकी योजना विधि—(दे सप्तभंगी ४)।

२. एक अनेक धर्मोंकी योजना विधि—

पं ध /पू /श्लोक सं /केवल भावार्थ—"द्रव्य, क्षेत्र काल और भावके द्वारा वह सत् अखण्ड या एक कैसे सिद्ध होता है, इसका निरूपण करते हैं।४३७। १ द्रव्यकी अपेक्षा—गुणपर्ययवान् द्रव्य कहनेसे यह अर्थ ग्रहण नहीं करना चाहिए कि उस सत्के कुछ अश गुण रूप हैं और कुछ अश पर्याय रूप हैं बल्कि उन गुणपर्यायोंका शरीर वह एक सत् है।४३८। तथा वही सत् द्रव्यादि चतुष्टयके द्वारा अखण्डित होते हुए भी अनेक है क्योंकि व्यतिरेकके बिना अन्वय भी अपने पक्षकी रक्षा नहीं कर सकता है।४६४। द्रव्य, गुण व पर्याय इन तीनोंमें संज्ञा लक्षण प्रयोजनकी अपेक्षा भेद सिद्ध होनेपर वह सत् अनेक रूप क्यों न होगा।४६५। २ क्षेत्रकी अपेक्षा—क्षेत्रके द्वारा भी अखण्डित होनेके कारण सत् एक है।४५४। अखण्ड भी उस द्रव्यके प्रदेशोंको देखनेपर—जो सत् एक प्रदेशमें है वह उसीमें है उससे भिन्न दूसरे प्रदेशमें नहीं। अर्थात् प्रत्येक प्रदेशकी सत्ता जुदा जुदा दिखाई देती है। इसलिए कौन क्षेत्रसे भी सत्का अनेक नहीं मानेगा।४६६। ३ कालकी अपेक्षा—वह सत् बार-बार परिणमन करता हुआ भी अपने प्रमाणके बराबर रहनेसे अथवा खण्डित नहीं होनेसे कालकी अपेक्षासे भी एक है।४७८। क्योंकि सत्की पर्यायमालाको स्थापित करके देखें तो एक समयकी पर्यायमें रहनेवाला जो जितना व जिस प्रकारका सत् है, वही उतना तथा उसी प्रकारका सम्पूर्ण सत् समुदित सब समयोंमें भी है। कहीं कालकी वृद्धि-हानि होनेसे शरीरकी भाँति उसमें वृद्धि हानि नहीं हो जाती।४७२-४७४। पृथक्-पृथक् पर्यायोंको देखनेपर जो सत् एक कालमें है, वह सत् अर्थात् विवक्षित पर्याय विशिष्ट द्रव्य उससे भिन्न कालमें नहीं है। इसलिए कालसे वह सत् अनेक है।४६७। ४ भावकी अपेक्षा—(यदि सम्पूर्ण सत्को गुणोंकी पंक्तिरूपसे स्थापित करके केवल भावमुखेन देखो तो इन गुणोंमें सब सत् ही है और यहाँपर कुछ भी नहीं है। इसलिए वह सत् एक है।४८१। जिस जिस भावमुखसे जिस-जिस समय सत्की विवक्षा की जायेगी उस उस समय वह सत् उस उस भावमय ही कहा जायेगा या प्रतीतिमें आयेगा अन्य भाव रूप नहीं। इस प्रकार भावकी अपेक्षा वह सत् अनेक भी है।४८८।

३ अनित्य व नित्य धर्मोंकी योजना विधि

प ध /पू श्लोक सं "जिस समय केवल वस्तु दृष्टिगत होती है और परिणाम दृष्टिगत नहीं होता उस समय द्रव्यार्थिक नयकी अपेक्षा सर्व वस्तु नित्य है।३३६। जिस समय यहाँ केवल परिणाम दृष्टिगत होता है और वस्तु दृष्टिगत नहीं होती, उस समय पर्यायार्थिक नयकी अपेक्षासे नवीन पर्याय रूपसे उत्पन्न और पूर्व पर्यायरूपसे विनष्ट होनेसे सब वस्तु अनित्य है।

४ तत् व अतत् धर्मोंकी योजना विधि

प ध /पू /श्लो स 'परिणमन करते हुए भी अपने सम्पूर्ण परिणमनोंमें तज्जातीयपना उल्लघन न करनेके कारण वह सत् तत् रूप है।३१२। परन्तु सत् असत्की तरह पर्यायार्थिक नयकी अपेक्षा देखनेपर प्रत्येक पर्यायमें वह सत् अन्य अन्य दिखनेके कारण अतत् रूप भी है।३३३।

७ विरोधी धर्म बतानेका प्रयोजन

प ध /पू /३३२,४४२ अयमर्थ सदसद्वत्तदतदपि च विधिनिषेधरूप स्यात्। न पुनर्निरपेक्षतया तद्द्वयमपि तत्त्वमुभयतया।३३२। स्यादेकत्वं प्रति प्रयोजक स्यादखण्डवस्तुत्वम्। प्रकृत यथासदेकं द्रव्येणाखण्डित मत तावत्।—सत्-असत्की तरह तत्-अतत् भी विधिनिषेध रूप होते हैं, किन्तु निरपेक्षपने नहीं क्योंकि परस्पर सापेक्षपनेसे वे दोनों तत्-अतत् भी तत्त्व है।३३२। कथंचित् एकत्व बताना वस्तुकी अखण्डताका प्रयोजक है।

न च /श्रु /पृ ६५ ६७/ भावार्थ "स्यात् नित्यका फल चिरकाल तक स्थायीपना है। स्यादनित्यका फल निज हेतुओंके द्वारा अनित्य स्वभावी कर्मके ग्रहण व परित्यागादि होते हैं।"

अनैकान्तिक हेत्वाभास—दे व्यभिचार।

अनोजीविका—दे सावद्य ५।

अन्न—१ अन्नमुद्गादि (ला स /२/१६) मूग, मोठ, चना, गेहूँ आदि अन्न कहलाता है। २ बीधा व संदिग्ध अन्न अभक्ष्य है—दे भक्ष्याभक्ष्य २।

अन्नप्राशनक्रिया—दे संस्कार २।

अन्यत्व—रा वा /२/७,१३/११२/१ अन्यत्वमपि साधारण सर्वद्रव्याणां परस्परतोऽन्यत्वात्। कर्मोदयाद्यपेक्षाभावात् तदपि पारिणामिकम्। —एक द्रव्य दूसरेसे भिन्न होता है, अत अन्यत्व भी सर्वसाधारण है। कर्मोदय आदिकी अपेक्षाका अभाव होनेके कारण, यह पारिणामिक भाव है, अर्थात् स्वभावसे ही सबमें पाया जाता है।

स सा /आ /३५५/क २१३ वस्तु चैकमिह नान्यवस्तुन, येन तेन खलु वस्तु वस्तु तत्। निश्चयोऽयमपरोऽपरस्य क, किं करोति हि महिर्लुठन्नपि ॥२१३॥ —इस लोकमें एक वस्तु अन्य वस्तुकी नहीं है, इसलिए वास्तवमें वस्तु वस्तु ही है। ऐसा होनेसे कोई अन्य वस्तु अन्य वस्तुके बाहर लोटती हुई भी उसका क्या कर सकती है।

प्र सा /त प्र /१०६ अतद्भावो ह्यन्यत्वस्य लक्षणं तत्तु सत्ताद्रव्ययोर्विद्यत एव गुणगुणिनोस्तद्भावस्याभावात् शुक्लोत्तरीयवदेव। —अतद्भाव अन्यत्वका लक्षण है, वह तो सत्ता और द्रव्यके है ही, क्योंकि गुण और गुणीके तद्भावका अभाव होता है—शुक्ल व वस्त्रकी भाँति।

* दो पदार्थोंके मध्य अन्यत्वका विशेष रूप—दे कारक, कारण।

अन्यत्वानुप्रेक्षा—दे अनुप्रेक्षा।

अन्यथानुपपत्ति—दे हेतु।

अन्यथायुक्ति खण्डन—(ज प /प्र १०५) Reductio-ad absurdum

अन्यदृष्टिप्रशंसा—स सि /७/२३/३६४ प्रशंसासंस्तवयो को विशेष। मनसा मिथ्यादृष्टेर्ज्ञानचारित्रगुणोद्भावन प्रशंसा, भूताभूतगुणोद्भाववचन संस्तव इत्ययमनयोर्भेद। —प्रश्न-प्रशंसा और संस्तवमें क्या अन्तर है? उत्तर-मिथ्यादृष्टिके ज्ञान और चारित्र गुणोंको मनसे उद्भावन करना प्रशंसा है और मिथ्यादृष्टिमें जो गुण है या जो गुण नहीं है इन दोनोंका सद्भाव बतलाते हुए कथन करना संस्तव है, इस प्रकार इन दोनोंमें अन्तर है। (रा वा /७/२३,१/५५२) (चा सा /७/२)।

अन्ययोगव्यवच्छेद

१ **अन्ययोगव्यवच्छेदात्मक एवकार**—दे एव।

२ **अन्ययोगव्यवच्छेद नामका ग्रन्थ**—श्वेताम्बराचार्य श्री हेमचन्द्र सूरि (ई १०८८-११७३) द्वारा रचा गया एक न्यायविषयक ग्रन्थ है। इसपर श्री मल्लिषेण सूरि (ई १२९२) ने स्याद्वादमंजरी नामकी टीका लिखी है।

अन्योन्यगुणकार शलाका—(ज प /प्र १०५) Mutual multiple log

अन्योन्याभाव—दे अभाव।

अन्योन्याभ्यस्तराशि—गो क /मू /९३७/११३७ इट्ठसलायपमाणे दुगसवग्गे कदेदु इट्ठस्स। पयडिस्स य अण्णोण्णाभत्थपमाणं हवे णियमा॥ —अपनी अपनी इष्ट शलाका जो नाना गुणहानि शलाका तीहिं प्रमाण दोयके अंक मांडि परस्पर गुणें अपनी इष्ट प्रकृतिका अन्योन्याभ्यस्त राशिका प्रमाण हो है। (गो क /भाषा/९२२/११०६/३) (गो जी /भाषा/५६/१५६/६/) (विशेष दे गणित/II/६/२)।

२ **प्रत्येक कर्मकी अन्योन्याभ्यस्त राशि**—दे गणित II/६/४।

अन्योन्याश्रय हेत्वाभास—श्लो वा /४/न्या ४५९/५५५/६/भाषाकार "परस्परमें धारावाही रूपसे एक-दूसरेकी अपेक्षा लागू रहना अन्योन्याश्रय है" (जिसे खटकेके तालेकी चाबी तो आलमारीमें रह गयी और बाहरसे ताला बन्द हो गया। तब चाबी निकले तो ताला खुले और ताला खुले तो चाबी निकले, ऐसी परस्परकी अपेक्षा लागू होती है)।

अन्वय—रा वा /५/२ ४३९/२१ स्वजात्यपरित्यागेनावस्थितिरन्वय। —अपनी जातिको न छोड़ते हुए उसी रूपसे अवस्थित रहना अन्वय है।

रा वा /४/४२ १७/२५२/१८ के पुनरन्वया। बुद्ध्यभिधानानुवृत्तिलिङ्गेन अनुमीयमानाविच्छेदा स्वात्मभूतास्तित्वादय। प्रश्न—अन्वय क्या है? उत्तर—अनुगताकार (यह वही है ऐसी) बुद्धि और अनुगताकार शब्द प्रयोगके द्वारा अनुमान किये जानेवाले तथा नित्य स्थित स्वात्मभूत अस्तित्वादि गुण अन्वय कहलाते हैं।

स सा /ता वृ /२२३ अन्वयव्यतिरेकशब्देन सर्वत्र विधिनिषेधौ ज्ञातव्यौ। —अन्वय और व्यतिरेक शब्दसे सर्वत्र विधि-निषेध जानना चाहिए।

पं ध /पू /१४३ सत्ता सत्त्वं सद्वा सामान्यं द्रव्यमन्वयो वस्तु। अर्थो विधिरविशेषादेकार्थवाचका अमी शब्दा ॥१४३॥ —सत्ता, सत्त्व, सत्, सामान्य, द्रव्य अन्वय, वस्तु, अर्थ और विधि ये सब शब्द अविशेषरूपसे एकार्थवाचक हैं।

२ **अन्वय व्यतिरेकको परस्पर सापेक्षता**—दे सप्तभंगी ४।

३ **अन्वय द्रव्यार्थि नय**—दे नय IV/२।

अन्वयी—स सि /५/३८/३०९ अन्वयिनो गुणा। —गुण अन्वयी होते हैं। (रा वा /४/४२ १७/२५२/१४) प्र सा /त प्र /८०) (पं ध /पू /१४४)।

पं ध /पू /१३८ तद्भावयान्तरमेतद्यथा गुणा सहभुवोऽपि चान्वयिन। अर्थाच्चैकार्थत्वादर्थादेकार्थवाचका सर्वे ॥१३८॥ —गुण सहभू और अन्वयी तथा अर्थ ये सब शब्द अर्थकी दृष्टिसे एकार्थक होनेके कारण एकार्थवाचक हैं।

अन्वर्थ—प का /ता वृ /१/७/६ अन्वर्थनाम किं यादृश नाम तादृशोऽर्थ यथा तपतीति तपन आदित्य इत्यर्थ। —जैसा नाम हो वैसा ही पदार्थ हो उसे अन्वर्थ नाम कहते हैं—जैसे जो तपता है सो तपन अर्थात् सूर्य है।

अप्—दे जल।

अपकर्ष—गो जी /जी प्र /५१८/९१३/१७ भुज्यमानायुरपकृष्यापकृष्य परभवायुर्बध्यते इत्यपकर्ष। —भुज्यमान आयुको घटा-घटाकर आगामी परभवकी आयुको बाँधे सो अपकर्ष कहिये (अर्थात् भुज्यमान आयुका २/३ भाग बीत जानेपर आयुबन्धके योग्य प्रथम अवसर आता है। यदि वहाँ न बँधे तो शेष १/३ आयुका पुन २/३ भाग बीत जानेपर दूसरा अवसर आता है। इस प्रकार आयुके अन्तपर्यन्त आठ अवसर आते हैं। इन्हें आठ अपकर्ष कहते हैं। (विशेष दे आयु ४)।

अपकर्षण—अपकर्षणका अर्थ घटना है। सम्यग्दर्शन ज्ञान चारित्रके कारण स्वत अथवा तपश्चरण आदिके द्वारा साधक पूर्वोपार्जित कर्मोंकी स्थिति व अनुभाग बराबर घटाता हुआ अथवा बांधता हुआ आगे बढ़ता है। इसीका नाम मोक्षमार्गमें अपकर्षण इष्ट है। ससारी जीवोंके भी प्रतिपल शुभ या अशुभ परिणामोंके कारण पुण्य या पाप प्रकृतियोंका अपकर्षण हुआ करता है। वह अपकर्षण दो प्रकारसे होता है—साधारण व गुणाकार रूपसे। इनमें पहिलेको अपकर्षण व अपसरण तथा दूसरेको काण्डकघात कहते हैं, क्योंकि इसमें कर्मोंके गठ्ठेके गठ्ठे एक-एक बारमें तोड़ दिये जाते हैं। यह काण्डकघात ही मोक्षका साक्षात् कारण है और केवल ऊँचे दर्जेके ध्यानियोंको होता है। इसी विषयका परिचय इस अधिकारमें दिया गया है।

---

२ अपकर्षण सामान्य निर्देश
१ अव्याघात अपकर्षण विधान ।
२ अपकर्षण योग्य स्थान व प्रकृतियाँ ।
३ अपकृष्ट द्रव्यमें भी पुन परिवर्तन होना सम्भव है ।
४ उदयावलिसे बाहर स्थित निषेकोका ही अपकर्षण होता है भीतरवालो का नही ।

३. अपसरण निर्देश
१ चौंतीस स्थितिबन्धापसरण निर्देश । (पृथक्-पृथक् चारो गतियोंके जीवोकी अपेक्षा)
२ स्थिति सत्त्वापसरण निर्देश ।
३ ३४ बन्धापसरणोंकी अभव्योमें सम्भावना व असम्भावना सम्बन्धी दो मत ।
* स्थिति बन्धापसरण कालका लक्षण--दे अपकर्षण ४/४

४ व्याघात या काण्डकघात निर्देश
१ स्थितिकाण्डकघात विधान
* चारित्रमोहोपशम विधानमें स्थितिकाण्डकघात । —दे ल सा /७७ ७८/११२
* चारित्रमोहक्षपणा विधानमें स्थितिकाण्डकघात । —दे क्ष सा /४०५ ४०७/४९१
२ काण्डकघातके विना स्थितिघात सम्भव नही ।
३ आयुका स्थितिकाण्डकघात नही होता ।
४ स्थितिकाण्डकघात व स्थितिबन्धापसरण में अन्तर ।
५ अनुभागकाण्डक विधान ।
६ अनुभागकाण्डकघात व अपवर्तनाघातमें अन्तर ।
* अनुभागकाण्डकघातमें अन्तरगकी प्रधानता । दे कारण II/२
७ शुभ प्रकृतियोका अनुभागघात नही होता ।
८ प्रदेशघातसे स्थिति घटती है, अनुभाग नही ।
९ स्थिति व अनुभागघातमें परस्पर सम्बन्ध ।
* आयुकर्मके स्थिति व अनुभागघात सम्बन्धी । —दे आयु/५

---

१ भेद व लक्षण

१ अपकर्षण सामान्यका लक्षण

ध १०/४,२,४,२१/५३/२ पदेसाण ठिदीणमोवट्टणा ओक्कड्डणा णाम । —कर्मप्रदेशोंकी स्थितियोंके अपवर्तन (घटने) का नाम अपकर्षण है ।
गो क /जी प्र /४३८/५९१ स्थित्यनुभागयोर्हानिरपकर्षण णाम । —स्थिति और अनुभागकी हानि अर्थात पहिले बान्धी थी उससे कम करना अपकर्षण है ।-

ल सा /भापा/५५/८७ स्थिति घटाय ऊपरिके निषेकनिका द्रव्य नीचले निषेकनि विषैं जहाँ दीजिये तहाँ अपकर्षण कहिये । (पीछे उदय आने योग्य द्रव्यको ऊपरका और पहिले उदयमें आने योग्यको नीचेका जानना चाहिए । (गो जी /भापा/२५८/५६६/१६) ।

२. अपकर्षणके भेद

(अपकर्षण दो प्रकारका कहा गया है—अव्याघात अपकर्षण और व्याघात अपकर्षण । व्याघात अपकर्षणका ही दूसरा नाम काण्डकघात भी है, जैसा कि इस सज्ञासे हो विदित है) ।

३ अव्याघात अपकर्षणका लक्षण

ल सा /भापा/५६/८८/१ जहाँ स्थितिकाण्डकघात न पाइए सो अव्याघात कहिये ।

४ व्याघात अपकर्षणका लक्षण

ल सा /भापा/५६/९२/१ जहाँ स्थितिकाण्डकघात होइ सो व्याघात कहिये।

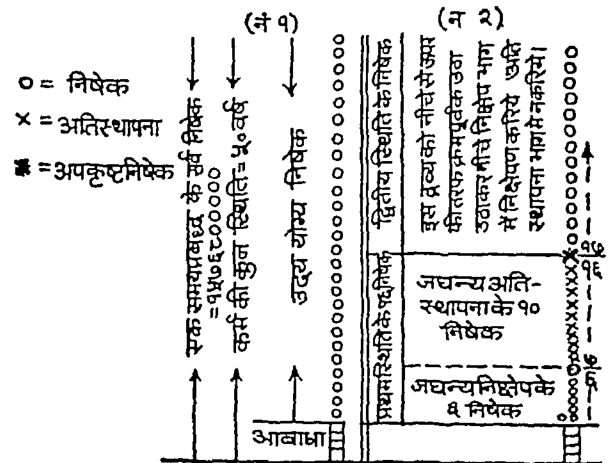
५ अतिस्थापना व निक्षेपके लक्षण

ल सा /जी प्र /५६/८७/१२ अपकृष्टद्रव्यस्य निक्षेपस्थान निक्षेप निक्षिप्यतेऽस्मिन्निति निर्वचनात । तेनातिक्रम्यमाण स्थानमतिस्थापन, अतिस्थाप्यते अतिक्रम्यतेऽस्मिन्निति अतिस्थापनम् । —अपकर्षण किये गये द्रव्यका निक्षेपणस्थान, अर्थात जिन निषेकोंमें उन्हें मिलाते है वे निषेक निक्षेप कहलाते हैं, क्योंकि, जिसमें क्षेपण किया जाये सो निक्षेप है, ऐसा वचन है उसके द्वारा अतिक्रमण या उल्लघन किया जानेवाला स्थान, अर्थात् जिन निषेकोंमें नहीं मिलाते वे सब, अतिस्थापना हैं, क्योंकि, 'जिसमें अतिस्थापन या अतिक्रमण किया जाता है, सो अतिस्थापना है' ऐसा इसका अर्थ है । (ल सा /भापा/ ५५/८७/२) (क्ष सा /भापा/८१/११६/१८) ।

२ अपकर्षण सामान्य निर्देश

१. अव्याघात अपकर्षण विधान

ल सा /मू व टीका/५६-५८/८८ १० केवल भावार्थ [नोट—साथ आगे दिया गया यन्त्र देखिए । द्वितीयावलीके प्रथम निषेकका अपकर्षण करि नीचे (प्रथमावलीमें) निक्षेपण करिये तहाँ भी कुछ निषेकोंमें तो निक्षेपण करते हैं, और कुछ निषेक अतिस्थापना रूप रहते हैं । उनका विशेष प्रमाण बताते हैं ।] प्रथमावलीके निषेकनि विषैं समयघाट आवलीका त्रिभागसे एक समय अधिक प्रमाण निषेक तो निक्षेप रूप हैं (अर्थात् यदि आवली १६ समय प्रमाण तो $\frac{१६-१}{३}+१=६$ निषेक निक्षेप रूप है ।) इस विषैं सोई द्रव्य दीजिये है । बहुरि अवशेष (न ७-१६ तकके १०) निषेक अतिस्थापना रूप हैं । (दे यन्त्र न २) ।



यातैं ऊपरि द्वितीयावलीके द्वितीय निषेकका अपकर्षण किया । तहाँ एक समय अधिक आवली मात्र (१६+१=१७) याके बीच निषेक हैं । तिनि विषैं निक्षेप तो (वही पहले वाला अर्थात्) निषेक घाट

आवलोका त्रिभागसे एक समय अधिक ही है। अति-स्थापना पूर्वतैं एक समय अधिक है (क्योंकि द्वितीयावलीका प्रथम समय जिसके द्रव्यको पहिले अपकर्षण कर दिया गया है, अब खाली होकर अति-स्थापनाके समयोंमें सम्मिलित हो गया है।) ऐसे क्रमतैं द्वितीयावलीके तृतीयादि निषेकनिका अपकर्षण होते निक्षेप तो पूर्वोक्त प्रमाण ही और अतिस्थापना एक एक समय अधिक क्रमतैं जानना। (इसी प्रकार बढ़ते-बढ़ते) अतिस्थापना आवली मात्र (अर्थात् १६ निषेक प्रमाण) हो है, सो यहु उत्कृष्ट अतिस्थापना है। यहाँ तैं (आगे) ऊपरिके निषेक-निका द्रव्य (अर्थात् द्वितीय स्थितिके न ७ आदि निषेक) अपकर्षण किये सर्वत्र अतिस्थापना तो आवली मात्र ही जानना अर निक्षेप एक एक समय क्रमतैं बँधता जाये।

(नं. ३)

इसे द्रव्यको क्रम पूर्वक निक्षेप में डालते जाइये।

क्रम पूर्वक एक एक समय मिलते रहने पर यहां आकर १६ निषेक या आवली प्रमाण उत्कृष्ट अति स्थापना होगी

जघन्य निक्षेपके ६ निषेक

आबाधा

(नं ४)

अन्तिम निषेक

आबाधा (आवली)

तहाँ स्थितिका अन्त निषेकका द्रव्यको अपकर्षण करि नीचले निषेकनि विषैं निक्षेपण करते, तिस अन्त निषेकके नीचे आवली मात्र निषेक तो अतिस्थापना रूप हैं, और समय अधिक दोय आवली करि हीन उत्कृष्ट स्थिति मात्र निक्षेप है। सो यहु उत्कृष्ट निक्षेप जानना। (कुल स्थितिमेंसे एक आवली तो आबाधा काल और एक आवली अतिस्थापना काल तथा एक समय अन्तिम निषेकका कम करनेपर यह उत्कृष्ट निक्षेप प्राप्त होता है। दे यन्त्र न ४)।

२. अपकर्षण योग्य स्थान व प्रकृतियाँ

गो क /मू /४४५ ४४८/५९५ ५९८ ओवकट्टणकरणं पुण अजोगिसत्ताण जोगिचरिमोत्ति। खीण सुहुमसाण खयदेस सावलीयसमयोत्ति ॥४४५॥ उवसंतोत्ति सुराऊ मिच्छत्तिय खवगसोलसाणं च। खयदेसोत्ति य खवगे अट्ठकसायादिवीसाणं ॥४४६॥ मिच्छत्तिगसोलसाण उवसमसेढिम्मि संतमोहोत्ति। अट्ठकसायादीण उवसमियट्ठाणगोत्ति हवे ॥४४७॥ पढमकसायाण च विसजोजक वोत्ति अयददेसोत्ति। णिरयतिरियाउगाणमुदीरणसत्तोदया सिद्धा ॥४४८॥ —अयोगि विषैं सत्त्वरूप वही पिच्यासी प्रकृति (पाँच शरीर, पाँच बन्धन,
५ ५
पाँच संघात, छह संस्थान, तीन अंगोपांग, छह संहनन, पाँच वर्ण,
५ ६ ३ ६ ५
दोय गंध, पाँच रस, आठ स्पर्श, स्थिर-अस्थिर, शुभ-अशुभ, सुस्वर-
२ ५ ८ २ २ २
दु:स्वर, देवगति व आनुपूर्वी, प्रशस्त व अप्रशस्त विहायोगति दुर्भग,
२ २ १
निर्माण, अयश कीर्ति, अनादेय, प्रत्येक, अपर्याप्त, अगुरुलघु, उपघात,
१ १ १ १ १ १ १
परघात, उच्छ्वास, अनुदयरूप अन्यतम वेदनीय, नीच गोत्र—ये
१ १ १ १
७२ प्रकृति की तो अयोगिके द्वि चरम समय सत्त्वसे व्युच्छित्ति होती है, बहुरि जिनका उदय अयोगि विषैं पाइये ऐसे उदयरूप अन्यतम
१
वेदनीय, मनुष्यगति, पंचेन्द्रिय सुभग, त्रस, बादर, पर्याप्त, आदेय,
१ १ १ १ १ १ १
यश कीर्ति, तीर्थंकरत्व, मनुष्यायु व आनुपूर्वी, उच्च गोत्र—इन
१ १ २ १
तेरह प्रकृतियोंकी अयोगिके अन्त समय सत्त्वसे व्युच्छित्ति होती है। सर्व मिलि ८५ भई।) तिनिकै (८५ प्रकृतिनि कैं) सयोगिका अन्त समय पर्यन्त अपकर्षण जानना। बहुरि क्षीणकषाय विषय सत्त्वस व्युच्छित्ति भई सोलह और सूक्ष्म साम्परायविषैं सत्त्वतैं व्युच्छित्ति भया सूक्ष्म लोभ इन तेरह प्रकृतिनिकैं क्षयदेश पर्यन्त अपकर्षणकरण जानना। (पाँच ज्ञानावरण, चार दर्शनावरण, पाँच अन्तराय, निद्रा
५ ४ ५ २
प्रचला ये सोलह तथा सूक्ष्म लोभ। सर्व मिलि ,७ भई।) तहाँ क्षयदेश कहा सो कहिये है—जे प्रकृति अन्य प्रकृतिरूप उदय देय विनसै हैं, ऐसी परमुखोदयी हैं, तिनकै तो अन्तकाण्डककी अन्त फालि क्षयदेश है। बहुरि अपने ही रूप फल देइ विनसै हैं ऐसी स्वमुखोदयी प्रकृति, तिनकै एक एक समय अधिक आवली प्रमाण क्षयदेश है, तातैं तिनि सतरह प्रकृतिनिकै एक समय आवली काल पर्यंत अपकर्षण पाइये ॥४४५॥ उपशान्तकषाय पर्यन्त देवायुके अपकर्षणकरण है। बहुरि मिथ्यात्व, सम्यग्मिथ्यात्व सम्यक्त्व प्रकृति ये तीन और 'णिरय तिरक्खा' इत्यादि सूत्रोक्त अनिवृत्तिकरण विषै क्षय भई सोलह प्रकृति (नरक गति व आनुपूर्वी, तिर्यंचगति व आनुपूर्वी,
२ २
विकलत्रय, स्त्यानगृद्धित्रिक, उद्योत, आतप, एकेन्द्रिय, साधारण,
३ ३ १ १ १ १
सूक्ष्म, स्थावर इन सोलह प्रकृतिनिकी अनिवृत्तिकरणके पहिले भाग
१ १
विषैं सत्त्वसे व्युच्छित्ति है)। इनिके क्षयदेश पर्यन्त अपकर्षणकरण है—अन्तकाण्डकका अन्तका फालि पर्यन्त है, ऐसा जानना। बहुरि आठ कषायने आदि देकरि अनिवृत्तिकरणविषैं क्षय भई ऐसी बीस प्रकृति (अप्रत्याख्यान कषाय, प्रत्याख्यान कषाय, नपुंसकवेद, स्त्रीवेद
४ ४ १ १
छह नोकषाय, पुरुषवेद, संज्वलन क्रोध मान व माया। सर्व मिलि
६ १ ३
२० भई।) तिनिकैं अपने अपने क्षयदेश पर्यन्त अपकर्षणकरण है। जिस स्थानक क्षय भया सो क्षय देश कहिये ॥४४६॥

उपशम श्रेणीविषैं मिथ्यात्व, मिश्र, सम्यक्त्व प्रकृति ये तीन अर नरक द्विकादिक सोलह (अनिवृत्तिकरणमें व्युच्छित्तिप्राप्त पूर्वोक्त १६) इनिकै उपशान्तकषाय पर्यन्त अपकर्षण है। बहुरि अष्ट कषायादिक (अनिवृत्तिकरणमें व्युच्छित्ति प्राप्त पूर्वोक्त २०) तिनके अपने-अपने उपशमनेके ठिकाने पर्यन्त अपकर्षणकरण है ॥४४७॥ अनन्तानुबन्धी चतुष्ककैं देशसंयत, प्रमत्त, अप्रमत्तनि विषैं यथा सम्भव जहाँ विसंयोजना होई तहां पर्यन्त अपकर्षणकरण है ॥४४८॥

३ अपकृष्ट द्रव्यमें भी पुन. परिवर्तन होना सम्भव है

ध ६/१,९-८,१६/२२/३४७ ओकड्डदि जे असेसे काले ते च होंति भजिदव्वा। वड्ढीए अवट्ठाणे हाणीए संकमे उदए ॥२२॥ —जिन कर्मांशोंका अपकर्षण करता है वे अनन्तर कालमें स्थित्यादिकी वृद्धि, अवस्थान, हानि, संक्रमण, और उदय, इनसे भजनीय हैं, अर्थात् अपकर्षण किये जानेके अनन्तर समयमें ही उनमें वृद्धि आदिक उक्त क्रियाओंका होना सम्भव है ॥२२॥

४ उदयावलिसे बाहर स्थित निषेकोंका ही अपकर्षण होता है भीतरवालोंका नहीं

क पा ७/पूर्ण सूत्र/§४२३-४२४/२३६ ओकड्डणादो झीणट्ठिदियं णाम किं

॥४२३॥ ज कम्ममुदयावलियब्भंतरे ट्ठिय तमोक्कड्डणादो झीणट्ठिदिय। जमुदयावलियाहिरे ट्ठिद तमोक्कड्डणादो अज्झीणट्ठिदिय ॥४२४॥ —प्रश्न—वे कौनसे कर्मपरमाणु हैं जो अपकर्षणसे झीन (रहित) स्थितिवाले हैं॥४२३॥ उत्तर—जो कर्मपरमाणु उदयावलिके भीतर स्थित हैं वे अपकर्षणसे झीन स्थितिवाले हैं और जो कर्मपरमाणु उदयावलिके बाहर स्थित हैं वे अपकर्षणसे अझीन स्थितिवाले हैं। अर्थात् उदयावलिके भीतर स्थित कर्म परमाणुओंका अपकर्षण नहीं होता, किन्तु उदयावलिके बाहर स्थित कर्मपरमाणुओंका अपकर्षण हो सकता है।

३ अपसरण निर्देश

१. चौंतीस स्थिति बन्धापसरण निर्देश

१ मनुष्य व तिर्यंचोकी अपेक्षा

ल सा /मू व जी प्र ८/६-१६/४७-५३ केवल भाषार्थ "प्रथमोपशम सम्यक्त्वको सन्मुख भया मिथ्यादृष्टि जीव सो विशुद्धताकी वृद्धिकरि वर्द्धमान होता संता प्रायोग्यलब्धिका प्रथम समयतैं लगाय पूर्व स्थिति बन्धकै (1) संख्यातवें भागमात्र अन्त कोटाकोटी सागर प्रमाण आयु बिना सात कर्मनिका स्थितिबन्ध करै है।६। तिस अन्त कोटाकोटी सागर स्थितिबन्ध तैं पल्यका संख्यातवां भागमात्र घटता स्थितिबन्ध अन्तर्मुहूर्त पर्यन्त समानता लिये करै। बहुरि तातैं पल्यका संख्यातवां भागमात्र घटता स्थितिबन्ध अन्तर्मुहूर्त पर्यन्त करै है। ऐसे क्रमतैं संख्यात स्थितिबन्धापसरणनि करि पृथक्त्वसौ (८०० या ९००) सागर घटै पहिला स्थिति बन्धापसरण स्थान होइ। २ बहुरि तिस ही क्रमतैं तिस तैं भी पृथक्त्वसौ घटै दूसरा स्थितिबन्धापसरण स्थान हो है। ऐसै इस ही क्रमतैं इतना-इतना स्थिति बन्ध घटै एक एक स्थान होइ। ऐसे स्थिति बन्धापसरणके चौंतीस स्थान होंइ। चौंतीस स्थाननिविषैं कैसी प्रकृतिका (बन्ध) व्युच्छेद हो है सो कहिए ॥१०॥ १ पहिला नरकायुका व्युच्छित्ति स्थान है। इहां तैं लगाय उपशम सम्यक्त्व पर्यन्त नरकायुका बन्ध न होइ ऐसे ही आगे जानना। २ दूसरा तिर्यंचायुका है। (इसी क्रमसे) ३ मनुष्यायु ४ देवायु, ५ नरकगति व आनपूर्वी, ६ संयोगरूप सूक्ष्म अपर्याप्त साधारण (संयोग रूप अर्थात् तीनोंका युगपत् बन्ध) ७ संयोगरूप सूक्ष्म अपर्याप्त प्रत्येक ८ सयोगरूप बादर अपर्याप्त साधारण ९ संयोगरूप बादर अपर्याप्त प्रत्येक १० सयोगरूप वेइन्द्रिय अपर्याप्त ११ सयोगरूप तेइन्द्रिय अपर्याप्त, १२ सयोगरूप चौइन्द्रिय अपर्याप्त १३ सयोगरूप असज्ञी पंचेन्द्रिय अपर्याप्त १४ संयोगरूप सज्ञी पंचेन्द्रिय पर्याप्त ॥११॥ १५ सयोगरूप सूक्ष्म पर्याप्त साधारण, १६ संयोगरूप सूक्ष्म पर्याप्त प्रत्येक, १७ सयोगरूप बादर पर्याप्त साधारण १८ सयोगरूप बादर पर्याप्त प्रत्येक एकेन्द्रिय आतप स्थावर, १९ सयोगरूप वेइन्द्रिय पर्याप्त २० सयोगरूप तेइन्द्रिय पर्याप्त २१ चौइन्द्रिय पर्याप्त, २२ असज्ञी, पचेन्द्रिय, पर्याप्त ॥१२॥ २३ सयोगरूप तिर्यंच व आनपूर्वी तथा उद्योत २४ नीच गोत्र, २५ सयोगरूप अप्रशस्त विहायोगति दुर्भग-दुःस्वरअनादेय २६ हुंडकसस्थान सृपाटिका सहनन २७ नपुसकवेद, २८ वामन संस्थान, कीलित सहनन, ॥१३॥ २९ कुब्जक संस्थान, अर्धनाराच सहनन ३० स्त्रीवेद ३१ स्वाति सस्थान, नाराच सहनन ३२ न्यग्रोध सस्थान वज्रनाराच सहनन ३३ सयोगरूप मनुष्यगति व आनुपूर्वी औदारिक शरीर व अगोपांग—वज्र-वृषभनाराच सहनन ३४ सयोगरूप अस्थिर अशुभ-अयश- ॥१४॥ अरति-शोक असाता—। ऐसे ये चौंतीस स्थान भव्य और अभव्यके समान हो हैं ॥१५॥ मनुष्य तिर्यंचनिकै तो सामान्योक्त चौंतीस स्थान पाइये है तिनके ११७ बन्ध योग्यमें-से ४६ की व्युच्छित्ति भई, अवशेष ७१ बान्धिये है ॥१६॥ (ध ६/१,९-२, २/१३५/५) (ल सा./२२२-२२३/२६७) (क पा सु /१० ६४/४०/पृ ६१७-६१९) (म.ब /पु.३/११५-११६)।

२ भवनत्रिक व सौधर्म युगलकी अपेक्षा

ल सा /मू व टी /१६/५३ केवल भाषार्थ "भवनत्रिक व सौधर्म युगलविषै दूसरा, तीसरा अठारहवाँ और तेईसवाँ आदि दस (२३-३२) और अन्तका चौंतीसवाँ ये चौदह स्थान ही सभवै हैं। तहां ३१ प्रकृतिनि की व्युच्छित्ति हो है और बन्ध योग्य १०३ विषै ७२ प्रकृतिनिका बन्ध अवशेष रहे है ॥१६॥

३ प्रथम छह नरको तथा सनत्कुमारादि १० स्वर्गोकी अपेक्षा

ल सा /मू व टी /१७/५४ केवल भाषार्थ—"रत्नप्रभा आदि छह नरक पृथिवीनिविषैं और सनत्कुमार आदि दश स्वर्गनिविषैं पूर्वोक्त (भवनत्रिकके) १४ स्थान अठारहवें बिना पाइये हैं। तिनि तेरह स्थाननिकरि अठाईस प्रकृति व्युच्छित्ति हो हैं। तहाँ बधयोग्य १०० प्रकृतिनिविषैं ७२का बन्ध अवशेष रहे है ॥१७॥

४ आनतसे उपरिम ग्रैवेयक तककी अपेक्षा

ल सा /मू व टी /१८/५५ केवल भाषार्थ—"आनत स्वर्गादि उपरिम ग्रैवेयक पर्यन्त विषै (उपरोक्त) १३ स्थान दूसरा व तेईसवाँ बिना पाइये। तहाँ तिनि ग्यारह स्थाननिकरि चौबीस घटाइ बन्धयोग्य ९६ प्रकृतिनिविषै ७२ बाँधिये है ॥१८॥

५ सातवी पृथिवीकी अपेक्षा

ल सा /मू व टी/१९/५५ केवल भाषार्थ—"सातवीं नरक पृथिवी विषै जे (उपरोक्त) ११ स्थान तीसरा करि हीन और दूसरा करि सहित तथा चौबीसवाँ करि हीन पाइये। तहाँ तिनि १० स्थाननि करि तेईसवाँ उद्योत सहित ये चौबीस घटाइ बन्ध योग्य ९६ प्रकृतिनिविषैं ७३ वा ७२ बाँधिये है, जातैं उद्योतको बन्ध वा अबन्ध दोनों सभवै है ॥१९॥

२ स्थिति सत्त्वापसरण निर्देश

ल सा /मू व टी /४२७-४२८/५०९ केवल भाषार्थ—"मोहादिकका क्रम लिए जो क्रमकरण (दे क्रमकरण) रूप बन्ध भया, तातै परैं इस ही क्रम लिये तितने ही संख्यात हजार स्थिति बन्ध भये असज्ञी पचेन्द्रिय समान (सागरोपमलक्षपृथक्त्व) स्थिति सत्त्व है। बहुरि तातैं परैं जैसे-जैसे मोहनीयादिकका क्रमकरण पर्यन्त स्थिति बन्धका व्याख्यान किया तैसे ही स्थिति सत्त्वका होना अनुक्रम तैं जानना। तहाँ एक पल्य स्थिति पर्यन्त पल्यका संख्यातवाँ भागमात्र, तातैं दूरापकृष्टि पर्यन्त पल्यका संख्यातवां भागमात्र, तातैं संख्यात हजार वर्ष स्थिति पर्यन्त पल्यका असंख्यातवां बहुभागमात्र आयाम लिये जो स्थिति बन्धापसरण तिनिकरि स्थिति बन्धका घटना कहा था, तैसे ही इहाँ तितने आयाम लिये स्थिति काण्डकनिकरि स्थितिसत्त्वका घटना हो है। बहुरि तहाँ संख्यात हजार स्थिति बन्धका व्यतीत होना कहा तैसे इहाँ भी कहिए है, वा तहाँ तितने स्थिति काण्डनिका व्यतीत होना कहिए। जातैं स्थिति बन्धापसरण और स्थितिकाण्डोत्करणका काल समान है। बहुरि तहाँ स्थिति बन्ध जहाँ कह्या था यहाँ स्थिति सत्त्व तहाँ कहना। बहुरि अल्प बहुत्व त्रैराशिक आदि विशेष बन्धापसरणवत् ही जानना। सो स्थिति सत्त्वका क्रम कहिए—प्रत्येक संख्यात हजार काण्डक गये क्रमतै असंज्ञी पचेन्द्रिय,चौइन्द्रिय, तेइन्द्रिय, वेंइन्द्रिय एकेन्द्रियनिकै स्थिति बन्ध कै समान कर्मनिकी स्थिति सत्त्व हजार सौ, पचास पच्चीस, एक सागर प्रमाण हो है। बहुरि संख्यात स्थिति काण्डक भये बीसयनि (नाम गोत्र) का एक पल्य, तीसियनि (ज्ञानावरण दर्शनावरण वेदनीय अन्तराय) का ड्योढ पल्य मोहका दोय पल्य स्थिति सत्त्व हो है। १ तातै परैं पूर्व सत्त्वका संख्यात बहुभागमात्र एक काण्डक भये बीसयनिका पल्यकै संख्यात भागमात्र स्थिति सत्त्व भया तिस कालविषैं बीसयनिकैतै तीसयनिका संख्यात-

गुणा मोहका विशेष अधिक स्थिति सत्त्व भया। २ बहुरि इस क्रमतै संख्यात हजार स्थिति काण्डक भये बीसयनिका (एक) पल्यमात्र मोहका त्रिभाग अधिक पल्य (१⅓) मात्र स्थिति सत्त्व भया। ताके परै एक काण्डक भये बीसयनिका भी पल्यके संख्यातवें भागमात्र स्थिति सत्त्व होइ। तिस समय बीसयनिका स्तोक तातै तीसयनिका संख्यातगुणा तातैं मोहका संख्यातगुणा स्थिति सत्त्व हो है। ३ बहुरि इस क्रम लिये संख्यात स्थितिकाण्डक भये तीसयनिका पल्यमात्र स्थिति सत्त्व हो है। बहुरि एक काण्डक भये मोहका भी पल्यके संख्यातवें भागमात्र स्थिति सत्त्व हो है। तीहि समय साता कर्मनिका स्थिति सत्त्व पल्यके संख्यातवें भागमात्र भया। तहाँ बीसयनिका स्तोक तीसयनिका संख्यातगुणा तातैं मोहका संख्यातगुणा स्थिति सत्त्व हो है। ४ तातैं परैं इस क्रम लिये संख्यात हजार स्थितिकाण्डक भये बीसयनिका स्थितिसत्त्व दूरापकृष्टिकौ उल्लंघि पल्यके असंख्यातवें भागमात्र भया। तिस समय बीसयनिका स्तोक तातैं तीसयनिका असंख्यातगुणा तातैं मोहका संख्यातगुणा स्थिति सत्त्व हो है। ५ तातैं परैं इस क्रम लिये संख्यात हजार स्थितिकाण्डक भये तीसयनिका स्थितिसत्त्व दूरापकृष्टिकौ उल्लंघि पल्यके असंख्यातवें भागमात्र भया। तब सर्व ही कर्मनिका स्थितिसत्त्व पल्यके असंख्यातवें भागमात्र भया। तहाँ बीसयनिका स्तोक तातैं तीसयनिका असंख्यातगुणा तातैं मोहका असंख्यातगुणा स्थितिसत्त्व हो है। ६ बहुरि इस क्रमकरि संख्यात हजार स्थितिकाण्डक भये नाम गोत्रका स्तोक तातैं मोहका असंख्यातगुणा तातैं तीसयनिका असंख्यातगुणा स्थितिसत्त्व हो है। ७ बहुरि इस क्रम लिये संख्यात हजार स्थितिकाण्डक भये मोहका स्तोक तातैं बीसयनिका असंख्यातगुणा तातैं तीसयनिका असंख्यातगुणा स्थितिसत्त्व हो है। ८ बहुरि इस क्रम लिये संख्यात हजार स्थिति काण्डक भये मोहका स्तोक तातैं बीसयनिका असंख्यातगुणा तातैं तीन घातियानिका असंख्यातगुणा तातैं वेदनीयका असंख्यातगुणा स्थितिसत्त्व हो है। ९ बहुरि इस क्रम लिये संख्यात हजार स्थितिकाण्डक भये मोहका स्तोक तातैं तीन घातियानिका असंख्यातगुणा तातैं नाम-गोत्रका असंख्यातगुणा तातैं वेदनीयका विशेष अधिक स्थितिसत्त्व हो है। १० ऐसे अंतविषैं नामगोत्रतैं वेदनीयका स्थितिसत्त्व साधिक भया तब मोहादिकैं क्रम लिये स्थिति सत्त्वका क्रमकरण भया ।४२७। बहुरि इस क्रमकरणतैं परैं संख्यात हजार स्थितिबन्ध व्यतीत भये जो पल्यका असंख्यातवाँ भागमात्र स्थिति होइ ताकौ होतैं संतैं तहाँ असंख्यात समय प्रबद्धनिकी उदीरणा हो है। इहाँ तैं पहिले अपकर्षण किया द्रव्यकौ उदयावली विषैं देनेके अर्थि असंख्यात लोकप्रमाण भागहार संभवै था। तहाँ समयप्रबद्धके असंख्यातवाँ भाग मात्र उदीरणाद्रव्य था। अब तहाँ पल्यका असंख्यातवाँ भागप्रमाण भागहार होनेतैं असंख्यात समयप्रबद्धमात्र उदीरणाद्रव्य भया ।४२८।

३ ३४ बन्धापसरणोंकी अभव्योंमें संभावना व असंभावना संबन्धी दो मत

१ अभव्यको भी संभव है

ल सा /मू /१५/४७ बंधापसरणस्थानानि भव्याभव्येषु सामान्यानि। —चौंतीस बन्धापसरणस्थान भव्य वा अभव्यके समान हो हैं।

२ अभव्यको संभव नहीं

म ब ३/११५/११ पंचिंदियाणं सण्णीणं मिच्छादिट्ठीणं अब्भवसिद्धियपाओग्गं अंतोकोडाकोडिपुधत्तं बंधमाणस्स णत्थि ट्ठिदिबंधवोच्छेदो। —पंचेन्द्रिय संज्ञी मिथ्यादृष्टि जीवोंमें अभव्योंके योग्य अन्त कोड़ाकोड़ीपृथक्त्वप्रमाण स्थितिका बन्ध करनेवाले जीवके स्थितिकी बन्ध व्युच्छित्ति नहीं होती है।

४. व्याघात या काण्डकघात निर्देश

१. स्थितिकाण्डक घात विधान

ल सा /मू ६०/९२ केवल भाषार्थ "जहाँ स्थिति काण्डकघात होइ सो व्याघात कहिए। तहाँ कहिए है—कोई जीव उत्कृष्ट स्थिति बान्धि पीछै क्षयोपशमलब्धिकरि विशुद्ध भया। तब बन्धी थी जो स्थिति तीहि विषै आबाधरूप बन्धावलीकौ व्यतीत भये पीछे एक अन्तर्मुहूर्त कालकरि स्थितिकाण्डकका घात किया। तहाँ जो उत्कृष्ट स्थिति बान्धी थी तिस विषैं अन्त कोटाकोटी सागर प्रमाण स्थिति अवशेष राखि अन्य सर्व स्थितिका घात तिस काण्डककरि हो है। तहाँ काण्डकविषैं जेती स्थिति घटाई ताके सर्व निषेकनिका परमाणूनिकौ समय समय प्रति असंख्यातगुणा क्रम लिये, अवशेष राखी स्थितिविषैं अन्तर्मुहूर्त पर्यन्त निक्षेपण करिए है। सो समय समय प्रति जो द्रव्य निक्षेपण किया ताईं फालि है। तहाँ अन्तकी फालिविषैं, स्थितिके अन्त निषेकका जो द्रव्य ताकौ ग्रहि अवशेष राखी स्थितिविषैं दिया। तहाँ अन्त कोटाकोटी सागरकरि हीन उत्कृष्ट स्थिति प्रमाण उत्कृष्ट अतिस्थापना हो है, जातैं इस विषैं सो द्रव्य न दिया। तहाँ उत्कृष्ट स्थितिविषैं अन्त कोटाकोटी सागरमात्र स्थिति अवशेष रही तिसविषैं द्रव्य दिया, सो यह निक्षेप रूप भया। तातैं यह घटाया अर एक अन्त निषेकका द्रव्य ग्राह्य हो है तातैं एक समय घटाया है अंक संदृष्टिकरि जैसे हजार समयनिकी स्थितिविषैं काण्डकघातकरि सौ समयनिकी स्थिति राखी। (तहाँ सौ समय उत्कृष्ट निक्षेप रूप रहे अर्थात् हजारवाँ समय सम्बन्धी निषेकका द्रव्यकौ आदिके सौ समयसम्बन्धी निषेकनिविषैं दिया)। तहाँ शेष बचे ८९९ मात्र समय उत्कृष्ट अतिस्थापना हो है ।५९-६०।

अन्तिम निषेक ×

कुल स्थिति-(आवाधा + निक्षेपकाल+१अन्तिम निषेकका समय) इतनी स्थिति पूर्ण नष्ट हो गई।

उत्कृष्ट अतिस्थापना

स्थिति घटाकर शेष राखी स्थिति

उत्कृष्ट निक्षेप

अन्तर्मुहूर्त प्रमाण "काण्डकघात काल"

आबाधा आवली

सत्तास्थित निषेक ० उत्तोलित निषेक-×

नोट - (अव्याघात विधानमें अतिस्थापना केवल आवली मात्र थी और निक्षेप एक एक समय बढ़ता हुआ लगभग पूर्ण स्थिति प्रमाण हो रहता था इसलिए तहाँ स्थितिका घात होना संभव न था। वहाँ परमाणुओंका अपकर्षण तो हुआ पर स्थितिका नहीं।

यहाँ स्थिति काण्डक घात विषैं निक्षेप अत्यन्त अल्प है और शेष सर्व स्थिति अतिस्थापना रूप रहती है, अर्थात् अपकृष्ट द्रव्य केवल अल्प मात्र निषेकोंमें ही मिलाया जाता है शेष सर्व स्थितिमें नहीं। उस स्थानका द्रव्य हटा कर निक्षेपमें मिला दिया और वहाँ दिया कुछ न गया। इसलिए वह सर्वस्थान निषेकोंसे शून्य हो गया। यही स्थितिका घटना है। (दे अपकर्षण/२/१)। जैसे अव्याघात विधानमें आवली प्रमाण उत्कृष्ट अतिस्थापना प्राप्त होनेके पश्चात्, ऊपरका जो निषेक उठाया जाता था उसका समय तो अतिस्थापनाके आवली प्रमाण समयोंमें से नीचेका एक समय निक्षेप रूप बन जाता था। क्योंकि निक्षेप रूप अन्य निषेकोंके साथ-साथ उसमें भी अपकृष्ट द्रव्य मिलाया जाता था। इस प्रकार अतिस्थापनामें तो एक एक समयकी वृद्धि व हानि बराबर बनी रहनेके कारण यह तो

अन्त तक आवली प्रमाण ही रहती थी, और निक्षेपमें बराबर एक-एक समयकी वृद्धि होनेके कारण वह कुल स्थितिसे केवल अतिस्थापनावली करि हीन रहता था। यहाँ व्याघात विधान विषे उलटा क्रम है। यहाँ निक्षेपमें वृद्धि होनेकी बजाये अतिस्थापनामें वृद्धि होती है। अपकर्षण द्वारा जितनी स्थिति शेष रखी गयी उतना ही यहाँ उत्कृष्ट निक्षेप है। जघन्य निक्षेपका यहाँ विकल्प नहीं है। तथा उससे पूर्व स्थितिके अन्तिम समय तक सर्वकाल अतिस्थापना रूप है। यहाँ ऊपरवाले निषेकोंका द्रव्य पहिले उठाया जाता है और नीचे वालोंका क्रम पूर्वक उसके पीछे। अव्याघात विधानमें प्रति समय एक ही निषेक उठाया जाता था पर यहाँ प्रति समय असंख्यात निषेकोंका द्रव्य इकट्ठा उठाया जाता है। एक समयमें उठाये गये सर्व द्रव्यको एक फालि कहते हैं। व्याघात विधानका कुल काल केवल एक अन्तर्मुहूर्त है, जिसमें कि उपरोक्त सर्व स्थितिका घात करना इष्ट है। अन्तर्मुहूर्तके असंख्यातों खण्ड हैं। प्रत्येक खण्डमें भी प्रति समय एक एक फालिके क्रमसे जितना द्रव्य समय उठाया गया उसे एक काण्डक कहते हैं। इस प्रकार एक एक अन्तर्मुहूर्तमें एक एक काण्डकका निक्षेपण करते हुए कुल व्याघातके कालमें असंख्यात काण्डक उठा लिये जाते हैं, और निक्षेप रूप निषेकोंके अतिरिक्त ऊपरके अन्य सर्व निषेकोंके समय कार्माण द्रव्यसे शून्य कर दिये जाते हैं। इसीलिए स्थितिका घात हुआ कहा जाता है। क्योंकि इस विधानमें काण्डकरूपसे द्रव्यका निक्षेपण होता है, इसलिए इसे काण्डक घात कहते हैं, और स्थितिका घात होनेके कारण व्याघात कहते हैं।)

२ काण्डकघातके बिना स्थितिघात सम्भव नहीं

ध १२/४,२,१४,३०/४८६/८ खंडयघादेण विणा कम्मट्ठिदीए घादाभावादो। —काण्डकघातके बिना कर्मस्थितिका घात सम्भव नहीं है।

३ आयुका स्थितिकाण्डकघात नहीं होता

ध ६/१,९-८,५/२२४/३ अपुव्वकरणस्स आयुगवज्जाणं सव्वकम्माणं ट्ठिदिखंडओ होदि। —(अपूर्वकरणके प्रकरणमें) यह स्थितिखण्ड आयु कर्मको छोड़कर शेष समस्त कर्मोंका होता है। (अन्यत्र भी सर्वत्र यह नियम लागू होता है)।

४. स्थितिकाण्डकघात व स्थिति बन्धापसरणमें अन्तर

क्ष सा /मू ४१८/४९९ बंधोसरणा बंधो ठिदिखंडं संतमोसरदि ।४१८। —स्थितिबन्धापसरणकरि स्थितिबन्ध घटै है और स्थिति काण्डकनिकरि स्थितिसत्त्व घटै है। नोट—(स्थिति बन्धापसरणमें विशेष हानिक्रमसे बन्ध घटता है और स्थितिकाण्डकघातमें गुणहानिक्रमसे सत्त्व घटता है।)

ल सा /जी प्र /७९/११४ एकैकस्थितिखण्डनिपतनकाल, एकैकस्थितिबन्धापसरणकालश्च समानावन्तर्मुहूर्तमात्रौ। —जाकरि एक बार स्थिति सत्त्व घटाइये ऐसा काण्डकोत्करणकाल और जाकरि एक बार स्थितिबन्ध घटाइये सो स्थिति बन्धापसरणकाल ए दोऊ समान हैं, अन्तर्मुहूर्त मात्र हैं।

५. अनुभागकाण्डकघात विधान

ल सा /मू व टीका ८० ८१/११४ ११९केवल भाषार्थ 'अप्रशस्त जे असाता प्रकृति तिनिका अनुभाग काण्डकायाम अनन्तबहुभागमात्र है। अपूर्वकरणका प्रथम समय विषै (चारित्रमोहोपशमका प्रकरण है) जो पाइए अनुभाग सत्त्व ताकौ अनन्तका भाग दीए तहाँ एक काण्डक करि बहुभाग घटावै। एक भाग अवशेष राखै है। यहु प्रथम खण्ड भया। याकौ अनन्तका भाग दीए दूसरे काण्डक करि बहुभाग घटाइ एक भाग अवशेष राखै है। ऐसै एक एक अन्तर्मुहूर्त करि एक एक अनुभाग काण्डकघात हो है। तहाँ एक अनुभाग काण्डकोत्करण काल विषै समय-समय प्रति एक-एक फालिका घटावना हो है ।८०। अनुभागको प्राप्त ऐसे कर्म परमाणू सम्बन्धी एक गुणहानिविषै स्पर्धकनिका प्रमाण सो स्तोक है। तातैं अनन्तगुणे अतिस्थापनारूप स्पर्धक हैं। तातैं अनन्तगुणे निक्षेप स्पर्धक हैं। तातैं अनन्तगुणा अनुभाग काण्डकायाम हैं। इहाँ ऐसा जानना कि कर्मनिके अनुभाग विषैं अनुभाग रचना है। तहाँ प्रथमादि स्पर्धक स्तोक अनुभाग युक्त हैं। ऊपरिके स्पर्धक बहु अनुभाग युक्त है। ऐसे तहाँ तिनि सर्व स्पर्धकनिकौ अनन्तका भाग दियें बहुभागमात्र जे ऊपरिके स्पर्धक, तिनिके परमाणूनिकौं एक भागमात्र जे निचले स्पर्धक तिनि विषैं, केतेइक ऊपरिके स्पर्धक छोड़ि अवशेष निचले स्पर्धकनिरूप परिणमावै है। तहाँ केतेइक परमाणु पहिले समय परिणमावै है, केतेइक दूसरे समय परिणमावै हैं। ऐसे अन्तर्मुहूर्त कालकरि सर्व परमाणु परिणमाइ तिनि ऊपरिके स्पर्धकनिका अभावकरै है। तिनिका द्रव्यको जे काण्डकघात भये पीछैं अवशेष स्पर्धक रहैं तिनिविषैं तिनि प्रथमादि स्पर्धकनिविषैं मिलाया, ते तौ निक्षेप रूप हैं अर जिनि ऊपरिके स्पर्धकनि विषैं न मिलाया ते अतिस्थापना रूप हैं ।८१। (क्ष सा /मू व टी /४०८ ४०९/४९३)

६ अनुभाग काण्डकघात व अपवर्तनघातमें अन्तर

ध १२/४,२,७,४१/३२/१ एसो अणुभागखंडयघादो त्ति किण्ण वुच्चदे। ण, पारद्धपढमसमयादो अंतोमुहुत्तेण कालेण जो घादो णिप्पज्जदि सो अणुभागखंडयघादो णाम जो पुण उक्कीरणकालेण विणा एगसमएणेव पददि सा अणुसमओवट्टणा। अण्ण च, अणुसमओवट्टणाए णियमेण अणंता भागा हम्मंति अणुभागखंडयघादे पुण णत्थि एसो णियमो, छव्विहहाणीए खंडयघादुवलंभादो। —प्रश्न—इसे (अनुसमयापवर्तनाघातको) अनुभागकाण्डकघात क्यों नहीं कहते? उत्तर—नहीं, क्योंकि, प्रारम्भ किये गये प्रथम समयसे लेकर अन्तर्मुहूर्त कालके द्वारा जो घात निष्पन्न होता है वह अनुभागकाण्डकघात है। परन्तु उत्कीरण कालके बिना एक समय द्वारा ही जो घात होता है, वह अनुसमयापवर्तना है। दूसरे अनुसमयापवर्तनामें नियमसे अनन्त बहुभाग नष्ट होता है परन्तु अनुभाग काण्डकघातमें यह नियम नहीं है क्योंकि छह प्रकारकी हानि द्वारा काण्डकघातकी उपलब्धि होती है। विशेषार्थ - काण्डक पोरको कहते हैं। कुल अनुभागके हिस्से करके, एक एक हिस्सेका फालि क्रमसे अन्तर्मुहूर्त काल द्वारा अभाव करना अनुभाग काण्डक घात कहलाता है। और प्रति समय अनन्त बहुभाग अनुभागका अभाव करना अनुसमयापवर्तना कहलाती है। मुख्य रूपसे यही इन दोनोंमें अन्तर है।

७ शुभ प्रकृतियोंका अनुभाग घात नहीं होता

ध १२/४,२,७,१४/१८/१ सुहाणं पयडीणं विसोहिदो केवलिसमुग्घादेण जोगणिरोहेण वा अणुभागघादो णत्थि त्ति जाणावेदि। खीणकसायसजोगीसु ट्ठिदिअणुभागघादेसु संतेसु वि सुहाणं पयडीणं अणुभागघादो त्ति सिद्धे ट्ठिदिअणुभागवज्जिदे सुहाणं पयडीणमुक्कस्साणुभागो होदि णत्थि त्ति अत्थावत्तिसिद्धं। —शुभ प्रकृतियोंके अनुभागका घात विशुद्धि केवलिसमुद्घात अथवा योगनिरोधसे नहीं होता। क्षीणकषाय और सयोगी गुणस्थानोंमें स्थितिघात व अनुभागघातके होनेपर भी शुभ प्रकृतियोंके अनुभाग घात वहाँ नहीं होता, यह सिद्ध होनेपर 'स्थिति व अनुभागसे रहित अयोगी गुणस्थानमें शुभ प्रकृतियोंका उत्कृष्ट अनुभाग होता है,' यह अर्थापत्तिसे सिद्ध है।

ल.सा /मू /८०/११४ सुहपयडीण णियमा णत्थि त्ति रसस्स खंडाणि। —शुभ प्रकृतियोंका अनुभागकाण्डकघात नियमसे नहीं होता है।

८. प्रदेशघातसे स्थिति घटती है, अनुभाग नहीं

क पा ५/४-२२।६७२/३३७/११ ट्ठिदीए इव पदेसगलणाए अणुभागघादो णत्थि त्ति। —प्रदेशोंके गलनेसे जैसे स्थितिघात होता है, वैसे प्रदेशोंके गलनेसे अनुभागका घात नहीं होता।

९. स्थिति व अनुभाग घातमें परस्पर सम्बन्ध

ध ६/१,९,८,२७/२१६/१० अंतोमुहुत्तेण एक्केक्क ट्ठिदिकंडय घादेंतो

अप्पणो कालब्भंतरे सखेज्जसहस्साणि ट्ठिदिकण्डयाणि घादेदि। तत्तियाणि चेव ट्ठिदिबंधोसरणाणि वि करेदि। तेहिंतो सखेज्ज-सहस्सगुणे अणुभागकण्डय-घादे करेदि, 'एक्काणुभाग-कण्डय-उक्कीरण-कालादो एक्क ट्ठिदिकंडय-उक्कीरणकालो सखेज्जगुणो' त्ति सुत्तादो। —एक-एक अन्तर्मुहूर्तमें एक एक स्थितिकाण्डकका घात करता हुआ अपने कालके भीतर सख्यात हजार स्थितिकाण्डकोंका घात करता है। और उतने ही स्थितिबन्धापसरण करता है। तथा उनसे सख्यात हजार गुणे अनुभागकाण्डकोंका घात करता है, क्योंकि, एक अनुभाग-काण्डकके उत्कीरणकालसे एक स्थितिकाण्डककाउत्कीरणकाल सख्यात गुणा है। (ल सा /मू /७६/११४)

ध १२/४,२,१३,४०/२६३/१२ पडिभग्गपढमसमयप्पहुडि जाव अंतोमुहुत्त कालो ण गदो ताव अणुभागखण्डयघादाभावादो।

ध १२/४,२,१३,६४/४१३/७ अतोमुहुत्तचरिमसमयस्स कधमुक्कस्साणुभाग-सभवो। ण, तस्स अणुभागखण्डयघादाभावादो।

—प्रतिभग्न होनेके प्रथम समयसे लेकर जब तक अन्तर्मुहूर्तकाल नहीं बीत जाता तब तक अनुभागकाण्डकघात सम्भव नहीं। —प्रश्न—अन्तर्मुहूर्तके अन्तिम समयमें उत्कृष्ट अनुभागकी सभावना कैसे है? उत्तर— नहीं, क्योंकि, उसके अनुभागकाण्डक घातका अभाव है।

ध १२/४,२,१३,४१/१-२/३६४ ट्ठिदिघादे हमते अणुभागा आऊआण सव्वेसिं। अणुभागेण विणा वि हु आउववज्जाण ट्ठिदिघादो ॥१॥ अणुभागे हमते ट्ठिदिघादो आउआण सव्वेसिं। ट्ठिदिघादेण विणा वि हु आउववज्जाणमणुभागा ॥२॥ —स्थितिघात होनेपर (ही) सब आयुओंके अनुभागका नाश होता है। (परन्तु) आयुको छोड़कर शेष कर्मोंका अनुभागके बिना भी स्थितिघात होता है ॥१॥ (इसी प्रकार) अनुभागका घात होनेपर ही सब आयुओंका स्थितिघात होता है (परन्तु) आयुको छोड़कर शेष कर्मोंका स्थितिघातके बिना भी अनुभागघात होता है ॥२॥

ध १२/४,२,१६,१६२/४३१/१३ आउअस्स खवगसेढीए पदेसस्स गुणसेडि-णिज्जराभावो व ट्ठिदि-अणुभागाणं घादाभावादो। —क्षपकश्रेणीमें आयुकमके प्रदेशोंकी गुणश्रेणी निर्जरके अभावके समान स्थिति और अनुभागके घातका अभाव है। (इसीलिए यहाँ घातको प्राप्त हुआ अनुभाग अनन्तगुणा हो जाता है)।

अपकर्षसमा—न्या सू /५/१/४/२८८ साध्यदृष्टान्तयोर्धर्मविकल्पा-दुभयसाध्यत्वाच्चोत्कर्षापकर्षवर्ण्यावर्ण्यविकल्पसाध्यसमा ॥४॥

न्या भा /५/१/४/२८८ साध्ये धर्माभावे दृष्टान्तात् प्रसञ्जतोऽपकर्षसम। लोष्ठ खलु क्रियावानविभुर्दृष्ट काममात्मापि क्रियावानविभुरस्तु विपर्यये वा विशेषो वक्तव्य इति। —साध्यमें दृष्टान्तसे धर्माभावके प्रसंगको अपकर्षसम कहते हैं। जैसे कि लोष्ठ निश्चय क्रियावाला व अविभु देखा गया है अत (इस दृष्टान्त द्वारा साध्य) आत्मा भी क्रियावान् व अविभु होना चाहिए। जो ऐसा नहीं है तो विशेषता दिखानी चाहिए।

श्लो वा ४/न्या ३४४/४७७/४ विद्यमानधर्मापनयोऽपकर्ष।

श्लो वा ४/न्या ३४१/४७६ तत्रैव क्रियावज्जीवसाधने प्रयुक्ते सति साध्य-धर्मिणि धर्मस्याभावं दृष्टान्तात् समासंजयन् यो वक्ति सोऽपकर्षसमा-जातिं वदति। यथा लोष्ठ क्रियाश्रयोऽसर्वगतो दृष्टस्तद्वदात्मा सदाप्य-सर्वगतोऽस्तु विपर्यये वा विशेषकृद्धेतुर्वाच्य इति। —विद्यमान हो रहे धर्मका पक्षमें-से अलग कर देना अपकर्ष है। क्रियावान् जीवके साधनेका प्रयोग प्राप्त होनेपर जो प्रतिवादी साध्यधर्मीमें धर्मके अभावको दृष्टान्तसे भले प्रकार प्रसग कराता हुआ कह रहा हो कि यह अपकर्षसमा जाति है। —जैसे कि लोष्ठ क्रियावान् हो रहा अव्यापक देखा गया है उसीके समान आत्मा भी सर्वदा असर्वगत हो जाओ। अथवा विपरीत माननेपर कोई विशेषताको करनेवाला कारण बतलाना चाहिए, जिससे कि ढेलेका एक धर्म (क्रियावानपना) तो आत्मामें मिलता रहे और दूसरा धर्म (असर्वगतपना) आत्मामें न ठहर सके।

अपकार—दे. उपकार।

अपकृष्ट—ल सा /भाषा/५८८/७०६ गुणश्रेणी आदिके अर्थि जो सर्व स्थितिके द्रव्यको अपकर्षण करि ग्रहिये सो अपकृष्टि (अपकृष्ट) द्रव्य कहिए है।

अपक्षय—रा वा /८/४२/८/२४०/१६ क्रमेण पूर्वभावैकदेशनिवृत्तिर पक्षय। —क्रमपूर्वक पूर्वभावकी एकदेश निवृत्ति होना अपक्षय है।

अपदर्श—नील पर्वतस्थ कूट व उसका स्वामी देव—दे लोक/५/४।

अपदेश—प्र सा /ता वृ /१५ अपदिश्यतेऽर्थो येन स भवत्यपदेश शब्द द्रव्यश्रुतमिति। —जिसके द्वारा अर्थ निर्देशित किये जायें सो अपदेश है। वह शब्द अर्थात् द्रव्यश्रुत है।

अपध्यान—र क श्रा /मू /७८ वधबन्धच्छेदादेर्द्वेषाद्रागाच्च परकल-त्रादे। आध्यानमपध्यान शासति जिनशासने विशद ॥७८॥ —जिन शासनमें चतुर पुरुष, रागसे अथवा द्वेषसे अन्यकी स्त्री आदिके नाश होने कैद होने कट जाने आदिके चिन्तन करनेको आध्यान या अपध्याननामा अनर्थदण्ड कहते हैं।

स सि /७/२१/३६० परेषां जयपराजयवधबन्धनाङ्गच्छेदपरस्वहरणादि कथं स्यादिति मनसा चिन्तनमपध्यानम्। —दूसरोंका जय, पराजय, मारना, बाँधना, अगोंका छेदना, और धनका अपहरण आदि कैसे किया जाये इस प्रकार मनसे विचार करना अपध्यान है। (रा वा /७/२१/२१/५४६/७) (चा सा /१६/५) (पु सि उ /१४१)

चा सा /१७१/३ उभयमप्येतदपध्यानम्। —ये दोनों आर्त व रौद्रध्यान अपध्यान हैं। (सा ध /५/६)

का अ /मू ३४४ परदोसाण वि गहणं परलच्छीणं समीहणं जं च। पर-इत्थी अवलोओ परकलहालोयणं पढम ॥३४४॥ —परके दोषोंका ग्रहण करना, परकी लक्ष्मीको चाहना, परायी स्त्रीका ताकना तथा परायी कलहको देखना प्रथम (अपध्यान) अनर्थदण्ड है।

द्र सं /टी /२२/६६/१ स्वय विषयानुभवरहितोऽप्ययं जीव परकीयविषया-नुभवं दृष्टं श्रुतं च मनसि स्मृत्वा यद्विषयाभिलाषं करोति तदपध्यानं भण्यते। —स्वय विषयके अनुभवसे रहित भी यह जीव अन्यके देखे हुए तथा सुने हुए विषयके अनुभवको मनमें स्मरण करके विषयोंकी इच्छा करता है, उसको अपध्यान कहते हैं (प्र सा /ता वृ /१५८/२१६)।

अपरविदेह—१ सुमेरु पर्वतके पश्चिममें स्थित गन्धमालिनी आदि १६ क्षेत्र अपर या पश्चिम विदेह कहलाते हैं—दे लोक/५। २ नील पर्वतस्थ एक कूट व उसके रक्षक देवका नाम भी अपरविदेह है—दे लोक/५।

अपरव्यवहार—आगमकी ७ नयोंमें व्यवहारनयका एक भेद—दे नय V/४।

अपरसग्रह—आगमकी ७ नयोंमें सग्रहनयका एक भेद—दे नय III/४।

अपराजित—१ एक यक्ष—दे यक्ष, २ एक ग्रह—दे ग्रह, ३ कल्पातीत देवोंका एक भेद—दे स्वर्ग/३/१, ४ अपराजित स्वर्ग—दे स्वर्ग/५/४; ५ जम्बूद्वीपकी वेदिकाका उत्तर द्वार—दे लोक/३/१, ६ अपर विदेहस्थ व प्रधान क्षेत्रकी मुख्य नगरी—दे लोक/५/२ ७ रुचकवर पर्वतका कूट—दे लोक/५/१३, ८ विजयार्धकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे विद्याधर, ९ विजयार्धकी उत्तर श्रेणीका एक नगर—दे विद्याधर। १० (म पु /५२/श्लो ७) धातकी खण्डमें सुसीमा देशका राजा था (२-३) प्रव्रज्या ग्रहणकर तीर्थंकर प्रकृतिका बन्ध किया और ऊर्ध्व ग्रैवेयकमें अहमिन्द्र हो गये (१२-१४) यह पद्मप्रभ

भगवान्‌का पूर्वका तीसरा भव है। ११ (म पु /६२/श्लो) वत्सकावती देशकी प्रभाकरी नगरीके राजा स्तमितसागरका पुत्र था (४१२-४१३) राज्य पाकर नृत्य देखनेमें आसक्त हो गया और नारदका सत्कार करना भूल गया (४३०-४३१) क्रुद्ध नारदने शत्रु दमितारिको युद्धार्थ प्रस्तुत किया (४४३) इन्होंने नर्तकीका वेश बना उसकी लड़कीका हरण कर लिया और युद्धमें उसको हरा दिया (४६१-४८४) तथा बलभद्र पद पाया (५१०)। अन्तमें दीक्षा ले समाधि-मरण कर अच्युतेन्द्र पद पाया (२६-२७) यह शान्तिनाथ भगवान्‌का पूर्वका ७वाँ भव है। १२ (म पु /६२/श्लो) सुगन्धिला देशके सिंहपुर नगरके राजा अर्हदास का पुत्र था (३-१०) पहिले अणुव्रत धारण किये (१६) फिर एक माहका उत्कृष्ट सन्यास धारण कर अच्युतेन्द्र हुआ (४५-५०) यह भगवान् नेमिनाथका पूर्वका पाँचवाँ भव है। १३ (ह पु /३६/श्लो) जरासन्धका भाई था कंसकी मृत्युके पश्चात् कृष्णके साथ युद्धमें मारा गया (७२-७३)। १४ श्रुतावतारके अनुसार आप भगवान् वीरके पश्चात् तृतीय श्रुतकेवली हुए थे। समय—वी नि ६२-११४, ई पू ४३४ ४१२। दे इतिहास। ४/४। १५ (सि वि /प्र ३४/पं महेन्द्रकुमार) आप सुमति आचार्यके शिष्य थे। समय—वि ४६४ (ई ४३७)। १६ (भ आ / प्र /प नाथूराम प्रेमी) आप चन्द्रनन्दिके प्रशिष्य और बलदेवसूरिके शिष्य थे। आपका अपर नाम विजयाचार्य था। आपने भगवती आराधनापर विस्तृत संस्कृत टीका लिखी है। समय—शक ६५८ (वि ७९३) में टीका पूरी की।

अपराजित संघ—आचार्य अर्हद्बलि-द्वारा स्थापित दिगम्बर साधु संघोंमें-से एक था। दे इतिहास/४/६।

अपराजिता—१ भगवान् मुनिसुव्रतनाथकी शासिका यक्षिणी—दे तीर्थंकर/५/३, २ पूर्व विदेहस्थ महावत्सा देशकी मुख्य नगरी—दे लोक ५/२ ३ नन्दीश्वर द्वीपके पश्चिममें स्थित एक वापी, दे लोक/५/११, ४ रुचकपर्वत निवासिनी दिक्कुमारी—दे लोक/५/१३।

अपराध—स सा /मू /३०४ संसिद्धिराद्धसिद्ध साधियमाराधियं च एयट्ठं । अवगयराधो जो खलु चेया सो होइ अवराधो ॥३०४॥ संसिद्धि, राध, सिद्ध, साधित और आराधित, ये एकार्थवाची शब्द हैं। जो आत्मा अपगतराध अर्थात् राधसे रहित है वह आत्मा अपराध है। (नि सा /ता वृ /८४)।

स सा /आ /३००/क१८६ परद्रव्यग्रह कुर्वन् बध्येतैवापराधवान्। बध्येतानपराधो न स्वद्रव्ये संवृतो यति ॥१८६॥ —जो परद्रव्यको ग्रहण करता है वह अपराधी है, इसलिए बन्धमें पड़ता है। और जो स्व द्रव्यमें ही संवृत है, ऐसा यति निरपराधी है, इसलिए बन्धता नहीं है (स सा /आ /३०१)।

अपराह्न—दिनका तीसरा पहर।

अपरिगृहीता—स सि /७/२८/३६८ या गणिकात्वेन पुंश्चलीत्वेन वा परपुरुषगमनशीला अस्वामिका सा अपरिगृहीता। —जो वेश्या या व्यभिचारिणी होनेसे दूसरे पुरुषोंके पास आती-जाती रहती है, और जिसका कोई पुरुष स्वामी नहीं है, वह अपरिगृहीता कहलाती है।

अपरिणत—आहारका एक दोष—दे आहार II/४/४।

अपरिणामी—दे परिणमन।

अपरिस्रावित्व—भ आ /मू /४८६,४६५ लोहेण पदीमुदयं व जस्स आलोचिदा अदीचारा। ण परिस्सवंति अण्णत्तो सो अपरिस्सवो होदि ॥४८६॥ इच्चेवमादिदोसा ण होंति गुरुणो रहस्सधारिस्स। पुट्ठेव अपुट्ठे वा अपरिस्साइस्स धारिस्स ॥४६५॥ —जैसे तपा हुआ लोहेका गोला चारों तरफसे पानीका शोषण कर लेता है, वैसे ही जो आचार्य क्षपकके दोषोंको सुनकर अपने अन्दर ही शोषण कर पूछनेपर अथवा न पूछनेपर भी जो उन्हें अन्यपर प्रगट न करे, वह अपरिस्रावी गुणका धारक है।

अपर्याप्त—दे पर्याप्त।

अपवर्ग—न्या सू /मू /१-१/२२ तदत्यन्तविमोक्षोऽपवर्ग। —उस दुःखदायी जन्मसे अत्यन्त विमुक्तिका नाम अपवर्ग है।

अपवर्तन—

१. अपवर्तनाघात सामान्यका लक्षण

स सि /२/५३/२०१ बाह्यस्योपघातनिमित्तस्य विषशस्त्रादे सति संनिधाने ह्रस्व भवतीत्यपवर्त्यम्। —उपघातके निमित्त विष शस्त्रादिक बाह्य निमित्तोंके मिलनेपर जो आयु घट जाती है वह अपवर्त्य आयु कहलाती है।

क पा /२,१८/§३१५/३४७/५ किमोवट्टण णाम। णवुंसयवेए खविदे सेसणोकसायक्खवणमोवट्टण णाम। —प्रश्न—अपवर्तना किसे कहते हैं? उत्तर—नपुंसकवेदका क्षपण हो जानेपर शेष नोकषायोंके क्षपण होनेको यहाँ अपवर्तना कहा है।

गो /क /जी प्र /६४३/८३७/१६ आयुर्बन्धं कुर्वतां जीवानां परिणामवशेन बध्यमानस्यायुषोऽपवर्तनमपि भवति तदेवापवर्तनघात इत्युच्यते, उदीयमानायुरपवर्तनस्यैव कदलीघाताभिधानात्। —आयुके बन्धको करते जीव तिनिकै परिणामनिके वशतैं बध्यमान आयुका अपवर्तन भी होता है। अपवर्तन नाम घटनेका है, सो याकौ अपवर्तनघात कहिए, जातैं उदय आई (भुज्यमान) आयुकै अपवर्तनका नाम कदलीघात है। (अर्थात् भुज्यमान आयुके घटनेका नाम कदलीघात और बध्यमान आयुके घटनेका नाम अपवर्तनघात है।)

२ अनुसमयापवर्तनाका लक्षण

क पा ५/४ २२/§६२७/३६६/१३ का अणुसमओवट्टणा। उदय-उदयावलियासु पविस्समाणट्ठिदीणमणुभागस्स उदयावलियाहिरट्ठिदीणमणुभागस्स य समयं पडि अणंतगुणहीणकमेण घादो। —प्रश्न—प्रति समय अपवर्तना किसे कहते हैं? उत्तर—उदय और उदयावलिमें प्रवेश करनेवाली स्थितियोंके अनुभागका तथा उदयावलीसे बाहरकी स्थितियोंके अनुभागका जो प्रति समय अनन्तगुणहीन क्रमसे घात होता है उसे प्रतिसमय अपवर्तना कहते हैं।

ध १२/४,२,७,४१/१२/३२/२ उक्कीरणकालेण विणा एगसमएणेव पददि सा अणुसमओवट्टणा। अण्ण च, अणुसमओवट्टणाए णियमेण अणंताभागा हम्मंति। —उत्कीरणकालके बिना एक समय द्वारा जो घात होता है वह अनुसमयापवर्तना है। अथवा अनुसमयापवर्तनामें नियमसे अनन्त बहुभाग नष्ट होता है। (अर्थात् एक समयमें ही अनन्तों काण्डकोंका युगपत् घात करना अनुसमयापवर्तना है।)

* अनुसमयापवर्तना व काण्डकघातमें अन्तर—दे अपकर्षण ४/६।
* आयुके अपवर्तन सम्बन्धी—दे आयु ५।
* अकाल मृत्यु वश आयुका अपवर्तन—दे मरण ४।
* अपवर्तनोद्वर्तन—दे अश्वकर्ण करण।

३ गणितके सम्बन्धमें अपवर्तन

समान मूल्योंमें बदलना जैसे १८/७२=१/४—दे गणित II/१/१०।

अपवाद—यद्यपि मोक्षमार्ग केवल साम्यता की साधना का नाम है, परन्तु शरीरस्थितिके कारण आहार-विहार आदिमें प्रवृत्ति भी करनी पड़ती है। यदि इससे सर्वथा उपेक्षित हो जाये तो भी साधना होनी सम्भव नहीं और यदि केवल इसहीकी चर्यामें निरर्गल प्रवृत्ति करने लगे तो भी साधना सम्भव नहीं। अत साधकका दोनों ही बातोंका सन्तुलन करके चलना आवश्यक है। तहाँ साम्यताकी वास्तविक

साधनाको उत्सर्ग और शरीर पर्याको अपवाद कहते हैं। इन दोनों-के सम्मेल सम्बन्धी विषय ही इस अधिकारमें प्ररूपित है।

१. भेद व लक्षण

१ अपवाद सामान्यका लक्षण।
२ अपवादमार्गका लक्षण।
३ उत्सर्गमार्गका लक्षण।
* उत्सर्ग व अपवाद लिंगके लक्षण—दे लिंग १।

२ अपवादमार्ग निर्देश

१ मोक्षमार्गमें क्षेत्र काल आदिका विचार आवश्यक है।
२ अपनी शक्तिका विचार आवश्यक है।
३ आत्मोपयोगमें विघ्न न पड़े ऐसा ही त्याग योग्य है।
४ आत्मोपयोगमें विघ्न पड़ता जाने तो अपवाद मार्गका आश्रय ले।
* प्रथम व अन्तिम तीर्थमें छेदोपस्थापना चारित्र प्रधान होते हैं। —दे० छेदोपस्थापना।
* उत्सर्ग व अपवाद व्याख्यानमें अन्तर।

३ परिस्थितिवश साधुवृत्तिमें कुछ अपवाद

१ कदाचित् ९ कोटि शुद्धकी अपेक्षा ५ कोटि शुद्ध आहारका ग्रहण।
२ उपदेशार्थ शास्त्रोंका और वैयावृत्त्यर्थ औषध आदिका संग्रह।
* आचार्यकी वैयावृत्त्यके लिए आहार व उपकरणादिक माँगकर लाना।
३ क्षपकके लिए आहार माँगकर लाना।
४ क्षपकको कुरले व तेलमर्दन आदिकी आज्ञा।
५ क्षपकके लिए शीतोपचार व अनीमा आदि।
६ क्षपकके मृतशरीरके अंगोपांगोंका छेदन।
* कालानुसार चारित्रमें हीनाधिकता सम्भव है। —दे० निर्यापकमें/भ. आ./मू. ६७१।
* कदाचित् लौकिक संसर्गकी आज्ञा। —दे० संगति।
* कदाचित् मन्त्र प्रयोगकी आज्ञा। —दे० मन्त्र।
७ परोपकारार्थ विद्या व शस्त्रादिका प्रदान।
* कदाचित् अकालमें स्वाध्याय। —दे० स्वाध्याय २/२।
८ कदाचित् रात्रिको भी वातचीत।
* कदाचित् रात्रिको करवट लेना। —दे निद्रा।
* कदाचित् नौकाका ग्रहण व जलमें प्रवेश। —दे विहार।
* शूद्रसे छू जानेपर स्नान। —दे भिक्षा ६।
* मार्गमें कोई पदार्थ मिलनेपर उठाकर आचार्यको दे दे। —दे. अस्तेय।
* एकान्तमें आर्यिका संगतिका विधि-निषेध। —दे संगति।
* कदाचित् स्त्रीको नग्न रहनेकी आज्ञा। —दे लिंग १/४।

४. उत्सर्ग व अपवादमार्गका समन्वय

१ वास्तवमें उत्सर्ग ही मार्ग है अपवाद नहीं।
२ कारणवश ही अपवादका ग्रहण निर्दिष्ट है सर्वत्र नहीं।
३ अपवादमार्गमें योग्य ही उपधि आदिके ग्रहणकी आज्ञा है अयोग्यकी नहीं।
* साधुके योग्य उपधि। —दे परिग्रह १।
* स्वच्छन्दाचारपूर्वक आहार ग्रहणका निषेध। —दे आहार II/२/३।
५ अपवादका ग्रहण भी त्यागके अर्थ होता है।
६ अपवाद उत्सर्गका साधक होना चाहिए।
७ उत्सर्ग व अपवादमें परस्पर सापेक्षता ही श्रेय है।
८ निरपेक्ष उत्सर्ग या अपवाद श्रेय नहीं।

१ भेद व लक्षण

१ अपवाद सामान्यका लक्षण

स. सि./१/३३/१४१ पर्यायो विशेषोऽपवादो व्यावृत्तिरित्यर्थः। = पर्यायका अर्थ विशेष अपवाद और व्यावृत्ति है।

द. पा./टी./२४/२१/२० विशेषोक्तो विधिरपवाद इति परिभाषणात्। —विशेष रूपसे कही गयी विधिको अपवाद कहते हैं।

२ अपवादमार्गका लक्षण

प्र. सा./त. प्र./२३० बालवृद्धश्रान्तग्लानस्य शुद्धात्मतत्त्वसाधनभूतसंयमसाधनत्वेन मूलभूतस्य छेदो न यथा स्यात्तथा बालवृद्धश्रान्तग्लानस्य स्वस्य योग्यं मृद्वेवाचरणमाचरणीयमित्यपवादः। —बाल वृद्ध श्रान्त व ग्लान मुनियोंको शुद्धात्म तत्त्वके साधनभूत संयमका, साधन होनेके कारण जो मूलभूत है, उसका छेद जिस प्रकार न हो उस प्रकार अपने योग्य मृदु आचरण ही आचरना इस प्रकार अपवाद है।

प्र. सा./ता. वृ./२३० असमर्थः पुरुषः शुद्धात्मभावनासहकारिभूतं किमपि प्रासुकाहारज्ञानोपकरणादिकं गृह्णातीत्यपवादो 'व्यवहारनय एकदेश-परित्यागस्तथा चापहृतसंयमः सरागचारित्रं शुभोपयोग इति यावदेकार्थः। —असमर्थ जन शुद्धात्मभावनाके सहकारीभूत जो कुछ भी प्रासुक आहार ज्ञान व उपकरण आदिका ग्रहण करते हैं, उसीको अपवाद, व्यवहारनय, एकदेशत्याग, अपहृत संयम, सराग चारित्र, शुभोपयोग इन नामोंसे कहा जाता है।

३. उत्सर्ग मार्गका लक्षण

प्र. सा./त. प्र./२२२ आत्मद्रव्यस्य द्वितीयपुद्गलद्रव्याभावात्सर्व एवोपधिः प्रतिषिद्ध इत्युत्सर्गः। —उत्सर्ग मार्ग वह है जिसमें कि सर्व परिग्रहका त्याग किया जाये, क्योंकि, आत्माके एक अपने भावके सिवाय पर-द्रव्यरूप दूसरा पुद्गलभाव नहीं है। इस कारण उत्सर्ग मार्ग परिग्रह रहित है।

प्र. सा./त. प्र./२३० बालवृद्धश्रान्तग्लानेनापि संयमस्य शुद्धात्मसाधनत्वेन मूलभूतस्य छेदो न यथा स्यात्तथा संयतस्य स्वस्य योग्यमतिकर्कशमाचरणीयमित्युत्सर्गः। —बाल, वृद्ध, श्रमित या ग्लान (रोगी श्रमण) को

भी संयमका जो कि शुद्धात्मतत्त्वका साधन होनेसे मूलभूत है, उसका छेद जैसे न हो उस प्रकार संयतको अपने योग्य अतिकर्कश आचरण ही आचरना इस प्रकार उत्सर्ग है।

प्र सा /ता वृ /२३०/३१८/५ शुद्धात्मन सकाशादन्यद्बाह्याभ्यन्तरपरिग्रह-रूपं सर्वं त्याज्यमित्युत्सर्गो 'निश्चयनय' सर्वपरित्याग परमोपेक्षा-संयमो वीतरागचारित्रं शुद्धोपयोग इति यावदेकार्थ । —शुद्धात्माके सिवाय अन्य जो कुछ भी बाह्य अवभ्यन्तर परिग्रह रूप है, उस सर्वका त्याग ही उत्सर्ग है। निश्चयनय कहो या सर्वपरित्याग कहो या परमोपेक्षा संयम कहो, या वीतरागचारित्र कहो या शुद्धोपयोग कहो, ये सब एकार्थवाची हैं।

२ अपवादमार्ग निर्देश

१ मोक्षमार्गमें क्षेत्र कालादिका विचार आवश्यक है

अन ध /५/६५/५५८ द्रव्य क्षेत्रं बलं भावं कालं वीर्यं समीक्ष्य च। स्वास्थ्याय वर्ततां सर्वविद्धशुद्धाशनैः सुधी ॥६५॥ —विचार पूर्वक आचरण करनेवाले साधुओंको आरोग्य और आत्मस्वरूपमें अवस्थान रखनेके लिए द्रव्य क्षेत्र काल, भाव बल और वीर्य इन छह बातोंका अच्छी तरह पर्यालोचन करके सर्वाशन, विद्धाशन और शुद्धाशनके द्वारा आहारमें प्रवृत्ति करना चाहिए। (अन ध /७/१६-१७)।

२ अपनी शक्तिका विचार आवश्यक है

ध १३/५ ४,२६/५६/१२ पित्तप्पकोवेण उववास अक्खमेहि अद्धाहारेण उववासादो अहियपरिस्समेहि । —जो पित्तके प्रकोपवश उपवास करनेमें असमर्थ हैं, जिन्हें आधे आहारकी अपेक्षा उपवास करनेमें अधिक थकान होती है (उन्हें यह अवमौदर्य तप करना चाहिए।)

अन ध /५/६५,७/१६-१७—दे पहलेवाला स २/१।

प्र सा /ता वृ /२३० (असमर्थ पुरुषको अपवादमार्गका आश्रय लेना चाहिए ये पहले स १/२)।

३ आत्मोपयोगमें विघ्न न पड़े ऐसा ही त्याग योग्य है

प्र स /त प्र /२१५ तथाविधशरीरवृत्त्यविरोधेन शुद्धात्मद्रव्यनीरङ्गनिस्तरङ्गविश्रान्तिसूत्रणानुसारेण प्रवर्तमाने क्षपणे । —तथाविध शरीरकी वृत्तिके साथ विरोधरहित शुद्धात्म द्रव्यमें नीरंग और निस्तरंग विश्रान्तिकी रचनानुसार प्रवर्तमान अनशनमें ।

४ आत्मोपयोगमें विघ्न पड़ता जाने तो अपवादमार्ग-का आश्रय करे

स्या म /११/१३८ पर उद्धृत 'सव्वत्थ संजमं संजमाओ अप्पाणमेव रक्खिज्जा। मुच्चइ अइवायाओ पुणो विसोही नयाविरई। —मुनिको सर्व प्रकारसे अपने संयमकी रक्षा करनी चाहिए। यदि संयमका पालन करनेमें अपना मरण होता हो तो संयमको छोड़कर अपनी आत्माकी रक्षा करनी चाहिए, क्योंकि इस तरह मुनि दोषोंसे रहित होता है। वह फिरसे शुद्ध हो सकता है, और उसके व्रत भंगका दोष नहीं लगता।

३ परिस्थितिवश साधुवृत्तिमें कुछ अपवाद

१ ६ कोटिकी अपेक्षा ५ कोटि शुद्ध आहारका ग्रहण

स्या म ११/१३८/६ यथा जैनानां संयमपरिपालनार्थं नवकोटिविशुद्धाहारग्रहणमुत्सर्ग । तथाविधद्रव्यक्षेत्रकालभावापत्सु च निपतितस्य गत्यन्तराभावे पञ्चकादियतनया अनेषणीयादिग्रहणमपवाद । सोऽपि च संयमपरिपालनार्थमेव। —जैन मुनियोंके वास्ते सामान्यरूपसे संयमकी रक्षाके लिए नव कोटिसे विशुद्ध आहार ग्रहण करनेकी विधि बतायी गयी है। परन्तु यदि किसी कारणसे कोई द्रव्य, क्षेत्र, काल और भावजन्य आपदाओंसे ग्रस्त हो जाये और उसे कोई मार्ग सूझ न पड़े, तो ऐसी दशामें वह पाँच कोटिसे शुद्ध आहारका ग्रहण कर सकता है। यह अपवाद नियम है। परन्तु जैसे सामान्य विधि संयमकी रक्षाके लिए है, वैसे ही अपवाद विधि भी संयमकी रक्षाके लिए है।

२. उपदेशार्थ शास्त्र तथा वैयावृत्त्यर्थ औषध संग्रह

भ आ /वि /१५५/३५३ किंचित्कारणमुद्दिश्य श्रुतग्रहण, परेषां वा श्रुतोपदेशम् आचार्यादिवैयावृत्त्यादिक वा परिभुक्त व्यवहृतम्। उपधि परिग्रहमौषधं अतिरिक्तज्ञानसंयमोपकरणानि वा। अणुपधि ईषत्परिग्रहम् वसतिरुच्यते। वर्जयित्वा आचरति। —शास्त्र पढ़ना, दूसरोंको शास्त्रोपदेश देना, आचार्योंकी वैयावृत्त्य करना इत्यादि कारणोंके उद्देश्यसे जो परिग्रह संगृहीत किया था, अथवा औषध व तद्व्यतिरिक्त ज्ञानोपकरण और संयमोपकरण संगृहीत किया था उसका (इस सल्लेखनाके अन्तिम अवसरपर) त्यागकर विहार करे। तथा ईषत्परिग्रह अर्थात् वसतिका भी त्याग करे।

३. क्षपकके लिए आहार आदि माँगकर लाना

भ आ /मू /६६२-६६६ चत्तारि जणा भत्तं उवकप्पेंति अगिलाए पाओग्गं। छंदियमवगददोसं अमाइणो लद्धिसंपण्णा ॥६६२॥ चत्तारि जणा पाणयमुवकप्पंति अगिलाए पाओग्गं। छंदियमवगददोसं अमाइणो लद्धिसंपण्णा ॥६६३॥ चत्तारि जणा रक्खंति दवियमुवकप्पियं तयं तेहिं। अगिलाए अप्पमत्ता खवयस्स समाधिमिच्छंति ॥६६४॥ काइगमादी सव्वं चत्तारि पदिट्ठवंति खवयस्स। पडिलेहंति य उवधोकाले सेज्जुवधिसंथारं ॥६६५॥ खवगस्स घरदुवारं सारक्खंति जणा चत्तारि। चत्तारि समोसरणदुवारं रक्खंति जदणाए ॥६६६॥ —चार साधु तो क्षपकके लिए उद्गमादि दोषरहित आहारके पदार्थ (श्रावकके घरसे माँगकर) लाते हैं। चार साधु पीनेके पदार्थ लाते हैं। कितने दिन तक लाना पड़ेगा, इतना विचार भी नहीं करते हैं। माया भाव रहित वे मुनि वात,पित्त,कफ सम्बन्धी दोषोंको शान्त करनेवाले ही पदार्थ लाते हैं। भिक्षा लब्धिसे सम्पन्न अर्थात् जिन्हें भिक्षा आसानीसे मिल जाती है, ऐसे मुनि ही इस कामके लिए नियुक्त किये जाते हैं ॥६६२-६६३॥ उपर्युक्त मुनियों द्वारा लाये गये आहार-पानकी चार मुनि प्रमाद छोड़कर रक्षा करते हैं, ताकि उन पदार्थोंमें त्रस जीवोंका प्रवेश न होने पावे। क्योंकि जिस प्रकार भी क्षपकका मन रत्नत्रयमें स्थिर हो वैसा ही वे प्रयत्न करते हैं ॥६६४॥ चार मुनि क्षपकका मलमूत्र निकालनेका कार्य करते हैं तथा सूर्यके उदयकालमें और अस्तकालके समयमें वे वसतिका, उपकरण और संस्तर इनका शुद्ध करते हैं, स्वच्छ करते हैं ॥६६५॥ चार परिचारक मुनि क्षपकको वसतिकाके दरवाजेका प्रयत्नसे रक्षण करते हैं, अर्थात् असंयत और शिक्षकोंको वे अन्दर आनेको मना करते हैं और चार मुनि समवसरणके द्वारका प्रयत्नसे रक्षण करते हैं, धर्मोपदेश देनेके मंडपके द्वारपर चार मुनि रक्षणके लिए बैठते हैं ॥६६६॥ (भ आ /मू /१६६३)।

भ आ /मू /१६७८/१७४२ उवसयपडिदावण्णं उवसगहिदं तु तत्थ उवकरणं। सागारियं च दुविहं पडिहारियमपडिहारिं वा ॥१६७८॥ —क्षपककी शुश्रूषा करनेके लिए जिन उपकरणोंका संग्रह किया जाता था उनका वर्णन इस गाथामें किया गया है। कुछ उपकरण गृहस्थोंसे लाये जाते थे जैसे औषध जलपात्र, थाली वगैरह। कुछ उपकरण त्यागने योग्य रहते हैं और कुछ उपकरण त्यागने योग्य नहीं होते। जो त्याज्य नहीं हैं वे गृहस्थोंको वापिस दिये जाते हैं। कुछ कपड़ा वगैरह उपकरण त्याज्य रहता है।

दे सल्लेखना/३/१२ (इंगिनीमरण धारक क्षपक अपने संस्तरके लिए स्वयं गाँवसे तृण माँगकर लाता है।)

४ क्षपकको कुरले व तेलमर्दन आदि

भ आ /मू /६८८ तेल्लकसायादीहि य बहुसो गंडूसया दु घेत्तव्वा। जिब्भाकण्णाण बलं होहि दि तुंडं च से विसदं ॥६८८॥ —तेल और कषायले द्रव्यके क्षपकको बहुत बार कुरले करने चाहिये। कुरले करनेसे

जीभ और कानोंमें सामर्थ्य प्राप्त होती है। कर्णमें तेल डालनेसे श्रवण शक्ति बढ़ती है ॥६८८॥

५ क्षपकके लिए शीतोपचार आदि

भ आ /मू /१४६६ बच्छीहिं अवट्ठवणतावणेहिं आलेवसीदकिरियाहिं। अब्भंगणपरिमद्दण आदोहिं तिगिंछदे खवयं ॥१४६६॥ —वस्ति कर्म (अनीमा करना), अग्निसे सेंकना, शरीरमें उष्णता उत्पन्न करना, औषधिका लेप करना, शीतपना उत्पन्न करना, सब अंग मर्दन करना, इत्यादिके द्वारा क्षपकको वेदनाका उपशमन करना चाहिए।

मू आ /टी /३७५ 'प्रतिरूपकालक्रिया —उष्णकाले शीतक्रिया, शीतकाले उष्णक्रिया, वर्षाकाले तद्योग्यक्रिया। —उष्णकालमें शीतक्रिया और शीतकालमें उष्णक्रिया वर्षाकालमें तद्योग्य क्रिया करना प्रतिरूपकाल क्रिया है (जिसके करनेका मूल गाथामें निर्देश किया है)।

त वृ /६/४७/३१६/१२ केचिदसमर्था महर्षय शीतकालादौ कम्बलशब्द-वाच्यं कौशेयादिकं गृह्णन्ति। केचिच्छरीरे उत्पन्नदोषाल्लज्जितत्वात् तथा कुर्वन्तीति। व्याख्यानमाराधनाभगवतीप्रोक्ताभिप्रायेणापवादरूपं ज्ञातव्यम्। —कोई-कोई असमर्थ महर्षि शीत आदि कालमें कम्बल शब्दका वाच्य कुश घास या पराली आदिक ग्रहण कर लेते हैं। कोई शरीरमें उत्पन्न हुए दोष वश लज्जाके कारण ऐसा करते हैं। यह व्याख्यान भगवती आराधनामें कहे हुए अभिप्रायसे अपवाद रूप है। (भ आ /वि /४२१/६११/१८)।

मो पा /टी /१७/८५ तस्य आचार्यस्य—वात्सल्यं भोजन पान पादमर्दन शुद्धतैलादिनाङ्गाभ्यञ्जन तत्प्रक्षालनं चेत्यादिकं कर्म सर्वं तीर्थंकरनाम कर्मोपार्जनहेतुभूतं वैयावृत्त्यं कुरुत यूयम्। —उन आचार्य (उपाध्याय व साधु) परमेष्ठीकी वात्सल्य, भोजन, पान, पादमर्दन शुद्धतेल आदि-के द्वारा अंगमर्दन, शरीर प्रक्षालन आदिक द्वारा वैयावृत्ति करना, ये सब कर्म तीर्थंकर नाम कर्मोपार्जनके हेतुभूत हैं।

६. क्षपकके मृत शरीरके अंगोपांगोंका छेदन

भ आ /मू /१६७६-१६७७ गीदत्था कदकज्जा महाबलपरक्कमा महासत्ता। बंधंति य छिंदंति य करचरणंगुट्ठयपदेसे ॥१६७६॥ जदि वा एस ण कीरेज्ज विधी तो तत्थ देवदा कोई। आदाय तं कलेवरमुट्ठिज्ज रमिज्ज बाधेज्ज ॥१६७७॥ —महान् पराक्रम और धैर्य युक्त मुनि क्षपकके हाथ और पाँव तथा अगूठा इनका कुछ भाग बान्धते हैं अथवा छेदते हैं ॥१६७६॥ यदि यह विधि न की जायेगी तो उस मृतशरीरमें क्रीड़ा करनेका स्वभाववाला कोई भूत अथवा पिशाच प्रवेश करेगा, जिसके उपकरण वह शरीर उठना बैठना भागना आदि भीषण क्रियायें करेगा ॥१६७७॥

७. परोपकारार्थ विद्या व शस्त्रादिका प्रदान

म पु /६५/१८ कामधेन्वभिधां विद्यामीप्सितार्थप्रदायिनीम्। तस्यै विश्राणयांचक्रे समन्त्रं परशुं च स ॥१८॥ —उन्होंने (मुनिराजने रेणुकाको, उसके सम्यक्त्व व व्रत ग्रहणसे सन्तुष्ट होकर) मनवांछित पदार्थ देनेवाली कामधेनु नामकी विद्या और मन्त्र सहित एक फरसा भी उसके लिए प्रदान किया ॥१८॥

८ कदाचित् रात्रिको भी बोलते हैं

प पु /४८/३८ स्मरेषुहतचित्तोऽसौ तामुद्दिश्य व्रजन्निशि। मुनिनावधियुक्तेन मैवमित्यभ्यभाषत ॥३८॥ —(दरिद्रोंकी बस्तीमें किसी सुन्दरी-को देखकर) काम बाणोंसे उसका (यक्षदत्तका) हृदय हरा गया। सो वह रात्रिके समय उसके उद्देश्यसे जा रहा था, कि अवधिज्ञानसे युक्त मुनिराजने 'मा अर्थात नहीं' इस प्रकार (शब्द) उच्चारण किया।

४ उत्सर्ग व अपवाद मार्गका समन्वय

१ वास्तवमें उत्सर्ग ही मार्ग है, अपवाद नहीं

प्र सा /त प्र /२२४ ततोऽवधार्यते उत्सर्ग एव वस्तुधर्मो न पुनरपवाद। इदमत्र तात्पर्यं वस्तुधर्मत्वात्परमनैर्ग्रन्थ्यमेवावलम्ब्यम्। —इससे निश्चय होता है कि उत्सर्ग ही वस्तुधर्म है अपवाद नहीं। तात्पर्य यह है कि वस्तु धर्म होनेसे परम निर्ग्रन्थत्व ही अवलम्बन योग्य है।

२. कारणवश ही अपवादका ग्रहण निर्दिष्ट है, सर्वत्र नहीं

भ आ /वि /४२१/६१२/१४ तस्माद्वस्त्रं पात्रं चार्थाधिकारमपेक्ष्य सूत्रेषु बहुषु यदुक्तं तत्कारणमपेक्ष्य निर्दिष्टमिति ग्राह्यम्। —इसलिए अर्थाधिकारकी अपेक्षासे बहुत से सूत्रोंमें जो वस्त्र और पात्रका ग्रहण कहा गया है, वह कारणकी अपेक्षासे निर्दिष्ट है, ऐसा समझना चाहिए।

म पु /७४/३१४ चतुर्थज्ञाननेत्रस्य निसर्गबलशालिन। तस्याद्यमेव चारित्रं द्वितीयं तु प्रमादिनाम् ॥३१४॥ —मन पर्ययज्ञानरूपी नेत्रको धारण करनेवाले और स्वाभाविक बलसे सुशोभित उन भगवान्के पहिला सामायिक चारित्र ही था, क्योंकि दूसरा छेदोपस्थापना चारित्र प्रमादी जीवोंके ही होता है। (गो क /जी प्र /५४७/७१४/५)।

प्र सा /त प्र '२२२ अत्र तु विशिष्टकालक्षेत्रवशात्कश्चिदप्रतिषिद्ध इत्यपवाद। यदा हि श्रमण सर्वोपधिप्रतिषेधमास्थाय परमुपेक्षासंयमं प्रतिपत्तुकामोऽपि विशिष्टकालक्षेत्रवशादवसन्नशक्तिर्न प्रतिपत्तुं क्षमते तदापकृष्य संयमं प्रतिपद्यमानस्तद्बहिरङ्गसाधनमात्रमुपधिमातिष्ठते। —विशिष्ट काल क्षेत्रके वश कोई उपधि अनिषिद्ध है। ऐसा अपवाद है। जब श्रमण सर्व उपधिके निषेधका आश्रय लेकर परमोपेक्षा संयमको प्राप्त करनेका इच्छुक होनेपर भी विशिष्ट काल, क्षेत्रके वश हीन शक्तिवाला होनेसे उसे प्राप्त करनेमें असमर्थ होता है, तब उसमें अपकर्षण करके (अनुत्कृष्ट) संयम प्राप्त करता हुआ उसकी बाह्य साधनमात्र उपधिका आश्रय लेता है।

३ अपवाद मार्गमें भी योग्य ही उपधि आदिके ग्रहणकी आज्ञा है अयोग्यकी नहीं

प्र सा /मू /२२३ अप्पडिकुट्ठं उवधिं अपत्थणिज्जं असंजदजणेहिं। मुच्छादिजणणरहिदं गेण्हदु समणो जदि वि अप्पं ॥२२३॥ —भले ही अल्प हो तथापि जो अनिन्दित हो, असंयत जनोंसे अप्रार्थनीय हो और मूर्च्छादि उत्पन्न करनेवाली न हो ऐसी ही उपधिको श्रमण ग्रहण करो।

भ आ /वि /१६२/३७५/१६ उपधिर्नाम पिच्छान्तरं कमण्डल्वन्तरं वा तदानीं संयमसिद्धौ न करणमिति संयमसाधनं न भवति। अथवा ज्ञानोपकरणं अवशिष्टोपधिरुच्यते। —एक ही पिच्छिका और एक ही कमण्डलु रखता है, क्योंकि उससे ही उसका संयम साधन होता है। दूसरा कमण्डलु व दूसरी पिच्छिका उसको संयम साधनमें कारण नहीं है। अवशिष्ट ज्ञानोपकरण (शास्त्र) भी उस (सल्लेखनाके) समय परिग्रह माना गया है।

प्र सा /त प्र /२२२ की उत्थानिका "कस्यचित्कदाचित्कथं चित्कश्चिदुपधिरप्रतिषिद्धोऽप्यस्तीत्यपवादमुपदिशति। —किसीके कहीं कभी किसी प्रकार कोई उपधि अनिषिद्ध भी है, ऐसा अपवाद कहते हैं।

प्र सा /ता वृ /२२३ गृह्णातु श्रमणो यद्यप्यल्पं तथापि पूर्वोक्तोचितलक्षणमेव ग्राह्यं न च तद्विपरीतमधिकं वेत्यभिप्राय। —श्रमण जो कुछ भी अल्पमात्र उपधि ग्रहण करता है वह पूर्वोक्त उचित लक्षणवाली ही ग्रहण करता है, उससे विपरीत या अधिक नहीं, ऐसा अभिप्राय है।

४. अपवादका अर्थ स्वच्छन्द वृत्ति नहीं है

मू आ /६३१ जो जट्ठ जहा लद्धं गेण्हदि आहारमुवधियादीयं। समणगुणमुक्कजोगी ससारपवड्ढओ होदि ॥६३१॥ —जो साधु जिस शुद्ध-अशुद्ध देशमें जैसा कैसा शुद्ध-अशुद्ध मिला आहार व उपकरण ग्रहण करता है वह श्रमणगुणसे रहित योगी संसारको बढ़ानेवाला ही होता है।

प प्र /मू /२/६१ जे जिणलिंगु धरेवि मुणि इट्ठ परिग्गह लेंति। छद्दि करेविणु ते जि जिय सा पुणु छद्दि गिलंति ॥६१॥ —जो मुनि जिन-

लिंगको धारण कर फिर भी इच्छित परिग्रहका ग्रहण करते हैं हे जीव ! वे ही वमन करके फिर उस वमनको पीछे निगलते हैं।

प्र सा /ता वृ /२५० योऽसौ स्वशरीरपोषणार्थं शिष्यादिमोहेन वा सावद्य नेच्छति तस्येद (अपवादमार्ग) व्याख्यान शोभते। यदि पुनरन्यत्र सावद्यमिच्छति वैयावृत्यादिस्वकीयावस्थायोग्ये धर्मकार्ये नेच्छति तदा तस्य सम्यक्त्वमेव नास्तीति।

प्र सा /ता वृ /२५२ अत्रेदं तात्पर्यम् स्वभावनाविघातकरोगादिप्रस्तावे वैयावृत्य करोति शेषकाले स्वकीयानुष्ठान करोतीति।

—जो स्व शरीरका पोषण करनेके लिए अथवा शिष्य आदिके मोहके कारण सावद्यकी इच्छा नहीं करता है उसको ही यह अपवाद मार्गका व्याख्यान शोभा देता है। यदि अन्यत्र तो सावद्यकी इच्छा करे और वैयावृत्ति आदि स्वकीय अवस्थाके योग्य धर्मकार्यमें इच्छा न करे, तब तो उसके सम्यक्त्व ही नहीं है।२५०। यहाँ ऐसा तात्पर्य है कि स्वभाव विघातक रोगादि आ जानेपर तो वैयावृत्ति करता है, परन्तु शेषकालमें स्वकीय अनुष्ठान (ध्यान आदि) ही करता है।२५२।

५ अपवादका ग्रहण भी त्यागके अर्थ होता है

प्र सा /त प्र /२२२ अथ तु.. आहारनिहारादिग्रहणविसर्जनविषयच्छेद-प्रतिषेधार्थमुपादीयमान सर्वथा शुद्धोपयोगाविनाभूतत्वाच्छेदप्रतिषेध एव स्यात्। —यह आहारनीहारादिका ग्रहण-विसर्जन सम्बन्धी भाव छेदके निषेधार्थ ग्रहण करनेमें आयी है, क्योंकि सर्वत्र शुद्धोपयोग सहित है। इसलिए वह छेदके निषेधरूप ही है।

६ अपवाद उत्सर्गका साधक होना चाहिए

स्या म/११/१३८/६ अन्यार्थमुत्सृष्टम् अन्यस्मै कार्याय प्रयुक्तम्—उत्सर्ग-वाक्यम् अन्यार्थप्रयुक्तेन वाक्येन नापोद्यते—नापवादगोचरीक्रियते। यमेवार्थमाश्रित्य शास्त्रेषूत्सर्ग प्रवर्तते, तमेवाश्रित्यापवादोऽपि प्रवर्तते, तयोर्निम्नोन्नतादिव्यवहारवत् परस्परसापेक्षत्वेनैकार्थ साधन-विषयत्वात्। सोऽपि च सयमपरिपालनार्थमेव। —सामान्य (उत्सर्ग) और अपवाद दोनों वाक्य शास्त्रोंके एक ही अर्थको लेकर प्रयुक्त होते हैं। जैसे ऊँच-नीच आदिका व्यवहार सापेक्ष होनेसे एक ही अर्थका साधक है, वैसे ही सामान्य और अपवाद दोनों पर-स्पर सापेक्ष होनेसे एक ही प्रयोजनको सिद्ध करते हैं।—(उदाहर-णार्थ नव कोटि शुद्धकी बजाये परिस्थितिवश साधु जो पचकोटि भी शुद्ध आहारका ग्रहण कर लेता है। जैसे सामान्य विधि सयमकी रक्षाके लिए है तैसे ही यह अपवाद भी सयमकी रक्षाके लिए ही है।

७. उत्सर्ग व अपवादमे परस्पर सापेक्षता ही श्रेय है

प्र सा /मू /२३० बालो वा वुड्ढो वा समभिहदो वा पुणो गिलाणो वा। चरियं चरउ सजोग्गं मूलच्छेद जधा ण हवदि ।२३०। बाल, वृद्ध, श्रान्त अथवा ग्लान श्रमण, मूलका छेद जिस प्रकारसे न होय उस प्रकार अपने योग्य आचरण आचरो।

प्र सा./त प्र /२३० बालवृद्धश्रान्तग्लानेनापि संयमस्य शुद्धात्मतत्त्व-साधनत्वेन मूलभूतस्य छेदो न यथा स्यात्तथा सयतस्य स्वस्य योग्या-तिकर्कशमेवाचरणमाचरणीयमित्युत्सर्ग। शरीरस्य छेदो न यथा स्यात्तथा स्वस्य योग्य मृद्वेवाचरणमाचरणीयमित्यपवाद'। सयम-स्य छेदो न यथा स्यात्तथा सयतस्य स्वस्य योग्यमतिकर्कशमा-चरणमाचरता शरीरस्य छेदो यथा न स्यात्तथा स्वस्य योग्य मृद्वप्याचरणमाचरणीयमित्ययमपवादसापेक्ष उत्सर्ग। शरीरस्य छेदो न यथा स्यात्तथा स्वस्य योग्य मृद्वाचरणमाचरता सयमस्य छेदो न यथा स्यात्तथा सयतस्य स्वस्य योग्यमतिकर्कशमप्याचरणमाचरणीय-मित्युत्सर्गसापेक्षोऽपवाद। अत सर्वथोत्सर्गापवादमैत्र्या सौस्थित्य-स्यमाचरणस्य विधेयम्।—बाल, वृद्ध, श्रान्त अथवा ग्लान श्रमणको भी सयमका, कि जो शुद्धात्म तत्त्वका साधन होनेसे मूलभूत है, उसका छेद जिस प्रकार न हो उस प्रकार संयतका ऐसा अपने योग्य अतिकर्कश आचरण ही आचरना उत्सर्ग है। सयमके साधनभूत शरीरका छेद जिस प्रकार न हो उस प्रकार अपने योग्य मृदु आचरण ही आचरना अपवाद है। सयमका छेद जिस प्रकार न हो उस प्रकार अपने योग्य अतिकर्कश आचरण आचरते हुए भी शरीरका छेद जिस प्रकार न हो उस प्रकार अपने योग्य मृदु आचरणका आचरना अपवादसापेक्ष उत्सर्ग है। शरीरका छेद जिस प्रकार न हो उस प्रकार अपने योग्य मृदु आचरणको आचरते हुए भी सयमका छेद जिस प्रकार न हो उस प्रकार अपने योग्य अतिकर्कश आचरणको भी आचरना उत्सर्गसापेक्ष अपवाद है। इससे सर्वथा उत्सर्ग अपवाद-की मैत्रीके द्वारा आचरणको स्थिर करना चाहिए।

८. निरपेक्ष उत्सर्ग या अपवाद श्रेय नहीं

प्र सा / त प्र /२३१ अथ देशकालज्ञस्यापि मृद्वाचरणप्रवृत्तत्वादल्पो लेपो भवत्येव तद्वरमुत्सर्ग। मृद्वाचरणं प्रवृत्तत्वादल्प एव लेपो भवति तद्वरमपवाद। अल्पलेपभयेनाप्रवर्तमानस्यातिकर्कशाचरणीभूया-क्रमेण शरीर पातयित्वा सुरलोक प्राप्योद्वान्तसमस्तसयमामृतभारस्य तपसोऽनवकाशतयाऽशक्यप्रतिकारो महान् लेपो भवति। तन्न श्रेयान-पवादनिरपेक्ष उत्सर्ग। देशकालज्ञस्यापि आहारविहारयोरल्प-लेपत्व विगणय्य यथेष्टं प्रवर्तमानस्य मृद्वाचरणीभूय सयम विराध्या सयतजनसमानीभूतस्य तदात्वे तपसोऽनवकाशतयाशक्यप्रतिकारो महान् लेपो भवति, तन्न श्रेयानुत्सर्गनिरपेक्षोऽपवाद। अत परस्पर-सापेक्षोत्सर्गापवादविजृम्भितवृत्ति स्याद्वाद। —देशकालज्ञको भी मृदु आचरणमें प्रवृत्त होनेसे अल्प लेप होता ही है इसलिए उत्सर्ग अच्छा है। और मृदु आचरणमें प्रवृत्त होनेसे अल्प (मात्र) ही लेप होता है, इसलिए अपवाद अच्छा है। अल्पलेपके भयसे उसमें प्रवृत्ति न करे तो अतिकर्कश आचरण रूप होकर अक्रमसे ही शरीरपात करके देवलोक प्राप्त करता है। वहाँ जिसने समस्त सयमामृतका समूह वमन कर डाला है, उसे तपका अवकाश न रहनेसे, जिसका प्रतिकार अशक्य है, ऐसा महान् लेप होता है। इसलिए अपवाद निरपेक्ष उत्सर्ग श्रेयस्कर नहीं। देशकालज्ञको भी, आहार-विहार आदिसे होनेवाले अल्पलेपको न गिनकर यदि वह उसमें यथेष्ट प्रवृत्ति करे तो, मृदु आचरणरूप होकर संयमविराधी असयतजनके समान हुए उसको उस समय तपका अवकाश न रहनेसे, जिसका प्रतिकार अशक्य है ऐसा महान् लेप होता है। इसलिए उत्सर्ग निरपेक्ष अपवाद श्रेयस्कर नहीं है। इसलिए परस्पर सापेक्ष उत्सर्ग और अपवादसे जिसकी वृत्ति प्रगट होती है ऐसा स्याद्वाद सदा अनुगम्य है।

अपशब्द खडन—आ० शुभचन्द्र (ई० १५१६-१५५६) द्वारा रचित न्याय विषयक एक ग्रन्थ।

अपसरण—दे अपकर्षण/२।

अपसिद्धान्त—न्या सू /मू ५/२/२३ सिद्धान्तमभ्युपेत्यानियमात् कथाप्रसङ्गोऽपसिद्धान्त। (श्लो वा ४/न्या २६८/४२२/१५) —किसी अर्थके सिद्धान्तको मानकर नियम विरुद्ध 'कथाप्रसग' करना 'अप-सिद्धान्त' नामक निग्रहस्थान होता है। अर्थात् स्वीकृत आगमके विरुद्ध अर्थका साधन करने लग जाना अपसिद्धान्त है।

प ध /पू /५६८ जैसे शरीरको जीव बताना अपसिद्धान्त रूप विरुद्ध वचन है।

अपहृत-सयम—दे सयम/१।

अपाच्य—पश्चिम दिशा।

अपात्र—१ दान योग्य अपात्र—दे पात्र। २ ज्ञान योग्य अपात्र —दे श्रोता।

अपादान कारक—प्र.सा /त.प्र /१६ शुद्धानन्तशक्तिज्ञानविपरिणम

नस्वभावसमये पूर्वप्रवृत्तविकलज्ञानस्वभावापगमेऽपि सहजज्ञानस्वभावेन ध्रुवत्वालम्बनादपादानत्वमुपाददान । —शुद्धानन्त शक्तिमय ज्ञानरूपसे परिणमित होनेके समय पूर्वमें प्रवर्तमान विकलज्ञानस्वभाव का नाश होनेपर भी सहज ज्ञानस्वभावसे स्वयं ही ध्रुवताका अवलम्बन करनेसे (आत्मा) अपादानताको धारण करता है।

अपादान कारण—दे उपादान।

अपादान शक्ति—स सा /आ /परि /शक्ति नं ४५ उत्पादव्ययालिङ्गितभावापायनिरपायध्रुवत्वमयी अपादानशक्ति । —उत्पाद व्यय से आलिंगित भावका अपाय (हानि या नाश) होनेसे हानिको प्राप्त न होनेवाली ध्रुवत्वमयी अपादान शक्ति है।

अपान—स सि ५/१९/२८८ आत्मना बाह्यो वायुरभ्यन्तरीक्रियमाणो निःश्वासलक्षणोऽपान इत्याख्यायते । —आत्मा जिस बाहरी वायुको भीतर करता है निःश्वास लक्षण उस वायुको अपान कहते हैं। (रा वा /५/१९/३६/४७३) (गो जी /जी प्र /६०६/१०६२/१२।

अपाप—भावी तेरहवें तीर्थंकर/अपर नाम 'निष्पाप', व 'पुण्यमूर्ति' व 'निष्कषाय'। विशेष दे तीर्थंकर/५।

अपाय—स सि /७/९/३४७ अभ्युदयनिःश्रेयसार्थानां क्रियाणां विनाशक प्रयोगोऽपायः । —स्वर्ग और मोक्षकी क्रियाओंका विनाश करनेवाली प्रवृत्ति अपाय है।

रा वा /७/९/१/५३७ अभ्युदयनिःश्रेयसार्थानां क्रियासाधनानां नाशकोऽनर्थः अपाय इत्युच्यते। अथवा ऐहलौकिकादिसप्तविधं भयमपाय इति कथ्यते। —अभ्युदय और निःश्रेयसके साधनोंका अनर्थ अपाय है। अथवा इहलोकभय परलोकभय आदि सात प्रकारके भय अपाय हैं।

अपाय विचय—धर्मध्यानका एक भेद व लक्षण। दे धर्मध्यान/१।

अपार्थक—न्या सू /५/२/१० पौर्वापर्यायोगादप्रतिसम्बद्धार्थमपार्थकम्। —जहाँ अनेक पद या वाक्योंका पूर्व-पर क्रमसे अन्वय न हो अतएव एक दूसरेसे मेल न खाता हुआ असम्बन्धार्थत्व जाना जाता है, वह समुदाय अर्थके अपाय (हानि) से 'अपार्थक' नामक निग्रहस्थान कहलाता है। उदाहरण जैसे दश अनार, छः पूये, कुण्ड, चर्म, अजा, कहना आदि। वाक्यका दृष्टान्त जैसे यह कुमारीका गेरुक (मृगचर्म) शय्या है उसका पिता सोया नहीं है। ऐसा कहना अपार्थक है। (श्लो वा ४/न्या २०१/३८७/१९)।

अपूर्वकरण—जीवोंके परिणामोंमें क्रमपूर्वक विशुद्धिकी वृद्धियोंके स्थानोंको गुणस्थान कहते हैं। मोक्षमार्गमें १४ गुणस्थानोंका निर्देश किया गया है। तहाँ अपूर्वकरण नामका आठवाँ गुणस्थान है।

* इस गुणस्थानके स्वामित्व सम्बन्धी गुणस्थान, जीव समास, मार्गणा स्थानादि २० प्ररूपणाएँ। —दे सत्।
* इस गुणस्थानकी सत् (अस्तित्व), संख्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काल, अन्तर, भाव व अल्पबहुत्व रूप आठ प्ररूपणाएँ। —दे वह वह नाम।
* इस गुणस्थानमें कर्म प्रकृतियोंका बन्ध, उदय व सत्त्व। —दे वह वह नाम।
* इस गुणस्थानमें कषाय, योग व संज्ञाओंका सद्भाव तथा तत्सम्बन्धी शंकाएँ। —दे वह वह नाम।
* इस गुणस्थानकी पुनः पुनः प्राप्तिकी सीमा। —दे संयम २।
* इस गुणस्थानमें मृत्युका विधि-निषेध। —दे मरण ३।
* सभी गुणस्थानोंमें आयके अनुसार व्यय होनेका नियम। —दे मार्गणा।

१ अपूर्वकरण गुणस्थानका लक्षण

प स /प्रा /१/१७-१९ भिण्णसमयट्ठिएहि दु जीवेहि ण होइ सव्वहा सरिसो। करणेहि एक्कसमयट्ठिएहि सरिसो विसरिसो वा ॥१७॥ एयम्मि गुणट्ठाणे विसरिसमयट्ठिएहि जीवेहि। पुव्वमपत्ता जम्हा होंति अपुव्वा हु परिणामा ॥१८॥ तारिसपरिणामट्ठियजीवा हु जिणेहि गलियतिमिरेहि। मोहस्सऽपुव्वकरणा खवणुवसमणुज्जया भणिया ॥१९॥ —इस गुणस्थानमें, भिन्न समयवर्ती जीवोंमें करण अर्थात् परिणामोंकी अपेक्षा कभी भी सादृश्य नहीं पाया जाता। किन्तु एक समयवर्ती जीवोंमें सादृश्य और वैसादृश्य दोनों ही पाये जाते हैं ॥१७॥ इस गुणस्थानमें यतः विभिन्न समयस्थित जीवोंके पूर्वमें अप्राप्त अपूर्व परिणाम होते हैं, अतः उन्हें अपूर्वकरण कहते हैं ॥१८॥ इस प्रकारके अपूर्वकरण परिणामोंमें स्थित जीव मोहकर्मके क्षपण या उपशमन करनेमें उद्यत होते हैं, ऐसा अज्ञान तिमिरसे रहित जिनेन्द्रदेवने कहा है ॥१७-१९॥ (ध १/१,१,१७/११६ ११८/१८३), (गो जी /मू /५१ ५३,५४/१४०), (प स /स १/३५-३७)।

ध १/१,१,१६/१८०/१ करणाः परिणामाः, न पूर्वाः अपूर्वाः। नानाजीवापेक्षया प्रतिसमयमादितः क्रमप्रवृद्धासंख्येयलोकपरिणामस्यास्य गुणस्यान्तर्विवक्षितसमयवर्तिप्राणिनां व्यतिरिक्तान्यसमयवर्तिप्राणिभिरप्राप्या अपूर्वा अत्रतनपरिणामैस्समाना इति यावत्। अपूर्वाश्च ते करणाश्चापूर्वकरणाः। —करण शब्दका अर्थ परिणाम है, और जो पूर्व अर्थात् पहिले नहीं हुए उन्हें अपूर्व कहते हैं। इसका तात्पर्य यह है कि नाना जीवोंकी अपेक्षा आदिसे लेकर प्रत्येक समयमें क्रमसे बढ़ते हुए असंख्यातलोक प्रमाण परिणामवाले इस गुणस्थानके अन्तर्गत विवक्षित समयवर्ती जीवोंको छोड़कर अन्य समयवर्ती जीवोंके द्वारा अप्राप्य परिणाम अपूर्व कहलाते हैं। अर्थात् विवक्षित समयवर्ती जीवोंके परिणामोंसे भिन्न समयवर्ती जीवोंके परिणाम असमान अर्थात् विलक्षण होते हैं। इस तरह प्रत्येक समयमें होनेवाले अपूर्व परिणामोंको अपूर्वकरण कहते हैं।

अभिधान राजेन्द्रकोश/अपुव्वकरण 'अपूर्वमपूर्वां क्रियां गच्छतीत्यपूर्वकरणम्। तत्र च प्रथमसमय एव स्थितिघातरसघातगुणश्रेणिगुणसंक्रमा अन्यश्च स्थितिबन्ध इत्येते पञ्चाप्यधिकारा यौगपद्येन पूर्वमप्रवृत्ता प्रवर्तन्ते इत्यपूर्वकरणम्। —अपूर्व-अपूर्व क्रियाको प्राप्त करता होनेसे अपूर्वकरण है। तहाँ प्रथम समयसे ही—स्थितिकाण्डकघात, अनुभागकाण्डकघात, गुणश्रेणीनिर्जरा, गुणसंक्रमण और स्थितिबन्धापसरण ये पाँच अधिकार युगपत् प्रवर्तते हैं। क्योंकि ये इससे पहिले नहीं प्रवर्तते इसलिए इसे अपूर्वकरण कहते हैं।

द्र स /टी /१३/३४ स एवातीतसंज्वलनकषायमन्दोदये सत्यपूर्वपरमाह्लादैकसुखानुभूतिलक्षणापूर्वकरणोपशमकक्षपकसंज्ञोऽष्टमगुणस्थानवर्ती भवति—वह। (सप्तमगुणस्थानवर्ती साधु) अतीव संज्वलन कषायका मन्द उदय होनेपर अपूर्व, परम आह्लाद सुखके अनुभवरूप अपूर्वकरणमें उपशमक या क्षपक नामक अष्टम गुणस्थानवर्ती होता है।

* अपूर्वकरणके चार आवश्यक, परिणाम तथा अनिवृत्तिकरणके साथ इसका भेद। —दे करण ५।
* अपूर्वकरण लब्धि। दे करण ५।

२. इस गुणस्थानमें क्षायिक व औपशमिक दो ही भाव सम्भव हैं

ध १/१,१,१६/१८२/४ पञ्चसु गुणेषु कोऽत्रतनगुणश्चेत्क्षपकस्य क्षायिक उपशमकस्यौपशमिक। सम्यक्त्वापेक्षया तु क्षपकस्य क्षायिको भाव

दर्शनमोहनीयक्षयमविधाय क्षपकश्रेण्यारोहणानुपपत्ते । उपशामकस्यौपशमिक क्षायिको वा भाव दर्शनमोहोपशमक्षयाभ्यां विनापशमश्रेण्यारोहणानुपलम्भात । —प्रश्न—पाँच प्रकारके भावोंमें-से इस गुणस्थानमें कौन सा भाव पाया जाता है ? उत्तर—(चारित्रकी अपेक्षा) क्षपकके क्षायिक और उपशमके औपशमिक भाव पाया जाता है। सम्यग्दर्शनकी अपेक्षा तो क्षपकके क्षायिक भाव होता है, क्योंकि, जिसने दर्शनमोहनीयका क्षय नहीं किया है, वह क्षपक श्रेणीपर नहीं चढ़ सकता है। और उपशमके औपशमिक या क्षायिकभाव होता है, क्योंकि, जिसने दर्शनमोहनीयका उपशम अथवा क्षय नहीं किया है, वह उपशमश्रेणीपर नहीं चढ़ सकता है।

३ इस गुणस्थानमे एक भी कर्मका उपशम या क्षय नहीं होता

रा वा /६/१/१३/५६०/११ तत्र कर्मप्रकृतीनां नोपशमो नापि क्षय । —तहाँ अपूर्वकरण गुणस्थानमें, कम प्रकृतियोंका न उपशम है और न क्षय।

ध १/१ १,२७/२११/३ अपुव्वकरणे ण एक्क पि कम्ममुवसमदि। किंतु अपुव्वकरणो पडिसमयमणतगुण-विसोहीए वड्ढतो अंतोमुहुत्तेण एक्केक्कट्ठिदिखडय घादेंतो सखेज्जसहस्साणि ट्ठिदिखडयाणि घादेदि, तत्तियमेत्ताणि ट्ठिदिबधोसरणाणि करेदि। —अपूर्वकरण गुणस्थानमें एक भी कर्मका उपशम नहीं होता है। किन्तु अपूर्वकरण गुणस्थानवाला जीव प्रत्येक समयमें अनन्तगुणी विशुद्धिसे बढता हुआ एक एक अन्तर्मुहूर्तमें एक एक स्थितिखण्डोंका घात करता हुआ संख्यात हजार स्थितिखण्डोंका घात करता है। उतने ही स्थिति बन्धापसरणोंको करता है।

ध १/१ १,२७/२१६/६ सो ण एक्क वि कम्म खवेदि, किंतु समयं पडि असंखेज्जगुणसरूवेण पदेस णिज्जर करेदि। अतोमुहुत्तेण एक्केक्क ट्ठिदिकडय घादेंतो अप्पणो कालब्भतरे सखेज्जसहस्साणि ट्ठिदिखडयाणि घादेदि। तत्तियाणि चेव ट्ठिदिबधोसरणाणि वि करेदि। तेहिंतो सखेज्जसहस्सगुणे अणुभागकडयघादे करदि। —वह एक भी कर्मका क्षय नहीं करता है किन्तु प्रत्येक समयमें असख्यातगुणित रूपसे कर्मप्रदेशोंकी निर्जरा करता है। एक एक अन्तर्मुहूर्तमें एक स्थिति काण्डकका घात करता हुआ अपने कालके भीतर सख्यात हजार स्थिति काण्डकोंका घात करता है। और उतने ही स्थिति बन्धापसरण करता है। तथा उनसे सख्यात हजारगुणे अनुभागकाण्डकोंका घात करता है।

४. उपशम व क्षय किये बिना भी इसमे वे भाव कैसे सम्भव हैं

रा वा /६/१/१३/५६०/१२ पूर्वत्रोत्तरत्र च उपशम क्षय वापेक्ष्य उपशमक क्षपक इति च घृतघटवदुपचर्यते। —आगे होनेवाले उपशम या क्षयकी दृष्टिसे इस गुणस्थानमें भी उपशमक और क्षपक व्यवहार घीके घड़ेकी तरह हो जाता है।

ध १/१,१ १६/१८१/४ अक्षपकानुपशमकानां कथ तद्व्यपदेशश्चेन्न, भाविनि भूतवदुपचारतस्तत्सिद्धे । सत्येवमतिप्रसङ्ग स्यादिति चेन्न, असति प्रतिबन्धरि मरणे नियमेन चारित्रमोहक्षपणोपशमकारिणां तदुन्मुखानामुपचारभाजामुपलम्भात। —प्रश्न—आठवें गुणस्थानमें न तो कर्मोंका क्षय ही होता है, और न उपशम ही फिर इस गुणस्थानवर्ती जीवोंको क्षपक और उपशमक कैसे कहा जा सकता है ? उत्तर—नहीं, क्योंकि भावी अर्थमें भूतकाल'न अर्थके समान उपचार कर लेनेसे आठवें गुणस्थानमें क्षपक और उपशमक व्यवहारकी सिद्धि हो जाती है। प्रश्न—इस प्रकार माननेपर तो अतिप्रसग दोष प्राप्त हो जायेगा। उत्तर—नहीं, क्योंकि प्रतिबन्धक मरणके अभावमें नियमसे चारित्रमोहका उपशम करनेवाले तथा चरित्रमोहका क्षय करने वाले, अतएव उपशमन व क्षपणके सन्मुख हुए और उपचारसे क्षपक या उपशमक सज्ञाको प्राप्त होनेवाले जीवोंके आठवें गुणस्थानमें भी क्षपक या उपशमक सज्ञा बन जाती है (ध ५/१,७,६/२०५/४)

ध५/१,७,६/२०५/२ उवसमणसत्तिसमण्णिदअपुव्वकरणस्स तदत्थित्ताविरोहा। —उपशमन शक्तिसे समन्वित अपूर्वकरणसयतके औपशमिक भावके अस्तित्वको माननेमें कोई विरोध नहीं है।

ध५/१,७ ६/२०६/१ अपुव्वकरणस्स अविणट्ठकम्मस्स कध खइया भावो। ण तस्स वि कम्मक्खयणिमित्तपरिणामुवलभादो। उवयारेण वा अपुव्वकरणस्स खइओ भावो। उवयारे आसयिज्जमाणे अइप्पसगो किण्ण होदीदि चे ण, पच्चासत्तीदो अइप्पसगपडिसेहादो। —प्रश्न किसी भी कर्मके नष्ट नहीं करनेवाले अपूर्वकरणसयतक क्षायिकभाव कैसे माना जा सकता है ? उत्तर-नहीं, क्योंकि, उसके भी कर्म क्षयके निमित्तभूत परिणाम पाये जाते हैं। अथवा उपचारसे अपूर्वकरणसयतके क्षायिकभाव मानना चाहिए। प्रश्न—इस प्रकार सर्वत्र उपचारका आश्रय करनेपर अतिप्रसग दोष क्यों न आयेगा ? उत्तर—नहीं, क्योंकि प्रत्यासत्ति अर्थात् समीपवर्ती अर्थक प्रसगसे अतिप्रसग दोपका प्रतिषेध हो जाता है।

ध ७/२ १ ४६/६३/५ खवगुवसामगअपुव्वकरणपढमसमयप्पहुडि थोवथोवक्खवणुवसामणकज्जणिप्पत्तिदसणादो। पडिसमय कज्जणिप्पत्तीए विणा चरिमसमए चेव णिप्पज्जमाणकज्जाणुवलभादो च। —क्षपक व उपशामक अपूर्वकरणके प्रथम समयसे लगाकर थोड़े थोड़े क्षपण व उपशामन रूप कार्यकी निष्पत्ति देखी जाती है। यदि प्रत्येक समय कार्यकी निष्पत्ति न हो तो अन्तिम समयमें भी कार्य पूरा होता नहीं पाया जा सकता।

दे सम्यग्दर्शन/IV/२/१० दर्शनमोहका उपशम करने वाला जीव उपद्रव आने पर भी उसका उपशम किये बिना नहीं रहता।

अपूर्व कृष्टि—दे कृष्टि।

अपूर्वस्पर्धक—दे स्पर्धक।

अपूर्वार्थ—(प मु /१/४-५)—अनिश्चितोऽपूर्वार्थ ॥४॥ दृष्टोऽपि समारोपात्तादृक् ॥५॥ —जो पदार्थ पूर्वमें किसी भी प्रमाण द्वारा निश्चित न हुआ हो उसे अपूर्वार्थ कहते हैं ॥४॥ तथा यदि किसी प्रमाणसे निर्णीत होनेके पश्चात् पुन उसमें सशय, विपर्यय अथवा अनध्यवसाय हो जाये तो उसे भी अपूर्वार्थ समझना ॥५॥

अपेक्षा—दे स्याद्वाद/२।

अपोह—ष ख /१३/५,५,३८/सू३८/२४२ ईहा ऊहा अपोहा मग्गणा गवेसणा मीमांसा ॥३८॥ —ईहा, ऊहा, अपोहा मार्गणा, गवेषणा, और मीमांसा ये ईहाके पर्याय नाम हैं।

ध/१३/५,५ ३८/२४२/६ अपोह्यते सशयनिबन्धनविकल्प अनया इति अपोहा। —जिसके द्वारा सशयके कारणभूत विकल्पका निराकरण किया जाता है वह अपोह है।

अपोहरूपता—एक पदार्थके अभावसे दूसरे पदार्थके सद्भावको दर्शाना—जैसे घटका अभाव ही पट है, या द्रव्यका अभाव ही गुण है इत्यादि। (प्र सा /त प्र /१०८)

अपोही—न्या वि वृ /२/२५/५० अपोहिनाम् विजातीयविशेषवतां खण्डादीनाम्। —विजातीयविशेषवाले खण्डादि।

अपौरुषेय—आगमका पौरुषेय व अपौरुषेयपना। —दे आगम/६

अप्रणीतवाक्—दे वचन।

अप्रतिकर्म—प्र सा /ता वृ /२०५ परमोपेक्षासयमबलेन देहप्रतिकाररहितत्वादप्रतिकर्म भवति। —परमोपेक्षा सयमके बलसे देहके प्रतिकार रहित होनेसे अप्रतिकर्म होता है।

अप्रतिक्रमण—दे प्रतिक्रमण।

अप्रतिघातऋद्धि—दे ऋद्धि/३।

अप्रतिघाती—सूक्ष्म पदार्थोंका अप्रतिघातीपना। —दे सूक्ष्म/१।

अप्रतिचक्रेश्वरी—पद्मप्रभुकी शासक यक्षिणी। —दे तीर्थंकर ५/३।

अप्रतिपक्षी प्रकृतियाँ—दे प्रकृति बन्ध/२।

अप्रतिपत्ति—श्लो /वा /४/न्या ४५६/५५१/२० अनुपलम्भोऽप्रतिपत्ति। —अनुपलब्धिको अप्रतिपत्ति कहते हैं। जिसकी अप्रतिपत्ति है उसका अभाव मान लिया जाता है।

अप्रतिपाती—१ अप्रतिपाती अवधिज्ञान —दे अवधिज्ञान/६। २ अप्रतिपाती मन पर्यय ज्ञान—दे मन पर्ययज्ञान/२।

अप्रतिबुद्ध—स सा /मू/१९ कम्मे णोकम्म्हि य अहमिदि अहकं च कम्म णोकम्मं। जा एसा खलु बुद्धी अप्पडिबुद्धो हवदि ताव ॥१९॥ —जब तक इस आत्माकी ज्ञानावरणादि द्रव्यकर्म भावकर्म और शरीरादि नामकर्ममें 'यह मै हूँ' और 'मुझमें यह कर्म नोकर्म है' ऐसी बुद्धि है, तब तक यह आत्मा अप्रतिबुद्ध है।

अप्रतिभा—न्या /सू /मू /५/२/१८ उत्तरस्याप्रतिपत्तिरप्रतिभा ॥१८॥ —परपक्षका खण्डन करना उत्तर है। सो यदि किसी कारणसे वादी समयपर उत्तर नहीं देता तो यह उसका अप्रतिभा नामक निग्रहस्थान है। (श्लो वा ४/न्या २४५/४१८/१४)

अप्रतियोगी—जिस धर्ममें जिस किसी धर्मका अभाव नहीं होता है, वह धर्म उस अभावका अप्रतियोगी है। जैसे घटमें घटत्व।

अप्रतिष्ठान—सप्तम नरकका इन्द्रक बिल—दे नरक/५।

अप्रतिष्ठित—अप्रतिष्ठित प्रत्येक वनस्पति—दे वनस्पति।

अप्रत्यवेक्षित—निक्षेपाधिकरण—दे अधिकरण।

अप्रत्यवेक्षितोत्सर्ग—दे उत्सर्ग।

अप्रत्याख्यान—

१ संयमासंयमके अर्थमें—

ध ६/१,९-१,२३/४३/३ प्रत्याख्यानं संयमः, न प्रत्याख्यानमप्रत्याख्यानमिति देशसंयमः —प्रत्याख्यान संयमको कहते हैं। जो प्रत्याख्यान रूप नहीं है वह अप्रत्याख्यान है। इस प्रकार 'अप्रत्याख्यान' यह शब्द देशसंयमका वाचक है। (ध ६/१ ९-१,२३/४४/३)

ध १३/५,५,९५/३६०/१० ईषत्प्रत्याख्यानमप्रत्याख्यानमिति व्युत्पत्तेः अणुव्रतानामप्रत्याख्यानसंज्ञा। —'ईषत् प्रत्याख्यान अप्रत्याख्यान है' इस व्युत्पत्तिके अनुसार अणुव्रतोंकी अप्रत्याख्यान संज्ञा है। (गो जी./जी प्र / २८३/६०८/१४)

२ विषयाकांक्षाके अर्थमें

स सा /ता वृ /२८३ रागादि विषयाकाङ्क्षारूपमप्रत्याख्यानमपि तथैव द्विविधं विज्ञेयं द्रव्यभावरूपेण। —रागादि विषयोंकी आकांक्षारूप अप्रत्याख्यान भी दो प्रकारका जानना चाहिए—द्रव्य अप्रत्याख्यान व भाव अप्रत्याख्यान।

अप्रत्याख्यान क्रिया—दे क्रिया/३/२।

अप्रत्याख्यानावरण—

१ अप्रत्याख्यानावरण कर्मका लक्षण

स सि /८/९/३८६/७ यदुदयाद्देशविरतिं संयमासंयमाख्यामल्पामपि कर्तुं न शक्नोति ते देशप्रत्याख्यानमावरण्वन्तोऽप्रत्याख्यानावरणाः क्रोधमानमायालोभाः। —जिनके उदयसे संयमासंयम नामवाली देशविरतिको यह जीव स्वल्प भी करनेमें समर्थ नहीं होता है वे देश प्रत्याख्यानावरण क्रोध, मान, माया और लोभ हैं। (रा वा /८/९/५/५७४/१) (ध ६/१-९,१ २३/४,२/८ (ध १३/५ ५ ९५/३६०/१० (गो क / जी प्र /४५/४६/१३) (गो जी/जी /जी प्र/ ३/२८/४) गो जी /जी प्र / २८३/६०८/१२)

* अप्रत्याख्यानावरण प्रकृतिकी बन्ध उदय सत्त्व प्ररूपणाएँ व तत्सम्बन्धी नियम व शंका समाधान —दे वह वह नाम।

* अप्रत्याख्यानावरणका सर्वघातीपना —दे अनुभाग ४।

* अप्रत्याख्यानावरणमें दसों करणोंकी सम्भावना —दे करण २।

२ अप्रत्याख्यानावरण कषाय देशव्रतको घातती है

प सं /प्रा /१/११५ पढमो दसणघाई बिदिओ तह घाइ देसविरइ त्ति। —प्रथम अनन्तानुबन्धी तो सम्यग्दर्शनका घात करती है और द्वितीय अप्रत्याख्यानावरण कषाय देशविरतिकी घातक है। (गो क / मू /४५/४६) (गो जी /मू /२८३/६०८) (प स /स /१/२०४)

३ अप्रत्याख्यानावरण कषायका वासना काल

गो क /मू व टी /४६/४७ अन्तर्मुहूर्तं पक्ख छम्मासा संख्याणंतभवा। सज्वलनादीनां वासनाकालः तु नियमेन। अप्रत्याख्यानावरणानां षण्मासा। —सज्वलनादि कषायोंका वासनाकाल नियमसे अन्तर्मुहूर्त, एक पक्ष छह मास तथा संख्यात असंख्यात व अनन्त भव है। अप्रत्याख्यानावरणका छह मास है।

* कषायोंकी तीव्रता मन्दतामें अप्रत्याख्यानावरण नहीं बल्कि लेश्या कारण है। —दे कषाय/३।

अप्रदेशासंख्यात—दे असंख्यात।

अप्रदेशी—स सि /५/११/२६६ यथाणोः प्रदेशमात्रत्वाद् द्वितीयादयोऽस्य प्रदेशा न सन्तीत्यप्रदेशोऽणुः तथाकालपरमाणुरप्येकप्रदेशत्वादप्रदेश इति। —जिस प्रकार अणु एक प्रदेशरूप होनेके कारण उसके द्वितीयादि प्रदेश नहीं होते, इसलिए अणुको अप्रदेशी कहते हैं उसी प्रकार काल परमाणु भी एक प्रदेशरूप होनेके कारण अप्रदेशी है।

अप्रमत्तसंयत—दे संयत।

अप्रमार्जितोत्सर्ग—दे उत्सर्ग।

अप्रशस्त—स सि /७/१४/३५२/७ प्राणिपीडाकरं यत्तदप्रशस्तम्। —जिससे प्राणियोंको पीड़ा होती है उसे (ऐसे कार्यको) अप्रशस्त कहते हैं।

स सि /९/२८/४४५ अप्रशस्तमपुण्यास्रवकारणत्वात्। —जो पापास्रवका कारण है, वह (ध्यान) अप्रशस्त है।

अप्रशस्तोपशम—दे उपशम/१।

अप्राप्तकाल—न्या सू /मू /५/२/११ अवयवविपर्यासवचनमप्राप्तकालम् ॥११॥ —प्रतिज्ञा आदि अवयवोंका जैसा लक्षण कहा गया है उससे विपरीत आगे पीछे कहना। अर्थात् जिस अवयवके पहिले या पीछे जिस अवयवके कहनेका समय है, उस प्रकारसे न कहनेको अप्राप्त काल नामक निग्रहस्थान कहते हैं। क्योंकि क्रमसे विपरीत अवयवोंके कहनेसे साध्यकी सिद्धि नहीं होती। (श्लो वा /पु ४/न्या २११/३११/१)

अप्राप्तिसमा—दे प्राप्तिसमा।

अप्राप्यकारी—अप्राप्यकारी इन्द्रिय—दे इन्द्रिय/२।

अप्रियवाक्—दे वचन।

अबध—१ अबन्धका लक्षण—दे बध/१। २ अबन्ध प्रकृतियाँ—दे प्रकृति बध/२।

अवद्ध—प ध /उ /६६ मोहकर्मावृतो बद्ध स्यादबद्धस्तदत्ययात् । =मोहकर्मसे युक्त ज्ञानको बद्ध तथा मोहकर्मके अभावसे ज्ञानको अबद्ध कहते हैं।

अबुद्धि—दे बुद्धि ।

अब्बहुल—ति प /२/११ अब्बहुलो त्ति भाग सलिलसरूवस्सओ होदि ॥११॥ =अब्बहुल भाग (अधोलोकमें प्रथम पृथिवी) जलस्वरूपके आश्रयसे है ।

★ लोकमें इसका अवस्थान—दे रत्नप्रभा।

अभोद्भव—१ आहारका एक दोष– दे आहार/II/४। २ वसति का एक दोष—दे वसति।

अब्रह्म—त सू /७/१६ मैथुनमब्रह्म । =मैथुन करना अब्रह्म है। (त सा /४/७७) ।

अब्रह्मनिषेध आदि—दे ब्रह्मचर्य/३,४।

अभक्ष्य—दे भक्ष्याभक्ष्य ।

अभयकर—एक ग्रह—दे ग्रह ।

अभय—१ भगवान् वीरके तीर्थमें हुए अनुत्तरोपपादकोंमें-से एक—दे अनुत्तरोपपादक। २ श्रुतावतारके अनुसार आप एक आचार्य थे जिनका अपर नाम यशोभद्र व भद्र था—दे 'यशोभद्र'।

अभयकुमार—(म पु /७४/श्लो स) पूर्व भव सं ३ में ब्राह्मणका पुत्र तथा महामिथ्यात्वी था। एक श्रावकके उपदेशसे मूढताओंका त्याग करके फिर पूर्वके दूसरे भवमें सौधर्म स्वर्गमें देव हुआ। वर्तमान भवमें राजा श्रेणिककी ब्राह्मणी रानीसे पुत्र उत्पन्न हुआ ॥४२६॥

अभयचन्द्र—१ (सि वि /प्र/४३ प महेन्द्रकुमार) आप ई श १३ के आचार्य हैं। आपने 'लघीयस्त्रय' पर स्याद्वादभूषण नामकी तात्पर्य-वृत्ति लिखी है। २ बालचन्द्र तथा श्रुतमुनि (ई १३११) के गुरु, गोमट्टसारकी मन्दप्रबोधिनी टीकाके रचयिता। समय ई श १४ का पूर्वार्ध। ए एन उपाध्येके अनुसार ई १२७६ में मृत्यु। प कैलाश-चन्दको मान्य नहीं। ४६६/ (जै/१/४७०), (ती/३/३१६)

अभयदत्ति—दे दान।

अभयदान—दे दान।

अभयदेव—१ वाद महार्णव तथा सन्मतितर्क टीकाके रचयिता श्वेताम्बराचार्य। समय—ई श १० (सि वि /प्र ४०/प महेन्द्र)। २ नवांगवृत्तिके रचयिता श्वेताम्बराचार्य। समय—ई १०३१ १०७८। (जै /१/३६६)

अभयनंदि—नन्दिसंघ देशीयगण (दे इति/७/५) के अनुसार आप इन्द्रनन्दि और नेमिचन्द्र सिद्धान्त चक्रवर्ती (ई श १०-११) के समवयस्क दीक्षागुरु और वीर नन्दिके शिक्षागुरु थे। आपको क्योंकि सिद्धान्तचक्रवर्तीकी उपाधि प्राप्त थी इसलिए इन तीनों शिष्योंको भी वह सहज मिल गई। इन तीनोंमें आचार्य वीरनन्दि पहिले आ मेघचन्द्रके शिष्य थे पीछे विशेष ज्ञान प्राप्तिके अर्थ आपकी शरणमें चले गये थे। कृतियें—१ बिना सदृष्टिकी गोमट्टसार टीका, २ कर्म-प्रकृति रहस्य, ३ तत्त्वार्थ सूत्रकी तात्पर्य वृत्ति टीका, ४ श्रेयो विधा, ५ पूजाकल्प, ६ प कैलाशचन्दजी के अनुसार सम्भवत जैनेन्द्र व्याकरणकी महावृत्ति टीका भी। समय—व्याकरण महावृत्तिके अनुसार वि श ११ का प्रथम चरण आता है। देशीयगणकी गुर्वावलीमें वह ई ६३०-६५० दर्शाया गया है। (जै /१/३८७), (ती/२/४१६), (इतिहास ७/५)। जैन साहित्य इतिहास /२७०/ नाथूरामजी प्रेमी)।

अभयसेन—पुन्नाट संघकी गुर्वावलीके अनुसार आप आ सिद्धसेनके शिष्य तथा आ भीमसेनके गुरु थे। दे इतिहास ७/८।

अभव्य—दे भव्य।

अभाव—यह वैशेषिकों द्वारा मान्य एक पदार्थ है। जैन न्याय शास्त्र में भी इसे स्वीकार किया है, परन्तु वैशेषिकोंवत् सर्वथा निषेधकारी रूपसे नहीं, बल्कि एक कथंचित् रूपसे।

१ भेद व लक्षण

१. अभाव सामान्यका लक्षण

न्या सू /भा/२ २/१०/११०यत्र भूत्वा किंचिन्न भवति तत्र तस्याभाव उपपद्यते। =जहाँ पहिले होकर फिर पीछे न हो वहाँ उसका अभाव कहा जाता है। जैसे किसी स्थानमें पहिले घट रखा था और फिर वहाँसे वह हटा लिया गया तो वहाँके घड़ेका अभाव हो गया।

श्लो वा ४/न्या ४५६/५५१/२० सद्भावे दोषप्रसक्ते सिद्धिविरहान्नास्तित्वापादनमभाव । =सद्भावमें दोषका प्रसंग आ जानेपर, सिद्धि न होनेके कारण जिसकी नास्ति या अप्रतिपत्ति है उसका अभावमान लिया जाता है।

प्र सा /ता वृ /१०० भावान्तरस्वभावरूपो भवत्यभाव इति वचनात्।= भावान्तर स्वभाव रूप ही अभाव होता है, न कि सर्वथा अभाव रूप जैसे कि मिथ्यात्व पर्यायके भंगका सम्यक्त्वपर्याय रूपसे प्रतिभास होता है।

न्याय भाषामें प्रयोग—जिस धर्मीमें जो धर्म नहीं रहता उस धर्मीमें उस धर्मका अभाव है।

२. अभावके भेद

न्या सू /२-२/१२ प्रागुत्पत्तेरभावोपपत्तेश्च । =अभाव दो प्रकारका—एक जो उत्पत्ति होनेके पहिले (प्रागभाव) और दूसरा जब कोई वस्तु नष्ट हो जाती है (प्रध्वंसाभाव)।

जैन सिद्धान्त प्रवेशिका/१८१ अभाव चार हैं– प्रागभाव प्रध्वंसाभाव, अन्योन्याभाव व अत्यन्ताभाव।

३. अभावके भेद

ध ७/२,६,४/४७६/२४ विशेषार्थ—अभाव दो प्रकारका होता है—पर्युदास और प्रसज्य।

४ प्रागभाव

वै द/६/१/२ क्रियागुणव्यपदेशाभावात् प्रागसत्। =क्रिया व गुणके व्यपदेशका अभाव होनेके कारण प्रागसत् होता है। अर्थात् कार्य अपनी उत्पत्तिसे पहिले नहीं होता।

आप्त मी /प जयचन्द/१० प्रागभाव कहिए कार्यके पहिले न होना।

जैन सिद्धान्तप्रवेशिका/१८२ वर्तमान पर्यायका पूर्व पर्यायमें जो अभाव है उसे प्रागभाव कहते हैं।

क पा १/१,१३-१४/§२०५/गा १०४/२५० विशेषार्थ—कार्यके स्वरूपलाभ करनेके पहिले उसका जो अभाव रहता है वह प्रागभाव है।

५. प्रध्वंसाभाव

वै द /६-१/२ सदसत् ॥२॥ =कार्यकी उत्पत्तिके नाश होनेके पश्चात्के अभावका नाम प्रध्वंसाभाव है।

आप्त मी /प जयचन्द/१० प्रध्वंस कहिए कार्यका विघटननामा धर्म।

जैन सिद्धान्त प्रवेशिका/१८३ आगामी पर्यायमें वर्तमान पर्यायके अभावको प्रध्वंसाभाव कहिए।

क पा /१/१,१३ १४/§२०५/गा १०४/२५० भावार्थ—कार्यका स्वरूपलाभके पश्चात् जो अभाव होता है वह प्रध्वंसाभाव है।

६ अन्योन्याभाव

वै द /६ १/४ सच्चासत् ॥४॥ जहां घड़ेकी उपस्थितिमें उसका वर्णन

किया जाता है कि गौ ऊंट नहीं और ऊंट गौ नहीं। उनमें साधारण्याभाव अर्थात् उसमें उसका अभाव और उसमें उसका अभाव है। उसका नाम अन्योन्याभाव है।

आप्त मी /प जयचन्द/११ अन्य स्वभावरूप वस्तुतें अपना स्वभावका भिन्नपना याकूं इतरेतराभाव कहिये।

जैन सिद्धान्त प्रवेशिका/१८८ पुद्गलकी एक वर्तमान पर्यायमें दूसरे पुद्गलकी वर्तमान पर्यायके अभावको अन्योन्याभाव कहते हैं।

क पा /१/१,१३-१४/§२०४/गा १०४/२४१ विशेषार्थ—एक द्रव्यकी एक पर्यायका उसकी दूसरी पर्यायमें जो अभाव है उसे अन्यापोह या इतरेतराभाव कहते हैं। (जैसे घटका पटमें अभाव)।

७ अत्यन्ताभाव

वै द /६ १/४ सच्चासत्‌ ॥४॥ उन तीनों प्रकारके अभावोंसे अतिरिक्त जो अभाव है वह अत्यन्ताभाव है।

आप्त मी /प जयचन्द/११ अत्यन्ताभाव है सो द्रव्यार्थिकनयका प्रधानपनाकरि है। अन्य द्रव्यका अन्यद्रव्यविषै अत्यन्ताभाव है।

जैन सिद्धान्त प्रवेशिका/१८९ एक द्रव्यमें दूसरे द्रव्यके अभावको अत्यन्ताभाव कहते हैं।

क पा १/१ १३ १४/§२०४/गा १०४/२४१/भावार्थ—रूपादिकका समवायी पुद्गलादिकसे भिन्न जीवादिकमें समवेत होना अत्यन्तसमवाय कहलाता है। यदि इसे स्वीकार किया जाता है अर्थात् अत्यन्ताभाव का अभाव माना जाता है तो पदार्थका किसी भी असाधारणरूपसे कथन नहीं किया जा सकता है।

८ पर्युदास अभाव

ध ७/२ ६,४/४७६/२८ विशेषार्थ—पर्युदासके द्वारा एक वस्तुके अभावमें दूसरी वस्तुका सद्भाव ग्रहण किया जाता है।

रा वा/२/८/१८/१२२/८ प्रत्यक्षादन्योऽप्रत्यक्ष इति पर्युदास। —प्रत्यक्षसे अन्य सो अप्रत्यक्ष—ऐसा पर्युदास हुआ।

९ प्रसज्य अभाव

रा वा /२/८/१८/१२२/८ प्रत्यक्षो न भवतीत्यप्रत्यक्ष इति प्रसज्यप्रतिषेधो —जो प्रत्यक्ष न हो सो अप्रत्यक्ष ऐसा प्रसज्य अभाव है।

ध ७/२,६,४/४७६/२४ विशेषार्थ—प्रसज्यके द्वारा केवल अभावमात्र समझा जाता है।

क पा १/१३ १४/§१९०/२२७/१ कारकप्रतिषेधव्यापृतात्। —क्रियाके साथ निषेधवाचक 'नञ्' का सम्बन्ध।

१०. स्वरूपाभाव या अतद्भाव

प्र सा /मू /१०६,१०८ पविभत्तपदेसत्त पुधुत्तमिदि सासण हि वीरस्स। अण्णत्तमतब्भावो ण तब्भय हादि कधमेग। ज दव्व तण्ण गुणो जो वि गुणो सो ण तच्चमत्थादो ॥१०६॥ एसो हि अतब्भावो णेव अभावो त्ति णिद्दिट्ठो ॥१०८॥ —विभक्त प्रदेशत्व पृथक्त्व है—ऐसा वीरका उपदेश है। अतद्भाव अन्यत्व है। जो उस रूप न हो वह एक कैसे हो सकता है ॥१०६॥ स्वरूपपेक्षासे जो द्रव्य है वह गुण नहीं है और जो गुण है वह द्रव्य नहीं है। यह अतद्भाव है। सर्वथा अभाव अतद्भाव नहीं। ऐसा निर्दिष्ट किया गया है।

प्र सा /त प्र /१०६-१०७ अतद्भावो ह्यन्यत्वस्य लक्षण, तत्तु सत्ता द्रव्ययोर्विद्यत एव गुणगुणिनोस्तद्भावस्याभावात् शुक्लोत्तरीयवदेव ॥१०६॥ यथा—एकस्मिन्मुक्ताफलस्रग्दाम्नि य शुक्लो गुण स न हारो न सूत्रं न मुक्ताफलं, यश्च हार सूत्र मुक्ताफल वा स न शुक्लो गुण इतीतरेतरस्याभाव स तदभावलक्षणोऽतद्भावोऽन्यत्वनिबन्धनभूत। तथैकस्मिन् द्रव्ये य सत्तागुणस्तन्न द्रव्यं नान्यो गुणो न पर्यायो यच्च द्रव्यमन्यो गुण पर्यायो वा स न सत्तागुण इतीतरेतरस्य यस्तस्याभाव स तदभावलक्षणोऽतद्भावोऽन्यत्वनिबन्धनभूत ॥१०७॥ —अतद्भाव अन्यत्वका लक्षण है, वह तो सत्तागुण और द्रव्यके है ही क्योंकि गुण और गुणीके तद्भावका अभाव होता है—शुक्लत्व और वस्त्र (या हार) की भाँति ॥१०६॥ जैसे एक मोतियोंकी मालामें जो शुक्लगुण है वह हार नहीं है धागा नहीं है या मोती नहीं है और जो हार धागा या मोती है वह शुक्लत्व गुण नहीं है—इस प्रकार एक दूसरेमें जो 'उसका अभाव' अर्थात् तद्रूप होनेका अभाव है सो वह 'तदभाव' लक्षणवाला 'अतद्भाव' है जो कि अन्यत्वका कारण है। इसी प्रकार एक द्रव्यमें जो सत्तागुण है वह द्रव्य नहीं है, अन्य गुण नहीं है या पर्याय नहीं है, और जो द्रव्य अन्य गुण या पर्याय है वह सत्तागुण नहीं है।—इस प्रकार एक दूसरेमें जो 'उसका अभाव' अर्थात् 'तद्रूप होनेका अभाव' है वह 'तदभाव' लक्षण 'अतद्भाव' है जो कि अन्यत्वका कारण है।

प्र.सा /ता वृ /१०८/१४५/२ स्वरूपं प्रदेशाभेदेऽपि गोऽन्यो संज्ञादिभेद स तस्य पूर्वोक्तलक्षणस्तद्भावस्याभावस्तदभावो भण्यते। अतद्भाव संज्ञालक्षणप्रयोजनादिभेद इति। —परस्पर प्रदेशोंसे अभेद है फिर भी जो यह संज्ञादिका भेद है वह उस पूर्वोक्त लक्षणरूप तद्भावका अभाव या तदभाव कहा जाता है। उसीको अतद्भाव भी कहते हैं—संज्ञा लक्षण प्रयोजन आदिसे भेद होना, ऐसा अर्थ है।

११ अभाववादका लक्षण

यु अनु /२४ अभावमात्र परमार्थवृत्ते, सा संवृति सर्व-विशेष शून्या। तस्या विशेषौ किल बन्धमोक्षौ हेत्वात्मेति त्वदनाथवाक्यम् ॥२४॥ —परमार्थ वृत्तिसे सर्व अभावमात्र है, और वह परमार्थवृत्ति संवृतिरूप है। और संवृति सर्व विशेषोंसे शून्य है। उस अविद्यात्मिका एव सकल तात्त्विक विशेषशून्या संवृति भी जो बन्ध और मोक्ष विशेष हैं वे हेत्वात्मक हैं। इस प्रकार यह उन (संविद् द्वैतवादी बौद्धों) का वाक्य है। (जैन दर्शन द्रव्यार्थिक नयसे अभावको स्वीकार नहीं करता पर पर्यायार्थिकनयसे करता है।—दे उत्पाद व्यय ध्रौव्य २/७)।

२ अभावोंमें परस्पर अन्तर व फल

१ पर्युदास व प्रसज्यमें अन्तर

न्या वि वृ /२/१२३/१५२ नयद्वयविषयस्याभावोदासीन्येन भावस्य सदौदासीन्येन चाभावस्य प्राधान्यसमर्पण पर्युदासप्रसज्ययोर्विशेषस्य विकल्पनात्। —नय विषयक वस्तु भावकी उदासीनतासे भावका और अभावकी उदासीनतासे अभावका प्राधान्य समर्पण होनेपर पर्युदास व प्रसज्य इन दोनोंमें विशेषताका विकल्प हो जाता है। अर्थात्—किसी एक वस्तुके अभाव द्वारा दूसरी वस्तुका सद्भाव दर्शाना सो पर्युदास है, जैसे प्रकाशका अभाव ही अन्धकार है। और वस्तुका अभाव मात्र दर्शाना प्रसज्य है जैसे इस भूतलपर घटका अभाव है।

२ प्राक्, प्रध्वंस व अन्योन्याभावोंमें अन्तर

वै द /भा /९-१/४/२७२ यह (अन्योन्याभाव) अभाव दो प्रकारके अभावसे पृथक् तीसरे प्रकारका अभाव है। वस्तुकी उत्पत्तिसे प्रथम नहीं और और न उसके नाशके पश्चात् उसका नाम अन्योन्याभाव है। यह अभाव हमेशा रहनेवाला है, क्योंकि, घटका कपड़ा और कपड़ेका घड़ा होना हर प्रकार असम्भव है। ये सर्वदा पृथक् पृथक् ही रहेंगे। इस वास्ते जिस प्रकार पहिली व दूसरी तरहका अभाव (प्रागभाव और प्रध्वंसाभाव) अनित्य है, यह अभाव उसके विरुद्ध नित्य है।

आप्त मी /प जयचन्द (अष्टसहस्रीके आधारपर)/११। प्रश्न—प्रागभाव, प्रध्वंसाभाव इतरेतराभावमें विशेष कहा है? उत्तर—जो कार्य-द्रव्य घटादिक ताकै पहिलें (पिंड आदिक) अवस्था थी सो सो तो प्रागभाव है (अर्थात् घटादिकका पिण्डादिकमें प्रागभाव है) बहुरि कार्यद्रव्यके पीछे जो अवस्था होय सो प्रध्वंसाभाव है (अर्थात् घटमें पिण्ड आदिकका अभाव प्रध्वंसाभाव है)। बहुरि इतरेतराभाव है सो ऐसा नहीं है। जो दोय भावरूप वस्तु न्यारे-न्यारे युगपत दीसे

तोनिके परस्पर स्वभाव भेदकरि वाका निषेध वामें और वाका निषेध वामें इतरेतराभाव है। (जैसे घटका पटमें और पटका घटमें अभाव अन्योन्याभाव है)।

३. अन्योन्याभाव व अत्यन्ताभावमें अन्तर

वै द/भा/९-१/५/२७३ उन तीनों प्रकारके अभावोंके अतिरिक्त जो अभाव है, वह अत्यन्ताभाव है, क्योंकि प्रागभावके पश्चात् नाश हो जाता है, अर्थात् वस्तुकी उत्पत्ति होनेपर उस (प्रागभावका) अभाव नहीं रहता। और विध्वंसाभावका नाश होनेसे प्रथम अभाव है। अर्थात् जब तक किसी वस्तुका नाश नहीं हुआ तब तक उसका विध्वंसाभाव उपस्थित ही नहीं। और अन्योन्याभाव विपक्षीमें रहता है और अपनी सत्तामें नहीं रहता। परन्तु अत्यन्ताभाव इन तीनोंका विपक्षी अभाव है।

अष्टसहस्री ११/पृ १०६ तत सूक्तमन्यापोहलक्षण स्वभावान्तरात्स्वभाव-व्यावृत्तिरन्यापोह इति। तस्य कालत्रयापेक्षेऽत्यन्ताभावेऽप्यभावा-दतिव्याप्त्ययोगात्। न हि घटपटयोरितरेतराभाव कालत्रयापेक्ष कदा-चित्पटस्यापि घटत्वपरिणामसभवात्, तथा परिणामकारणसाकल्ये तदविरोधात्, पुद्गलपरिणामानियमदर्शनात्। न चैवं चेतनाचेतनयो कदाचित्तादात्म्यपरिणाम, तत्त्वविरोधात्।

अष्टसहस्री ११/पृ १४४ न च किंचित्स्वपारमन्येव परात्मनाप्युपलभ्यते तत किंचित्स्वेष्टं तत्त्व क्वचिदनिष्टेऽर्थे सत्यात्मनानुपलभ्यमान काल-त्रयेऽपि तत्तत्र तथा नास्तीति प्रतिपद्यते एवेति सिद्धोऽत्यन्ताभाव। —इस प्रकार स्वभावान्तरसे स्वभावको व्यावृत्तिको अन्यापोह कहते हैं, यह लक्षण ठीक ही कहा है यह लक्षण कालत्रय सापेक्ष अत्यन्ताभावमें भी रहता है। अत इसमें अतिव्याप्ति दोष नहीं आता। घट और पटका इतरेतराभाव कालत्रयापेक्षी नहीं है। कभी पटका भी घट परिणाम सम्भव है उस प्रकार के परिणमनमें कारण समुदायके मिलनेपर, इसका अविरोध है। पुद्गलोंमें परिणामका नियम नहीं देखा जाता है, किन्तु इस तरह चेतन अचेतनका कभी भी तादात्म्य परिणाम नहीं हो सकता, क्योंकि वे दोनों भिन्न तत्त्व हैं—उनका परस्परमें विरोध है।

आप्त मी/प जयचन्द (अष्टसहस्रीके आधारपर) ११ इतरेतराभाव है सो जो दोय भावरूप वस्तु न्यारे-न्यारे युगपत् दीसै तिनिकै परस्पर स्वभाव भेदकरि वाका निषेध वामें और वाका निषेध वामें इतरेतरा-भाव है। यह विशेष है कि यह तो पर्यायार्थिक नयका विशेषपणा प्रधानकरि पर्यायनिके परस्पर अभाव जानना। बहुरि अत्यन्ताभाव है सो द्रव्यार्थिकनयका प्रधानपणाकरि है। अन्य द्रव्यका अन्य द्रव्य विषै अत्यन्ताभाव है। ज्ञानादिक तौ काहू कालविषै पुद्गलमें होय नाहीं। बहुरि रूपादिक जीव द्रव्यमें काहू कालविषै होइ नाहीं। ऐसे इतरेतराभाव और अत्यन्ताभाव ये दोऊ (हैं)।

★ अन्योन्याभाव केवल पुद्गल में ही होता है

—दे० अभाव २/३

४. चारो अभावोंको न माननेमें दोष

आप्त मी मू/१०,११ कार्यद्रव्यमनादि स्यात् प्रागभावस्य निह्नवे। प्रध्वं-सस्य च धर्मस्य प्रच्यवेऽनन्ततां व्रजेत् ॥१०॥ सर्वात्मक तदेक स्याद-न्यापोहव्यतिक्रमे। अन्यत्र समवाये न व्यपदिश्येत सर्वथा ॥११॥ —प्रागभावका अपलाप करनेपर कार्यद्रव्य घट पटादि अनादि हो जाते हैं। प्रध्वसाभावका अपलाप करनेपर घट पटादि कार्य अनन्त अर्थात् अन्तरहित अविनाशी हो जाते हैं ॥१०॥ इतरेतराभावका अपलाप करनेपर प्रतिनियत द्रव्यकी सभी पर्यायें सर्वात्मक हो जाती है। रूपादिकका स्वसमवायी पुद्गलादिकसे भिन्न जीवादिकमें समवेत होना अन्यत्रसमवाय कहलाता है। यदि इसे स्वीकार किया जाता है, अर्थात् यदि अत्यन्ताभावका अभाव माना जाता है तो पदार्थका किसी भी असाधारण रूपसे कथन नहीं किया जा सकता ॥११॥ (आशय यह है कि इतरेतराभावको नहीं माननेपर एक द्रव्यको विभिन्न पर्यायोंमें कोई भेद नहीं रहता—सब पर्यायें समरूप हो जाती हैं। तथा अत्यन्ताभावको नहीं माननेपर सभी वादियोंके द्वारा माने गये अपने-अपने मूल तत्त्वोंमें कोई भेद नहीं रहता—एक तत्त्व दूसरे तत्त्वरूप हो जाता है। ऐसी हालतमें जीवद्रव्य चैतन्यगुणकी अपेक्षा चेतन ही है और पुद्गल द्रव्य अचेतन ही है ऐसा नहीं कहा जा सकता।) (क पा १/§२०५/गा १०४-१०५/२५०)।

५. एकान्त अभाववादमें दोष

आप्त मी मू/१२ अभावैकान्तपक्षेऽपि भावापह्नववादिनाम्। बोधवाक्य प्रमाण न केन साधन दूषणम् ॥१२॥ —जो वादी भावरूप वस्तुको सर्वथा स्वीकार नहीं करते हैं, उनके अभावैकान्त पक्षमें भी बोध अर्थात् स्वार्थानुमान और वाक्य अर्थात् परार्थानुमान प्रमाण नहीं मनते हैं। ऐसी अवस्थामें वे स्वमतका साधन किस प्रमाणसे करेंगे, और परमतमें दूषण किस प्रमाणसे देंगे।

अभाव शक्ति—दे भाव।

अभिघट—१ आहारका एक दोष—दे आहार II/४/४। २ वसतिका एक दोष—दे वसति।

अभिचन्द्र—(म पु/३/१२९) दशवें कुलकर (विशेष दे शलाका पुरुष/९)।

अभिजित—एक नक्षत्र। दे नक्षत्र।

अभिधान—द्र सं टी/१/७/५ यदेव व्याख्येयसूत्रमुक्त तदेवाभि-धान वाचक प्रतिपादक भण्यते। —जो व्याख्यान किये जाने योग्य सूत्र कहे गये हैं, वही अभिधान अर्थात् वाचक या प्रतिपादक कहलाते हैं।

अभिधानचिन्तामणि कोश—दे शब्दकोश।

अभिधाननिबंधननाम—ध १५/२/५ जो णामसद्दो पवुत्तो सतो अप्पाण चेव जाणावेदि तमभिहाणणिबंधण णाम। —जो संज्ञा शब्द प्रवृत्त होकर अपने आपको जतलाता है, वह अभिधाननिबन्धन (नाम) कहा जाता है।

अभिधानमल—दे मल।

अभिधेय—द्र सं टी/१/७/६ अनन्तज्ञानाद्यनन्तगुणाधारपरमात्मा-दिस्वभावोऽभिधेयो वाच्य प्रतिपाद्य। —अनन्तज्ञानादि अनन्तगुणों का आधार जो परमात्मा आदिका स्वभाव है, वह अभिधेय है, अर्थात् वाच्य या प्रतिपाद्य अथवा कथन करने योग्य विषय है।

अभिनदन—द्र सं टी/१३ अभिनन्दनमभिवृद्धि। —अभिनन्दन अर्थात् अभिवृद्धि।

अभिनन्दन—(म पु/५० श्लो स) पूर्वके तीसरे भवमें मगलावती देश का राजा महाबल था ॥२ ३॥ दूसरे भवमें विजय नामक विमानमें अहमिन्द्र हुए ॥१३॥ और वर्तमान भवमें चौथे तीर्थंकर हुए। आप अयोध्या नगरीके राजा स्वयंवरके पुत्र थे ॥१६-१९॥ एक हजार राजाओंके सग दीक्षा धारण कर ली। उसी समय मन पर्ययज्ञानकी प्राप्ति हो गयी ॥४६ ५३॥ अन्तमें मोक्ष प्राप्त किया ॥६५ ६६॥ (विशेष दे तीर्थंकर ५)।

अभिनिबोध—स सि/१/१३/१०६ अभिनिबोधनमभिनिबोध। —साधनके साध्यका ज्ञान अभिनिबोध ज्ञान है।

ध ६/१,९-१,१४/१५/६ अहिमुह णियमिय अत्थावबोहो अभिणिबोहो। थूल-वट्टमाण अणंतरिद अत्था अहिमुहा। चक्खिदिए रूव णियमिदं सोदिंदिए सद्दो, घाणिंदिए गंधो, जिब्भिदिए रसो, फासिंदिए फासो,

णोइदिए दिट्ठ सुदाणुभूदत्था णियमिदा । अहिमुह-णियमिदट्ठेसु जो बोधो सो जहिणिबोधो । अहिणिबोध एव आहिणिबोधियणाण । —अभिमुख और नियमित अथके अवबोधको अभिनिबोध कहते हैं। स्थूल वर्तमान और अनन्तरित अर्थात व्यवधान रहित अर्थोंको अभिमुख कहते हैं। चक्षुरिन्द्रियमें रूप नियमित है, श्रोत्रेन्द्रियमें शब्द घ्राणेन्द्रियमें गन्ध, जिह्वेन्द्रियमें रस स्पर्शनेन्द्रियमें स्पर्श और नोइन्द्रिय अर्थात् मनमें दृष्ट, श्रुत और अनुभूत पदार्थ नियमित हैं। इस प्रकारके अभिमुख और नियमित पदार्थोंमें जो बोध होता है, वह अभिनिबोध है। अभिनिबोध ही आभिनिबोधिक ज्ञान कहलाता है। (और भी दे मतिज्ञान १/१/२)।

* स्मृति आदि ज्ञानोकी कथंचित् एकार्थताकी सिद्धि—दे मतिज्ञान/३।

अभिनिवेश—स स्तो /टी /१७ में उद्धृत "ममेदमित्यभिनिवेश । शश्वदनात्मीयेषु स्वतनुप्रमुखेषु कर्मजनितेषु । आत्मीयाभिनिवेशो ममकारो मया यथा देह । —'यह मेरा है' इस भावको अभिनिवेश कहते हैं शाश्वत रूपसे अनात्मीय तथा कर्मजनित स्वशरीर आदि द्रव्योंमें आत्मीयपनेका भाव अभिनिवेश कहलाता है–जैसे 'यह शरीर मेरा है' ऐसा कहना।

स स्तो /टी /१२/२६ अहमस्य सर्वस्य स्त्र्यादिविषयस्य स्वामीति क्रिया अहंक्रिया । ताभि प्रसक्त सलग्न प्रवृत्तो वा मिथ्या, असत्यो, अध्यवसायो, अभिनिवेश । सैव दोषो । —मैं इन सर्व स्त्री आदि विषयोंका स्वामी हूँ, ऐसी क्रियाको अहंक्रिया कहते हैं। इनसे प्रसक्त या संलग्न प्रवृत्ति मिथ्या है, असत्य है, अध्यवसाय है, अभिनिवेश है। वह ही महान् दोष है।

अभिन्न—एक ग्रह।—दे ग्रह।

अभिन्नकारकी व्यवस्था—दे कारक १।

अभिन्नपूर्वी—अभिन्न दश पूर्वी व अभिन्न चतुर्दश पूर्वी।—दे श्रुतकेवली।

अभिमन्यु—पा पु /पर्व/श्लो न०—सुभद्रा रानीसे अर्जुनका पुत्र था। १६/१०१। कृष्ण जरासन्ध युद्धमें अनेकोंको मारा। १६/१७८। अन्तमें कौरवोंके मध्य घिर जानेपर संन्यास मरण कर देवत्व प्राप्त किया। २०/२६-३६।

अभिमान—स सि /४/२१/२५२ मानकषायादुत्पन्नोऽहंकारोऽभिमान । —मान कषायके उदयसे उत्पन्न अहंकारको अभिमान कहते हैं। (रा वा /४/२१/४/२३६)।

अभियोग (देव)—रा वा /४/४/६/२१३/१० यथेह दासा वाहनादिव्यापारं कुर्वन्ति तथा तत्राभियोग्या वाहनादिभावेनोपकुर्वन्ति। —जिस प्रकार यहाँ दास जन वाहनादि व्यापार करते हैं, उसी प्रकार वहाँ (देवोंमें) अभियोग्य नामा देव वाहनादि रूपसे उपकार करते हैं। (स सि /४/४/१४/२३६) (ति प /३/६८) (म पु /२२/२६) (त्रि सा /भाषा/२२४)।

रा वा /४/१३/६/२२०/१७ कर्मणां हि फलं वैचित्र्येण पच्यते ततस्तेषां गतिपरिणतिमुखेनैव कर्मफलमवबोद्धव्यम् ।—कर्मोंका फल विचित्रता से पकता है। इसलिए गतिपरिणतिमुखेन ही उनके कर्मका फल जानना चाहिए।

* देवोंके परिवारोंमें इन देवोका निर्देशादि—दे भवनवासी आदि भेद

२ इन देवोका गमनागमन अच्युत स्वर्ग पर्यन्त ही है

मू आ /११३३ कंदप्पमाभिजोगा देवोओ चावि आरणचुदोत्ति । —कंदर्प और अभियोग्य जातिके देव आरण-अच्युत स्वर्ग पर्यन्त हैं।

अभियोगी भावना—(भ आ /मू /१८२) मंताभिओगकोदुगभूदीयम्मं पउ जदे जो हु। इड्ढिरससादहेदु अभिओग भावणं कुणइ ।१८२। —मन्त्र प्रयोग करना, कौतुककारक अकाल वृष्टि आदि करना तथा ऋद्धि, रस व सात गौरवयुक्त अन्य इसी प्रकारके कार्य करना मुनिके लिए अभियोगी भावना कहलाती है।

अभिलाप—न वि /वृ /१/१३५/२ अभिलपनमभिधेयप्रतिपादनम् अभिलाप । —अभिलपन अर्थात अभिधेयका प्रतिपादन करना अभिलाप है।

अभिलाषा—प ध /उ /७०५ ७०७ न्यायादक्षार्थकांक्षाया ईहा नान्यत्र जातुचित ।७०५। नैव हेतुरतिव्याप्तेरारादाक्षीणमोहिषु। बन्धस्य नित्यतापत्तेर्भवेन्मुक्तेरसम्भव ।७०७। —न्यायानुसार इन्द्रियों के विषयोंकी अभिलाषाके सिवाय कभी भी (अन्य कोई इच्छा) अभिलाषा नहीं कहलाती ।७०५। इच्छाके बिना क्रियाके न माननेसे क्षीणकषाय और उसके समीपके (११ १२ १३) गुणस्थानोंमें अनिच्छापूर्वक क्रियाके पाये जानेके कारण उक्त लक्षण (क्रिया करना मात्र अभिलाषा है) में अतिव्याप्ति नामका दोष आता है। क्योंकि यदि उक्त गुणस्थानोंमें क्रियाके सद्भावसे इच्छाका सद्भाव माना जायेगा तो बन्धके नित्यत्वका प्रसग आनेसे मुक्तिका होना भी असम्भव हो जायेगा ।७०७। तात्पर्य है इन्द्रिय भोगोंकी इच्छा ही अभिलाषा है। मन, वचन, कायकी क्रिया परसे उस इच्छाका सद्भाव या असद्भाव सिद्ध नहीं होता।

* अभिलाषा या इच्छाका निषेध—दे राग।

अभिव्यक्ति—दे व्यक्ति।

अभिषव—स सि /७/३५/३७१ द्रवो वृष्यो वाभिषव । —द्रव, वृष्य और अभिषव इनका एक अर्थ है। (रा वा /७/३५/५/५५८)।

अभिहत—दे पूजा।

अभिषेक—वसति विषयक एक दोष—दे वसति।

अभीक्ष्णज्ञानोपयोग—स सि /६/२४/३३८ जीवादिपदार्थस्वतत्त्व विषये सम्यग्ज्ञाने नित्य युक्तता अभीक्ष्णज्ञानोपयोग । —जीवादि पदार्थरूप स्वतत्त्वविषयक सम्यग्ज्ञानमें निरन्तर लगे रहना अभीक्ष्ण ज्ञानोपयोग है। (चा सा /टी /७७/२२१/६)।

रा वा /६/२४/४/५२६ मत्यादिविकल्प ज्ञानं जीवादिपदार्थस्वतत्त्वविषय प्रत्यक्षपरोक्षलक्षणम् अज्ञाननिवृत्त्यव्यवहितफलं हिताहितानुभयप्राप्ति परिहारोपेक्षाव्यवहितफल यत्, तस्य भावनायां नित्ययुक्तता ज्ञानोपयोग । —जीवादि पदार्थोंको प्रत्यक्ष और परोक्षरूपसे जाननेवाले मति आदि पाँच ज्ञान हैं। अज्ञाननिवृत्ति इनका साक्षात फल है तथा हितप्राप्ति अहितपरिहार और उपेक्षा व्यवहित या परम्परा फल है इस ज्ञानकी भावनामें सदा तत्पर रहना अभीक्ष्णज्ञानोपयोग है (चा सा /५३/३)।

ध ८/३,४१/६१/४ अभिक्खणमभिक्खण णाम बहुवारमिदि भणिदं होदि णाणोवजोगो त्ति भावसुद दव्वसुद वावेक्खदे। तेसु मुहुम्मुहुजुत्तदा तित्थयरणामकम्म बज्झइ। —अभीक्ष्णका अर्थ बहुत बार है। ज्ञानोपयोगसे भावश्रुत अथवा द्रव्यश्रुतकी अपेक्षा है। उन (द्रव्य व भाव श्रुत) में बारबार उद्यत रहनेसे तीर्थंकर नाम कर्म बन्धता है।

२. अभीक्ष्णज्ञानोपयोगकी १५ भावनाओंके साथ व्याप्ति.

ध ८/३,४१/६१/६ दंसणविसुज्झदादीहि विणा एदिस्से अणुववत्तीदो। —दर्शनविशुद्धता आदिक (अन्य १५ भावनाओं) के बिना यह अभीक्ष्ण ज्ञानोपयुक्तता बन नहीं सकती।

* एक अभीक्ष्णज्ञानोपयोगसे ही तीर्थंकरत्वका बन्ध सम्भव है—दे. भावना/२।

अभूतार्थ—स सा /प जयचन्द/११ जिसका विषय विद्यमान न हो, या असत्यार्थ हो उसे अभूतार्थ कहते हैं। (गधेके सींग विद्यमान न होनेके कारण अभूतार्थ हैं और घट पट आदि संयोगी पदार्थ असत्यार्थ होनेके कारण अभूतार्थ हैं)।

अभूतोद्भावन—दे असत्य।

अभेद—न वि वृ /२/३६/६६ अभेद तिर्यक्सामान्यम्। —तिर्यक्-सामान्य अर्थात् द्रव्यों व गुणोंकी युगपद् वृत्ति ही अभेद है।

* अन्य विषय—दे भेद।

अभेद वृत्ति—रा वा /४/४२/१४/२५३/१ द्रव्यार्थत्वेनाश्रयेण तदव्यतिरेकादभेदवृत्ति। —द्रव्यार्थिक नयके आश्रयसे द्रव्य गुण आदिका व्यतिरेक न होनेके कारण अभेद वृत्ति है। (स भ त /१६/१३)।

अभेद स्वभाव—आ प /६ गुणगुण्याद्येकस्वभावत्वादभेदस्वभाव। —गुण व गुणी आदिकमें एकपना होनेके कारण अभेद स्वभाव है। (न च वृ /६१)।

अभेदोपचार—रा वा /४/४२/१४/२५३/१ पर्यायार्थत्वेनाश्रयेण परस्पर व्यतिरेकेऽपि एकत्वाध्यारोप ततश्चाभेदोपचार। —पर्यायार्थिक नयके आश्रयसे विभिन्न पर्यायोंमें परस्पर व्यतिरेक होते हुए भी उनमें एकत्वका अध्यारोप करना अभेदोपचार है। (स भ त /१६/१३)।

अभेद्य—ज प /प्र १०५ —Indivisible।

अभोक्तृत्व नय—दे नय I/५।

अभोक्तृत्व शक्ति—स सा /आ /परि /शक्ति नं ९२ सकलकर्मकृतज्ञातृमात्रातिरिक्तपरिणामानुभवोपरमात्मिका अभोक्तृत्वशक्ति। —समस्त कर्मोंसे किये गये, ज्ञातृत्वमात्रसे भिन्न परिणामोंके अनुभवका (भोक्तृत्वका) उपरमस्वरूप अभोक्तृत्व शक्ति है।

अभ्यंतर—स सि /६/२०/४३६ कथमभ्याभ्यन्तरत्वम्। मनोनियमनार्थत्वात्। —प्रश्न—इस तपके आभ्यन्तरपना कैसे है? उत्तर—मनका नियमन करनेवाला होनेसे इसे आभ्यन्तर तप कहते हैं।

अभ्यंतर इंद्रिय—दे इन्द्रिय/१।

अभ्यंतर कारण—दे कारण II।

अभ्यस्त—गणितकी गुणकार विधिमें—गुण्यको गुणकार द्वारा अभ्यस्त किया गया कहते हैं। दे गणित II/१/५।

अभ्याख्यान—रा वा /१/२०/१२/७५/१२ हिंसादे कर्मण कर्तुर्विरतस्य विरताविरतस्य वायमस्य कर्तेत्यभिधानम् अभ्याख्यानम्। —हिंसादि कार्य करके हिंसासे विरक्त मुनि या श्रावकको दोष लगाते हुए 'यह इसका कार्य है, अर्थात् यह कार्य इसने किया है' ऐसा कहना अभ्याख्यान है। (ध /१/१,२/११६/१२) (ध ६/४,१,४५/२१७/३) (गो जी /जी प्र /३६६/७७८/१६)।

ध १२/४,२,८,१०/२८५/४ क्रोधमानमायालोभादिभि परेष्वविद्यमानदोषोद्भावनमभ्याख्यानम्। —क्रोध मान माया और लोभ आदिके कारण दूसरोंमें अविद्यमान दोषोंको प्रगट करना अभ्याख्यान कहा जाता है।

अभ्यागत—मा ध /टी /५/४२ में उद्धृत तिथिपर्वोत्सवा सर्वे त्यक्ता येन महात्मना। अतिथिं त विजानीयाच्छेषमभ्यागत विदु। —तिथि पर्व तथा उत्सव आदि दिनोंका जिस महात्माने त्याग किया है, अर्थात् सब तिथियाँ जिनके समान हैं उसे अतिथि कहते हैं, और शेष व्यक्तियोंको अभ्यागत कहते हैं।

अभ्यास—न्या सू /भा /३-२/४३ अभ्यासस्तु समाने विषये ज्ञानानामभ्यावृत्तिरभ्यासजनित संस्कार आत्मगुणोभ्यासशब्देनोच्यते स च स्मृतिहेतु समान इति। —एक विषयमें बार बार ज्ञान होनेसे जो संस्कार उत्पन्न होता है, उसीको अभ्यास कहते हैं। यह भी स्मरणका कारण है।

२ मोक्षमार्गमें अभ्यासका महत्त्व

स श /मू /३७ अविद्याभ्याससंस्कारैरवशं क्षिप्यते मन। तदेव ज्ञानसंस्कारै स्वतस्तत्त्वेऽवतिष्ठते ॥३७॥ —शरीरादिकको शुचि स्थिर और आत्मीय मानने रूप जो अविद्या या अज्ञान है उसके पुन पुन प्रवृत्तिरूप अभ्याससे उत्पन्न हुए संस्कारों द्वारा मन स्ववश न रहकर विक्षिप्त हो जाता है। वही मन आत्म देहके भेद विज्ञानरूप संस्कारोंके द्वारा स्वयं ही आत्मस्वरूपमें स्थिर हो जाता है।

मो पा टी /६३/३५१ शनै शनै आहारोऽल्प क्रियते। शनै शनैरासन पद्मासनं उद्भासन चाभ्यस्यते। शनै शनै निद्रापि स्तोका स्तोका क्रियते एकस्मिन्नेव पार्श्वे पार्श्वपरिवर्तन न क्रियते। एवं सति सर्वोऽप्याहारस्त्यक्तु शक्यते। आसन च कदाचिदपि त्यक्त(न) शक्यते। निद्रापि कदाचिदप्यक्त्तु शक्यते। अभ्यासात् किं न भवति। तस्मादेव कारणात्केवलिभि कदाचिदपि न भुज्यते। पद्मासन एव वर्षाणां सहस्रैरपि स्थीयते, निद्राजयेनाप्रमत्तैर्भूयते, स्वप्नो न दृश्यते। —धीरे धीरे आहार अल्प किया जाता है, धीरे धीरे पद्मासन या खड्गासनका अभ्यास किया जाता है। धीरे धीरे ही निद्राको कम किया जाता है। करवट बदले बिना एक ही करवटपर सोनेका अभ्यास किया जाता है। इस प्रकार करते करते एक दिन सर्व ही आहारका त्याग करनेमें समर्थ हो जाता है, आसन भी ऐसा स्थिर हो जाता है, कि कभी भी न छूटे। निद्रा भी कभी न आये ऐसा हो जाता है। अभ्याससे क्या क्या नहीं हो जाता है? इसीलिए तो केवली भगवान् कभी भी भोजन नहीं करते, तथा हजारों वर्षों तक पद्मासनसे ही स्थित रह जाते हैं। निद्राजयके द्वारा अप्रमत्त होकर रह सकते हैं, कभी स्वप्न नहीं देखते। अर्थात् यह सब उनके पूर्व अभ्यासका फल है।

३ ध्यान सामायिकमें अभ्यासका महत्त्व

ध १३/५ ४,२६/गा २३-२४/६७-६८ एगवारेणेव बुद्धीए थिरत्ताणुववत्तीदो एत्थ गाहा—पुव्वकयब्भासो भावणाहिज्झाणस्स जोग्गदमुवेदि। ताओ य णाणदंसणचरित्त वेरग्गजणियाओ ॥२३॥ णाणे णिच्चब्भासो कुणइ मणोवाइण विसुद्धिं च। णाणगुणमुणियसारो तो ज्झायइ णिच्चलमईओ ॥२४॥ —केवल एक बारमें ही बुद्धिमें स्थिरता नहीं आती। इस विषयमें गाथा है—जिसने पहिले उत्तम प्रकारसे अभ्यास किया है वह पुरुष ही भावनाओं द्वारा ध्यानकी योग्यताको प्राप्त होता है और वे भावनाएँ ज्ञान दर्शन चारित्र और वैराग्यसे उत्पन्न होती हैं ॥२३॥ जिसने ज्ञानका निरन्तर अभ्यास किया है वह पुरुष ही मनोनिग्रह और विशुद्धिको प्राप्त होता है क्योंकि जिसने ज्ञानगुणके बलसे सारभूत वस्तुको जान लिया है वही निश्चलमति हो ध्यान करता है ॥२४॥

सा ध /५/३२ सामायिक सुदु साध्यमप्यभ्यासेन साध्यते। निम्नीकरोति वार्बिन्दु किं नाश्मानं मुहु पतन् ॥३२॥ —अत्यन्त दु साध्य भी सामायिक व्रत अभ्यासके द्वारा सिद्ध हो जाता है क्योंकि, जैसे कि बार बार गिरने वाली जलकी बूंद क्या पत्थरमें गड्ढा नहीं कर देती ॥३२॥

अन ध /८/७७/८०५ नित्येनेत्थमथेतरेण दुरितं निर्मूलयन् कर्मणा, योऽभ्यासेन विपाचयत्यमलयन् ज्ञानं त्रिगुप्तिश्रित। स प्रोद्बुद्धनिसर्गशुद्धपरमानन्दानुविद्धस्फुरद्विश्वाकारसमग्रबोधशुभगं कैवल्यमास्तिघ्नुते ॥७७॥ —नित्य और नैमित्तिक क्रियाओंके द्वारा पापकर्मोंका निर्मूलन करते हुए और मन वचन कायके व्यापारोंको भले प्रकार निग्रह करके तीनों गुप्तियोंके आश्रयसे ज्ञानको निर्मल बनाता है, वह उस कैवल्य निर्वाणको प्राप्त कर लेता है।

अभ्युत्थान—प्र सा /ता वृ /२६२ अभिमुखगमनमभ्युत्थानम्। —विनयपूर्वक मुनिके सम्मुख जाना अभ्युत्थान है। (विशेष दे विनय)।

अभ्युदय—र क श्रा /मू /१३५ पूजार्थाज्ञैश्वर्यैर्बलपरिजनकामभोग-भूयिष्ठै । अतिशयितभुवनमद्भुतमभ्युदयं फलति सद्धर्म ॥१३५॥ —सल्लेखनादिसे उपार्जन किया हुआ समीचीन धर्मप्रतिष्ठा धन आज्ञा और ऐश्वर्यसे तथा सेना नौकर-चाकर और काम भोगोंकी बहुलतासे लोकातिशयी अद्भुत अभ्युदयको फलता है । (लौकिक सुख)

ध १/१,१ १/५६/६ तत्राभ्युदयसुखं नाम सातादिप्रशस्तकर्म-तीव्रानुभागोदयजनितेन्द्रप्रतीन्द्र-सामानिकत्रायस्त्रिंशदादिदेव चक्रवर्तिबलदेवनारायणार्धमण्डलीक-मण्डलीक-महामण्डलीक - राजाधिराज-महाराजाधिराज-परमेश्वरादि दिव्यमानुषसुखम् । —साता वेदनीय प्रशस्त कर्म प्रकृतियोंके तीव्र अनुभागके उदयसे उत्पन्न हुआ जो—इन्द्र प्रतीन्द्र, सामानिक, त्रायस्त्रिंश आदि देव सम्बन्धी दिव्य सुख, और चक्रवर्ती, बलदेव, नारायण, अर्धमण्डलीक, मण्डलीक, महामण्डलीक, राजाधिराज, महाराजाधिराज, परमेश्वर (तीर्थंकर) आदि सम्बन्धी मानुष सुखको अभ्युदय सुख कहते हैं । (ध १/१,१,१/गा ४५/५८) ।

अभ्युपगमसिद्धान्त—दे सिद्धान्त ।

अभ्र—सौधर्म स्वर्गका २१वाँ पटल व इन्द्रक । —दे स्वर्ग/५/३ ।

अमम—काल-विषयक एक प्रमाण — दे गणित I/१/४ ।

अममाग—काल विषयक एक प्रमाण - दे गणित I/१/४ ।

अमरप्रभ—यह वानर वंशका संस्थापक वानरवंशी राजा था ।
दे इतिहास/१०/१३ ।

अमर्यादित—१ अमर्यादित भोजन—दे भक्ष्याभक्ष्य/२/८ । २ भक्ष्य पदार्थोंकी मर्यादाएँ—दे भक्ष्याभक्ष्य/१/७ ।

अमलप्रभ—भूतकालीन नवम तीर्थंकर—दे तीर्थंकर ५ ।

अमात्य—त्रि सा /टी /६८३ अमात्य कहिए देशका अधिकारी ।

अमावस्या—ति प /७/२११-२१२ ससिबिंबस्स दिणं पडि एक्केक्कपहम्मिभागमेक्केक्कं । पच्छादेदि हु राहू पण्णरसकलाओ परियंत ॥२११॥ इय एक्केक्ककलाए आवरिदाए खु राहुबिंबेणं । चंदेक्ककला मग्गे जस्सि दिस्सेदि सो य अमवासो ॥२१२॥ —राहु प्रतिदिन (चन्द्रमाके) एक एक पथमें पन्द्रह कला पर्यन्त चन्द्रबिम्बके एक एक भागको आच्छादित करता है ॥२११॥ इस प्रकार राहुबिम्बके द्वारा एक एक कलाओंके आच्छादित हो जानेपर जिस मार्गमें चन्द्रमा की एक ही कला दिखती है वह अमावस्या दिवस होता है ॥२१२॥ विशेष दे ज्योतिषी/२/८ ।

अमितगति—१ माथुर संघकी गुर्वावलीके अनुसार (दे इतिहास ७/११) आप देवसेनके शिष्य तथा नेमिषेणके गुरु थे। कृति—योगसार, समय—वि ६८०-१०२० (ई ६२३-६६३) । (सुभाषित रत्नसंदोहकी प्रशस्ति), (प प्र /प्र १२१ में A N Up) (ती /२/२८४) । २ (सुभाषित रत्न संदोहकी प्रशस्ति)—माथुर संघकी गुर्वावलीके अनुसार आप अमितगति प्रथमके शिष्य माधवसेनके शिष्य थे। आप मुञ्जराजाके राज्यकालमें हुए थे। कृतियाँ—१ पंच संग्रह संस्कृत (वि १०७३), २ जम्बू द्वीप प्रज्ञप्ति, ३ चन्द्रप्रज्ञप्ति, ४ सार्द्ध द्वय द्वीपप्रज्ञप्ति ५ व्याख्याप्रज्ञप्ति, ६ धर्म परीक्षा ७ सामायिक पाठ, ८ सुभाषित रत्नसंदोह, ६ भगवती आराधनाके संस्कृत श्लोक, १०. अमितगति श्रावकाचार । समय वि १०४०-१०८० (ई ६८३-१०२३) । (का अ /प्र ३५/A N Up), (सुभाषित रत्न सन्दोह/प्र पं पन्नालाल), (यो सा/अ/प्र २ पं गजाधरलाल), (अ ग श्रा /प्र १/पं गजाधरलाल) (जै /१/३८०-३८१) (ती /२/३८४), (दे इतिहास/७/११) ।

अमितगति श्रावकाचार — आ अमितगति (ई ६८३-१०२३) द्वारा संस्कृत छन्दोंमें रचित ग्रन्थ है। इसमें १५ परिच्छेद हैं और कुल १३५२ पद्य हैं। (दे अमितगति)

अमिततेज—म पु /६२/श्लो नं —अर्ककीर्तिका पुत्र था ॥१५२॥ अशनिघोष द्वारा भगिनी सुताराके हरे जानेपर महाज्वाला विद्या सिद्ध कर अशनिघोषको हराया ।२६८-२८०॥ अन्त में विद्याएँ सिद्ध कीं और भोगोंके निदान सहित दीक्षा ले तेरहवें स्वर्गमें देव हुआ ॥३८७-४११॥ यह शान्तिनाथ भगवान्‌का पूर्वका नवमाँ भव है।

अमितसेन—पुन्नाटसंघकी गुर्वावलीके अनुसार आप आचार्य जयसेनके शिष्य तथा कीर्तिषेणके गुरु थे। समय—वि ८००-८४० (ई ७४३-७८३)—दे इतिहास/७/८ ।

अमुख मंगल—दे मंगल ।

अमूढदृष्टि—

१ अमूढदृष्टिका निश्चय लक्षण—

स सा /मू /२३२ —जो हवइ असम्मूढो चेदा सद्दिट्ठि सव्वभावेसु । सो खलु अमूढदिट्ठी सम्मादिट्ठी मुणेयव्वो ॥२३२॥ —जो चेतयिता समस्त भावोंमें अमूढ है। यथार्थ दृष्टिवाला है, उसको निश्चयसे अमूढदृष्टि सम्यग्दृष्टि जानना चाहिए । (स सा /आ २३२) ।

रा वा /६/२४/१/५२६/१२ ' बहुविधेषु दुर्नयदर्शनवर्त्मसु तत्त्ववदाभासमानेषु युक्त्यभावं परीक्षाचक्षुषा व्यवसाय विरहितमोहता अमूढदृष्टिता—बहुत प्रकारके मिथ्यावादियोंके एकान्त दर्शनोंमें तत्त्वबुद्धि और युक्तियुक्तता छोड़कर परीक्षारूपी चक्षुद्वारा सत्य असत्यका निर्णय करता हुआ मोह रहित होना अमूढदृष्टिता है ।

द्र सं वृ /टी /४१/१७३/६ निश्चयेन पुनस्तस्यैव व्यवहारमूढदृष्टिगुणस्य प्रसादेनान्तस्तत्त्वबहिस्तत्त्वनिश्चये जाते सति समस्तमिथ्यात्वरागादिशुभाशुभसंकल्प विकल्पेष्टात्मबुद्धिमुपादेयबुद्धिं हितबुद्धिं ममत्वभावं त्यक्त्वा त्रिगुप्तिरूपेण विशुद्धज्ञानदर्शनस्वभावे निजात्मनि यन्निश्चलावस्थानं तदेवामूढदृष्टित्वमिति ।" —निश्चयनयसे व्यवहार अमूढदृष्टिगुणके प्रसादसे जब अन्तरंग और बहिरंग तत्त्वका निश्चय हो जाता है, तब सम्पूर्ण मिथ्यात्व रागादि शुभाशुभ संकल्प विकल्पोंमें इष्ट बुद्धिको छोड़कर त्रिगुप्तिरूपसे विशुद्ध ज्ञानदर्शनस्वभावी निजात्मामें निश्चल अवस्थान करता है, वही अमूढदृष्टिगुण है ।

२. अमूढदृष्टिका व्यवहार लक्षण

मू आ /२५६ लोइयवेदियसामाइएसु तह अण्णदेवमूढत्त । णच्चा दंसणघादी ण य कायव्वं ससत्तीए ॥२५६॥ —मूढताके चारभेद हैं—लौकिक मूढता, वैदिक मूढता, सामायिक मूढता, अन्यदेवतामूढता इन चारोंको दर्शनघातक जानकर अपनी शक्तिकर नहीं करना चाहिए। (पु सि उ /मू/२६) ।

र क श्रा /१४ कापथे पथि दु खानां कापथस्थेऽप्यसम्मति । असंपृक्तिरनुत्कीर्तिरमूढा दृष्टिरुच्यते ॥१४॥—कुमार्ग व कुमार्गियोंमें मनसे सम्मत न होना, कायसे सराहना नहीं करना, वचनसे प्रशंसा नहीं करनी सो अमूढदृष्टिनामा अंग कहा जाता है ।

द्र स /टी/४१/१७३/५ कुदृष्टिभिर्यत्प्रणीत— अज्ञानिजनचित्तचमत्कारोत्पादकं दृष्ट्वा श्रुत्वा च योऽसौ मूढभावेन धर्मबुद्ध्या तत्र रुचिं भक्तिं न कुरुते स एवं व्यवहारोऽमूढदृष्टिरुच्यते । कुदृष्टियोंके द्वारा बनाये हुए, अज्ञानियोंके चित्तमें विस्मयको उत्पन्न करनेवाले रसायनादिक शास्त्रोंको देखकर या सुनकर जो कोई मूढभावसे धर्मबुद्धि करके उनमें प्रीति तथा भक्ति नहीं करता है उसको व्यवहारसे अमूढदृष्टि कहते हैं ।

प ध /उ /५८६-५९५,५९६ ७७५अतत्त्वेतत्त्वश्रद्धान मूढदृष्टि स्वलक्षणात् । नास्ति सा यस्य जीवस्य विख्यात साऽस्त्यमूढदृक् ॥५८६॥ अदेवे देवबुद्धि स्यादधर्मे धर्मधीरिह । अगुरौ गुरुबुद्धिर्या ख्याता देवादिमूढता ॥५६१॥ कुदेवाराधनं कुर्यादैहिकश्रेयसे कुधी । मृषालोकोपचारत्वादश्रेया लोकमूढता ॥५६६॥ देवे गुरौ तथा धर्मे दृष्टिस्तत्त्वार्थ-

दर्शिनो। स्याताऽप्यमूढदृष्टि स्यादन्यथा मूढदृष्टिता ॥७७४॥—मूढ दृष्टि लक्षणकी अपेक्षासे अतत्त्वमें तत्त्वपनेके श्रद्धानको मूढदृष्टि कहते हैं। वह मूढदृष्टि जिस जीवको नहीं है सो अमूढदृष्टिवाला प्रगट सम्यग्दृष्टि है ॥५८१॥ इस लोकमें जो कुदेव हैं, उनमें देवबुद्धि, अधर्ममें धर्मबुद्धि, तथा कुगुरुमें गुरुबुद्धि होती है वह देवादिमूढता कहनेमें आती है ॥५९५॥ इस लोक सम्बन्धी श्रेयके लिए जो मिथ्यादृष्टि जीव मिथ्यादेवोंकी आराधना करता है, वह मात्र मिथ्यालोकोपचारवत् करानेमें आयी होनेसे अकल्याणकारी लोकमूढता है ॥५९६॥ देवमें, गुरुमें और धर्ममें समीचीन श्रद्धा करनेवाली जो दृष्टि है वह अमूढदृष्टि कहलाती है और असमीचीन श्रद्धा करनेवाली जो दृष्टि है वह मूढदृष्टि है ॥७७५॥
(स सा/२३६/ प जयचन्द) (द पा/प जयचन्द/२)

३. कुगुरु आदिके निषेधका कारण

अन ध/२/८५/२११ सम्यकत्वगन्धकलभ प्रबलप्रतिपक्षकरीटसघट्टम्। कुर्वन्नेव निवार्य स्वपक्षकल्याणमभिलषता ॥८५॥—जिस प्रकार अपने यूथको कुशल चाहनेवाला सेनापति अपने यूथके मदोन्मत्त हाथीके बच्चेकी प्रतिपक्षियोंके प्रबल हाथीसे रक्षा करता है, क्योंकि वह बच्चा है। बड़ा होनेपर उस प्रबल हाथीका घात करने योग्य हो जायेगा तब स्वय उसका घात कर देगा। ऐसे ही पहिली भूमिकामें अन्यदृष्टिके साथ भिड़नेसे अपनेको बचाये।

★ **कुगुरु आदिकी विनयका निषेध**—दे विनय/४।

★ **देवगुरु धर्म मूढता**—दे मूढ़ता।

अमूर्त—१ गणित सम्बन्धी अर्थ (ज प/प्र १०५) Abstract
२ अमूर्तत्व सामान्य व अमूर्तत्व शक्ति—दे मूर्त ३ जीवका अमूर्तत्व निर्देश—दे जीव/३, ४ द्रव्योंमें मूर्तामूर्तकी अपेक्षा विभाजन—दे द्रव्य/३, ५ अमूर्त जीवसे मूर्तकर्म कैसे बन्धे—दे बध/२, ६ अमूर्त द्रव्योंके साथ मूर्त द्रव्योंका स्पर्श कैसे सम्भव है—दे स्पर्श/२

अमृतचन्द्र—आप एक प्रसिद्ध आचार्य हुए हैं। कोई इन्हें काष्ठासघी कहते हैं। कृतियाँ—१ समयसार पर आत्मख्याति टीका, २ प्रवचनसारपर तत्त्वदीपिका टीका;३ पचास्तिकाय पर तत्त्वप्रदीपिका टीका, ४ परमाध्यात्म तरगिनी, ५ पुरुषार्थ सिद्धयुपाय, ६ तत्त्वार्थसार, ७ लघु तत्त्व स्फोट। समय—पट्टावलीमें इनका पट्टारोहण काल वि ९६२ दिया गया है। प कैलाशचन्दके अनुसार वि श १०। अत ई ९०५-९५५। (जै /२/१७३, १८६, ३३६), (ती / २/ ४०५)।

अमृतधार—विजयार्धकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर। दे विद्याधर।

अमृतरसायन—ह पु /३३ श्लो —गिरिनगरके मांसभक्षी राजा चित्ररथका रसोइया था ॥१५१॥ मुनियोंके उपदेशसे राजाने दीक्षा तथा राजपुत्रने अणुव्रत धारण कर लिये ॥१५२-१५३॥ इससे कुपित हो इसने मुनियोंको कड़वी तुम्बीका आहार दे दिया, जिसके फलसे तीसरे नरक गया ॥१५४-१५६॥ यह कृष्णजीका पूर्व पचम भव है।

अमृतस्रावी ऋद्धि—दे ऋद्धि

अमृताशीति—आचार्य योगेन्दुदेव (ई श ६) द्वारा रचित उपदेशमूलक विभिन्न छन्दबद्ध अपभ्रंश भाषाके ८२ पद्य हैं। प्रेमीजीके अनुसार ये छन्द इन्हीं द्वारा विरचित अध्यात्म सन्दोहके हैं। (प प्र/प्र ११६ H L Jain)

अमेचक—स सा/आ/१६/क १८ परमार्थेन तु व्यक्तज्ञातृत्वज्योतिषैककः। सर्वभावान्तरध्वसिस्वभावत्वादमेचकः ॥१८॥—शुद्ध निश्चयनयसे देखा जाये तो प्रगट ज्ञायकत्व ज्योतिमात्रसे आत्मा एक स्वरूप है। क्योंकि शुद्ध द्रव्यार्थिक नयसे सर्व अन्य द्रव्यके स्वभाव तथा अन्यके निमित्तसे होनेवाले विभावोंको दूर करनेरूप उसका स्वभाव है। इसलिए वह अमेचक है—शुद्ध एकाकार है।

अमोघ—१ नवग्रैवेयक स्वर्गका द्वितीय पटल—दे स्वर्ग/५/३।
२ मानुषोत्तर पर्वतस्थ अककूटका स्वामी भवनवासी सुपर्णकुमार देव—दे लोक/५/१०। ३ रुचक पर्वतस्थ एक कूट—दे लोक/५/१३।

अमोघवर्ष—१ अमोघवर्ष प्रथम—मान्यखेटके राजा जगत्तुङ्ग (गोविन्द तृ) के पुत्र थे। पिताके पश्चात् राज्यारूढ़ हुए। बड़े पराक्रमी थे। इन्होंने अपने चाचा इन्द्रराजके पुत्र कर्कराजकी सहायतासे श सं ७५७ में लाट देशके राजा ध्रुव राजाको जीतकर उसका देश भी अपने राज्यमें मिला लिया था। इनका राज्य समस्त राष्ट्रकूटमें फैला हुआ था। आप जिनधर्मवत्सल थे। आचार्य भगवज्जिनसेनाचार्य (महापुराणके कर्ता) के शिष्य थे। इसीलिए पिछली अवस्थामें राज्य छोड़कर उन्होंने वैराग्य ले लिया था। इनका बचपनका नाम बाल्लणराय' था तथा उपाधि 'नृपतुंग' थी। 'गोविन्दचतुर्थ' भी इन्हें ही कहते हैं। अकालवर्ष (कृष्ण द्वि) इनका पुत्र था। इन्होंने एक 'प्रश्नोत्तर माला' नामक ग्रन्थ भी लिखा है। समय—निश्चितरूपसे आपका समय श स ७३६-८००, वि ८७३-९३५, ई ८१४-८७८ है। विशेष देखो—इतिहास/३ ५ (आ अनु/प्र/A N Upa) (प ख१/प्र/ A N Upa) प ख१/प्र ३६/H L Jain) (क पा १/प्र ७०/प महेन्द्रकुमार), (ज्ञा/प्र ७/ पं पन्नालाल बाकलीवाल), (म पु/प्र ४१/ प पन्नालाल बाकलीवाल)। २ अमोघवर्ष द्वितीय—अमोघवर्ष प्र के पुत्र अकालवर्ष (कृष्णराज द्वितीय) का नाम ही अमोघवर्ष द्वि था—दे इतिहास/३/५, ३ अमोघवर्ष तृतीय—अकाल वर्षके पुत्र कृष्णराज तृतीयका नाम ही अमोघवर्ष तृतीय था। दे कृष्णराज तृतीय—इतिहास/३/५।

अयन—१ कालका एक प्रमाण दे गणित I/१/४। २ (ज प्र/प्र १०५) solstice।

अयश.कीर्ति—दे यश कीर्ति।

अयुतसिद्ध—दे युत।

अयोग—दे योग।

अयोग केवली—दे केवली/१।

अयोगव्यवच्छेद—१ अयोगव्यवच्छेदात्मक एवकार—दे एव।
२ अयोगव्यवच्छेद नामक एक न्याय विषयक ग्रन्थ जिसे श्वेताम्बराचार्य हेमचन्द्र सूरि (ई १०८८-११७३) ने केवल ३२ श्लोकोंमें रचा था, और इसी कारणसे जिसका द्वात्रिंशिका भी कहते हैं। मल्लिषेणसूरिने ई १२९२ में इसपर स्याद्वादमजरी नामकी टीका रची।

अयोध्या—१ अपर विदेहस्थ गन्धमालिनी क्षेत्रकी मुख्य नगरी—दे० लोक/५/२, २ अयोध्या, साकेत, सुकौशला और विनीता ये सब एक ही नगरके नाम हैं (म पु मू/१२/७३)।

अरक्षा भय—दे भय।

अरजस्का—विजयार्धकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे विद्याधर।

अरजा—१ अपर विदेहस्थ शख क्षेत्रकी प्रधान नगरी—दे लोक/५/२, २ नन्दीश्वर द्वीपकी दक्षिण दिशामें स्थित वापी—दे लोक/५/११।

अरण्य—नि सा /ता वृ /५८ मनुष्यसचारशून्यं वनस्पतिजातवल्लीगुल्मप्रभृतिभि परिपूर्णमरण्यं। —मनुष्यसचारसे शून्य वनस्पति, बेलों व वृक्षादिसे परिपूर्ण अरण्य कहलाता है।

अरति—अरति कषाय द्वेष है—दे कषाय/४।

अरति परिषह—स सि /९/९/४२२/७ संयतस्येन्द्रियेष्टविषय-सम्बन्ध प्रति निरुत्सुकस्य गीतनृत्यवादित्रादिविरहितेषु शून्यागार-देवकुलतरुकोटरशिलागुहादिषु स्वाध्यायध्यानभावनारतिमास्कन्दतो दृष्टश्रुतानुभूतरतिस्मरणतत्कथाश्रवणकामशरप्रवेशनिर्विवरहृदयस्य प्राणिषु सदा सदयस्यारतिपरिषहजयोऽवसेय । —जो संयत इन्द्रियोंके इष्ट विषय सम्बन्धके प्रति निरुत्सुक है, जो गीत, नृत्य और वादित्र आदिसे रहित शून्यघर, देवकुल, तरुकोटर, और शिलागुफा आदिमें स्वाध्याय, ध्यान और भावनामें लीन हैं, पहिले देखे हुए सुने हुए और अनुभव किये हुए विषय भोगके स्मरण, विषय भोग सम्बन्धी कथाके श्रवण और कामशर प्रवेशके लिए जिसका हृदय निश्छिद्र है और जो प्राणियोंके ऊपर सदाकाल सदय है, उसके अरति परिषहजय जानना चाहिए। (रा वा /९/९/११/६०९/३६) चा सा /११५/३)

२ अरति व अन्य परिषहोंमें अन्तर

रा वा /९/९/१२/६१०/३ स्यादेतत्—क्षुधादीनां सर्वेषामरतिहेतुत्वात् पृथगरतिग्रहणमनर्थकमिति । तन्न, किं कारणम् । क्षुधाद्यभावेऽपि मोहोदयात्तत्प्रवृत्ते । मोहोदयाकुलितचेतसो हि क्षुधादिवेदनाभावेऽपि संयमेऽरतिरुपजायते । —प्रश्न—क्षुधा आदिक सर्व ही परिषह अरतिके हेतु होनेके कारण अरति परिषहका पृथक् ग्रहण अनर्थक है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, क्षुधादिके न होनेपर भी मोह कर्मके उदयसे होनेवाली संयमको अरति का संग्रह करनेके लिए 'अरति' का पृथक् ग्रहण किया है।

अरति प्रकृति—स सि /८/९/३८५/१३ यदुदयाद्देशादिष्वौत्सुक्यं सा रतिः । अरतिस्तद्विपरीता । —जिसके उदयसे देश आदिमें उत्सुकता होती है, वह रति है। अरति इससे विपरीत है। (रा वा /८/९/४/५७४/१७) (ध १२/४,२,८,१०/२८५/६)

अरतिवाक्—दे वचन।

अरनाथ—१ (म पु /६५/श्लो न)—पूर्वके तीसरे भवमें कच्छदेशको क्षेमपुरी नगरीके राजा 'धनपति' थे। २ पूर्वके भवमें जयन्त विमानमें अहमिन्द्र हुए। ८-१। वर्तमानभवमें १८वें तीर्थंकर हुए। (विशेष दे तीर्थंकर/५) (युगपत् सर्व भव दे म पु/६५/५०) २ भावी बारहवें तीर्थंकरका भी यही नाम है। अपर नाम पूर्व बुद्धि है। (विशेष दे तीर्थंकर/५)

अरिंजय—१ विजयार्धकी उत्तर श्रेणीका एक नगर—दे विद्याधर, २ विजयार्धकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे विद्याधर।

अरि—ध १/१,१,१/४२/६ नरकतिर्यक्कुमानुष्यप्रेतावासगताशेषदुःखप्राप्तिनिमित्तत्वादरिर्मोह ।—नरक, तिर्यंच, कुमानुष और प्रेत इन पर्यायोंमें निवास करनेसे होनेवाले समस्त दुःखोंकी प्राप्तिका निमित्त-कारण होनेसे मोहको 'अरि' अर्थात् शत्रु कहते हैं। (विशेष दे मोहनीय/१/५)

अरिकेसरी—आप चालुक्यवंशी राजा थे। इनका पुत्र 'वाद्दिग' था जो कृष्णराज तृतीयके आधीन था। तदनुसार इनका समय वि ६६८ (ई ६४६-६७४) आता है। इनके समयमें कन्नड़ जैन कवि 'पम्प' ने 'विक्रमाजन विजय' नामका ग्रन्थ लिखकर पूरा किया था। (यशस्तिलक चम्पू/प्र २०/-पं सुन्दरलाल)

अरिष्ट—१ लौकान्तिक देवोंका एक भेद—दे लौकांतिक, २ ब्रह्मस्वर्गका प्रथम पटल—दे स्वर्ग/५/३। ३ रुचक पर्वतस्थ एक कूट—दे लोक/५

अरिष्टपुर—पूर्व विदेहस्थ कच्छक देशकी मुख्य नगरी—दे लोक/५/२

अरिष्टसंभवा—आकाशोपपन्न देवोंका एक भेद—दे देव II/१।

अरिष्टा—१ नरक की पाँचवीं पृथ्वी—दे धूमप्रभा (नरक/५/१)। २ पूर्व विदेहस्थ कच्छ देशकी मुख्यनगरी—दे लोक/५/२।

अरुण—१ सौधर्म स्वर्गका छठा पटल व इन्द्रक—दे स्वर्ग/५/३, २ लौकान्तिक देवोंका एक भेद—दे लौकांतिक, ३ दक्षिण अरुणवर द्वीपका रक्षक देव—दे भवन/४, ४ दक्षिण अरुणवर समुद्रका रक्षक देव—दे भवन/४।

अरुणप्रभ—१ उत्तर अरुणवर द्वीपका रक्षक देव—दे भवन/४; २ उत्तर अरुणवर समुद्रका रक्षक देव—दे भवन/४

अरुणमणि—आप एक कवि थे। आपने 'अजित पुराण' ग्रन्थ रचा। समय—वि १७१६ (ई १६५९) में उपरोक्त ग्रन्थ पूर्ण किया था। (म पु /प्र २०/प पन्नालाल) (ती/४/८६)।

अरुणवर—मध्यलोकका नवम द्वीप व सागर—दे लोक/५।

अरुणा—पूर्व आर्य खण्डस्थ एक नदी—दे मनुष्य/४।

अरुणी—विजयार्धकी उत्तर श्रेणीका एकनगर—दे विद्याधर।

अरुणीवर—मध्यलोकका नवम द्वीप व सागर—दे लोक/५/१।

अरूपत्व—दे मूर्त।

अरूपी—दे मूर्त।

अर्ककीर्ति—(म पु /सर्ग/श्लो न)—भरत चक्रवर्तीका पुत्र था। ४७/१८६-१८७। सुलोचना कन्याके अर्थ सेनापति जयसेन-द्वारा युद्धमें परास्त किया गया /४४/७१,७२,३४४-४५। गृहपति अकम्पन द्वारा समझाया जानेपर 'अक्षमाला' कन्याको प्राप्तकर सन्तुष्ट हुआ/४५/१०-३०। इसीसे सूर्यवंशकी उत्पत्ति हुई। (प पु (५/४), (प पु /५/२६०-२६१) ह पु /३/१-७)।

अर्कमूल—विजयार्धकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे विद्याधर।

अर्चट—आप एक बौद्ध नैयायिक थे। अपर नाम धर्माकरदत्त था। आप धर्मोत्तरके गुरु थे। कृतियाँ—१ हेतु बिन्दु टीका, २ क्षणभङ्ग-सिद्धि, ३ प्रमाणद्वय सिद्धि। समय—ई श ७-८/ (सि वि प्र ३२/प महेन्द्रकुमार)।

अर्चना—(दे पूजा/४/१ में ध ८)।

अर्जुन—(पा पु /सर्ग/श्लो नं) पूर्वके तीसरे भवमें सोमभूति ब्राह्मणका पुत्र था /२३/८२। पूर्वके दूसरे भवमें अच्युत स्वर्गमें देव/२३/१०६। वर्तमान भवमें राजा पाण्डुका कुन्ती रानीसे पुत्र उत्पन्न हुआ/८/१७०-७३। अपर नाम धनंजय व धृष्टद्युम्न भी था/१६/२१२। द्रोणाचार्यसे शब्दवेधनी धनुर्विद्या पायी/८/२०८-२१६। तथा स्वयंवरमें गाण्डीव धनुष चढ़ाकर द्रौपदीको वरा/१५/१०५। युद्धमें दुर्योधन आदिक कौरवोंको परास्त किया/१९/९१। अन्तमें दीक्षा धारणकर ली। दुर्योधनके भानजेकृत उपसर्गको जीत मोक्ष प्राप्त किया/२५/१२-१७, ५१-१३३।

अर्जुन—(भारतीय इतिहास १/१८६)—आप एक कवि थे, अपर नाम अश्वमेध दत्त था—समय ई पू १५००।

अर्जुन वर्मा—(द सा /प्र ३६-३७/नाथूरामजी प्रेमी) आप सुभटवर्माके पुत्र और देवपालके पिता थे। मालवा (मगध) के राजा थे। धारा व उज्जैनी नगरी राजधानी थी। समय—ई० १२०७-१२१८।

अर्जुनी—विजयार्धकी उत्तर श्रेणीका एक नगर—दे विद्याधर।

अर्थ—

१ अर्थ = जो जाना जाये

स सि /१/२/८ अर्यत इत्यर्थो निश्चीयत इति यावत् । —जो निश्चय किया जाता है उसे अर्थ कहते हैं।

रा वा /१/२/६/१९/२३ अर्यते गम्यते ज्ञायते इत्यर्थ । ―जो जाना जाये या निश्चय किया जाये उसे अर्थ कहते हैं। (रा वा /१/३३/१/६५/४), (ध १२/४,२,१४,२/४७८/७), (ध १३/५,५,५०/२८१/१२), (न्या वि / वृ /१/६/१६५/२३) (स म /२८/३०७/१५) (प घ /पू० /१५८)।

२ अर्थ = द्रव्य गुण पर्याय

स सि /१/१७/११६/२ "इयर्ति पर्यायांस्तैर्वाऽर्यत इत्यर्थो द्रव्यं ।" ―जो पर्यायोंको प्राप्त होता है, या जो पर्यायोंके द्वारा प्राप्त किया जाता है यह अर्थ शब्दकी व्युत्पत्ति है। इसके अनुसार अर्थ द्रव्य ठहरता है। (रा वा /१/१७/६५/३०)।

स सि /९/४४/४५५ अर्थ ध्येयो द्रव्य पर्यायो वा। ―अर्थ ध्येयको कहते हैं। इससे द्रव्य और पर्याय लिये जाते है।

रा वा /१/३३/१/९५/४ अर्यते गम्यते निष्पाद्यत इत्यर्थ कार्यम्। ―जो जाना जाता है, प्राप्त किया जाता है, या निष्पादन किया जाता है वह 'अर्थ' कार्य या पर्याय है।

ध १३/५ ५,५०।२८१/१२ अर्यते गम्यते परिच्छिद्यत इति अर्थो नव पदार्था । ―जाना जाता है वह अर्थ है। यहाँ अर्थ पदसे नौ पदार्थ लिये गये हैं।

प मु /४/१ सामान्यविशेषात्मा तदर्थो विषय । ―सामान्य और विशेष स्वरूप अर्थात् द्रव्य और पर्याय स्वरूप पदार्थ प्रमाण (ज्ञान) का विषय होता है।

प्र सा /त प्र /८७ गुणपर्यायानियूति गुणपर्यायैरर्यन्त इति वा अर्था द्रव्याणि, द्रव्याण्याश्रयत्वेनेयूति द्रव्यैराश्रयभूतैरर्यन्त इति वा अर्था गुणा, द्रव्याणि क्रमपरिणामेनार्यन्त इति वा अर्था पर्याया। ―जो गुणोंको और पर्यायोंको प्राप्त करते हैं, अथवा जो गुणों और पर्यायों के द्वारा प्राप्त किये जाते हैं ऐसे 'अर्थ' द्रव्य हैं। जो द्रव्योंको आश्रयके रूपमें प्राप्त करते हैं अथवा जो आश्रयभूत द्रव्योंके द्वारा प्राप्त किये जाते हैं ऐसे 'अर्थ' गुण हैं। जो द्रव्योंको क्रम परिणामसे प्राप्त करते हैं, अथवा जो द्रव्योंके द्वारा क्रम परिणामसे प्राप्त किये जाते हैं, ऐसे अर्थ' पर्याय हैं।

न दी/३/७६ कोऽयमर्थो नाम। उच्यते। अर्थोऽनेकान्त । ―अर्थ किसे कहते हैं―अनेकान्तका अर्थ कहते हैं।

३. अर्थ = ज्ञेयरूप विश्व

प्र सा /त प्र /१२४ तत्र क खल्वर्थ, स्वपरविभागेनावस्थित विश्वं। ―अर्थ क्या है? स्व परके विभागपूर्वक अवस्थित विश्व ही अर्थ है। (पं ध /पू/५४१) (प ध /उ /३९१) ―दे नय I/४ समस्त विश्व शब्द, अर्थ व ज्ञान इन तीनोंमें विभक्त है।

४ अर्थ = श्रुतज्ञान

ध.१४/५ ६,१२/८/८ अत्थो गणहरदेवो, आगमसुत्तेण विणा सयलसुदणाण-पज्जाएण परिणदत्तादो। तेण समं सुदणाण अत्थसम अथवा अत्थो बीजपद, तत्तो उप्पण सयलसुदणाणमत्थसम। ―'अर्थ' गणधरदेवका नाम है, क्योंकि, वे आगम सूत्रके बिना सफल श्रुतज्ञानरूप पर्यायसे परिणत रहते हैं। इनके समान जो श्रुतज्ञान होता है वह अर्थसम श्रुतज्ञान है? अथवा अर्थ बीज पदको कहते हैं इससे जो समस्त श्रुतज्ञान उत्पन्न होता है वह अर्थ सम श्रुतज्ञान है।

५ अर्थ = प्रयोजन

स सि /१/६/२१ द्रव्यमर्थ प्रयोजनमस्येत्यसौ द्रव्यार्थिक । ―द्रव्य ही अर्थ या प्रयोजन जिसका सो द्रव्यार्थिक नय है। (रा वा /१/३३/१-९५/८) (ध १/१.१ १/८३/११) (ध ९/४,१,४५/१७०/१) (आ प /९)

रा वा /४/४२/१५ अर्थाकरणसम्भव अभिप्रायादिशब्द न्यायारकल्पितो अर्थादिगम्य । ―अर्थ, अकरण, सम्भव, अभिप्राय आदि शब्द न्याय-से कल्पित किये हुए अर्थाधिगम्य कहलाते हैं, जैसे रोटी खाते हुए 'सैन्धव लाओ' कहनेसे नमक ही लाना, घोड़ा नहीं ऐसा स्पष्ट अभि-प्राय न्यायसे सिद्ध है।

न्या दी /३/§७३ अर्थ स्तात्पर्यरूढ इति यावत्। अर्थ एव तात्पर्यमेव वचसीत्यभियुक्तवचनात्। ―'अर्थ' पद तात्पर्यमें रूढ है, अर्थात् प्रयो-जनार्थक है, क्योंकि 'अर्थ ही या तात्पर्य ही वचनोंमें हैं' ऐसा आर्ष वचन है।

६ 'अर्थ' पदके अनेको अर्थ

रा वा /१/२/११/२०/३१ अर्थशब्दोऽर्थमनेकार्थ ―क्वचिद् द्रव्यगुणकर्म-सु वर्तते 'अर्थ इति द्रव्यगुणकर्मसु' (वै सू /७/२/३) इति वचनात्। क्वचित् प्रयोजने वर्तते 'किमर्थमिहागमनं भवत ?' किं प्रयोजन-मिति। क्वचिद्धने वर्तते अर्थवानयं देवदत्त धनवानिति। क्वचिद्-भिधेये वर्तते शब्दार्थसम्बन्ध इति। ―'अर्थ' शब्दके अनेक अर्थ हैं―१ वैशेषिक शास्त्रमें द्रव्य गुण कर्म इन तीन पदार्थोंकी अर्थसंज्ञा है। २ 'आप यहाँ किस अर्थ आये हैं' यहाँ अर्थ शब्दका अर्थ प्रयोजन है। ३ 'देवदत्त अर्थवान है' यहाँ अर्थ शब्द धनके अर्थमें ग्रहण किया गया है―अर्थवान अर्थात् धनवान। ४ 'शब्दार्थ-सम्बन्ध इस पदमें अर्थ शब्द का अर्थ अभिधेय या वाच्य है।

प्रा वि /वृ /१/७/१४०/१५ अर्थोऽभिधेय । ―अर्थ अर्थात् अभिधेय (भ आ /वि /११३/२६१/१२)।

प ध /पू /१४३ सत्ता सत्त्व सद्वा सामान्यं द्रव्यमन्वयो वस्तु। अर्थो विधि रविशेषादेकार्थवाचका अमी शब्दा ॥१४३॥ ―सत्ता, सत्त्व अथवा सत्, सामान्य, द्रव्य, अन्वय वस्तु अर्थ और विधि ये नौ शब्द सामान्य रूपसे एक द्रव्य रूप अर्थके ही वाचक हैं।

★ **वर्तमान पर्यायको ही अर्थ कहने सम्बन्धी शंका** ―दे केवलज्ञान/५/२।

★ **शब्द अर्थ सम्बन्ध**―दे आगम/४।

★ **अर्थकी अपेक्षा वस्तुमे भेदाभेद** ―दे 'सप्तभंगी/५/८

अर्थनय―दे नय I/४।

अर्थ पद―दे पद।

अर्थ पर्याय―दे पर्याय/३।

अर्थ पुनरुक्त―दे पुनरुक्त।

अर्थ पुरुषार्थ―दे पुरुषार्थ।

अर्थ मल―दे मल।

अर्थ वाद―अर्थवाद रूप वाक्य―दे वाक्य।

अर्थ शुद्धि―मू आ /मू /२८५ विजणसुद्ध सुत्त अत्थविसुद्ध च तदुभयविसुद्ध । पयदेण च जप्पतो णाणविसुद्धो हवइ एसो ॥२८५॥ ―जो सूत्रको अक्षरशुद्ध अर्थशुद्ध अथवा दोनों कर शुद्ध सावधानीसे पढता पढ़ाता है, उसीके शुद्ध ज्ञान होता है।

भ आ /वि /११३/२६१/१२ अथ अर्थ शब्देन किमुच्यते। व्यञ्जनशब्दस्य सांनिध्यादर्थशब्द शब्दाभिधेये वर्तते, तेन सूत्रार्थोऽर्थ इति गृह्यते। तस्य का शुद्धि । विपरीतरूपेण सूत्रार्थ निरूपणायां अर्थाधारत्वान्नि-रूपणाया अवैपरीत्यस्य अर्थशुद्धिरित्युच्यते। ―'अर्थ' शब्दसे हम क्या समझें? अर्थ शब्द व्यञ्जन शब्दके समीप होनेसे [शब्दोंका उच्चारण होनेपर मनमें जो अभिप्राय उत्पन्न होता है वह अर्थ शब्दका भाव है। अर्थात् गणधर आदि रचित सूत्रोंके अर्थको यहाँ अर्थ समझना चाहिए। 'शुद्धि'का अर्थ इस प्रकार जानना―विपरीत रूपसे सूत्रार्थ-की निरूपणामें अर्थ ही आधारभूत है। अत ऐसी निरूपणा अर्थशुद्धि नहीं है। संशय, विपर्यय अनध्यवसायादि दोषोंसे रहित सूत्रार्थ निरूपणको अर्थशुद्धि कहते हैं।

अर्थ सद्दृष्टि―आ नेमिचन्द्र सिद्धान्त चक्रवर्ती (ई० ९६३-७१३) कृत गोमट्टसार लब्धिसार व क्षपणसार इन तीनों ग्रन्थोंमें प्रयुक्त

गणितके आधारपर पं० टोडरमल्लने तीनों सम्बन्धी तीन अर्थ संदृष्टियाँ रची हैं। समय—लगभग वि० १८१४ ई० १७५७ (ती/४/८८६)।

अर्थसम—अर्थसम द्रव्य निक्षेप। दे निक्षेप/५/८।

अर्थसमय—दे समय।

अर्थ सम्यक्त्व—दे सम्यग्दर्शन I/१।

अर्थांतर—(न्या सू /मू /५-२/७) प्रकृतार्थादप्रतिसम्बन्धार्थ मर्थान्तरम्। —प्रकृत अर्थसे सम्बन्ध न रखनेवाले अर्थका अर्थान्तर निग्रहस्थान कहते हैं, उदाहरण जैसे कोई कहे कि शब्द नित्य है, अस्पर्शत्व होनेसे। हेतु किसे कहते हैं। 'हि' धातुसे 'तुनि' प्रत्यय करनेसे हेतु यह कृदन्त पद हुआ और नाम, आख्यात, उपसर्ग और निपात ये पद हैं। यह प्रकृत अर्थसे कुछ सम्बन्ध नहीं रखता। (श्लो वा ४/न्या १६१/३८०/७)

अर्थाधिगम—दे अधिगम।

अर्थापत्ति—रा वा /६/६/६/५१६/६ यथा हि असति हि मेघे वृष्टिर्नास्तीत्युक्ते अर्थादापन्नं सति मेघे वृष्टिरस्तीति। —जैसे 'मेघके अभावमें वृष्टि नहीं होती' ऐसा कहने पर अर्थापत्तिसे ही जाना जाता है कि मेघके होनेपर वृष्टि होती है।

२ अर्थापत्तिमें अनैकान्तिक दोषका निरास

रा वा /६/६/६/५१६/१० सत्यपि मेघे कदाचिद्वृष्टिर्नास्तीत्यर्थापत्तिरनैकान्तिकीति तन्न किं कारणम्। प्रयासमात्रत्वात्। प्रयासमात्रमेतत् अर्थापत्तिरनैकान्तिकीति। 'अहिंसा धर्म' इत्युक्ते अर्थापत्त्या 'हिंसा अधर्म' इति न सिद्ध्यति। सिद्ध्यत्येव। असति मेघे न वृष्टिरित्युक्ते सति मेघे वृष्टिरित्यत्रापि सत्येव मेघे इति नास्ति दोषः। —प्रश्न—मेघोंके होनेपर भी कदाचित् वृष्टि नहीं होती है, इसलिए अर्थापत्ति अनैकान्तिकी है। उत्तर नहीं, क्योंकि, इस प्रकार अर्थापत्तिको अनैकान्तिकी सिद्ध करनेका यह आपका प्रयास मात्र है। अहिंसा धर्म है' ऐसा कहनेपर अर्थापत्तिसे हो क्या यह सिद्ध नहीं हो जाता कि 'हिंसा अधर्म है'। होता ही है। कभी मेघके होनेपर ही वृष्टिके न देखे जानेसे इतना ही कह सकते हैं, कि वृष्टि 'मेघके होनेपर हो होगी' अभावमें नहीं।

३. अर्थापत्तिका श्रुतज्ञानमें अन्तर्भाव

रा वा /१/२०/१५/७८/२३ एतेषामप्यर्थापत्त्यादीनाम् अनुक्तानामनुमानसमानमिति पूर्ववत् श्रुतान्तर्भावः। —न कहे गये जो अर्थापत्ति आदि प्रमाण हैं उन सबका, अनुमान समान होनेके कारण श्रुतज्ञानमें अन्तर्भाव हो जाता है।

अर्थापत्ति समा जाति—न्या सू /मू /५/१/२१ अर्थापत्तितः प्रतिपक्षसिद्धेरर्थापत्तिसमः। —अर्थापत्तिसे प्रतिपक्षके साधन करनेवाले हेतुको अर्थापत्तिसमा कहते हैं। जैसे वादी-द्वारा शब्दके अनित्यत्वमें प्रयत्नानन्तरीयकत्वरूप हेतु के दिये जानेपर, प्रतिवादी कहता है, कि यदि प्रयत्नान्तरीयकत्व रूप अनित्य धर्मके साधर्म्यके कारण शब्द अनित्य है तो अस्पर्शत्वरूप नित्य धर्मके साधर्म्यसे वह नित्य भी हो जाओ। (श्लो वा ४/न्या ४०२/५१६/२७)।

अर्थापदत्व—ध /१,१,७/१५७/२ ण च सतमत्थमागमो ण परूवेई तस्स अत्थावयत्तप्पसंगादो। —आगम, जिस प्रकारसे वस्तु व्यवस्था है उसी प्रकारसे प्ररूपण न करे, ऐसा नहीं हो सकता। यदि ऐसा माना जावे तो उस आगमको अर्थापदत्व अर्थात् अनर्थकपदत्वका प्रसंग प्राप्त हो जायगा।

अर्थावग्रह—दे अवग्रह।

अर्द्ध कथानक—वि १६९८, ई० १६४१ में पं बनारसीदास द्वारा रचित अपनी आत्मकथा/(ती/४/२५५)।

अर्द्धक्रम—(ध ५/प्र २७) Operation of mediation

अर्द्ध गोलक—(ज प /प्र १०५) Hemisphere

अर्द्धच्छेद—(ध ५/प्र २७) १ The number of times a number is halved Mediation/Logarithm २ (ज प /प्र १०५) log to the base 2 (विशेष दे गणित II/२/१)।

अर्द्ध नाराच—दे संहनन।

अर्द्ध पुद्गल परावर्तन—दे अनंत।

अर्द्ध फालक—श्वेताम्बर सम्प्रदायका आदिम रूप—दे. श्वेताम्बर।

अर्द्ध मंडलीक—दे राजा।

अर्द्धेन्द्रा—पाँचवें नरकका चौथा पटल—दे नरक/५।

अर्पित—स सि /५/३२/३०३ अनेकान्तात्मकस्य वस्तुनः प्रयोजनवशाद्यस्य कस्यचिद्धर्मस्य विवक्षया प्रापितं प्राधान्यमर्पितमुपनीतमिति यावत्। तद्विपरीतमनर्पितम्। —वस्तु अनेकान्तात्मक है। प्रयोजनके अनुसार उसके किसी एक धर्मको विवक्षासे जब प्रधानता प्राप्त होती है तो वह अर्पित या उपनीत कहलाता है। और प्रयोजनके अभावमें जिसकी प्रधानता नहीं रहती वह अनर्पित कहलाता है। नोट—इस शब्दका न्यायविषयक अर्थ योजित है।

अर्हन्त—जैन दर्शनके अनुसार व्यक्ति अपने कर्मोंका विनाश करके स्वयं परमात्मा बन जाता है। उस परमात्माकी दो अवस्थाएँ हैं—एक शरीर सहित जीवन्मुक्त अवस्था, और दूसरी शरीर रहित देह मुक्त अवस्था। पहली अवस्थाको यहाँ अर्हन्त और दूसरी अवस्थाको सिद्ध कहा जाता है। अर्हन्त भी दो प्रकारके होते हैं—तीर्थंकर व सामान्य। विशेष पुण्य सहित अर्हन्त जिनके कि कल्याणक महोत्सव मनाये जाते हैं तीर्थंकर कहलाते हैं, और शेष सर्व सामान्य अर्हन्त कहलाते हैं। केवलज्ञान अर्थात् सर्वज्ञत्व युक्त होनेके कारण इन्हें केवली भी कहते हैं।

१ अर्हन्तका लक्षण

१ पूजाके महत्त्वसे अर्हन्त व्यपदेश

मू आ /मू./५०५,५६२ अरिहंति णमोक्कारं अरिहा पूजा सुरुत्तमा लोए। ॥५०५॥ अरिहंति वंदणणमंसणाणि अरिहंति पूयसक्कारं। अरिहंति सिद्धिगमणं अरहंता तेण उच्चंति ॥५६२॥ —जो नमस्कार करने योग्य हैं, पूजाके योग्य हैं और देवोंमें उत्तम हैं, वे अर्हन्त हैं ॥५०५॥ वन्दना और नमस्कारके योग्य हैं, पूजा और सत्कारके योग्य हैं, मोक्ष जानेके योग्य हैं इस कारणसे अर्हन्त कहे जाते हैं ॥५६२॥

ध १/१,१,१/४४/६ अतिशयपूजार्हत्वाद्वार्हन्तः। —अतिशय पूजाके योग्य होनेसे अर्हन्त संज्ञा प्राप्त होती है। (म पु /३३/१८६) (न च वृ /२७२) (पा पा /टी /६/३१/५)।

द्र स/टी/५०/२११/१ पञ्चमहाकल्याणरूपां पूजामर्हति योग्यो भवति तेन कारणेन अर्हन् भण्यते। —पंच महाकल्याणक रूप पूजाके योग्य होता है, इस कारण अर्हन् कहलाता है।

२ कर्मों आदिके हनन करनेसे अर्हन्त है

बो पा/मू/३० जरवाहिजम्ममरणं चउगइगमणं च पुण्णपावं च। हंतूण दोसकम्मे हुउ णाणमयं च अरहंता ॥३०॥ —जरा और व्याधि अर जन्ममरण, चार गति विषै गमन, पुण्य और पाप इन दोषनिके उपजानेवाले कर्म हैं। तिनिका नाश करि अर केवलज्ञान मई हुआ होय सो अरहंत हैं।

मू आ /मू/५०५, ५६१ रजहंता अरिहंति य अरहंता तेण उच्चदे ॥५०५॥ जिदकोहमाणमाया जिदलोहा तेण ते जिणा होंति। हंता अरिं च जम्मं अरहंता तेण वुच्चति ॥५६१॥ —अरि अर्थात् मोह कर्म, रज अर्थात् ज्ञानावरण व दर्शनावरण कर्म और अनन्तराय कर्म इन चारके हनन करनेवाले हैं। इसलिए 'अरि' का प्रथमाक्षर 'अ', 'रज' का प्रथमाक्षर 'र' लेकर उसके आगे हननका वाचक 'हन्त' शब्द जोड देनेपर अर्हन्त बनता है ॥५०५॥ क्रोध मान, माया, लोभ इन कषायोंको जीत लेनेके कारण 'जिन' हैं और कर्म शत्रुओं व संसारके नाशक होने के कारण अर्हंत कहलाते हैं ॥५६१॥

ध १/१,१,१/४२/६ अरिहननादरिहन्ता। अशेषदु खप्राप्तिनिमित्तत्वा दरिर्मोह। रजोहननाद्वा अरिहंता। ज्ञानदृगावरणानि रजांसीव वस्तुविषयबोधानुभवप्रतिबन्धकत्वाद्रजांसि। रहस्याभावाद्वा अरिहन्ता। रहस्यमन्तरायः तस्य शेषघातित्रितयविनाशाविनाभाविनो भ्रष्टबीजवन्निःशक्तीकृताघातिकर्मणो हननादरिहन्ता। — 'अरि' अर्थात् शत्रुओंका नाश करनेसे अरिहंत यह सज्ञा प्राप्त होती है। समस्त दुखोंको प्राप्तिका निमित्त कारण होनेसे मोहको अरि कहते हैं। अथवा रज अर्थात् आवरण कर्मोंका नाश करनेसे 'अरिहन्त' यह संज्ञा प्राप्त होती है। ज्ञानावरण और दर्शनावरण रजकी भाँति वस्तु विषयक बोध और अनुभवके प्रतिबन्धक होनेसे रज कहलाते हैं। अथवा रहस्यके अभावसे भी अरिहंत सज्ञा प्राप्त होती है। रहस्य अन्तराय कर्मको कहते हैं। अन्तराय कर्मका नाश शेष तीन उपरोक्त कर्मोंके नाशका अविनाभावी है, और अन्तरायकर्मके नाश होने पर शेष चार अघातिया कर्म भी भ्रष्ट बीजके समान निःशक्त हो जाते हैं। (न च वृ /२७२), (भ आ/वि/४६/१५३/१२) (म पु /३३/१८६), (द्र सं /टी/५०/२१०/६), (चा पा/टी/१/३१)।

ध ८/३,४१/८६/२ 'खविदघादिकम्मा केवलणाणेण दिट्ठसव्वट्ठा अरहंता णाम। अधवा, णिट्ठविदट्ठकम्माण घाइदघादिकम्माण च अरहंतेत्ति सण्णा, अरिहणणं पडिदोण्हं भेदाभावादो।"—जिन्होंने घातिया कर्मोंको नष्ट कर केवलज्ञानके द्वारा सम्पूर्ण पदार्थोंको देख लिया है वे अरहन्त हैं। अथवा आठों कर्मोंको दूर कर देनेवाले और घातिया कर्मोंको नष्टकरदेनेवालोंका नाम अरहन्त है। क्योंकि कर्म शत्रुके विनाशके प्रति दोनोंमें कोई भेद नहीं है। (अर्थात् अर्हंत व सिद्ध जिन दोनों ही अरहन्त हैं)।

२ अर्हन्तके भेद

सत्तास्वरूप/३८ सात प्रकारके अर्हंत होते हैं। पाँच, तीन व दो कल्याणकयुक्त (देखो तीर्थंकर/१) सातिशय केवली अर्थात् गन्धकुटी युक्त केवली, सामान्य केवली अर्थात् मूक केवली, उत्सर्ग केवली, और अन्तकृत् केवली। और भी दे केवली/१।

३ भगवान्मे १८ दोषोंके अभावका निर्देश

नि सा/मू/६ "छुहतण्हभीरुरोसो रागो मोहो चिंताजरारुजामिच्चू। स्वेदं खेद मदो रइ विम्हियणिद्दाजणुव्वेगो ॥६॥—१ क्षुधा, २ तृषा, ३ भय, ४, रोष (क्रोध), ५ राग, ६ मोह, ७ चिन्ता, ८ जरा ९ रो १० मृत्यु, ११ स्वेद, १२ खेद, १३ मद १४ रति, १५ विस्मय, १६ निद्रा, १७ जन्म और १८ उद्वेग (अरति— ये अठारह दोष हैं) (ज प /१३/८५-८७) द्र सं/टी/५०/२१०)।

४. भगवान्के ४६ गुण

चार अनन्त चतुष्टय, ३४ अतिशय और आठ प्रतिहार्य, ये भगवान्के ४६ गुण हैं।

५ भगवान्के अनन्त चतुष्टय

(अनन्त दर्शन, अनन्त ज्ञान, अनन्त सुख और अनन्त वीर्य—ये चार अनन्त चतुष्टय कहलाते हैं—विशेष दे चतुष्टय।

६. चौंतीस अतिशयोंके नाम निर्देश

ति प/४/८९६-९१४/ केवल भावार्थ—१ जन्मके १० अतिशय १ स्वेदरहितता, २ निर्मल शरीरता, ३ दूधके समान धवल रुधिर ४, वज्रऋषभनाराच सहनन, ५ समचतुरस्र शरीर संस्थान, ६ अनुपमरूप, ७ नृपचम्पकके समान उत्तम गन्धको धारण करना ८ १००८ उत्तम लक्षणोंका धारण, ९ अनन्त बल, १०. हित मित एव मधुर भाषण, ये स्वाभाविक अतिशयके १० भेद हैं जो तीर्थंकरोंके जन्म ग्रहणसे ही उत्पन्न हो जाते हैं। ८९६-८९८। २ केवलज्ञानके ११ अतिशय — १ अपने पाससे चारों दिशाओंमें एक सौ योजन तक सुभिक्षता, २ आकाशगमन, ३ हिंसाका अभाव, ४ भोजनका अभाव, ५ उपसर्गका अभाव, ६. सबकी ओर मुख करके स्थित होना, ७ छाया रहितता, ८ निर्निमेष दृष्टि, ९ विद्याओंकी ईशता १० सजीव होते हुए भी नख और रोमोंका समान रहना, ११ अठारह महा भाषा तथा सात सौ क्षुद्रभाषा युक्त दिव्यध्वनि। इस प्रकार घातिया कर्मोंके क्षयसे उत्पन्न हुए ये महान आश्चर्यजनक ११ अतिशय तीर्थंकरोंके केवलज्ञानके उत्पन्न होनेपर प्रगट होते है। ८९९-९०६। ३ देवकृत १३ अतिशय—१ तीर्थंकरोंके महात्म्यसे संख्यात योजनों तक वन असमयमें ही पत्रफूल और फलोंकी वृद्धिसे संयुक्त हो जाता है, २ कटक और रेती आदिको दूर करती हुई सुखदायक वायु चलने लगती है, ३ जीव पूर्व वैरको छोड़कर मैत्रीभावसे रहने लगते हैं, ४ उतनी भूमि दर्पणतलके सदृश स्वच्छ और रत्नमय हो जाती है, ५ सौ धर्म इन्द्रकी आज्ञासे मेघकुमारदेव सुगन्धित जलकी वर्षा करते हैं, ६ देव विक्रियासे फलोंके भारसे नम्रीभूत शालि और जौ आदि सस्यको रचते हैं, ७ सब जीवोंको नित्य आनन्द उत्पन्न होता है, ८ वायुकुमारदेव विक्रियासे शीतल पवन चलाता है, ९ कूप और तालाब आदिक निर्मल जलसे पूर्ण हो जाते हैं, १० आकाश धुआँ और उल्कापातादिसे रहित होकर निर्मल हो जाता है, ११ सम्पूर्ण जीवोंको रोग आदिकी बाधायें नहीं होती हैं १२ यक्षेन्द्रोंके मस्तकोंपर स्थित और किरणोंसे उज्ज्वल ऐसे चार दिव्य धर्म चक्रोंको देखकर जनोंको आश्चर्य होता है, १३ तीर्थंकरोंके चारों दिशाओंमें (व विदिशाओंमें) छप्पन सुवर्ण कमल, एक पादपीठ, और दिव्य एव विविध प्रकारके पूजन द्रव्य होते हैं/९०७-९१४। चौंतीस अतिशयोंका वर्णन समाप्त हुआ/(ज प /१३/९३-११४) (द पा /टी /३५/२८)

७ इतने ही नहीं और भी अनन्तो अतिशय होते हैं

स म /१/८/४ यथा निशीथचूर्णौ भगवतां श्रीमदर्हतामष्टोत्तरसहस्रसंख्याबाह्यलक्षणसंख्याया उपलक्षणत्वेनान्तरङ्गलक्षणानां सत्त्वादीनामानन्त्यमुक्तम्। एवमतिशयानामधिकृतपरिगणनायोगेऽप्यपरिसंख्यमविरुद्धम्। —जिस प्रकार निशीथ चूर्णि' नाम ग्रन्थमें श्री अर्हन्त भगवान्के १००८ बाह्य लक्षणोंको उपलक्षण मानकर सत्त्वादि अन्तरंग लक्षणोंको अनन्त कहा गया है, उसी प्रकार उपलक्षणसे अतिशयोंको परिमित मान करके भी उन्हें अनन्त कहा जा सकता है। इसमें कोई शास्त्र विरोध नहीं है।

८ भगवान्के ८ प्रातिहार्य

ति प /४/९१५—९२७/भावार्थ—१ अशोक वृक्ष, २ तीन छत्र, ३ रत्नखचित सिंहासन, ४ भक्ति युक्त गणों द्वारा वेष्टित रहना, ५ दुन्दुभि नाद, ६ पुष्पवृष्टि ७ प्रभामण्डल, ८ चौसठ चमरयुक्तता (ज प /१३/१२२-१३०)।

* अष्टमंगल द्रव्योंके नाम—दे चैत्य/१/११।
* अर्हन्तको जटाओंका सद्भाव व असद्भाव—दे केशलोच/४
* अर्हन्तोंका वीतराग शरीर—दे चैत्य/१/१२।

* **अर्हन्तोंके मृत शरीर सम्बन्धी कुछ धारणाएँ**—दे मोक्ष/५।

* **अर्हन्तोंका विहार व दिव्य ध्वनि**—दे वह वह नाम।

* **भगवान्‌के १००८ नाम**—दे म पु /२५/१००-२१७।

९ भगवान्‌के १००८ लक्षण

म पु /१५/३७ ४४/केवल भावार्थ—श्रीवृक्ष, शख, कमल, स्वस्तिक, अंकुश, तोरण, चमर, सफेद छत्र, सिंहासन, पताका दो मीन, दो कुम्भ, कच्छप, चक्र, समुद्र, सरोवर विमान भवन, हाथी, मनुष्य, स्त्रियाँ, सिंह, बाण, धनुष, मेरु, इन्द्र, देवगंगा, पुर, गोपुर, चन्द्रमा, सूर्य, उत्तम घोड़ा, तालवृन्त (पंखा), बाँसुरी, वीणा, मृदंग, मालाएँ, रेशमी वस्त्र, दुकान, कुण्डल आदि लेकर चमकते हुए चित्र विचित्र आभूषण, फल सहित उपवन, पके हुए वृक्षोंसे सुशोभित खेत, रत्नद्वीप, वज्र, पृथिवी, लक्ष्मी, सरस्वती, कामधेनु, वृषभ, चूड़ामणि, महानिधियाँ, कल्पलता सुवर्ण, जम्बूद्वीप, गरुड़, नक्षत्र, तारे, राजमहल, सूर्यादि ग्रह, सिद्धार्थ वृक्ष आठ प्रातिहार्य और आठ मंगल द्रव्य आदि, इन्हें लेकर एकसौ आठ लक्षण और मसूरिका आदि नौ सौ व्यंजन भगवान्‌के शरीरमें विद्यमान थे। (इस प्रकार १०८ लक्षण + ९०० व्यंजन = १००८) (द पा टी /३५/२७)

* **अर्हन्तके चारित्रमें कथञ्चित् मलका सद्भाव** (दे केवली/२/सयोगी व अयोगीमें अन्तर)।

* **सयोग केवली**—दे केवली।

१० सयोग केवली व अयोगकेवली दोनो अर्हन्त हैं

ध /८/३,४१/८९/२ खविदघादिकम्मा केवलणाणेण दिट्ठसव्वट्ठा अरहंता णाम।—जिन्होंने घातिया कर्मोंको नष्ट कर केवलज्ञानके द्वारा सम्पूर्ण पदार्थोंको देख लिया है वे अरहन्त हैं। (अर्थात् सयोग व अयोग केवली दोनों ही अर्हन्त संज्ञाको प्राप्त हैं।)

* **सयोग व अयोग केवलीमें अन्तर**—दे केवली/२।

११ अर्हन्तोंकी महिमा व विभूति

नि सा /मू /७१ घणघाइकम्मरहिया केवलणाणाइपरमगुणसहिया। चोत्तिसअदिसयजुत्ता अरिहंता एरिसा होंति।—घनघातिकर्म रहित केवलज्ञानादि परमगुणों सहित, और चौतीस अतिशय युक्त ऐसे अर्हन्त होते हैं। (क्रि क /३ १/१)

नि सा /ता वृ /७ में उद्धृत कुन्दकुन्दाचार्यकी गाथा—"तेजो दिट्ठी णाणं इड्ढी सोक्खं तहेव ईसरियं। तिहुवणपहाणदइयं माहप्पं जस्स सो अरिहो।—तेज (भामण्डल), केवलदर्शन, केवलज्ञान, ऋद्धि (समवसरणादि) अनन्त सौख्य, ऐश्वर्य, और त्रिभुवनप्रधानवल्लभपना—ऐसा जिनका माहात्म्य है, वे अर्हन्त हैं।

मो पा /मू /२९ दसण अणंतणाणे मोक्खो णट्ठट्ठकम्मबंधेण। णिरुवमगुणमारूढो अरहंतो एरिसो होइ॥२९॥ —जाके दर्शन और ज्ञान ये तौ अनन्त हैं, बहुरि नष्ट भया जो अष्ट कर्मनिका बन्ध ताकरि जाके मोक्ष है, निरुपम गुणोंपर जो आरूढ हैं ऐसे अर्हन्त होते हैं। (द्र स /मू /५०) (प ध /उ /६०७)

ध १/१ १,१/२३ २५/४५/केवल भावार्थ—मोह, अज्ञान व विघ्न समूहको नष्ट कर दिया है॥२३॥ कामदेव विजेता, त्रिनेत्र द्वारा सकलार्थ व त्रिकालके ज्ञाता, मोह, राग, द्वेष रूप त्रिपुर दाहक तथा मुनि पति हैं॥२४॥ रत्नत्रयरूपी त्रिशूल द्वारा मोहरूपी अन्धासुरके विजेता, आत्मस्वरूप निष्ठ, तथा दुर्नयका अन्त करने वाले॥२५॥ ऐसे अर्हन्त होते हैं।

र अनु / १२३-१२८ केवल भावार्थ—देवाधिदेव, घातिकर्म विनाशक अनन्त चतुष्टय प्राप्त॥१२३॥ आकाश तलमें अन्तरिक्ष विराजमान, परमौदारिक देहधारी॥१२४॥ ३४ अतिशय व अष्ट प्रातिहार्य युक्त तथा मनुष्य तिर्यंच व देवों द्वारा सेवित/१२५। पंचमहाकल्याणकयुक्त, केवलज्ञान द्वारा सकल तत्त्व दर्शक/१२६। समस्त लक्षणोंयुक्त उज्ज्वल शरीरधारी, अद्वितीय तेजवन्त, परमात्मावस्थाको प्राप्त/१२७-१२८। ऐसे अर्हन्त होते हैं।

अर्ह (सूत्र)—भ आ/वि /६७/१९४/१ अरिहे अर्हे योग्य। सविचारभक्तप्रत्याख्यानस्यायं योग्यो नेति प्रथमोऽधिकारः।—अरिह—अर्ह अर्थात् योग्य। सविचारभक्त प्रत्याख्यान सल्लेखनाके लिए कौन व्यक्ति योग्य होता है और कौन नहीं, इसका वर्णन अर्ह सूत्रसे किया जाता है। यह प्रथमाधिकार है। (विस्तारके लिए दे भ आ /मू /७१ ७६)

अर्हत्—दे अर्हन्त।

अर्हत्पासा केवली—कवि वृन्दावन (ई १७९१-१८४८) द्वारा हिन्दी भाषामें रचित, भाग्य निर्णय विषयक छोटा-सा एक ग्रन्थ है। इसमें एक लकड़ीका पासा फेंककर उसपर दिए गए चिह्नके आधारपर भाग्य सम्बन्धी बातें जानी जाती हैं।

अर्हत्सेन—सेन संघकी गुर्वावलीके अनुसार आप दिवाकरसेनके शिष्य तथा लक्ष्मणसेनके गुरु थे।—समय—वि ६८० ७२० (ई ६२३-६६३) विशेष दे इतिहास/७/६। १ (प पु /मू /१२३/१६७), २ (प पु / प्र १९/ पं पन्नालाल)

अर्हद्दत्त—मूलसंघ की पट्टावली के अनुसार भगवान् महावीरकी मूल परम्परामें लोहाचार्यके पश्चात्वाले चार आचार्योंमें आपका नाम है। समय—वी नि ५६५-५८५, ई ३८-५८। विशेष दे इतिहास/४/४।

अर्हद्दत्त सेठ—(प पु /सर्ग/श्लो नं) वर्षायोगमें आहारार्थ पधारे गगन विहारी मुनियोंको ढोंगी जानकर उन्हें आहार न दिया। पीछे आचार्यके द्वारा भूल सुझाई जानेपर बहुत पश्चात्ताप किया/(९२/२०-३१)। फिर मथुरा जाकर उक्त मुनियोंको आहार देकर सन्तुष्ट हुआ। (९२/४२)।

अर्हद्बलि—(ष ख १/प्र १४,२८/H L Jain) पूर्वदेशस्थ पुण्ड्रवर्धन देशके निवासी आप बड़े भारी संघनायक थे। पंचवर्षीय युग—प्रतिक्रमणके समय आपने दक्षिण देशस्थ महिमा नगर (जिला सतारा) में एक बड़ा भारी यति सम्मेलन किया था। यतियोंमें कुछ पक्षपातकी गन्ध देखकर उसी समय आपने मूल संघको पृथक् पृथक् अनेक संघोंमें विभक्त कर दिया था॥१४॥ आ धरसेनका पत्र पाकर इस सम्मेलनमेंसे ही आपने पुष्पदन्त और भूतबली नामक दो नवदीक्षित साधुओंको उनकी सेवामें भेजा था। एकदेशांगधारी होते हुए भी संघ भेद निर्माता होनेके कारण आपका नाम श्रुतधरोंकी परम्परामें नहीं रखा गया है। समय—वी नि. ५६५-५९३ (ई ३८-६६)। (विशेष दे परिशिष्ट/२/७)

अर्हद्भक्ति—दे भक्ति/१।

अलंकारोदय—(प पु /४/श्लो न)—पृथिवीके भीतर अत्यन्त गुप्त एक सुन्दर नगरी थी/१६२-१६४। इसको रावणके पूर्वज मेघवाहनके लिए राक्षसोंके इन्द्र भीम सुभीमने रक्षार्थ प्रदान की थी।

अलंभूषा—रुचक पर्वत निवासिनी एक दिक्कुमारी देवी—दे लोक ५/१३।

अलक—एक ग्रह—दे ग्रह।

अलका—१ विजयार्धकी उत्तर श्रेणीका एक नगर—दे विद्याधर' २ पूर्वके दूसरे भवमें रेवती' नामकी धाय थी। इसने कृष्णके पूर्व भवमें अर्थात् निर्नामिककी पर्यायमें उसका पालन किया था/१४४-१४५। वर्तमान भवमें भद्रिला नगरमें सुदृष्टि नामा सेठकी स्त्री हुई/

१६७। इसने कृष्ण के छ भाइयोंको अपने छ मृत पुत्रोंके बदलेमें पाला था। ३५-३६।

अलाभ—दे लाभ।

अलाभ परिषह—स सि /९/९/४२५ वायुवदसंगादनेकदेशचारिणोऽभ्युपगतैककालसंभोजनस्य वाचयमस्य तत्ससमितस्य वा सकृत्स्वतनुदर्शनमात्रतन्त्रस्य पाणिपुटमात्रपात्रस्य बहुषु दिवसेषु बहुषु च गृहेषु भिक्षामनवाप्याप्यसंक्लिष्टचेतसो दातृविशेषपरीक्षानिरुत्सुकस्य-लाभादप्यलाभो मे परम तप इति सतुष्टस्यालाभविजयोऽवसेय। —वायुके समान नि संग होनेसे जो अनेक देशोंमें विचरण करता है, जिसने दिनमें एक बारके भोजनको स्वीकार किया है, जो मौन रहता है या भाषा समितिका पालन करता है एक बार अपने शरीरको दिखलाना मात्र जिसका सिद्धान्त है, पाणिपुट ही जिसका पात्र है, बहुत दिनों तक या बहुत घरोंमें भिक्षाके न प्राप्त होनेपर जिसका चित्त संक्लेशसे रहित है, दाताविशेषकी परीक्षा करनेमें जो निरुत्सुक है, तथा लाभसे भी अलाभ मेरे लिए परम तप है, इस प्रकार जो सन्तुष्ट है, उसके अलाभ परिषहजय जानना चाहिए। (रा वा /९/९/२०/६११/१९) (चा सा /१२३/४)।

अलेवड—भ आ /वि /७००/८८२/७ अलेवडं अलेपसहित, यन्न हस्ततल विलिम्पति। —अलेवड़—हाथको न चिपकनेवाला मांड ताक वगैरह।

अलोक—अलोकाकाश—दे आकाश १,२।

अलौकिक—दे लोकोत्तर।

अलौकिक गणना प्रमाण—दे प्रमाण ५।

अलौकिक शुचि—दे शुचि।

अल्पतर बंध—दे प्रकृति बंध १।

अल्पबहुत्व—पदार्थोंका निर्णय अनेक प्रकारसे किया जाता है—उनका अस्तित्व व लक्षण आदि जानकर, उनकी संख्या या प्रमाण जानकर तथा उनका अवस्थान आदि जानकर। तहाँ पदार्थोंकी गणना क्योंकि संख्याको उल्लंघन कर जाती है और असंख्यात व अनन्त कहकर उनका निर्देश किया जाता है, इसलिए यह आवश्यक हो जाता है कि किसी भी प्रकार उस अनन्त या असंख्यमें तरतमता या विशेषता दर्शायी जाय ताकि विभिन्न पदार्थोंकी विभिन्न गणनाओं का ठीक ठीक अनुमान हो सके। यह अल्पबहुत्व नामका अधिकार जैसा कि इसके नामसे ही विदित है इसी प्रयोजनकी सिद्धि करता है।

---

* उपरोक्त विपयक आदेश प्ररूपणा।—दे (म य ५/§४४४-४५०/२३५-२३६)।

११ एक समयप्रमद्ध प्रदेशाग्रमें सर्व व देशघाती अनुभागके विभागकी अपेक्षा।

१२ एक समयप्रमद्ध प्रदेशाग्रमें निपेक सामान्यके विभागकी अपेक्षा।

१३ एक समयप्रमद्धमें अष्टकर्म प्रकृतियोंके प्रदेशाग्र विभागकी अपेक्षा।

१४ जीव समासोंमें विभिन्न प्रदेशमन्धोंकी अपेक्षा।

१५ आठ अपकर्षोंकी अपेक्षा आयुमन्धक जीवोंकी प्ररूपणा

१६ आठ अपकर्षोंमें आयुमन्धके कालकी अपेक्षा।

१० अष्टकर्म सक्रमण व निर्जराकी अपेक्षा अल्पवहुत्व प्ररूपणा

१ भिन्न गुणधारी जीवोंमें गुणश्रेणीरूप प्रदेश निजराकी ११ स्थानीय सामान्य प्ररूपणा।

२ भिन्न गुणधारी जीवोंमें गुणश्रेणी प्रदेश निर्जराके कालकी ११ स्थानीय प्ररूपणा।

३ पाँच प्रकारके सक्रमणों द्वारा हृत कर्मप्रदेशोंके परिमाणमें अल्पमहुत्व।

* प्रथमोपशम सम्यक्त्व प्राप्ति विधानमें अपूर्वकरणके काण्डक घातकी अपेक्षा।—दे (ध ६/१ ६ ८,५/२२८/१)।

* द्वितीयोपशम प्राप्ति विधानमें उपरोक्त विकल्प।—दे (ध ६/१,६,८ १४/२८६/१०)।

* अश्वकर्ण प्रस्थापक चारित्रमोह क्षपकके अनुभागसत्त्वकी अपेक्षा।—दे (ध ६/१,६ ८,१२/२६३/६)।

* अपूर्वस्पर्धककरणमें अनुभाग काण्डकघातकी अपेक्षा।—दे (ध ६/१,६,८,१६/३६६/११)।

* चारित्रमोह क्षपकके अपूर्वकरणमें स्थिति काण्डकघातकी अपेक्षा।—दे (ध ६/१,६,८,१६/३४४/८)।

* त्रिकरण विधानकीअवस्था विशेषोंके उत्कीरण कालों तथा स्थिति मन्ध व सत्त्व आदि विकल्पोंकी अपेक्षा प्ररूपणाएँ।

* प्रथमोपशम सम्यक्त्वकी अपेक्षा।—दे (ध ६/१ ६ ८,७/२३६/८)।

* प्रथमोपशम व वेदक सम्यक्त्व तथा सयमासयमको युगपत् ग्रहण करनेकी अपेक्षा।—दे (ध ६/१ ६-८/११/२४७/१)।

* पुरुपवेद सहित क्रोधके उदयसे आरोहण व अवरोहण करनेवाले चारित्रमोहोपशामक अपूर्वकरणके भिन्न-भिन्न प्रकृतियोंके आश्रय सर्व विकल्परूप उत्कीरण कालोंकी अपेक्षा —दे (ध ६/१ ६ ८,१४/३३५/११)।

* दर्शनमोह क्षपककी अपेक्षा।—दे (ध ६/१,६-८,१२/२६२/६)।

* अनिवृत्तिकरण गुणस्थानमें चारित्रमोहकी यथायोग्य प्रकृतियोंके उपशमनकी अपेक्षा। —(ध ६/१,६ ८,१४/३०३/६)।

११ अष्टकर्म वन्ध उदय सत्त्वादि १० करणोंकी अपेक्षा भुजगारादि पदोंमें अल्पवहुत्वकी ओघ व आदेश प्ररूपणाएँ

१ उदीरणाकी अपेक्षा अष्टकर्म प्ररूपणा

२ उदय ,, ,, ,

३ उपशमना ,, , ,

४ सक्रमण ,, ,, ,

५ मन्ध , ,

६ मोहनीयकर्म विशेषके सत्त्वकी अपेक्षा।

७ अष्टकर्ममन्ध वेदनामें स्थिति, अनुभाग, प्रदेश व प्रकृति मन्धोंकी अपेक्षा ओघ व आदेश स्व पर स्थान अल्पमहुत्व प्ररूपणाएँ।

* प्रयोग व समवदान आदि षट्कर्मोंकी अपेक्षा अल्पवहुत्व प्ररूपणा

* १४ मार्गणाओंमें जीवोंकी तथा उनमें स्थित कर्मोंकी उपरोक्त षट् कर्मोंकी अपेक्षा प्ररूपणा।—दे (ध १३/५, ४ ३१/१७५ १६५)।

* निगोद जीवोंकी उत्पत्ति आदि विपयक अल्पवहुत्व प्ररूपणा

* साधारण शरीरमें निगोद जीवोंका उत्पत्तिक्रम। निरन्तर व सान्तर कालोंकी अपेक्षा।—(प ख १/१४/५,६/सू ५८७-६२८/४७४)।

* उपरोक्त कालोंसे उत्पन्न होनेवाले जीवोंके प्रमाणकी अपेक्षा —दे (प खं १४/५,६/सू ५८७-६२८/४७४)।

---

१ अल्पवहुत्व सामान्य निर्देश व शकाए

१ अल्पवहुत्व सामान्यका लक्षण

स सि /१०/६/४७३ क्षेत्रादिभेदभिन्नानां परस्परत सख्या विशेषोऽल्पमहुत्वम्।—क्षेत्रादि भेदोंकी अपेक्षा भेदको प्राप्त हुए जीवोंकी परस्पर संख्याका विशेष प्राप्त करना अल्पमहुत्व है। (रा वा /१०/६/१४/६४७/२७)

रा वा /१/८/१०/४२/१६ सख्यातादिष्वन्यतमेन परिमाणेन निश्चितानामन्योन्यविशेषप्रतिपत्त्यर्थमल्पमहुत्ववचन क्रियते—इमे एभ्योऽल्पा इमे महव इति।—सख्यात आदि पदार्थोंमें अन्यतम किसी एकके परिमाणका निश्चय हो जानेपर उनकी परस्पर विशेष प्रतिपत्तिके लिए अल्पमहुत्व करनेमें आता है। जैसे यह इनकी अपेक्षा अल्प है, यह अधिक है इत्यादि। (स सि /१/८/२६)।

ध ५/१,८,१/२४२/७ किमप्पामहुअ। संखाधम्मो एदम्हादो एद तिगुण चदुगुणमिदि बुद्धिगेज्झो।—प्रश्न—अल्पमहुत्व क्या है? उत्तर—यह उससे तिगुणा है, अथवा चतुर्गुणा है इस प्रकार बुद्धिके द्वारा ग्रहण करने योग्य सख्याके धर्मको अल्पमहुत्व कहते हैं।

२ अल्पवहुत्व प्ररूपणाके भेद

ध ५/१,८,१/२४१/१० (द्रव्य क्षेत्र काल भाव आदि निक्षेपोंकी अपेक्षा अल्पमहुत्व अनेक भेद रूप है। (विशेष दे निक्षेप)

३ सयतकी अपेक्षा असयतकी निर्जरा अधिक कैसे

ध १२/४,२,७ १७८/६ सजमपरिणामेहितो अणताणुबंधि विसजोए तस्स असंजदसम्मादिट्ठस्स परिणामो अणतगुणहीणो, कध एत्तो असखेज्जगुणपदेसणिज्जरा। ण एस दोसो सजमपरिणामेहितो अणताणुबधीणं विसजोजणाए कारणभूदाणं सम्मत्तपरिणामाणमणंतगुणत्तुवलभादो। जदि सम्मत्तपरिणामेहि अणताणुबधीणं विसजोजणा कीरदे तो सव्वसम्माइट्ठीसु तब्भावो पसज्जदि त्ति वुत्ते ण, विसिट्ठेहि चेव सम्मत्तपरिणामेहि तव्विसजोयणब्भुवगमादि त्ति।—प्रश्न—संयमरूप परिणामोंकी अपेक्षा अनन्तानुबन्धीकी विसयोजना करनेवाले असयतसम्यग्दृष्टिका परिणाम अनन्तगुणहीन होता है। ऐसी अवस्थामें उससे असख्यातगुणी प्रदेश निर्जरा कैसे हो सकती है? उत्तर—यह कोई दोष नहीं है—क्योंकि सयमरूप परिणामोंकी अपेक्षा अनन्तानुबन्धी कषायोंकी विसंयोजनामें कारणभूत सम्यक्त्वरूप परिणाम अनन्तगुणे उपलब्ध होते हैं। प्रश्न—यदि सम्यक्त्वरूप परिणामोंके द्वारा अनन्तानुबन्धी कषायोंकी विसंयोजना की जाती है तो सभी सम्यग्दृष्टि जीवोंमें उसकी विसयोजनाका प्रसंग आता है? उत्तर—सब सम्यग्दृष्टियोंमें उसकी विसंयोजनाका प्रसग

नहीं आ सकता, क्योंकि विशिष्ट सम्यक्त्वरूप परिणामोंके द्वारा ही अनन्तानुबन्धी कषायोंकी विसंयोजना स्वीकारकी गयी है।

४ सिद्धोंके अल्पबहुत्व सम्बन्धी शंका

ध ९/४,१,६६/३१८/७ एदमप्पाबहुगं सोलसवदियअप्पाबहुएण सह विरुज्झदे, सिद्धकालादो सिद्धाणं संखेज्जगुणत्तं फिटिदूण विसेसाहियत्तप्पसंगादो। तेणेत्थ उवएसं लहिय एगदरणिण्णओ कायव्वो। —यह अल्पबहुत्व (सिद्धोंमें कृति संचय सबसे स्तोक है, अवक्तव्य संचित असंख्यातगुणे हैं इत्यादि) षोडशपदादिक अल्पबहुत्व (अल्पबहुत्व २/२) के साथ विरोधको प्राप्त होता है क्योंकि सिद्धकालकी अपेक्षा सिद्धोंके संख्यातगुणत्व नष्ट होकर विशेषाधिकपनेका प्रसंग आता है। इस कारण यहाँ उपदेश प्राप्त कर दो-में-से किसी एकका निर्णय करना चाहिए।

५. वर्गणाओंके अल्पबहुत्व सम्बन्धी दृष्टिभेद

ध १४/५,६,९३/१११/४ जहण्णादो पुण उक्कस्सबादरणिगोदवग्गणा असंखेज्जगुणा। को गुणगारो। जगसेडीए असंखेज्जदिभागो। के वि आइरिया गुणगारो पुण आवलियाए असंखेज्जदिभागो होदि त्ति भणंति, तण्ण घडदे। कुदो। बादरणिगोदवग्गणाए उक्कस्सियाए सेडीए असंखेज्जदिभागमेत्तो णिगोदाणं त्ति एदेण चूलियासुत्तेण सह विरोहादो। —अपनी जघन्यसे उत्कृष्ट बादरनिगोदवर्गणा असंख्यातगुणी है। गुणकार क्या है? जगश्रेणीके असंख्यातवें भागप्रमाण गुणकार है। कितने ही आचार्य गुणकार आवलिके असंख्यातवें भाग प्रमाण होता है, ऐसा कहते हैं, परन्तु वह घटित नहीं होता, क्योंकि, 'उत्कृष्ट बादरनिगोदवर्गणामें निगोद जीवोंका प्रमाण जगश्रेणिके असंख्यातवें भागमात्र है', इस चूलिकासूत्रके साथ विरोध आता है।

ध १४/५,६,११६/१९९/७ एत्थ के वि आइरिया उक्कस्सपत्तेयसरीरवग्गणादो उवरिमधुवसुण्णवग्गणसेडी असंखेज्जगुणा। गुणगारो वि घणावलियाए असंखेज्जदिभागो त्ति भणंति तण्ण घडदे। कुदो। संखेज्जेहि असंखेज्जेहि वा जीवेहि जहण्णबादरणिगोदवग्गणाणुप्पत्तीदो। तम्हा अणंतलोगा गुणगारो त्ति एद चेव घेत्तव्वं। —यहाँपर कितनेही आचार्य उत्कृष्ट प्रत्येक शरीरवर्गणासे उपरिम ध्रुव शून्य एक श्रेणि असंख्यातगुणी है, और गुणकार भी घनावलिके असंख्यातवें भागप्रमाण है, 'ऐसा कहते हैं, परन्तु वह घटित नहीं होता, क्योंकि संख्यात या असंख्यात जीवोंसे जघन्य बादरनिगोदवर्गणाकी उत्पत्ति नहीं हो सकती। इसलिए 'अनन्त लोक गुणकार है' यह वचन ही ग्रहण करना चाहिए।

ध १४/५,६,११६/२१६/१३ कम्मइयवग्गणादो हेट्ठिमआहारवग्गणादो उवरिमअगहणवग्गणमद्धाणगुणगारेहिंतो आहारादिवग्गणाणं अद्धाणुप्पायणट्ठं ट्ठविदभागहारो अणंतगुणो त्ति के वि आइरिया इच्छंति, तेसिमहिप्पाएण पुव्विल्लमप्पाबहुगं परूविदं। भागाहारेहिंतो गुणगारा अणंतगुणा त्ति के वि आइरिया भणंति। तेसिमहिप्पाएण एदमप्पाबहुगं परूविज्जदे, तेणेसो ण दोसो। —कार्माणवर्गणासे अधस्तन आहार वर्गणासे उपरिम अग्रहणवर्गणाके अध्वानके गुणकारसे आहारादि वर्गणाओंके अध्वानको उत्पन्न करनेके लिए स्थापित भागाहार अनन्तगुणा है। ऐसा कितने ही आचार्य कहते हैं, इसलिए उनके अभिप्रायानुसार पहिलेका अल्पबहुत्व कहा है। तथा भागहारोंसे गुणकार अनन्तगुणे हैं ऐसा आचार्य कहते हैं इसलिए उनके अभिप्रायानुसार यह अल्पबहुत्व कहा जा रहा है। इसलिए यह कोई दोष नहीं है।

६ पंचशरीर विस्रसोपचय वर्गणाके अल्पबहुत्व-दृष्टिभेद

ध १४/५,६,५५२/४५/४५७/६ सव्वत्थ गुणगारो सव्वजीवेहि अणंतगुणो। एदमप्पाबहुगं बाहिरवग्गणाए पुधभूदं त्ति काऊण के वि आइरिया जीवसंबद्धपंचण्णं सरीराणं विस्ससुवचयस्सुवरि परूवेंति तण्ण घडदे, जहण्णपत्तेयसरीरवग्गणादो उक्कस्सपत्तेयसरीरवग्गणाए अणंतगुणत्तप्पसंगादो। —'सर्वत्र गुणकार सब जीवोंसे अनन्तगुणा है। यह अल्पबहुत्व बाह्य वर्गणासे पृथग्भूत है, ऐसा मानकर कितने ही आचार्य जीव सम्बद्ध पाँच शरीरोंके विस्रसोपचयके ऊपर कथन करते हैं, परन्तु वह घटित नहीं होता, क्योंकि ऐसा माननेपर जघन्य प्रत्येक शरीरवर्गणासे उत्कृष्ट प्रत्येक शरीरवर्गणाके अनन्तगुणे होनेका प्रसंग प्राप्त होता है।

७ मोह प्रकृतिके प्रदेशाग्रो सम्बन्धी दृष्टिभेद

क पा ४/३-२२/§३३६/३३८/११ सम्मत्तचरिमफालीदो सम्मामिच्छत्तचरिमफाली असंखेज्जगुणहीणा त्ति एगो उवएसो। अवरेगो सम्मामिच्छत्तचरिमफाली तत्तो विसेसाहिया त्ति। एत्थ एदेसिं दोण्हं पि उवएसाणं णिच्छयं काउमसमत्थेण जइवसहाइरिएण एगो एत्थ विणिहिट्ठो अवरेगो ट्ठिदिसंकमे। तेणेदे वे वि उवएसा थप्पं कादूण वत्तव्वा त्ति। —सम्यक्त्वकी अन्तिम फालिसे सम्यग्मिथ्यात्वकी अन्तिम फालि असंख्यातगुणी हीन है, यह पहिला उपदेश है। तथा सम्यग्मिथ्यात्वकी अन्तिम फालि उससे विशेष अधिक है यह दूसरा उपदेश है। यहाँ इन दोनों ही उपदेशोंका निश्चय करनेमें असमर्थ यतिवृषभ आचार्यने एक उपदेश यहाँ लिखा और एक उपदेश स्थिति संक्रमणमें लिखा, अतः इन दोनों ही उपदेशोंको स्थगित करके कथन करना चाहिए।

२. ओघ आदेश प्ररूपणाएँ

१ सारणीमें प्रयुक्त संकेतोंके अर्थ

संकेत	अर्थ	संकेत	अर्थ
अगु	अगुल	ज प्र	जगप्रतर
अंत	अन्तर्मुहूर्त	ज श्रे	जगश्रेणी
अप	अपर्याप्त	तै	तैजस शरीर
अप्र	अप्रतिष्ठित	नि अप	निर्वृत्त्यपर्याप्त
अस	असंख्यात	नि प	निर्वृत्ति पर्याप्त
आ	आवली, आहारक शरीर	पंचे	पंचेन्द्रिय
		प	पर्याप्त
उ	उत्कृष्ट	परि	परिणाम योग स्थान
उप	उपशम सम्यक्त्व या उपशमश्रेणी उपपाद योग स्थान	पृ	पृथिवी
		प्रति	प्रतिष्ठित
		बा	बादर
एका	एकान्तानुवृद्धि योगस्थान	ल अप	लब्ध्यपर्याप्त
		वन	वनस्पति
औ	औदारिक शरीर	वे	वेदक सम्यक्त्व
का	कार्मण शरीर	वै	वैक्रियिक शरीर
क्षप	क्षपक श्रेणी	सं	संख्यात
क्षा	क्षायिक सम्यक्त्व	सम्मू	सम्मूर्च्छन
गुण	गुणकार या गुणस्थान	सा	सामान्य
ज	जघन्य	सू	सूक्ष्म

२ षट् द्रव्योंका षोडशपदिक अल्पबहुत्व

ध ३/१,२,३/३०/७

न	द्रव्य	अल्पबहुत्व	गुणकार
१	वर्तमान काल	स्तोक	
२	अभव्य राशि	अनन्त गुणी	ज युक्तानन्त
३	सिद्ध काल		
४	सिद्ध जीव	अस गुणे	शत पृथक्त्व
५	असिद्ध काल	,	स आवली
६	अतीत काल	विशेषाधिक	सिद्ध काल
७	भव्य मिथ्यादृष्टि	अनन्त गुणे	
८	भव्य सामान्य	विशेषाधिक	सम्यग्दृष्टि
९	मिथ्या दृष्टि	,,	अभव्य
१०	संसारी जीव	,,	भव्य

११	सम्पूर्ण जीवराशि	विशेषाधिक	सिद्ध
१२	पुद्गल द्रव्य	अनन्त गुणे	
१३	अनागत काल	अनन्त गुणा	पुद्गल×अनन्त
१४	सम्पूर्ण काल	विशेषाधिक	सर्व योग
१५	अलोकाकाश	अनन्त गुणा	काल×अनन्त
१६	सम्पूर्ण आकाश	विशेषाधिक	लोक

३. जीव द्रव्यप्रमाण मे ओघ प्ररूपणा

(ष ख ५/१,८/सू १-२६)

नोट—प्रमाणवाले कोष्ठकमें सर्वत्र सूत्र न॰ लिखे हैं। वहाँ यथा स्थान उस उस सूत्रकी टीका भी सम्मिलित जानना।

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
	१ प्रवेशकी अपेक्षा			
	उपशमक			
२		८	स्तोक	अधिकसे अधिक ५४ जीवोंका प्रवेश ही सम्भव है
"		९	ऊपर तुल्य	
"		१०	"	"
३		११	"	"
	क्षपक			
४		८	दुगुने	१०८ तक जीवोंका प्रवेश सम्भव है
"		९	ऊपर तुल्य	
,,		१०	,,	,,
५		१२	,	,,
६		१३	,,	,,
,,		१४	,,	,,
	२ सचयकी अपेक्षा			
	उपशमक			
४		८	स्तोक	प्रवेशके अनुरूप ही सचय होता है। कुल २९९ जीव सचित होने सम्भव हैं
,,		९	ऊपर तुल्य	
,,		१०	,,	
,,		११	,,	,,
	क्षपक			
,,		८	दुगुने	कुल ५९८ जीव संचित होते हैं
,,		९	ऊपर तुल्य	,,
,,		१०	,,	,,
५		१२	,,	,,
६		१४	,	,,
७	अक्षपक व अनुपशमक	१३	सं गुणे	८९८५०२ जीवोंका संचय
८		७	सं गुणे	२९६९९१०३ जीवोंका ,
९		६	दुगुने	५९३९८२०६ जीवोंका ,,
१०		५	पल्य/अस गुणे	मध्य लोकमें स्वम्भूरमण पर्वतके परभागमें अवस्थान
११		२	आ/अस गुणे	एक समयमें प्राप्त सयतासयतसे एक समय गत सासादन राशि असं गुणी है।
१२		३	स गुणे	१ सासादनसे स गुणा संचय काल २ सासादनके उपरान्त उपशम सम्यक्त्व ही प्राप्त होता है पर इसके उपरान्त उपशम व वेदक सम्यक्त्व तथा मिथ्यात्व तीनों प्राप्त होते हैं। ३ उपशमसे वेदक सम्यग्दृष्टि स गुणे हैं।
१३		४	आ/अस गुणे	सम्य मिथ्यात्वका सचय काल अ तर्मुहूर्त है व इसका २ सागर है।
१४		१	सिद्धों से अनन्त गुण वालाअनन्त से गुणित	
	३ सम्यक्त्वमें सचयकी अपेक्षा			
१५	असंयत	उप	स्तोक	
१६		क्षा	आ/अस गुणे	अधिक सचय काल
१७		वे	,,	सुलभता
१८	सयतासयत	उप	स्तोक	तिर्यंचोंमें अभाव तथा दुर्लभ
१९		क्षा	पल्य/अस गु,	तिर्यंचोंमें उत्पत्ति
२०		वे	आ/अस गुणे	तिर्यंचोंमें उत्पत्ति तथा सुलभ
२१	६ठा ७वाँ गुणस्थान	उप	स्तोक	अल्प सचय काल तथा सयमकी दुर्लभता
२२		क्षा	सं गुणा	अधिक संचय काल
२३		वे	,, ,,	सुलभता
२५	८-१०वाँ गुणस्थान	उप	स्तोक	अल्प सचय काल तथा श्रेणीकी दुर्लभता
२६		क्षा	स गुणे	अधिक सचय काल
	चारित्र	उप	स्तोक	अल्प सचय काल
		क्षा	स गुणे	अधिक संचय काल

४. गति मार्गणा

१ पाँच गतिकी अपेक्षा सामान्य प्ररूपणा—

(ष खं ७/२,११/सू २-६) (मू आ १२०७-१२०८)

२	मनुष्य		स्तोक	
३	नारकी		असं॰ गुणे	गुणकार=सूच्यगु/असं
४	देव		असं गुणे	
५	सिद्ध		अनन्त गुणे	गुणकार=भव्य/अनन्त
६	तिर्यञ्च		,,	

२ ८ गतिकी अपेक्षा सामान्य प्ररूपणा—

(ष खं ७/२,११/सू ८-१५)

८	मनुष्यणी		स्तोक	
९	मनुष्य		अस॰ गुणे	गुणकार=ज श्रे/असं॰
१०	नारकी		,	,
११	देव		स गुणे	

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
१२	देवी		३२ गुणी	
१३	सिद्ध		अनन्त गुणे	
१५	तिर्यञ्च		"	

३ नरक गति—

१ नरकगतिकी सामान्य प्ररूपणा—
(मू आ १२०६)

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
	सप्तम पृ		स्तोक	असंख्यात बहुभाग क्रम
	६ठी ,,		अस गुणे	से पहिलीसे सप्त पृथिवी
	५वीं ,,		,,	तक हानि समझना
	४थी ,,		,,	(ध ३/पृ २०७)
	३री ,,		,,	
	२री ,,		,,	
	१ली ,,		,,	

२ नरकगतिकी ओघ व आदेश प्ररूपणा—
(प खं ५/१,८/सू २७-४०)

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
२७	नारकी सामान्य	२	स्तोक	
२८		३	सं गुणे	अधिक उपक्रमण काल
२९		४	असं गुणे	गुणकार—आ /अस
३०		१	अस गुणे	,,—अगुल/असं + ज प्र
३१	सम्यक्त्व	उप	स्तोक	
३२		क्षा	असं गुणे	गुणकार—पल्य/असं अधिक संचय काल
३३		वे	,	गुणकार—आ /अस
३४	प्रथम पृ	१-४		नारकी सामान्यवत्
३५	२-७ पृ	२	स्तोक	पृथक् पृथक्
३६		३	स गुणे	
३७		४	अस गुणे	गुणकार—आ /असं
३८		१	,,	,,—अगु /अस + ज प्र
			क्रमेण २	३, ४, ५, ६, ७
			ज श्रे—$\frac{१}{२४}$	$\frac{१}{२०}$, $\frac{१}{१६}$, $\frac{१}{१२}$, $\frac{१}{८}$, $\frac{१}{४}$
३९		उप	स्तोक	
४०	सम्यक्त्व	वे	असं गुणे	गुणकार—पल्य/असं २, आ /अस
		क्षा		क्षायिकका अभाव

४ तिर्यंच गति—

१ तिर्यंच गतिकी सामान्य प्ररूपणा—
(प ख ५/१०८ सू ४१ ५०) नोट—दे इन्द्रिय व काय मार्गणा

२. तिर्यंच गतिकी ओघ व आदेश प्ररूपणा—
(प ख ५/१,८/सू ४१-५०)
तिर्यंच सा , पचे ति सा , पचे प , योनिमति—

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
४१	सामान्य	१	स्तोक	दुर्लभता
४२		२	अस गुणे	गुणकार—आ /असं
४३		३	सं. गुणे	
४४		४	अस गुणे	गुणकार—आ /अस
४५		१	अनन्तगुणे	
४६	असंयतोंमें-	उप	स्तोक	
४७	सम्यक्त्व	क्षा	अस गुणे	गुणकार—आ /अस
४८		वे	,,	भोगभूमि में संचय
४९	संयतासंयतोंमें-	उप	स्तोक	
५०	सम्यक्त्व	वे	असं गुणे	गुणकार—आ /अस
		क्षा.		अभाव

५ मनुष्य गति—

१ मनुष्य गतिकी सामान्य प्ररूपणा—
(ति प ४/२६३१-३३) (मू आ १२१२-१२१५) (ध ३/१,२,१५/९९/*)

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
	अन्तर्द्वीपज प		स्तोक	
	उत्तम भोगभूमि प		स गुणे	देवकुरु व उत्तरकुरु
	मध्य भोगभूमि प		,,	हरि व रम्यक
	जघन्यभोगभूमि प		,	हैमवत हैरण्यवत
	अनवस्थितकर्मभू प		,	भरत ऐरावत
	अवस्थित ,, प		,	विदेह क्षेत्र
	लब्ध्यपर्याप्त		अस गुणे	
	सर्व मनुष्य सामान्य		विशेषाधिक	पर्याप्त+अपर्याप्त

२ मनुष्यगतिकी ओघ व आदेश प्ररूपणा—
(प खं ५/१,८/सू ५३ ८०)
मनुष्य सामान्य, मनुष्य प मनुष्यणी

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
५३	उपशामक	८-१०	स्तोक	प्रवेश व संचय दोनों
५४		११	ऊपर तुल्य	दोनों परस्परतुल्य(५४जी)
५५	क्षपक	८-१०	दुगुन	,, (१०८ जीव)
५६		१२	ऊपर तुल्य	,,
५७		१४		,,
५७		१३	,	प्रवेशापेक्षया
५८			सं गुणे	संचयापेक्षया
५९	अक्षपक व अनुपश	७	,	मूलोघवत्
६०		६	दुगुने	,
६१		५	सं गुणे	,
६२		२	,,	,,
६३		३	,,	,
६४		४	,,	,,
६५		१	,	मनुष्य प व मनुष्यणीमें
६५			अस गुणे	मनुष्य सा व अप
६६	असंयतोंमें-	उप	स्तोक	मूलोघवत्
६७	सम्यक्त्व	क्षा	सं गुणे	,
६८		वे		,
६९	संयतासंयतोंमें- सम्यक्त्व	क्षा	स्तोक	क्षायिकसम्यक्त्वी प्राय संयमासंयम नहीं धरते या असंयमी रहते हैं या संयम ही धरते हैं।
७०		उप	स गुणे	बहु उपलब्धि
७१		वे	,	अधिक आय
७२	गुण स्थान ६-७ में	उप	स्तोक	मूलोघवत्
७३	सम्यक्त्व	क्षा	स गुणे	,,
७४		वे	,	,,
७८	उपशमकोंमें	उप	स्तोक	
	सम्यक्त्व	क्षा	स गुणे	
७९	चारित्र	उप	स्तोक	
८०		क्षप	स गुणे	

३ केवल मनुष्यणीकी विशेषता—
(प ख ५/१ ८/सू ७५ ७८)

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
७५	गुण स्थान ४-७ में सम्यक्त्व	क्षा	स्तोक	अप्रशस्त वेदमें क्षायिक सम्यक्त्व दुर्लभ है।
७६		उप	स गुणे	
७७		वे	,,	

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
७८	उपशमकोंमें सम्यक्त्व	क्षा उप	स्तोक स गुणे	उपरोक्तवत्

६ देवगति—

१ देवगतिकी सामान्य प्ररूपणा—

(मू आ १२१९)

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
	कल्पवासी देवदेवी		स्तोक	
	भवनवासी ,, ,,		असं गुणे	
	व्यन्तर ,, ,,		,,	
	ज्योतिषी ,, ,,		,,	

२ देवगतिकी ओघ व आदेश प्ररूपणा—

(ष खं ५/१,८/सू ८१-१०२)

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
८१	देव सामान्य	२	स्तोक	
८२		३	स गुणे	अधिक उपक्रमण काल
८३		४	अस गुणे	गुणकार=आ /अस
८४		१	,,	,×आ + अस /ज प्र
८५	सम्यक्त्व	उप	स्तोक	अल्पसंचय काल
८६		क्षा	अस गुणे	गुणकार=आ /अस
८७		वे	,,	,,
८८	भवनत्रिक देवदेवी	२	स्तोक	सप्तम नरकवत्
,,	व सौधर्म देवी सा	३	स गुणे	,,
,,		४	अस गुणे	,, गुणकार=आ /अस
,,		१	,,	गुणकार=आ ÷ अस / ज प्र
,,	उपरोक्तमें सम्यक्त्व	उप	स्तोक	सप्तम पृथिवीवत्
,,		वे	असं गुणे	गुणकार=आ /अस
,,		क्षा		अभाव
८९	सौधर्मसे सहस्रार	१-४		देव सामान्यवत्
९०	आनतसे उ ग्रैवेयक	२	स्तोक	,,
९१	सामान्य	३	स गुणे	,,
९२		१	असं गुणे	गुणकार=आ /असं
९३		४	सं गुणे	अधिक उपपाद
९४	उपरोक्तमें सम्यक्त्व	उप	स्तोक	
९५		क्षा	असं गुणे	गुणकार=आ /असं संचयकाल=सं सागर
९६		वे	स गुणे	
९७		उप	स्तोक	अन्य गुणस्थानोंका अभाव
९८	अनुदिशसे अपरा-	क्षा	अस गुणे	गुणकार=पल्य /अस
९९	जितमें सम्यक्त्व	वे	स गुणे	अधिक उपपाद
१००		उप	स्तोक	अल्प संचय काल
१०१	सर्वार्थ सिद्धिमें	क्षा	सं गुणे	अधिक संचय काल
१०२	सम्यक्त्व	वे	सं गुणे	अधिक उपपाद

५ इन्द्रिय मार्गणा

१ इन्द्रियोंकी अपेक्षा सामान्य प्ररूपणा—

(ष खं ७/२,११/सू १६-२१)

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
१६	पंचेन्द्रिय		स्तोक	
१७	चतुरिन्द्रिय		विशेषाधिक	(पचे + पंचे /आ /असं) ×(ज प्र /असं) अधिक
१८	त्रीन्द्रिय		,,	उपरोक्त+वह/आ +असं
१९	द्वीन्द्रिय		,,	,,
२०	अनिन्द्रिय (सिद्ध)		अनन्तगुणे	
२१	एकेन्द्रिय		,,	

२ इन्द्रियोंमें पर्याप्तापर्याप्तकी अपेक्षा सामान्य प्ररूपणा—

(ति प ४/३१४) (ष खं ७/२,११/सू २२-३७)

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
२२	चतुरिन्द्रिय प		स्तोक	ज प्र /प्रतरांगुल + असं
२३	पंचेन्द्रिय प		विशेषा	उपरोक्त + वह/आ + अस
२४	द्वीन्द्रिय प		,	,
२५	त्रीन्द्रिय प		,,	,,
२६	पंचेन्द्रिय अप		अस गुणे	गुणकार=आ /असं
२७	चतुरिन्द्रिय अप		विशेषा	उपरोक्त+वह/आ + अस
२८	त्रीन्द्रिय अप		,,	,,
२९	द्वीन्द्रिय अप		,,	,,
३०	अनिन्द्रिय (सिद्ध)		अनन्त गुणे	
३१	एकेन्द्रिय बा प		,	
३२	, ,, अप		असं गुणे	
३३	,, , सा		विशेषा	पर्याप्त+अपर्याप्त
३४	, सू अप		अस गुणे	
३५	,, ,, प		स गुणे	
३६	,, ,, सा		विशेषा	पर्याप्त + अपर्याप्त
३७	एकेन्द्रिय सा		,,	बा सा + सू सा

३ ओघ व आदेश प्ररूपणा—

(ष ख ५/१,८/सू १०३)

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
	एकेन्द्रिय से चतुरिन्द्रिय तक		उपरोक्त सामान्य-प्ररूपणावत्	एक मिथ्यात्व गुणस्थान ही सम्भव है।
	पंचे सा व पंचे प	२-१४	मूलोघवत्	
	पंचे प	१	असं सम्य से अस गुणे	

६ काय मार्गणा

१ त्रसस्थावरकी अपेक्षा सामान्य प्ररूपणा—

(ष खं ७/२,११सू ३८-४४), (ष खं १४/५,६/सू ५६८-५७४/४९५), (स म २९/३३१/७)

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
३८	त्रस सा		स्तोक	ज प्र /असं
३९	तेज सा		असं गुणे	असं लोक गुणकार
४०	पृथिवी सा		विशेषा	उपरोक्त+वह+लोक/अस
४१	अप, सा		,,	,,
४२	वायु सा		विशेषाधिक	उपरोक्त+वह+लोक/अस
४३	अकायिक (सिद्ध)		अनन्त गुणे	
४४	वनस्पति सा		अनन्त गुणे	

२ पर्याप्तापर्याप्त सामान्यकी अपेक्षा सामान्य प्ररूपणा—

(ष खं ७/२,११/सू ४५-५६)

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
४५	त्रस प		स्तोक	ज प्र + प्रतरांगुल/असं
४६	,, अप		असं गुणे	
४७	तेज अप		,,	
४८	पृथिवी अप		,,	
४९	अप् अप		विशेषा	उपरोक्त+वह+असं लोक
५०	वायु अप		,,	,,
५१	तेज प		सं गुणे	
५२	पृथिवी प		विशेषा	उपरोक्त+वह/असं लोक
५३	अप् प		,,	,,

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
५४	वायु प		विशेषा	उपरोक्त+बहु/असं लोक
५५	अकायिक (सिद्ध)		अनन्त गुणे	
५६	वनस्पति अप		"	
५७	" प		सं गुणे	
५८	" सा		विशेषा	पर्याप्त+अपर्याप्त
५९	निगोद सा		"	

३ बादर सूक्ष्म सामान्यकी अपेक्षा सामान्य प्ररूपणाएँ
(ष ख ७/२,११/सू ६० ७५)

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
६०	त्रस सा		स्तोक	ज प्र/असं,
६१	तेज बा सा		असं गुणे	गुणकार—असं लोक
६२	वन प्रत्येक बा सा		"	"
६३	बा निगोद सा या प्रतिष्ठित प्रत्येकमें उपलब्ध निगोद		"	"
६४	पृथिवी बा सा		"	"
६५	अप् बा सा		"	"
६६	वायु बा सा		"	"
६७	तेज सू सा		"	"
६८	पृथिवी सू सा		विशेषा	उपरोक्त+बहु/असं लोक
६९	अप सू सा		"	
७०	वायु सू सा		"	"
७१	अकायिक (सिद्ध)		अनन्त गुणे	
७२	वन बा सा		"	
७३	" सू सा		असं गुणे	गुणकार—असं लोक
७४	वन सा		विशेषा	बा—सू
७५	निगोद		"	

४ बा सू पपर्याप्तापर्याप्तकी अपेक्षा सामान्य प्ररूपणा—
(ष खं ७/२,११/सू ७६ १०६) (ति प ४/३१४)

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
७६	तेज बा प		स्तोक	असं प्रतरावली
७७	त्रस प		असं गुणा	गुणकार—ज प्र/असं.
७८	" अप		"	, —आ/असं
	त्रस विशेष — (ति प ४/३१४)			
	पंचेन्द्रिय संज्ञी अप		तेजकाय बा प से असं गुणा	विशेषके लिए देखो इन्द्रिय मार्गणा न (२)
	" " प		सं गुणे	"
	चतुरिन्द्रिय प०		"	"
	पंचे असंज्ञी प		विशेषाधिक	"
	द्वीन्द्रिय प		"	"
	त्रीन्द्रिय प		"	"
	पंचे असंज्ञी अप		असं गुणे	"
	चतु अप		विशेषा	"
	त्री अप		"	"
	द्वी अप			"
७९	वन प्रत्येक प		असं गुणे	गुणकार—पल्य/असं
८०	वन प्रति प्रत्ये प		"	"
८१	पृथिवी बा प		"	गुणकार—आ/असं
८२	अप् बा प		असं गुणे	गुणकार—आ/असं
८३	वायु बा प		"	गुणकार—[illegible]
८४	तेज बा अप		"	गुणकार—असं लोक
८५	वन प्रति प्रत्ये अप		"	
८६	" प्रति " अप		"	ति प ४/३१४ [illegible]
८७	पृथिवी बा अप		"	गुणकार—असं लोक
८८	अप् बा "		"	"
८९	वायु बा "		"	"
९०	तेज सू "		"	
९१	पृथिवी सू "		विशेषाधिक	उपरोक्त+बहु/असं
९२	अप्काय सू		"	"
९३	वायु सू "		"	
९४	तेज सू प		सं गु	
९५	पृथिवी सू प		विशेषाधिक	उपरोक्त+बहु/असं
९६	अप् काय सू प		"	"
९७	वायु सू प		"	"
९८	अकायिक (सिद्ध)		अनन्त गुणे	
९९	वन साधारण बा प		"	
१००	" " " अप		असं गुणे	गुणकार—असं लोक
१०१	" " " सा		विशेषा	पर्याप्त+अपर्याप्त
१०२	" सू अप		असं गुणे	गुणकार—असं लोक
१०३	" प		सं गुणे	
१०४	वन साधा सू सा		विशेषाधिक	अपर्याप्त+पर्याप्त
१०५	वन साधारण सा		"	बादर+सूक्ष्म
१०६	निगोद		"	बादर प्रत्येक+बा नि प्रति

५ ओघ व आदेश प्ररूपणा—
(ष ख ५/१,८/सूत्र १०४)

मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व
त्रस काय बा प प	२ १४ ? (सर्व)	गुणोक्तवत् [illegible] से असं गुणे

७. गति इन्द्रिय व कायकी संयोगी पर-स्थान प्ररूपणा
(ष ख ७/२ ११/सूत्र १ ३१)

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
२	मनुष्य पर्याप्त प		स्तोक	मनुष्य का /४
३	मनुष्यनी , "		तिगुनी	
४	सर्वार्थ सिद्धि देव		४गा ७गुने	
५	तेज काय बा प		असं गुने	गुणकार—असं प्रतरावली
६	विजयादि चार अनुत्तर विमान		"	गुणकार—पल्य/असं
७	नव अनुदिश		सं गुणे	गुणकार—सं समय
८	९वाँ उपरिम ग्रैवे		"	"
९	८वाँ " "		"	"
१०	७वाँ " "		"	"
११	६ठा मध्य "		"	"
१२	५वाँ " "		"	"
१३	४था " "		"	"
१४	३रा " "		"	"

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
१५	२रा अधो ग्रैवेयक		सं गुणे	गुणकार=स समय
१६	१ला ,, ,,		,,	,,
१७	आरण अच्युत		,,	,
१८	आनत प्राणत		,,	,,
१९	७वीं पृथिवी नरक		अस गुणे	गुणकार=(ज श्रे) १/२
२०	६ठी ,, ,,		,,	,=(ज श्रे) ३/२
२१	शतार-सहस्रार		,,	,,=(ज श्रे) ४/२
२२	शुक्र महाशुक्र		,,	,,=(ज श्रे) ५/२
२३	५वीं पृथिवी नरक		,,	,=(ज श्रे) ६/२
२४	लांतव कापिष्ठ		,,	,,=(ज श्रे) ७/२
२५	४थी पृथिवी नरक		,,	,,=(ज श्रे) ८/२
२६	ब्रह्म-ब्रह्मोत्तर		,,	,,=(ज श्रे) ९/२
२७	३री पृथिवी नरक		,,	,,=(ज श्रे) १०/२
२८	माहेन्द्र स्वर्ग		,,	,,=(ज श्रे) ११/२
२९	सनत्कुमार ,,		,	,,=अस समय
३०	२री पृथिवी नरक		,,	,,=(ज श्रे) १२/२
३१	मनुष्य अप		,,	,,=(ज श्रे) १२/२+अस
३२	ईशान देव		,,	,,=सूच्यंगुल/अस
३३	ईशान देवियाँ		३२ गुणी	
३४	सौधर्म देव		स गुणे	
३५	,, देवियाँ		३२ गुणी	
३६	१ली पृथिवी नरक		असं गुणे	गुणकार=(घनांगुल) ३/२
३७	भवनवासी देव		,,	,,=(घनांगुल) ३/२+स
३८	, ,, देवियाँ		३२ गुणी	
३९	पं तिर्यं योनिमति		अस गुणे	,,=(असं ज श्रे) (१/२÷स)
४०	व्यन्तर देव		स गुणे	
४१	,, देवियाँ		३२ गुणी	
४२	ज्योतिषी देव		सं गुणे	
४३	,, देवियाँ		३२ गुणी	
४४	चतुरिन्द्रिय प		स गुणे	
४५	पंचेन्द्रिय प		विशेषाधिक	उपरोक्त+वह+आ/अस
४६	द्वीन्द्रिय प		,,	,,
४७	त्रीन्द्रिय प		,,	,,
४८	पंचेन्द्रिय अप		असं गुणे	गुणकार=आ/असं
४९	चतुरिन्द्रिय अप		विशेषाधिक	उपरोक्त+वह+आ/असं
५०	त्रीन्द्रिय अप		,,	,,
५१	द्वीन्द्रिय अप		,,	,,
५२	वन अप्रति प्रत्येक बा प		असं गुणे	गुणकार=पल्य/अस
५३	वन प्रति प्रत्येक बा प या निगोद		,,	,,=आ/अस
५४	पृथिवी बा प		,,	,,
५५	अप काय बा, प,		,,	,,
५६	वायु काय बा प		अस गुणे	,,=प्रतरांगुल/अस
५७	तेज ,, , अप		,,	,, अस लोक
५८	वन अप्रति प्रत्येक बा अप		,,	,
५९	वन, प्रति प्रत्येक बा अप या निगोद		,,	,,
६०	पृथिवी काय बा अप		,,	,,
६१	अप् काय बा अप		असं गुणे	गुणकार=असं लोक
६२	वायु ,, ,, ,,		,,	,,
६३	तेज काय सू ,,		,,	,,
६४	पृथिवी ,, ,, ,		विशेषाधिक	उपरोक्त+वह/असं लोक
६५	अप् ,, ,,		,,	,
६६	वायु ,, ,, ,,		,,	,,
६७	तेज ,, ,, प		सं गुणा	
६८	पृथिवी ,, ,, ,,		विशेषाधिक	उपरोक्त+अस लोक
६९	अप काय ,, ,,		,,	,,
७०	वायु ,, ,, ,,		,,	,,
७१	अकायिक (सिद्ध)		अनन्तगुणे	
७२	वन साधारण बा पा		,,	
७३	,, ,, ,, अप		अस गुणा	गुणकार=अस लोक
७४	,, ,, ,, सा		विशेषाधिक	पर्याप्त+अपर्याप्त
७५	, , सू अप		अस गुणे	गुणकार=अस लोक
७६	,, ,, ,, प		स गुणे	
७७	,, , ,, सा		विशेषाधिक	पर्याप्त+अपर्याप्त
७८	वन साधारण सा		,,	सूक्ष्म सा+बादर सा
७९	निगोद		,,	विशेष=वन प्रति-प्रत्येक बा सा.

८. योग मार्गणा—

१ सामान्यकी अपेक्षा सामान्य प्ररूपणा—

(ष ख ७/२,११/सू १०७-११०)

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
१०७	मनोयोगी सा		स्तोक	देव सा/अस
१०८	वचन ,, ,,		सं गुणे	
१०९	अयोगी (सिद्ध)		अनन्त गुणे	
११०	काय योगी		,,	

२ विशेषकी अपेक्षा सामान्य प्ररूपणा—

(ष ख /७/२, ११/सू १११-१२९)

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
१११	आहारक मिश्र योग		स्तोक	
११२	आहारक काय योग		दुगुने	
११३	वैक्रियक मिश्र ,,		असं गुणे	
११४	सत्य मनो योग		सं गुणे	
११५	मृषा मनो योग		,,	
११६	उभय , ,,		,,	
११७	अनुभय ,, ,,		,,	
११८	मनोयोगी सा		विशेषाधिक	चारों मनोयोगी
११९	सत्य वचन योग		स गुणे	
१२०	मृषा ,, ,,		,,	
१२१	उभय , ,,		,,	
१२२	वैक्रियक काय योग		,,	
१२३	अनुभय वचन योग		,,	
१२४	वचन योगी सा,		विशेषाधिक	चारों वचन योगी

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
१२५	अयोगी (सिद्ध)		अनन्त गुणे	
१२६	कार्माण काय योग		,,	
१२७	औदारिक मिश्र ,,		असं गुणे	गुणकार=अन्तर्मुहुर्त
१२८	औदारिक काय ,,		स गुणे	
१२९	काय योगी सा		विशेषाधिक	चारों काय योगी

३ ओघ व आदेश प्ररूपणा—

१ पाँचों मनोयोगी, पाँचों वचन योगी, काय योगी सा औदारिक काययोगी इस प्रकार १२ योग वाले -

(प ख ५/१,८/सू १०५ १२१)

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
१०५	उपशमक	८-१०	स्तोक	परस्पर तुल्य संचय
१०६		११	ऊपरतुल्य	प्रवेश दोनों अपेक्षा
१०७	क्षपक	८-१०	दुगुणे	,,
१०८		१२	ऊपर तुल्य	,,
१०९	सयोग केवली	१३	,,	प्रवेश अपेक्षा
११०		,,	सं गुणे	संचय अपेक्षा
१११	अनुपशमक	७	,,	
११२	अक्षपक सामान्य	६	दुगुने	
११३		५	अस गुणे	गुणकार=पल्य/असं
११४		२	,,	,, =आ /असं
११५		३	स गुणे	मनुष्य गतिवत्
११६		४	असं गुणे	गुणकार=आ /असं
११७		१	अस गुणे अनन्तगुणे	मन-वचन योगकी अपेक्षा काय व औ काययोग की अपेक्षा
११८	सम्यक्त्व	४-७	मूलोघवत्	
११९		८-१०	,,	
१२०	चारित्र	उप	स्तोक	
१२१		क्षप	सं गुणे	

२ औदारिक मिश्र योग—

(प ख ५/१,८/सू १२२-१२७)

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
१२२	सयोग केवली	१३	स्तोक	
१२३	असंयत सामान्य	४	सं गुणे	
१२४	,,	२	असं गुणे	गुणकार=पल्य/असं
१२५	,,	१	अनन्त गुणे	
१२६	सम्यक्त्व	क्षा	स्तोक	दुर्लभता
१२७		वे	स गुणे	

३. वैक्रियिक काय योग—

(प ख ५/१,८/सू १२८)

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
१२८	सर्व भग	१-४	देवगति-सा वत्	

४ वैक्रियिक मिश्र योग—

(प ख ५/१,८/सू १२९-१३४)

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
१२९	सामान्य	२	स्तोक	
१३०		४	अस गुणे	गुणकार=आ /असं
१३१		१	,,	गुणकार=अगु/असं+जप्र
१३२	सम्यक्त्व	उप	स्तोक	उपशम श्रेणीमें मृत्यु बहुत कम होती है
१३३		क्षा	सं गुणे	
१३४		वे	असं गुणे	गुणकार=पल्य/अस

५. आहारक मिश्र काय योग—

(प ख ५/१,८/सू १३५-१३६)

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
१३५	सम्यक्त्व	क्षा	स्तोक	उपशम सम्यक्त्वमें आहारक योग नहीं होता
१३६		वे	स गुणे	

६ कार्मण काय योग—

(प ख ५/१,८/सू १३७-१४३)

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
१३७		१३	स्तोक	
१३८		२	अस गुणे	गुणकार=पल्य/असं
१३९		४	,,	,, =आ /अस
१४०		१	अनन्त गुणे	
१४१	सम्यक्त्व	उप	स्तोक	वैक्रियक मिश्रवत् अस
१४२		क्षा	स गुणे	क्षायिक सम्यग्दृष्टियोंका मरण नहीं होता। क्योंकि यदि देवोंसे मरण करे तो मनुष्योंमें असं क्षा सम्य का प्रसग आ जायेगा। परन्तु तिर्यं व मनुष्यों में अस क्षा सम्य होते नहीं। नरकसे मरकर देवोंमें जाते नहीं।
१४३		वे	अस गुणे	गुणकार=पल्य/अस

९. वेद मार्गणा—

१ सामान्यकी अपेक्षा सामान्य प्ररूपणा—

(प ख ५/७/२,११/सूत्र १३०-१३३)

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
१३०	पुरुष		स्तोक	
१३१	स्त्री		स गुणे	
१३२	अपगत		अनन्त गुणे	
१३३	नपुंसक		,,	

२ विशेषकी अपेक्षा सामान्य प्ररूपणा—

(प ख ७/२,११/सूत्र १३४-१४४)

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
१३४	नपुंसक संज्ञी गर्भज		स्तोक	
१३५	पुरुष ,, ,,		सं गुणे	
१३६	स्त्री ,, ,,		,,	
१३७	नपुंसक ,, सम्मू प		,,	
१३८	,, ,, ,, अप,		असं गुणे	गुणकार=आ,/अस,
१३९	स्त्री ,, गर्भज भोग		,,	
,,	पुरुष , ,, भोग		ऊपर तुल्य	
१४०	नपुंसक असंज्ञी गर्भज		सं गुणे	
१४१	पुरुष ,, ,,		,,	
१४२	स्त्री ,, ,,		,,	
१४३	नपुंसक ,, सम्मू प		,,	
१४४	,, ,, ,, अप		असं गुणे	गुणकार=आ /असं

३ तीनों वेदोंकी पृथक् पृथक् ओघ व आदेश प्ररूपणा—

१ स्त्री वेद—

(प,ख,५/१-८/सूत्र १४४-१६१)

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
१४४	उपशमक	८-९	स्तोक	परस्पर तुल्य केवल १० जीव
१४५	क्षपक	८-९	दुगुने	,, २० जीव

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
१४६	अक्षपक व अनुशमक	७	सं गुणे	मूलोघवत्
१४७		६	दुगुने	
१४८		५	अस गुणे	गुणकार—पल्य/अस तिर्यंच भी सम्मिलित
१४९		२	,,	सुलभता
१५०		३	स गुणे	अन्य स्थानोंसे आय
१५१		४	अस गुणे	गुणकार—आ /अस अन्य स्थानोंसे आय
१५२		१	,,	गुणकार—घनांगुल + असं /ज प्र
१५३	{ गुणस्थान ४ ५ में	क्षा.	स्तोक	अल्प आय
१५४	{ सम्यक्त्व	उप	सं गुणे	गुणकार—पल्य/अस
१५५		वे	,,	,, —आ /अस
१५६	{ गुणस्थान ६-७ में	क्षा	स्तोक	
१५७	{ सम्यक्त्व	उप	सं गुणे	
१५८		वे	,,	
१५९	उपशमकोंमें सम्य	क्षा	स्तोक	
		उप	स गुणे	
१६०	चारित्र	,,	स्तोक	
१६१		क्षप	दुगुने	

२ पुरुष वेद—(प ख ५/१,८/सू १६२-१७४)

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
१६२	उपशमक	८-९	स्तोक	परस्पर तुल्य कुल५४जीव
१६३	क्षपक	८-९	दुगुणे	,, ,, १०८ ,,
१६४	अक्षपक व अनुशमक	७	स गुणे	मूल ओघवत्
१६५		६	दुगुने	,,
१६६		५	असं गुणे	गुणकार—पल्य/असं (तिर्यंच भी)
१६७		२	,,	गुणकार—आ /असं
१६८		३	सं गुणे	
१६९		४	अस गुणे	,, ,, ,,
१७०		१	,,	,, —अगु /असं +ज प्र
१७१	{ गुणस्थान ४ ७ में	उप	स्तोक	ओघवत्
,,	{ सम्यक्त्व	क्षा	असं गुणे	गुणकार—पल्य/अस
,,		वे	,,	,, —आ /अस
१७२	उपशमकोंमें सम्य	क्षा	स्तोक	
		उप,	सं गुणे	
१७३	चारित्र	,,	स्तोक	
१७४	,,	क्षप	स गुणे	

३ नपुसक वेद—(प ख ५/१,८/सू १७५-१९०)

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
१७५	उपशमक	८-९	स्तोक	परस्पर तुल्य ५ जीव
१७६	क्षपक	,,	दुगुणे	,, ,, कुल १०जीव
१७७	अक्षपक व अनुशमक	७	स गुणे	मूलोघवत्
१७८		६	दुगुने	
१७९		५	असं गुणे	गुणकार—पल्य/असं तिर्यंच भी सम्मिलित
१८०		२	,,	गुणकार—आ /अस
१८१		३	स, गुणे	,, —स समय
१८२		४	असं गुणे	,, —आ /असं
१८३		१	अनन्त गुणे	सर्व जीव राशि का अनन्त प्रथम वर्गमूल गुणकार है।
१८४	असयतोंमें सम्य	उप	स्तोक	
,,		क्षा	आ /अस गुणे	प्रथम पृथ्वी नरकमें भी सुलभ
,,		वे	,,	
,,	{ संयतासंयतों में	क्षा	स्तोक	पर्याप्त मनुष्य ही होते हैं तिर्यंच नहीं
	{ सम्यक्त्व			
,,		उप	प /अ गुणे	
,,		वे	आ /असं गुणे	पृथक् पृथक् परस्पर १ २
१८५	गुणस्थान ६-७ में सम्यक्त्व	क्षा	स्तोक	अप्रशस्त वेदमें क्षायिक की दुर्लभता
१८६		उप	सं गुणे	
१८७		वे	,,	
१८८	उपशमकोंमें सम्य	क्षा	स्तोक	
,,		उप	सं गुणे	
१८९	चारित्र	,,	स्तोक	
१९०		क्षा	स गुणे	

४ अपगत वेद—(प ख ५/१,८/सू १९१-१९६)

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
१९१	उपशमक	९-१०	स्तोक	पृथक् पृथक् तुल्य (कुल ५४ जीव)
१९२		११	ऊपर तुल्य	प्रवेशकी अपेक्षा संचय भी प्रवेशाधीन है
१९३	क्षपक	९-१०	दुगुने	,, कुल १०८ जीव
१९४		१२	ऊपर तुल्य	,,
१९५	अयोगी	१४	,,	,,
,,	सयोगी	१३	,,	प्रवेशकी अपेक्षा
१९६			सं गुणे	संचयकी अपेक्षा

१०—कषाय मार्गणा

१ कषाय चतुष्ककी अपेक्षा सामान्य प्ररूपणा—

(प ख ७/२,२१/सू १४५-१४९)

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
१४५	अकषायी		स्तोक	
१४६	मान कषायी		अनन्त गुणे	
१४७	क्रोध कषायी		विशेषाधिक	उपरोक्त+बहु/आ +अस
१४८	माया कषायी		,,	,,
१४९	लोभ कषायी		,,	,,

२ कषाय चतुष्ककी अपेक्षा ओघ व आदेश प्ररूपणा—

चारों कषाय—(प ख ५/१,८/सू १९७-२११)

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
१९७	उपशमक	८-९	स्तोक	परस्पर तुल्य प्रवेशकी अपेक्षा संचय भी प्रवेशाधीन है
१९७	क्षपक	८-९	सं गुणे	
१९९	उपशमक	१०	विशेषाधिक	
२००	क्षपक	१०	स गुणे	
२०१	अक्षपक व अनुपशमक	७	,,	गु —क्रोध,मान,माया,लो
				२ ३ ४ ७
२०२		६	दुगुने	४ ६ ८ १४
२०३		५	अस गुणे	गुणकार—पल्य/अस
२०४		२	,,	,, —आ /अस
२०५		३	स गुणे	,, —स समय
२०६		४	असं गुणे	,, —आ /असं
२०७		१	अनन्त गुणे	
२०८	उपरोक्तमें सम्यक्त्व	उप	स्तोक	मूलोघवत्
		क्षा	अस /स गुणे	,,
		वे	,,	,,

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
२०९	उपशामकोंमें सम्यक्त्व	उप.	स्तोक	मूलोघवत
		क्षा	सं गुणे	,,
२१०	चारित्र	उप	स्तोक	
२११		क्षप	स गुणे	

अकषायी—(ष ख ५/१,८/सू २१२-२१५)

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
२१२	अकषायी	११	स्तोक	कुल ५४ जीव (प्रवेश व संचय)
२१३	,,	१२	दुगुने	,, १०८ ,,
२१४	,,	१४	ऊपर तुल्य	प्रवेश की अपेक्षा
	,,	१३	,,	,,
२१५	,,		स गुणे	संचय की अपेक्षा

११ ज्ञान मार्गणा—

१ सामान्य प्ररूपणा—

(ष ख ७/२,११/सू १५०-१५५)

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
१५०	मन पर्यय ज्ञानी		स्तोक	संख्यात मात्र
१५१	अवधि ,,		अस गुणे	गुणकार=पल्य/असं
१५२	मतिश्रुत ,,		विशेषाधिक	उपरोक्त+वह/असं परस्पर तुल्य
१५३	विभंग ज्ञानी		असं गुणे	गुणकार=ज प्र/अस
१५४	केवलज्ञानी		अनन्तगुणे	
१५५	मतिश्रुत अज्ञानी		,,	

२ ओघ व आदेश प्ररूपणा—

१ अज्ञान—(ष ख ५/१,८/सू २१६-२१७)

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
२१६	मतिश्रुत अज्ञान	२	स्तोक	गुणकार=पल्य/अस
२१७		१	अनन्तगुणे	,, =सर्व जीव/अस
२१६	विभंग ज्ञान	२	सर्वत स्तोक	पल्य/अस
२१७		१	अस गुणे	गुण =अगु /अस÷ज प्र

२ मतिश्रुत अवधिज्ञान—(ष ख ५/१,८/सू २१८-२२९)

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
२१८	उपशामक	८-१०	स्तोक	{ प्रवेश अपेक्षा/तुल्य
२१९	,,	११	ऊपर तुल्य	{ संचय भी प्रवेशाधीन
२२०	क्षपक	८-१०	दुगुणे	,
२२१	,,	१२	ऊपर तुल्य	,
२२२	अक्षपक व अनुपशामक	७	सं गुणे	मूलोघवत
२२३	,,	६	दुगुने	
२२४	,,	५	प /अस गुणे	तिर्यंच भी, देव भी
२२५	,,	४	आ /अस /गु	
२२६	उपरोक्तमें सम्यक्त्व	उप	स्तोक	मूलोघवत
,,		क्षा	अस व स गु	,,
,,		वे	,,	,,
२२७	उपशामकोंमें सम्य	उप	स्तोक	,,
,,		क्षा	सं गुणे	,
२२८	चारित्र	उप	स्तोक	,,
२२९		क्षप	स गुणे	,,

३ मनःपर्यय ज्ञान—(ष ख ५/१,८/सू २३०-२४१)

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
२३०	उपशामक	८-१०	स्तोक	तुल्य प्रवेश व संचय
२३१		११	ऊपर तुल्य	,
२३२	क्षपक	८-१०	दुगुने	,,
२३३		१२	ऊपर तुल्य	,,
२३४	अक्षपक व अनुपशामक	७	स गुणे	
२३५		६	दुगुणे	
२३६	उपरोक्त में सम्य	उप	स्तोक	
२३७		क्षा	स गुणे	क्षायिक सम्यक्त्वके साथ अधिक मन पर्ययज्ञानी होते हैं।
२३८		वे	,,	
२३९	उपशामकोंमें सम्य	उप	स्तोक	मूलोघवत
		क्षा	सं गुणे	,,
२४०	चारित्र	उप	स्तोक	,,
२४१		क्षप	स गुणे	,,

४ केवल ज्ञान—(ष ख ५/१,८/सू २४२ २४३)

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
२४२	अयोगी	१४	स्तोक	प्रवेश व संचय
,,	सयोगी	१३	ऊपर तुल्य	प्रवेशापेक्षया
२४३	,,	१३	स गुणे	संचयापेक्षया

१२ संयम मार्गणा—

१ सामान्यकी अपेक्षा सामान्य प्ररूपणा—

(ष ख ७/२,११/सू १५६-१५९)

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
१५६	संयत सामान्य		स्तोक	संख्यात मात्र
१५७	संयतासंयत		अस गुणे	गुणकार=पल्य/अस
१५८	न संयत न असंयत (सिद्ध)		अनन्तगुणे	
१५९	असंयत		अनन्तगुणे	

२ विशेषकी अपेक्षा सामान्य प्ररूपणा—

(ष ख ७/२,११/सू १६०-१६७)

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
१६०	सूक्ष्म साम्पराय		स्तोक	
१६१	परिहार विशुद्धि		स गुणे	
१६२	यथाख्यात		,,	
१६३	सामायिक		,,	
,,	छेदोपस्थापना		ऊपर तुल्य	
१६४	संयत सामान्य		विशेषाधिक	उपरोक्त सर्वका योग
१६५	संयतासंयत		अस गुणे	गुणकार=पल्य/असं
१६६	न संयत न असंयत (सिद्ध)		अनन्तगुणे	
१६७	असंयत		अनन्त गुणे	

३ ओघ व आदेश प्ररूपणा—

१ संयम सामान्य—(ष ख ५/१,८/सू २४४-२५७)

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
२४४	उपशामक	८-१०	स्तोक	{ प्रवेश व संचय दोनों
२४५		११	ऊपर तुल्य	{ कुल ५४ जीव
२४६	क्षपक	८-१०	दुगुने	,, (कुल १०८ जीव
२४७		१२	ऊपर तुल्य	
२४८	अयोगी	१४	,,	,
	सयोगी	१३	,,	प्रवेशापेक्षया
२४९	,,	१३	स गुणे	संचयापेक्षया
२५०	अक्षपक व अनुपशामक	७	,,	
२५१		६	दुगुने	
२५२	उपरोक्त में सम्यक्त्व	उप	स्तोक	
२५३		क्षा	स गुणे	
२५४		वे	सं गुणे	

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
२५५	उपशमकोंमें सम्यक्त्व	उप	स्तोक	
"		क्षा	स गुणे	
२५६	चारित्र	उप	स्तोक	
२५७		क्षप	स गुणे	

२ सामायिक छेदोपस्थापना सयम—(प ख ५/१,८/सू २५८-२६७)

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
२५८	उपशमक	८-९	स्तोक	परस्पर तुल्य/प्रवेशकी अपेक्षा कुल ५४ जीव संचय भी प्रवेशाधीन
२५९	क्षपक	"	दुगुने	
२६०	अक्षपक व अनुपशमक	७	स गुणे	
२६१	"	६	दुगुने	
२६२	उपरोक्तमें सम्यक्त्व	उप	स्तोक	
२६३		क्षा	सं गुणे	
२६४		वे	"	
२६५	उपशमकोंमें सम्य	उप	स्तोक	
"		क्षा	सं गुणे	
२६६	चारित्र	उप	स्तोक	
२६७		क्षप	सं गुणे	

३ परिहार विशुद्धि संयम—(प ख ५/१,८/सू २६८-२७१)

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
२६८	अक्षपक व अनुपशमक	७	स्तोक	
२६९		६	दुगुने	
	उपरोक्तमें सम्यक्त्व	उप		अभाव
२७०		क्षा	स्तोक	
२७१		वे	स गुणे	

४ सूक्ष्म साम्पराय सयम—प ख ५/१०८/सू २७२-२७३)

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
२७२	उपशमक	१०	स्तोक	
२७३	क्षपक	१०	दुगुणे	

५ यथाख्यात सयम—(प ख ५/१,८/सू २७४)

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
२७४		११	स्तोक	प्रवेश व सचय
		१२	दुगुने	"
		१४	ऊपर तुल्य	प्रवेश की अपेक्षा
		१३	"	"
			सं गुणे	सचय की अपेक्षा

६ सजदासजद—(प ख ५/१,८/सू.२७५-२७८)

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
२७५	सामान्य	५		अल्पबहुत्व नहीं है
२७६	सम्यक्त्व	क्षा	स्तोक	तिर्यंचों में अभाव
२७७		उप	अस गुणे	गुणकार=पल्य/असं
२७८		वे	"	"=आ /अस

७ असंयत—(प ख ५/१,८/सू २७९-२८५)

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
२७९	सामान्य	२	स्तोक	
२८०		३	स गुणे	
२८१		४	अस गुणे	गुणकार=आ /अस
२८२		१	अनन्तगुणे	गुणकार=सिद्ध × अनन्त
२८३	सम्यक्त्व	उप	स्तोक	
२८४		क्षा	अस गुणे	गुणकार=आ /अस
२८५		वे	"	

१३ दर्शन मार्गणा—

१ सामान्य प्ररूपणा—

(प ख ७/२,११/सू १७५-१७८)

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
१७५	अवधि		स्तोक	पल्य/असं
१७६	चक्षु		असं गुणा	गुणकार=ज प्र /अस
१७७	केवल		अनन्तगुणा	सिद्धों की अपेक्षा
१७८	अचक्षु		"	

२ ओघ व आदेश प्ररूपणा—

(प ख ५/१,८/सू २८६-२८९)

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
२८६	अचक्षु	२-१२	मूलोघवत्	
२८७	चक्षु	१	४थेसेअस गुणे	गुणकार=ज प्र /अस
२८६		२-१२	मूलोघवत	
२८८	अवधि	४-१२	अवधिज्ञानवत	
२८९	केवल	१३-१४	केवलज्ञानवत	

१४ लेश्या मार्गणा—

१ सामान्य प्ररूपणा—

(प ख ७/२,११/सू १७९-१८५) (गो जी /जी प्र /५५५/९८५/२)

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
१७९	शुक्ल		स्तोक	पल्य/अस
१८०	पद्म		अस गुणे	गुणकार=ज प्र /अस.
१८१	तेज		स गुणे	
१८२	अलेश्या		अनन्तगुणे	
१८३	कापोत		अनन्तगुणे	
१८४	नील		विशेषाधिक	उपरोक्त+बहु/आ + अस
१८५	कृष्ण		"	"

२ ओघ व आदेश प्ररूपणा—

१ कृष्ण नील कापोत—(प ख ५/१-८/सू २९०-२९९)

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
२९०	सामान्य	२	स्तोक	
२९१		३	स गुणे	गुणकार=स समय
२९२		४	असं गुणे	" =आ /असं
२९३		१	अनन्तगुणे	
२९४	कृष्णनील में सम्य	क्षा	स्तोक	
२९५		उप	अस गुणे	गुणकार=पल्य/असं
२९६		वे	अस गुणे	" =आ /अस
२९७	कापोत में सम्य	उप	स्तोक	अल्प सचय काल
२९८		क्षा	अस गुणे	प्रथम नरक की अपेक्षा गुणकार=आ /अस
२९९		वे	अस गुणे	" " "

२ तेज, पद्म लेश्या—(प ख ५/१,८/सू ३००-३०७)

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
३००	सामान्य	७	स्तोक	सख्यात प्रमाण मनुष्य
३०१		६	दुगुणे	
३०२		५	अस गुणे	गुणकार=पल्य/अस
३०३		२	"	" =आ /अस
३०४		३	स गुणे	
३०५		४	अस गुणे	गुणकार=आ /अस
३०६		१	"	" ज प्र /अस
३०७	सम्यक्त्व	४-७	मूलोघवत	

३ शुक्ल लेश्या—(प ख ५/१,८/सू ३०८-३२७)

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
३०८	उपशमक	८-१०	स्तोक	प्रवेशापेक्षया/परस्पर तुल्य सचय भी प्रवेशाधीन
३०९		११	ऊपर तुल्य	
३१०	क्षपक	८-१०	दुगुणे	" (१०८ जीव)
३११		१२	ऊपर तुल्य	"
३१२		१३		प्रवेशापेक्षया
३१३			स गुणे	सचयापेक्षया

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
३१४	अक्षपक व अनुपशामक	७	,,	गुणकार—स समय
३१५		६	दुगुने	
३१६		५	अस गुणे	गुणकार—पल्य/असं
३१७		२	,,	,, —आ/असं
३१८		३	स गुणे	
३१९		१	अस गुणे	गुणकार—आ/अस
३२०		४	स गुणे	
३२१	गुणस्थान ४में सम्य	उप	स्तोक	
३२२		क्षा	असं गुणे	गुणकार—आ/असं
३२३		वे	सं गुणे	अनुदिशादिमें वेदक कम होते हैं
३२४	गुणस्थान ५में सम्य		मूलोघवत्	
३२५	उपशामकों में सम्यक्त्व	उप	स्तोक	मूलोघवत्
		क्षा	दुगुने	,,
३२६	चारित्र	उप	स्तोक	
३२७		क्षा	स गुणे	

१५. भव्य मार्गणा—

१ सामान्य प्ररूपणा—

(ष ख ७/२,११/सू १८६-१८८)

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
१८६	अभव्य		स्तोक	जघन्य युक्तानन्त मात्र
१८७	न भव्य न अभव्य		अनन्तगुणे	
१८८	भव्य		,,	

२. ओघ व आदेश प्ररूपणा—

(ष ख ५/१,८/सू ३२८-३२९)

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
३२८	भव्य	१-१४	मूलोघवत्	
३२९	अभव्य	१	नहीं है	

१६ सम्यक्त्व मार्गणा—

१ सामान्य प्ररूपणा—

(ष ख ७/२,११/सू १८९-१९२)

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
१८९	सम्यग्मिथ्या		स्तोक	
१९०	सम्यग्दृष्टि		असं गुणे	गुणकार—आ/अस,
१९१	सिद्ध		अनन्तगुणे	
१९२	मिथ्यादृष्टि		,,	
	सासादन			सम्यग्दृष्टिमें अन्तर्भाव

अन्य प्रकार—(ष ख ७/२,११/सू १९३-२००)

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
१९३	सासादन		स्तोक	
१९४	स्तोक		सं गुणे	गुणकार—सं समय
१९५	सम्यग्मिथ्यात्व	उप	असं गुणे	,, —आ/अस
१९६		क्षा.	,,	,, — ,,
१९७		वे	,,	,, — ,,
१९८		सा	विशेषाधिक	सबका योग
१९९	सिद्ध		अनन्तगुणे	
२००	मिथ्यादृष्टि		,,	

२ ओघ व आदेश प्ररूपणा—

(ष ख ५/१,८/सू ३३०-३५४)

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
३३०	सम्यक्त्व सा	४-१२	अवधिज्ञानवत्	
		१३-१४	मूलोघवत्	
३३१	उपशामकोंमें क्षायिक	८-१०	स्तोक	परस्पर तुल्य/प्रवेश व संचय दोनों
३३२		११	ऊपर तुल्य	प्रवेश व संचय दोनों
३३३	क्षपकोंमें क्षायिक	८-१०	स गुणे	
३३४		१२	ऊपर तुल्य	
३३५		१४	,,	प्रवेशापेक्षया
		१३	,,	,,
३३६			स गुणे	संचयापेक्षया
३३७	अक्षपक व अनुप-	७	असं. गुणे	
३३८	शामकोंमें क्षायिक	६	दुगुने	
३३९		५	सं गुणे	मनुष्यके अतिरिक्त अन्य जातियोंमें अभाव
३४०		४	असं गुणे	गुणकार—पल्य/असं
३४२	वेदक सम्यक्त्व	७	स्तोक	
३४३		६	दुगुने	
३४४		५	असं गुणे	गुणकार—पल्य/असं
		४	,,	,, —आ/असं
३४५	उपशम सम्यक्त्व	८-१०	स्तोक	परस्पर तुल्य/प्रवेश व संचय दोनों अपेक्षा
३४८		११	ऊपर तुल्य	
३४९		७	स गुणा	
३५०		६	दुगुने	
३५१		५	असं गुणे	गुणकार—पल्य/असं
३५२		४	,,	,, —आ/असं
३५४	सासादन	२	नहीं है	
,,	मिथ्यादर्शन	१	,,	

१७ संज्ञी मार्गणा—

१ सामान्य प्ररूपणा—

(ष ख ७/२,११/सू २०१-२०३)

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
२०१	संज्ञी		स्तोक	ज प्र/असं मात्र
२०२	न संज्ञी न असंज्ञी	सिद्ध	अनन्तगुणे	
२०३	असंज्ञी		,,	

२ ओघ व आदेश प्ररूपणा—

(ष ख ५/१,८/सू ३५५-३५७)

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
३५५	संज्ञी	२-१४	मूलोघवत्	
३५६	,,	१	असंयत् से	ज प्र/अस गुणे
३५७	असंज्ञी	१	नहीं है	

१८ आहारक मार्गणा—

१ सामान्य प्ररूपणा—

(ष ख ७/२,११सू २०३-२०५)

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
२०३	अनाहारक अबन्धक	१४	स्तोक	
२०४	अनाहारक बन्धक		अनन्तगुणे	विग्रह गतिमें
२०५	आहारक		अस गुणे	गुणकार—अन्तर्मुहूर्त

२ ओघ व आदेश प्ररूपणा—

(ष ख ५/१,८/सू ३५८-३७४)

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
३५८	उपशामक	८-१०	स्तोक	परस्पर तुल्य। प्रवेश व संचय दोनों(५४जीव)
३५९		११	ऊपर तुल्य	
३६०	क्षपक	८-१०	दुगुने	प्रवेश व संचय। १०८जीव
३६१		१२	ऊपर तुल्य	
३६२		१३	,,	प्रवेशापेक्षया
३६३			स गुणे	संचयापेक्षया

सूत्र	मार्गणा	गुण स्थान	अल्पबहुत्व	कारण व विशेष
३६४	अक्षपक अनुपशमक	७	स गुणे	स मनुष्यमात्र
३६५		६	दुगुने	
३६६		५	अस गुणे	गुणकार=पण्य/अस तिर्यंचोंकी अपेक्षा
३६७		२	,,	गुणकार=आ/अस
३६८		३	स गुणे	
३६९		४	अस गुणे	गुणकार=आ/असं
३७०		१	अनन्तगुणे	
३७१	उपरोक्तमें सम्यक्त्व	उप	—	मूलोघवत्
		क्षा	—	,,
		वे	—	,,
३७२	उपशमकोंमें सम्यक्त्व	उप	स्तोक	,,
		क्षा	स गुणे	,,
३७३	चारित्र	उप	स्तोक	कुल जीव ५४
३७४		क्षप	दुगुणे	,, १०८

३ अनाहारककी ओघ व आदेश प्ररूपणा

(प ख ५/१ ८/सू ३७५-३८२)

३७५	सयोगी	१३	स्तोक	समुद्घात गत केवली (६० जीव)
३७६	अयोगी	१४	स गुणे	सचय (५९८ जीव)
३७७	विग्रह गतिवाले	२	प /अस/गुणे	तिर्यंचोंकी अपेक्षा
३७८		४	आ /अस गुणे	विग्रह गति प्राप्त
३७९		१	अनन्तगुणे	विग्रह गति प्राप्त
३८०	असयतोंमें सम्यक्त्व	उप	स्तोक	द्वितीयोपशम वाले ही अनाहारक होते हैं
३८१		क्षा	स गुणे	गुणकार=सं समय
३८२		वे	अस गुणे	,, =पण्य/असं

३. प्रकीर्णक प्ररूपणाएँ

१ सिद्धोंकी अनेक अपेक्षाओं से अल्पबहुत्व प्ररूपणा

(रा वा १०/९/१४/६४७/२७)

क्रम	मार्गणा	अल्पबहुत्व
	१ सहरण सिद्ध व जन्मसिद्धकी अपेक्षा	
	सहरण सिद्ध	स्तोक
	जन्म सिद्ध	स गुणे
	२ क्षेत्रकी अपेक्षा—(केवल सहरण सिद्धोमें)	
	ऊर्ध्व लोक सिद्ध	स्तोक
	अघोलोक सिद्ध	स गुणे
	तिर्यग्लोक सा	,
	तिर्यग्लोक विशेष —	
	समुद्र सा सिद्ध	स्तोक
	द्वीप सा सिद्ध	स गुणे
	लवण समुद्र सिद्ध	स्तोक
	कालोद ,, ,,	सं गुणे
	जम्बूद्वीप ,,	,,
	धातकी ,,	,,
	पुष्करार्ध	,,
	३ कालकी अपेक्षा	
	उत्सर्पिणी सिद्ध	स्तोक
	अवसर्पिणी ,,	विशेषाधिक
	अनुत्सर्पिण्यनवसर्पिणी (विदेहक्षेत्र)	स गुणे
	प्रत्युत्पन्ननयापेक्षया	एक समय में सिद्धि होती है। अत अल्पबहुत्वका अभाव है।
	४ अन्तरकी अपेक्षा	
	निरन्तर होनेवालोंकी अपेक्षा—	
	आठ समय अन्तर से	स्तोक
	सात ,, ,, ,,	सं गुणे
	छ , ,, ,,	,,
	पाँच , ,, ,,	,,
	चार ,, ,, ,,	,
	तीन ,, ,, ,,	,,
	दो ,, ,, ,,	,,
	सान्तर होने वालोंकी अपेक्षा—	
	छ मास अन्तर से	स्तोक
	एक समय ,, ,,	सं गुणे
	यव मध्य ,, ,,	,
	अधस्तन यव मध्य अन्तर से	,,
	उपरिम ,, ,, ,, ,	विशेषाधिक
	५ गतिकी अपेक्षा	
	प्रत्युत्पन्न नयापेक्षा	सिद्ध गतिमें ही सिद्धि है अत अल्पबहुत्व नहीं है
	अनन्तर गति अपेक्षा	केवल मनुष्य गतिसे ही सिद्धि है अत अल्पबहुत्व नहीं है
	एकान्तर गति अपेक्षा—	
	तिर्यग्गति से	स्तोक
	मनुष्य गति से	स गुणा
	नरक ,, ,,	,,
	देव ,, ,,	,,
	६ वेदानुयोगकी अपेक्षा	
	प्रत्युत्पन्न नयापेक्षा	अवेद भावमें ही सिद्धि है अत अल्पबहुत्व नहीं है
	भूत नयापेक्षया—	
	नपुसक वेद से	स्तोक
	स्त्री वेद से	सं गुणे
	पुरुष वेद से	,,
	७ तीर्थंकर व सामान्य केवलीकी अपेक्षा	
	तीर्थंकर सिद्ध	स्तोक
	सामान्य सिद्ध	स गुणे
	८ चारित्रकी अपेक्षा	
	प्रत्युत्पन्न नयापेक्षया	निर्विकल्प चारित्रसे सिद्धि होने से अल्पबहुत्व नहीं है
	अनन्तर चारित्रापेक्षा	यथाख्यातसे ही होनेसे अल्पबहुत्व नहीं है
	एकान्तर चारित्रापेक्षा—	
	पंच चारित्र सिद्ध	स्तोक
	चार ,, ,, (परिहार विशुद्धि रहित)	स गुणे

क्रम	मार्गणा	अल्पबहुत्व
	९ प्रत्येक बुद्ध व बोधित बुद्धकी अपेक्षा	
	प्रत्येक बुद्ध	स्तोक
	बोधित बुद्ध	सं गुणे
	१०. ज्ञानकी अपेक्षा	
	प्रत्युत्पन्न नयापेक्षा	केवल ज्ञानसे ही होनेसे अल्प-बहुत्व नहीं
	अनन्तर ज्ञानापेक्षा—	
	दो ज्ञान सिद्ध	स्तोक
	चतु ज्ञान सिद्ध	सं गुणे
	त्रिज्ञान सिद्ध	"
	विशेषापेक्षया—	
	मति श्रुत मन पर्यय	स्तोक
	मति श्रुत से	सं गुणे
	मति श्रुत अवधि मन पर्यय ज्ञानसे	"
	मति श्रुत अवधिसे	"
	११ अवगाहनाकी अपेक्षा	
	जघन्य अवगाहनासे	स्तोक
	उत्कृष्ट " "	सं गुणे
	यवमध्य " "	"
	अधस्तन यवमध्य	"
	उपरि यवमध्य	विशेषाधिक
	१२ युगपत् प्राप्त सिद्धोकी संख्याकी अपेक्षा	
	१०८ सिद्ध	स्तोक
	१०८-५० तक के	अनन्त गुणे
	४९-२५ "	असं गुणे
	२४ १ "	स गुणे
	मनुष्य पर्याय से—(ध९/पृ ३१८)	
	१-१ की संख्यासे होनेवाले	स्तोक
	२-२ की संख्यासे होनेवाले	विशेषाधिक
	२ से अधिक संख्यासे होनेवाले	सं गुणे
	मनुष्यणी पर्याय से—(ध९/पृ ३१८)	
	२ से अधिक संख्यासे होनेवाले	स्तोक
	२-२ की संख्यासे	स गुणे
	१-१ " " "	"

२ १-१, २-२ आदि करके संचय होने वाले जीवोंकी अल्पबहुत्व प्ररूपणा—

(ध ९/४,१,६६/३१८-३२१)

संकेत—नो कृ (न ोकृति संचित)—१-१ करके संचित होने वाले,
अव (अवक्तव्य संचित) —२-२ करके संचित होने वाले,
कृ (कृति संचित) —३ आदि करके संचित होने वाले,

पृष्ठ	मार्गणा	संकेत	अल्पबहुत्व
	१ गति मार्गणा—		
	(१) स्वस्थान की अपेक्षा—		
३१८	नरक गति सामान्य	नो कृ,	स्तोक
	"	अव	विशेषाधिक
		कृ	ज प्र /असं गुणे
३१८	७-१ पृथिवी	—	नरक सामान्यवत्
"	देवगति सामान्य व विशेष	—	नरक गतिवत
"	तिर्यञ्च गति सा विशेष	—	"
३१९	मनुष्य गति सा. "		"
	सिद्धों में विशेषता—		
३१८	सिद्ध सामान्य	कृ	स्तोक
		अव	सं गुणे
		नो कृ	"
"	मनुष्य प से प्राप्त सिद्ध	"	स्तोक
		अव	विशेषाधिक
		कृ	सं गुणे
	मनुष्यणी प से प्राप्त सिद्ध	"	स्तोक
		अव,	सं गुणे
		नो कृ	"
	(२) परस्थान की अपेक्षा—		
३१९	७ वीं पृथिवी	नो कृ	स्तोक
		अव	विशेषाधिक
"	६-१ ली पृथिवी तक सबमें पृथक् पृथक् अपने उपरकी अपेक्षा	नो कृ	स गुणे
		अव	विशेषाधिक
"	७ वीं पृथिवी	कृ	असं गुणे
"	६ ठी "	"	"
"	५ वीं "	"	"
"	४ थी "	"	"
३२०	३ री "	"	"
"	२ री "	"	"
"	१ ली "	"	"
	(३) स्व परस्थान की अपेक्षा—		
३२०	मनुष्यणी	कृ	स्तोक
		अव	स गुणी
		नो कृ	"
"	मनुष्य	"	असं गुणी
		अव	विशेषाधिक
"	तिर्यंच योनिमति	नो. कृ	असं गुणी
		अव	विशेषाधिक
"	नारकी	नो कृ	असं गुणी
		अव	विशेषाधिक
"	देव	नो कृ	असं गुणी
		अव	विशेषाधिक
"	देवियाँ	नो कृ	असं गुणी
		अव	विशेषाधिक
"	मनुष्य	कृ	असं गुणी
"	नारकी	"	"
"	तिर्यंच योनिमति	"	"
"	देव	"	"
"	देवियाँ	"	"
"	तिर्यंच सामान्य	नो कृ	अनन्त गुणी
		अव	विशेषाधिक
		कृ	असं गुणी
"	सिद्ध	"	अनन्त गुणी
		अव	सं गुणी
		नो कृ	"

पृष्ठ	मार्गणा	संकेत	अल्पबहुत्व
	२ इन्द्रिय मार्गणा—		
	स्व व परस्थानकी अपेक्षा—		
३२१	चतुरिन्द्रिय	नो क	स्तोक
		अव	विशेषाधिक
"	त्रीन्द्रिय	नो क	"
		अव	"
"	द्वीन्द्रिय	नो क	"
		अव	"
"	पचेन्द्रिय	नो क	अस गुणे
		अव	विशेषाधिक
		क	असं गुणे
"	चतुरिन्द्रिय	"	विशेषाधिक
"	त्रीन्द्रिय	"	"
"	द्वीन्द्रिय	"	"
"	एकेन्द्रिय	नो क	अनन्त गुणे
		अव	विशेषाधिक
		क	अस गुणे

नोट—इससे आगेके सर्व स्थान यथायोग्य एकेन्द्रियवत् जानना।

पृष्ठ	मार्गणा	संकेत	अल्पबहुत्व
	३ अन्य मार्गणाएँ—		
	स्व व परस्थानोंकी अपेक्षा—		
३१९	मन पर्यय ज्ञान		नरक गतिवत्
"	क्षायिक सम्यग्दृष्टि		"
"	संयत सामान्य विशेष		"
"	{ अनुत्तरादि विमानोंसे मनुष्य होनेवाले देव		"
"	तथा अन्य संख्यात राशियाँ		"

३ तेईस वर्गणाओं सम्बन्धी प्ररूपणाएँ—

२३ वर्गणाओंके नाम—(ष ख १४/५,६/सू ७६-९७/५४-११८)

१ एक प्रदेशप्रमाणु वर्गणा २ संख्याताणु वर्गणा; ३ असंख्याताणु वर्गणा, ४ अनन्ताणु वर्गणा, ५ आहारक वर्गणा; ६ अग्राह्य वर्गणा, ७ तैजस शरीर वर्गणा ८ अग्राह्य वर्गणा, ९ भाषा वर्गणा, १० अग्राह्य वर्गणा; ११ मनो वर्गणा, १२ अग्राह्य वर्गणा, १३ कार्मण वर्गणा, १४ ध्रुव स्कन्ध वर्गणा, १५ सान्तरनिरन्तर वर्गणा, १६ ध्रुव शून्य वर्गणा, १७ प्रत्येक शरीर वर्गणा, १८ ध्रुव शून्य वर्गणा, १९ बादर निगोद वर्गणा, २० ध्रुव शून्य वर्गणा, २१ सूक्ष्म निगोद वर्गणा, २२ ध्रुव शून्य वर्गणा, २३ महा स्कन्ध वर्गणा

क्रम	अल्पबहुत्व	गुणकार
	१ एक श्रेणी वर्गणाके द्रव्य प्रमाणकी अपेक्षा— (ध १४/पृ १६३-१६६)	
१	स्तोक	एक संख्या प्रमाण
२	सं गुणी	एक कम उत्कृष्ट संख्या
३	अस गुणी	स्व राशि/अस
५	अनन्त गुणी	स्व राशि/असं
७	"	" /अनन्त
६	"	उपरोक्त श्रेणी/स्व राशि
११	"	"
१३	"	"
४	"	अभव्य×अनन्त
९	अनन्त गुणी	अभव्य×अनन्त
८	"	"
१०	"	"
१२	"	"
१४	"	सर्व जीव राशि×अनन्त
१५	"	"
१६	"	"
१७	असं गुणी	पल्य/अस
१८	अनन्तगुणी	अनन्तलोक
१९	अस गुणी	ज श्रे/असं
२०	"	अगु/असं
२१	"	पल्य/अस
२३	"	ज प्र/असं
२२	"	पल्य/अस
	२. नाना श्रेणी वर्गणाके द्रव्य प्रमाणकी अपेक्षा— (ध १४/पृ १६६-१७६ तथा २०८-२१२)	
२३	स्तोक	एक संख्या प्रमाण
१९	अस गुणे	आ/अस =अस लोक
२१	"	"
१७	"	" =अस लोक
१५	अनन्त गुणे	सर्व जीव राशि×अनन्त
१४	"	" "
१३	"	अभव्य×अनन्त
१२	"	"
११	"	स्व गुणहानि शलाकाकी अन्योन्याभ्यस्त राशि
१०	"	"
९	अनन्त गुणे	स्वगुणहानि शलाकाकी अन्योन्याभ्यस्त राशि
८	"	"
७	"	"
६	"	"
५	"	"
४	"	"
१	"	जघन्य परीतानन्त
२	सं गुणे	२ कम उत्कृष्ट संख्यात
३	असं गुणी	
१६, १८, २०, २२		ध्रुव शून्य वर्गणाओंका कथन नहीं किया क्योंकि वह पुद्गल रूप नहीं है आकाश रूप है
	३ नाना श्रेणी प्रदेश प्रमाणकी अपेक्षा— (ध १४/पृ २१३-२१५)	
१७	स्तोक	
२३	अनन्त गुणे	अनन्त लोक
१९	अस गुणे	अस लोक
२१	"	"
१५	अनन्त गुणे	सर्व जीव×अनन्त
१४	"	"
१३	"	स्वअन्योन्याभ्यस्तराशि
१२	"	"

वर्ग सं.	अल्पबहुत्व	गुणकार
११	अनन्तगुणे	स्वअन्योन्याभ्यस्तराशि
१०	"	"
९	"	"
८	"	"
७	"	"
६	"	"
५	"	"
४	"	"
१	"	
२	अस गुणे	
३	असं गुणे	
१६		ध्रुव शून्य वर्गणाका
१८		कथन नहीं किया क्योंकि
२०		वह पुद्गल रूप नहीं है
२२		आकाश रूप है।

४ एक श्रेणी द्रव्य, नाना श्रेणी द्रव्य और प्रदेश की अपेक्षा स्व व परस्थान प्ररूपणा— (ध १४/पृ २१५-२२३)

वर्ग सं.	एक श्रेणी या नाना श्रेणी			अल्पबहुत्व	गुणकार
१	एक	श्रेणी	द्रव्य	स्तोक	एक संख्या ही है
२३	नाना	"	"	"	"
२	एक	"	"	स गुणी	एक कम उत्कृष्ट संख्या
१९	नाना	"	"	अस गुणी	अस लोक
२१	"	"	"	"	"
१७	"	"	"	"	"
३	एक	श्रेणी	द्रव्य	"	"
५	"	"	"	अनन्त	अभव्य×अनन्त
४	"	"	"	"	"
७	"	"	"	"	"
६	"	"	"	"	"
९	"	"	"	"	"
८	"	"	"	"	"
११	"	"	"	"	"
१०	"	"	"	"	"
१३	"	"	"	"	"
१२	"	"	"	"	"
१४	"	"	"	"	सर्व जीव×अनन्त
१५	"	"	"	"	"
१६	"	"	"	"	"
१७	,	"	"	अस गुणी	पल्य/अस
१७	नाना	"	"	"	असं लोक
१८	एक	"	"	अनन्त गुणी	अनन्त लोक
१९	"	"	"	अस गुणे	पल्य/अस.
२०	"	"	"	"	अगु/अस
२१	"	"	"	"	आ./असं
२३	,	"	"	"	ज प्र /असं
२२	,	"	"	"	पल्य/असं
	नाना श्रेणियों में				
	कुल द्रव्य		कुल प्रदेश		
२१	×		"	विशेषाधिक	

वर्ग सं.	नाना श्रेणी कुलद्रव्य	नाना श्रेणी कुलप्रदेश	अल्पबहुत्व	गुणकार
१९	×	"	असं गुणे	
२१	×	"	,	
१५	"	×	अनन्त गुणे	सर्व जीव×अनन्त
१५	×	"	"	"
१४	"	×	"	,
१४	×	"	"	अभव्य×अनन्त
१३	"	×	"	निचला स्थान+स्व अन्योन्याभ्यस्त राशि
१३	×	"	"	अभव्य×अनन्त
१२	"	×	"	पीछे न १३ वत
१२	×	"	"	एक अधिक अधस्तन अध्वार
११	"	×	"	पीछे न. १३ वत
११	×	"	"	" १२ "
१०	"	×	"	" १३ "
१०	×	"	"	" १२ ,
९	"	×	"	, १३ "
९	×	"	"	" १२ "
८	"	×	"	" १३ "
८	×	"	"	" १२ "
७	"	×	"	, १३ "
७	×	"	"	" १२ "
६	"	×	"	" १३ "
६	×	"	"	" १२ "
५	"	×	"	" १३ "
५	×	"	"	" १२ "
४	"	×	"	" १३ "
४	×	"	"	" १२ "
१	"	×	"	" १३ "
१	×	"	ऊपर समान	
२	"	×	सं गुणा	एक कम उत्कृष्ट संख्या
२	×	"	"	संख्यात
३	"	×	अस गुणे	असं लोक
३	×	"	"	"
१६				नाना श्रेणीमें इनका
१८				कथन नहीं होता क्यों
२०				कि ये आकाश रूप
२१				हैं, पुद्गल रूप नहीं।

४. पच शरीर वद्ध वर्गणाओंकी प्ररूपणा—

१ पच वर्गणाओं के द्रव्य प्रमाण की अपेक्षा— (ध ६/४,१,२/३७)

वर्गणा का नाम	अल्पबहुत्व	गुणकार
आहारक वर्गणा	स्तोक	
तैजस "	अनन्त गुणे	
भाषा वर्गणा	" "	
मनो "	" "	
कार्माण "	" "	

वर्गणाका नाम	अल्पमहुत्व	गुणकार
२ पच वर्गणाओं की अवगाहना की अपेक्षा— (ष ख १४/५,६/सु ७९० ७९६/५६२)		
औ योग्य आहारक वर्गणा	स्तोक	×
वै ,, ,, ,,	असं गुणे	ज श्रे/अस,
आ ,, ,, ,,	,, ,,	,,
तै ,, तैजस ,,	अनन्त गुणे	सिद्ध/अनन्त
भाप योग्य भापा ,,	,, ,,	,,
मन ,, मनो ,,	,, ,,	,,
कर्म ,, कार्मण ,,	,, ,,	,,
३ पच शरीर वद्ध विस्रसोपचयोंकी अपेक्षा— (ध १४/५,६/३२४)		
औ योग्य आहारकका ज विस्र	स्तोक	
,, ,, , उ ,,	अस गुणे	पल्य/अस
वै ,, ,, ज ,,	अनन्त ,,	सर्व जीव×अनन्त
,, ,, ,, उ ,,	असं ,,	पल्य/अस
आ, ,, ,, ज ,,	अनन्त ,,	सर्व जीव×अनन्त
,, ,, ,, उ ,,	अस ,,	पल्य/असं
तै ,, तैजस ज ,,	अनन्त ,,	सर्व जीव×अनन्त
,, ,, ,, उ ,,	अस ,,	पल्य/असं
का ,, ,, ज ,,	अनन्त ,,	सर्व जीव×अनन्त
,, ,, ,, उ, ,,	अस ,,	पल्य/अस
४. प्रत्येक वर्गणा में समय प्रवद्ध प्रदेशों की अपेक्षा— (प खं १४/५,६/७८५ ७८९/५६०)		
औ योग्य आहारक वर्गणा	स्तोक	×
वै ,, ,, ,,	अस गुणे	ज श्रे /असं
आ ,, ,, ,,	,, ,,	,,
तै ,, तैजस ,,	अनन्त ,,	सिद्ध/अनन्त
भाप ,, भापा ,,	,, ,,	,,
मन ,, मनो ,,	, ,	,,
कर्म ,, कार्मण ,	,, ,,	,,
५ शरीर बद्ध विस्रसोपचयों की स्व व परस्थान अपेक्षा—		
स्वस्थान अपेक्षा—(प,खं १४/५,६/सु ५४४-५४८/४५३)		
ज औ का ज पदमें ज विस,	स्तोक	
,, ,, उ ,, उ ,,	अनन्त गुणे	जीव×अनन्त
उ ,, ज ,, ज ,,	,, ,,	,,
,, ,, उ ,, उ ,,	,, ,	,,
वैक्रियिक के चारों स्थान	उपरोक्तवत्—	
आहारक ,, ,, ,,	,,	
तैजस ,, ,, ,,	,,	
कार्मण ,, ,, ,,	,,	
परस्थान अपेक्षा—(प ख १४/५,६/सु ५४४ ५५२/४५५)		
ज औ का ज पदमें ज विस्र	स्तोक	
,, ,, उ ,, उ ,,	अनन्त गुणे	जीव×अनन्त
उ ,, ज ,, ज ,,	,, ,,	,,
,, ,, उ ,, उ ,	,, ,,	,,
ज वै ज ,, ज ,,	,, ,,	,,
,, ,, उ ,, उ ,,	,, ,,	,,
उ, ,, ज ,, ज. ,	,, ,,	,,
,, ,, उ ,, उ ,,	,, ,,	,,
ज आ ज ,, ज ,,	अनन्तगुणे	जीव×अनन्त
,, ,, उ , उ ,,	,, ,,	,,
उ ,, ज ,, ज ,,	,, ,,	,,
,, ,, उ ,, उ ,,	,, ,,	,,
ज तै ज ,, ज ,	,, ,,	,,
,, ,, उ ,, उ ,,	,, ,,	,,
उ ,, ज ,, ज ,	,, ,,	,,
,, ,, उ ,, उ ,,	,, ,,	,,
ज का ज ,, ज ,,	,, ,,	,,
', ,, उ ,, उ ,,	,, ,,	,,
उ. ,, ज ,, ज ,,	,, ,,	,,
,, ,, उ ,, उ ,,	,, ,,	,,
६ पंच शरीर बद्ध प्रदेशों की अपेक्षा— (प ख १४/५-६/सू ४९७-५०१/४२९)		
औदारिक शरीर प्रदेश	स्तोक	
वैक्रियिक ,, ,,	असं	ज श्रे /अस
आहारक ,, ,,	,,	,,
तैजस , ,,	अनन्त	सिद्ध/अनन्त
कार्मण ,, ,,	,,	,,
(स सि २/३८-३९/१०२-१०३) (रा वा २/३८-३९/४/१४८) (गो जी /जो प्र /२४६/५१०/२)		
७ औदारिक शरीर बद्ध प्रदेशों की अपेक्षा— (प ख १४/५,६/सू ५७५-५८०/४६६)		
त्रस कायिक के प्रदेश	स्तोक	
अग्नि ,, ,, ,,	अस गुणे	
पृथिवी ,, ,, ,,	विशेषाधिक	
अप ,, ,, ,,	,,	
वायु ,, ,, ,,	,,	
वनस्पति ,, ,, ,,	अनन्त गुणे	
८ इन्द्रिय बद्ध प्रदेशों की अपेक्षा— (रा वा १/१९/६/२३१)		
चक्षु	सर्वत स्तोक	
श्रोत्र	सं. गुणे	
घ्राण	विशेषाधिक	
जिह्वा	असं गुणे	
स्पर्शन	अनन्त गुणे	

५. पच शरीरोकी अल्पबहुत्व प्ररूपणाएँ—

१ सूक्ष्मता व स्थूलता की अपेक्षा—

(स सि २/३७/१००)

सूत्र	नाम शरीर या मार्गणा	अल्पबहुत्व	गुणकार
	औदारिक शरीर	सर्वत स्थूल	
	वैक्रियक ,,	तत सूक्ष्म	
	आहारक ,,	,,	
	तैजस ,,	,,	
	कार्मण ,,	,,	

सूत्र	नाम शरीर या मार्गणा	अल्पबहुत्व	गुणकार
	२. औदारिक शरीर विशेष की अवगाहनाकी अपेक्षा— (ष ख ११/४,२,५/सू ३१-६६/५६-७०) (ध १/१,३ ४/२५१/७) ध ४/१,३,२३/६४/७ (ध ६/४,१,२/१७/४)		
	लब्ध्य पर्याप्तकके स्थान		
३१	निगोद या मन साधारण सू अप की ज अवगाहना	स्तोक	अगु /पल्य—असं
३२	वायु सू अप की ज	अस गुणी	आ /अस
३३	तेज ,, ,, ,,	,,	,,
३४	अप् ,, ,, ,,	,,	,,
३५	पृथिवी ,, ,, ,,	,,	,,
३६	वायु बा अप की ज	,,	पल्य/अस
३७	तेज ,, ,, ,,	,,	,,
३८	जल ,, ,, ,,	,,	,,
३९	पृथिवी ,, ,, ,,	,,	,,
४०	निगोद या मन साधारण बा अप की ज	,,	,,
४१	निगोद प्रतिष्ठित प्रत्येक अप की ज	,,	,,
४२	अप्रतिष्ठित प्रत्येक मन अप की ज	,,	,,
४३	द्वीन्द्रिय अप की ज	,,	,,
४४	त्रीन्द्रिय ,, ,,	,,	,,
४५	चतुरिन्द्रिय ,, ,,	,,	,,
४६	पचेन्द्रिय ,, ,,	,,	,,
	निर्वृत्ति पर्याप्तक व निर्वृत्त्यपर्याप्तक के स्थान		
४७	मन साधारण या निगोद सू प की ज	ऊपर से असं गुणी	आ /असं
४८	उपरोक्त अप की उ	विशेषाधिक	अगु /असं
४९	,, प की ,,	,,	,,
५०	वायु सू प की ज	अस गुणी	आ /असं
५१	,, ,, अप की उ	विशेषाधिक	अगु /अस
५२	,, ,, प की ,,	,,	,,
५३	तेज ,, ,, ज	अस गुणी	आ /असं
५४	,, ,, अप की उ.	विशेषाधिक	अगु /अस
५५	,, ,, प की ,,	,,	,,
५६	अप ,, ,, ज	अस गुणी	आ /असं
५७	जल ,, अप की उ	विशेषाधिक	अगु /असं
५८	,, ,, प की ,,	,,	,,
५९	पृथ्वी ,, ,, ज	अस गुणी	आ /अस
६०	,, ,, अप की उ	विशेषाधिक	अगु /असं
६१	,, ,, प की ,,	,,	,,
६२	वायु बा प की ज	अस गुणी	पल्य/असं
६३	,, ,, अप की उ	विशेषाधिक	अगु /अस
६४	,, ,, प की ,,	,,	,,
६५	तेज ,, ,, ज	असं गुणी	पल्य/असं
६६	,, ,, अप की उ	विशेषाधिक	अंगु /अस
६७	,, ,, प की ,,	,,	,,
६८	अप् ,, ,, ज	असं गुणी	पल्य/अस
६९	,, ,, अप की उ	विशेषाधिक	अगु /अस
७०	,, ,, प की ,,	,,	,,
७१	पृथ्वी ,, ,, ज	असं गुणी	पल्य/असं
७२	,, ,, अप, की उ,	विशेषाधिक	अगु /असं
७३	पृथ्वी बा प की उ	,,	,,
७४	मन, साधारण या निगोद बा प की ज	असं गुणी	पल्य/असं
७५	उपरोक्त बा अप की उ	विशेषाधिक	अगु /असं
७६	,, ,, प की ,,	,,	,,
७७	मन प्रतिष्ठित प्रत्येक या निगोद प की ज	असं गुणी	पल्य/असं
७८	उपरोक्त अप की उ	विशेषाधिक	अगु /असं
७९	,, प की ,,	,,	,,
८०	मन अप्रतिष्ठित प्रत्येक प की ज	असं गुणी	पल्य/अस
८१	द्वीन्द्रिय प की ज,	,,	,,
८२	त्रीन्द्रिय ,, ,,	सं गुणी	स समय
८३	चतुरिन्द्रिय ,, ,,	,,	,,
८४	पंचेन्द्रिय ,, ,,	,,	,,
८५	त्रीन्द्रिय अप की उ,	,,	,,
८६	चतुरिन्द्रिय ,, ,,	,,	,,
८७	द्वीन्द्रिय ,, ,,	,,	,,
८८	मन अप्रतिष्ठित प्रत्येक अप की उ	,,	,,
८९	पंचेन्द्रिय अप की उ	,,	,,
९०	त्रीन्द्रिय प की ,,	,,	,,
९१	चतुरिन्द्रिय ,, ,,	,,	,,
९२	द्वीन्द्रिय ,, ,,	,,	,,
९३	वन अप्रतिष्ठित प्रत्येक प, की उ	,,	,,
९४	पंचेन्द्रिय प की उ	,,	,,
९५	एक सूक्ष्म से अन्य सूक्ष्म — आ /अस गुणी		
९६	सूक्ष्म से बादर — अस ,,		
९७	बादर से सूक्ष्म — आ /असं ,,		
९८	बादर से बादर — पल्य/असं ,,		
९९	बादर से दूसरा बादर — स समय ,,		

३ पचेन्द्रियों की अवगाहनाकी अपेक्षा—

(ध १/१ १,५/२३५/४)

चक्षु इन्द्रिय अवगाहना	स्तोक
श्रोत्र	सं गुणी
घ्राण	विशेषाधिक
जिह्वा	असं गुणी
स्पर्शन	सं गुणी

६ पाँचों शरीरोंके स्वामियोंकी ओघ व आदेश प्ररूपणा—

(ष ख १४/५,६/सू १६६-२३४/३०१-३१८)

सूत्र	मार्गणा	शरीर स्वामित्व	अल्पबहुत्व	गुणकार
	१ ओघ प्ररूपणा—			
१६९	जीव सामान्य	४	स्तोक	
१७०	अशरीरी (सिद्ध)		अनन्त गुणे	सिद्ध/असं
१७१	जीव सामान्य	२	,,	सर्वजीव/अनंत
१७२	,,	३	अस, गुणे	अन्तर्मुहूर्त

सूत्र	मार्गणा	शरीर स्वामित्व	अल्पबहुत्व	गुणकार
	२ आदेश प्ररूपणा–			
	१ गति मार्गणा—			
	नरक गति—			
१७३	नारकी सा	२	स्तोक	नार /आ +असं
१७४		३	असं गुणे	आ /अस
१७५	१–७ पृथिवी	२	स्तोक	
		३	असं गुणे	आ /अस
	तिर्यंच गति—			
१७६	तिर्यंच सामान्य	४	स्तोक	
		२	अनन्त गुणे	
		३	अस गुणे	सं आव
१७७	पंचेन्द्रिय सा, प,	४	स्तोक	
१७८	व योनिमति	२	असं गुणे	ज श्रे /अस
१७९		३	,,	आ./अस
१८०	पंचेन्द्रिय ति अप	२,३	नारकी सा वत्	
	मनुष्य गति—			
१८१	मनुष्य सामान्य	४	स्तोक	संख्य मात्र
टी		२	अस गुणे	
		३	,	आ /अस
१८२	मनुष्यप व मनुष्यणी	४	स्तोक	
१८३		२	स गुणे	
१८४		३	,,	
१८५	मनुष्य अप		नारकी सा वत्	
	देव गति—			
१८६	देव सामान्य	२	स्तोक	
१८७		३	अस गुणे	आ /अस
१८८	भवनवासी से अपराजित तक	२,३	देव सा वत् पर गुणाकार–	पल्य/असं
१८९	सर्वार्थसिद्धि	२	स्तोक	
१९०		३	सं गुणे	स समय
	२ इन्द्रिय मार्गणा—			
१९१	एके सा, बा एके सा, बा एके प	४ २,३	तिर्यंच सा वत् या ओघवत्	
१९२	बा एके अप सू एके सा, प, अप विकलत्रय सा व प, अप पंचेन्द्रिय अप	२	स्तोक	
१९३		३	अस गुणे	सं, आ
१९४	पंचेन्द्रिय सा व प		मनुष्य सा वत्	
	३ काय मार्गणा—			
१९५	पृ, जल व वन के बा सू प अप सर्व विकल्प अग्नि व वायु के बा अप तथा सू के प अप सर्व विकल्प त्रस के केवल अप	२	स्तोक	
१९६		३	अस गुणे	आ /अस
१९७	तेज व वायु के सा व बा केवल प त्रस सा व प		पंचेन्द्रिय प वत्	

सूत्र	मार्गणा	शरीर स्वामित्व	अल्पबहुत्व	गुणकार
	४ योग मार्गणा—			
१९८	पाँच मन व पाँच वचन योगी	४	स्तोक	
१९९		३	अस गुणे	ज श्रे /असं
२००	काय योग सामान्य		ति या ओघवत्	
२०१	औदारिक काययोगी	४	स्तोक	
२०२		३	अस गुणे	सर्वजीव राशि के अनत प्रथम वर्गमूल प्रमाण
२०३	औदारिक मिश्र, वैक्रियक व मिश्र आहारक व मिश्र		×	अल्पबहुत्व नहीं है एकही पद है
२०४	कार्मण काय योग	३	स्तोक	
२०५		२	अनन्त गुणे	जीवोंके अनत प्रथम वर्गमूल
	५ वेद मार्गणा—			
२०६	स्त्री व पुरुष वेदी		पंचेन्द्रियसा वत्	
२०७	नपुंसक वेदी		ति या ओघवत्	
२०८	अपगत वेदी	×	×	एक ही पद है
	६ कषाय मार्गणा—			
२०७	चारों कषाय		ति या ओघवत्	
२०८	अकषायी	×	×	एक ही पद है
	७ ज्ञान मार्गणा—			
२०९	मतिश्रुत अज्ञानी		ति या ओघवत्	
२१०	विभंग ज्ञानी	४	स्तोक	
२११		३	अस गुणे	ज श्रे /असं
२१२	मतिश्रुत अवधि ज्ञानी		पंचे पर्याप्तवत्	
२१३	मन पर्यय ज्ञानी	४	स्तोक	
२१४		३	स गुणे	स समय
२१५	केवल ज्ञानी	×	×	एक ही पद है
	८ संयम मार्गणा—			
२१६	संयत सा	४	स्तोक	
	सामायिक व छेदो	३	सं गुणे	स समय
२१७	परिहार विशुद्धि सूक्ष्म साम्पराय व यथाख्यात	×	×	एक ही पद है
२१८	संयतासंयत	४	स्तोक	
		३	असं गुणे	आ /अस
	असंयत		ति याओघवत्	
	९ दर्शन मार्गणा—			
२२१	चक्षु व अवधि द०		पंचेन्द्रिय प वत्	
२१९	अचक्षु दर्शनी		ति याओघवत्	
	१० लेश्या मार्गणा—			
२२०	कृष्ण नील, कापोत		ति याओघवत्	
२२१	पीत पद्म लेश्या		पंचेन्द्रिय प वत्	
२२३	शुक्ल लेश्या	२	स्तोक	
२२४		४	असं गुणे	पल्य/अस
२२५		३	,,	आ /असं
	११ भव्यत्व मार्गणा—			
२२०	भव्य व अभव्य		ति,या ओघवत्	

सूत्र	मार्गणा	शरीर स्वामित्व	अल्पबहुत्व	गुणकार
	१२. सम्यक्त्व मार्गणा–			
२२६	सम्यग्दृष्टि सा		पंचेन्द्रिय प वत्	
	वेदक व सासादन	२		
२२७	क्षायिक व उशम	४	स्तोक	सं मात्र
२२८		३	अस गुणे	पल्य/असं
२२९			"	आ /अम
२३०	सम्यग्मिथ्यादृष्टि	४	स्तोक	
		३	अस गुणे	आ /असं
२३१	मिथ्या दृष्टि		ति या ओघवत्	
	१३ सज्ञी मार्गणा—			
२३२	सज्ञी		पचेन्द्रिय प वत्	
२३३	असज्ञी		ति या ओघवत्	
	१४ आहारक मार्गणा—			
२३४	आहारक	४	स्तोक	औदारिक काय योगवत्
		३	अनन्त गुणे	
२३५	अनाहारक	३	स्तोक	कार्मण काय योगवत्
		२	अनन्त गुणे	

७ जीवभावोंके अनुभाग व स्थिति विषयक प्ररूपणा—

१ सयम विशुद्धि या लब्धि स्थानोकी अपेक्षा—

(प ख ७/२,११/सू १६८-१७४/५६४ ५६७) (ध ६/१,६ ८ १४/२८६)

सूत्र	विषय	अल्पबहुत्व	विशेष या गुणकार
१६८	सामायिकव छेदो की जघन्य चारित्र लब्धि	सर्वत स्तोक	मिथ्यात्वके अभिमुख
१६९	परिहार विशुद्धि की जघन्य चारित्र लब्धि	अनन्तगुणी	सामायिकके अभिमुख
१७०	परिहार विशुद्धि की उत्कृष्ट चारित्र लब्धि	अनंतगुणी	
१७१	सामायिक छेदो की उत्कृष्ट चारित्र लब्धि	"	अनिवृत्तिकरण का अन्त समय
१७२	सूक्ष्म साम्पराय की जघन्य चारित्र लब्धि	"	श्रेणी से उतरते हुए
१७३	सूक्ष्म साम्पराय की उत्कृष्ट चारित्र लब्धि	"	स्वस्थानका अन्त समय
१७४	यथाख्यात की अजघन्य अनुत्कृष्ट चारित्र लब्धि	"	जघन्य व उत्कृष्टपनेका अभाव है।

२ १४ जीव समासोमें सक्लेश व विशुद्धि स्थानोकी अपेक्षा

(प खं ११/४,२,६/सू ५१-६४/२०४-२२४) (म ब २/२,३/३)

५१	एकेन्द्रिय	सू	अप	स्तोक	
५२	"	बा	"	अस गुणे	पल्य/असं
५३	"	सू	प	"	पल्य/अस
५४	"	बा	"	"	"
५५	द्वीन्द्रिय		अप	"	"
५६	"		प	"	"
५७	त्रीन्द्रिय		अप	"	"
५८	"		प	"	"
५९	चतुरिन्द्रिय		अप	"	"
६०	"		प	"	"
६१	पचेन्द्रिय।	असज्ञी	अप	"	"
६२	"	"	प	"	"
६३	"	सज्ञी	अप	"	"
६४	"	"	प	"	"

३ दर्शन ज्ञान चारित्र विषयक भाव सामान्यके अवस्थानोकी अपेक्षा स्व व परस्थान प्ररूपणा—

(क पा १/१, १५ २०/पृ ३३०-३६२)

गाथा पृ	विषय	काल	अल्पबहुत्व	विशेष
१५/३३०	दर्शनोपयोग सा	ज	स्तोक	असं आ मात्र
	चक्षु इन्द्रियावग्रह	ज	विशेषाधिक	
	श्रोत्र "	"	"	
	घ्राण "	"	"	
	जिह्वा "	"	"	
	मनोयोग सा	"	"	
	वचन योग सा	"	"	
	काय योग सा	"	"	
	स्पर्शन इन्द्रियावग्रह	"	"	
	अन्यतम अवाय	"	"	
	" ईहा	"	"	
	श्रुत ज्ञान	"	"	
	श्वासोच्छ्वास	"	"	
१/३४२	सशरीरकेवलीकाकेवल ज्ञान	"	"	
	उपरोक्तका दर्शन	"	ऊपर तुल्य	
	शुक्ल लेश्या सा	"	"	
	एकत्व वितर्क-अविचार ध्यान	"	विशेषाधिक	
	पृथक्त्व वितर्क विचार	"	"	
	श्रेणीसे पतित सूक्ष्म साम्पराय	"	"	
	श्रेणीपर अवरोहक सूक्ष्म साम्पराय	"	"	
	क्षपक श्रेणी गत सूक्ष्म साम्पराय	"	"	
१७/३४५	मान कषाय सा	"	"	
	क्रोध " "	"	"	
	माया " "	"	"	
	लोभ " "	"	"	
	क्षुद्र भव ग्रहण	"	"	
	कृष्टि करण	"	"	
१८/३४७	संक्रामण	"	"	
	अपवर्तन	"	"	
	उपशान्त कषाय	"	"	
	क्षीण मोह	"	"	
	उपशामक	"	"	
	क्षपक	"	"	
२०/३४८	चक्षुदर्शन	उ	विशेषाधिक	ऊपरवाले की अपेक्षा
	चक्षु इन्द्रियावग्रह	"	दुगुना	
	श्रोत्र "	"	विशेषाधिक	
	घ्राण "	"	"	
	जिह्वा "	"	"	
	मनोयोग सा	"	"	
	वचन योग सा	"	"	
	काय योग सा	"	"	
	स्पर्शन इन्द्रियावग्रह	"	"	
	अन्यतम अवाय	"	दुगुना	

नोट—यदि व्याघात या मरण न हो तब ही यह अल्पबहुत्व लागू होता है। मरण हो जानेपर तो किसी भी स्थान का जघन्य काल एक समय तक बन जाता है। (क पा १/१,१६/३४८)

विषय	काल	अल्पबहुत्व	विशेष
अन्यतम ईहा	उ०	विशेषाधिक	
श्रुतज्ञान	,,	दूना	
श्वासोच्छ्वास	,,	विशेषाधिक	
सशरीर केवली का केवल ज्ञान	,,	,,	सोपसर्ग
उपरोक्त का दर्शन	,,	ऊपर तुल्य	केवली
शुक्ल लेश्या सा	,,	,,	की
एकत्व वितर्क अविचार ध्यान	,,	विशेषाधिक	अपेक्षा
पृथक्त्व वितर्क विचार ध्यान	,,	दुगुना	
अवरोहक सू साम्पराय	,,	विशेषाधिक	
आरोहक ,, ,,	,,	,	
क्षपक ,, ,,	,,	,,	
मान कषाय सा	,,	दुगुना	
क्रोध ,, ,,	,,	विशेषाधिक	
माया ,, ,,	,,	,,	
लोभ ,, ,	,,	,,	
क्षुद्र भव	,,	,,	
कृष्टि करण	,,	,,	
संक्रामक	,,	,,	
अपवर्तना	,,	,,	
उपशान्त कषाय	,	दूना	
क्षीण मोह	,,	विशेषाधिक	
उपशामक	,,	दुगना	
क्षपक	,	विशेषाधिक	

४ उपशमन व क्षपण काल की अपेक्षा—

(क पा ४/३,२२/§६१६-६२६/३२६-३२८)

चारित्र मोह —			
क्षपक अनिवृत्ति करण	सा	स्तोक	
,, अपूर्व ,,	,,	सं गुणा	
उपशामक अनिवृत्ति करण	,,	,,	
,, अपूर्व करण	,,	,,	
दर्शन मोह —			
क्षपक अनिवृत्ति करण	,,	,,	
,, अपूर्व ,,	,,	,,	
अनन्तानुबन्धी विसंयोजक का अनिवृत्ति करण	,,	,,	
उपरोक्त अपूर्व करण	,,	,,	
उपशामक अनिवृत्ति करण	,,	,,	
,, अपूर्व ,,	,,	,,	

५ कषाय काल की अपेक्षा—

(गो जी /जी प्र /२९६/६४०)

नरक गति —			
लोभ	सा०	स्तोक अन्तर्मु	
माया	,,	सं गुणा	
मान	,,	,	
क्रोध	,,	,,	
देवगति —			
क्रोध	,,	स्तोक अन्तर्मु	
मान	,,	स गुणा	
माया	,,	,,	
लोभ	,,	,,	

विषय	काल	अल्पबहुत्व	विशेष

६ नोकषाय व ध काल की अपेक्षा—

(क पा ३/३,२२/§३८६-३८७/पृ २१३)

उच्चारणाचार्य की अपेक्षा चारों गतियोंमें अन्य आचार्यों की अपेक्षा मनुष्य व तिर्यंच में

पुरुष वेद	सा०	स्तोक	२(सदृष्टि)
स्त्री वेद	,,	सं गुणा	४ ,,
हास्य रति	,,	,,	१६ ,,
अरति शोक	,,	,	३२ ,,
नपुंसक वेद	,,	विशेषाधिक	४२ ,,

अन्य आचार्यों की अपेक्षा शेष नरक व देव में

पुरुष वेद	सा	स्तोक	३(सदृष्टि)
स्त्री वेद	,,	स० गुणा	६ ,,
हास्य रति	,,	विशेषाधिक	११ ,
नपुंसक वेद	,,	स गुणा	२२ ,,
अरति शोक	,,	विशेषाधिक	२३ ,,

७ मिथ्यात्व काल विशेष की अपेक्षा—

(ध १०/४ २,४,६२/२८४)

देवगति में जन्म धारनेवालेके		स्तोक	
मनुष्य गति में उत्पत्ति योग्य		स गुणा	
तिर्यंच सज्ञी पचेन्द्रियमें उत्पत्ति योग्य		,,	
तिर्यंच असज्ञी पचेन्द्रियमें उत्पत्ति योग्य		,,	
चतुरिन्द्रियमें उत्पत्ति योग्य		,,	
त्रीन्द्रियमें उत्पत्ति योग्य		,,	
द्वीन्द्रियमें उत्पत्ति योग्य		,,	
एकेन्द्रिय बा में उत्पत्ति योग्य		,,	
एकेन्द्रिय सू में उत्पत्ति योग्य		,,	

८. जीवोंके योग स्थानोंकी अपेक्षा अल्पबहुत्व प्ररूपणाएँ

लक्षण—उपपाद योग—जो उत्पन्न होनेके प्रथम समयमें एक समय मात्र के लिए हो।

एकान्तानुवृद्धि योग—जो उत्पन्न होने के द्वितीय समयसे लेकर शरीर पर्याप्तिसे अपर्याप्त रहनेके अन्तिम समय तक निर्वृत्त्य-पर्याप्तकोंमें रहता है। लब्ध्यपर्याप्तकोंके आयु बन्धके योग्य कालमें अपने जीवितके त्रिभागमें परिणाम योग होता है। उससे नीचे एकान्तानुवृद्धि योग होता है। इसका जघन्य व उत्कृष्ट काल एक समय है।

परिणाम योग—पर्याप्त होनेके प्रथम समयसे लेकर आगे जीवन-पर्यन्त सब जगह परिणाम योग ही होता है। निर्वृत्त्यपर्याप्तके परिणामयोग नहीं होता।

(ध १०/४ २,१७३/४२०–४२१), (दे अल्पबहुत्व/३/११/७/३)

नोट—गुणकार सर्वत्र पल्य/अस जानना (ध १०/पृ ४२०)

सूत्र	स्वामी	योग	अल्पबहुत्व
	१ योग सामान्यके यव मध्य कालकी अपेक्षा— (प ख १०/४,२,४/सू २०६-२१२/५०३-५०४)		
२०६	मध्य स्थान ८ समय योग्य		सर्वत स्तोक
२०७	दोनों पार्श्व भागों में— ७ समय योग्य		परस्पर तुल्य असं गुणे
२०८	६ समय योग्य		,,

सूत्र	स्वामी	योग	अल्पबहुत्व
२०९	५ समय योग्य		असं गुणे
२१०	४ ,, ,,	३ व २ समय	,,
२११	उपरिम भाग—	योग्य स्थान	
	३ समय योग्य	ऊपर ही होते	,,
२१२	२ ,,	हैं नीचे नहीं	,,

२ योग स्थानोंके स्वामित्व सामान्यकी अपेक्षा—

(ध १०/४,२,४,१७३/४०३)

स्वामी	योग	अल्पबहुत्व
सात ल अप	३ स्थान	स्तोक
एकेन्द्रिय सू बा	उप	परस्पर तुल्य
तीन विकलत्रय	एकां	स्तोक
पंचेन्द्रिय संज्ञी असंज्ञी	परि	परस्पर तुल्य
यही सात नि अप	२ स्थान	परस्पर तुल्य
	उप . एकां	असं गुणे
यही सात नि प	१ स्थान	
	परि	असं गुणे

३ योग स्थान सामान्य में परस्पर अल्पबहुत्व—

(ध १०/४,२,४,१७३/४०४)

स्वामी	योग	अल्पबहुत्व
सातों ल अप (दे ऊपर)	उप	स्तोक
	एकां	असं गुणे
	परि	,,
सातों नि अप	उप	स्तोक
	एकां	असं गुणे
सातों नि प	परि	एक ही पद में अल्पबहुत्व नहीं

नोट—यह स्व-स्थान प्ररूपणा जानना।

४. १४ जीव समासोंमें जघन्योत्कृष्ट योग स्थानोंकी अपेक्षा—

(ष ख १०/४,२,४/सू १४५-१७२/३९६-४०३)

सूत्र	स्वामी	योग	अल्पबहुत्व
१४५	एकेन्द्रिय सू ल अप	ज उप,	स्तोक
१४६	,, बा ,, ,,	,,	असं गुणे
१४७	द्वीन्द्रिय ल, अप	,,	,,
१४८	त्रीन्द्रिय ,, ,, ,,	,,	,,
१४९	चतुरिन्द्रिय ,, ,,	,,	,,
१५०	पंचेन्द्रिय असंज्ञी ल अप,	,,	,,
१५१	,, संज्ञी ,, ,,	,,	,,
१५२	एकेन्द्रिय सू ,, ,,	उ परि	,,
१५३	,, बा ,, ,,	,,	,,
१५४	,, सू, नि अप	ज परि	,,
१५५	,, बा ,, ,,	,,	,,
१५६	,, सू ,, प	उ परि	,,
१५७	,, बा ,, ,,	,,	,,
१५८	द्वीन्द्रिय नि अप	उ एकां	,,
१५९	त्रीन्द्रिय ,, ,,	,,	,,
१६०	चतुरिन्द्रिय ,, ,,	,,	,,
१६१	पंचेन्द्रिय असंज्ञी नि अप,	,,	,,
१६२	,, संज्ञी ,, ,,	,,	,,
१६३	द्वीन्द्रिय नि प	ज परि	असं गुणे
१६४	त्रीन्द्रिय ,, ,,	,,	,,
१६५	चतुरिन्द्रिय ,, ,,	,,	,,
१६६	पंचेन्द्रिय असंज्ञी ,, ,,	,,	,,
१६७	,, संज्ञी ,, ,,	,,	,,
१६८	द्वीन्द्रिय ,, ,,	उ परि	
१६९	त्रीन्द्रिय ,, ,,	,,	,,
१७०	चतुरिन्द्रिय ,, ,,	,,	,,
१७१	पंचेन्द्रिय असंज्ञी ,, ,,	,,	,,
१७२	,, संज्ञी ,, ,,	,,	,,

५ प्रत्येक योगके अविभाग प्रतिच्छेदोंकी अपेक्षा—

(ध १०/४,२,४,१७३/४०४-४२०)

नोट—गुणकार सर्वत्र पल्य/असं जानना

स्वस्थान अल्पबहुत्व—

सूत्र	स्वामी	योग	अल्पबहुत्व
४०४	एकेन्द्रिय सू ल अप	ज उप	स्तोक
		उ उप	असं, गुणे
		ज एकां	,,
		उ एकां	,,
		ज परि	,,
		उ परि	,,
४०५	एकेन्द्रिय बा ल अप	उपरोक्त छहों	उपरोक्तवत्
	तीनों विकलत्रय ल अप	स्थान	,,
	पचें संज्ञी असंज्ञी ,, ,,		,,
	एकेन्द्रिय सू नि अप	ज उप	स्तोक
		उ ,,	असं गुणे
		ज एकां	,,
		उ ,,	,,
	एकेन्द्रिय बा नि अप	उपरोक्त चारों	उपरोक्तवत्
	विकलत्रय ,, ,,	स्थान	,,
	पचें संज्ञी असंज्ञी ,,		,,
	इति पद् निर्वृत्ति अपर्याप्त		
४०५	एकेन्द्रिय सू नि प	ज परि	स्तोक
		उ परि	असं गुणे
	एकेन्द्रिय बा नि प,	उपरोक्त दोनों	उपरोक्तवत्
	विकलत्रय ,, ,,	स्थान	,,
	पचें संज्ञी असंज्ञी ,, ,,		,,
	इति पद् निर्वृत्ति पर्याप्त		

परस्थान अल्पबहुत्व—

सूत्र	स्वामी	योग	अल्पबहुत्व
४०६	वन साधारण या निगोद-		
	एकेन्द्रिय सू ल, अप,	ज, उप,	स्तोक
	उपरोक्त नि अप	,, ,,	असं गुणे
	,, ल अप	उ ,,	,,
	,, नि ,,	,, ,,	,,
	,, ल ,,	ज एकां	,,
	,, नि ,,	,, ,,	,,
	,, ल ,,	उ, ,,	,,
	,, नि ,,	,, ,,	,,
	,, ल ,,	ज परि	,,
	,, नि ,,	उ ,,	,,
	,, नि, प	ज ,,	,,
	,, ,, ,,	उ, ,,	,,

सूत्र	स्वामी	योग	अल्पबहुत्व
४०७	एकेन्द्रिय मा के उपरोक्त सर्व विकल्प		उपरोक्तवत्
४०७	द्वीन्द्रिय ल अप	ज उप	स्तोक
	,, नि ,,	,,	अस गुणे
	,, ल ,,	उ उप	,,
	,, नि ,,	,,	,,
	,, ल ,,	ज एकां	,,
	,, ,, ,,	उ ,,	,,
	, ,, ,,	ज परि	,,
	,, ,, ,,	उ ,,	,,
	,, नि ,,	ज एकां	,,
	,, ,, ,,	उ ,,	,,
	,, ,, प	ज परि	,,
	,, ,, ,,	उ ,,	,,
	त्रीन्द्रियसे संज्ञी पचें तकके उपरोक्त सर्व विकल्प		उपरोक्तवत्

सर्व परस्थान अल्पबहुत्व—

(१) जघन्य स्थानोंकी अपेक्षा सर्व परस्थानालाप

सूत्र	स्वामी	योग	अल्पबहुत्व
४०८	एकेन्द्रिय सू ल अप	ज उप	स्तोक
	,, ,, नि ,,	,,	असं गुणा
	,, बा ल ,,	,	,,
	,, नि ,,	,,	,,
	द्वीन्द्रिय ल अप	,,	,,
	,, नि ,,	,,	,,
	त्रीन्द्रिय ल ,,	,,	,
४०९	,, नि ,,	,	,,
	चतुरिन्द्रिय ल ,,	,,	,,
	,, नि ,,	,,	,,
	पचें असंज्ञी ल ,,	,,	,,
	,, ,, नि ,,	,,	,
	,, संज्ञी ल ,,	,,	,,
	,, ,, नि ,,	,	,,
	एकेन्द्रिय सू ल ,,	ज, एकां,	,,
	,, ,, नि, ,,	,,	,,
	,, बा ल, ,,	,,	,,
	,, ,, नि, ,,	,,	,,
	द्वीन्द्रिय ल ,,	,,	,,
४१०	त्रीन्द्रिय ल, ,,	,,	,,
	चतुरिन्द्रिय ,, ,,	,,	,,
	पचें असंज्ञी ,, ,,	,,	,,
	,, संज्ञी ,, ,,	,,	,,
	द्वीन्द्रिय ,, ,,	ज परि	,,
	त्रीन्द्रिय ,, ,,	,,	,,
	चतुरिन्द्रिय ,, ,,	,,	,,
	पचें असंज्ञी ,, ,,	,,	,,
	,, संज्ञी ,, ,,	,,	,,
	द्वीन्द्रिय नि ,,	ज एकां	,
	त्रीन्द्रिय ,, ,,	,	,,
	चतुरिन्द्रिय ,, ,,	,,	,,
	पचें असंज्ञी ,, ,,	,,	,,
	,, संज्ञी ,, ,,	,,	,,
	द्वीन्द्रिय नि, प	ज परि	,
४१०	त्रीन्द्रिय नि प	ज परि	अस गुणे
	चतुरिन्द्रिय ,, ,,	,	,,
४११	पचें असंज्ञी , ,,	,	,,
	,, संज्ञी , ,,	,,	,,

(२) उत्कृष्ट स्थानोंकी अपेक्षा सर्व परस्थानालाप

सूत्र	स्वामी	योग	अल्पबहुत्व
४११	एकेन्द्रिय सू ल अप	उ उप	स्तोक
	,, ,, नि ,,	,,	असं गुणा
	,, बा ल ,,	,,	,,
	,, ,, नि ,,	,,	,,
	द्वीन्द्रिय ल ,,	,,	,,
	,, नि ,,	,,	,,
	त्रीन्द्रिय ल ,,	,,	,,
	,, नि ,,	,,	,,
	चतुरिन्द्रिय ल ,,	,	,,
	, नि ,,	,	,,
	पचें असंज्ञी ल ,,	,,	,
४१२	,, , नि ,,	,,	,,
	,, संज्ञी ल ,,	,	,,
	,, ,, नि ,,	,,	,,
४१२	एकेन्द्रिय सू ल अप	उ एकां	पल्य/,,
	,, ,, नि ,,	,,	,,
	,, बा ल ,,	,,	,,
	,, ,, नि ,,	,,	,,
	,, ,, ल ,,	उ परि	,,
	,, ,, नि ,,	,,	,,
	,, सू नि प	,,	,,
	, बा ,, ,	,,	,,
	द्वीन्द्रिय ल अप	उ, एकां	,,
	त्रीन्द्रिय ,, ,,	,,	,,
	चतुरिन्द्रिय ,, ,	,,	,,
	पचें असंज्ञी ,, ,,	,,	,,
	,, संज्ञी ,, ,,	,	,,
४१३	द्वीन्द्रिय ,, ,	उ परि	,,
	त्रीन्द्रिय ,, ,,	,,	,,
	चतुरिन्द्रिय ,, ,,	,,	,,
	पचें, असंज्ञी , ,,	,	,,
	,, संज्ञी ,, ,,	,,	,,
	द्वीन्द्रिय नि. ,,	उ एकां,	,,
	त्रीन्द्रिय ,, ,,	,,	,,
	चतुरिन्द्रिय ,, ,,	,,	,,
	पचें असंज्ञी ,, ,,	,,	,,
	, संज्ञी ,, ,,	,,	,,
	द्वीन्द्रिय ,, प	उ, परि	,,
	त्रीन्द्रिय , ,,	,,	,,
	चतुरिन्द्रिय ,, ,	,,	,,
	पचें असंज्ञी ,, ,,	,,	,,
४१४	, संज्ञी ,, ,,	,,	,,

(३) जघन्योत्कृष्टकी अपेक्षा ८४ स्थानीय सर्व परस्थानालाप—

सूत्र	स्वामी	योग	अल्पबहुत्व
४१४	एकेन्द्रिय सू ल अप	ज उप	,,
	, ,, नि ,,	,,	,,
	,, ,, ल ,	उ उप	,,
	,, बा ल ,,	ज ,,	,,

सूत्र	स्वामी	योग स्थान	अल्पबहुत्व
४१४	एकेन्द्रिय सू नि अप	उ, उप	पल्य/असं गु
	,, बा ल ,,	,, ,,	,,
	द्वीन्द्रिय ,, ,,	ज ,,	,,
	एकेन्द्रिय बा नि ,,	उ ,,	,,
	द्वीन्द्रिय ,, ,,	ज ,,	,,
	,, ल ,,	उ ,,	,,
	त्रीन्द्रिय ,, ,,	ज ,,	,,
	द्वीन्द्रिय नि ,,	उ ,,	,,
४१५	त्रीन्द्रिय ,, ,,	ज ,,	,,
	,, ल ,,	उ ,,	,,
	चतुरिन्द्रिय ,, ,,	ज ,,	,,
	त्रीन्द्रिय नि, ,,	उ ,,	,,
	चतुरिन्द्रिय ,, ,,	ज ,,	,,
	,, ल ,,	उ ,,	,,
	पंचें असंज्ञी ,, ,,	ज ,,	,,
	चतुरिन्द्रिय नि ,,	उ ,,	,,
	पंचें असंज्ञी नि अप	ज उप	,,
	,, ,, ल ,,	उ ,,	,,
	,, संज्ञी ,, ,,	ज ,,	,,
	,, असंज्ञी नि ,,	उ ,,	,,
	,, संज्ञी ल ,,	,, ,,	,,
४१६	एकेन्द्रिय सू ,, ,,	ज एका	,,
	पंचें संज्ञी नि ,,	उ उप	,,
	एकेन्द्रिय सू ,, ,,	ज एका	,,
	,, बा ल ,,	,, ,,	,,
	,, ,, नि ,,	,, ,,	,,
	,, सू ल ,,	उ ,,	,,
	,, ,, नि ,,	,, ,,	,,
	,, बा ल ,,	,, ,,	,,
	,, ,, नि ,,	,, ,,	,,
	(४) श्रेणी/असं मात्र योग स्थानोंका अन्तर		
	एकेन्द्रिय सू ल अप	ज परि	,,
	,, बा ,, ,,	,, ,,	,,
	,, सू ल ,,	उ ,,	,,
	,, बा ,, ,,	,, ,,	,,
४१७	,, सू, नि प	ज ,,	,,
	,, बा, ,, ,,	,, ,,	,,
	,, सू ,, ,,	उ ,,	,,
	,, बा ,, ,,	,, ,,	,,
	द्वीन्द्रिय ल अप.	ज एका	,,
	त्रीन्द्रिय ,, ,,	,, ,,	,,
	चतुरिन्द्रिय ,, ,,	,, ,,	,,
	पंचें असंज्ञी ,, ,,	,, ,,	,,
	,, संज्ञी ,, ,,	,, ,,	,,
	द्वीन्द्रिय ,, ,,	उ ,,	,,
	त्रीन्द्रिय ,, ,,	,, ,,	,,
	चतुरिन्द्रिय ,, ,,	,, ,,	,,
	पंचें असंज्ञी ,, ,,	,, ,,	,,
४१८	,, संज्ञी ,, ,,	,, ,,	,,
	द्वीन्द्रिय ,, ,,	ज परि	,,
	त्रीन्द्रिय ,, ,,	,, ,,	,,

सूत्र	स्वामी	योग स्थान	अल्पबहुत्व
४ ८	चतुरिन्द्रिय ल अप	ज परि	पल्य/असं गुणे
	पंचें असंज्ञी ,, ,,	,, ,,	,,
	,, संज्ञी ,, ,,	,, ,,	,,
	द्वीन्द्रिय ,, ,,	उ ,,	,,
	त्रीन्द्रिय ,, ,,	,, ,,	,,
४१८	चतुरिन्द्रिय ,, ,,	,, ,,	,,
	पंचें असंज्ञी ,, ,,	,, ,,	,,
	,, संज्ञी ,, ,,	,, ,,	,,
	द्वीन्द्रिय नि ,,	ज एका	,,
	त्रीन्द्रिय ,, ,,	,, ,,	,,
	चतुरिन्द्रिय ,, ,,	,, ,,	,,
	पंचें असंज्ञी ,, ,,	,, ,,	,,
४१९	,, संज्ञी ,, ,,	,, ,,	,,
	द्वीन्द्रिय ,, ,,	उ ,,	,,
	त्रीन्द्रिय ,, ,,	,, ,,	,,
	चतुरिन्द्रिय ,, ,,	,, ,,	,,
	पंचें० असंज्ञी ,, ,,	,, ,,	,,
	,, संज्ञी ,, ,,	,, ,,	,,
	द्वीन्द्रिय ,, प.	ज परि	,,
	त्रीन्द्रिय ,, ,,	,, ,,	,,
	चतुरिन्द्रिय ,, ,,	,, ,,	,,
	पंचें असंज्ञी ,, ,,	,, ,,	,,
	,, संज्ञी ,, ,,	,, ,,	,,
	द्वीन्द्रिय ,, ,,	उ ,,	,,
	त्रीन्द्रिय ,, ,,	,, ,,	,,
	चतुरिन्द्रिय ,, ,,	,, ,,	,,
	पंचें असंज्ञी ,, ,,	,, ,,	,,
४२०	,, संज्ञी ,, ,,	,, ,,	,,

६ कर्मोंके सत्त्व व बन्ध स्थानोंकी अल्पबहुत्व प्ररूपणाएँ

नोट—इस प्ररूपणाके विस्तारके लिए दे. अल्पबहुत्व ३/११/७

सूत्र	मार्गणा व समास	अल्पबहुत्व
	१. जीवोंके स्थिति बन्ध स्थानोंकी अपेक्षा— (ष खं ११/४,२,६/सू ३७-५०/१४२-१४७)	
३७	एकेन्द्रिय सू अप	स्तोक (पल्य/असं.)
३८	,, बा ,,	सं गुणे
३९	,, सू प	,,
४०	,, बा ,,	,,
४१	द्वीन्द्रिय अप	,,
४२	,, प	,,
४३	त्रीन्द्रिय अप	,,
४४	,, प	,,
४५	चतुरिन्द्रिय अप	,,
४६	,, प	,,
४७	पंचेन्द्रिय असंज्ञी अप	,,
४८	,, ,, प	,,
४९	,, संज्ञी अप	,,
५०	,, ,, प	,,

नोट—इसीके स्व स्थान, पर स्थान व सर्व परस्थान सम्बन्धी विस्तृत प्ररूपणाएँ दे (ध, ११/४,२,६,५०/१४७-२०५)

२ स्थिति बन्धमें जघन्योत्कृष्ट स्थानोंकी अपेक्षा—

(ष खं ११/४,२,६/सू. ९५-१००/२२५-२३७)

सूत्र	मार्गणा व समास			स्थान	अल्पबहुत्व
९५	सूक्ष्म साम्पराय सयतके अन्तिम समयवर्ती			ज	सर्वत स्तोक
९६	एकेन्द्रिय	बा	प,	"	असं गुणा गुणकार=पल्य/असं
९७	"	सू	"	"	विशेषाधिक विशेष=पल्य/अस
९८	"	बा	अप	"	"
९९	"	सू	"	"	"
७०	"	"	"	उ	"
७१	"	बा	"	"	"
७२	"	सू	प	"	"
७३	"	बा	"	"	"
७४	द्वीन्द्रिय		"	ज	२५ गुणा
७५	,		अप	"	विशेषाधिक विशेष=पल्य/अस
७६	"		"	उ	"
७७	"		प	"	"
७८	त्रीन्द्रिय		"	ज	"
७९	"		अप	"	"
८०	"		"	उ	"
८१	"		प	"	"
८२	चतुरिन्द्रिय		,	ज	"
८३	,		अप	"	"
८४	"		"	उ	"
८५	,		प	"	"
८६	पञ्चेन्द्रिय असंज्ञी		प	ज,	विशेषाधिक विशेष=पल्य/अस,
८७	"	"	अप	"	"
८८	"	"	"	उ	"
८९	"	"	प	"	"
९०	संयत सामान्य			"	स गुणा गुणकार=स समय
९१	संयतासंयत			ज	"
९२	,			उ	"
९३	असंयत सम्यग्दृष्टि		प	ज	"
९४	,	"	अप	"	"
९५	"	"	"	उ	"
९६	"	"	प	,	"
९७	पञ्चेन्द्रिय संज्ञी मिथ्यादृष्टि		प	ज	"
९८	उपरोक्त		अप	"	"
९९			"	उ	"
१००	"		प	"	"

३ स्थिति बन्धके निषेकोंकी अपेक्षा—

(ष, खं ११/४,२-६/सू १०२-१११/२३८ २५३)

सूत्र	मार्गणा व समास	अल्पबहुत्व
१०२ से १११	सर्व जीव समास मिथ्यादृष्टि — आठों कर्मोंकी अपेक्षा	
	प्रथम समयमें निक्षिप्त	अधिक
	द्वितीय " ,	विशेष हीन
	तृतीय " "	"
१०४	पचें संज्ञी प सम्यग्दृष्टि— आयु कर्मकी अपेक्षा	उपरोक्तवत

नोट—विशेष देखो (न १४/८/१०,१२)।

४ मोहनीय कर्मके स्थिति सत्त्व स्थानोंकी अपेक्षा—

(क पा ४/३,२२/§१२८ ६३६/३२६)

सूत्र	मार्गणा व समास	अल्पबहुत्व
६२८	प्रत्याख्यान अप्रत्याख्यान क्रोध, मान, माया लोभके सत्कर्म स्थान	सर्वत स्तोक
६२९	स्त्री वेद के सत्कर्म स्थान	विशेषाधिक
	नपु " , " "	ऊपर तुल्य
६३०	हास्यादि ६ नोकषायों के स्थिति सत्कर्म स्थान	विशेषाधिक
६३१	पुरुष वेद के सत्कर्म स्थान	"
६३२	सज्वलन क्रोध " " "	"
६३३	" मान " , "	"
६३४	" माया " " "	"
६३५	, लोभ , " "	"
६३६	अनन्तानुबन्धी क्रोध, मान, माया, लोभ रूप चतुष्क के स्थिति सत्कर्म स्थान	"
६३७	मिथ्यात्व के सत्कर्म स्थान	"
६३८	सम्यक्त्व प्रकृतिके " ,	,
६३९	सम्यग्मिथ्यात्व " " "	"

५ बन्ध समुत्पत्तिक अनुभाग सत्त्व के जघन्य स्थानो की अपेक्षा

अर्थ—बन्ध समुत्पत्तिक स्थान=कर्मका जितना अनुभाग बाँधा गया

(क पा ५/४,२२/§५७२/३३८)

स्वामी	अल्पबहुत्व
सयमाभिमुख चरम समयवर्ती मिथ्यादृष्टि सर्व विशुद्ध पचे संज्ञी प का ज अनु स्थान	स्तोक
सर्व विशुद्ध पचे असंज्ञी अ ज अनु स्थान	अनन्तगुणा
, " चौइन्द्रिय " " "	"

स्वामी	अल्पबहुत्व
सर्वविशुद्ध तेइन्द्रिय असंज्ञी प का ज अनु स्थान	अनन्तगुणा
,, ,, द्वीन्द्रिय ,, ,, ,,	,,
,, ,, एकेन्द्रिय बा ,, ,, ,,	,,
,, ,, ,, ,, ,, ,,	,,

कौन कर्मका अनुभाग	अल्पबहुत्व

६ हतसमुत्पत्तिक अनुभाग सत्त्वके जघन्य स्थानोंकी अपेक्षा

अर्थ—हत समुत्पत्तिक स्थान—अपवर्तन द्वारा अनुभाग का घात करके जितना अनुभाग शेष रखा गया

(क पा ५/४ २२/§५७२/३३८ ३३९)

सर्वविशुद्ध एकेन्द्रिय सू अप द्वारा अनुभाग घातसे उत्पन्न किया ज स्थान	उपरोक्त बन्ध स्थानसे अनन्तगुणा
,, एकेन्द्रिय बा के द्वारा घात से उत्पन्न	,,
,, द्वीन्द्रिय ,, ,, ,,	,,
,, तेइन्द्रिय ,, ,, ,,	,,
,, चतुरेन्द्रिय ,, ,, ,,	,,
,, पचे असंज्ञी ,, ,, ,,	,,
संयमाभिमुख पचें संज्ञी द्वारा, ,,	,,

७. अष्टकर्म प्रकृतियोंके उत्कृष्ट अनुभागकी ६४ स्थानीय स्वस्थान ओघ व आदेश प्ररूपणा

(म ब(५/§४१७-४२५/२२०-२२४)

१ ज्ञानावरण—ओघ प्ररूपणा

केवल ज्ञानावरणी का	सर्वत तीव्र
आभिनिबोधिक ज्ञानावरण का	अनन्तगुणा हीन
श्रुत ,, ,,	,,
अवधि ,, ,,	,,
मन:पर्यय ,,	,,

२ दर्शनावरण—

केवल दर्शनावरण का	सर्वत तीव्र
चक्षु ,, ,,	अनन्त गुणा हीन
अचक्षु ,,	,,
अवधि ,, ,,	,,
स्त्यानगृद्धि ,, ,,	,,
निद्रा निद्रा ,, ,,	,,
प्रचला प्रचला ,, ,,	,,
निद्रा ,, ,,	,,
प्रचला ,, ,,	,,

३ वेदनीय—

साता वेदनीय का	सर्वत तीव्र
असाता ,, ,,	अनन्तगुणा हीन

४ मोहनीय—

कौन कर्म का अनुभाग	अल्पबहुत्व
मिथ्यात्व	सर्वत तीव्र
अनन्तानुबन्धी लोभ का	अनन्तगुणा हीन
अनन्तानुबन्धी माया का	विशेष हीन
,, क्रोध ,,	,,
,, मान ,,	,,
संज्वलन लोभ ,,	अनन्तगुणा हीन
,, माया ,,	विशेष हीन
,, क्रोध ,,	,,
,, मान ,,	,,
प्रत्याख्यान लोभ ,,	अनन्तगुणा हीन
,, माया ,,	विशेष हीन
,, क्रोध ,,	,,
,, मान ,,	,,
अप्रत्याख्यान लोभ ,,	अनन्तगुणा हीन
,, माया ,,	विशेष हीन
,, क्रोध ,,	,,
,, मान ,,	,,
नपुंसक वेद ,,	अनन्तगुणा हीन
अरति	,,
शोक ,,	,,
भय ,,	,,
जुगुप्सा ,,	,,
स्त्री वेद ,,	,,
पुरुष वेद ,,	,,
रति ,,	अनन्त गुणा हीन
हास्य ,,	,,

५ आयु—

देवायु का	सर्वत तीव्र
नरकायु ,,	अनन्त गुणा हीन
मनुष्यायु ,,	,,
तिर्यंचायु ,,	,,

६ नामकर्म—

(गति) —

देवगति ,,	सर्वत तीव्र
मनुष्यगति ,,	अनन्त गुणा हीन
नरकगति ,,	,,
तिर्यंच गति ,,	,,

(जाति) —

पचेंन्द्रिय जाति ,,	सर्वत तीव्र
एकेन्द्रिय ,, ,,	अनन्तगुणा हीन
द्वीन्द्रिय ,, ,,	,,
त्रीन्द्रिय ,, ,,	,,
चतुरिन्द्रिय ,, ,,	,,

(शरीर) —

कार्माण शरीर ,,	सर्वत तीव्र
तैजस ,, ,,	अनन्तगुणा हीन
आहारक ,, ,,	,,
वैक्रियक ,, ,,	,,
औदारिक ,, ,,	,,

कौन कर्म का अनुभाग	अल्पबहुत्व
(संस्थान) —	
समचतुरस्र संस्थान का	सर्वत तीव्र
हुण्डक ,, ,,	अनन्तगुणा हीन
न्यग्रोध परिमण्डल ,,	,,
स्वाति संस्थान ,,	,,
कुब्जक ,, ,,	,,
वामन ,, ,,	,,
(अंगोपांग) —	
आहारक अंगोपांग ,,	सर्वत तीव्र
वैक्रियक ,, ,,	अनन्तगुणा हीन
औदारिक ,, ,,	,,
(संहनन) —	
वज्र ऋषभ नाराच संहनन	सर्वत तीव्र
असम्प्राप्त सृपाटिका ,, ,,	अनन्तगुणा हीन
वज्रनाराच ,, ,,	,,
नाराच ,, ,,	,,
अर्ध नाराच ,, ,,	,,
कीलित ,, ,,	,,
(वर्ण) —	
प्रशस्त वर्ण चतुष्क	सर्वत तीव्र
अप्रशस्त , ,, ,,	अनन्तगुणा हीन
(आनुपूर्वी) —	
देवगति आनुपूर्वी ,,	सर्वत तीव्र
मनुष्य गति ,, ,,	अनन्तगुणा हीन
नरक ,, ,, ,,	,,
तिर्यंच ,, ,, ,,	,,
(अगुरुलघु आदि) —	
अगुरुलघु का	सर्वत तीव्र
उच्छ्वास ,,	अनन्तगुणा हीन
परघात ,,	,,
उपघात ,,	,,
(प्रशस्ताप्रशस्त युगल) —	
सर्व प्रशस्त प्रकृति ,,	सर्वत तीव्र
, अप्रशस्त ,, ,,	अनन्तगुणा हीन
७ गोत्रकर्म —	
उच्च गोत्र ,,	सर्वत तीव्र
नीच गोत्र ,,	अनन्तगुणा हीन
८ अन्तराय कर्म —	
वीर्यान्तराय ,,	सर्वत तीव्र
उपभोग अन्तराय ,,	अनन्तगुणा हीन
भोग ,, ,,	,,
लाभ ,, ,,	,,
दान ,, ,,	,,

कौन कर्म का अनुभाग	अल्पबहुत्व
आदेश प्ररूपणा —	
१ गति मार्गणा —	
नरक गति में —	
नरक गति सामान्य में	ओघवत
१-७ पृथिवी में	,,
तिर्यंच गति में —	
नरकायु ,,	तीव्र
देवायु ,,	अनन्तगुणा हीन
मनुष्यायु ,,	,,
तिर्यंचायु ,,	,,
देव गति ,	तीव्र
नरक गति ,,	अनन्तगुणा हीन
तिर्यंच गति ,,	,,
मनुष्य गति ,,	,
शेष कर्म ,	ओघवत्
तिर्यंचों के अन्य विकल्पों में	उपरोक्त वत्
पंचेन्द्रिय तिर्यंच अपर्याप्त	नरक वत
मनुष्य गति में —	
मनुष्य प. व मनुष्यणीमें चारों गतियोंका	तिर्यंच वत
शेष कर्मों का	ओघवत
देवगति में —	
सर्व विकल्पों में	ओघवत
२ इन्द्रिय मार्गणा —	
सब एकेन्द्रिय तथा सब विकलेन्द्रियमें	पंचे तिर्यंच अप वत
पंचेन्द्रिय प व अप में	ओघवत्
३ काय मार्गणा —	
पाँचों स्थावर काय में	पंचे तिर्यंच अप वत
त्रस प अप में	ओघवत
४ योग मार्गणा —	
पाँचों मनोयोगी में	ओघवत्
पाँचों वचन योगी में	,,
काय योगी सा में	,,
औदारिक काय योगी में	मनुष्यणीवत
, मिश्र ,,	तिर्यंच सा वत्
वैक्रियक व वैक्रियक मिश्रमें	देवगति वत्
आहारक आहारक मिश्रमें	सर्वार्थसिद्धिवत्
कार्मण योग में	औदारिक मिश्रवत
५ वेद मार्गणा —	
तीनों वेद व अपगत वेद में	मूलोघवत्
६ कषाय मार्गणा —	
चारों कषाय में	ओघवत्

कौन कर्मका अनुभाग	अल्पबहुत्व
७ ज्ञान मार्गणा —	
मति श्रुत अवधि व मन पर्ययमें	ओघवत
केवलज्ञान में	×
मति श्रुत अज्ञान व विभंग में	तिर्यंच वत
८ संयम मार्गणा —	
संयम सा सामायिक व छेदो में	ओघवत
परिहार विशुद्धि में	सर्वार्थ सिद्धि वत्
सूक्ष्म साम्पराय में	ओघवत
यथाख्यात में	×
संयतासंयत में	सर्वार्थसिद्धिवत्
असंयत में	ओघवत्
९ दर्शन मार्गणा —	
चक्षु अचक्षु दर्शनों में	ओघवत
अवधि दर्शनों में	,,
१० लेश्या मार्गणा —	
कृष्ण में	तिर्यंचोंवत्
नील कापोत में —	
देवगतिका अनुभाग	तीव्र
मनुष्य ,, ,,	अनन्तगुणा हीन
तिर्यंच ,, ,,	,,
नरक ,, ,,	,,
चारों आनुपूर्वीका	उपरोक्तवत्
शेष प्रकृतियों का	कृष्ण लेश्यावत्
पीत लेश्या व पद्म लेश्या में	देवगति वत्
शुक्ल लेश्यामें	ओघवत्
११ सम्यक्त्व मार्गणा —	
सम्यग्दर्शन सा में	ओघवत
उपशम व क्षायिक सम्य में	,,
वेदक सम्यग्दृष्टि में	सर्वार्थसिद्धिवत
मिथ्यादृष्टि में	तिर्यंच वत
सासादन में	नरकवत
सम्यग्मिथ्यादृष्टि में	वेदक सम्य वत
१२ भव्यत्व मार्गणा —	
भव्य में	ओघवत
अभव्य में	,,
१३ संज्ञित्व मार्गणा —	
संज्ञि में	ओघवत
असंज्ञि में	तिर्यंच वत
१४ आहारक मार्गणा —	
आहारक में	ओघवत
अनाहारक में	×

कौन कर्मका अनुभाग	अल्पबहुत्व
(८) अष्ट कर्म प्रकृतियोंके जघन्य अनुभाग की ६४ स्थानीय स्वस्थान ओघ व आदेश प्ररूपणा— (म ब ५/§४२६ ४३२/२२४-२२६)	
१ ज्ञानावरण—	
मनःपर्यय ज्ञानावरणका अनुभाग	सर्वत स्तोक
अवधि ,, ,,	अनन्तगुणा
श्रुत ,, ,,	,,
आभिनिबोधिक ज्ञानावरणका अनुभाग	,,
केवल ज्ञानावरणका ,,	,,
२ दर्शनावरण—	
अवधि दर्शनावरणका अनुभाग	स्तोक
अचक्षु ,, ,,	अनन्तगुणा
चक्षु ,, ,,	,,
केवल ,, ,,	,,
प्रचला ,, ,,	,,
निद्रा ,, ,,	,,
प्रचला प्रचला ,, ,,	,,
निद्रा निद्रा ,, ,,	,,
स्त्यानगृद्धि ,, ,,	,,
३ वेदनीय—	
असाता का	स्तोक
साता ,,	अनन्तगुणा
४ मोहनीय—	
संज्वलन लोभ का	स्तोक
,, माया ,,	अनन्तगुणा
,, मान ,,	,,
,, क्रोध ,,	,,
पुरुष वेद ,,	,,
हास्य ,,	,,
रति ,,	,,
जुगुप्सा ,,	,,
भय ,,	,,
शोक ,,	,,
अरति ,,	,,
स्त्री वेद ,,	,,
नपुंसक वेद ,,	,,
प्रत्याख्यान मान ,,	,,
,, क्रोध ,,	विशेषाधिक
,, माया ,,	,,
,, लोभ ,,	,,
अप्रत्याख्यान मान ,,	अनन्तगुणा
,, क्रोध ,,	विशेषाधिक
,, माया ,,	,,
,, लोभ ,,	,,
अनन्तानुबन्धी मान ,,	अनन्तगुणा
,, क्रोध ,,	विशेषाधिक
,, माया ,,	,,
,, लोभ ,,	,,

कौन कर्मका अनुभाग	अल्पबहुत्व
५ आयु—	
तिर्यंचायु का	स्तोक
मनुष्यायु ,,	अनन्तगुणा
नरकायु ,,	,,
देव आयु ,,	,,
६ नामकर्म (गति)—	
तिर्यंच गति ,,	स्तोक
नरक ,, ,,	अनन्तगुणा
मनुष्य ,, ,,	,,
देव ,, ,,	,,
(जाति) —	
चतुरिन्द्रिय ,,	स्तोक
त्रीन्द्रिय ,,	अनन्तगुणा
द्वीन्द्रिय ,,	,,
एकेन्द्रिय ,,	,,
पंचेन्द्रिय ,,	,,
(शरीर) —	
औदारिक ,,	स्तोक
वैक्रियक ,,	अनन्तगुणा
तैजस ,,	,,
कार्मण ,,	,,
आहारक ,,	,,
(संस्थान) —	
न्यग्रोध परिमण्डल ,,	स्तोक
स्वाति ,,	अनन्तगुणा
कुब्ज ,,	,,
वामन ,,	,,
हुण्डक ,,	,,
समचतुरस्र ,,	,,
(अंगोपांग) —	
औदारिक ,,	स्तोक
वैक्रियक ,,	अनन्तगुणा
आहारक ,,	,,
(संहनन) —	
वज्र नाराच ,,	स्तोक
नाराच ,,	अनन्तगुणा
अर्ध नाराच ,,	,
कीलित ,,	,,
असम्प्राप्त सृपाटिका ,,	,,
वज्र ऋषभ नाराच ,,	,,
(वर्ण) —	
अप्रशस्त वर्ण चतुष्क ,	स्तोक
प्रशस्त ,, ,, ,,	अनन्तगुणा
(अंगोपांग) —	
तिर्यंच गत्यानपूर्वी ,	स्तोक
नरक ,, ,,	अनन्तगुणा
मनुष्य ,, ,,	,,
देव ,, ,,	,,

कौन कर्मका अनुभाग	अल्पबहुत्व
(उपघातादि) —	
उपघात का	स्तोक
परघात ,,	अनन्तगुणा
उच्छ्वास ,,	,,
अगुरुलघु ,,	,,
७ गोत्र कर्म—	
नीच गोत्र का	स्तोक
ऊँच गोत्र ,	अनन्तगुणा
८ अन्तराय—	
दान अन्तराय का	स्तोक
लाभ ,, ,,	अनन्तगुणा
भोग ,, ,,	,,
उपभोग ,, ,,	,,
वीर्य ,, ,,	,,

(९) अष्ट कर्म प्रकृतियोंके उत्कृष्ट अनुभाग की ६४ स्थानीय परस्थान ओघ प्ररूपणा

(म ब ५/§४३६-४३६/२२८-२२६)

कौन कर्मका अनुभाग	अल्पबहुत्व
साता वेदनीय का	सबसे तीव्र
यश कीर्ति ,,	अनन्तगुणा हीन
उच्च गोत्र ,,	ऊपर तुल्य
देव गति ,,	अनन्तगुणा हीन
कार्मण शरीर ,,	,,
तैजस ,, ,,	,,
आहारक ,, ,,	,,
वैक्रियक ,, ,,	,,
मनुष्य गति ,,	,,
औदारिक शरीर ,,	,,
मिथ्यात्व ,,	,,
केवल ज्ञानावरण ,,	,,
केवल दर्शनावरण ,,	ऊपर तुल्य
असाता वेदनीय ,,	अनन्तगुणा हीन
वीर्यान्तराय ,,	,,
अनन्तानुबन्धी लोभ ,,	,,
,, माया ,,	विशेष हीन
,, क्रोध ,,	,,
,, मान ,,	,,
सज्वलन लोभ ,,	अनन्तगुणा हीन
,, माया ,,	विशेष हीन
,, क्रोध ,,	,,
,, मान ,,	,,
प्रत्याख्यान लोभ ,,	अनन्तगुणा हीन
,, माया ,,	विशेष हीन
,, क्रोध ,,	,,
,, मान ,,	,,
अप्रत्याख्यान लोभ ,,	अनन्तगुणा हीन
माया ,,	विशेष हीन
क्रोध ,,	,,
मान ,,	,,
मति ज्ञानावरण ,,	अनन्तगुणा हीन

कौन कर्म का अनुभाग		अल्पबहुत्व
उपभोगान्तराय	का	ऊपर तुल्य
चक्षुदर्शनावरण	,,	अनन्तगुण हीन
अचक्षुदर्शनावरण	,,	,,
श्रुत ज्ञानावरण	,,	ऊपर तुल्य
भोगान्तराय	,,	,,
अवधि ज्ञानावरण	,,	अनन्तगुण हीन
अवधि दर्शनावरण	,,	ऊपर तुल्य
लाभान्तराय	,,	,,
मनःपर्यय ज्ञानावरण	,,	अनन्तगुण हीन
स्त्यानगृद्धि	,,	ऊपर तुल्य
दानान्तराय	,,	,,
नपुंसक वेद	,,	अनन्तगुण हीन
अरति	,,	,,
शोक	,,	,,
भय	,,	,,
जुगुप्सा	,,	,,
निद्रा निद्रा	,,	,,
प्रचला प्रचला	,,	,,
निद्रा	,,	,,
प्रचला	,,	,,
अयश कीर्ति	,,	,,
नीच गोत्र	,,	ऊपर तुल्य
नरक गति	,,	अनन्तगुण हीन
तिर्यंच गति	,,	,,
स्त्री वेद	,,	,,
पुरुष वेद	,,	,,
रति	,,	,,
हास्य	,,	,,
देवायु	,,	,,
नरकायु	,,	,,
मनुष्यायु	,,	,,
तिर्यचायु	,,	,,

नोट — इसकी आदेश प्ररूपणाके लिए देखो (म ब /पु ५/§४३६ ४४२/ पृ २३१-२३३)।

(१०) अष्ट कर्म प्रकृतियोंके जघन्य अनुभागकी ६४ स्थानीय परस्थान ओघ प्ररूपणा

(म ब /पु ५/§४४३/पृ २३३-२३४)

कौन कर्म का अनुभाग			अल्पबहुत्व
संज्वलन	लोभ	का	सर्वत स्तोक
,,	माया	,,	अनन्तगुणा
,,	मान	,,	,,
,,	क्रोध	,,	,,
मन पर्यय ज्ञानावरण		,,	,,
दानान्तराय		,,	ऊपर तुल्य
अवधि ज्ञानावरण		,,	अनन्तगुणा
,, दर्शनावरण		,,	ऊपर तुल्य
लाभान्तराय		,,	,,
श्रुत ज्ञानावरण		,,	अनन्तगुणा
अचक्षु दर्शनावरण		,,	ऊपर तुल्य
भोगान्तराय		,,	,,
चक्षु दर्शनावरण		का	अनन्तगुणा
मतिज्ञानावरण		,,	,,
उपभोगान्तराय		,,	ऊपर तुल्य
वीर्यान्तराय		,,	अनन्तगुणा
पुरुष वेद		,,	,,
हास्य		,,	,,
रति		,,	,,
जुगुप्सा		,,	,,
भय		,,	,,
शोक		,,	,,
अरति		,,	,,
स्त्री वेद		,,	,,
नपुंसक वेद		,,	,,
केवलज्ञानावरण		,,	,,
केवलदर्शनावरण		,,	ऊपर तुल्य
प्रचला		,,	अनन्तगुणा
निद्रा		,,	,,
प्रत्याख्यानावरण	मान	,,	,,
,,	क्रोध	,,	विशेषाधिक
,,	माया	,,	,,
,,	लोभ	,,	,,
अप्रत्याख्यान	मान	,,	अनन्तगुणा
,,	क्रोध	,,	विशेषाधिक
,,	माया	,,	,,
,,	लोभ	,,	,,
प्रचला प्रचला		,,	अनन्तगुणा
निद्रा निद्रा		,,	,,
स्त्यानगृद्धि		,,	,,
अनन्तानुबन्धी	मान	,,	अनन्तगुणा
,,	क्रोध	,,	विशेषाधिक
,,	माया	,,	,,
,,	लोभ	,,	,,
मिथ्यात्व		,,	,,
औदारिक	शरीर	,,	अनन्त गुणा
वैक्रियक	,,	,,	,,
तिर्यगायु		,,	,,
मनुष्यायु		,,	,,
तैजस	शरीर	,,	,,
कार्मण	,,	,,	,,
तिर्यंच	गति	,,	,,
नरक	,,	,,	,,
मनुष्य	,,	,,	,,
देव	,,	,,	,,
नीच गोत्र		,,	,,
अयश कीर्ति		,,	,,
असाता वेदनीय		,,	,,
यश कीर्ति		,,	,,
उच्च गोत्र		,,	ऊपर तुल्य
साता वेदनीय		,,	अनन्त गुणा
नरकायु		,,	,,

कौन कर्म का अनुभाग	अल्पबहुत्व
देवायु का	अनन्तगुणा
आहारक शरीर ,,	,,

नोट—इस सम्बन्धी आदेश प्ररूपणा के लिए देखो म ब /पु ५/§४४५-४५०/पृ २३५-२३६)

११ एक समय प्रबद्ध प्रदेशाग्र में सर्व व देशघाती अनुभागके विभाग की अपेक्षा—

(गो क /मू १९७/पृ २५९)

सर्व घाती भाग	सर्व द्रव्य/अनन्त
देश घाती ,,	शेष बहु भाग

१२ एक समय प्रबद्ध प्रदेशाग्र में निषेक सामान्य के विभाग की अपेक्षा—

(ध /पु १२/४,२,७,६३/३९-४०)

चरम स्थिति में	स्तोक
प्रथम ,, ,,	असं गुणे
अप्रथम व अचरम स्थितियों में	,,
अप्रथम में	विशेषाधिक
अचरम में	,,
सब स्थितियों में	,,

१३ एक समय प्रबद्ध में अष्ट कर्म प्रकृतियो के प्रदेशाग्र विभाग की अपेक्षा—

१ स्वस्थानप्ररूपणा—

मूल प्रकृति विभाग—(पं सं /प्रा ४/४९६-४९७) (ध १५/३५), (गो क / मू १९२,१९६/२२५)

आयु कर्म का भाग	स्तोक
नाम ,, ,, ,,	विशेषाधिक
गोत्र ,, ,, ,,	ऊपर तुल्य
ज्ञानावरण ,, ,, ,,	विशेषाधिक
दर्शनावरण ,, ,, ,,	ऊपर तुल्य
अन्तराय ,, ,, ,,	,,
मोहनीय ,, ,, ,,	विशेषाधिक
वेदनीय ,, ,, ,,	,,

उत्तर प्रकृति विभाग स्वस्थान अपेक्षा-

१ ज्ञानावरण के द्रव्य में—

मति ज्ञानावरण का भाग	अधिक
श्रुत ,, ,, ,,	विशेष हीन
अवधि ,, ,, ,,	,,
मन:पर्यय ,, ,,	,,
केवल ,, ,, ,,	,,

२ दर्शनावरण के द्रव्य में—

चक्षु दर्शनावरण का भाग	अधिक
अचक्षु ,, ,, ,,	विशेष हीन
अवधि ,, ,, ,,	,,
केवल ,, ,, ,,	,,
निद्रा दर्शनावरण का भाग	विशेष हीन
निद्रानिद्रा ,, ,, ,,	,,
प्रचला ,, ,, ,,	,,
प्रचलाप्रचला ,, ,, ,,	,,
स्त्यानगृद्धि ,, ,, ,,	,,

३ वेदनीय के द्रव्य में—

साता का भाग असाता ,, ,,	अन्यतमका ही द्रव्य आता है अत अल्प बहुत्व नहीं होता

४ मोहनीय के द्रव्य में—

अनन्तानुबन्धी चतुष्क का भाग	अधिक
अप्रत्याख्यान ,, ,, ,,	विशेष हीन
प्रत्याख्यान ,, ,, ,,	,,
संज्वलन ,, ,, ,,	,,
हास्य का ,,	,,
रति ,, ,,	,,
अरति ,, ,,	,,
शोक ,, ,,	,,
भय ,, ,,	,,
जुगुप्सा ,, ,,	,,
स्त्री वेद ,, ,,	,,
पुरुष वेद ,, ,,	,,
नपुंसक वेद ,, ,,	,,

५ आयु के द्रव्य में—

चारों आयु में से	अन्यतमका ही द्रव्य आता है अत अल्प-बहुत्व नहीं

६ नाम के द्रव्य में—

गति जाति, शरीर अंगोपांग, निर्माण, बन्धन, संघात, संस्थान, संहनन, स्पर्श, रस, गन्ध, वर्ण, आनुपूर्वी, अगुरुलघु, उपघात परघात, आतप, उद्योत, उच्छ्वास, विहायोगति, प्रत्येक शरीर, त्रस, सुभग, सुस्वर शुभ बादर, पर्याप्ति स्थिर, आदेय, यश कीर्ति, तीर्थंकर	इसी क्रम से प्रत्येक में अपने अपने से पूर्व की अपेक्षा विशेषहीन भाग जानना शुभाशुभ युगलों में अल्प-बहुत्व नहीं है क्योंकि अन्यतम का द्रव्य आता है।

७ गोत्र के द्रव्य में—

ऊँच गोत्र का भाग नीच ,, ,, ,,	अन्यतमका ही द्रव्य आता है अत अल्प-बहुत्व नहीं

८ अन्तराय के द्रव्य में—

दानान्तराय का भाग	स्तोक
लाभ ,, ,, ,,	विशेषाधिक
भोग ,, ,, ,,	,,
उपभोग ,, ,, ,,	,,
वीर्य ,, ,, ,,	,,

क्रम	कर्म का नाम	अल्पबहुत्व
	२. परस्थान प्ररूपणा—(उत्कृष्ट प्रकृति प्रक्रम)	
	(ध १५/३६-३७)	
१	अप्रत्याख्यान मान में प्रदेश	सर्वत स्तोक
२	" क्रोध " "	विशेषाधिक
३	" माया " "	"
४	" लोभ " "	"
५	प्रत्याख्यान मान " "	"
६	" क्रोध " "	"
७	" माया " "	"
८	" लोभ " "	"
९	अनन्तानुबन्धी मान " "	"
१०	" क्रोध " "	"
११	" माया " "	"
१२	" लोभ " "	"
१३	मिथ्यात्व " "	"
१४	केवल दर्शनावरण " "	"
१५	प्रचला " "	"
१६	निद्रा " "	"
१७	प्रचला प्रचला " "	"
१८	निद्रा निद्रा " "	"
१९	स्त्यानगृद्धि " "	"
२०	केवल ज्ञानावरण " "	"
२१	आहारक शरीर नामकर्म "	अनन्त गुणे
२२	वैक्रियक " " "	विशेषाधिक
२३	औदारिक " " "	"
२४	तैजस " " "	"
२५	कार्मण " " "	"
२६	देवगति " "	स० गुणे
२७	नरक गति " "	"
२८	मनुष्यगति " "	"
२९	तिर्यग्गति " "	"
३०	अयश कीर्ति " "	"
३१	जुगुप्सा नो कषाय "	"
३२	भय " "	विशेषाधिक
३३	हास्य-शोक " "	,,(दोनों तुल्य)
३४	रति-अरति " "	" "
३५	स्त्री-नपुंसक वेद " "	" "
३६	दानान्तराय "	सं० गुणे
३७	लाभान्तराय "	विशेषाधिक
३८	भोगान्तराय "	"
३९	परिभोगान्तराय "	"
४०	वीर्यान्तराय "	"
४१	संज्वलन क्रोध "	"
४२	मन पर्यय ज्ञानावरण में	"
४३	अवधि " "	"
४४	श्रुत " "	"
४५	मति " "	"
४६	संज्वलन मान "	"
४७	अवधि दर्शनावरण "	"
४८	अचक्षु " "	"

क्रम	कर्म का नाम	अल्पबहुत्व
४९	चक्षु दर्शनावरण में प्रदेश	विशेषाधिक
५०	पुरुष वेद "	"
५१	संज्वलन माया "	"
५२	अन्यतर आयु "	"
५३	नीच गोत्र "	"
५४	संज्वलन लोभ "	"
५५	असाता वेदनीय "	"
५६	उच्च गोत्र "	"
५७	यश कीर्ति "	ऊपर तुल्य
५८	साता वेदनीय	विशेषाधिक
	जघन्य प्रकृति प्रक्रम—	
	नं० १ से २० तक	उत्कृष्ट वत्
२१	औदारिक शरीर नामकर्म में	अनन्त गुणे
२२	तैजस " " "	विशेषाधिक
२३	कार्मण " " "	"
२४	तिर्यग्गति " "	स० गुणे
२५	यश.कीर्ति " "	विशेषाधिक
२६	अयशकीर्ति " "	ऊपर तुल्य
२७	मनुष्य गति " "	विशेषाधिक
२८	जुगुप्सा नोकषाय "	स० गुणा
२९	भय " "	विशेषाधिक
३०	हास्य-शोक " "	,,(दोनों तुल्य)
३१	रति-अरति " "	" "
३२	अन्यतर वेद "	"
३३	संज्वलन मान "	"
३४	" क्रोध "	"
३५	" माया "	"
३६	" लोभ "	"
३७	दानान्तराय "	"
३८	लाभान्तराय "	"
३९	भोगान्तराय "	"
४०	उपभोगान्तराय "	"
४१	वीर्यान्तराय "	"
४२	मन पर्यय ज्ञानावरण "	"
४३	अवधि " "	"
४४	श्रुत " "	"
४५	मति " "	"
४६	अवधि दर्शनावरण "	"
४७	अचक्षु " "	"
४८	चक्षु " "	"
४९	उच्च नीच गोत्र "	सं० गुणे (दोनों तुल्य)
५०	साता-असाता वेदनीय "	विशेषाधिक
५१	वैक्रियक शरीर नामकर्म "	असं० गुणे
५२	देव गति " "	सं० गुणे
५३	मनुष्य गति " "	असं० गुणे
५४	तिर्यग्गति " "	ऊपर तुल्य
५५	नरक गति " "	असं० गुणे
५७	देव व नरक आयु " "	"
५८	आहारक शरीर " "	"

विषय	अल्पबहुत्व

(१४) जीव समासो में विभिन्न प्रदेश बन्धोकी अपेक्षा

(ष ख १०/४,२,४/सू १७४/४३१)

पदेस अप्पबहुए त्ति जहा जोगअप्पाबहुग णोद तधा णेदव्वं । णवरि पदेसा अप्पाए त्ति भणिदव्वं ॥१७४॥ —जिस प्रकार योग अल्पबहुत्वकी प्ररूपणा की गयी है (देखो न ८ प्ररूपणा) उसी प्रकार प्रदेश अल्पबहुत्व की प्ररूपणा करना चाहिए। विशेष इतना है कि योग के स्थानोंमें यहाँ प्रदेश ऐसा कहना चाहिए।

नोट —योगके एक अविभाग प्रतिच्छेदमें भी अनन्त कर्म प्रदेशोंके अपकर्षणकी शक्ति है।

(१५) आठ आकर्षोंकी अपेक्षा आयुवन्धके जीवोंकी प्ररूपणा

(गो जी /जी प्र ५१८/९१५/२)

आठ अपकर्षों द्वारा करनेवाले	स्तोक
७ " " " "	संख्यात गुणे
६ " " " "	"
५ " " " "	"
४ " " " "	"
३ " " " "	"
२ " " " "	"
१ " " " "	"

(१६) आठो अपकर्षोंमें आयु बन्धके कालकी अपेक्षा

(गो जी /जी प्र ५१८/९१५/८)

सकेत —८ वाले का—८ अपकर्षों द्वारा आयु बन्ध करनेवाले जीवका ८ वें का—आठवें अपकर्षका बन्ध काल

स —संख्यात वि अ —विशेषाधिक

आयु बन्ध काल	ज. उ. काल	अल्पबहुत्व
८ वाले का ८ वें का काल	ज	स्तोक
	उ	वि अ
" " " ७ " " "	ज	स गुणा
	उ	वि अ
७ " " " " " "	ज	सं गुणा
	उ.	वि अ
८ वाले का ६ वें का काल	ज	सं गुणा
	उ	वि अ
७ " " " " " "	ज	सं गुणा
	उ	वि अ
६ " " " " " "	ज	सं गुणा
	उ	वि अ
८ वाले का ५ वें का काल	ज	स गुणा
	उ	वि अ
७ " " " " " "	ज	स गुणा
	उ	वि अ
६ " " " " " "	ज	स गुणा
	उ	वि. अ
५ वाले का ५ वें का काल	ज	स गुणा
	उ	वि अ
८ वाले का ४ थे का काल	ज	स गुणा
	उ	वि अ
७ " " " " " "	ज	स गुणा
	उ	वि अ
६ " " " " " "	ज	स गुणा
	उ	वि अ
५ " " " " " "	ज	गुणा
	उ	वि अ
४ " " " " " "	ज	सं गुणा
	उ	वि अ
८ वाले का ३ रे का काल	ज	स गुणा
	उ	वि अ
७ " " " " " "	ज	सं गुणा
	उ	वि अ
६ " " " " " "	ज	सं गुणा
	उ	वि अ
५ " " " " " "	ज	स गुणा
	उ	वि अ
४ " " " " " "	ज	स गुणा
	उ	वि अ
३ " " " " " "	ज	स गुणा
	उ	वि अ
८ वाले का २ रे का काल,	ज	सं गुणा
	उ	वि अ
७ " " " " " "	ज	स गुणा
	उ	वि अ
६ " " " " " "	ज	स गुणा
	उ	वि अ
५ " " " " " "	ज	सं गुणा
	उ	वि अ
४ " " " " " "	ज	स गुणा
	उ	वि अ
३ " " " " " "	ज	सं गुणा
	उ	वि अ
२ " " " " " "	ज	सं गुणा
	उ	वि अ
८ वाले का १ ले का काल	ज	स गुणा
	उ	वि अ
७ " " " " " "	ज	स गुणा
	उ	वि अ
६ " " " " " "	ज	सं गुणा
	उ	वि अ
५ " " " " " "	ज	सं गुणा
	उ	वि अ
४ " " " " " "	ज	स गुणा
	उ	वि अ
३ " " " " " "	ज	स गुणा
	उ	वि अ

आयु बन्ध काल	[illegible]	अल्पबहुत्व
२ वाले का १ ले का काल	ज	सं गुणा
	उ	वि अ
१ ,, ,, ,, ,, ,, ,,	ज	स गुणा
	उ	धि अ

१० अष्टकर्म सक्रमण व निर्जराकी अपेक्षा अल्पवहुत्व प्ररूपणा—

१ भिन्न गुणधारी जीवोमें गुण श्रेणी रूप प्रदेश निर्जरा की ११ स्थानीय सामान्य प्ररूपणा—

(प ख १२/४,२,७/सू १७५-१८५/८०-८६) (क पा १/१,२/ गा ५८ ५६/१०६) (त सू /६/४५), (स सि /६/४५/१५१-१५४) (ध १०/ ४,२,४ ७४/२६५ २६६) (गो जी /मू /६६-६७/१६७)

सूत्र	स्वामी	अल्पबहुत्व
१७५	दर्शन मोह उपशमक सम्मुख (या सातिशय मिथ्यादृष्टि) की	सर्वत स्तोक
१७६	संयतासयत की	अस गुणी
१७७	अध प्रवृत्त स्वस्थान सयत अर्थात अप्रमत्त व प्रमत्त संयत की	,,
१७८	अनन्तानुबन्धी विसयोजक की	,,
१७९	दर्शन मोह क्षपक की	,,
१८०	चारित्र मोह उपशमक—	
	अपूर्व करण की	,,
	अनिवृत्ति करण की	,,
	सूक्ष्म साम्पराय की	,,
१८१	उपशान्त कषाय वीतराग (११) की	,,
१८२	चारित्र मोह क्षपक की	
	अपूर्व करण की	,,
	अनिवृत्ति करण की	,,
	सूक्ष्म साम्पराय की	,,
१८३	क्षीण कषाय वीतराग (१२) की	,,
१८४	स्व स्थान अध प्रवृत्त सयोग केवलीकी	,,
	समुद्घात केवली की (गो जी /जी प्र /६७/१६८/२)	,,
१८५	योग निरोध केवली की	,,

२ भिन्न गुणधारी जीवो में गुण श्रेणी प्रदेश निर्जरा के काल की ११ स्थानीय प्ररूपणा—

(प खं १२/४,२ ७/सू १८६-१९६/८५-८६)

सूत्र	स्वामी	अल्पबहुत्व
१८६	योग निरोध केवली का	सर्वत स्तोक
	समुद्घात केवली का (प्ररूपणा न १ के आधार पर)	असं. गुणा
१८७	स्व स्थान अध प्रवृत्त सयोग केवली का	,,
१८८	क्षीण कषाय वीतराग का	,,
१८९	चारित्र मोह क्षपक—	
	सूक्ष्म साम्पराय का	,,
	अनिवृत्ति करण का	,,
	अपूर्व करण का	,,
१९०	उपशान्त कषाय वीतराग का	असं गुणा
१९१	चारित्र मोह उपशामक—	
	सूक्ष्म साम्पराय का	,,
	अनिवृत्ति करण का	,,
	अपूर्व करण का	,,
१९२	दर्शन मोह क्षपक का	,,
१९३	अनन्तानुबन्धी विसंयोजक का	,,
१९४	स्व स्थान अध प्रवृत्त प्रमत्ताप्रमत्त सयत का	,,
१९५	संयतासंयत का	,,
१९६	दर्शन मोह उपशमक का (सातिशय मिथ्यादृष्टि का)	,,

३ पाँच प्रकार के सक्रमणो द्वारा हत, कर्म प्रदेशो के परिमाण में अल्पवहुत्व—

(गो क /मू /४३०-४३५/५८७)

क्रम	उत्तरोत्तर भागहारों के नाम	अल्पबहुत्व
१	सर्व सक्रमण का भागहार	सर्वत स्तोक
२	गुण ,, ,, ,,	असं गुणा गुणकार=पल्य/असं
	उत्कर्षण भागहार	
	अपकर्षण ,,	ऊपर तुल्य
३	अध प्रवृत्त सक्रमण द्वारा हत	पल्य/असं गुणे
	ज स उ योगों का गुणकार	,,
	कर्म स्थितिकी नाना गुणहानि शलाका	पल्य के अर्द्धच्छेद रूप असं गुणा
	पल्य के अर्धच्छेद	विशेषाधिक
	पल्य का प्रथम वर्गमूल	अस गुणा
	कर्म स्थितिकी एक गुणहानिके समयों का परिमाण	.
	कर्म स्थितिकी अन्योन्याभ्यस्त राशि	,,
	पल्य	,,
४	कर्म की उत्कृष्ट स्थिति	७००×कोड़×कोड़× कोड़×कोड़ गुणा
	विध्यात सक्रमण का भागहार	असं गुणा गुणकार=सूच्यंगु/असं.
५	उद्वेलना का भागहार	,,
	कर्मों के अनुभाग की नाना गुण हानि शलाका	अनन्त गुणी
	कर्मानुभाग की एक गुण हानि का आयाम	,,
	कर्मानुभाग की द्वयर्ध गुण हानि का आयाम	डेढ़ गुणी
	कर्मानुभाग की २ गुण हानि	एक गुणहानि से दुगुनी
	कर्मानुभाग की अन्योन्याभ्यस्त राशि	अनन्त गुणी

११. अष्टकर्मबन्ध उदय सत्त्वादि १० करणोंकी अपेक्षा भुजगारादि पदोंमें अल्पबहुत्वकी ओघ व आदेश प्ररूपणा

नोट—इस सारणी में केवल शास्त्र के पृष्ठादि ही दर्शाये गये हैं। अत: उस उस प्ररूपणा को देखने के लिए शास्त्र का वह वह स्थान देखिये।

विषय	प्रकृति विषयक मूल प्र	प्रकृति विषयक उत्तर प्रकृति	स्थिति विषयक मूल प्र	स्थिति विषयक उत्तर प्रकृति	अनुभाग विषयक मूल प्र	अनुभाग विषयक उत्तर प्र	प्रदेश विषयक मूल प्र	प्रदेश विषयक उत्तर प्र
१ उदीरणा सम्बन्धी अल्पबहुत्व की ओघ व आदेश प्ररूपणा—(ध १५/पृ)								
१ स्वामित्व सामान्य	४७	८०–८१	—	१४७–१५७	—	२१६–२३१	—	२६१–२६४व
२ ८, ७ आदि प्रकृतियों की उदीरणा रूप भंगोंके स्वामित्वकी अपेक्षा	५०	८५	—	—	—	—	—	२७४–२७५ —
३ भुजगारादि पदों की अपेक्षा	५३	६७	—	१६२ १६४	—	२३६–२३७	—	२६१–२६४
४ ज उ वृद्धि हानि की अपेक्षा	—	—	—	१६४–१७०	—	२४६–२५२	—	२७१–२७३
२ उदय सम्बन्धी अल्पबहुत्व की ओघ व आदेश प्ररूपणा—(ध १५/पृ)								
१ स्वामित्व सामान्य अपेक्षा	२८५	२८८–२८६	२६४	२६५	२६६	२६६	२६६	३०६–३२४
२ भुजगारादि पदोंके स्वामित्वकी अपेक्षा	—	—	,,	,,	,,	,,	,,	३२६
३ पद निक्षेप सामान्य की अपेक्षा	—	—	,,	,,	,,	,,	,,	३३५
४ पद निक्षेपोंके स्वामित्वकी अपेक्षा	—	—	,,	,,	,,	,,	,,	—
५ वृद्धि हानि की अपेक्षा	—	—	,,	,,	,,	,,	,,	—
६ ,, ,, के स्वामित्वकी अपेक्षा	—	—	,,	,,	,,	,,	,,	—
३ उपशमना सम्बन्धी अल्पबहुत्व की ओघ व आदेश प्ररूपणा—(ध १५/पृ)								
१ स्वामित्व सामान्य अपेक्षा	२७७	२७६						
२ भुजगारादि की अपेक्षा	,,	,,						
३ अन्य सर्व विकल्पों की अपेक्षा	२८०	२८०	२८१	२८१	२८२	२८२	२८२	२८२
४ संक्रमण सम्बन्धी अल्पबहुत्वकी ओघ व आदेश प्ररूपणा—(ध १५/पृ)								
१ सर्व विकल्पों की अपेक्षा	२८३	२८३	२८३	२८३	२८४	२८४	२८४	२८४
५ बन्ध सम्बन्धी अल्पबहुत्वकी ओघ व आदेश प्ररूपणा—(म ब/पु./पृ)								
१ बन्धक अबन्धक जीव सा की अपेक्षा		१/४१४-५३६		२/२-१८				
२ ज उ पदों के बन्धकों ,, ,,			२/२२३-२७०	३/५६७-६११	४/२६०-२६६	४/४१७-४५०	६/६६-१००	
३ भुजगारादि पदोंके बन्धकों ,, ,,			२/३३८-३४२	३/८०८-८३१	४/३०३-३०८	५/५४८-५६२	६/१४३-१४५	
४ ज उ वृद्धि हानिके बन्धक ,, ,,			२/३५३-३५६		४/३४२-३५२	५/६०५-६१०	६/१५३	
५ पद्स्थान ,, ,, ,,			२/४०६-४१४	३/६५७-६७८	४/३६८-३७०	५/६२५-५/६२८-६४४	६/१५७-१६४	
६ बन्ध अध्यवसाय स्थान ,, ,,				३/६८२-६६२				
६ मोहनीय कर्म सत्त्व सम्बन्धी अल्पबहुत्वकी स्व व पर स्थानीय ओघ व आदेश प्ररूपणा—(म ब/पु. पृ)								
१ ज. उ पदों के बन्धक			३/१६४-१६८	३/८७१-६१६	५/१३६-१४०	५/४२६-४७०		
२ भुजगारादि पदोंके बन्धक			३/२२४-२२५	४/१७७-१६५	५/१६१	५/५१०-५१३		
३ ज उ वृद्धि हानि रूप पदों के बन्धक	२/४८२ ४८४		३/२४१-२४५	४/२०४-२२२		५/५६६-५६६		
४ पद्स्थान वृद्धि हानि रूप पदों के बन्धक	२/५३३ ५३६		३/३४३-३५४	४/४६०-६०६	५/१८५			
५ बन्धकसामान्यका प्रमाण	१/३६३-३६४							
६ प्रकृति सत्त्व असत्त्व का स्वामित्व	२/१८७-२०६							
७ २८-२४ आदि सत्त्व स्थानोंके काल की अपेक्षा	२/३८४-३६०			४/६१६-६४०				
८ उप स्वामि की अपेक्षा	२/३६१-४१६							
९ सत्त्वसमुत्पत्तिकादि पदोंके स्वामी					५/१८८			
१० ज.उ वृद्धि हानि पदोंकी अपेक्षा					५/१६७-१६८	५/५२६-५३०		

७ अष्टकर्म वन्ध वेदनामें स्थिति, अनुभाग, प्रदेश व प्रकृति वन्धोकी अपेक्षा ओघ व आदेश स्व पर स्थान अल्पवहुत्व प्ररूपणाएँ

प्रमाण	विषय
१ स्थिति बन्धवेदना —	
१ प ख ११/४,२,६/सू२५-३५/१३७-१३६	अष्टकर्मकी जघन्य उत्कृष्ट स्थिति सम्बन्धी स्थिति वेदनाकी परस्थान प्ररूपणा
२ प ख ११/४,२,६/सू१२३-१६४/२०७-२७६	,, ,, ,, ,, आबाधा व काण्डकों सम्बन्धी स्व पर स्थान प्ररूपणा सामान्य
३ घ ११/४ २,६/सू१६४/२८०-३०८	,, ,, ,, ,, ,, ,, ,, ,, ,, ,, विशेष
४ प ख ११/४,२,६/सू१८२-२०३/३२१-३३२	साता असाता के द्वितीय, त्रितीय, चतुर्थ आदि स्थानोंके अनुभाग बन्धक जीव विशेषों में अष्टकर्मकी जघन्य उत्कृष्ट स्थिति सम्बन्धी पदोंका परस्थान अल्पबहुत्व
५ प ख ११/४,२,६/सू२०६-२३८/३३४-३४४	उपरोक्त जीवोंमें अष्टकर्मोंके स्थिति बन्ध स्थानोंका परस्थान अल्पबहुत्व
६ प ख ११/४,२ ६/सू२४१-२४५/३४६-३४६	अष्टकर्म स्थिति बन्धके सामान्य अध्यवसाय स्थानों सम्बन्धी परस्थान प्ररूपणा
७ प ख ११/४,२,६/सू२५२-२६६/३५२-३६२	,, ,, ,, जघन्य उत्कृष्ट अध्यवसाय स्थानों सम्बन्धी ,, ,,
८ प ख ११/४,२ ६/सू २७२-२७६/३६६-३६८	,, ,, ,, ,, ,, स्थानों के योग्य तीव्र मन्द परिणामों सम्बन्धी प्ररूपणा
९ म ब २/सू २/२	चौदह जीव समासोंमें मूल प्रकृति स्थिति बन्ध स्थानों सम्बन्धी प्ररूपणा
१० म ब २/सू ५-१६/६-१२	,, ,, ,, ,, ,, ,, ,, ,, में प्रथम समयसे लेकर अन्तिम समय तकके निषेकों सम्बन्धी प्ररूपणा
११ म ब २/सू १८-२२/१३-१६	चौदहजीव समासोंमें मूल प्रकृतिके ज उ स्थिति बन्धस्थानों, आबाधा स्थानों व काण्डकों सम्बधी
१२ म ब २/सू १६-२१/२२८-२२६	नं १० वत् ही परन्तु उत्तर प्रकृतिकी अपेक्षा
१३ म ब २/सू २३-२४/२३०	नं १२ वत् ही ,, ,, ,, ,,
२ अनुभाग बन्ध वेदना —	
१प खं १२/४,२,७/सू४० ६४/अ सू १-३/३१-४४	अष्टकर्म मूलोत्तर प्रकृति के ज उ अनुभागोदय सम्बन्धी स्व व पर स्थान प्ररूपणा
२ प ख १२/४,२ ७/सू ६४ ११७/४४ ५६	अष्टकर्म उत्तर प्रकृति उत्कृष्ट अनुभाग बन्धकी परस्थान प्ररूपणा
३ घ १२/४,२,७,११७/६० ६२	,, ,, ,, ,, ,, ,, स्वस्थान ,,
४ प ख १२/४,२,७/सू११८-१७४/६५-७५	,, ,, ,, जघन्य ,, ,, परस्थान ,,
५ घ १२/४,२,७,१७४/७५-७८	,, ,, ,, ,, ,, ,, स्वस्थान ,,
६ घ १२/४,२,७,२०१/११४-१२७	१४ जीव समासोंमें ज उ अनुभाग बन्ध स्थानोंके अन्तर सम्बन्धी प्ररूपणा
७ घ १२/४,२,७,२०२/१२८	,, ,, ,, ज अनु बन्ध व ज, अनु सत्त्व सम्बन्धी परस्थान प्ररूपणा
८ प ख १२/४,२ ७/सू२३६ २४०/२०५-२०७	यव मध्य रचना क्रममें अनुभाग बन्ध अध्यवसाय स्थानों सम्बन्धी प्ररूपणा
प खं १२/४,२,७/सू२६० २६२/२६६-२६७	
९ प ख १२/४ २,७/सू२७६-२८६/२४७-२६५	ज उ बन्ध अध्यवसायके सामान्य स्थानोंमें जीवोंके प्रमाण सम्बन्धी प्ररूपणा
प ख १२/४,२,७/सू३०४-३१४/२७२-२७४	
१० प ख १२/४ २,७/सू२६३-३०३/२६७-२७२	अनुभाग बन्ध अध्यवसाय स्थानोंमें जीवोंके स्पर्शन काल सम्बन्धी प्ररूपणा
३ प्रदेश बन्ध वेदना —	
१ घ १०/११७-१२१	अष्टकर्म प्रकृतियोंके ज उ प्रदेशोंके सत्त्व सम्बन्धी प्ररूपणा
२ प खं १०/४,२,४/सू१२४-१४३/३८५-३६४	,, ,, ,, ,, पदों सम्बन्धी प्ररूपणा
३ प खं १०/४,२,४/सू१७४/४३१	प्रदेश बन्ध का अल्पबहुत्व योग स्थानों के अल्पबहुत्व वत् ही है
४ घ १०/४,२,४,१८१/४४८/१६	प्रथमादि योग वर्गणाओंमें जीव प्रदेशों सम्बन्धी प्ररूपणा
५ घ १०/४,२,४,१८६/४७६	योग वर्गणाओंके अविभाग प्रतिच्छेदों सम्बन्धी प्ररूपणा
६ घ ११/४,२,४,२०५/५०२	योगोंमें गुण हानि वृद्धि सम्बन्धी प्ररूपणा
७ घ १०/४,२,४,२८/६५-६८	ज उ योग स्थानोंमें स्थित जीवोंके प्रमाण सम्बन्धी प्ररूपणा
८ घ ११/४।२,५,१७/३३/१	उत्कृष्ट क्षेत्रोंमें स्थित जीवों सम्बन्धी प्ररूपणा
९ घ १२/४,२,७,१६१/१०२ १०४,११०	ज उ वर्गणाओंमें दिये गये कर्म प्रदेशों सम्बन्धी परस्थान प्ररूपणा।
४ प्रकृति बन्ध वेदना —	
१ प ख १२/४,२ १६/सू १-२६/५०६-५१२	अष्ट कर्म मूलोत्तर प्रकृतियोंके असंख्याते भेदो सम्बन्धी परस्थान प्ररूपणा
२ प ख १३/५,५/सू१२४-१३२/३८४-३८७	चारों गति सम्बन्धी आनुपूर्वी नाम कर्म प्रकृतिके भेदोंको परस्थान प्ररूपणा

अल्प सावद्य—दे सावद्य।

अवति—मालवा नरेश थे। प्रद्योत आपका अपर नाम था। अवन्ती या उज्जैनी राजधानी थी। आप प्रसिद्ध राजा पालकके पिता थे जो वीर निर्वाणके समय राज्य करते थे। तदनुसार आपका समय—वी नि पू ३३-०(ई पू ५६०-५७०) आता है—दे इतिहास ३/४। (ह पु ६०/४८८), (क पा १/प्र ५१/पं महेन्द्रकुमार)

अवति कामा—भरत क्षेत्रमें आर्य खण्डकी एक नदी ।—दे मनुष्य ४।

अवति वर्मा—कश्मीर नरेश—समय—ई ८८४ (ज्ञा प्र ६/पं पन्नालाल बाकलीवाल)

अवंती—१ भरत क्षेत्र आर्य खण्डका एक देश—दे मनुष्य/४, २ वर्तमान उज्जैनका पार्श्ववर्ती देश। उज्जैनी इसकी राजधानी है। पहिले यह नगर वर्तमान मालवा प्रान्तमें ही सम्मिलित था। (म पु / प्र ४८/पं पन्नालाल)।

अवक्तव्य—ध १/४,१,६६/२७४/२४ दोरूवेसु वग्गिदेसु वड्ढिदंस णादो दोण्ण णणो कदिस्स। तत्तो मूलमवणिय वग्गिदे ण वड्ढदि

पुढविक्खारासी चेव होदि,तेण दोण्णं ण कदित्त पि अत्थि। एद मणेण अवहारिय दुवे अवत्तव्वमिदि वुत्तं। ऐसा विदियगणणजाई। —दो रूपोंका वर्ग करनेपर चूँकि वृद्धि देखी जाती है, अत दो को नाकृति नहीं कहा जा सकता। और चूँकि उसके वर्गमेंसे मूलको कम करके वर्णित करनेपर वह वृद्धिको प्राप्त नहीं होती, किन्तु पूर्वोक्त राशि ही रहती है, अत 'दो' कृति भी नहीं हो सकता। इस बातको मनसे निश्चित कर 'दो सख्या वक्तव्य है' ऐसा सूत्रमें निर्दिष्ट किया है।

* वस्तुकी कथचित् वक्तव्यता अवक्तव्यता— दे सप्तभगी/६।

अवक्तव्य नय—३७ नयोंमें से एक—दे नय I/५

अवक्तव्य बध—दे प्रकृति बन्ध १।

अवक्तव्य भग—दे सप्तभंगी ६।

अवक्तव्यवाद—

१ मिथ्या एकान्तकी अपेक्षा —

यु अनु २९ उपेयतत्त्वाऽनभिलाप्यता वद्द उपायतत्त्वाऽनभिलाप्यता स्याव्। अशेषतत्त्वाऽनभिलाप्यतायां, द्विषां भवद्यु क्त्यभिलाप्यताया। —हे भगवन्! आपकी युक्तिकी अभिलाप्यताके जो दोषी हैं, उन द्वेपियोंको इस मान्यतापर कि सम्पूर्ण तत्त्व अनभिलाप्य हैं, उपेय-तत्त्वकी अवाच्यताके सामान्य उपायतत्त्व भी सर्वथा अवाच्य हो जाता है।

स्व स्तो/१०० ये ते स्वघातिनं दोष शमीकर्तुमनीश्वरा। त्वद्द्विष स्वहनो बालास्तत्त्वावक्तव्यतां श्रिता ॥१००॥ —वे एकान्तवादी जन जो उस स्वघाती दोषको दूर करनेके लिए असमर्थ हैं, आपसे द्वेप रखते हैं आत्मघाती हैं,और बालक हैं। उन्होंने तत्त्वकी अवक्तव्यता को आश्रित किया है।

२ सम्यगेकान्त की अपेक्षा —

पं ध पू /७४७ तत्त्वमनिर्वचनीयं शुद्धद्रव्यार्थिकस्य भवति मतम्। गुणपर्ययवद्द्रव्य पर्यायार्थिकनयस्य पक्षोऽयम् ॥७४७॥ —'तत्त्व अनिर्वचनीय है' यह शुद्ध द्रव्यार्थिकनयका पक्ष है तथा 'गुणपर्यायवाला तत्त्व है' यह पर्यायार्थिक नयका पक्ष है। (और भी दे अवक्तव्य नय)।

३ वक्तव्य अवक्तव्यका समन्वय—दे सप्तभगी ६।

अवक्रांत—प्रथम नरकका १२वां पटल—दे नरक ५/११ व रत्नप्रभा।

अवगाढ रुचि—दे सम्यग्दर्शन I/१।

अवगाढ सम्यग्दर्शन—दे सम्यग्दर्शन I/१।

अवगाह—Depth (गहराई)।

स सि ५/१८/२८४ जीवपुद्गलादीनामवगाहिनामवकाशदानमवगाह आकाशस्योपकारो वेदितव्य। —अवगाह करनेवाले जीव और पुद्गलोंको अवकाश देना आकाशका उपकार जानना चाहिए। (गो जी /जी प्र ६०५/१०६०/३)

अवगाह क्षेत्र—दे क्षेत्र।

अवगाहन—

१ सर्व द्रव्योंमें अवगाहन गुण

का अ पू /२१४-२१५ सव्वाण दव्वाणं अवगाहणसत्ति अत्थि परमत्थं। जहभसमपाणियाण जीव पएसाण बहुयाण ॥२१४॥ जदि ण हवदि सा सत्ती सहावभूदा हि सव्वदव्वाण। एक्केक्कासपएसे कहं ता सव्वाणि वट्टं ति ॥२१५॥ —वास्तवमें सभी द्रव्योंमें अवकाश देनेकी शक्ति है। जैसे भस्ममें और जलमें अवगाहन शक्ति है, वैसे ही जीवके असरयात प्रदेशोंमें जानो ॥२१४॥ यदि सब द्रव्योंमें स्वभावभूत अवगाहन शक्ति न होती तो एक आकाशके प्रदेशोंमें सब द्रव्य कैसे रहते ॥२१५॥

प ध पू /१८६, १९१ यत्तत्तविसदृशत्व जातेरनतिक्रमात क्रमादेव। अवगाहनगुणयोगाद्देशांशानां सतामेव ॥१८६॥ अशानामवगाहे दृष्टान्त स्वांशसस्थितं ज्ञानम्। अतिरिक्त न्यून वा ज्ञेयाकृति तन्मयान्न तु स्वांशै ॥१९१॥ —जो उन परिणामोंमें विसदृशता होती रहती है, वह केवल सत्के अंशोंके तदवस्थ रहते हुए भी, अपनी अपनी जातिका उल्लघन न करके, उस देशके अंशोंमें ही क्रम पूर्वक आकारसे आकारान्तर हानेसे होती है जो कि अवगाहन गुणके निमित्तसे होती है ॥१८६॥ जैसे कि ज्ञान अपने अंशोंसे हीन अधिक न होते हुए भी, ज्ञेयाकार होनेके कारण हीन अधिक होता है ॥१९१॥

२ सिद्धोंका अवगाहन गुण

प प्र टी /६१/१३ एकजीवावगाहप्रदेशे अनन्तजीवावगाहदानसामर्थ्यम-वगाहनत्व भण्यते। —एक जीवके अवगाह क्षेत्रमें अनन्ते जीव समा जायें, ऐसी अवकाश देनेकी सामर्थ्य अवगाहनगुण है।

द्र स टी १४/४३/१ एकदीपप्रकाशे नानादीपप्रकाशवदेकसिद्धक्षेत्रे सकरव्यतिकरदोषपरिहारेणानन्तसिद्धावकाशदानसामर्थ्यमवगाहनगुणो भण्यते। —एक दीपके प्रकाशमें जैसे अनेक दीपोंका प्रकाश समा जाता है उसी तरह एक सिद्धके क्षेत्रमें सकर तथा व्यतिकर दोषसे रहित जो अनन्त सिद्धोंको अवकाश देनेकी सामर्थ्य है वह अवगाहन गुण है।

* अवगाहन गुणकी सिद्धि व लोकाकाशमें इसका महत्त्व—
—दे आकाश ३।

अवगाहना—जीवोंके शरीरकी ऊँचाई लम्बाई आदिको अवगाहना कहते हैं। इस अधिकारमें जघन्य व उत्कृष्ट अवगाहनावाले जीवोंका विचार किया गया है।

---

१ अवगाहना निर्देश

१ अवगाहनाका लक्षण

२ उत्कृष्ट अवगाहनावाले जीव अन्तिम द्वीप सागरमें ही पाये जाते हैं।

३ विग्रह गतिमें जीवोकी अवगाहना।

४ जघन्य अवगाहना तृतीय समयवर्ती निगोदमें ही सम्भव है।

* सूक्ष्म व स्थूल पदार्थोकी अवगाहना विषयक। —दे सूक्ष्म ३।

२ अवगाहना सम्बन्धी प्ररूपणाएँ

१ नरक गति सम्बन्धी प्ररूपणा

२ तिर्यंच गति सम्बन्धी प्ररूपणा

१-२ एकेन्द्रियादि तिर्यंचोंकी जघन्य व उत्कृष्ट अवगाहना

३ पृथिवी कायिकादिकी जघन्य व उत्कृष्ट अवगाहना

४ सम्मूर्च्छन व गर्भज जलचर थलचर आदिकी अवगाहना

* महामत्स्यकी अवगाहना की विशेषताएँ—दे सम्मूर्च्छन

५ जलचर जीवोंकी उत्कृष्ट अवगाहना

६ चौदहजीवसमासोंकीअपेक्षा अवगाहनायन्त्रमत्स्यरचना

३ मनुष्य गति सम्बन्धी प्ररूपणा

१-२ भरतादि क्षेत्रों, कर्म भोगभूमियों व सुषमादि कालोंकी अपेक्षा अवगाहना

* तीर्थंकरोंकी अवगाहना—दे तीर्थंकर ५

* शलाका पुरुषोंकी अवगाहना—दे शलाका पुरुष

४ देव गति सम्बन्धी प्ररूपणा

१-३ भवनवासी, व्यन्तर व ज्योतिषी देवोंकी अवगाहना

४ कल्पवासी देवोंकी अवगाहना

★ अवगाहना विषयक संख्या व अल्पबहुत्व प्ररूपणाएँ —दे वह वह नाम

१ अवगाहना निर्देश

१. अवगाहनाका लक्षण

स सि १०/१/४७२/११ आत्मप्रदेशव्यापित्वमवगाहनम्। तद्द्विविधम्—उत्कृष्टजघन्यभेदात्। —आत्मप्रदेशमें व्याप्त करके रहना, उसका नाम अवगाहना है। वह दो प्रकारकी है—जघन्य और उत्कृष्ट।

२. उत्कृष्ट अवगाहना वाले जीव अन्तिम द्वीप सागरमे ही पाये जाते हैं।

ध ४/१,३,२/३३/४ सयंपहणयपरभागट्ठियजीवाणमोगाहणा महल्लेत्ति जाणावणसुत्तमेतत्। सयंपहणगिंदपव्वदस्स परदा जहण्णोगाहणा वि जीवा अत्थि त्ति चे ण मूलग्गसमासं काऊण अद्धं कदे वि संखेज्जघणगुलदंसणादो। —स्वयंप्रभ पर्वतके परभागमें स्थित जीवोंकी अवगाहना सबसे बड़ी होती है, इस बातका ज्ञान करानेके लिए यह गाथा सूत्र है। प्रश्न—स्वयंप्रभनगेन्द्र पर्वतके उस ओर जघन्य अवगाहनावाले भी जीव पाये जाते हैं। उत्तर—नहीं, क्योंकि, जघन्य अवगाहनारूपमूल अर्थात् आदि और उत्कृष्ट अवगाहनारूप अन्त, इन दोनोंको जोड़कर आधा करनेपर भी संख्यात घनांगुल देखे जाते हैं।

३ विग्रह गतिमे जीवोंकी अवगाहना

ध ४/१,३,२/३०/२ विग्गहगदीए उप्पण्णाण उजुगदीए उप्पणपढमसमयओगाहणाए समाणा चेव ओगाहणा भवदि। णवरि दोण्हमोगाहणाण संठाणे समाणत्तणियमो णत्थि। कुदो। आणुपुव्विसंठाणणामकम्मेहि जणिदसंठाणाणमेगत्तविरोधा। —विग्रहगतिसे उत्पन्न हुए जीवोंके ऋजुगतिसे उत्पन्न जीवोंके प्रथम समयमें होनेवाली अवगाहनाके समान ही अवगाहना होती है। विशेषता केवल इतनी है कि दोनों अवगाहनाओंके आकारमें समानताका नियम नहीं है, क्योंकि आनुपूर्वी नाम कर्मके उदयसे उत्पन्न होनेवाले और संस्थान नाम कर्मके उदयसे उत्पन्न होनेवाले संस्थानोंके एकत्वका विरोध है। (विग्रह गतिमें जीवोंका आकार आनुपूर्वी नाम कर्मके उदयसे पूर्व भववाला ही रहता है। वहाँ संस्थान नाम कर्मका उदय नहीं है। भव धारण कर लेनेपर संस्थान नामकर्मका उदय हो जाता है, जिसके कारण नवीन आकार बन जाता है—दे उदय ४/६/२)।

४ जघन्य अवगाहना तृतीय समयवर्ती निगोदमें ही सम्भव है

ध ११/४,२,५,२०/३४/८ पढमसमयआहारयस्स पढमसमयतब्भवत्थस्स जहण्णखेत्तसामित्तं किण्ण दिज्जदे। ण, तत्थ आयदचउरस्सखेत्तागारेण ट्ठिदम्मि ओगाहणाए थोवत्ताणुववत्तीदो। विदियसमयआहारयविदियसमयतब्भवत्थस्स जहण्णसामित्तं किण्ण दिज्जदे। ण तत्थ समचउरससरूवेण जीवपदेसाणमवट्ठाणादो। विदियसमए विक्खंभसमो आयामो जीवपदेसाणं होदि त्ति कुदो णव्वदे। परमगुरूवदेसादो। तदीयसमयआहारयस्स तदियसमयतब्भवत्थस्स चेव जहण्णखेत्तसामित्तं किमट्ठं दिज्जदे। ण एस दोसो, चउरस्सखेत्तस्स चत्तारि वि कोणे संकोडिय वट्टुलागारेण जीवपदेसाणं तत्थावट्ठाणदंसणादो। —प्रश्न—प्रथम समयवर्ती आहारक (अर्थात् ऋजुगतिसे उत्पन्न होनेवाला) और प्रथमसमयवर्ती तद्भवस्थ हुए निगोद जीवके जघन्य क्षेत्रका स्वामीपना क्यों नहीं देते? उत्तर—नहीं, क्योंकि, उस समय आयत चतुरस्र क्षेत्रके आकारसे स्थित उक्त जीवमें अवगाहनाका स्तोकपना बन नहीं सकता। प्रश्न—द्वितीय समयवर्ती आहारक और द्वितीय समयवर्ती तद्भवस्थ होनेवाले जीवके जघन्य (क्षेत्रका) स्वामीपना क्यों नहीं देते? उत्तर—नहीं क्योंकि उस समयमें भी जीवप्रदेश समचतुरस्र स्वरूपसे अवस्थित रहते हैं। प्रश्न—द्वितीय समयमें जीवके प्रदेशोंका आयाम उसके विष्कम्भके समान होता है, यह कैसे कहते हो? उत्तर—परमगुरूके उपदेशसे कहते हैं। प्रश्न—तृतीय समयवर्ती आहारक और तृतीय समयवर्ती तद्भवस्थ निगोद जीवके ही जघन्य क्षेत्रका स्वामीपना किस लिए देते हो? उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि उस समयमें चतुरस्र क्षेत्रके चारों ही कोनोंको संकुचित करके जीव प्रदेशोंका वर्तुलाकारसे (गोल आकारसे) अवस्थान देखा जाता है।

१ अवगाहना सम्बन्धी प्ररूपणाएँ

१. नरक गति सम्बन्धी प्ररूपणा

संकेत—ध = धनुष, हा = हाथ, अगु = अगुल। गणना—१ धनुष = ४ हाथ, १ हाथ = २४ अगुल।

प्रमाण—(मू आ १०५५-१०६१), (स सि ३/३/२०७) (ति प २/२१८-२७०), (रा वा ३/३/४/१६४/१५), (ह पु ४/२६५-३४०) (ध ४/१,३,५/५८-६२); (त सा २/१३६), (त्रि सा २०१), (म पु १०/९४), (द्र स टी ३५/११६/८)—ध ४ के आधार पर—

पटल क्रम	प्रथम पृथिवी ध	हा	अगु	द्वितीय पृथिवी ध	हा	अगु	तृतीय पृथिवी ध	हा	अगु	चतुर्थ पृथिवी ध	हा	अगु	पचम पृथिवी ध	हा	अगु	षष्ठ पृथिवी ध	हा	अगु	सप्तम पृथिवी ध
१	०	३	०– ०	८	२	२– २/११	१७	१	१०–२/३	३५	२	२०–४/७	७५	—	—	१६६	२	१६–०	५००
२	१	१	८–१/२	९	—	२२– ४/११	१९	—	९–१/३	४०	—	१७–१/७	८७	२	—	२०८	१	८–०	
३	१	३	१७– ०	९	३	१८– ६/११	२०	३	८– ०	४४	२	१३–५/७	१००	—	—	२५०	—	—	
४	२	२	१–१/२	१०	२	१४– ८/११	२२	२	६–२/३	४९	—	१०–२/७	११२	२	—				
५	३	—	१०– ०	११	१	१०–१०/११	२४	१	५–१/३	५३	२	६–६/७	१२५	—	—				
६	३	२	१८–१/२	१२	—	७– १/११	२६	—	४– ०	५८	—	३–३/७							
७	४	१	३– ०	१२	३	३– ३/११	२७	३	२–२/३	६२	२	—							
८	४	३	११–१/२	१३	१	२३– ५/११	२९	२	१–१/३										
९	५	१	२०– ०	१४	—	१९– ७/११	३१	१	—										
१०	६	—	४–१/२	१४	३	१५– ९/११													
११	६	२	१३– ०	१५	२	१२–०													
१२	७	—	२१–१/२			—													
१३	७	३	६– ०																

२ तिर्यंचगति सम्बन्धी प्ररूपणा

१. एकेन्द्रियादि तिर्यंचोकी जघन्य अवगाहना

संकेत—असं =असंख्यात सं =संख्यात।

(मू आ /१०६६) (ति प /५/३१८/विस्तार) (ध ४/१,३,२४-३३) (त सा /२/१४५) (गो जी /मू ६४/२१५)—ति प के आधारपर

क्रम	मार्गणा	जघन्य अवगाहना	
		अवगाहना	अपेक्षा
१	एकेन्द्रिय	घनांगुल/असं	जन्मके तृतीयसमयवर्ती सूक्ष्म लब्ध्यपर्याप्त निगोद
२	द्विन्द्रिय	घनांगुल/स	अनुन्धरी
३	त्रीन्द्रीय	घनांगुल/स उपरोक्त×स	कुन्थु
४	चतुरिन्द्रिय	उपरोक्त×स	काणमक्षिका
५	पचेन्द्रिय	,,	तन्दुलमच्छ

२ एकेन्द्रियादि तिर्यचोकी उत्कृष्ट अवगाहना

संकेत—यो =योजन (४ कोश), को =कोश।

(मू आ /१०७०-१०७१) (ति प /५/३१५-३१८) (ध ४/१,३ २/-३३-४५) (त सा /२/१४२ १४४) (गो जी /मू /६५-६६/२१६-२२१)—ति प के आधार पर

इन्द्रिय	अवगाहना			अपेक्षा	विशेष
	लम्बाई	चौड़ाई	मोटाई		
१	१०००यो	१ यो	१ यो	कमल	स्वयम्भूरमण द्वीपके मध्यवर्ती भागमें उत्पन्न
२	१२ यो	४ यो	१$\frac{1}{4}$यो	शख	,, ,, समुद्र ,, , ,,
३	३ को	३/८को	३/१६को	कुम्भी या सहस्र पद	,, ,, द्वीपके अपरभागमें उत्पन्न
४	१ यो	३/४यो	१/२यो	भँवरा	,, ,, , ,, , ,
५	१०००यो	५००यो	२५०यो	महा—मत्स्य	,, समुद्रके मध्यवर्ती भागमें उत्पन्न

३. पृथ्वी कायिको आदिकी जघन्य व उत्कृष्ट अवगाहना

संकेत—सू =सूक्ष्म, बा =बादर, अस =असंख्यात।

(मू आ १०८७)।

क्रम	काय	समास	जघन्य	उत्कृष्ट
१	पृथिवी	सू बा	घनांगुल/असं	घनांगुल/असं
२	अप् तेज	,	,,	,,
३	वायु	,	,,	,,

४ सम्मूर्च्छन व गर्भज जलचर, थलचर आदिकी उत्कृष्ट अवगाहना

(मू आ १०८४ १०८६) (ह पु ५/६३०)।

क्रम	मार्गणा	सम्मूर्च्छन		गर्भज	
		अपर्याप्त	पर्याप्त	अपर्याप्त	पर्याप्त
१	जलचर	१ वालिश्त		४—८ धनुष	
२	महा—मत्स्य		योजना १०००×५००×२५०		योजन ५००×२५०×१२५
३	थलचर	,,	४—८ धनुष	,	३ कोश
४	नभचर	,,	,	,,	४—८ धनुष

नोट—गर्भजोंकी अवगाहना सर्वत्र सम्मूर्च्छनोंसे आधी जानना

५ जलचर जीवोकी उत्कृष्ट अवगाहना

(ह पु ५/६३० ६३१)।

स्थान	तीर पर			मध्य में		
	लम्बाई	चौड़ाई	मोटाई	लम्बाई	चौड़ाई	मोटाई
लवण समुद्र	९ यो.	(४$\frac{1}{2}$)	(२$\frac{1}{4}$)	१८यो	(९)	(४$\frac{1}{2}$)
कालोद समुद्र	१८ यो	(९)	(४$\frac{1}{2}$)	३६यो	(१८)	(९)
स्वयंभू रमण	५००यो	(२५०)	(१२५)	१०००	५००	२५०

६. चौदह जीव समासो की अपेक्षा अवगाहना यत्र

संकेत —सू=सूक्ष्म, बा =बादर, प =पर्याप्त, अप =अपर्याप्त, आ /अस =आवलीका असंख्यातवाँ भाग, पल्य/अस =पल्य ÷ असंख्यात

पृ =पृथ्वी, ज=जघन्य, × =पूर्व स्थान + $\frac{\text{पूर्व स्थान}}{\text{आ /अस}}$ ❀ =पूर्व स्थान + $\frac{\text{पूर्व स्थान}}{\text{पल्य/अस}}$

प्रमाण —(मू आ १०८७), (ति प ५/३१८ विस्तार)(गो जी /जी प्र /९७ १०१/२२३-२४१)

कुल स्थान = ६४

स्थान =५ (सू अप ज) सूक्ष्म निगोद १ " वात २ " तेज ३ " अप् ४ " पृथ्वी ५ प्रति स्थान वृद्धि क्रमशः आ /असं.	स्थान =६ (बा अप ज) बादर वात =६ " तेज =७ " अप् = ८ " पृथ्वी =९ " निगोद =१० " प्र प्रत्येक =११ प्रति स्थान वृद्धि क्रमशः पल्य/असं.	स्थान =५ (अप ज) अप्र प्रत्येक १२ द्वेइंद्री =१३ तेइन्द्रि =१४ चतुरेन्द्रि =१५ पंचेन्द्रिय =१६ प्रति स्थान वृद्धि क्रमश पल्य/असं.	स्थान =५ (सू प ज) सूक्ष्म निगोद १७ " वात =२० " तेज २३ " अप =२६ " पृथ्वी =२९ प्रति स्थान वृद्धि क्रमशः ×	स्थान =६ (बा प ज) बादर वात ३२ " तेज =३५ " अप =३८ " पृथ्वी =४१ " निगोद =४४ प्र प्रत्येक =४७ प्रति स्थान वृद्धि क्रमशः ❀	स्थान =५ (प ज) अप्र प्रत्येक ५० द्वीन्द्रिय ५१ तेन्द्रिय =५२ चौन्द्रिय =५३ पञ्चेन्द्रिय =५४ प्रति स्थान वृद्धि क्रमश पल्य/सं	स्थान =५ (अप उ) तेन्द्रिय =५५ चौन्द्रिय =५६ द्वीन्द्रिय =५७ अप्रतिष्ठित =५८ पञ्चेन्द्रिय =५९ प्रति स्थान वृद्धि क्रमश पल्य/सं	स्थान =५ (प उ) तेन्द्रिय ६० चौन्द्रिय ६१ द्वीन्द्रिय =६२ अप्र प्रत्येक =६३ पञ्चेन्द्रिय =६४ प्रति स्थान वृद्धि क्रमशः पल्य/सं

स्थान =५ (सू अप उ) निगोद =१८ वात =२१ तेज =२४ अप =२७ पृथ्वी =३० प्रति स्थान वृद्धि क्रमशः ×	स्थान =६ (बा अप् उ) वात =३३ तेज =३६ अप् =३९ पृथ्वी =४२ निगोद =४५ प्र प्रत्येक =४८ प्रति स्थान वृद्धि क्रमशः ❀	स्थान =५ (सू प उ) निगोद =१९ वात =२२ तेज =२५ अप् =२८ पृथ्वी =३१ प्रति स्थान वृद्धि क्रमश ×	स्थान =६ (बा प उ) वात =३४ तेज =३७ अप =४० पृथ्वी =४३ निगोद =४६ प्र प्रत्येक =४९ प्रति स्थान वृद्धि क्रमश ❀

६ चौदह जीव समासो की अपेक्षा अवगाहना की मत्स्य रचनाका यन्त्र

नोट व संकेत १ रचनाका क्रम (देखो पहले पृष्टपर)
२ एक स्थानकी दो बिन्दी—उस स्थानमें जघन्यसे उत्कृष्ट पर्यन्त अवगाहनाके सर्वभेद
३ दो दो स्थानोंमें बिन्दी—प्रति अवगाहना जघन्य, मध्यम, उत्कृष्ट स्थान व अवक्तव्य वृद्धि
४ दो बिन्दी के बीच का अन्तराल—प्रति अवगाहना स्थान अवक्तव्यवृद्धि।
५ दो बिन्दियों के बीच के स्थान—मध्यमस्थान

(ति प ५/३१८ विस्तार) (गो जी /जी प्र/११२/२७४)।

२ ४ ६ ८ १० १२ १४ १६ १८ २० २२ २४ २६ २८ ३० ३२ ३४ ३६ ३८ ४० ४२ ४४ ४६ ४८ ५० ५२ ५४ ५६ ५८ ६० ६२ ६४
१ ३ ५ ७ ९ ११ १३ १५ १७ १९ २१ २३ २५ २७ २९ ३१ ३३ ३५ ३७ ३९ ४१ ४३ ४५ ४७ ४९ ५१ ५३ ५५ ५७ ५९ ६१ ६३

सू.अ नि ज ... ३४ उ
वा ज ... ३८ उ.
ते ज ... ४२ उ.
अप् ज ... ४६ उ.
पृ ज ... ५० उ.
बा अ नि ज ... ५४ उ.
वा ज ... ५८ उ.
ते ज ... ६२ उ.
अप् ज ... ६६ उ.
पृ ज ... ७० उ.
नि ज ... ७४ उ.
प्र ज ... ७८ उ.
अआप्र ज ... ८० उ.
द्वि ज ... ८२ उ.
त्रि ज ... ८२ उ.
चतु ज ... ८६ उ.
पं ज ... २६ उ.

सू प ज — नि वा ते अप् पृ
बा प ज — वा ते अप् पृ नि
प्र.प्रत्येक ... २२ उ.
प. अप्र प्रत्येक ... १६ उ.
प. द्वि ज. ... १६ उ.
प. त्रि ज ... २० उ.
प. च.ज
प.पं ज

३ मनुष्य गति सम्बन्धी प्ररूपणा

१ भरतादि क्षेत्रो व कर्मभोग भूमिकी अपेक्षा अवगाहना

गणना—२००० धनुषका १ कोश

प्रमाण—१ (मू आ १०६३,१०८७), २ (स सि ३/२९-३१),३ (ति प ४/ गा न), ४ (रा वा ३/२९-३१/१९२), ५ (ध ४/ १,३,२/४५),६ (ज प ११/५४), ७ (त सा २/१३७)

प्रमाण		अधिकरण		अवगाहना	
ति प गा	अन्य प्रमाण	क्षेत्र निर्देश	भूमि निर्देश	जघन्य	उत्कृष्ट
	२,५,७	भरत-ऐरावत	कर्म भूमि	३½ हाथ	५२५ धनु
४०४	१,२	हैमवतहैरण्यवत	जघन्य भोग	५२५,५०० धनु	२००० धनु
३९६	१,२	हरि रम्यक	मध्यम भोग	२००० धनु	४००० धनु
२२५६	२,५	विदेह	उ कर्मभूमि	५०० धनु	५०० धनु
३३५	१,२	देव व उत्तर कुरु	उत्तम भोग	४००० धनु	६००० धनु
२५१३	६	अन्तर्द्वीप	कुभोग	५०० धनु	२००० धनु

२ सुषमा आदि छ कालोकी अपेक्षा अवगाहना

काल निर्देश	अवसर्पिणी			उत्सर्पिणी			
	प्रमाण ति प/४	जघन्य अवगाह	उत्कृष्ट अवगाहना	जघन्य ति प /४	अव	उत्कृष्ट ति प /४	अव
	गा			गा		गा	
सुषमासुषमा	३३५	४००० धनु	६००० धनु	१६०२	अवसर्पिणी वत्	१६०४	अवसर्पिणीवत्
सुषमा	३९६	२००० ,,	४००० ,,	१६००		१६०१	
सुषमादुषमा	४०४	५२५ ,,	२००० ,,	१५९७		१५९८	
दुषमासुषमा	१२७७	७ हाथ	५२५	१५७६		१५९५	
दुषमा	१४७५	३ या ३½	७ हाथ	१५६८			
दुषमादुषमा	१५३६	१ ,,	३या ३½ ,,	१५६४			

४ देवगति सम्बन्धी प्ररूपणा

१ भवनवासी देवोकी अवगाहना

(मू आ १०६२) (ति प ३/१७६) (ह पु ४/९८) (ध ४/१,३,२/गा १८/७ (ज प ११/१३६) (त्रि सा २४९)

क्रम	नाम	अवगाहना	क्रम	नाम	अवगाहना
१	असुरकुमार	२५ धनुष	६	उदधिकुमार	१० धनुष
२	विद्युत्कुमार	१० ,,	७	द्वीपकुमार	१० ,,
३	सुपर्णकुमार	१० ,,	८	दिक्कुमार	१० ,,
४	अग्निकुमार	१० ,,	९	स्तनितकुमार	१० ,,
५	वातकुमार	१० ,,	१०	नागकुमार	१० ,,

२ व्यन्तर देवोकी अवगाहना

१ (मू आ,१०६२), २ (ति प ४/७६,१६५२,१६७२), ३ (ति प ६/९८), ४ (ह पु ४/९८), ५ (ध ४/१ ३,२/गा १८/७९), ६ (ध ७/२,६,१७/गा १/३१९), (ज प ११/१३६)

प्रमाण स —१,३ ६ (किन्नर आदि आठ प्रकार व्यन्तरों की अवगाहना १० धनुष है।)

प्रमाण सं २—(मध्य लोकके कूटों व कमलों आदिके स्वामी देव देवियोंकी अवगाहना भी १० धनुष बतायी गयी है)।

३ ज्योतिषी देवोकी अवगाहना

(मू आ १०६२) (ति प ७/६१८) (ह पु ४/९८) (ध ४/१,३, २(गा १८/७९) (ज प ११/१३६) (त्रि सा ३४६) (सर्व ज्योतिष देवोंकी अवगाहना ७ धनुष है)

४ कल्पवासी देवोकी अवगाहना

१ मू आ १०६४-१०६८), २ (स सि ४/२१/२५२), ३ (ति प ८/६४०), ४ (रा वा ४/२१/८/२३६/२९), ५ (ह पु ४/९९), ६ (ध ७/२,६,१७/ २ ६/३१९ ३२०), ७ (ज प ११/३४६-३५२), ८ (ज प ११/२५३), ९ (त्रि सा ५४३), १० (त सा २/१३९-१४१)

प्रमाण सं	नाम	अवगाह	विशेषता
स ३ के बिना सर्व	सौधर्म-ईशान	७हाथ	
,, ३व८के बिनासर्व	सनत्कुमार माहेन्द्र	६ ,,	
,,	ब्रह्म ब्रह्मोत्तर	५ ,,	

प्रमाण स.	नाम	अवगाह	विशेपता
केवल मं ३	लौकान्तिक	५ हाथ	
स ३व८केमिना सर्व	लान्तव कापिष्ठ	५ ,,	
,,	शुक्र महाशुक्र	४ ,,	
,,	शतार-सहस्रार	४ ,,	प्रमाण न ६के अनुसार १/२ हाथ कम
,,	आनत-प्राणत	३½ ,,	,,
,,	आरण अच्युत	३ ,,	
,,	अधोग्रैवेयक	२½ ,,	
,,	मध्य ग्रैवेयक	२ ,	
,,	उपरिम ग्रैवेयक	१½ ,,	
केवल स १	नव अनुदिश	१½ ,,	प्रमाण न ६के अनुसार १/२ हाथ कम
३ व ८के बिना सर्व	पच अनुत्तर	१ ,,	

* अवगाहना प्रकरणमें प्रयुक्त मानोंका अर्थ दे गणित I/१/६

अवग्रह्—इन्द्रिय ज्ञानकी उत्पत्तिके क्रममें सर्व प्रथम इन्द्रिय और पदार्थ का सन्निकर्प होते ही जो एक झलक मात्र सी प्रतीत होती है, उसे अवग्रह कहते हैं। तत्पश्चात उपयोगकी स्थिरताके कारण ईहा व अवायके द्वारा उसका निश्चय होता है। ज्ञानके ये तीनों अग बडे वेगसे बीत जानेके कारण पाय प्रतोति गोचर नहीं होते।

१ भेद व लक्षण

१ अवग्रह सामान्यका लक्षण।

२ अवग्रहके भेद।

१ विशद व अविशद—२ अर्थ व व्यजन।

३ विशद व अविशद अवग्रहके लक्षण।

४ अर्थ व व्यजन अवग्रहके लक्षण।

२. अवग्रह निर्देश

* अवग्रह ईहा आदिका उत्पत्ति क्रम—दे० मतिज्ञान ३

१ अवग्रह और सशयमें अन्तर।

२ अवग्रह अप्रमाण नही।

३ अर्थावग्रह व व्यजनावग्रहमें अन्तर।

४ अर्थावग्रह व व्यजनावग्रहका स्वामित्व।

५ अप्राप्यकारी तीन इन्द्रियोमें अवग्रह सिद्धि।

* प्राप्यकारी व अप्राप्यकारी इन्द्रियाँ।—दे० इन्द्रिय २

* अवग्रह और दर्शनमें अन्तर।—दे० दर्शन २/६

* अवग्रह व ईहामे अन्तर।—दे० अवग्रह २/१/२

६ अवग्रह व अवाय में अन्तर।

१. भेद व लक्षण

१. अवग्रह सामान्यका लक्षण

प ख १३/५,५/सू ३७/२४२ ओग्गहे योदाणे साणे अवलम्बणा मेहा॥३७॥—अवग्रह अवधान, सान अवलम्बना और मेधा ये अवग्रहके पर्यायवाची नाम हैं। (इन शब्दोंके अर्थ—दे० वह वह नाम)

स सि १/१५/१११ विपयविपयिसनिपातसमनन्तरमाद्य ग्रहणमवग्रह विपयविपयिसनिपाते सति दर्शन भवति। तदनन्तरमर्थग्रहणमवग्रह।—विपय और विपयीके सम्बन्धके बाद होनेवाले प्रथम ग्रहणको अवग्रह कहते हैं। विपय और विपयीका सन्निपात होनेपर दर्शन होता है। उसके पश्चात जो पदार्थका ग्रहण होता है वह अवग्रह कहलाता है। (रा वा १/१५/१/६०/२), (ध १/१ ११५/३५४/२), (ध ६/१,६-१,१४/१६/५), (ध ६/४,१ ४५/१४४/५), क पा १/१-१५/§३०२/३३२/३), (ज प १३/५७), (गो जी /मू ३०८/६६३)।

ध १३/५,५,३७/२४२/२ अवगृह्यते अनेन घटाद्यर्था इत्यवग्रह।—जिसके द्वारा घटादि पदार्थ जाने जाते हैं वह अवग्रह है।

ध १३/५,५,२३/२१६/१३ विपयविपयिसपातसमनन्तरमाद्य ग्रहणमवग्रह। रसादयोऽर्था विपय, पडपीन्द्रियाणि विपयिण, ज्ञानोत्पत्ते पूर्वावस्था विपयविपयिसपात ज्ञानोत्पादनकारणपरिणामविशेपसतत्युत्पत्त्युपलक्षित अन्तर्मुहूर्तकाल दर्शनव्यपदेशभाक्। तदनन्तरमाद्य वस्तुग्रहणमवग्रह, यथा चक्षुपा घटोऽय घटोऽयमिति। यत्र घटादिना विना रूपदिशाकारादिविशिष्ट वस्तुमात्र परिच्छिद्यते ज्ञानेन अनध्यवसायरूपेण तत्राप्यवग्रह एव, अनवगृहीतेऽर्थे ईहाद्यनुत्पत्ते।—विपय व विपयीका सम्पात होनेके अनन्तर जो प्रथम ग्रहण होता है, वह अवग्रह है। रस आदिक अर्थ विपय हैं, छहों इन्द्रियाँ विपयी हैं, ज्ञानोत्पत्तिकी पूर्वावस्था विपय व विपयीका सम्पात है, जो दर्शन नाम से कहा जाता है। यह दर्शन ज्ञानोत्पत्तिके कारणभूत परिणाम विशेपकी सन्ततिकी उत्पत्तिसे उपलक्षित होकर अन्तर्मुहूर्त कालस्थायी है। इसके बाद जो वस्तुका प्रथम ग्रहण होता है वह अवग्रह है। यथा—चक्षुके द्वारा 'यह घट है, यह घट है' ऐसा ज्ञान होना अवग्रह है। जहाँ घटादिके बिना रूप, दिशा, और आकार आदि विशिष्ट वस्तुमात्र ज्ञानके द्वारा अनध्यवसाय रूपसे जानी जाती है, वहाँ भी अवग्रह ही है क्योंकि, अनवगृहीत अर्थमें ईहादि ज्ञानोंकी उत्पत्ति नहीं हो सकती।

ज प १३/६१ सोदूण देवदेत्ति य सामण्णेण विचाररहिदेण। जस्सुप्पज्जइ बुद्धी अवग्गह तस्स णिद्दिट्ठ॥६१॥—'देवता' इस प्रकार सुनकर जिसके विचार रहित सामान्य से बुद्धि उत्पन्न होती है, उसके अवग्रह निर्दिष्ट किया गया है।

न्या दी २/§११/३१ तत्रेन्द्रियार्थ समवधानसमनन्तरसमुत्थसत्तालोचनान्तरभावी सत्तावान्तरजातिविशिष्टवस्तुग्राही ज्ञानविशेपोऽवग्रह। यथाऽय पुरुप इति।—इन्द्रिय और पदार्थ के सम्बन्ध होने के बाद उत्पन्न हुए सामान्य अवभास (दर्शन) के अनन्तर होने वाले और अवान्तर सत्ताजाति से युक्त वस्तु को ग्रहण करनेवाले ज्ञानविशेपको अवग्रह कहते हैं, जैसे—'यह पुरुप है'।

२ अवग्रहके भेद

१ विशद अवग्रह व अविशद अवग्रह

ध ६/४,१ ४५/१४५/३ द्विविधोऽवग्रहो विशदाविशदावग्रहभेदेन।—विशदावग्रह और अविशदावग्रह के भेद से अवग्रह दो प्रकारका है।

२. अर्थ व व्यजन अवग्रह

ध १/१,१ ११५/३५४/७ अवग्रहो द्विविधोऽर्थावग्रहो व्यञ्जनावग्रहश्चेति।—अवग्रह दो प्रकार का होता है—अर्थावग्रह और व्यजनावग्रह। (ध ६/१ ६-१,१४/१६/७), (ज प/१३/६५)

गो जी/जी प्र/३०७/६६०/७ मतिज्ञानविपयो द्विविध व्यजन अर्थश्चेति। व्यञ्जनरूपे विपये स्पर्शनरसनघ्राणश्रोत्रै चतुर्भिरिन्द्रियै अवग्रह एक एवोत्पद्यते नेहादय। ईहादीनां ज्ञानानां देशसर्वाभिव्यक्तौ सत्यामेव उत्पत्तिसभवात्। इति व्यञ्जनावग्रहश्चत्वार एव।—मति ज्ञानका विपय दो भेद रूप है—व्यजन व अर्थ। तहाँ व्यजन जो अव्यक्त शब्दादि तिनि विपय स्पर्शन, रसन घ्राण व श्रोत्र इन्द्रियनिकरि केवल अवग्रह हो है, ईहादिक न हो है, जातै

ईहादिक तो एक देश वा सर्वदेश व्यक्त भए ही हो है। तातै च्यार इन्द्रियनिकरि व्यंजनावग्रहके च्यार भेद हैं।

३. विशद व अविशद अवग्रहके लक्षण

ध ९/४ १,४५/१४५/३ तत्र विशदो निर्णयरूप अनियमेनेहावायधारणाप्रत्ययोत्पत्तिनिबन्धन । अविशदावग्रहो नाम अगृहीतभाषावयोरूपादिविशेष गृहीतव्यवहारनिबन्धनपुरुषमात्रसत्त्वादिविशेष अनियमेनेहाद्युत्पत्तिहेतु ।—विशद अवग्रह निर्णयरूप होता हुआ अनियमसे ईहा अवाय और धारणा ज्ञानकी उत्पत्तिका कारण है। भाषा, आयु व रूपादि विशेषोंको ग्रहण न करके व्यवहारके कारणभूत पुरुषमात्रके सत्त्वादि विशेषको ग्रहण करनेवाला तथा अनियमसे जो ईहा आदिकी उत्पत्तिमें कारण है वह अविशदावग्रह है।

४. व्यंजनावग्रह व अर्थावग्रहका लक्षण

स सि १/१८/११७/६ व्यक्तग्रहणात् प्राग्व्यञ्जनावग्रह व्यक्तग्रहणमर्थावग्रह ।—व्यक्त ग्रहणसे पहिले पहिले व्यंजनावग्रह होता है और व्यक्त ग्रहणका नाम अर्थावग्रह है। (रा वा १/१८/२/६७/५)

ध १/१,१,११५/ पृ०/पं० अप्राप्तार्थग्रहणमर्थावग्रह ३५४/७ प्राप्तार्थग्रहण व्यञ्जनावग्रह । ३५५-१। योग्यदेशावस्थितेरेव प्राप्तेरभिधानात् । ३५७ २ ।—अप्राप्त अर्थके ग्रहण करनेको अर्थावग्रह कहते हैं। (और) प्राप्त अर्थ के ग्रहण करने को व्यंजनावग्रह कहते हैं। इन्द्रियोंके ग्रहण करने के योग्य देशमें पदार्थोंकी अवस्थितिको प्राप्ति कहते हैं। (ध ६/१-९-१ १४/१६/७) (ध ९/४ १,४५/१५६/८)

ज प १३/६६-६७ दूरेण य जं गहणं इंदियणोइंदिएहिं अत्थिक्क । अत्थावग्गहणाणं णायव्वं तं समासेण ।६६। फासित्ता जं गहणं रसफरसणसद्दगंधविसएहिं । वंजणवग्गहणाणं णिद्दिट्ठं तं वियाणाहि।६७।—दूरसे ही जो चक्षुरादि इन्द्रियों तथा मनके द्वारा विषयोंका ग्रहण होता है उसे संक्षेपसे अर्थावग्रहज्ञान जानना चाहिए। ६६। छूकर जो रस, स्पर्श, शब्द और गन्ध विषयका ग्रहण होता है, उसे व्यंजनावग्रह निर्दिष्ट किया गया है। ६७।

गो जी /जी प्र ३/३०७/६६०/८ इन्द्रियै प्राप्तार्थविशेषग्रहण व्यंजनावग्रह । तैरप्राप्तार्थविशेषग्रहण अर्थावग्रह इत्यर्थ । व्यञ्जनं-अव्यक्तंशब्दादिजातं इति तत्त्वार्थविवरणेषु प्रोक्त कथमनेन व्याख्यानेन सह संगतिमिति चेदुच्यते विगत-अञ्जन-अभिव्यक्तिर्यस्य तद्व्यञ्जनं । व्यज्यते म्रक्ष्यते प्राप्यते इति व्यञ्जन अञ्जु गतिव्यक्तिम्रक्षणेष्विति व्यक्तिम्रक्षणार्थयोर्ग्रहणात्।शब्दाद्यर्थ श्रोत्रादीन्द्रियेण प्राप्तोऽपि यावन्नाभिव्यक्तस्तावद्व्यञ्जनमित्युच्यते पुनरभिव्यक्तौ सत्यां स एवार्थो भवति। —जो विषय इन्द्रियनिकरि प्राप्त होइ स्पर्शित होइ सो व्यंजन कहिए। जो प्राप्त न होइ सो अर्थ कहिए। प्रश्न—तत्त्वार्थ सूत्रकी टीका विषै तो अर्थ ऐसा कीया है जो व्यंजन नाम अव्यक्त शब्दादिकका है। इहाँ प्राप्त अर्थको व्यंजन कह्या सो कैसे है? उत्तर—व्यंजन शब्दके दोऊ अर्थ हो हैं। 'विगत' अञ्जन व्यञ्जन' दूरभया है अंजन कहिए व्यक्तभाव जाकै सो व्यंजन कहिए। सो तत्त्वार्थ सूत्रकी टीका विषै तौ इस अर्थका मुख्य ग्रहण किया है। अर 'व्यज्यते म्रक्ष्यते प्राप्यते इति व्यंजन' जो प्राप्त होइ ताकौ व्यंजन कहिए सो इहाँ यहु अर्थ मुख्य ग्रहण कीया है। जातै 'अञ्जु' धातु गति, व्यक्ति, म्रक्षण अर्थ विषै प्रवर्तै है। तातै व्यक्ति अथवा अर म्रक्षण अर्थका ग्रहण करनेतै करणादिक इन्द्रियनिकरि शब्दादिक अर्थ प्राप्त हूवै भी यावत् व्यक्त न होइ तावत् व्यंजनावग्रह है व्यक्त भए अर्थावग्रह हो है। (विशेष देखो आगे अर्थ व व्यंजनावग्रहमें अन्तर)।

२ अवग्रह निर्देश

१ अवग्रह और संशयमें अन्तर

रा वा १/१४/७-१०/६०/२१ अवग्रहे ईहाद्यपेक्षत्वात् संशयानतिवृत्ते । उच्यते—लक्षणभेदादन्यत्वमग्निजलवत् ।८। कोऽसौ लक्षणभेद । उच्यते ।८। स्थाणुपुरुषाद्यनेकार्थालम्बनसंनिधानादनेकार्थात्मक संशय, एकपुरुषाद्यान्यतमात्मकोऽवग्रह । स्थाणुपुरुषानेकधर्मानिश्चितात्मक संशय, यतो न स्थाणुधर्मान् पुरुषधर्मांश्च निश्चिनोति, अवग्रहस्तु पुरुषाद्यन्यतमैकधर्मनिश्चयात्मक । स्थाणुपुरुषानेकधर्मापर्युदासात्मक संशय यतो न प्रति नियतान्स्थाणुपुरुषधर्मान् पर्युदस्यति संशय, अवग्रह पुन पर्युदासात्मक, स ह्यन्यान् ध्रुवादीन् पर्यायान् पर्युदस्य 'पुरुष' इत्येकपर्यायालम्बन ।९। स्यादेतत—संशयतुल्योऽवग्रह कुत । अपर्युदासात् । तन्न, किं कारणम्। निर्णयविरोधात् संशयस्य। संशयो हि निर्णयविरोधी न त्ववग्रह निर्णयदर्शनात् ।१०।—प्रश्न—अवग्रहमें ईहाकी अपेक्षा होनेसे करीब-करीब संशयरूपता ही है? उत्तर—अवग्रह और संशयके लक्षण जल और अग्निकी तरह अत्यन्त भिन्न हैं, अत दोनों जुदे जुदे हैं। इनके लक्षणों में क्या भेद है, वही बताते हैं—संशय स्थाणु पुरुष आदि अनेक पदार्थों में दोलित रहता है, अनिश्चयात्मक होता है और स्थाणु पुरुषादिमें से किसीका निराकरण नहीं करता जब कि अवग्रह एक ही अर्थको विषय करता है निश्चयात्मक है और स्व विषयमें भिन्न पदार्थोंका निराकरण करता है। सारांश यह संशय निर्णयका विरोधी होता है, अवग्रह नहीं। (ध ९/४,१,४५/१४५/९) (न्याय दी २/§११/३१)।

ध १३/५,५,२३/२१७/८ संशयप्रत्यय क्वान्त पतित । ईहायाम् । कुत । ईहाहेतुत्वात। तदपि कुत,। कारणे कार्योपचारात। वस्तुत पुनरवग्रह एव। का ईहा नाम। संशयादूर्ध्वमवायादधस्तात मध्यावस्थायां वर्तमान विमर्शात्मक प्रत्यय हेत्ववष्टम्भबलेन समुत्पद्यमान ईहेति भण्यते।—प्रश्न—संशय प्रत्ययका अन्तर्भाव किस ज्ञान में होता है? उत्तर -ईहामें, क्योंकि वह ईहाका कारण है। प्रश्न—यह भी क्यों? उत्तर—क्योंकि कारणमें कार्यका उपचार किया जाता है। वस्तुत वह संशय प्रत्यय अवग्रह ही है। प्रश्न—ईहाका क्या स्वरूप है? उत्तर—संशयके बाद और अवाय पहले बीचकी अवस्थामें विद्यमान तथा हेतुके अवलम्बनसे उत्पन्न हुए विमर्शरूप प्रत्ययको ईहा कहते हैं।

२ अवग्रह अप्रमाण नहीं

रा वा १/१५/६/६०/१३ यथा चक्षुषि न निर्णय सत्येव तस्मिन् 'किमयं स्थाणुराहोस्वित् पुरुष' इति संशयदर्शनात तथा अवग्रहेऽपि सति न निर्णय ईहादर्शनात्, ईहायां च न निर्णय, यतो निर्णयार्थमीहा न त्वीहैव निर्णय। यश्च निर्णयो न भवति स संशयजातीय इत्यप्रामाण्यमनयोरिति ।६। स्यादेतत न अवग्रह-संशय । कुत । अवग्रहवचनात। यत उक्त पुरुष 'पुरुषोऽयम्' इत्यवग्रह, तस्य 'भाषावयोरूपादीविशेषाकांक्षणमीहा' इति। —प्रश्न—जैसे चक्षु होते हुए संशय होता है अत उसे निर्णय नहीं कह सकते उसी तरह अवग्रहके होते हुए ईहा देखी जाती है। ईहा निर्णय रूप नहीं है, क्योंकि निर्णयके लिए ईहा है न कि स्वयं निर्णय रूप, और जो स्वयं निर्णय रूप नहीं है वह स्वयं की ही कोटि में होता है अत अवग्रह और ईहाको प्रमाण नहीं कह सकते? उत्तर—अवग्रह संशय नहीं है, क्योंकि 'अवग्रह' अर्थात निश्चय ऐसा कहा गया है। जो कि उक्त पुरुषमें 'यह पुरुष है' ऐसा ग्रहण सो अवग्रह है और उसकी भाषा आयु व रूपादि विशेषोंको जाननेकी इच्छाका नाम ईहा है। (विशेष दे अवग्रह २/१)

ध ९/४ १ ४५/१४५/२ न प्रमाणमवग्रह, तस्य संशयविपर्ययानध्यवसायेष्वन्तर्भावादिति। न अवग्रहस्य द्वैविध्यात । विशदाविशदावग्रहभेदेन। तत्र विशदो निर्णयरूप । तत्राविशदावग्रहो नाम अगृहीतभाषावयोरूपादिविशेष गृहीतव्यवहारनिबन्धनपुरुषमात्रसत्त्वादि विशेष । अप्रामाण्यमविशदावग्रह अनध्यवसायरूपत्वादिति चेन्न अध्यवसितकतिपयविशेषत्वात। न विपर्ययरूपत्वादप्रमाणम् तत्र वैपरीत्यानुपलम्भात। न विपर्ययज्ञानोत्पादकत्वादप्रमाणम्, तस्मात्तदुत्पत्तेर्नियमाभावात्। न संशयहेतुत्वादप्रमाणम् कारणानुगुणकार्यनियमानुपलम्भात, संशयादप्रमाणात्प्रमाणीभूतनिर्णयप्रत्ययोत्पत्तितो-

ऽनेकान्तात्। ततो गृहीतवस्तु श प्रति अविशदावग्रहस्य प्रामाण्य-मभ्युपगन्तव्यम् व्यवहारयोग्यत्वात्। व्यवहारायोग्योऽपि अविशदा-वग्रहोऽस्ति, कथ तस्य प्रामाण्यम्। न किंचिन्मया दृष्टमिति व्यव-हारस्य तत्राप्युपलम्भात्। वास्तवव्यवहारायोग्यत्व प्रति पुनरप्रमा-णम्। —प्रश्न—(अनिर्णय स्वरूप होनेके कारण) अवग्रह प्रमाण नहीं हो सकता, क्योंकि ऐसा होनेपर उसका सशय, विपर्यय व अनध्यवसायमें अन्तर्भाव होगा ? उत्तर—नहीं, क्योंकि, अवग्रह दो प्रकारका है—विशदावग्रह और अविशदावग्रह। उनमें विशदावग्रह निर्णयरूप होता है और भाषा, आयु व रूपादि विशेषोंको ग्रहण न करके व्यवहारके कारणभूत पुरुषमात्रके सत्त्वादि विशेषको ग्रहण करनेवाला अविशदावग्रह होता है। प्रश्न—अविशदावग्रह अप्रमाण है, क्योंकि वह अनध्यवसाय रूप है ? उत्तर—१ ऐसा नहीं है क्योंकि वह कुछ विशेषोंके अध्यवसायसे सहित है।—२ उक्त ज्ञान विपर्यक-स्वरूप होनेसे भी अप्रमाण नहीं कहा जा सकता क्योंकि उसमें विपरीतता नहीं पायी जाती। यदि कहा जाय कि वह चूँकि विप-र्यय ज्ञानका उत्पादक है, अत अप्रमाण है, सो यह भी ठीक नहीं है, क्योंकि, उससे विपर्ययज्ञानके उत्पन्न होनेका कोई नियम नहीं है।—३ सशयका हेतु होनेसे भी वह अप्रमाण नहीं है, क्योंकि, कारणा-नुसार कार्यके होनेका नियम नहीं पाया जाता, तथा अप्रमाणभूत सशयसे प्रमाणभूत निर्णय प्रत्ययकी उत्पत्ति होनेसे उक्त हेतु व्यभि-चारी भी है।—४ संशयरूप होनेसे भी वह अप्रमाण नहीं है—(दे अवग्रह २/१)—इस कारण, ग्रहण किये गये वस्तुअशके प्रति अवि-शदावग्रहको प्रमाण स्वीकार करना चाहिए, क्योंकि वह व्यवहारके योग्य है। प्रश्न—व्यवहारके अयोग्य भी तो अविशदावग्रह है उसके प्रमाणता कैसे सम्भव है ? उत्तर—नहीं, क्योंकि, मैंने कुछ देखा है इस प्रकारका व्यवहार वहाँ भी पाया जाता है। किन्तु वस्तुत व्यवहारकी अयोग्यताके प्रति वह अप्रमाण है।

३. अर्थावग्रह व व्यजनावग्रहमे अन्तर

स सि १/१८/११७ ननु अवग्रहग्रहणमुभयत्र तुल्य तत्र किं कृतोऽयं विशेष। अर्थावग्रहव्यञ्जनावग्रहयोर्व्यक्ताव्यक्तकृतो विशेष। कथम्। अभिनवशरावार्द्रीकरणवत्। यथा जलकणद्वित्रासिक्त सरा-वोऽभिनवो नार्द्रीभवति स एव पुन पुन सिच्यमान शनैस्तिम्यति एव श्रोत्रादिष्विन्द्रियेषु शब्दादिपरिणता पुद्गला द्वित्रादिसमयेषु गृह्यमाणा न व्यक्तीभवन्ति, पुन पुनरवग्रहे सति व्यक्तीभवन्ति। अतो व्यक्तग्रहणात्प्राग्व्यञ्जनावग्रह व्यक्तग्रहणमर्थावग्रह। ततो-ऽव्यक्तावग्रहणादीहादयो न भवन्ति। —प्रश्न—जब कि अवग्रहका ग्रहण दोनों जगह समान है तब फिर इनमें अन्तर किंनिमित्तक है ? उत्तर—इनमें व्यक्त व अव्यक्त ग्रहणकी अपेक्षा अन्तर है। प्रश्न—कैसे ? उत्तर—जैसे माटीका नया सकोरा जलके दो तीन कणोंसे सींचने पर गीला नहीं होता और पुन पुन सींचनेपर वह धीरे-धीरे गीला हो जाता है। इसी प्रकार श्रोत्रादि इन्द्रियोंके द्वारा ग्रहण किये गये शब्दादि रूप पुद्गल स्कन्ध दो तीन समयोंमें व्यक्त नहीं होते हैं किन्तु पुन पुन ग्रहण होनेपर वे व्यक्त हो जाते हैं। इससे सिद्ध हुआ कि व्यक्त ग्रहणसे पहिले-पहिले व्यंजनावग्रह होता है और व्यक्त ग्रहणका नाम (या व्यक्त ग्रहण हो जाने पर) अर्थावग्रह है। अव्यक्त अवग्रहसे ईहा आदि नहीं होते हैं। (गो जी /जी प्र /३०७/६६०/१०)

ध ६/१ १ ४५/१४५/३ तत्र विशदो निर्णयरूप, अनियमेनेहावायधारणा-प्रत्ययोत्पत्तिनिबन्धन। तत्र अविशदावग्रहो नाम अगृहीतभाषा-वयोरूपादिविशेष गृहीतव्यवहारनिबन्धनपुरुषमात्रसत्त्वादिविशेष अनियमेनेहाद्युत्पत्तिहेतु। —विशद अवग्रह निर्णय रूप होता हुआ अनियमसे ईहा, अवाय और धारणा ज्ञानकी उत्पत्तिका कारण है। उनमें भाषा आयु व रूपादि विशेषोंको ग्रहण न करके व्यवहारके कारणभूत पुरुषमात्रके सत्त्वादि विशेषको ग्रहण करनेवाला तथा अनियमसे जो ईहा आदिकी उत्पत्तिमें कारण है वह अविशदावग्रह है।

ध ६/४,१,४५/१५६/८ अप्राप्तार्थग्रहणमर्थावग्रह, प्राप्तार्थग्रहण व्यञ्जनाव-ग्रह। न स्पष्टास्पष्टग्रहणे अर्थव्यञ्जनावग्रहौ, तयोश्चक्षुर्मनसोरपि सत्त्वतस्तत्र व्यञ्जनावग्रहस्य सत्त्वप्रसगात्। न शनैर्ग्रहण व्यञ्जनाव-ग्रह, चक्षुर्मनसोरपि तदस्तित्वतस्तयोर्व्यञ्जनावग्रहस्य सत्त्वप्रसङ्गात्। न च तत्र शनैर्ग्रहणमसिद्धमक्षिप्रभङ्गाभावे अष्टचत्वारिंशच्चक्षुर्मतिज्ञान-भेदस्यासत्त्वप्रसङ्गात्। —अप्राप्त पदार्थके ग्रहणको अर्थावग्रह और प्राप्त पदार्थके ग्रहणको व्यजनावग्रह कहते हैं। स्पष्ट ग्रहणको अर्थाव-ग्रह और अस्पष्टग्रहणको व्यजनावग्रह नहीं कहा जा सकता, क्योंकि, स्पष्टग्रहण और अस्पष्टग्रहण तो चक्षु और मनके भी रहता है, अत ऐसा माननेपर उन दोनोंके भी व्यजनावग्रहके अस्तित्वका प्रसग आवेगा। (परन्तु इसका सूत्र द्वारा निषेध किया गया है।) यदि कहो कि धीरे-धीरे जो ग्रहण होता है वह व्यजनावग्रह है, सो भी ठीक नहीं है, क्योंकि इस प्रकारके ग्रहणका अस्तित्व चक्षु और मनके भी है, अत उनके भी व्यजनावग्रहके रहनेका प्रसग आवेगा। और उन दोनोंमें शनैर्ग्रहण असिद्ध नहीं है, क्योंकि, ऐसा माननेसे अक्षिप्र भंगका अभाव होनेपर चक्षुनिमित्तक अड़तालिस मतिज्ञानके भेदोंके अभावका प्रसग आवेगा।' (ध १३/५,५ २४/२२०/१)

४ अर्थावग्रह व व्यजनावग्रहका स्वामित्व

त सू १/१९ न चक्षुरनिन्द्रियाभ्याम् ॥१९॥

स सि १/१९/११८ चक्षुषा अनिन्द्रियेण च व्यञ्जनावग्रहो न भवति। —चक्षु और मनसे व्यजनावग्रह नहीं होता।

ध १/१,१ ११५/३५५/१ चक्षुर्मनसोरर्थावग्रह एव, तयो प्राप्तार्थग्रहणानु-पलम्भात्। शेषाणामिन्द्रियाणां द्वावप्यवग्रहौ भवत। —चक्षु और मनसे अर्थावग्रह ही होता है क्योंकि, इन दोनोंमें प्राप्त अर्थका ग्रहण नहीं पाया जाता है। शेष चारों ही इन्द्रियोंके अर्थावग्रह और व्यजनावग्रह ये दोनों भी पाये जाते हैं। (त सू १/१७-१९) (ध ६/४,१,४५/१६०/२) (ध,१३/५ ५ २१/२२५) (ज प १३/६८ ६९)

५ अप्राप्यकारी २ इन्द्रियोमे अवग्रह सिद्धि

ध १/१,१,११५/३५५/१ तत्र चक्षुर्मनसोरर्थावग्रह एव तयो प्राप्तार्थग्रहणानु-लम्भात्। शेषाणामिन्द्रियाणां द्वावप्यवग्रहौ भवत। शेषेन्द्रियेष्व-प्राप्तार्थग्रहणं नोपलभ्यत इति चेन्न एकेन्द्रियेषु योग्यदेशस्थितनिधिषु निधिस्थितप्रदेश एव प्रारोहमुक्त्यन्यथानुपपत्तित, शेषेन्द्रियाणा-मप्राप्तार्थग्रहण नोपलभ्यत इति। यद्युपलभ्यस्त्रिकालगोचरमशेष पर्यच्छेत्स्यदनुपलब्धस्याभावोऽभविष्यत्। न कार्त्स्न्येनाप्राप्तमर्थ-स्यानि सृतत्वमनुक्तत्वं वा ब्रूमहे यतस्तदवग्रहादिनिदानमिन्द्रियाणा-मप्राप्यकारित्वमिति। किं तर्हि। कथं चक्षुरनिन्द्रियाभ्यामनि-सृतानुक्तावग्रहादि'तयोरपि प्राप्यकारित्वप्रसङ्गादिति चेन्न, योग्यदेशा-वस्थितेरेव प्राप्तेरभिधानात्। रूपस्याचक्षुपाभिमुखतया न तत्परि-च्छेदिना चक्षुषा प्राप्यकारित्वमनि सृतानुक्तावग्रहादिसिद्धे। —चक्षु और मनसे अर्थावग्रह ही होता है, क्योंकि, इन दोनोंमें प्राप्त अर्थका ग्रहण नहीं पाया जाता है। शेष चारों ही इन्द्रियोंके अर्थावग्रह और व्यजनावग्रह ये दोनों भी पाये जाते हैं। प्रश्न—शेष इन्द्रियोंमें अप्राप्त अर्थका ग्रहण नहीं पाया जाता है इसलिए उनसे अर्थावग्रह नहीं होना चाहिए ? उत्तर—नहीं क्योंकि, एकेन्द्रियोंमें उनका योग्य देशमें स्थित निधिवाले प्रदेशोंमें ही अकुरोंका फैलाव अन्यथा बन नहीं सकता है। प्रश्न—स्पर्शन इन्द्रियके अप्राप्त अर्थका ग्रहण करना बन जाता है तो बन जाओ। फिर भी शेष इन्द्रियोंके अप्राप्त अर्थका ग्रहण करना नहीं पाया जाता है ? उत्तर—नहीं क्योंकि यदि हमारा ज्ञान त्रिकाल-गोचर समस्त पदार्थोंको जाननेवाला होता तो अनुपलब्धका अभाव सिद्ध हो जाता। दूसरे पदार्थक पूरी तरहसे अनि सृतपनेको और अनुक्तपनेको हम अप्राप्त नहीं कहते हैं, जिससे उनके अवग्रहादिका कारण इन्द्रियोंका अप्राप्यकारीपना होवे। प्रश्न—तो फिर अप्राप्यकारीपनेसे क्या प्रयोजन है ? और यदि पूरी तरहसे अनि सृतत्व और अनुक्तत्वको अप्राप्त नहीं कहते हो तो

चक्षु और मनसे अनिःसृत और अनुक्तके अवग्रहादि (जिनका कि सूत्रमें निर्देश किया गया है) कैसे हो सकते? यदि चक्षु और मनसे भी पूर्वोक्त अनिःसृत और अनुक्तके अवग्रहादि माने जायेंगे तो उन्हें भी प्राप्यकारित्वका प्रसंग आवेगा। उत्तर—नहीं, क्योंकि इन्द्रियोंके ग्रहण करनेके योग्य देशमें पदार्थोंकी अवस्थितिको ही प्राप्ति कहते हैं। (जैसा कि) रूपका चक्षुके साथ अभिमुखरूपसे अपने देशमें अवस्थित रहना स्पष्ट है क्योंकि, रूपको ग्रहण करनेवाले चक्षुके साथ रूपका प्राप्यकारीपना नहीं माना है। इस प्रकार अनिःसृत और अनुक्त पदार्थोंके अवग्रहादिक सिद्ध हो जाते हैं।

ध ६/४,१,४५/१५७/३ न श्रोत्रादीन्द्रियचतुष्टये अर्थावग्रहः तत्र प्राप्तस्यैवार्थस्य ग्रहणोपलम्भादिति चेन्न, वनस्पतिष्वप्राप्तग्रहणोपलम्भात्। तदपि कुतोऽवगम्यते। दूरस्थनिधिमुद्दिश्य प्रारोहमुक्त्यन्यथानुपपत्तेः।

ध ६,४,१,४५/१५६/४ यदि प्राप्तार्थग्राहीण्येवेन्द्रियाणि नवयोजनान्तरस्थिताग्नि-विषाभ्यां तीव्रस्पर्श-रसक्षयोपशमानां दाह मरणे स्याताम्, प्राप्तार्थ ग्रहणात्। तावन्मात्राध्वानावस्थिताशुचिभक्षणतद्गन्धजनितदुःखे च तत एव स्याताम्। – पुट्ठं सुणेइ सद्दं अपुट्ठं चेव पस्सदे रूवं। गंधं रसं च फासं बद्धं पुट्ठं च जाणादि ।५४। इत्यस्मात्सूत्रात् प्राप्तार्थग्राहित्वमिन्द्रियाणामवगम्यत इति चेन्न, अर्थावग्रहस्य लक्षणाभावतः खरविषाणस्येवाभावप्रसंगात्। कथं पुनरस्या गाथाया अर्थो व्याख्यायते। उच्यते रूपमस्पृष्टमेव चक्षुर्गृह्णाति। चशब्दान्मनश्च। गन्धं रसं स्पर्शं च बद्धं स्पृष्टं चशब्दादस्पृष्टं च शेषेन्द्रियाणि गृह्णन्ति। पुट्ठं सुणेइ सद्दं इत्यत्रापि बद्ध च-शब्दौ योज्यौ, अन्यथा दुर्व्याख्यानतापत्तेः। – प्रश्न—श्रोत्रादिक चार इन्द्रियोंमें अर्थावग्रह नहीं है, क्योंकि, उनमें प्राप्त ही पदार्थका ग्रहण पाया जाता है? उत्तर—ऐसा नहीं है, क्योंकि वनस्पतियोंमें अप्राप्त अर्थका ग्रहण पाया जाता है। प्रश्न—यह भी कहाँसे जाना जाता है? उत्तर—क्योंकि, दूरस्थ निधि (खाद आदि) को लक्ष्य कर प्रारोह (शाखा) का छोड़ना अन्यथा बन नहीं सकता। दूसरे यदि इन्द्रियाँ प्राप्त पदार्थको ग्रहण करनेवाली ही होवें तो नौ योजनके अन्तरमें स्थित अग्नि और विषसे स्पर्श और रसके तीव्र क्षयोपशमसे युक्त जीवोंके क्रमशः दाह और मरण होना चाहिए। और इसी कारण उतने मात्र अध्वानमें स्थित अशुचि पदार्थके भक्षण और उसके गन्धसे उत्पन्न दुःख भी होना चाहिए। (ध १३/५,५,२४/२२०) (ध १३/५,५,२७/२२६) प्रश्न—श्रोत्रसे स्पृष्ट शब्दको सुनता है। परन्तु चक्षुसे रूपको अस्पृष्ट ही देखता है। शेष इन्द्रियोंसे गन्ध रस और स्पर्शको बद्ध व स्पृष्ट जानता है।५४। इस (गाथा) सूत्रसे इन्द्रियोंके प्राप्त पदार्थका ग्रहण करना जाना जाता है? उत्तर—ऐसा नहीं है क्योंकि, वैसा होनेपर अर्थावग्रहके लक्षणका अभाव होनेसे गधेके सींगके समान उसके अभावका प्रसंग आवेगा। प्रश्न तो फिर इस गाथाके अर्थका व्याख्यान कैसे किया जाता है? उत्तर—चक्षु रूपको अस्पृष्ट ही ग्रहण करती है, च शब्दसे मन भी अस्पृष्ट ही वस्तुको ग्रहण करता है। शेष इन्द्रियाँ गन्ध रस और स्पर्शको बद्ध व स्पृष्ट ग्रहण करती हैं च शब्दसे अस्पृष्ट भी ग्रहण करती हैं। 'स्पृष्ट शब्दको सुनता है' यहाँ भी बद्ध और च शब्दोंको जोड़ना चाहिए, क्योंकि ऐसा न करनेसे दूषित व्याख्यानकी आपत्ति आती है।

६ अवग्रह व अवायमें अन्तर

ध ६/१,९-१,१४/१८/३ अवग्गहावायाणं णिण्णयत्तणेण भेदाभावा एगत्तं किण्ण होदि इदि चे होदु तेण एगत्तं, किंतु अवग्गहो णाम विसयविसइसण्णिवायाणंतरभावी पढमो बोधविसेसो, अवाओ पुण ईहाणंतरकालभावी उप्पण्णसंदेहाभावरूवो तेण ण दोण्हमेयत्तं। – प्रश्न—अवग्रह और अवाय, इन दोनों ज्ञानोंके निर्णयत्वके सम्बन्धमें कोई भेद न होनेसे एकता क्यों नहीं है? उत्तर—निर्णयत्वके सम्बन्धमें कोई भेद न होनेसे एकता भले ही हो, किन्तु विषय और विषयीके सन्निपातके अनन्तर उत्पन्न होनेवाला प्रथम ज्ञानविशेष अवग्रह है, और ईहाके अनन्तर कालमें उत्पन्न होनेवाला सन्देहके अभावरूप अवायज्ञान होता है, इसलिए अवग्रह और अवाय, इन दोनों ज्ञानोंमें एकता नहीं है। (ध ६/१,९-१,१४/१८/८)

अवच्छिन्न—अन्य धर्मोंसे व्यावृत्तिपूर्वक किसी एकका निश्चय करानेवाले धर्मविशिष्ट धर्मी, अवच्छिन्न कहलाते हैं। जैसे—घट 'घटत्व' धर्मसे अवच्छिन्न है, क्योंकि यह धर्म अन्य पटादि पदार्थोंसे व्यावृत्तिपूर्वक घटका निश्चय कराता है। इसका विशेषण है कि [illegible] प्रमाण गुण सामान्य धर्मसे संयुक्त है, यहाँ इष्ट है, मान जोड़े आदि विशेष धर्मोंसे नहीं।

अवच्छेदक—अन्य धर्मोंसे व्यावृत्तिपूर्वक धर्मीका निश्चय करानेवाला धर्मविशेष उस धर्मीका अवच्छेदक कहलाता है। जैसे घटका अवच्छेदक 'घटत्व' धर्म है। पर 'द्रव्यत्व' सामान्य धर्म इष्ट नहीं है।

अवतंस—भद्रशाल वनमें स्थित एक दिग्गजेन्द्र पर्वतका स्वामी देव—दे. लोक ५/३

अवतारक—[illegible] /मूल/२१३/२९७ [illegible] उपक्रमके नाम अवतार [illegible] उपक्रम [illegible]।

अवदान—ध १३/५,५,३७/२४२/१ अवदीयते खण्ड्यते परिच्छिद्यते अन्येभ्यः अर्थः अनेनेति अवदानम्। =जिसके द्वारा 'अवदीयते' खण्डित अर्थात् अन्य पदार्थोंसे अलग करके विवक्षित अर्थ जाना जाता है, वह अवग्रहका अन्य नाम अवदान है।

अवद्य—स. सा. [illegible]/३८८/१५—'गर्हितमवद्यम्' =अवद्य अर्थात् गर्हा निन्दा।

अवधा—(ज. प./प्र. १०६) Segment

अवधारणा—वाक्यमें एवकार-द्वारा निश्चित अर्थका द्योतक। —(विशेष दे. एव)

अवधि—ध ६/१,९-१,१४/१९/६ तथा १३/१ ओहिमज्जा [illegible] अवाग्धानादवधिरिति व्युत्पत्तेर्निम्न [illegible] घटते। =१ अवधि शब्द आत्माके अर्थमें होता है २ कहींपर मर्यादाके अर्थमें भी इस शब्दका प्रयोग होता है ३ कहींपर ज्ञान अर्थमें भी यह शब्द आता है। ४ अथवा 'अवाग्धानात् अवधिः' अर्थात् जो अधोगत पुद्गलको अधिकतासे ग्रहण करे वह अवधि है इस व्युत्पत्तिसे ज्ञानको अवधिपना घटित होता है।

अवधिज्ञान—सम्यग्दर्शन या चारित्रकी विशुद्धताके प्रभावसे कदाचित् किन्हीं साधकोंको एक विशेष प्रकारका ज्ञान उत्पन्न हो जाता है जिसे अवधिज्ञान कहते हैं। यद्यपि यह मूर्तीक अथवा संयोगी पदार्थोंको जान सकता है परन्तु इन्द्रियों आदिकी सहायताके बिना ही जाननेके कारण प्रत्यक्ष है। सकल पदार्थोंको न जाननेके कारण देश प्रत्यक्ष है। भावोंकी वृद्धि हानिके साथ इसमें वृद्धि हानि होनी स्वाभाविक है, अतः यह कई प्रकारका हो जाता है। इसके जाननेकी शक्तियाँ जघन्यसे उत्कृष्ट पर्यन्त अनेक प्रकारकी होती हैं। परिणामोंमें संक्लेश उत्पन्न हो जानेपर यह छूट भी जाता है। देव नारकियोंमें यह अहेतुक होता है, इसलिए भवप्रत्यय कहलाता है, और मनुष्य तिर्यंचोंमें गुण प्रत्यय। यद्यपि लौकिक दृष्टिसे यह चमत्कारिक है, परन्तु मोक्षमार्गमें इसका कोई मूल्य नहीं। इसकी उत्पत्ति शरीरमें स्थित शंख चक्र आदि किन्हीं विशेष चिह्नोंसे बताया जाती है।

३ क्षेत्रप्ररूपणाका स्पष्टीकरण
४ देवोंके ज्ञानकी क्षेत्रप्ररूपणा परिमाण नियामक नही स्थान-नियामक है
५ कालकी अपेक्षा अवधिज्ञान सावधि त्रिकालग्राही है
६ भावकी अपेक्षा पुद्गल व सयोगी जीवकी पर्यायोको जानता है
* मूर्त ग्राहक अवधि ज्ञान अमूर्त जीवके भावोको कैसे जानता है ? —दे मन पर्यय ६
७ अवधिज्ञानके विषयभूत क्षेत्रादिकोमें वृद्धि हानिका क्रम

९ अवधिज्ञान विषयक प्ररूपणाएँ

१ द्रव्य व भाव सम्बन्धी सामान्य नियम
२ नरकगतिमें देशावधिका विषय
३ भवनत्रिक देवोमें देशावधिका विषय
४ कल्पवासी देवोमें देशावधिका विषय
५ तिर्यंच व मनुष्योमें देशावधिका विषय
६ परमावधि व सर्वावधिका विषय
७ देशावधिकी क्रमिक वृद्धिके १९ काण्डक

१० अन्य सम्बन्धित विषय

* अवधिज्ञानके स्वामित्व सम्बन्धी गुण-स्थान, जीवसमास मार्गणास्थान आदि २० प्ररूपणाएँ —दे सत्
* अवधिज्ञान विषयक सत्, सख्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काल, अन्तर, भाव व अल्पबहुत्व रूप आठ प्ररूपणाएँ —दे वह वह नाम
* अवधिज्ञानियोमें कर्मोका बन्ध उदय सत्त्व आदि —दे वह वह नाम
* सभी मार्गणाओमें आयके अनुसार ही व्यय होनेका नियम —दे मार्गणा
* प्रत्येक तीर्थंकरके तीथमें अवधिज्ञानियोका प्रमाण —दे तीर्थंकर ५
* विभग ज्ञानके दर्शन पूर्वक होनेका विधि निषेध —दे दर्शन ६/२

१ भेद व लक्षण

१. अवधिज्ञान सामान्यका लक्षण

१ व्युत्पत्ति

प सं /प्र १/१२३ अवहीयदि त्ति ओही सीमाणाणेत्ति वण्णिय समए। —जो द्रव्य क्षेत्र काल और भावकी अपेक्षा अवधि अर्थात् सीमासे युक्त अपने विषयभूत पदार्थको जाने, उसे अवधिज्ञान कहते हैं। सीमासे युक्त जाननेके कारण परमागममें इसे सीमा ज्ञान कहा गया है। (ध १/१,१,११५/१८४/३५६) (गो जी /मू /३७०/७९७)।

स सि १/९/९४/३ अवाग्धानादवच्छिन्नविषयाद्वा अवधि ।—अधिकतर नीचेके विषयको जाननेवाला होनेसे या परिमित विषयवाला होनेसे अवधि कहलाता है।

रा वा १/९/३/४४/१४ अवधिज्ञानावरणक्षयोपशमाद्युभयहेतुसन्निधाने सति अवाग्धीयते अवाग्दधाति अवग्धानमात्र वावधि । अव-शब्दोऽध पर्यायवचन 'यथा अध -क्षेपणम् अवक्षेपणम्' इति । अधोगतभूयद्रव्यविषयो ह्यवधि । अथवा अवधिर्मर्यादा, अवधिना प्रतिबद्ध ज्ञानमवधिज्ञानम्। तथाहि—'रूपिष्ववधे' (त सू/१/२७) इति।—'अव्' पूर्वक 'धा' धातुमे कर्म आदि साधनोंमें अवधि शब्द बनता है। तहाँ न १—'अव्' शब्द अध '-वाची है जैसे अध क्षेपणको अवक्षेपण कहते हैं अवधिज्ञान भी नीचेकी ओर बहुत पदार्थोंको विषय करता है। (ध १३/५ ५/२१/२१०/१२) अधोगौरव-धर्मत्वात् पुद्गल अवाङ् नाम त दधाति परिच्छिनत्तीति अवधि —नीचे गौरवधर्मवाला होनेसे पुद्गलकी अवाग् संज्ञा है उसे जो धारण करता है अर्थात जानता है वह अवधि है—न २ अथवा अवधि शब्द मर्यादार्थक है अर्थात् द्रव्य क्षेत्रकालादिकी मर्यादासे सीमित ज्ञान अवधिज्ञान है।—(रा वा १/२०/१५/७८/२८) (ध ६/१ ९-१, १४/२५/८) (ध ९/४ १,२/१२/१/४) (ध १३/५,५,२१/२१०/९) (क पा १/१-§१२/१६/२)

२ मूर्तीक पदार्थका प्रत्यक्ष सीमित ज्ञान

ति प ४/९७२ अतिमखदताइ परयाणुप्पहुदिमुत्तिदव्वाई। ज पच्चक्खइ जाणइ तमोहिणाण ति णायव्व ॥९७२॥ —जो प्रत्यक्षज्ञान अन्तिम स्कन्ध पर्यन्त परमाणु आदिक मूर्त द्रव्योंको जानता है उसको अवधिज्ञान जानना चाहिए। (ज पा /१३/५६) (न दी /२/§१३/३४)

क पा १/१/§२८/४३ परमाणुपज्जताणमसखेज्जलोगमेत्तखेत्तकालभावाणं कम्मसबधवसेण पोग्गलभावमुवगयजीव [जीव-दव्वा] ण च पच्चक्खेण [परिच्छित्ति कुणइ ओहिणाण]—महास्कन्धसे लेकर परमाणु पर्यन्त समस्त पुद्गल द्रव्योंको, असख्यात लोकप्रमाण क्षेत्र, काल और भावोंको तथा कर्मके सम्बन्धसे पुद्गल भावको प्राप्त हुए जीवोंको जो प्रत्यक्षरूपसे जानता है उसे अवधिज्ञान कहते हैं।

ध १/१,१,२/९३/७ ओहिणाणं णाम दव्वखेत्तकालभावविययप्पिय पोग्गल-दव्व पच्चक्ख जाणदि।—द्रव्य क्षेत्र काल और भावके विकल्पसे अनेक प्रकारके पुद्गल द्रव्यको जो प्रत्यक्ष जानता है, उसे अवधिज्ञान कहते हैं। (ध १/१,१,११५/३५८/२)

द्र सं /टी /५/१७/१ अवधिज्ञानावरणीयक्षयोपशमान्मूर्तं वस्तु यदेकदेशप्रत्यक्षेण सविकल्पं जानाति तदवधिज्ञानम्।—अवधिज्ञानावरणके क्षयोपशमसे मूर्तीक पदार्थको जो एकदेश प्रत्यक्ष द्वारा सविकल्प जानता है वह अवधिज्ञान है।

स भ त ४७/१३ प्रत्यक्षस्यापि विकलस्यावधि मन पर्ययलक्षणस्येन्द्रियानिन्द्रियानपेक्षत्वे सति स्पष्टतया स्वार्थव्यवसायात्मक स्वरूपम्। —इन्द्रिय और अनिन्द्रिय अर्थात मनकी कुछ भी अपेक्षा न रखकर केवल आत्मामात्रकी अपेक्षासे निर्मलता पूर्वक स्पष्ट रीतिसे अपने विषयभूत पदार्थोंका निश्चय करना – यह विकल प्रत्यक्षरूप अवधि तथा मन पर्यय ज्ञानका स्वरूप है।

२. अवधिज्ञानके भेद प्रभेद

१ सम्यक् व मिथ्या अवधिकी अपेक्षा

त सू १/३१ मतिश्रुतावधयो विपर्ययश्च। —मति, श्रुत और अवधि ये तीन (ज्ञान) विपर्यय भी होते हैं।

स सि १/३१/१३८/४ अवधिज्ञानेन सम्यग्दृष्टि रूपिणोऽर्थानवगच्छति तथा मिथ्यादृष्टि विभगज्ञानेनेति।—सम्यग्दृष्टि अवधिज्ञानके द्वारा रूपी पदार्थोंको जानता है और मिथ्यादृष्टि विभगज्ञानके द्वारा।

रा वा १/३१/९२/१२ सम्यग्दर्शनमिथ्यादर्शनोदयविशेषात्तेषां प्रमाणां द्विधा बहुभिर्भवति— अवधिज्ञान विभङ्गज्ञानमिति।—सम्यग्दर्शन और मिथ्यादर्शनके उदयसे उन तीनों (मति श्रुत व अवधि) के दो दो प्रकार बन जाते हैं। (तहाँ अवधिज्ञान के दो प्रकार हैं)–अवधिज्ञान और विभग ज्ञान (मिथ्यावधिज्ञान)।

२ गुणप्रत्यय व भवप्रत्ययकी अपेक्षा

प ख १३/५,५,५३/सू ५३/२९० त च ओहिणाण दुविह भवपच्चइय गुणपच्चइय चेव ॥ ५३ ॥ —भवप्रत्यय व गुणप्रत्ययके भेदसे अवधिज्ञान दो प्रकार है। (रा वा १/२०/१५/७८/२१) (गो जी /मु /३७०/७९६)

स सि १/२०/१२५/३ द्विधोऽवधिर्भवप्रत्यय क्षयोपशमनिमित्तश्चेति। —अवधिज्ञान दो प्रकार है—भवप्रत्यय और क्षयोपशम निमित्तक।

३ अवधिज्ञानके अनेक भेदोका निर्देश

प ख १३/५,५/सूत्र ५६/२९२ त च अणेयविहं देसोही परमोही सव्वोही हीयमाणयं वड्ढमाणय अवट्ठिद अणवट्ठिद अणुगामी अणणुगामी सप्पडिवादीअप्पडिवादी एयक्खेत्तमणेयक्खेत्तं ॥५६॥ — वह (अवधि-ज्ञान) अनेक प्रकार है—देशावधि, परमावधि, सर्वावधि, हीयमान, वर्द्धमान, अवस्थित, अनवस्थित, अनुगामी, अननुगामी, सप्रतिपाती, अप्रतिपाती एक क्षेत्रावधि और अनेक क्षेत्रावधि।

रा वा १/२२४/८१/२७ अनुगाम्यननुगामिवर्धमानहीयमानावस्थितान-वस्थितभेदात षड्विध ॥ ४ ॥ पुनरपरेऽवधेस्त्रयो भेदा —देशावधि परमावधि सर्वावधिश्चेति। तत्र देशावधिस्त्रेधा जघन्य उत्कृष्ट अजघन्योत्कृष्टश्चेति। तथा परमावधिरपि त्रिधा। सर्वावधिरविकल्प-त्वादेक एव। वर्द्धमानो, हीयमान अवस्थित अनवस्थित अनु-गामी अननुगामी अप्रतिपाती प्रतिपाती इत्येतेऽष्टौ भेदा देशावधे-र्भवन्ति। हीयमानप्रतिपातिभेदवर्जा इतरे षड्भेदा भवन्ति परमा-वधे। अवस्थितोऽनुगाम्यननुगाम्यप्रतिपाती इत्येते चत्वारो भेदा सर्वावधे। —अवधिज्ञानके अनुगामी, अननुगामी, वर्द्धमान, हीयमान, अवस्थित और अनवस्थित, ये छह भेद हैं। देशावधि, परमावधि और सर्वावधिके भेदसे भी अवधिज्ञान तीन प्रकारका है। देशावधि और परमावधिके जघन्य, उत्कृष्ट और जघन्योत्कृष्ट ये तीन प्रकार हैं। सर्वावधि एक ही प्रकारका है। वर्द्धमान, हीयमान अवस्थित, अनवस्थित, अनुगामी, अननुगामी, अप्रतिपाती और प्रति-पाती ये आठ भेद देशावधिमें होते हैं। हीयमान प्रतिपाती, इन दोको छोड़कर शेष छ भेद परमावधिमें होते है। अवस्थित, अनु-गामी, अननुगामी और अप्रतिपाती ये चार भेद सर्वावधिमें होते हैं। (प का /ता वृ /४३/उद्धृत प्रक्षेपक गाथा स ३—देशावधि आदि तीन भेद) (प स /प्रा /१/१२४—वर्द्धमान आदि छ भेद), (श्लो वा ४/१/२२/१०–१७/१६-२१ रा वा वाले सर्व विकल्प), (ह पु १०/१५२—देशावधि आदि तीन भेद), क पा १/१/§१३/१७/१—देशावधि आदि तीन भेद) (ध ६/१,९–१,१४/२५/६—देशावधि आदि तीन भेद) (ध ९/४,१,२/१४/१,५—देशावधि आदि तीन तथा देशावधिके जघन्य उत्कृष्टादि तीन भेद) (ध ९/४,१,४/४८/५ सर्वावधिका एक ही विकल्प तथा परमावधिके जघन्य उत्कृ-ष्टादि तीन विकल्प) गो जी / मू ३७२/७९९—वर्द्धमान आदि छ तथा देशावधि आदि तीन भेद), (ज प १३/५१—देशावधि आदि तीन भेद), (प सं स १/२२२ —वर्द्धमान आदि छ भेद)

ध /पु १३/५,५,५६/२९४/५ तत्थ तिविह खेत्ताणुगामी भवाणुगामी खेत्त-भवाणुगामी चेदि। —वह (अनुगामी) तीन प्रकारका है—क्षेत्रानुगामी भवानुगामी और क्षेत्रभवानुगामी। (गो जी /जी प्र ३७२/७९९/८)

३. सम्यक् मिथ्या अवधिके लक्षण

१ सम्यगवधिका लक्षण—दे अवधिज्ञान सामान्य

२. मिथ्यावधिका लक्षण

प स/प्रा १/१२० विवरीओहिणाणं खओवसमियं च कम्मबीज च। वेभंगो त्ति व वुच्चइ समत्तणाणीहिं समयम्हि। —जो क्षयोपशम अवधिज्ञान मिथ्यात्वसे संयुक्त होनेके कारण विपरीत स्वरूप है, और नवीन कर्मका बीज है उसे आगममें कुअवधि या विभग ज्ञान कहा गया है। (ध १/१,१,११५/१८१/३५९) (गो जी/मू ३०५/६५७) (प स / स १/२३२) (पं का /त प्र ४१/८२)।

४ गुणप्रत्यय व भवप्रत्ययका लक्षण

स सि १/२१/१२५/६ भव प्रत्ययोऽस्य भवप्रत्ययोऽवधिर्देवनारकाणां वेदितव्य।

स सि १/२२/१२७/३ तो निमित्तमस्येति क्षयोपशमनिमित्त। —जिस अवधिज्ञानके होनेमें भव निमित्त है, वह भवप्रत्यय अवधिज्ञान है। वह देव और नारकियोंके जानना चाहिए।—इन दोनों अर्थात सर्व-घाती स्पर्धकोंके उदयाभावी क्षय और उन्हींके सदवस्थारूप उपशम-के निमित्तसे जो होता है वह क्षयोपशमनिमित्तक अवधिज्ञान है। (रा वा १/२१/२/७९/११ व ८१/३)

ध १३/५,५,५३/२९०/५ भव उत्पत्ति प्रादुर्भाव स प्रत्यय कारण यस्य अवधिज्ञानस्य तद् भवप्रत्ययकम्।

ध १३/५,५ ५३/२९१/१० अणुव्रतमहाव्रतानि सम्यक्त्वाधिष्ठानानि गुण कारणं यस्यावधिज्ञानस्य तद्गुणप्रत्ययकम्। —भव, उत्पत्ति और प्रादुर्भाव ये पर्याय नाम हैं। जिस अवधिज्ञानका निमित्त भव (नरक व देव भव) है वह भवप्रत्यय अवधिज्ञान है।—सम्यक्त्वसे अधिष्ठित अणुव्रत और महाव्रत गुण जिस अवधिज्ञानके कारण हैं वह गुणप्रत्यय अवधिज्ञान है। (गो जी /जी प्र ३७०/७९७/४)

५ देशावधि आदि भेदोंके लक्षण

ध १३/५,५,५९/३२३/३ परमा ओही मज्जाया जस्स णाणस्स त परमो-हिणाण। किं परम। असंखेज्जलोगमेत्तसजमवियप्पा। देस सम्मत, सजमस्स अवयवभावादो, तमोही मज्जाया जस्स णाणस्स त देसोहिणाण। सव्वं केवलणाण तस्स विसओ जो जो अत्थो सो वि सव्व उवयारादो। सव्वमोही मज्जाया जस्स णाणस्स त सव्वो-हिणाण।—परम अर्थात असख्यात लोकमात्र सयमभेद ही जिस ज्ञानकी अवधि अर्थात मर्यादा है वह "परमावधि ज्ञान" कहा जाता है। देशका अर्थ सम्यक्त्व है, क्योंकि वह सयम का अवयव है। वह जिस ज्ञानकी अवधि अर्थात् मर्यादा है वह 'देशावधिज्ञान' है। सर्वका अर्थ केवलज्ञान है, उसका विषय जो जो अर्थ होता है, वह भी उपचार से सर्व कहलाता है। सर्व अवधि अर्थात मर्यादा जिस ज्ञानकी होती है वह "सर्वावधिज्ञान" है।

ध ९/४,१,३/४१/६ परमो ज्येष्ठ, परमश्चासौ अवधिश्च परमावधि।

ध ९/४,१,४/४७/९ सर्वं विश्व कृत्स्नमवधिर्मर्यादा यस्य स बोध सर्वा-वधि। एत्थ सव्वसद्दो सयलदव्ववाचओ ण घेत्तव्वो, परदो अविज्ज-माणदव्वस्स ओहित्ताणुववत्तीदो। किंतु सव्वसद्दो सव्वेगदेसम्हि रूवयदे वट्टमाणो घेत्तव्वो। तेण सव्वरूवगदं ओही जिस्से त्ति सबधो कायव्वो। अथवा सरति गच्छति आकुञ्चनविसर्पणादीनीति पुद्गल-द्रव्यं सव्वं, तमोही जिस्से सा सव्वोही।

ध ९/४,१,५/५२/६ अन्तश्च अवधिश्च अन्तावधी, न विद्येते तौ यस्य स अनन्तावधि।—परम शब्दका अर्थ ज्येष्ठ है। परम ऐसा जो अवधि वह परमावधि है।—विश्व और कृत्स्न ये 'सर्व' शब्दके समा-नार्थक शब्द हैं। सर्व है मर्यादा जिस ज्ञानकी, वह सर्वावधि है। यहाँ सर्व शब्द समस्त द्रव्यका वाचक नहीं ग्रहण करना चाहिए, क्योंकि जिसके परे अन्य द्रव्य न हो उसके अवधिपना नहीं बनता। किंतु 'सर्व' शब्द सर्वके एकदेशरूप रूपी द्रव्यमें वर्तमान ग्रहण करना चाहिए। अथवा जो आकुचन और विसर्पणादिकोंको प्राप्त हो वह पुद्गल द्रव्य सर्व है, वही जिसकी मर्यादा है वह "सर्वावधि" है। —अन्त और अवधि जिसके नहीं हैं वह "अनन्तावधि" है। (विशेष दे० अवधिज्ञान ६)

६ वर्द्धमान हीयमान आदि भेदो के लक्षण

१ वर्द्धमान आदि छ भेदो के लक्षण

स सि १/२२/१२७/६ कश्चिदवधिर्भास्करप्रकाशवद्गच्छन्तमनुगच्छति। कश्चिन्नानुगच्छति तत्रैवातिपतति उन्मुखप्रश्नादेशिपुरुषवचनवत्। अपरोऽवधि अरणिनिर्मथनोत्पन्नशुष्कपर्णोपचीयमानेन्धननिचय-

समिद्रपावकवत्सम्यग्दर्शनादिगुणविशुद्धपरिणामसंनिधानाद्यत्परिमाण उत्पन्नस्ततो वर्द्धते आ असंख्येयलोकेभ्यः। अपरोऽवधिपरिच्छिन्नोपादानसन्तत्यग्निशिखावत्सम्यग्दर्शनादिगुणहानिसंक्लेशपरिणामवृद्धियोगाद्यत्परिमाण उत्पन्नस्ततो हीयते आ अङ्गुलस्यासंख्येयभागात्। इतरोऽवधि सम्यग्दर्शनादिगुणावस्थानाद्यत्परिमाण उत्पन्नस्तत्परिमाण एवावतिष्ठते न हीयते नापि वर्धते लिङ्गवत् आ भवक्षयादाकेवलज्ञानोत्पत्तेर्वा। अन्योऽवधि सम्यग्दर्शनादिगुणवृद्धिहानियोगाद्यत्परिमाण उत्पन्नस्ततो वर्द्धते यावदनेन वर्धितव्यं हीयते च यावदनेन हातव्यं वायुवेगप्रेरितजलोर्मिवत्। एवं षड्विधोऽवधिर्भवति। —१ कोई अवधिज्ञान, जैसे सूर्यका प्रकाश उसके साथ जाता है, वैसे अपने स्वामीका अनुसरण करता है। उसे "अनुगामी" कहते हैं। (विशेष देखो नीचे) २ कोई अवधिज्ञान अनुसरण नहीं करता, किन्तु जैसे विमुख हुए पुरुष के प्रश्नके उत्तर स्वरूप दूसरा पुरुष जो वचन कहता है वह वहीं छूट जाता है, विमुख पुरुष उसे ग्रहण नहीं करता है, वैसे ही यह अवधिज्ञान भी वहीं पर छूट जाता है। (उसे अनुगामी कहते हैं। विशेष देखो आगे)। ३ कोई अवधिज्ञान जंगल के निर्मन्थन से उत्पन्न हुई और सूखे पत्तोंसे उपचीयमान ईंधनके समुदायसे वृद्धिको प्राप्त हुई अग्निके समान सम्यग्दर्शनादि गुणोंकी विशुद्धिरूप परिणामोंके सन्निधान वश जितने परिणाममें उत्पन्न होता है उससे (आगे) असंख्यातलोक जानेकी योग्यता होने तक बढ़ता जाता है। (यह "वर्द्धमान" है)। ४ कोई अवधिज्ञान परिमित उपादान संततिवाली अग्निशिखाके समान सम्यग्दर्शनादि गुणोंकी हानिसे हुए संक्लेश परिणामोंके बढ़नेसे जितने परिमाणमें उत्पन्न होता है उससे (लेकर) मात्र अंगुलके असंख्यातवें भाग प्रमाण जाननेकी योग्यता होने तक घटता चला जाता है। (उसे "हीयमान" कहते हैं)। ५ कोई अवधिज्ञानसम्यग्दर्शनादि गुणोंके समानरूपसे स्थिर रहनेके कारण जितने परिमाणमें उत्पन्न होता है उतना ही बना रहता है। पर्यायके नाश होने तक या केवलज्ञानके उत्पन्न होने तक शरीरमें स्थित मस्सा आदि चिन्होंवत् न घटता है न बढ़ता है उसे "अवस्थित" कहते हैं। ६ कोई अवधिज्ञान वायुके वेगसे प्रेरित जलकी तरंगोंके समान सम्यग्दर्शनादि गुणोंकी कभी वृद्धि और कभी हानि होनेसे जितने परिमाणमें उत्पन्न होता है उससे बढ़ता है जहाँ तक उसे बढ़ना चाहिये, और घटता है जहाँ तक उसे घटना चाहिये उसे 'अनवस्थित' कहते हैं। इस प्रकार अवधिज्ञान छः प्रकारका है। (रा वा १/२२/४/८१/१७) (ध १३/५,५,५६/२९३/४) (गो जी/जी प्र ३७३/७९६/७)

२ अनुगामी अननुगामी की विशेषताएँ

ध १३/५,५,५६/२९४/४ जमोहिणाणमुप्पण्णं संतं जीवेण सह गच्छदि तमणुगामी णाम तं च तिविहं खेत्ताणुगामी भवाणुगामी खेत्तभवाणुगामी चेदि। तत्थ जमोहिणाणं एयम्मि खेत्ते उप्पण्णं संतं सगपरपयोगेहि सगपरखेत्तेसु हिंडंतस्स जीवस्स ण विणस्सदि तं खेत्ताणुगामी णाम। जमोहिणाणमुप्पण्णं संतं तेण जीवेण सह अण्णभवं गच्छदि तं भवाणुगामी णाम। जं भरहेरावद-विदेहादिखेत्ताणि देव-णेरइय माणुसतिरिक्खभवं पि गच्छदि तं खेत्तभवाणुगामि त्ति भणिदं होदि। जं तमणणुगामी णाम ओहिणाणं तं तिविहं खेत्ताणणुगामी भवाणणुगामी खेत्तभवाणणुगामी चेदि। [जं] खेत्तंतरं ण गच्छदि, भवंतरं चेव गच्छदि [तं] खेत्ताणणुगामी त्ति भण्णदि। जं भवंतरं ण गच्छदि खेत्ततरं चेव गच्छदि तं भवाणणुगामी णाम। जं खेत्ततरभवांतराणि ण गच्छदि एक्कम्हि चेव खेत्ते भवे च पडिबद्धं तं खेत्तभवाणणुगामी त्ति भण्णदि। —१ जो अवधिज्ञान उत्पन्न होकर जीवके साथ जाता है वह अनुगामी अवधिज्ञान है। वह तीन प्रकारका है—क्षेत्रानुगामी भवनानुगामी और क्षेत्रभवानुगामी। उनमें से जो अवधिज्ञान एक क्षेत्रमें उत्पन्न होकर स्वतः या परप्रयोगसे जीवके स्वक्षेत्र या परक्षेत्रमें विहार करनेपर विनष्ट नहीं होता है, वह क्षेत्रानुगामी अवधिज्ञान है। जो अवधिज्ञान उत्पन्न होकर उस जीवके साथ अन्य भव में जाता है वह भवानुगामी है। जो भरत ऐरावत और विदेह आदि क्षेत्रोंमें तथा देव नारक मनुष्य और तिर्यंच भवमें भी साथ जाता है वह क्षेत्रभवानुगामी अवधिज्ञान है। २ जो अननुगामी अवधिज्ञान है वह तीन प्रकारका है—क्षेत्राननुगामी भवाननुगामी और क्षेत्रभवाननुगामी। जो क्षेत्रान्तरमें साथ नहीं जाता, भवान्तरमें ही साथ जाता है वह क्षेत्राननुगामी अवधिज्ञान कहलाता है। जो भवान्तर में साथ नहीं जाता, क्षेत्रान्तरमें ही साथ जाता है वह भवाननुगामी अवधिज्ञान है। जो क्षेत्रान्तर और भवान्तर दोनोंमें साथ नहीं जाता, किन्तु एक ही क्षेत्र और भवके साथ सम्बन्ध रखता है वह क्षेत्रभवाननुगामी अवधिज्ञान कहलाता है। (गो जी/जी प्र ३७२/७९६/८)

३ प्रतिपाती व अप्रतिपाती के लक्षण

ध १३/५,५,५६/२९५/१ जमोहिणाणमुप्पण्णं संतं णिम्मूलदो विणस्सदि तं सप्पडिवादी णाम। जमोहिणाणं संतं केवलणाणेण समुप्पण्णे चेव विणस्सदि, अण्णहा ण विणस्सदि, तमप्पडिवादी णाम। —जो अवधिज्ञान उत्पन्न होकर निर्मूल विनाशको प्राप्त होता है वह सप्रतिपाती अवधिज्ञान है। जो अवधिज्ञान उत्पन्न होकर केवलज्ञानके उत्पन्न होने पर ही विनष्ट होता है अन्यथा विनष्ट नहीं होता वह अप्रतिपाती अवधिज्ञान है।

४ एकक्षेत्र व अनेकक्षेत्र अवधिज्ञान के लक्षण

ध १३/५,५,५६/२९५/६ जस्स ओहिणाणस्स जीवसरीरस्स एगदेसो करणं होदि तमोहिणाणमेगक्खेत्तं णाम। जमोहिणाणं पडिणियदखेत्तं वज्जिय सरीरसव्वावयवेसु वट्टदि तमणेयक्खेत्तं णाम। —जिस अवधिज्ञानका करण जीव शरीरका एक देश होता है वह एकक्षेत्र अवधिज्ञान है जो अवधिज्ञान प्रतिनियत क्षेत्रके बिना शरीरके सब अवयवों में रहता है वह अनेकक्षेत्र अवधिज्ञान है। (विशेष दे अवधिज्ञान ५)

अवधिज्ञान निर्देश

१ अवधिज्ञानमें अवधि पदका सार्थक्य

क पा १/१/§१२/१९/१ किमट्ठं तत्थ ओहिसद्दो परूविदो। ण एदम्हादो हेट्ठिमसव्वणाणाणि सावहियाणि उवरिमणाणं णिरवहियमिदि जाणावणट्ठं। ण मणपज्जवणाणेण वियहिचारो, तस्स वि अवहिणाणादो अप्पविसयत्तेण हेट्ठिमत्तब्भुवगमादो। पओगस्स पुण ट्ठाणविवज्जासो संजमसहगयत्तेण कयविसेसपदुप्पायणफलो त्ति ण कोच्चिद (च्चि)दोसो। —प्रश्न—अवधिज्ञानमें अवधि शब्दका प्रयोग किसलिए किया गया है? उत्तर—इससे नीचेके सभी ज्ञान सावधि हैं और ऊपरका केवलज्ञान निरवधि है। इस बातका ज्ञान करानेके लिए अवधिज्ञानमें 'अवधि' शब्दका प्रयोग किया है। यदि कहा जाय कि इस प्रकारका कथन करनेपर मन पर्यय ज्ञानसे व्यभिचार दोष आता है, सो भी बात नहीं है, क्योंकि मन पर्ययज्ञान भी अवधिज्ञानसे अल्पविषयवाला है इसलिए विषयकी अपेक्षा उसे अवधिज्ञानसे नीचेका स्वीकार किया है। फिर भी संयमके साथ रहनेके कारण मन पर्ययज्ञानमें जो विशेषता आती है उस विशेषताका दिखलानेके लिए मन पर्ययको अवधिज्ञानसे नीचे न रखकर ऊपर रखा है इसलिए कोई दोष नहीं है। (ध ६/४,१/२/१३/४)

२ प्रत्येक समय नया ज्ञान उत्पन्न होता है

ध १३/५,५,५६/२९८/१३ सो कस्स वि ओहिणाणस्स अवट्ठाणकालो होदि। कुदो। उप्पण्णबिदियसमए चेव विणट्ठस्स ओहिणाणस्स एगसमयकालुवलंभादो। जीवट्ठाणादिसु ओहिणाणस्स जहण्णकालो अंतोमुहुत्तमिदि पविदो। तेण सह कधमेदं सुत्तं ण विरुज्झदे। ण एस दोसो, ओहिणाणसामण्ण-विसेसावलंबणादो। जीवट्ठाणे जेण सामण्णोहिणाणस्स कालो

परूविदो तेण तत्थ अंतोमुहुत्तो होदि। एत्थ पुण ओहिणाणविसेसेण अहियारो, तेण एक्कम्हि ओहिणाणविसेसे एगसमयमच्छिदूण बिदिय समए वड्ढीए हाणीए वा णाणंतरमुवगयस्स एगसमओ लब्भदे। एव दोतिण्णि समए आदिं कादूण जाव समऊणावलिया त्ति ताव एवं चेव परूवणा कायव्वा। कुदो। दो-तिण्णिआदिसमए अच्छिदूण वि ओहिणाणस्स वड्ढिहाणीहि णाणंतरगमण संभवदि। —वह (एक समय) किसी भी अवधिज्ञानका अवस्थानकाल होता है, क्योंकि उत्पन्न होनेके दूसरे समयमें ही विनष्ट हुए अवधिज्ञानका एक समय काल उपलब्ध होता है। प्रश्न—जीवस्थान आदि(काल प्ररूपणा)में अवधिज्ञानका जघन्यकाल अन्तर्मुहूर्त कहा है। उसके साथ यह सूत्र कैसे विरोधको प्राप्त नहीं होता? उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, अवधिज्ञान सामान्य और अवधिज्ञान विशेषका अवलम्बन लिया गया है। यत जीवस्थानमें सामान्य अवधिज्ञानका काल कहा गया है, अत वहाँ अन्तर्मुहूर्त मात्र काल होता है। किन्तु यहाँपर अवधिज्ञान विशेषका अधिकार है इसलिए एक अवधिज्ञानविशेषका एक समय काल तक रहकर दूसरे समयमें वृद्धि या हानिके द्वारा ज्ञानान्तरको प्राप्त हो जानेपर एक समय काल उपलब्ध होता है। इसी प्रकार दो या तीन आदि समयसे लेकर एक समय कम आवली काल तक इसी प्रकार कथन करना चाहिए, क्योंकि, दो या तीन आदि समय तक रहकर भी अवधिज्ञानकी वृद्धि और हानिके द्वारा ज्ञानान्तर रूपसे प्राप्ति सम्भव है।

३ अवधि, मति व श्रुतज्ञानमें अन्तर

ध ६/१,९-१,१४/२९/१ मदिसुदणाणेहिंतो एदस्स सावहियत्तेण भेदाभावा पुधपरूवणं णिरत्थयमिदि च, ण एस दोसो, मदिसुदणाणाणि परोक्खाणि, ओहिणाण, पुण पच्चक्ख तेण तहिंतो तस्स भेदुवलभा। मदिणाण पि पच्चक्ख दिस्सदीदि चे ण, मदिणाणेण पच्चक्खं वत्थुस्स अणुवलभा। —प्रश्न—अवधि अर्थात मर्यादा-सहित होनेकी अपेक्षा अवधिज्ञानका मतिज्ञान और श्रुतज्ञान, इन दोनोंसे कोई भेद नहीं है, इसलिए इसका पृथक् निरूपण करना निरर्थक है? उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, मतिज्ञान और श्रुतज्ञान परोक्षज्ञान हैं। किन्तु अवधिज्ञान तो प्रत्यक्षज्ञान है। इसलिए उक्त दोनों ज्ञानोंसे अवधिज्ञानके भेद पाया जाता है। प्रश्न—मतिज्ञान भी तो प्रत्यक्ष दिखलाई देता है? उत्तर—नहीं, क्योंकि, मतिज्ञानसे वस्तुका प्रत्यक्ष उपलम्भ नहीं होता। (विशेष दे आगे अवधिज्ञान ३)

४. अवधि व मनःपर्यय ज्ञानमें अन्तर

त सू १/२५ विशुद्धिक्षेत्रस्वामिविषयेभ्योऽवधिमन पर्यययो। —विशुद्धि, क्षेत्र, स्वामी और विषयकी अपेक्षा अवधिज्ञान और मन पर्ययज्ञानमें भेद है। (त सा १/२६/२९)

रा वा ६/१०/१६/५१९/३ मन पर्ययज्ञान स्वविषये अवधिज्ञानवत् न स्वमुखेन वर्तते। कथं तर्हि। परकीयमन प्रणालिकया। ततो यथा मनोऽतीतानागतानर्थांश्चिन्तयति न तु पश्यति। तथा मन पर्ययज्ञान्यपि भूतभविष्यन्तौ वेत्ति न पश्यति। वर्तमानमपि मनोविषयविशेषाकारेणैव प्रतिपद्यते। —मन पर्ययज्ञान अवधिज्ञानकी तरह स्वमुखसे विषयोंको नहीं जानता, किन्तु परकीय मन प्रणालीसे जानता है। अत मन जैसे अतीत और अनागत अर्थोंका विचार चिन्तन तो करता है, देखता नहीं है, उसी तरह मन पर्ययज्ञानी भी भूत और भविष्यतको जानता है, देखता नहीं। वह वर्तमान भी मनको विषयविशेषाकारसे जानता है।

ध ६/१,९-१,१४/२९/१ ओहिमणपज्जवणाणाण को विसेसो। उच्चदे—मणपज्जवणाण विसिट्ठसजमपच्चय, ओहिणाणं पुण भवपच्चय गुणपच्चयं च। मणपज्जवणाणं मदिपुव्वं चेव ओहिणाण पुण ओहिदसणपुव्व। एसो तेसिं विसेसो। —प्रश्न—अवधिज्ञान और मन-पर्ययज्ञान इन दोनोंमें क्या भेद है? उत्तर—मन पर्ययज्ञान विशिष्ट संयमके निमित्तसे उत्पन्न होता है, किन्तु अवधिज्ञान भवके निमित्तसे और गुण अर्थात् क्षयोपशमके निमित्तसे उत्पन्न होता है। मन पर्ययज्ञान तो मतिपूर्वक ही होता है, किन्तु अवधिज्ञान अवधिदर्शनपूर्वक होता है। यह उन दोनोंमें भेद है।

५. अवधि ज्ञानसे मनःपर्यय विशुद्ध क्यो

रा वा १/२५/१/८६/१६ स्यान्मतम् अवधिज्ञानान्मन पर्ययाऽविशुद्धतर। कुत। अल्पद्रव्यविषयत्वात्। यत सर्वावधिरूपिद्रव्यानन्तभागो मन पर्ययद्रव्यमिति, तन्न किं कारणम्। भूय पर्यायज्ञानात्। यथा कश्चिद् बहूनि शास्त्राणि व्याचष्टे एकदेशेन, न साकल्येन तद्गतमर्थं शक्नोति वक्तु, अपरस्त्वेक शास्त्र साकल्येन व्याचष्टे यावन्तस्तस्यार्थास्तान् सर्वान् शक्नोति वक्तुम्, अय पूर्वस्माद्विशुद्धतरविज्ञानो भवति। तथा अवधिज्ञानविषयानन्तभागज्ञोऽपि मनपर्ययो विशुद्धतर, यतस्तमनन्तभागं रूपादिभिर्बहुभि पर्यायै प्ररूपयति। —प्रश्न—अवधिज्ञानकी अपेक्षा मन पर्ययज्ञान अविशुद्धतर है, क्योंकि उसका द्रव्य विषय अल्प है। जैसे कि कहा भी है कि सर्वावधिके रूपीद्रव्यका अनन्तवाँ भाग मन पर्ययका विषय है? उत्तर—नहीं, क्योंकि, वह उस अपने विषयभूत द्रव्यकी बहुत पर्यायोंको जानता है। जैसे कोई बहुत से शास्त्रोंको एक देशरूपसे जानता है परन्तु साकल्यरूपसे उसको कहनेमें समर्थ नहीं है, और दूसरा कोई केवल एक ही शास्त्रको जानता है परन्तु साकल्यरूपसे जितना कुछ भी उसके द्वारा प्रतिपादित अर्थ है उस सबको कहनेमें समर्थ है। तब यह पहलेकी अपेक्षा विशुद्धतर विज्ञान समझा जाता है। इसी प्रकार अवधिज्ञानके विषयका अनन्तवाँ भाग भी मन पर्ययज्ञान विशुद्धतर है, क्योंकि उस अनन्तवें भाग द्रव्यको बहुत अधिक पर्यायोंको प्ररूपित करता है।

६ मोक्षमार्गमे अवधि व मनःपर्यय का कोई मूल्य नहीं

रा वा २/१/३/७/६२ केवलस्य सकलश्रुतपूर्वकत्वोपदेशात्। —केवलज्ञानकी उत्पत्ति पूर्ववर्ती पूर्ण द्वादशांग श्रुतज्ञानरूप कारणसे होती हुई मानी है। (भाषाकार— केवलज्ञानमें अत्युपयोगी श्रुतज्ञान है, अवधि मन पर्यय नहीं है।)

पं ध पू ७१६ अपि चात्मसंसिद्ध्यै नियतं हेतू मतिश्रुते ज्ञाने। प्रान्त्यद्वय विना स्यान्मोक्षो न स्यादृते मतिद्वैतम् ॥७१६॥ —आत्माकी सिद्धिके लिए मतिश्रुतज्ञान निश्चित कारण हैं क्योंकि अन्तके दो (अवधि व मनःपर्यय) ज्ञानोंके बिना मोक्ष हो सकता है, किन्तु मति श्रुतज्ञानके बिना मोक्ष नहीं हो सकता। रहस्यपूर्ण चिट्ठी "इस अनुभवमें मतिज्ञान व श्रुतज्ञान ही है, अन्य कोई ज्ञान नहीं।"

७ पचम कालमे अवधि व मनःपर्यय सम्भव नहीं

म पु ४१/७९ परिवेषोपरक्तस्य धं तभानोर्निशामनात्। नात्पत्स्यते तपोभृत्सु समन पर्ययोऽवधि ॥७९॥ —(भरतके स्वप्नोंका फल बताते हुए भगवान् कहते हैं) परिमण्डलसे घिरे हुए चन्द्रमाको देखने से यह जान पड़ता है कि पचमकालके मुनियोंमें अवधिज्ञान व मन पर्ययज्ञान नहीं होगा।

८ पचम कालमें भी कदाचित् अवधिज्ञान सम्भव है

ति प ४/१५१० १५१७ दादूण पिंडग्गं समणा कालो य अतराणं पि। गच्छंति ओहिणाण उप्पज्जइ तेसुएक्कम्मि ॥१५१२॥ अह को पडि एक्को दुस्समसाहुस्स ओहिणाण पि। सघाय चाउवण्णा थोवा आयंति तक्काले ॥१५१७॥ —आचारांगधरोंके पश्चात् २८५ वर्ष व्यतीत होनेपर कल्की नरपतिको पट्ट बाँधा गया था ॥१५१०॥ यह कल्की मुनियोंके आहारमें-से भी अग्रपिण्डको शुल्क (के रूपमें) माँगने लगा ॥१५११॥ तब श्रमण अग्रपिण्डको देकर और 'यह अन्तरायोंका काल है' ऐसा समझकर [निराहार] चले जाते हैं। उस समय उनमेंसे किसी एकको अवधिज्ञान उत्पन्न हो जाता है ॥१५१२॥ इस प्रकार

एक हजार वर्षोंके पश्चात पृथक् पृथक् एक एक कल्की तथा पाँच सौ वर्षों पश्चात एक एक उपकल्की होता है ।१५१६। प्रत्येक कल्कीके प्रति एक-एक दुषमाकालवर्ती साधुको अवधिज्ञान प्राप्त होता है और उसके समयमें चातुर्वर्ण्य संघ भी अल्प हो जाते हैं ।१५१७।

६. मिथ्यादृष्टिका अवधिज्ञान विभंग कहलाता है

प सं /प्रा १/१२० वेभंगो त्ति व वुच्चई सम्मत्तणाणीहिं समयम्हि। —उसे (मिथ्यात्व संयुक्त अवधिज्ञानको) आगममें विभंगज्ञान कहा गया है। (ध १/१,१,११५/१८१/३५६) (गो जी /मू ३०५/६५७) (पं सं स १/२३२)।

ध १३/५ ५ ५३/२९०/८ ण च मिच्छाइट्ठीसु ओहिणाण णत्थि त्ति मोत्त जुत्त मिच्छत्तसहचरिदओहिणाणस्सेव विहंगणाणववएसादो। —मिथ्यादृष्टियोंके अवधिज्ञान नहीं होता, ऐसा कहना युक्त नहीं है, क्योंकि, मिथ्यात्व सहचरित अवधिज्ञानको ही विभंगज्ञान संज्ञा है।

३ अवधि व मन पर्ययकी कथंचित् प्रत्यक्षता परोक्षता

१ अवधि-मनःपर्यय कर्मप्रकृतियोंको प्रत्यक्ष जानते हैं

ध १/१,१,१/५६/२ कर्मणामसंख्यातगुणश्रेणिनिर्जरा केषां प्रत्यक्षेति चेन्न, अवधिमन पर्ययज्ञानिनां सूत्रमधीयानानां तत्प्रत्यक्षतया समुपलम्भात्। —प्रश्न—कर्मोंकी असख्यात गुणश्रेणी रूपसे निर्जरा होती है, यह किनके प्रत्यक्ष है? उत्तर—ऐसी शका ठीक नहीं है, क्योंकि सूत्रका अध्ययन करनेवालोंकी असंख्यात गुणित श्रेणीरूपसे प्रति समय कर्मनिर्जरा होत है, यह बात अवधिज्ञानी और मन पर्यय ज्ञानियोंको प्रत्यक्षरूपसे उपलब्ध होती है।

२ दोनों कर्मबद्ध जीवको प्रत्यक्ष जानते हैं

स सि ८/२६/४०५/३ एवं व्याख्यातो सप्रपञ्च बन्धपदार्थ। अवधिमन-पर्ययकेवलज्ञानप्रत्यक्षप्रमाणगम्यस्तदुपदिष्टागमानुमेय। —इस प्रकार (१४८ प्रकृतियोंके निरूपण द्वारा) बन्ध-पदार्थका विस्तारके साथ व्याख्यान किया। यह अवधिज्ञान मन पर्ययज्ञान और केवलज्ञान रूप प्रत्यक्ष प्रमाणगम्य है और इन ज्ञानवाले जीवों द्वारा उपदिष्ट आगमसे अनुमेय है।

ध १३/५,५,६३/३३३/४ दिट्ठसुदाणुभूदट्ठविसयणाणविसेसिदजीवो सदी णाम। तं पि पच्चक्खं पेच्छदि। अमुत्तो जीवो कध मणपज्जवणाणेण मुत्तट्ठपरिच्छेदियोहिणाणादो हेट्ठिमेण परिच्छिज्जदे। णमुत्तट्ठकम्मेहि अणादिबंधणबद्धस्स जीवस्स अमुत्तत्ताणुववत्तोदो। स्मृतिरमूर्ता-चेत्—न जीवादोपुधभूदसदीए अणुवलंभा। अणागयत्थविसयमदि-णाणेण विसेसिदजीवो मदी णाम। तं पि पच्चक्खं जाणदि। वट्ट-माणत्थविसयमदिणाणेण विसेसिदजीवो चिंता णाम तं पि पच्चक्खं पेच्छदि। —दृष्ट श्रुत और अनुभूत अर्थको विषय करनेवाले ज्ञानसे विशेषित जीवका नाम स्मृति है, इसे भी वह (मन पर्ययज्ञानी) प्रत्यक्षसे देखता है। प्रश्न—यत जीव अमूर्त है अत वह मूर्त अर्थको जाननेवाले अवधिज्ञानसे नीचेके मन पर्ययज्ञानके द्वारा कैसे जाना जाता है? उत्तर—नहीं क्योंकि, ससारी जीव मूर्त आठ कर्मोंके द्वारा अनादिकालीन बन्धनसे बद्ध है इसलिए वह अमूर्त नहीं हो सकता? प्रश्न—स्मृति तो अमूर्त है? उत्तर—नहीं, क्योंकि, स्मृति जीवसे पृथक् नहीं उपलब्ध होती है। अनागत अर्थका विषय करनेवाले मतिज्ञानसे विशेषित जीवकी मति संज्ञा है इसे भी वह प्रत्यक्ष जानता है। वर्तमान अर्थको विषय करने वाले मतिज्ञानसे विशेषित जीवकी चिन्ता संज्ञा है- इसे भी वह प्रत्यक्ष देखता है।

३ अवधि मन पर्ययकी कथंचित् परोक्षता

ध /पू ७०१ छद्मस्थायामावरणेन्द्रियसहायसापेक्षम्। यावज्ज्ञानचतुष्टयमर्थात् सर्वं परोक्षमिव वाच्यम् ।७०१। —छद्मस्थ अवस्थामें आवरण और इन्द्रियोंकी सहायताकी अपेक्षा रखनेवाले जितने भी चारों ज्ञान हैं वे सब परमार्थ रीतिसे परोक्षवत् कहने चाहिए।

मो,मा प्र ३/८१/४ सो यहु (अवधि ज्ञान) भी शरीरादिक पुद्गलनिकै आधीन है। अवधि दर्शन है सो मतिज्ञान वा अवधिज्ञानवत् पराधीन जानना।

४ अवधि मनःपर्ययकी प्रत्यक्षता परोक्षताका समन्वय

पं ध /पू ७०२-७०५ अवधिमन पर्ययवद्द्वैत प्रत्यक्षमेकदेशत्वात्। केवल-मिदमुपचारादथ च विवक्षावशान्न चान्वर्थात् ।७०२। तत्रोपचारहेतुर्यथा मतिज्ञानमक्षज नियमात्। अथ तत्पूर्वं श्रुतमपि न तथावधि-चित्त-पर्ययं ज्ञानम् ।७०३। यस्मादवग्रहेहावायानतिधारणापरायत्तम्। आद्य ज्ञान द्वयमिह यथा नैव चान्तिमं द्वैतम् ।७०४। दूरस्थानर्थानिह समवक्षमिव वेत्ति हेलया यस्मात्। केवलमेव मनसादवधिमन पर्ययद्वयं ज्ञानम् ।७०५। —अवधि और मन पर्यय ये दोनों ज्ञान एकदेशपनेसे प्रत्यक्ष हैं, यह कथन केवल उपचारसे अथवा विवक्षा वश समझना चाहिए, किन्तु अन्वर्थसे नहीं ।७०२। उपचारका कारण यह है कि जैसे नियमसे मतिज्ञान इन्द्रियोंसे उत्पन्न होता है और श्रुतज्ञान भी मतिपूर्वक होता है, वैसे अवधिमन पर्यय ज्ञान इन्द्रियादिकसे उत्पन्न नहीं होते हैं ।७०३। क्योंकि जैसे यहाँ पर आदिके दोनों ज्ञान अवग्रह ईहा अवाय और धारणाको उल्लंघन नहीं करनेसे पराधीन हैं, वैसे अन्तके दोनों ज्ञान नहीं हैं ।७०४। क्योंकि यहाँपर अवधि और मन-पर्यय ये दोनों ज्ञान केवल मनसे ही दूरवर्ती पदार्थोंको लीलामात्रसे प्रत्यक्षकी तरह जानते हैं ।७०५।

५ अवधि व मतिज्ञान की प्रत्यक्षतामें अन्तर

ध ६/१ ९-१,१४/२६/२ मदिसुदणाणाणि परोक्खाणि, ओहिणाणं पुण पच्चक्खं, तेण तेहिंतो तस्स भेदुवलंभा। मदिणाण वि पच्चक्खं दिस्सदीदि चे ण, मदिणाणेण पच्चक्खं वत्थुस्स अणुवलंभा। जो पच्चक्खमुवलब्भइ सो वत्थुस्स एगदेसो त्ति वत्थू ण होदि। जो वि वत्थू, सो वि ण पच्चक्खेण उवलब्भदि, तस्स पच्चक्खापच्चक्खपरोक्ख-मइणाणविसयत्तादो। तदो मदिणाण पच्चक्खेण ण वत्थु परिच्छेदयं। जदि एवं, तो ओहिणाणस्स वि पच्चक्ख-परोक्खत्तं पसज्जदे, तिकाल-गोयराणंतपज्जाएहि उवचियं वत्थू, ओहिणाणस्स पच्चक्खेण तारिस-वत्थुपरिच्छेदणसत्तीए अभावादो इति चे ण, ओहिणाणम्मि पच्चक्खेण वट्टमाणासेसपज्जायविसिट्ठवत्थुपरिच्छित्तीए उवलंभा, तीदाणागद-असखेज्जपज्जायविसिट्ठवत्थुदंसणादो च। एवं पि तदो वत्थुपरिच्छेदो णत्थि त्ति ओहिणास्स पच्चक्ख-परोक्खत्त पसज्जदे। ण, उभयणय-समूहवत्थुम्मि-ववहारजोगम्मि ओहिणाणस्स पच्चक्खत्तुवलंभा। ण चाण तवजणपज्जाए ण घेप्पदि त्ति ओहिणाण वत्थुस्स एगदेसपरिच्छे-दयं, ववहारणयवंजणपज्जाएहि एत्थ वत्थुत्तब्भुवगमादो। ण मदिणाणस्स वि एसो कमो, तस्स वट्टमाणासेसपज्जायविसिट्ठ-वत्थु परिच्छेयणसत्तीए अभावादो। —निर्देश—मतिज्ञान और श्रुतज्ञान परोक्ष हैं, किन्तु अवधिज्ञान तो प्रत्यक्षज्ञान है, इसलिए उक्त दोनों ज्ञानोंसे अवधि-ज्ञानके भेद पाया जाता है। प्रश्न—मतिज्ञान भी तो प्रत्यक्ष दिखलाई देता है? उत्तर—नहीं क्योंकि मतिज्ञानसे वस्तुका प्रत्यक्ष उपलम्भ नहीं होता है। मतिज्ञानमें जो प्रत्यक्ष जाना जाता है वह वस्तुका एकदेश है और वस्तुका एकदेश सम्पूर्ण वस्तुरूप नहीं हो सकता है। जो भी वस्तु है वह मतिज्ञानके द्वारा प्रत्यक्षरूपसे नहीं जानी जाती है, क्योंकि, वह प्रत्यक्ष और अप्रत्यक्षरूप परोक्ष मतिज्ञानका विषय है। इसलिए यह सिद्ध हुआ कि मतिज्ञान प्रत्यक्षरूपसे वस्तुका जाननेवाला नहीं है। (जितने अंशको स्पष्ट जाना वह प्रत्यक्ष है शेष अंश अप्रत्यक्ष है। और इन्द्रियावलम्बी होनेसे परोक्ष है इसलिए यहाँ मतिज्ञानको 'प्रत्यक्षाप्रत्यक्ष' परोक्ष कहा गया है) प्रश्न—यदि ऐसा है तो अवधिज्ञानके भी प्रत्यक्षपरोक्षात्मकता प्राप्त होती है, क्योंकि, वस्तु त्रिकालगोचर अनन्त पर्यायोंसे उपचित है, किन्तु

अवधिज्ञानकेप्रत्यय द्वारा उस प्रकारकी वस्तुके जाननेकी शक्तिका अभाव है? उत्तर–नहीं, क्योंकि अवधिज्ञानमें प्रत्यक्षरूपसे वर्तमान समस्त पर्यायविशिष्ट वस्तुका ज्ञान पाया जाता है, तथा भूत और भावी असंख्यात पर्यायविशिष्ट वस्तुका ज्ञान देखा जाता है। प्रश्न–इस प्रकार माननेपर भी अवधिज्ञानसे पूर्ण वस्तुका ज्ञान नहीं होता है, इसलिए, अवधिज्ञानके प्रत्यक्षपरोक्षात्मकता प्राप्त होती है। उत्तर नहीं क्योंकि, व्यवहारके योग्य एवं द्रव्यार्थिक और पर्यायार्थिक, इन दोनों नामोंके समूहरूप वस्तुमें अवधिज्ञानके प्रत्यक्षता पायी जाती है। प्रश्न–अवधिज्ञान अनन्त व्यंजन पर्यायोंको नहीं ग्रहण करता है, इसलिए वस्तुके एकदेशका जाननेवाला है? उत्तर–ऐसा भी नहीं जानना चाहिए, क्योंकि व्यवहार नयके योग्य व्यजनपर्यायोंकी अपेक्षा यहाँपर वस्तुत्व माना गया है। यदि कहा जाय कि मतिज्ञानका भी यही क्रम मान लेंगे, सो नहीं माना जा सकता, क्योंकि मतिज्ञानके वर्तमान अशेष पर्यायविशिष्ट वस्तुके जाननेकी शक्तिका अभाव है, तथा मतिज्ञानके प्रत्यक्षरूपसे अर्थ ग्रहण करनेके नियमका अभाव है।

ध १३/५ ५,२१/२११/३ अवध्याभिनिबोधिकज्ञानयोरेकत्वम्, ज्ञानत्वं प्रत्यविशेषादिति चेत्–न प्रत्यक्षाप्रत्यक्षयोरनिन्द्रियजेन्द्रियजयोरेकत्वविरोधात्। ईहादिमतिज्ञानस्याप्यनिन्द्रियजत्वमुपलभ्यत इति चेत्–न, द्रव्यार्थिकनयेअवलम्ब्यमाने ईहाद्यभावतस्तेषामनिन्द्रियजत्वाभावात् नैगमनये अवलम्ब्यमानेऽपि पारम्पर्येणेन्द्रियजत्वोपलम्भात्। प्रत्यक्षमाभिनिबोधिकज्ञानम्, तत्र वैशद्योपलभादवधिज्ञानवदिति चेत्–न, ईहादिषु मानसेषु च वैशद्याभावात्। न चेद प्रत्यक्षलक्षणम्, पञ्चेन्द्रियविषयावग्रहस्यापि विशदस्यावधिज्ञानस्येव प्रत्यक्षतापत्ते। अवग्रहे वस्त्वेकदेशो विशद चेत्–न, अवधिज्ञानेऽपि तदविशेषात्। तत पराणीन्द्रियाणि आलोकादिश्च परेषामायत्तज्ञान परोक्षम्। तदन्यत्प्रत्यक्षमित्यङ्गीकर्तव्यम्।–प्रश्न–अवधिज्ञान और आभिनिबोधिक (मति) ज्ञान ये दोनों एक हैं, क्योंकि, ज्ञान समान्यकी अपेक्षा इनमें कोई भेद नहीं। उत्तर–नहीं क्योंकि अवधिज्ञान प्रत्यक्ष है और अभिनियोधिक ज्ञान परोक्ष है तथा अवधिज्ञान इन्द्रिय जन्य नहीं है और अभिनिबोधिक ज्ञान इन्द्रियजन्य है, इसलिए इन्हें एक माननेमें विरोध आता है। प्रश्न–ईहादि मतिज्ञान भी अनिन्द्रियज उपलब्ध होते हैं? उत्तर–नहीं, क्योंकि द्रव्यार्थिक नयका अवलम्बन लेनेपर ईहादि स्वतन्त्र ज्ञान नहीं है इसलिए वे अनिन्द्रियज नहीं ठहरते। तथा नैगम नयका अवलम्बन लेनेपर भी वे परम्परासे इन्द्रियजन्य ही उपलब्ध होते हैं। प्रश्न–आभिनियोधिक ज्ञान प्रत्यक्ष है, क्योंकि उसमें अवधिज्ञानके समान विशदता उपलब्ध होती है? उत्तर–नहीं क्योंकि, ईहादिकोंमें और मानसिकज्ञानोंमें विशदताका अभाव है। दूसरे यह विशदता प्रत्यक्षका लक्षण नहीं है, क्योंकि ऐसा माननेपर पचेन्द्रिय विषयक अवग्रह भी विशद होता है, इसलिए उसे भी अवधिज्ञानकी तरह प्रत्यक्षता प्राप्त हो जायगी। प्रश्न–अवग्रहमें वस्तुका एकदेश विशद होता है? उत्तर–नहीं क्योंकि, अवधिज्ञानमें भी उक्त विशदतासे कोई विशेषता नहीं है, अर्थात् इसमें भी वस्तुकी एकदेश विशदता पायी जाती है। इसलिए 'पर' का अर्थ इन्द्रियाँ और आलोक आदि हैं, और पर अर्थात् इनके अधीन जो ज्ञान होता है वह परोक्ष ज्ञान है। तथा इससे अन्य ज्ञान प्रत्यक्ष है, ऐसा यहाँ स्वीकार करना चाहिए।

४ अवधिज्ञानमे इन्द्रियो व मनके निमित्तका सद्भाव व असद्भाव

१. अवधिज्ञान मे कथंचित मनका सद्भाव

प ध/पू/६९९ देशप्रत्यक्षमिहाप्यवधिमन पर्यये च यज्ज्ञानम्। देशं नाइन्द्रियमन उत्थात् प्रत्यक्षमितरनिरपेक्षात् ।६९९। –अवधि-मन:पर्ययरूप जो ज्ञान है वह देशप्रत्यक्ष है क्योंकि वह केवल अनिन्द्रियरूप मनसे उत्पन्न होनेके कारण देश तथा अन्य बाह्य पदार्थोंकी अपेक्षा न रखने से प्रत्यक्ष कहलाता है।

१. अवधिज्ञानमे मनके निमित्तका अभाव

अष्टशती/का ३/निर्णयसागर बम्बई–' आत्मनमेवापेक्ष्यैतानि त्रीणि ज्ञानानि उत्पद्यन्ते। न इन्द्रियानिन्द्रियापेक्षा तत्रास्ति। उक्त च–अतएवाक्षानपेक्षाऽञ्जनादिसंस्कृतचक्षुषो यथालोकानपेक्षा।'–अवधि मन पर्यय व केवल ये तीनों ज्ञान आत्माकी अपेक्षा करके ही उत्पन्न होते है। तहाँ इन्द्रिय या अनिन्द्रियकी अपेक्षा नहीं होती। कहा भी है–"जिस प्रकार अजन आदिसे संस्कृत आँख आलोकादिसे निरपेक्ष ही देखती है, सी प्रकार ये तीनों ज्ञान भी इन्द्रियोंसे निरपेक्ष ही जानते है।

अष्टसहस्री/पृ ५०/निर्णयसागर बम्बई–' न हि सर्वथेन्द्रियसम्बन्ध सम्भवति साक्षात्परम्परया वा। ननु, चावधिमन पर्ययज्ञानिनोर्देशतो विरतव्यामोहयो असर्वदर्शन कथमक्षानपेक्षा संलक्षणीया। तदावरण क्षयोपशमातिशयवशात्स्वविषये परिस्फुरत्वात् इति ब्रूम।"–इन ज्ञानोंमें साक्षात् या परम्परा रूपसे किसी भी प्रकार इन्द्रियोंका सम्बन्ध सम्भव नहीं है। प्रश्न–अवधि व मन पर्ययज्ञानियोंको जो कि केवल एकदेश रूपसे मोहसे छूटे हैं तथा असर्वदर्शी हैं, इन्द्रियोंसे निरपेक्षपना कैसे कहा जा सकता है? उत्तर–क्योंकि अपने आवरण कर्मके क्षयोपशमके कारण ही वे अपने-अपने विषयमें परिस्फुरित होते हैं। इसलिए ऐसा कहा है।

गो जी/मू /४४६/८६३ "इंदियणोइंदियजोगादि पेक्खित्तु उजुमदी होदि। णिरवेक्खिय विउलमदी ओहिं वा होदि णियमेण ।४४६।" –ऋजुमति ज्ञान तो स्व व परके इन्द्रिय, मन व योगोंकी सापेक्षतासे उत्पन्न होता है, परन्तु विपुलमति व अवधिज्ञान नियमसे इनकी अपेक्षा रहित है।

५ अवधिज्ञानके उत्पत्ति स्थान व करण चिह्न विचार

१. देशावधि गुणप्रत्ययज्ञान करण चिह्नोंसे उत्पन्न होता है और शेष सब सर्वांगसे होते हैं

ध १३/५,५,५६/२४/२९५ णेरइय देव-तित्थयरोहिक्खेत्तस्सबाहिर एदे। जाण ति सव्वदो खलु सेसा देसेण जाण ति। सेसा देसेण जाण ति त्ति एत्थ णियमो ण कायव्वो, परमोहिसव्वोहिणाणगणहरादीणं सगसव्वावयवेहि सगविसईभूदत्थस्स गहणुवलभादो। तेण सेसा देसेण सव्वदो च जाण ति त्ति घेत्तव्वं।–नारकी, देव और तीर्थंकर इनका जो अवधिक्षेत्र है उसके भीतर ये सर्वांगसे जानते हैं और शेष जीव शरीरके एकदेशसे जानते हैं।२४।

शेष जीव शरीरके एक देशसे जानते हैं, इस प्रकारका यहाँ नियम नहीं करना चाहिए क्योंकि परमावधिज्ञानी और सर्वावधिज्ञानी गणधरादिक अपने शरीरके सब अवयवोंसे अपने विषयभूत अर्थको ग्रहण करते हुए देखे जाते हैं। इसलिए शेष जीव शरीरके एकदेशसे और सर्वांगसे जानते हैं ऐसा यहाँ ग्रहण करना चाहिए।

पं स /स /१/१५८ तीर्थकृच्छ्वाभ्रदेवानां सर्वांगोत्थोऽवधिर्भवेत्। नृतिरश्चां तु शङ्खाब्जस्वस्तिकाद्यङ्गचिह्नजम् ।१५८। –तीर्थंकर, नारकी व देवोंको अवधिज्ञान सर्वांगसे उत्पन्न होता है। तथा मनुष्यों व तिर्यंचोंको शरीरवर्ती शख कमल व स्वस्तिक आदि करण चिह्नोंसे उत्पन्न होता है। (गो जी /मू /३७१/७९८)

२ करण चिह्नोंके आकार

ष ख १३/५ ५/सू ५७ ५८/२९६ खेत्तदो ताव अणेयसठाणसठिदा ।५७। सिरिवच्छ-कलस-सख सोत्थिय णंदावत्तादीणि सठाणाणि णादव्वाणि भवंति ।५८। –क्षेत्रकी अपेक्षा शरीरप्रदेश अनेक सस्थान सस्थित होते है ।५७। श्रीवत्स कलश, शख साँथिया, और नन्दावर्त आदि आकार जानने योग्य है ।५८। (आदि शब्दसे अन्य सस्थानोंका ग्रहण होता है) (रा वा /१/२२/४/८१/२४)

प सं /सं /१/१४८ अत्र शङ्खाब्जस्वस्तिकश्रीवत्सध्वजकलशनन्द्यावर्तहलादोन्यवबेरुरपत्तिक्षेत्रसंस्थानानि। —शख, कमल, स्वस्तिक, श्रीवत्स, ध्वज, कलश, नन्द्यावर्त हल आदिक अवधिज्ञानकी उत्पत्तिके क्षेत्र संस्थान होते हैं। (गो जो /जी प्र /३७१/७९८/६)

३. चिह्नोंके आकार नियत नहीं हैं

ध १३/५ ५,५७/२९६/१० जहा कायाणमिन्दियाणं च पडिणियद संठाणं तहा ओहिणाणस्स ण होदि, किंतु ओहिणाणावरणीयखओवसमगद-जीवपदेसाण करणीभूदसरीरपदेसा अणेगसंठाणसंठिदा होंति। —जिस प्रकार शरीरका और इन्द्रियोंका प्रतिनियत आकार होता है उस प्रकार अवधिज्ञान का नहीं होता है। किन्तु अवधि ज्ञानावरणीय कर्मके क्षयोपशमको प्राप्त हुए जीवप्रदेशोंके करणरूप शरीर प्रदेश अनेक संस्थानोंमें संस्थित होते हैं।

४. शरीरमे शुभ व अशुभ चिह्नोंका प्रमाण व अवस्थान

ध १३/५,५,५८/२९७/१० ण च एक्कस्स जीवस्स एक्कम्हि चेव पदेसे ओहि-णाणकरणं होदि त्ति णियमो अत्थि, एग दो-तिण्णि चत्तारि पंच-छआदिखेत्ताणमेगजीवम्हि संखादिसुहसंठाणाणं कम्हि वि संभवादो। एदाणि संठाणाणि तिरिक्खमणुस्साण णाहीए उवरिमभागे होंति णो हेट्ठा सुहसंठाणाणमधोभागेण सह विरोहादो। तिरिक्खमणुस्स-विहंगणाणीणं णाहीए हेट्ठा सरडादि असुहसंठाणाणि होंति त्ति गुरु-वएसो, ण सुत्तमत्थि। —एक जीवके एक ही स्थानमें अवधिज्ञानका करण होता है ऐसा कोई नियम नहीं है, क्योंकि, किसी भी जीवके एक, दो, तीन चार, पाँच और छह आदि क्षेत्र रूप शखादि शुभ संस्थान सम्भव है। ये संस्थान तिर्यंच और मनुष्योंके नाभिके उपरिम भागमें होते हैं, नीचेके भागमें नहीं होते, क्योंकि, शुभ संस्थानोंका अधोभागके साथ विरोध है। तथा तिर्यंच और मनुष्य विभंगज्ञानियोंके नाभिसे नीचे गिरगिट आदि अशुभ संस्थान होते हैं। ऐसा गुरुका उपदेश है, इस विषयमें कोई सूत्र वचन नहीं है। (पं स /सं /१/१४८ व्याख्या) (गो,जी /जी प्र /३७१/७९८/६)

५ सम्यक्त्व व मिथ्यात्वके कारण करणचिन्होंमें परिवर्तन

ध १३/५,५,५८/२९८/२ विहंगणाणीण ओहिणाणे सम्मत्तादिफलेण समुप्पण्णे सरडादिअसुहसंठाणाणि फिट्टिदूण णाहीए उवरि संखादि-सुहसंठाणाणि होंति त्ति घेत्तव्वं। एवमोहिणाणपच्छायदविहंगणाणीणं पि सुहसंठाणाणि फिट्टिदूण असुहसंठाणाणि होंति त्ति घेतव्व। —विभंगज्ञानियोंके सम्यक्त्व आदिके फल स्वरूपसे अवधिज्ञानके उत्पन्न होनेपर गिरगिट आदि अशुभ आकार मिटकर नाभिके ऊपर शख आदि शुभ आकार हो जाते हैं ऐसा यहाँ ग्रहण करना चाहिए। इसी प्रकार अवधिज्ञानसे लौटकर प्राप्त हुए विभंगज्ञानियोंके भी शुभ स्थान मिटकर अशुभ संस्थान हो जाते हैं ऐसा यहाँ ग्रहण करना चाहिए।

६ सम्यक्त्व व मिथ्यात्व कृत चिह्नभेद सबधी मतभेद

ध १३/५ ५ ५८/२९८/४ के वि आइरिया ओहिणाण-विभंगणाणं खेत्त-संठाणभेदो णाहीए हेट्ठोवरि णियमो च णत्थि त्ति भणंति, दोण्णं पि ओहिणाणत्तं पडिभेदाभावादो। ण च सम्मत्तमिच्छत्तसहचारेण कदणामभेदादो भेदो अत्थि,अइप्पसंगादो। एदमेत्थ पहाणं कायव्व। —कितने ही आचार्य अवधिज्ञान और विभंगज्ञानका क्षेत्रसंस्थानभेद तथा नाभिके नीचे ऊपरका नियम नहीं है, ऐसा कहते हैं, क्योंकि अवधिज्ञानसामान्यकी अपेक्षा दोनोंमें कोई भेद नहीं है। सम्यक्त्व और मिथ्यात्वकी संगतिसे किये गये नामभेदके होनेपर भी अवधि-ज्ञानकी अपेक्षा उनमें कोई भेद नहीं हो सकता, क्योंकि ऐसा माननेपर अतिप्रसंग दोष आता है। इसी अर्थको यहाँ प्रधान करना चाहिए।

७ सर्वांग क्षयोपशमके सद्भावमे करण चिन्होंकी क्या आवश्यकता

ध १३/५,५ ५९/२९९/२ ओहिणाण करणेहि विणा, सव्वजीवपदेसेसु अक्कमेण खओवसमं गदेसु सरीरेगदेसेणेव बज्झट्ठावगमो होदि। ण,अण्णत्थ करणाभावेण करणसरूवेण परिणदसरीरेगदेसेण बज्झट्ठावगम-विरोहाभावादो। ण च सयलणाणावयवेहि विणा णाणादि विप्पडिसेहादो। —प्रश्न अवधिज्ञान ओघक्षेत्र है, होता है क्योंकि सब जीव प्रदेशोंमें युगपत् क्षयोपशमको प्राप्त होनेपर शरीरके एकदेशसे ही बाह्य अर्थका ज्ञान नहीं बन सकता। उत्तर—नहीं क्योंकि अन्य देशोंमें करणस्वरूपता नहीं है अतएव करणस्वरूपसे परिणत हुए शरीरके एकदेशसे बाह्य अर्थका ज्ञान माननेमें कोई विरोध नहीं आता। प्रश्न—सकल क्षयोपशम उसके बिना जानता है। उत्तर—यह कहना ठीक नहीं है क्योंकि इस मान्यताका विरोध है।

८ सर्वांगकी बजाय एक देशमे ही क्षयोपशम मान लें तो

ध,१३/५ ५,५९/२९९/५ जीवपदेसाणमेगदेसे चेव ओहिणाणावरणक्खओव-समे संते एगक्खेत्त जुत्तादि त्ति ण पच्चवट्ठेय उदयगदगोवुच्छाए सव्वजीवपदेसविसयाए देसट्ठाइणीए संतीए जीवेगदेसे चेव खओव-समस्स वुत्तिविरोहादो। ण ओहिणाणस्स पच्चक्खत्तं पि फिट्टदि अणेगपरवेते अपरायत्ते पच्चक्खलक्खणुवलंभादो। —प्रश्न—जीवप्रदेशोंके एकदेशमें ही अवधिज्ञानावरणका क्षयोपशम होनेपर एकक्षेत्र अवधि-ज्ञान बन जाता है। उत्तर—ऐसा निश्चय करना भी ठीक नहीं है क्योंकि उदयको प्राप्त हुई गोपुच्छा सब जीवप्रदेशोंको विषय करती है इसलिए उसका देशस्थायिनी होकर जीवके एकदेशमें ही क्षयोप-शम माननेमें विरोध आता है। प्रश्न—इससे अवधिज्ञानकी प्रत्य-क्षता विनष्ट हो जाती है। उत्तर—यह कहना भी ठीक नहीं है क्योंकि, अक्ष और क्षेत्रमें उसके पराधीन न होनेपर उसमें प्रत्यक्षका लक्षण पाया जाता है। नोट—जीव प्रदेशोंके भ्रमण करनेपर ज्ञानके अभावका प्रसंग आ जायेगा—दे० इन्द्रिय/१

९ करण चिह्नोमे भी ज्ञानोत्पत्तिका कारण तो क्षयोपशम ही है

गो जो /जी प्र /३७१/७९८/६ कलशादिशुभचिह्नाहि तत्तत्प्रदेशस्थावधि-ज्ञानावरणवीर्यान्तरायकर्मद्वयक्षयोपशमोत्पत्तिरित्यर्थः। —कलश इत्यादिक आकाररूप जहाँ शरीरविषै भले लक्षण होइ तहाँ सबधी जे आत्माके प्रदेश तिनिविषै तिष्ठता जो अवधिज्ञानावरणकर्म अर वीर्यान्तरायकर्म तिनिकैं क्षयोपशमतैं उत्पन्न हो है।

६ अवधिज्ञानके भेदो सम्बन्धी विचार

१ भवप्रत्यय व गुणप्रत्ययमे अन्तर

गो जी /जी प्र ३७१/७९८/४ तत्र भवप्रत्ययावधिज्ञानं सुराणां नारकाणां चरमभवतीर्थकराणां च संभवति। तच्च तेषां सर्वाङ्गोत्थं भवति। गुणप्रत्ययं अवधिज्ञानं नराणां तिरश्चां च संभवति। तच्च तेषां शङ्खा-दिचिह्नभवं भवति। भवप्रत्यये अवधिज्ञाने दर्शनविशुद्ध्यादिगुण सद्भावेऽपि तदनपेक्ष्यैव भवप्रत्ययत्वं ज्ञातव्यं। गुणप्रत्ययेऽवधिज्ञाने तिर्यग्मनुष्यसद्भावेऽपि तदनपेक्ष्यैव गुणप्रत्ययत्वं ज्ञातव्यं। —भव-प्रत्यय अवधिज्ञान देवनिकै, नारकीनिकै अर चरमशरीरी तीर्थंकर देवनिकै पाइये है। सो यहु इन के सर्वांगसे उत्पन्न हो है। बहुरि गुणप्रत्यय अवधिज्ञान है सो मनुष्य और तिर्यंचके सभवै है। सो यहु उनके शंखादि चिह्नोंसे उत्पन्न हो है। भवप्रत्यय अवधिज्ञान विषै भी सम्यग्दर्शनादि गुणका सद्भाव है तथापि उन गुणोंकी अपेक्षा नाहीं करनेतैं भवप्रत्यय कह्या। अर गुणप्रत्यय विषै मनुष्य तिर्यंच (भव) का सद्भाव है तथापि उन पर्यायनिकी अपेक्षा नाहीं करनेतैं गुण प्रत्यय कहा है।

२ क्या भवप्रत्ययमें ज्ञानावरणका क्षयोपशम नहीं है

स सि १/२१/१२५/७ भव प्रत्ययोऽस्य भवप्रत्यय । —यद्येवं तत्र क्षयोपशमनिमित्तत्व न प्राप्नोति । नैष दोष, तदाश्रयात्तत्सिद्धे । भवं प्रतीत्य क्षयोपशम सजायत इति कृत्वा भव प्रधानकारणमित्युपदिश्यते । यथा पतत्रिणो गमनमाकाशे भवनिमित्तम् । न शिक्षागुणविशेष, तथा देवनारकाणां व्रतनियमाद्यभावेऽपि जायत इति भवप्रत्यय' इत्युच्यते । इतरथा हि भव साधारण इति कृत्वा सर्वेषामविशेष स्यात् । इष्यते च तत्रावधे प्रकर्षाप्रकर्षवृत्ति । —जिस अवधिज्ञानके होनेमें भव निमित्त है वह भवप्रत्यय अवधिज्ञान है। प्रश्न—यदि ऐसा है तो अवधिज्ञानके होनेमें क्षयोपशमकी निमित्तता नहीं बनती ? उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, भवके आश्रयसे क्षयोपशमकी सिद्धि हो जाती है। भवका आलम्बन लेकर क्षयोपशम हो जाता है ऐसा समझकर भव प्रधान कारण है ऐसा उपदेश दिया जाता है। जैसे पक्षियोंका आकाशमें गमन करना भवनिमित्तक होता है, शिक्षा गुणकी अपेक्षासे नहीं होता वैसे ही देव और नारकियोंके व्रत नियमादिकके अभावमें भी अवधिज्ञान होता है, इसलिए उसे भव निमित्तक कहते हैं। यदि ऐसा न माना जाय तो भव तो सबके साधारण रूप पाया जाता है अत सबके एक सा अवधिज्ञान प्राप्त होगा। परन्तु वहाँपर अवधिज्ञान न्यूनाधिक कहा ही जाता है। इससे जाना जाता है कि वहाँपर अवधिज्ञान होता तो क्षयोपशमसे ही है, पर वह क्षयोपशम भवके निमित्तसे प्राप्त होता है, अत उसे 'भवप्रत्यय कहते हैं। (रा वा - १/२१/३ ४/७९/१२)

३. भव प्रत्यय है तो भवके प्रथम समय ही उत्पन्न क्यों नहीं होता

ध १३/५ ५,५२/२९०/६ जदि भवमेत्तमोहिणाणस्स कारण होज्ज तो देवेसु णेरइएसु वा उप्पण्णपढमसमए ओहिणाण किण्ण उप्पज्जदे । ण एस दोसो, ओहिणाणुप्पत्तीए छहि पज्जत्तीहि पज्जत्तयदभवग्गहणादो । —प्रश्न—यदि भवमात्र ही अवधिज्ञानका कारण है तो देवों और नारकियोंमें उत्पन्न होनेके प्रथम समय में ही अवधिज्ञान क्यों नहीं उत्पन्न होता ? उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि छह पर्याप्तियोंसे पर्याप्त भवको ही यहाँ अवधिज्ञानकी उत्पत्तिका कारण माना गया है।

४. देव नारकी सम्यग्दृष्टियोंके ज्ञानको भवप्रत्यय कहें कि गुणप्रत्यय

ध १३/५ ५,५३/२९०/१ देवणेरइयसम्माइट्ठीसु समुप्पण्णोहिणाण ण भवपच्चइयं, सम्मत्तेण विणा भवादो चेव ओहिणाणस्साविब्भावाणुवलंभादो । ण एस दोसो, सम्मत्तेण विणा वि मिच्छाइट्ठीसु पज्जत्तयदेसु ओहिणाणुप्पत्तिदंसणादो । तम्हा तत्थतणमोहिणाण भवपच्चइयं चेव । —प्रश्न—देव और नारकी सम्यग्दृष्टियोंमें उत्पन्न हुआ अवधिज्ञान भवप्रत्यय नहीं, क्योंकि, उनके सम्यक्त्वके बिना एकमात्र भवके निमित्तसे ही अवधिज्ञानकी उपलब्धि नहीं होती। उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, सम्यक्त्व के बिना भी पर्याप्त मिथ्यादृष्टियोंके अवधिज्ञानकी उत्पत्ति देखी जाती है, इसलिए वहाँ उत्पन्न होनेवाला अवधिज्ञान भवप्रत्यय ही है।

५ सभी सम्यग्दृष्टि आदिकोंको गुणप्रत्यय ज्ञान उत्पन्न क्यों नहीं होता

ध १३/५.५.५३/२९२/१ जदि सम्मत्त अणुव्वदमहव्वदेहिंतो ओहिणाणमुप्पज्जदि तो सव्वेसु असजदसम्माइट्ठिसजदासजद-सजदेसु ओहिणाण किण्ण उपलब्भदे । ण एस दोसो, असखेज्जलागमेत्त सम्मत्त सजमासजमसजमपरिणामेसु ओहिणाणावरणक्खओवसमणिमित्ताण परिणामाणमइथोवत्तादो । ण च ते सव्वेसु संभवंति,तप्पडिवक्खपरिणाम बहुत्तेणतदुवलद्धीए थोवत्तादो। —प्रश्न—यदि सम्यक्त्व, अणुव्रत और महाव्रतके निमित्तसे अवधिज्ञान उत्पन्न होता है तो सब असयतसम्यग्दृष्टि, सयतासंयत और सयतोंके अवधिज्ञान क्यों नहीं पाया जाता ? उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, सम्यक्त्व संयमासंयम और संयमरूप परिणाम असख्यात लोकप्रमाण हैं। उनमें-से अवधिज्ञानावरणके क्षयोपशमके निमित्तभूत परिणाम अतिशय स्तोक हैं। वे सबके सम्भव नहीं हैं, क्योंकि, उनके प्रतिपक्षभूत परिणाम बहुत हैं, इसलिए उनकी उपलब्धि क्वचित ही होती है।

६ भव व गुणप्रत्ययमें देशावधि आदि विकल्प

पं का/मू/४३की प्रक्षेपक गा ३/८६ ओहिं तहेव घेप्पदु देसं परमं च ओहिसव्व च । तिण्णि वि गुणेण णियमा भवेण देस तहा णियद ॥ ३ ॥— अवधिज्ञान तीन प्रकारका जानना चाहिए—देशावधि, परमावधि व सर्वावधि। ये तीनों ही नियमसे गुणप्रत्यय हैं तथा भवप्रत्यय निश्चितरूप से देशावधि ही है।

गो जी/मू/३७३/८०१ भवपच्चइगो ओहो देसोही होदि परमसव्वोही । गुणपच्चइगो णियमा देसोही वि य गुणे होदि ॥ ३७३ ॥ —भवप्रत्यय अवधिज्ञान तो देशावधि ही होता है। परमावधि व सर्वावधि गुणप्रत्यय ही होते हैं तथा देशावधि गुणप्रत्यय भी होता है।

७ परमावधिमें कथंचित् देशावधिपना

रा वा/१/२०/१५/७६/१ सर्वशब्दस्य निरवशेषवाचित्वात् सर्वावधिमपेक्ष्य परमावधेर्देशावधित्वमेवेति वक्ष्याम । —'सब' शब्द क्योंकि निरवशेषवाची है इसलिए सर्वावधिकी अपेक्षा परमावधिको भी देशावधिपना कहा जाता है। (रा वा /१/२२/४/८३/११)

८. देशावधि आदि भेदोंमें वर्द्धमान आदि अथवा प्रतिपाती आदि विकल्प

रा वा /१/२२/४/८१/२७ देशावधिस्त्रेधा-जघन्य-उत्कृष्ट अजघन्योत्कृष्टश्चेति । तथा परमावधिरपि त्रेधा । सर्वावधिविकल्पत्वादेक एव ।

रा वा/१/२२/४/८२/१ वर्द्धमानो हीयमान अवस्थित अनवस्थित अनुगामी अननुगामी अप्रतिपाती प्रतिपाती इत्येतेऽष्टौ भेदा देशावधेर्भवन्ति । हीयमानप्रतिपातिभेदवर्जा इतरे षट्भेदा भवन्ति परमावधे । 'अवस्थितोऽनुगाम्यननुगाम्यप्रतिपाती' इत्येते चत्वारो भेदा सर्वावधे ।

रा वा/१/२२/४/८३/११ एष त्रिविधोऽपि परमावधि वर्द्धमानो भवति न हीयमान । अप्रतिपाती न प्रतिपाती। अवस्थितो भवति अनवस्थितश्च वृद्धि प्रति न हानिम् । ऐहलौकिकदेशान्तरगमनादनुगामी पारलौकिकदेशान्तरगमनाभावादननुगामी ।— सर्वावधिरुच्यते स एष वर्धमानो न हीयमानो नानवस्थितो न प्रतिपाती, प्राग्भवक्षयात् अवस्थितोऽप्रतिपाती, भवान्तरं प्रत्यननुगामी देशान्तर प्रत्यनुगामी ।—देशावधि तीन प्रकारका है—जघन्य,मध्यम,उत्कृष्ट। इसी प्रकार परमावधि भी तीन प्रकारका है। सर्वावधि निर्विकल्प होनेसे एक ही प्रकारका है। देशावधि में आठ भेद हैं—वर्धमान, हीयमान अवस्थित, अनवस्थित अनुगामी, अननुगामी अप्रतिपाती और प्रतिपाती। हीयमान और प्रतिपातीको छोड़कर शेष छह भेद परमावधि में हैं। अवस्थित अनुगामी, अननुगामी और अप्रतिपाती ये चार भेद सर्वावधि में हैं। जघन्य आदि तीनों प्रकारका परमावधि वर्धमान ही होता है हीयमान नहीं। अप्रतिपाती ही होता है प्रतिपाती नहीं। अवस्थित होता है अथवा वृद्धिके प्रति अनवस्थित भी होता है परन्तु हानिके प्रति नहीं। इस लोकमें देशान्तर गमनके कारण अनुगामी है, परन्तु परलोकरूप देशान्तर गमनका अभाव होनेके कारण अननुगामी है। अब सर्वावधि को कहते हैं। वह वर्धमान ही होता है हीयमान नहीं। अनवस्थित व प्रतिपाती भी नहीं होता। वर्तमानके सयत भवके क्षय से पहिले तक अवस्थित और

अप्रतिपाती है। भवान्तरके प्रति अननुगामी है और देशान्तरके प्रति अनुगामी है। (गो जी/मू व टी/३७५/३०८)

ध १३/५,५,५६/३१०/५ परमोहि पुण दव्व खेत्त कालभावाणमक्कमेण वुड्ढी होदि वत्तव्वं।

ध १३/५,५ ६/३२३/६, तत्थ परमोहिणाणीण पडिवादाभावेण उप्पादाभावादो। —परमावधि ज्ञानमें तो द्रव्य क्षेत्र काल और भवकी युगपत् वृद्धि होती है, ऐसा यहाँ व्याख्यान करना चाहिए। परमावधि ज्ञानियोंका प्रतिपात नहीं होनेसे वहाँ (स्वर्गमें) उनका उत्पाद सम्भव नहीं।

६ देशावधि आदि भेदोंमें चारित्रादि सम्बन्धी विशेषताएँ

ध ६/४,१ ३/४१/६ कधमेदस्स ओहिणाणस्स जेट्ठदा। दमोहि पेक्खिदूण-महाविसयत्तादो, मणपज्जवणाण व संजदेसु चेव समुप्पत्तीदो मणुस्स-भवे चेव केवलणाणुप्पत्तिकारणत्तादो, अप्पडिवादित्तादो वा जेट्ठदा। —प्रश्न—इस (परमावधि) अवधिज्ञानके ज्येष्ठपना कैसे है? उत्तर—चूंकि यह परमावधि ज्ञान देशावधिकी अपेक्षा महा विषय वाला है, मन पर्ययज्ञानके समान संयत मनुष्योंमें ही उत्पन्न होता है, अपने उत्पन्न होनेके भवमें ही केवलज्ञानकी उत्पत्तिका कारण है और अप्रतिपाती है। इसलिए उसके ज्येष्ठपना सम्भव है।

ध १३/५,५,५६/३२३/८ स मिच्छत्तं पि गच्छेज्ज असंजमं पि गच्छेज्ज अविरोहादो—उस (देशावधि) के होनेपर जीव मिथ्यात्व को भी प्राप्त होता है, और असंयमको भी प्राप्त होता है, क्योंकि ऐसा होनेमें कोई विरोध नहीं है।

गो जी /मू व टी /३७५/८०३ पडिवादी देसोही अप्पडिवादी हवंति सेसा ओ। मिच्छत्त अविरमणं ण य य पडिवज्जंदि चरिमदुगे/३७५। सम्यक्त्वचारित्राभ्यां प्रच्युत्य मिथ्यात्वासंयमयो प्राप्ति प्रतिपात, तद्युत प्रतिपाती, स तु देशावधिरेव भवति। परमावधि-सर्वावधिद्विके जीवा नियमेन मिथ्यात्व अविरमण च न प्रतिपद्यन्ते तत कारणात् तौ द्वावपि अप्रतिपातिनौ। देशावधिज्ञान प्रतिपाति अप्रतिपाति च इति निश्चितं। —प्रतिपाती कहिए सम्यक्त्व व चारित्रसौं भ्रष्ट होइ मिथ्यात्व व असंयमको प्राप्त होना तीहि संयुक्त जो होइ सो प्रतिपाती कहिए। देशावधिवाला तौ कदाचित् सम्यक्त्व चारित्रसौं भ्रष्ट होइ मिथ्यात्व असंयमको प्राप्त हो है। अर परमावधि सर्वावधि दोय ज्ञानविषै वर्तमान जीव सो निश्चयसौं मिथ्यात्व अर अविरतिकौं प्राप्त न हो है जातै देशावधि तौ प्रतिपाती भी है, और अप्रतिपाती भी है परमावधि सर्वावधि अप्रतिपाती ही हैं।

७ अवधिज्ञानका स्वामित्व

१ सामान्य रूपसे अवधि चारों गतियोंमें सम्भव है

स सि/१/२५/१३२/६ अवधि पुनश्चातुर्गतिकेष्विति। —अवधिज्ञान चारों गतियोंके जीवोंको होता है। (रा वा/१/२५/८७/१)

२ भवप्रत्यय केवल देव नारकियों व तीर्थंकरोंके होता है

त सू/१/२१ भवप्रत्ययोऽवधिर्देवनारकाणां।२१। —भवप्रत्यय अवधिज्ञान देव और नारकियोंके होता है। (ष ख/५ ५/सू ५४/२९३) (स सा/१/२७/२६)।

ध १३/५ ५ ५३/२९१/२ सामण्णणिद्देसे संते सम्माइट्ठि मिच्छाइट्ठीणमो-हिणाण पज्जत्तभवपच्चइय चेवे त्ति कुदो णव्वदे। अपज्जत्तेसु णेरइएसु विहंगणाणपडिसेहण्णहाणुववत्तीदो। —प्रश्न—देवों और नारकियोंका अवधिज्ञान भवप्रत्यय होता है, ऐसा सामान्य निर्देश होनेपर सम्यग्दृष्टि और मिथ्यादृष्टियोंका अवधिज्ञान पर्याप्त भवके निमित्तसे ही होता है, यह किस प्रमाणसे जाना जाता है? उत्तर—क्योंकि अपर्याप्त देवों और नारकियोंके विभंग ज्ञानका जो प्रतिषेध किया है वह अन्यथा बन नहीं सकता।

गो जी /मू/३७१/७९८ भवपच्चइगो सुरणिरयाण तित्थेवि सव्व अंगुत्थो।

गो जी /जी प्र/३७१/७९९/४ तत्र भवप्रत्ययावधिज्ञान सुराणां नारकाणां चरमभवतीर्थकराणां च संभवति। —भवप्रत्यय अवधिज्ञान देवनिकै नारकीनिकै अर चरमशरीरी तीर्थंकर देवनिकै पाइये है।

३ गुणप्रत्यय केवल मनुष्य व तिर्यंचोंमें ही होता है

ष ख १३/५ ५/सू ५५/२९३ जं तं गुणपच्चइयं तं तिरिक्ख मणुस्साणं।५५। —जो गुण प्रत्यय अवधिज्ञान है वह तिर्यंचों और मनुष्योंके होता है। (गो जी /मू /३७१/७९८) (त सा १/२७/२६)।

त सू १/२२ क्षयोपशमनिमित्त षड्विकल्प शेषाणाम्।२२। —क्षयोपशमनिमित्तक अवधिज्ञान छह प्रकार है जो शेष अर्थात् तिर्यंचों और मनुष्योंके होता है।

४ भवप्रत्यय ज्ञान सम्यग्दृष्टि व मिथ्यादृष्टि दोनोंको होता है

ध १३/५ ५,५३/२९०/१० सम्मत्तेण विणा मिच्छाइट्ठीसु पज्जत्तएसु ओहि-णाणुप्पत्तिदंसणादो। तम्हा तमोहिणाण भवपच्चइयं चेव। —सम्यक्त्वके भी पर्याप्त मिथ्यादृष्टियोंके अवधिज्ञानकी उत्पत्ति देखी जाती है इसलिए वहाँ उत्पन्न होनेवाला अवधिज्ञान भव प्रत्यय ही है।

५ गुणप्रत्यय अवधिज्ञान केवल सम्यग्दृष्टियोंको ही होता है

ष ख १/१ १/सू १२०/३६८ आभिणिबोहियणाण सुदणाण ओहिणाणम-संजदसम्माइट्ठिप्पहुडि जाव खीणकसायवीदरागछदुमत्था त्ति।१२०। —आभिनिबोधिकज्ञान श्रुतज्ञान और अवधिज्ञान असंयत सम्यग्दृष्टिसे लेकर क्षीणकषाय वीतराग छद्मस्थ गुणस्थान तक होते हैं।१२०। (गो जी /जी प्र /७०४/११४०/७)

स सि १/२२/१२७/६ यथोक्तसम्यग्दर्शनादिनिमित्तसंनिधाने सति शान्तक्षीणकर्मणां तस्योपलब्धिर्भवति। —यथोक्त सम्यग्दर्शनादि निमित्तके मिलनेपर जिनके अवधिज्ञानावरण कर्म शान्त और क्षीण हो गया है (अर्थात् क्षयोपशम प्राप्त हो गया है) उनके यह उपलब्धि या सामर्थ्य होती है (रा वा/१/२२/२/८१/१०)।

ध १३/५ ५,५७/२९१/१० अणुवद महव्वदानि सम्मत्ताधिष्ठानानि गुण कारण यस्यावधिज्ञानस्य तद् गुणप्रत्ययकम्। —सम्यक्त्वसे अधिष्ठित अणुव्रत और महाव्रत गुण जिस अवधिज्ञानके कारण है वह गुणप्रत्यय अवधिज्ञान है।

पं का /ता वृ ४१/प्रक्षेपक गा १/८६ त्रयोऽप्यवधयो निशिष्टसम्यक्त्वादि-गुणेन निश्चयेन भवन्ति। —देशावधि परमावधि व सर्वावधि ये तीनों ही गुणप्रत्यय अवधिज्ञान निश्चयसे विशिष्ट सम्यक्त्वादि गुणोंके द्वारा होते हैं। (गो जी /जी प्र /३७४/८०१/१३)।

६ उत्कृष्ट देशावधि मनुष्योंमें तथा जघन्य मनुष्य व तिर्यंच दोनोंके सम्भव है—देव नारकीमें नहीं

ष ख १३/५,५ ५६/सूत्र गाथा १५/३२७ उक्कस्स माणुसेसु य माणुस तेरिच्छए जहण्णो हो।

ध १३/५,५ ५६/३२७/५ उक्कस्सओहिणाण तिरिक्खेसु देवेसु णेरइएसु वा ण होदि किंतु मणुस्सेसु चेव होदि। जहण्णोहिणाण देवणेरइएसु ण होदि किंतु मणुस्सतिरिक्खसम्माइट्ठीसु चेव होदि। —उत्कृष्ट अवधिज्ञान मनुष्योंके तथा जघन्य अवधिज्ञान मनुष्य और तिर्यंच दोनोंके होता है। उत्कृष्ट अवधिज्ञान तिर्यंच देव और नारकियोंके नहीं होता किन्तु मनुष्योंके ही होता है। जघन्य अवधिज्ञान देव और नारकियोंके नहीं होता, किन्तु सम्यग्दृष्टि मनुष्य और तिर्यंचोंके ही होता है। (गो जी /जी प्र /३७४/८०८/८) (रा वा /१/२२/४/८२ ३४-८३/३)।

७ उत्कृष्ट देशावधि उत्कृष्ट संयतोंको ही होता है पर जघन्य असंयत सम्यग्दृष्टि आदिको भी सम्भव है

रा वा /१/२२/४/८३/३ एषो देशावधिरुत्कृष्टो मनुष्याणां संयतानां भवति। —यह उत्कृष्ट देशावधि संयत मनुष्योंको ही होता है।

ध १३/५,५ ५६/३२७/६ उक्कस्समोहिणाणं महारिसीणं चेव होदि। जहण्णमोहिणाणं—मणुस्सतिरिक्खसम्माइट्ठीसु चेव होदि। —उत्कृष्ट अवधिज्ञान महर्षियोंके ही होता है। जघन्य अवधिज्ञान सम्यग्दृष्टि मनुष्य और तिर्यंचोंके ही होता है।

गो जी /जी प्र ३७४/८०२/८ देशावधेर्ज्ञानस्य जघन्यं नरतिरश्चोरेव संयतासंयतयो भवति न देवनारकयो। देशावधे सर्वोत्कृष्ट तु नियमेन मनुष्यगतिसकलसंयते एव भवति नेतरगतित्रये तत्र महाव्रता भवात्। —देशावधिका जघन्य भेद संयमी व असंयमी (सम्यग्दृष्टि) मनुष्य तियंच विषै ही हो है देव नारकी विषै न हो है। बहुरि देशावधिका उत्कृष्ट भेद संयमी महाव्रती मनुष्य विषै ही हो है जाते और तीन गतिविषै महाव्रत संभवै नाहीं।

गो जी /जी प्र ३७३/८०१/१३ देशावधिरपि गुणे दर्शनविशुद्ध्यादिलक्षणे सति भवति। —देशावधि भी दर्शन विशुद्धि आदि लक्षणवाले सम्यग्दर्शनादि गुण होते सतै हो है।

८ मिथ्यादृष्टियोंमें भी अवधिज्ञानकी सम्भावना

ध १३/५,५,५३/२९०/८ मिच्छाइट्ठिसु ओहिणाणं णत्थि त्ति वोत्तुं ण जुत्तं, मिच्छत्तसहचरिदओहिणाणस्सेव विहंगणाणववएसादो। —मिथ्यादृष्टियोंके अवधिज्ञान नहीं होता ऐसा कहना युक्त नहीं क्योंकि, मिथ्यात्व सहचरित अवधिज्ञानकी ही विभंगज्ञान संज्ञा है।

गो जी /जी प्र ३०५/६५७/५ मिथ्यादर्शनकलङ्कितस्य जीवस्य अवधिज्ञानावरणीयवीर्यान्तरायक्षयोपशमजनितं विपरीतग्राहकं तिर्यग्मनुष्यगत्यो तीव्रकायक्लेशद्रव्यसंयमरूपगुणप्रत्ययं, चशब्दाद्देवनारकगत्योर्भवप्रत्ययं च अवधिज्ञानं विभंग इति। —मिथ्यादृष्टि जीवनिकैं अवधिज्ञानावरण वीर्यान्तरायके क्षयोपशमतै उत्पन्न भया ऐसा वि कहिए विशिष्ट जो अवधिज्ञान ताका भंग कहिए विपरीत भाव सो विभंग कहिए। सो तिर्यंच मनुष्य गतिविषै तो तीव्र कायक्लेशरूप द्रव्य संयमादिककरि उपजै है सो गुण प्रत्यय हो है। और 'च' शब्द से देव नारक गतियोंमें भव प्रत्यय हो है।

९ परमावधि व सर्वावधि चरमशरीरी संयतोंमें ही होता है

रा वा १/२२/४/८३/११ स एष त्रिविधोऽपि परमावधिः उत्कृष्टचारित्रयुक्तस्यैव भवति नान्यस्य। —यह तीनों प्रकारका (जघन्य, मध्यम व उत्कृष्ट) परमावधि ज्ञान उत्कृष्ट चारित्र युक्तके ही होता है अन्यके नहीं।

ध १३/५ ५,५९/३२३/४ परमोहिणाणं संजदेसु चेव उप्पज्जदि उप्पण्णे हि परमोहिणाणे सो जीवो मिच्छत्तं ण कयावि गच्छदि, असंजमं वि णो गच्छदि त्ति भणिदं होदि। सव्वमोहिणाणं। एदं पि णिग्गंथाणं चेव होदि। परमावधि ज्ञानकी उत्पत्ति संयतोंके ही होती है। परमावधिज्ञानके उत्पन्न होनेपर वह जीव न कभी मिथ्यात्वको प्राप्त होता है और न कभी असंयमको भी प्राप्त होता है। यह उक्त कथनका तात्पर्य है। वह सर्वावधिज्ञान भी निर्ग्रन्थोंके ही होता है। (ध /६/४ १,३/४१/७)।

पं का /ता वृ ४३ की प्रक्षेपक गा ३ की टीका ८६/२४ परमावधि-सर्वावधिद्वयं चरमदेहतपोधनानां भवति। तथा चोक्तं। "परमोहि सव्वोहि चरमसरीरस्स विरदस्स।" —परमावधि और सर्वावधि ये दोनों ज्ञान चरमशरीरी तपोधनोंके ही होते हैं। जैसे कि कहा भी है—"परमावधि व सर्वावधि चरम शरीरी विरत अर्थात संयतके होते हैं"।

गो जी /जी प्र /३७३/८०१ देवनारकयोर्गृहस्थतीर्थकरस्य च परमावधिसर्वावध्योरसंभवात्। —देव, नारकी अर गृहस्थ तीर्थंकर इनके परमावधि व सर्वावधि होइ नाहीं।

१० अपर्याप्तावस्थामें अवधिज्ञान सम्भव है पर विभंग नहीं

ष ख-१/१,१/सू ११८/३६३ पज्जत्ताण अत्थि, अपज्जत्ताणं णत्थि। —विभंग ज्ञान पर्याप्तकोंके ही होता है अपर्याप्तकोंके नहीं होता।११८।

स सि /१/२२/१२७/४ न ह्यसंज्ञिनामपर्याप्तकानां च तत्सामर्थ्यमस्ति। —असंज्ञी और अपर्याप्तकके यह सामर्थ्य नहीं है (क्षयोपशम निमित्तक अवधिज्ञान असंज्ञी व अपर्याप्तकोंमें उत्पन्न नहीं होता है।)

ध १३/५,५ ५३/२९१/७ तिरिक्खमणुस्सेसु सम्मत्तगुणेणुप्पण्णस्स तत्थावट्ठाणुवलंभादो। —तिर्यंच और मनुष्योंमें सम्यक्त्व गुणके निमित्तसे उत्पन्न हुआ अवधिज्ञान देवों और नारकियोंके अपर्याप्त अवस्थामें भी पाया जाता है। (विशेष दे सत् प्ररूपणा)।

११ संज्ञी सम्मूर्च्छनोंमें अवधिज्ञानकी सम्भावना असम्भावना

ध ५/१,६ २३४/११५/११एक्को अट्ठावीससंतकम्मिओ सम्मूच्छिमपज्जत्तएसु उववण्णो। छहि पज्जत्तीहि पज्जत्तयदो विस्संतो, विसुद्धो, वेदगसम्मत्तं पडिवण्णो तदो अंतोमुहुत्तेण ओहिणाणी जादो। —मोहकर्मकी अट्ठाईस प्रकृतिकी सत्तावाला कोई एक जीव संज्ञी सम्मूर्छिम पर्याप्तकोंमें उत्पन्न हुआ। छहों पर्याप्तियोंसे पर्याप्त हो विश्राम ले, विशुद्ध हो, वेदक सम्यक्त्वको प्राप्त हुआ। पश्चात् अन्तर्मुहूर्तसे अवधिज्ञानी हो गया।

ध ५/१ ६,२३७/११८/११ सण्णिसम्मुच्छिमपज्जत्तएसु संजमासंजमस्सेव ओहिणाणुवसमसम्मत्ताणं सभवाभावादो। ओहिणाणाभावो कुदो णव्वदे। सम्मुच्छिमेसु ओहिणाणमुप्पाइय अतरपरूवय आइरियाणमणुवलंभादो। गब्भोवक्कतिएसु गमिदअट्ठतालीस (—पुव्वकोडि-) वस्सेसु ओहिणाणमुप्पादिय किण्ण अतराविदो। ण, तत्थ वि ओहिणाणसभव परूवयवक्खाणाइरियाणमभावादो। —प्रश्न—संज्ञी सम्मूर्च्छिम पर्याप्तकोंमें संयमासंयमके समान अवधिज्ञान और उपशम सम्यक्त्वकी सम्भवताका अभाव है। प्रश्न—संज्ञी सम्मूर्च्छिक जीवोंमें अवधिज्ञानका अभाव कैसे जाना जाता है। उत्तर—क्योंकि, अवधिज्ञानको उत्पन्न कराके अन्तरके प्ररूपण करनेवाले आचार्योंका अभाव है। अर्थात् किसी भी आचार्यने इस प्रकार अन्तरकी प्ररूपणा नहीं की। प्रश्न—गर्भोत्पन्न जीवोंमें व्यतीतकी गयी अड़तालीस पूर्वकोटी वर्षोंमें अवधिज्ञान उत्पन्न करके अन्तरको प्राप्त क्यों नहीं कराया। उत्तर—नहीं, क्योंकि, उन में भी अवधिज्ञानकी सम्भवताको प्ररूपण करनेवाले व्याख्यानाचार्योंका अभाव है।

१२ अपर्याप्तावस्थामें अवधिज्ञानके सद्भाव और विभंगके अभाव सम्बन्धी शंका

ध १/१ १,११८/३६२/६ अथ स्यादि देवनारकाणां विभङ्गज्ञानं भवनिबन्धनं भवेदपर्याप्तकालेऽपि तेन भवितव्यं तद्धेतोर्भवस्य सत्त्वादिति न,'सामान्यबोधनाश्च विशेषेष्ववतिष्ठन्ते' इति न्यायात् नापर्याप्तिविशिष्टं देवनारकत्वं विभङ्गनिबन्धनमपि तु पर्याप्तिविशिष्टमिति। ततो नापर्याप्तकाले तदस्तीति सिद्धम्। —प्रश्न—यदि देव और नारकियोंके विभंगज्ञान भव प्रत्यय होता है तो अपर्याप्तकालमें भी वह हो सकता है, क्योंकि, अपर्याप्तकालमें भी विभंगज्ञानके कारणरूप भवकी सत्ता पायी जाती है। उत्तर—नहीं क्योंकि 'सामान्य विषयका बोध करानेवाले वाक्य विशेषोंमें रहा करते हैं' इस न्यायके अनुसार अपर्याप्त अवस्थासे युक्त देव और नारक पर्याय विभंगज्ञानका कारण नहीं है। किन्तु पर्याप्त अवस्थासे युक्त ही देव और नारक

पर्याय विभंगज्ञानका कारण है इसलिए अपर्याप्तकालमें विभंग ज्ञान नहीं होता है, यह बात सिद्ध हो जाती है।

ध १३/५,५,५३/२९१/3 विहंगणाणस्सेव अपज्जत्तकाले ओहिणाणस्स पडिसेहो किण्ण कीरदे। ण उप्पत्तिं पडि तस्स वि तत्थ विहंगणाणस्सेव पडिसेहदंसणादो। ण च तत्थ ओहिणाणस्सच्चंताभावो, तिरिक्ख-मणुस्सेसु सम्मत्तगुणेणुप्पण्णस्स तत्थावट्ठाणुवलंभादो। ण विहंगणाणस्स एस कमो तक्कारणाणुकंपादीणं तत्थाभावेण तदवट्ठाणाभावादो। —प्रश्न—विभंगज्ञानके समान अपर्याप्तकालमें अवधिज्ञानका निषेध क्यों नहीं करते। उत्तर—नहीं क्योंकि, उत्पत्तिकी अपेक्षा उसका भी वहाँ विभंगज्ञानके समान ही निषेध देखा जाता है। पर इसका यह अर्थ नहीं कि देवों और नारकियोंके अपर्याप्त अवस्थामें अवधिज्ञानका अत्यन्त अभाव है क्योंकि तिर्यंचों और मनुष्योंमें सम्यक्त्व गुणके निमित्तसे उत्पन्न हुआ अवधिज्ञान देवों और नारकियोंके अपर्याप्त अवस्थामें भी पाया जाता है प्रश्न—विभंगज्ञानमें भी यह क्रम लागू हो जायेगा? उत्तर—यह कहना ठीक नहीं है, क्योंकि अवधिज्ञानके कारणभूत अनुकम्पा आदिका अभाव होनेसे अपर्याप्तावस्थामें वहाँ उसका अवस्थान नहीं रहता।

८ अवधिज्ञानकी विषय सीमा

१ द्रव्यकी अपेक्षा रूपीको ही जानता है

त सू /१/२७ रूपिष्ववधेः ॥२७॥ —अवधिज्ञानकी प्रवृत्ति रूपी पदार्थोंमें होती है।

स सि /१/२७/१३४/१० रूपिष्वेवावधेर्विषयनिबन्धनो नारूपिष्विति नियमः क्रियते। —'रूपी पदार्थोंमें ही अवधिज्ञानका विषय सम्बन्ध है अरूपी पदार्थोंमें नहीं, यह नियम किया गया है। (ध १३/५,५, २१/२११/२)

ध ६/४,१,३/४४/६ एसो रूवगदसद्दो मज्झदीवओ त्ति हेट्ठोवरिमोहीणाणेसु सव्वत्थ जोजेयव्वो। एदेण दव्वपरूवणा कदा। —यह रूपगत शब्द चूंकि मध्य दीपक है, अतएव इसे अधस्तन और उपरिम अवधिज्ञानोंमें (अर्थात देशावधि, परमावधि व सर्वावधि तीनोंमें) जोड़ लेना चाहिए। इस व्याख्यान द्वारा द्रव्य प्ररूपणा की गयी। नोट—यहाँ रूपीका अर्थ पुद्गल ही न समझना बल्कि कर्म व शरीरसे बद्ध जीव द्रव्य व उसके संयोगी भाव भी समझना (दे आगे अवधिज्ञान/८/६)

२. द्रव्यप्रमाणकी अपेक्षा अनन्तको नहीं जानता

ध ६/४,१,२/२७/८ ण च ओहिणाणमुक्कस्सं पि अणंतसंखावगमक्खमं आगमे तहाविहुवदेसाभावादो। दव्वट्ठियाणंतपज्जाए पच्चक्खेण अपरिच्छिंदंतो ओही कध पच्चक्खेण दव्वं परिच्छिंदेज्ज। ण, तस्स, पज्जायावयवगयाणंतसंखं मोत्तूण असंखेज्जपज्जायावयवविसिट्ठदव्वपरिच्छेदयत्तादो। —उत्कृष्ट भी अवधिज्ञान अनन्त संख्याके जाननेमें समर्थ नहीं है क्योंकि, आगममें वैसे उपदेशका अभाव है। प्रश्न—द्रव्यमें स्थित अनन्त पर्यायोंको प्रत्यक्षसे न जानता हुआ अवधिज्ञान प्रत्यक्ष-द्रव्यको कैसे जानेगा? उत्तर—नहीं, क्योंकि, अवधिज्ञान पर्यायोंके अवयवोंमें रहनेवाली अनन्त संख्याको छोड़कर असंख्यात पर्यायावयवोंसे विशिष्ट द्रव्यका ग्राहक है।

३. क्षेत्रप्ररूपणाका स्पष्टीकरण

ध, ६/४,१,२/२३/१ जहण्णोहिणाणी एगोलिए चेव जाणदि तेण ण सुत्तविरोहो त्ति के वि भणंति। णेदं पि घडदे, चक्खिंदियणाणादो वि तस्स जहण्णत्तप्पसंगादो। कुदो। चक्खिंदियणाणेण संखेज्जसूचि-अंगुलवित्थारुस्सेहायामखेत्तब्भंतरट्ठिदवत्थुपरिच्छेददंसणादो, एदस्स जहण्णोहिखेत्तायामस्स असंखेज्जजोयणत्तुवलंभादो च। ण च सो कुलसेल-मेरुमहीधर-भवणविमाणट्ठपुढवी-देव-विज्जाहर-सरड-सरिसवादीणि वि पेच्छइ, एदेसिमेगागासे अवट्ठाणाभावादो। ण च तेसिमवयवं पि जाणदि, अविण्णादे अवयविम्हि एदस्स एसो अवयवो त्ति णादुमसत्तीदो। जदि अक्कमेण सव्वं घणलोगं जाणदि तो सिद्धो णो पक्खो, णिप्पडिवक्खत्तादो। सुहुमणिगोदोगाहणाए घणपदरागारेण ठइदाए आगासवित्थारेणेगोलिं चेव जाणदि त्ति के वि भणंति। णेदं पि घडदे, जहेट्ठ सुहुमणिगोदजहण्णोगाहणा तहेव जहण्णोहि खेत्तमिदि भणंतेण गाहासुत्तेण सह विरोहादो। ण चाणेगोलीपरिच्छेदो छदुमत्थाण विरुद्धो, चक्खिंदियणाणादिणालिंदियणाणेहि अणेगोलिपरिच्छित्तिदंसणादो। —दृष्टि १ जघन्य अवधि ज्ञानी एक श्रेणीको ही जानता है, अतएव सूत्र विरोध नहीं होगा ऐसा कितने ही आचार्य कहते हैं परन्तु यह भी घटित नहीं होता, क्योंकि ऐसा माननेपर चक्षु इन्द्रियजन्य ज्ञानकी अपेक्षा भी उसके जघन्यताका प्रसंग आवेगा। कारण कि चक्षु इन्द्रियजन्यज्ञानसे संख्यात सूच्यंगुल विस्तार उत्सेध और आयामरूप क्षेत्रके भीतर स्थित वस्तुका ग्रहण देखा जाता है। तथा वैसा माननेपर इस जघन्य अवधिज्ञानके क्षेत्रका आयाम असंख्यात योजन प्रमाण प्राप्त होगा।

इसके अतिरिक्त वह कुलाचल, मेरुपर्वत, भवनविमान आठ पृथिवियाँ, देव, विद्याधर, गिरगिट और सरीसृपादिकोंको भी नहीं जान सकेगा, क्योंकि इनका एक आकाश (श्रेणी) में अवस्थान नहीं है। और वह उनके अवयवको भी नहीं जानेगा, क्योंकि, अवयवीके अज्ञात होनेपर 'यह इसका अवयव है' इस प्रकार जाननेकी शक्ति नहीं हो सकती। यदि वह युगपत् सब घनलोकको जानता है, तो हमारा पक्ष सिद्ध है क्योंकि वह प्रतिपक्षसे रहित है। दृष्टि २ सूक्ष्म निगोद जीवकी अवगाहनाको घनप्रतराकारसे स्थापित करनेपर एक आकाश विस्ताररूप अनेक श्रेणीको ही जानता है, ऐसा कितने ही आचार्य कहते हैं। परन्तु यह भी घटित नहीं होता, क्योंकि ऐसा होनेपर 'जितनी सूक्ष्म निगोदकी जघन्य अवगाहना है उतना ही जघन्य अवधिका क्षेत्र है,' ऐसा कहनेवाले गाथासूत्रके साथ विरोध होगा। और छद्मस्थोंके अनेक श्रेणियोंका ग्रहण विरुद्ध नहीं है, क्योंकि चक्षु इन्द्रियजन्यज्ञानसे अनेक श्रेणियोंमें स्थित पुद्गल-स्कन्धोंका ग्रहण पाया जाता है।

ध १३/५,५,५९/३०२–३०२/६ ण च एगागासे जहण्णोगाहणा होदि, समुदाए वक्कपरिसमत्तिमस्सिदूण तत्थतणसव्वागासपदेसाण गहणादो। एदं जहण्णोगाहणखेत्तं एगागासपदेसोलीए रचेदूण तदंते ट्ठिदं जहण्णदव्वं जाणदि त्ति किण्ण घेप्पदे। ण, जहण्णोगाहणादो असंखेज्जगुणजहण्णोहिखेत्तप्पसंगादो। जं जहण्णोहिणाणेण अवरुद्धखेत्तं तं जहण्णोहिखेत्तं णाम। जत्तिया जहण्णोगाहणा तत्तियं चेव जहण्णोहिखेत्तमिदि सुत्तेण सह विरोहादो। ण च ओहिणाणी एगागाससूचीए जाणदि त्ति वोत्तुं जुत्तं, जहण्णमदिणाणादो वि तस्स जहण्णत्तप्पसंगादो जहण्णदव्वअवगमोवायाभावादो च। तम्हा जहण्णोहिणाणेण अवरुद्धखेत्तं सव्वमुच्चिणिदूण घणपदरागारेण ट्ठइदे सुहुमणिगोदअपज्जत्तयस्स जहण्णोगाहणप्पमाणं होदि त्ति घेत्तव्वं। जहण्णोहिणिबंधणस्स खेत्तस्स को विक्खंभो को उस्सेहो को वा आयामो त्ति भणिदे णत्थि एत्थ उवदेसो किंतु ओहिणिबद्धखेत्तस्स पदरघणागारेण ट्ठइदस्स पमाणमुस्सेहघणंगुलस्स असंखेज्जदिभागो त्ति उवदेसो। —एक आकाश पंक्ति जघन्य अवगाहना होती है, यह कहना ठीक नहीं है क्योंकि, समुदाय रूपमें वाक्यकी परिसमाप्ति इष्ट है। इसलिए सूक्ष्म निगोद लब्ध्यपर्याप्तक जीवकी अवगाहनामें स्थित सब आकाश प्रदेशोंका ग्रहण किया है। प्रश्न—इस जघन्य अवधिज्ञानके क्षेत्रको एक आकाशप्रदेशपंक्तिरूपसे स्थापित करके उसके भीतर स्थित जघन्य द्रव्यको जानता है, ऐसा यहाँ क्यों नहीं ग्रहण करते? उत्तर—नहीं, क्योंकि ऐसा ग्रहण करनेपर जघन्य अवगाहनासे असंख्यातगुणे जघन्य अवधिज्ञानके क्षेत्रका प्रसंग प्राप्त होता है। जो जघन्य अवधिज्ञानसे अवरुद्ध क्षेत्र है वह जघन्य अवधिज्ञानका क्षेत्र कहलाता है। किन्तु यहाँ पर वह जघन्य अवगाहनासे असंख्यात

गुणा दिखाई देता है। "जितनी जघन्य अवगाहना है उतना ही जघन्य अवधिज्ञानका क्षेत्र है" ऐसा प्रतिपादन करने वाले सूत्रके साथ उक्त कथनका विरोध होता है। अवधिज्ञानी एक आकाशप्रदेश-सूचीरूपसे जानता है, यह कहना भी युक्त नहीं है, क्योंकि, ऐसा माननेपर वह जघन्य मतिज्ञानमें भी जघन्य प्राप्त होता है और जघन्य द्रव्यके जाननेका अन्य उपाय भी नहीं रहता। इसलिए जघन्य अवधिज्ञानके द्वारा अवरुद्ध हुए सब क्षेत्रको उठाकर घन-प्रतरके आकाररूपसे स्थापित करनेपर सूक्ष्म निगोद लब्धपर्याप्तक जीवकी जघन्य अवगाहना प्रमाण होता है, ऐसा यहाँ ग्रहण करना चाहिए। प्रश्न—जघन्य अवधिज्ञानसे सम्बन्ध रखनेवाले क्षेत्रका क्या विष्कम्भ है, क्या उत्सेध है, और क्या आयाम है? उत्तर—इस सम्बन्ध में कोई उपदेश उपलब्ध नहीं होता। किन्तु घनप्रतराकार-रूपसे स्थापित अवधिज्ञान सम्बन्धी क्षेत्रका प्रमाण उत्सेध घनांगुलके असंख्यातवें भाग है, यह उपदेश अवश्य ही उपलब्ध होता है।

ध ६/४,१,२/२२/८ सुहुमणिगोदजहण्णोगाहणमेत्तमेदं सव्वं हि जहण्णोहिक्खेत्तमोहिणाणिजीवस्स तेण परिच्छिज्जमाणदव्वस्स य अंतरमिदि के वि आइरिया भणंति। णेदं घडदे सुहुमणिगोदजहण्णोगाहणादो जहण्णोहिखेत्तस्स असंखेज्जगुणत्तप्पसंगादो। कधमसंखेज्जगुणत्तं। जहण्णोहिणाणविसयविक्खारुस्सेहेहि आयामे गुणिज्जमाणे तत्तो असंखेज्जगुणत्तसिद्धीदो। ण चासंखेज्जगुणत्तं संभवदि, जद्दे हि सुहुमणिगोदस्स जहण्णोगाहणा तद्दे हि चेव जहण्णोहिखेत्तमिदि भणंतेण गाहासुत्तेण सह विरोहादो।—सूक्ष्म निगोद जीवकी जघन्य अवगाहना मात्र यह सब ही जघन्य अवधिज्ञानका क्षेत्र, अवधिज्ञानी जीव और उसके द्वारा ग्रहण किये जानेवाले द्रव्यका अन्तर है, ऐसा कितने ही आचार्य कहते हैं। परन्तु यह घटित नहीं होता, क्योंकि ऐसा स्वीकार करनेसे सूक्ष्म निगोद जीवकी जघन्य अवगाहनासे जघन्य अवधिज्ञानके क्षेत्रके असंख्यातगुणे होनेका प्रसंग आवेगा। प्रश्न—असंख्यातगुणा कैसे होगा? उत्तर—क्योंकि जघन्य अवधिज्ञानके विषयभूत क्षेत्रके विस्तार और उत्सेधसे आयामको गुणा करनेपर उससे असंख्यात गुणत्व सिद्ध होता है। और असंख्यात गुणत्व सम्भव है नहीं क्योंकि, 'जितनी सूक्ष्म निगोदकी अवगाहना है उतना ही जघन्य अवधिका क्षेत्र है' ऐसा कहनेवाले गाथा सूत्रके साथ विरोध आता है।

ध ६/४,१,४/४८/७ परमोहिउक्कस्सखेत्तं तप्पाओग्गअसंखेज्जरूवेहि गुणिदे सव्वोहिए उक्कस्सखेत्तं होदि। सव्वोहिउक्कस्सखेत्तुप्पायणट्ठं परमोहि-उक्कस्सखेत्तं तिस्से चेव चरिम अणवट्ठिदगुणगारेण आवलियाए असंखेज्जदिभागपदुप्पण्णेण गुणिज्जदि त्ति के वि भणंति। तण्णघडदे परियम्मे वुत्तओहिणिबद्धखेत्ताणुप्पत्तीदो।—परमावधि के उत्कृष्टक्षेत्र-को उसके योग्य असंख्यातलोकोंसे गुणित करनेपर सर्वावधिका उत्कृष्टक्षेत्र होता है। सर्वावधिके उत्कृष्टक्षेत्रको उत्पन्न करानेके लिए परमावधिके उत्कृष्ट क्षेत्रको आवलीके असंख्यातवें भागसे उत्पन्न उसके ही अन्तिम अनवस्थित गुणकारसे गुणा किया जाता है, ऐसा कोई आचार्य कहते हैं, किन्तु वह घटित नहीं होता, क्योंकि ऐसा माननेपर परिकर्ममें कहे हुए अवधिसे निबद्ध क्षेत्र नहीं बनते।

४ देवोंके ज्ञानकी क्षेत्रप्ररूपणा परिमाण-नियामक नहीं स्थान नियामक है

गो जी/जी प्र ४३२/८५३/७ इदं क्षेत्रपरिमाणनियामकं न किंतु तत्रतन-स्थाननियामकं भवति। कुतः। अच्युतान्तानां विहारमार्गेण अन्यत्रगतानां तत्रैव क्षेत्रे तदवध्युत्पत्त्यभ्युपगमात्।—ऐसा इहाँ क्षेत्रका परिमाण कीया है, सो स्थानका नियमरूप जानना। क्षेत्रका परिमाण लीये नियमरूप न जानना। जातै अच्युत स्वर्ग पर्यन्तके वासी विहारकरि अन्य क्षेत्रको जाँइ अर तहाँ अवधि होइ तो पूर्वोक्त स्थानकपर्यन्त ही होइ। ऐसा नाहीं जो प्रथम स्वर्गवाला पहिले नारक जाइ और तहाँ सेती ढेढ राजू नीचैं और जानै। सौधर्मद्विकके प्रथम नरक पर्यन्त अवधिक्षेत्र है सो तहाँ भी तिष्ठता तहाँ पर्यन्त क्षेत्रको ही जानै ऐसे सर्वत्र जानना।

५ कालकी अपेक्षा अवधि त्रिकालग्राही

ध ६/१,९-१,१४/२७/३ ओहिणाणम्मि पच्चक्खेण वट्टमाणासेसपज्जाय-विसिट्ठवत्थुपरिच्छित्तीए उवलंभा तीदाणाद-असंखेज्जपज्जाय-विसिट्ठवत्थु दंसणादो च।—अवधिज्ञानमें प्रत्यक्षरूपसे वर्तमान समस्त पर्यायविशिष्ट वस्तुका ज्ञान पाया जाता है तथा भूत और भावी असंख्यातपर्याय-विशिष्ट वस्तुका ज्ञान देखा जाता है। (ध ६/४ १,४४/१२७/८), (ध १३/५ ५,५९/३०७/३, ३०८/१, ३१०/११) (ध १६/८/२)

६ भावकी अपेक्षा पुद्गल व सयोगी जीवकी पर्यायों-को जानता है

स सि १/२७/१३४/१० रूपिष्वपि भवन्न सर्वपर्यायेषु स्वयोग्येष्वेवेत्य-वधारणार्थमसर्वपर्यायेष्वित्यभिसम्बध्यते।—रूपी पदार्थों में होता हुआ भी उनकी सब पर्यायोंमें नहीं होता किन्तु स्वयोग्य सीमित पर्यायोंमें ही होता है इस प्रकारका निश्चय करनेके लिए 'असर्व पर्यायेषु' पदका सम्बन्ध होता है।

रा वा १/२७/४/८८/१६ असर्वपर्यायेषु' इत्येतद्ग्रहणमनुवर्तते। ततो रूपिषु पुद्गलेषु प्रागुक्तद्रव्यादिपरमाणुषु, जीवपर्यायेषु औदयिकौप-शमिकक्षायोपशमिकेषूत्पद्यतेऽवधिज्ञानम् रूपिद्रव्यसम्बन्धात् न क्षायिकपारिणामिकेषु नापि धर्मास्तिकायादिषु तत्सम्बन्धाभावात्।—इस सूत्रमें असर्वपर्याय की अनुवृत्ति कर लेनी चाहिए। अर्थात् पहले कहे गये रूपी द्रव्योंकी कुछ पर्यायोंको (देखो आगे विषय प्ररूपक चार्ट) और जीवके औदयिक औपशमिक और क्षायोप-शमिक भावोंको अवधिज्ञान विषय करता है, क्योंकि इनमें रूपी कर्मका सम्बन्ध है। उसका सम्बन्ध न होनेके कारण वह क्षायिक व पारिणामिक भाव तथा धर्म अधर्म आदि अरूपी द्रव्यों (व उनकी पर्यायों) को नहीं जानता।

ध ६/४,१,२/२७/५ जमप्पणो जाणिदव्वं तस्स अणंतेसु वट्टमाणपज्जाएसु तत्थ आवलियाए असंखेज्जदिभागमेत्तपज्जाया जहण्णोहिणाणेण विसईकया जहण्णभावो। के वि आइरिया जहण्णदव्वस्सुवरिट्ठिदरूव-रस-गंध फासादिसव्वपज्जाए जाणदि त्ति भणंति तण्ण घडदे, तेसिमाणंतियादो। तीदाणागयपज्जायाण किण्ण भावववएसो। ण तेसिं कालत्तब्भुवगमादो। एवं जहण्णभावपरूवणा कदा।—अपना जो जाना हुआ द्रव्य है उसकी अनन्त वर्तमान पर्यायोंमें-से जघन्य अवधिज्ञानके द्वारा विषयीकृत आवलीके असंख्यात भागमात्र पर्यायें जघन्य भाव है। कितने ही आचार्य जघन्य द्रव्यके ऊपर स्थित रूप रस गन्ध एवं स्पर्श आदि रूप सब पर्यायोंको उक्त अवधिज्ञान जानता है, ऐसा कहते हैं। किन्तु वह घटित नहीं होता क्योंकि वे अनन्त है। और उत्कृष्ट भी अवधिज्ञान अनन्त संख्याके जाननेमें समर्थ नहीं है। प्रश्न—अतीत व अनागत पर्यायोंकी भाव' संज्ञा क्यों नहीं है? उत्तर—नहीं है, क्योंकि, उन्हें काल स्वीकार किया गया है। इस प्रकार जघन्य भावकी प्ररूपणा की गयी।

ध १६/८/३ भावदो असंखेज्जलोगमेत्तदव्वपज्जाए तीदाणागदवट्टमाण-कालविसए जाणदि। तेण ओहिणाणं सव्वदव्वपज्जयविसयं ण होदि।—भावकी अपेक्षा वह अतीत अनागत एवं वर्तमान कालको विषय करनेवाली असंख्यात लोक मात्र द्रव्यपर्यायोंको जानता है। इसलिए अवधिज्ञान द्रव्योंकी समस्त पर्यायोंको विषय करनेवाला नहीं है।

७ अवधिज्ञानके विषयभूत क्षेत्रादिकोंमें वृद्धि-हानिका क्रम

प ख १३/५,५ ५९/गाथा सूत्र ८/३०९ कालो चदुण्ण वुड्ढी। कालो भजिदव्वो खेत्तवुड्ढीए। वुड्ढीए दव्व-पज्जए भजिदव्वो खेत्तकालो दु। (म ब /पु १/गा सू ७/२२)

ध १३/५,५,५६/३१०/४ एसो गाहत्थो देसोहीए ओजेयव्वा, ण परमोहीए। परमोहीए पुण दव्व-खेत्त काल भावाणमक्कमेण वुड्ढी होदि त्ति घेत्तव्वा। =काल चारों ही (द्रव्य, क्षेत्र, काल और भाव) वृद्धियोंके लिए होता है। क्षेत्रकी वृद्धि होने पर कालकी वृद्धि होती भी है और नहीं भी होती। तथा द्रव्य और पर्यायकी वृद्धि होनेपर क्षेत्र और कालकी वृद्धि होती भी है और नहीं भी होती।८। (रा वा १/२२/४/८३/२१) (गो जी /जी प्र ४१२/८२६/११)। नोट—इस गाथाके अर्थकी देशावधिज्ञानमें योजना करनी चाहिए, परमावधिमें नहीं। परमावधिज्ञानमें तो द्रव्य, क्षेत्र काल और भावकी युगपत् वृद्धि होती है।

९ अवधिज्ञान विषयक प्ररूपणाएँ

१ द्रव्य व भाव सम्बन्धी सामान्य नियम

ध १३/५,५,५६/गा सूत्र ३/३०१ ओगाहणा जहण्णा णियमा दु सुहुमणिगोदजीवस्स। जद्देही तद्देही जहण्णिया खेत्तदो ओही।३। =सूक्ष्म निगोदलब्ध्यपर्याप्तक जीवकी जितनी जघन्य अवगाहना होती है उतना अवधिज्ञानका जघन्य क्षेत्र है।

रा वा १/२१/७/८०/२२ कालद्रव्यभावेषु कोऽवधिरिति। अत्रोच्यते—यस्य यावत्क्षेत्रावधिस्तस्य तावदाकाशप्रदेशपरिच्छिन्ने काले द्रव्ये भवत। तावत्सु समयेष्वतीतेष्वनागतेषु च ज्ञान वर्तते तावत्सु संख्यातभेदेषु अनन्तप्रदेशेषु पुद्गलस्कन्धेषु जीवेषु च सकर्मेषु। भावत स्वविषयपुद्गलस्कन्धानां रूपादिविकल्पेषु जीवपरिणामेषु चौदयिकौपशमिकक्षायोपशमिकेषु वर्तते। =प्रश्न—काल द्रव्य व भावों में क्या अवधि होती है? उत्तर—जिस अवधिज्ञानका जितना क्षेत्र है उतने आकाश प्रदेशप्रमाण काल और द्रव्य होते हैं। अर्थात् उतने समयप्रमाण अतीत और अनागतका ज्ञान होता है और उतने भेदवाले अनन्तप्रदेशी पुद्गलस्कन्धोंके रूपादिगुणोंमें और (उतने ही कर्म स्कन्ध युक्त) जीवके औदयिक औपशमिक व क्षायिक भावोंमें अवधिज्ञानकी प्रवृत्ति होती है। नोट—(सर्व ही प्ररूपणाओंमें यह सामान्य नियम द्रव्य व भाव व कालके सम्बन्धमें विशेषता जाननेके लिए लागू करते रहना)।

२ नरक गतिमें देशावधिका विषय

(म ब १/गा १४/२३) (ति प २/१७२), (रा वा १/२१/७/८०/२७) (ह पु ४/३४०-३४१) (ध १३/५,५,५६/३२५-३२६) (गो जी मू ४२४/८४८) (त्रि सा २०२)

नाम	जघन्य क्षेत्र	उत्कृष्ट क्षेत्र ऊपर	उत्कृष्ट क्षेत्र तिर्यक्	उत्कृष्ट क्षेत्र नीचे	काल	द्रव्यभाव
रत्नप्रभा		सर्वत्र अपने बिलके शिखर तक	सर्वत्र असं कोड़ाकोड़ी योजन	४ कोश तक	सर्वत्र अन्तर्मुहूर्त (विशेष दे सामान्य नियम)	सामान्य नियमके अनुसार
शर्कराप्रभा				३½ ,, ,,		
बालुकाप्रभा				३ ,, ,,		
पंकप्रभा				२½ ,, ,,		
धूमप्रभा				२ ,, ,,		
तम प्रभा				१½ ,, ,,		
महातम प्रभा				१ ,, ,,		

३ भवनत्रिक देवोंमें देशावधिका विषय

(ध १३/५,५,५६/गा १०-११/३१४) (म ब १/गा ९-१०/२२) ध ९/४,१,२/८/२५) (ति प ३/१७७-१८१) (रा वा १/२१/७/८०/५) (ज प ११/१४०-१४१) (गो जी /मू ४२६-४२६/८५०)।

नाम	ज क्षेत्र	उत्कृष्ट क्षेत्र ऊपर	उत्कृष्ट क्षेत्र तिर्यक्	उत्कृष्ट क्षेत्र नीचे	काल	द्रव्यभाव
असुरकुमार	२५ यो	ऋजुविमान का शिखर	असं कोड़ाकोड़ी योजन	स्वकीय आवास	असं वर्ष	सामान्य नियमके अनुसार
नागकुमारादि	,,	मेरुशिखर	असं सहस्र योजन	स्वकीय दुरस्थान	सर्वत्र असुरकुमारोंके कालका असंख्यात भाग (विशेष देखो सामान्य नियम)	
८ प्रकार व्यन्तर	,,	स्वभवन-शिखर	असं को को योजन	असं सहस्र योजन		
१ पल्य आयु वाले व्यन्तर		१ लाख योजन (ति प ६/६६)				
१००० वर्ष-युक्त व्यन्तर	५ कोस	सर्वत्र ५० कोस (ति प ६/६०)				
ज्योतिषी	२५×सं योजन	स्वविमान शिखर	असं को को योजन	असं सहस्र योजन		

४ कल्पवासी देवोंमें देशावधिका विषय

(म ब १/गा मू/११ १३/२२) (ध १३/५,५,५६/गा सू १२ १४/३१६-३२२) (ध ९/गा १०-१२/२५) (ति प ८/६८५ ६९०) (रा वा १/२१/७/८०/१३) (ह पु ६/११३-११७) (त्रि सा ५२७) (गो जी /मू ४३०-४३६/८५२-८५६)।

नाम स्वर्ग	जघन्य क्षेत्र (कथित स्थान के अन्त तक)	उत्कृष्ट क्षेत्र ऊपर	उत्कृष्ट क्षेत्र तिर्यक् (त्रस नालीमें कथित प्रमाण)	उत्कृष्ट क्षेत्र नीचे (कथित स्थान के अन्त तक)	उत्कृष्ट काल (अतीत व अनागत)	द्रव्य व भाव
सौधर्म ईशान	ज्योतिषदेव का उत्कृष्ट	सर्वत्र अपने-अपने विमानके शिखर तक	१½ राजू	रत्न प्रभा	असं कोटि वर्ष	सामान्य नियमके अनुसार
सनत्कुमार-माहेन्द्र	रत्नप्रभा		४ राजू	शर्कराप्रभा	पल्य/असं	
ब्रह्म ब्रह्मोत्तर	शर्करा प्र		५½ राजू	बालुका	,,	
लान्तव कापिष्ठ	बालुका		६ राजू	,,	किंचिदून पल्य	
शुक्र महाशुक्र	,,		७½ राजू	पंकप्रभा	,,	
शतार सहस्रार	,,		८ राजू	,,	,,	
आनत प्राणत	पंकप्रभा		९½ राजू	धूमप्रभा	,,	
आरण अच्युत	,,		१० राजू	,,	,,	
नव ग्रैवेयक	धूमप्रभा		११ राजू	तमप्रभा	,,	
नवअनुदिश	महातमप्र (ह पु ६ ११६)		कुछ अधिक १३ राजू	बातवलय रहित लोकनाड़ी	,,	
पंच अनुत्तर	बातवलय रहित लोक नाड़ी		कुछ कम १४ राजू	बातवलय सहित लोकनाड़ी	,,	

५. तिर्यंच व मनुष्योंमें देशावधिका विषय

(म ब १/गा सू १४-१५/२३) (रा वा १/२२/४/८२/५) (ध २/१ १,२/६३) (गो जी /मू ४२५/२४६)।

नाम	ज उ	द्रव्य	क्षेत्र	काल	भाव
तिर्यंच	उ	तैजस शरीर प्रमाण	असं द्वीप-समुद्र	असं वर्ष (१ समय कम पल्य)	सामान्य नियमके अनुसार स्वव योग्य / भाव
मनुष्य	ज	एक जीवका औदारिक शरीर÷लोक प्रदेश (स्वक्षेत्रके प्रदेशोंके असं भागप्रमाण विस्रसोपचय सहित स्व शरीर)	उत्सेधांगुल/असं (लब्ध्यपर्याप्त निगोदियाकी अवगाहनाप्रमाण का असं भाग)	आवली÷असं	
	उ	एक परमाणु या कार्माण शरीर प्रमाण	समस्त लोक (असं लोक)	असं लोक प्रमाण समय	

६. परमावधि व सर्वावधिका विषय

(म ब १/गा सू ८/२२) (ध १३/५,५,५९/गा सू १५/३२३) (ध ६/४,१,३/१६/४२-५०) (रा वा १/२२/४/८३/५) (गो जी /मू /४१४-४२१/८३७)।

ज उ	द्रव्य	क्षेत्र	काल	भाव
	(१) परमावधि—(ध ६/पृ)			
ज	देशावधिका उत्कृष्ट ×स (४५)	देशावधिका उत्कृष्ट×असं (४५)	देशावधि का उत्कृष्ट × असं (४५)	देशावधिका उत्कृष्ट×असं (४५)
उ	परमावधिका जघन्य + (देशावधिकाउत्कृष्ट ×अग्निकायद्वारापरिच्छिन्न अनन्तपरमाणु)	असं लोक (४२)	असं लोक प्रदेश प्रमाण समय (सामान्य नियम)	अन्तिम विकल्प तक क्रमेण असं गुणित (४७)
	नोट—परमावधिके जघन्यसे उत्कृष्ट पर्यन्त विषयवृद्धिके विकल्प देखो (ध ६/४,१,३/४४)			
	(२) सर्वावधि—(ध ६/पृ)			
	नोट— यहाँ जघन्य उत्कृष्टका विकल्प नहीं है—			
	परमावधिका उत्कृष्ट + वह/असं (४८)	परमावधिका उत्कृष्ट×असं लोक (४८)	परमावधिका उत्कृष्ट×असं (५०)	परमावधिका उत्कृष्ट×असं (४८)

७ देशावधिकी क्रमिक वृद्धिके १९ काण्डक

(म ब १/गा सू २-६/२१) (ध १३/५,५,५९/गा सू ३ ६/३०१-३२८) (ध ६/४,१,२/गा ५-७/२४-२६) (रा वा १/२२/४/८२/८) (गो जी /मू व टी ४०४-४१३/८३०-८३६)

काण्डक सं	ध /१३ पृ	द्रव्य		क्षेत्र	काल	भाव
१	३०४	प्रथम काण्डकमें विस्रसोपचय सहित निज औदारिक शरीर + घनलोक प्रमाण असं द्रव्य है। तत्पश्चात् द्वितीयादिमें सर्वत्र पूर्व पूर्व द्रव्य + (पूर्व द्रव्य + मनोवर्गणा/अनन्त)		घनांगुल ÷ अ	आवली ÷ असं	प्रथम काण्डकमें स्व विषय गत द्रव्यकी आव/असं मात्र वर्तमान पर्यायें। तत्पश्चात् द्वितीयादिमें सर्वत्र पूर्व पूर्व × असं
२	३०५			घनांगुल÷स	आवली ÷ स	
३	,,			घनांगुल	किंचिदून आवली	
४	,,			घनांगुल पृथक्त्व	आवली	
५	३०६			१ घन हाथ	आवली पृथक्त्व	
६	,,			१ घन कोस	अन्तर्मुहूर्त	
७	,,			१ घन योजन	१ भिन्न मुहूर्त (मुहूर्त-१ समय)	
८	,,			२५ घन योजन	किंचिदून १ दिव	
९	३०७			भरत क्षेत्र प्रमाण ($526\frac{6}{19}$ घ योजन)	अर्द्ध मास	
१०	,,			जम्बूद्वीप प्रमाण १००,०००घ योजन	साधिक १ मास	
११	,			मनुष्यलोक प्रमाण ४५००,०००घ योजन	१ वर्ष	
१२	,,			रुचकवर द्वीप तक	वर्ष पृथक्त्व	
१३	३०८			असंख्य द्वीप सागर	संख्यात वर्ष	
१४	३१०	तैजस शरीर पिंड	पूर्व पूर्वसे असंख्यात गुणा		असंख्यात वर्ष	
१५	,,	कार्माण ,, ,,				
१६	३११	विस्रसोपचय रहित एक तैजसवर्गणा			पूर्व पूर्वसे असंख्यातगुणा	
१७	३१२	एक भाषा वर्गणा				
१८	३१३	एक मनोवर्गणा				
१९	,	एक कार्मण वर्गणा				

ध ९/४,१,२/२९-३० का सारार्थ—इसी प्रकार द्रव्य व भावमें करते जायें। क्षेत्र व काल अवस्थित रखें। द्रव्य व भावकी वृद्धिमें अंगुल। असं प्रमाण विकल्प हो चुकनेपर क्षेत्रमें एक प्रदेशकी वृद्धि करें। काल अवस्थित रखें। उपरोक्त क्रमसे पुन-पुन द्रव्य व भावमें वृद्धि करें। इसप्रकार कालको अवस्थित रखते हैं और क्षेत्रमें एक-एक प्रदेश की वृद्धि करते हुए अंगुल/असं. प्रमाण प्रदेश वृद्धि हो जानेपर एक समय बढ़ावें। इसी प्रकार पुन पुन कालकी वृद्धि करते कालमें भी आवली/असं विकल्प उत्पन्न करें।

आगे जाकर क्षेत्रकी वृद्धि प्रतिकाल वृद्धिस्थानमें यथायोग्य घनांगुलके असंख्यात भाग, संख्यात भाग, १ भाग तथा वर्गादिरूप होने लगती है। यहाँ तक कि देशावधिका उत्कृष्टकाल तो एक समय कम पल्य और क्षेत्र समस्त लोक हो जाता है।

अवधि ज्ञानावरण—दे ज्ञानावरण।

अवधि जिन—दे जिन।

अवधि दर्शन—दे दर्शन ५।

अवधि दर्शनावरण—दे दर्शनावरण।

अवधि मरण—दे मरण १

अवधिस्थान—सप्त नरकका इन्द्रक—दे नरक ५/३।

अवधूत—अवधूत काल अनशन—दे अनशन।

अवनिपाल—जैन हितपो/प नाथू राम—मगधका राजा।

अवनीत—गगवंशीय राजा था। इनका पुत्र दुर्विनीत आ पूज्य पादका शिष्य था। तदनुसार इसका समय वि ५००-५३५ (ई ४४३-४७८) आता है। (द पा/प्र ३८/प्रेमी जी), (समाधितंत्र/प्र १० पं, जुगलकिशोर), (स सि प्र ६५/ पं फूलचन्द)।

अवपीडक—भ आ /मू, ४७४-४७८ आलोचणागुणदोसे कोई सम्म वि पण्णविज्जंतो। तिव्वेहिं गारवादिहिं सम्म णालोचए खवए।४७४। णिद्ध महुरं हिदयंगम च पल्हादणिज्जमेगते। कोई तु पण्ण विज्ज-तओ वि णालोचए सम्म।४७५। तो उप्पीलेदव्वा खवगस्सोप्पीलए दोसा से वोमेइ मससुदरमिव गदं सीहो जह सियाल।४७७। उज्जस्सी तेजस्सी वच्चस्सी पहिदकित्तियायरिओ। पज्जेइ घद माया तस्सेव हिद विचिंतंतो।४७८। —आलोचना करनेसे गुण और न करनेसे दोष की प्राप्ति होती है, यह बात अच्छी तरहसे समझानेपर भी कोई क्षपक तीव्र अभिमान या लज्जा आदिके कारण अपने दोष कहनेमें उद्युक्त नहीं होता है।४७४। स्निग्ध, कर्णमधुर व हृदयमें प्रवेश करनेवाला ऐसा भाषण बोलनेपरभी कोई क्षपक अपने दोषोंकी आलोचना नहीं करता।४७५। तब अवपीडक गुणधारक आचार्य क्षपकके दोषोंको जबरीसे बाहर निकालते हैं, जैसे सिंह सियालके पेटमें भी चला गया मांस वमन करवाता है।४७७। उत्पीलक या अवपीडक गुणधारक आचार्य ओजस्वी,बलवान् और तेजस्वी प्रतापवान् होते हैं, तथा सबमुनियोंपर अपना रौब जमानेवाले होते हैं।वे वचस्वी अर्थात् प्रश्नका उत्तर देनेमें कुशल होते हैं, उनकी कीर्ति चारों दिशाओंमें रहती है। वे सिंह समान अक्षोभ्य रहते हैं। वे किसीसे नहीं डरते।

अवमान—दे प्रमाण/५

अवमौदर्य—

१ अवमौदर्य तपका लक्षण—

मू आ मू ३५० बत्तीसा किरकवला पुरिसस्स तु होदि पयदि आहारो। एगकवलादिहिं तत्तो ऊणियगहण उमोदरिय।३५०। —पुरुषका स्वाभाविक आहार ३२ ग्रास है उसमें-से एक ग्रास आदि कम करके लेना अवमौदर्य तप है। (रा वा ९/१९/३/६१८/२१) (त सा ७/१) (अन ध ७/२२/६७२) (भा पा/टी ७८/२२२/३)।

ध १३/५,४,२६/५६/१ अद्धाहारणियमो अवमोदरियतवो। जो जस्स पयडिआहारो तत्तो ऊणाहारविसयअभिग्गहो अवमोदरियमिदि भणिद होदि। —आधे आहारका नियम करना अवमौदर्य तप है। जो जिसका प्राकृतिक आहार है उससे न्यून आहार विषयक अभिग्रह (प्रतिज्ञा) करना अवमौदर्य तप है।

भ आ /वि ६/३२/१७योगत्रयेण तृप्तिकारिण्यां भुजिक्रियायां दर्पवाहिन्यां निराकृति अवमौदर्यम्। —तृप्ति करनेवाला, दर्प उत्पन्न करनेवाला ऐसा जो आहार उसका मन वचन काय रूप तीनों योगोंसे त्याग करना अवमौदर्य है।

२ अवमौदर्य तपके अतिचार

भ आ /वि ४८७/७०७/५ रसवदाहारमन्तरेण परिश्रमो मम नापैति इति वा। षड्जीवनिकायबाधायां अन्यतमेन योगेन वृत्ति। प्रचुरनिद्रतया संक्लेशकमनर्थमिदमनुष्ठितं मया, संतापकारीदं नाचरिष्यामि इति संकल्प अवमौदर्यातिचार। मनसा बहुभोजनादर। परं बहुभोजयामीति चिन्ता। भुङ्क्ष्व यावद्भवतस्तृप्तिरिति वचनं, भुक्त मया बहिर्युक्ते सम्यक्कृतमिति वा वचनं, हस्तसंज्ञया प्रदर्शन कण्ठदेशमुपस्पृश्य। —रस युक्त आहारके बिना यह मेरा परिश्रम दूर न होगा, ऐसी चिन्ता करना, षट्काय जीवोंको मन वचन काममें से किसी भी एक योगसे बाधा देनेमें प्रवृत्त होना। 'मेरेको बहुत निद्रा आती है, और यह अवमौदर्य नामक तप मैंने व्यर्थ धारण किया है, यह संक्लेशदायक है, संताप उत्पन्न करनेवाला है, ऐसा यह तप तो मैं फिर कभी भी न करूँगा' ऐसा संकल्प करना—ये अवमौदर्य तपके अतिचार हैं। अथवा बहुत भोजन करनेकी मनमें इच्छा रखना, 'दूसरोंको बहुत भोजन करनेमें प्रवृत्त करूँगा' ऐसा विचार रखना, 'तुम तृप्ति होने तक भोजन करो' ऐसा कहना, यदि वह 'मैंने बहुत भोजन किया है' ऐसा कहे तो 'तुमने अच्छा किया' ऐसा बोलना अपने गलेको हाथसे स्पर्शकर 'यहाँ तक हमने भोजन किया है ना' ऐसा हस्त चिह्नसे अपना अभिप्राय प्रगट करना—ये सब अवमौदर्य तपके अतिचार हैं।

३. अवमौदर्य तप किसके करने योग्य है

ध १३/५,४,२६/५६/१२ एसो वि तवो केहि कायव्वो। पित्तप्पकोवेण उववास अक्खमेहि अद्धाहारेण उववासादो अहियपरिस्समेहि सगतवोमाहप्पेण भव्वजीवुवसमणवावदेहि वा सगकुच्छिकिमिउप्पत्तिणिरोहकखुएहि वा अदिमत्ताहारभोयणेण वाहिवेयणाणिमित्तेण सज्झायभंगभीरुएहि वा। —प्रश्न—यह तप किन्हें करना चाहिए? उत्तर—जो पित्तके प्रकोपवश उपवास करनेमें असमर्थ हैं, उन्हें आधे आहारकी अपेक्षा उपवास करनेमें अधिक थकान आती है, जो अपने तपके माहात्म्यसे भव्य जीवोंको उपशान्त करनेमें लगे हैं, जो अपने उदरमें कृमिकी उत्पत्तिका निरोध करना चाहते हैं और जो व्याधिजन्य वेदनाके निमित्तभूत अतिमात्रामें भोजन कर लेनेसे स्वाध्यायके भंग होनेका भय करते हैं, उन्हें यह अवमौदर्य तप करना चाहिए।

४ अवमौदर्य तपका प्रयोजन

मू आ ३५१ धम्मावासयजोगे णाणादीये उवग्गहं कुणदि। ण य इन्दियप्पदोसयरी उमोदरितवोवुत्ती।३५१। —क्षमादि धर्मोंमें, सामायिकादि आवश्यकोंमें, वृक्षमूलादि योगोंमें तथा स्वाध्याय आदिमें यह अवमौदर्य तपकी वृत्ति उपकार करती है और इन्द्रियोंको स्वेच्छाचारी नहीं होने देती।

स सि ९/१९/४३८/७ संयमप्रजागरदोषप्रशमसंतोषस्वाध्यायादिसुखसिद्ध्यर्थमवमौदर्यम्। —संयमको जागृत रखने, दोषोंके प्रशम करने, सन्तोष और स्वाध्यायादिकी सुखपूर्वक सिद्धिके लिए अवमौदर्य तप किया जाता है।

अवयव—रा वा ८/१६/६/१० अवयूयन्ते इत्यवयवा। जो वस्तुके हिस्से कर देते हैं वे अवयव हैं।

* अनुमानके पाँच अवयव—दे अनुमान

* जल्पके चार अवयव—दे जल्प

* परमाणुका सावयव निरवयवपना—दे परमाणु

* शरीरके अवयव—दे अंगोपांग

अवरोहक—दे अवतारक।

अवर्णवाद—स सि/६/१३/३३१/१३ गुणवत्सु महत्सु असद्भूतदोषोद्भावनमवर्णवाद। —गुणवाले बड़े पुरुषोंमें जो दोष नहीं हैं उनका उनमें उद्भावन करना अवर्णवाद है यथा—

रा वा/६/१३/८-१२/५२४/१२ पिण्डाभ्यवहारजीविन कम्बलदशानिर्हरणा अलाबूपात्रपरिग्रहा कालभेदवृत्तज्ञानदर्शना केवलिन इत्यादिवचन केवलिष्ववर्णवाद। मांसमत्स्यभक्षणं मधुसुरापान वेदार्दितमैथुनोपसेवा रात्रिभोजनमित्येवमादनवद्यमित्यनुज्ञान श्रुतेऽवर्णवाद।९। एते श्रमणा शूद्रा अस्नानमलदिग्धाङ्गा अशुचयो दिगम्बरा निरपत्रपा इहैवेति दु खमनुभवन्ति परलोकश्च मुषित इत्यादि वचनं सङ्घेऽवर्णवाद।१०। जिनोपदिष्टो दशविकल्पो धर्मो निर्गुण तदुपसेविनो ये च तेऽसुरा भवन्ति इत्येवमाद्यभिधानं धर्मावर्णवाद'।११। सुरा मांसं चोपसेवन्ते देवा आहल्यादिषुचासक्तचेतस इत्या-

चारोपणं देवावर्णवाद ।९। —'केवली भोजन करते हैं, कम्बल आदि धारण करते हैं, तुमड़ीका पात्र रखते हैं उनके ज्ञान और दर्शन क्रमशः होते हैं इत्यादि केवलीका अवर्णवाद है।८। मांस-मछलीका भक्षण, मधु और सुराका पीना, कामातुरको रतिदान तथा रात्रि भोजन आदिमें कोई दोष नहीं है, यह सब श्रुतका अवर्णवाद है।९। ये श्रमण शूद्र हैं, स्नान न करनेसे मलिन शरीरवाले हैं, अशुचि हैं, दिगम्बर हैं, निर्लज्ज हैं इसी लोकमें ये दुःखी है, परलोक भी इनको कष्ट है, इत्यादि सघका अवर्णवाद है।१०। जिनोपदिष्ट धर्म निर्गुण है, इसके धारण करनेवाले मर कर असुर होते हैं इत्यादि धर्मका अवर्णवाद है।११। देव मद्य मांसका सेवन करते हैं, आहल्या आदिमें आसक्त हुए थे, इत्यादि देवोंका अवर्णवाद है।

भ आ/वि/४७/१६१/२३ सर्वज्ञतावीतरागते नार्हति विद्येते रागादिभिरविद्यया च अनुगता समस्ता एव प्राणभृत इत्यादिरर्हतामवर्णवाद । स्त्रीवस्त्रगन्धमाल्यालंकारादिविरहितानां सिद्धानां सुखं न किंचिदतीन्द्रियाणाम्। तेषां समधिगतौ न निबन्धनमस्ति किंचिदिति सिद्धावर्णवाद । न प्रतिबिम्बादिस्था अर्हदादय तद्गुणवैकल्यान्न प्रतिबिम्बानामर्हदादिरवमिति चैत्यावर्णवाद । अज्ञात चोपदिशतो वच कथं सत्यं। तदुद्भगत च ज्ञानं कथ समीचीनमिति श्रुतावर्णवाद । सुखप्रदायी चेद्धर्म स्वनिष्पत्त्यनन्तरं सुखमात्मन किं न करोति इति धर्मावर्णवाद । केशोल्लुञ्चनादिभि पीड्यतां च कथं नात्मवध । अदृष्टमात्मविषय, धर्म, पाप, तत्फलं च गदतां कथं सत्यव्रतम् । इति साध्ववर्णवाद । एवमितरयोरपि । —वीतरागता व सर्वज्ञपना अर्हन्तमें नहीं है, क्योंकि जगत्में सम्पूर्ण प्राणी ही रागद्वेष और अज्ञानसे घिरे हुए देखे जाते हैं, ऐसा कहना यह अर्हन्तका अवर्णवाद है। स्त्री, वस्त्र, इतर वगैरह सुगंधी पदार्थ, पुष्पमाला और वस्त्रालंकार ये ही सुखके कारण हैं। इन पदार्थोंका अभाव होनेसे सिद्धोंका सुख नहीं है। सुख इन्द्रियोंसे प्राप्त होता है परन्तु वे सिद्धोंको नहीं है, अतः वे सुखी नहीं हैं ऐसा कहना सिद्धावर्णवाद है। मूर्तिमें अर्हन्त सिद्ध आदि पूज्य पुरुष वास नहीं करते हैं, क्योंकि उनके गुण मूर्तिमें दीखते नहीं हैं, ऐसा कहना चैत्यावर्णवाद है। अज्ञात वस्तुका यदि वह उपदेश करेगा तो उसके उपदेशमें प्रमाणता कैसे आवेगी। उसके उपदेशसे लोगोंको जो ज्ञान उत्पन्न होगा वह भी प्रमाण कैसे माना जायेगा। अतः आगमज्ञान प्रमाण नहीं है। ऐसा कहना श्रुतावर्णवाद है। यदि धर्म सुखदायक है तो वह उत्पन्न होनेके अनन्तर ही सुख क्यों उत्पन्न नहीं करता है। ऐसा कहना यह धर्मावर्णवाद है। ये साधु केशलोंच उपवासादिके द्वारा अपने आत्माको दुःख देते हैं, इसलिए इनको आत्मवधका दोष क्यों न लगेगा। पाप और पुण्य दृष्टिगोचर होते नहीं हैं, तो भी ये मुनि उनका और उनके नरक स्वर्गादि फलोंका वर्णन करते हैं। उनका यह विवेचन झूठा होनेसे उन्हें सत्यव्रत कैसे हो सकता है। इत्यादि कहना यह साधु अवर्णवाद है। ऐसे ही अन्यमें भी जानना।

अवर्ण्यसमा—न्यायविषयक एक जाति—दे वर्ण्यसमा।

अवलंब—अर्थात् कारण—दे कारण I/१।

अवलंबना—ध १३/५,५,३७/२४२/४ अवलम्ब्यते इन्द्रियादीनि स्वोत्पत्त्यै इत्यवग्रह अवलम्बना। —जो अपनी उत्पत्तिके लिए इन्द्रियादिकका अवलम्बन लेता है, वह अवलम्बना अवग्रहका चौथा नाम है।

अवलंबनाकरण—ध १०/४,२,४,११२/३३०/११ किमवलंबणाकरणं णाम। परभवआउअवरिमट्ठिदिदव्वस्स ओकड्ढणाए हेट्ठा णिवदणमवलंबणाकरणं णाम। एदस्स ओकड्ढणसण्णा किण्ण कदा। ण उदयाभावेण उदयावलियबाहिरे अणिवदमाणस्स ओकड्ढणा ववएसविरोहादो। —प्रश्न—अवलंबनाकरण किसे कहते हैं? उत्तर—परभव सम्बन्धी आयुकी उपरिम स्थितिमें द्रव्यका अपकर्षण द्वारा नीचे पतन करना अवलंबनाकरण कहा जाता है। प्रश्न—इसकी अपकर्षण संज्ञा क्यों नही की? उत्तर—नहीं, क्योंकि, परभविक आयुका उदय नहीं होनेसे इसका उदयावलिके बाहर पतन नहीं होता। इसलिए इसकी अपकर्षण संज्ञा करनेका विरोध आता है। [आशय यह है कि परभव सम्बन्धी आयुका अपकर्षण होनेपर भी उसका पतन आबाधा कालके भीतर न होकर आबाधासे ऊपर स्थित स्थितिनिषेकोंमें होता है। इसीसे इसे अपकर्षणसे जुदा बताया गया है।

अवलंब ब्रह्मचारी—दे ब्रह्मचारी।

अवश—नि सा/मू/१४२ ण वसो अवसो—जो अन्यके वश नहीं है वह अवश है।

नि सा/ता वृ/१४२ यो हि योगी स्वात्मपरिग्रहादन्येषां पदार्थानां वशं न गत। अतएव अवश इत्युक्त। —जो योगी निजात्माके परिग्रहके अतिरिक्त अन्य पदार्थोंके वश नहीं होता है, और इसीलिए जिसे अवश कहा जाता है।

स श/टी/३७/२३६ अवश विषयेन्द्रियाधीनमनात्मायत्तमित्यर्थ। —विषय व इन्द्रियोंके आधीन अनात्म पदार्थोंका निमित्तपना अवश है अर्थात् अपने वश में नहीं है।

अवसन्न—भ आ/मू १२६४-१२६५/१२७२ आसण्णसेवणाओ पडिसेवंतो असजदो होई। सिद्धिपहपच्छिदाओ आहीणो साधुसत्थादो।१२६४। इंदियकसायगुरुगत्तणेण सुहसीलभाविदो समणो। करणालसो भवित्ता सेवदि ओसण्णसेवाओ।१२६५। —जो साधु चारित्रसे भ्रष्ट होकर सिद्धमार्गकी अनुयायी क्रियाएँ करता है तथा असयत जनोंकी सेवा करता है, वह अवसन्न साधु है। तीव्र कषाय युक्त होकर वे इन्द्रियोंके विषयोंमें आसक्त हो जाते हैं, जिसके कारण सुखशील होकर आचरणमें प्रवृत्ति करते हैं।

भ आ/वि २५/८८/१४ पर उद्धृत गाथा 'पासत्थो सच्छंदो कुसील संसत्त होंति ओसण्णा। ज सिद्धि पच्छिदादो आहीणा साधु सत्थादो।"—पार्श्वस्थ, स्वच्छन्द, कुशील, संसक्त और अवसन्न ये पाँच प्रकारके मुनि रत्नत्रय मार्गमें विहार करनेवाले मुनियोंका त्याग करते हैं अर्थात् स्वच्छन्दसे चलते हैं।

भ आ वि १९५०/१७२१/२१ यथा कर्दमे क्षुण्ण मार्गाद्धीनोऽवसन्न इत्युच्यते स द्रव्यतोऽवसन्न। भावावसन्न अशुद्धचारित्र। —जैसे कीचड़में फँसे हुए और मार्गभ्रष्ट पथिकको अवसन्न कहते हैं, उसको द्रव्यावसन्न भी कहते हैं, वैसे ही जिसका चारित्र अशुद्ध बन गया है ऐसे मुनिको भावावसन्न कहते हैं। (विशेष विस्तार दे० साधु ५)

चा सा १४४/१ जिनवचनानभिज्ञो मुक्तचारित्रभारो ज्ञानाचारणभ्रष्ट, करणालसोऽवसन्न। —जो जिनवचनोंको जानते तक नहीं, जिन्होंने चारित्रका भार सब छोड़ दिया है, जो ज्ञान और चारित्र दोनोंसे भ्रष्ट हैं और चारित्रके पालन करनेमें आलस करते हैं, उन्हें अवसन्न कहते हैं। (भा पा/टी १४/१३७/२१)

★ अवसन्न साधुका निराकरण आदि—दे० साधु ५

अवसन्नासन्न—क्षेत्र प्रमाणका एक भेद। अपर नाम उत्सन्नासन्न—दे गणित I/१/३।

अवसर्पिणी—ध १३/५,५,५९/३१/३०१ कोटिकोट्योदशैतेषां पल्यानां सागरोपमम्। सागरोपमकोटीनां दश कोट्योऽवसर्पिणी।३१। —दस कोड़ाकोड़ी पल्योंका एक सागरोपम होता है और दस कोड़ाकोडी सागरोपमोंका एक अवसर्पिणी काल होता है। विशेष दे काल/४।

अवसाय—न वि वृ १/७/१४०/१६ अवसायोऽधिगम —पदार्थके ज्ञान या निश्चयका नाम अवसाय है।

अवस्था—प ध पू ११७ अपि नित्या प्रतिसमयं विनापि यत्नं हि परिणमन्ति गुणा। स च परिणामोऽवस्था तेषामेव।११७। —गुण

(या द्रव्य) नित्य है तो भी वे स्वभाव से ही प्रतिसमय परिणमन करते रहते हैं। वह परिणमन ही उन गुणों (या द्रव्यों) की अवस्था है।

अवस्थान—स्वस्थान स्वस्थान, विहारवत् स्वस्थान उपपाद, आदि जीवोंके विभिन्न अवस्थान।—दे क्षेत्र।

अवस्थित—स सि. ५/४/२७१/१ धर्मादीनि षडपि द्रव्याणि कदाचिदपि षडिति इयत्त्वं नातिवर्तन्ते। ततोऽवस्थितानीत्युच्यते।—धर्मादिक छहों द्रव्य कभी भी छह, इस संख्याका उल्लंघन नहीं करते, इसलिए वे अवस्थित कहे जाते हैं।

अवस्थित अवधिज्ञान—दे अवधिज्ञान।

अवस्थित गुणश्रेणी—दे संक्रमण/८।

अवस्थित बंध—दे प्रकृति बंध/१।

अवातर सत्ता—दे अस्तित्व।

अवाक्—दक्षिण दिशा।

अवाय—

१. अवायका लक्षण

प खं १३/५,५/सू ३९/२४३ अवाया ववसायो बुद्धी विण्णाणि आउंडी पच्चाउंडी ॥३९॥—अवाय, व्यवसाय, बुद्धि, विज्ञप्ति, आमुण्डा और प्रत्यामुण्डा ये पर्याय नाम हैं।

स सि १/१५/१११/६ विशेषनिर्ज्ञानाद्याथात्म्यावगमनमवाय । उत्पतननिपतनपक्षविक्षेपादिभिर्बलाकैवेयं न पताकेति।—विशेषके निर्णय द्वारा जो यथार्थ ज्ञान होता है उसे अवाय कहते हैं। जैसे उत्पतन, निपतन, पक्ष-विक्षेप आदिके द्वारा 'यह बक पंक्ति ही है, ध्वजा नहीं' ऐसा निश्चय होना अवाय है। (ध १३/५,५,२३/२१८/६)

रा वा /१/१५/३/६०/६ भाषादिविशेषनिर्ज्ञानात्तस्य याथात्म्येनावगमनमवाय। 'दाक्षिणात्योऽयम्, युवा, गौर' इति वा —भाषा आदि विशेषोंके द्वारा उस (ईहा द्वारा गृहीत पुरुष) की उस विशेषताका यथार्थ ज्ञान कर लेना अवाय है, जैसे यह दक्षिणी है, युवा है या गौर है इत्यादि। (न्या दी /२/§११/३२/६)

ध १३/५,५,३९/२४३/३ अवेयते निश्चीयते मीमांसितोऽर्थोऽनेनेत्यवाय । —जिसके द्वारा मीमांसित अर्थ 'अवेयते' अर्थात् निश्चित किया जाता है वह अवाय है।

ध ६/१ ९-१,१४/१७/७ ईहितस्यार्थस्य संदेहापोहनमवाय।—ईहा ज्ञानसे जाने गये पदार्थ विषयक सन्देहका दूर हो जाना (या निश्चय हो जाना) अवाय है। (ध १/१,१,११५/३५४/३) (ध ९/४,१,४५/१४४/७)

ज प १३/५६,६३ ईहिदत्थस्स पुणो थाणु पुरिसो त्ति बहुवियप्पस्स। जो णिच्छिगावबोधो सो दु अवाओ वियाणाहि ॥५६॥ जो कम्मकलुसरहिओ सो देवो णत्थि एत्थ संदेहो। जस्स दु एव बुद्धी अवायणाण हवे तस्स ॥६३॥ —यह स्थाणु है या पुरुष इस प्रकार बहुत विकल्परूप ईहित पदार्थक विषयमें जो निश्चित ज्ञान होता है उसे अवाय जानना चाहिए ॥५६॥ जो कर्ममलसे रहित होता है वह देव है, इसमें कोई सन्देह नहीं है, इस प्रकार जिसके निश्चयरूप बुद्धि होती है उसके अवायज्ञान होता है ॥६३॥

२ इस ज्ञानको अवाय कहें या अपाय

रा वा १/१५/१३/६१/६ आह–किमयम् अपाय उत अवाय इति। उभयथा न दोष। अन्यतरवचनेऽन्यतरस्यार्थगृहीतत्वात्। यथा 'न दाक्षिणात्योऽयम्' इत्यपायं त्यागं करोति तदा 'औदीच्य' इत्यवायोऽधिगमोऽर्थगृहीत। यदा च 'औदीच्य' इत्यवायं करोति तदा 'न दाक्षिणात्योऽयम्' इत्यपायोऽर्थगृहीत —प्रश्न—अवाय नाम ठीक है या अपाय? उत्तर—दोनों ही ठीक हैं, क्योंकि एकके वचनमें दूसरेका ग्रहण स्वतः हो जाता है। जैसे जब 'यह दक्षिणी नहीं है' ऐसा अपाय त्याग करता है तब 'उत्तरी है' यह अवाय-निश्चय हो ही जाता है। इसी तरह 'उत्तरी है' इस प्रकार अवाय या निश्चय होनेपर 'दक्षिणी नहीं है' यह अपाय या त्याग हो ही जाता है।

३ अन्य सम्बन्धित विषय

१ अवायज्ञानको 'मति' व्यपदेश कैसे? —दे मतिज्ञान ३
२ अवग्रहसे अवाय पर्यन्त मतिज्ञानकी उत्पत्तिका क्रम —दे मतिज्ञान ३
३ अवग्रह व अवायमें अन्तर —दे अवग्रह २
४ अवाय व श्रुतज्ञानमें अन्तर —दे श्रुतज्ञान I
५ अवाय व धारणामें अन्तर —दे धारणा २

अविकल्प—दे विकल्प।

अविकृतिकरण—आलोचनाका एक दोष—दे आलोचना २।

अविज्ञातार्थ—न्या सू /मू ५-२/९ परिषत्प्रतिवादिभ्यां त्रिरभिहितमप्यविज्ञातमविज्ञातार्थम् ॥९॥
न्या सू /भा ५-२/९ यद्वाक्यं परिषदा प्रतिवादिना च त्रिरभिहितमपि न विज्ञायन्ते श्लिष्टशब्दमप्रतीतप्रयोगमतिद्रुतोच्चरितमित्येवमादिना कारणेन तदविज्ञातमविज्ञातार्थमसामर्थ्यसंवरणाय प्रयुक्तमिति निग्रहस्थानमिति।—जिस अर्थको वादी ऐसे शब्दोंसे कहे जो प्रसिद्ध न हों, इस कारणसे, या अति शीघ्र उच्चारणके कारणसे, या उच्चारित शब्दके यथार्थवाचक न होनेसे अथवा प्रयोग प्रतीत न होनेसे, तीन बार कहनेपर भी वादीका वाक्य किसी सभासद्, विद्वान् और प्रतिवादीसे न समझा जाये तो ऐसे अर्थ कहनेसे वादी 'अविज्ञातार्थ नामा निग्रह स्थानमें आकर हार जाता है। (श्लो वा ४/न्या २०१/३८४/६)

अविचार—दे विचार।

अवितथ—दे वितथ।

अविद्धकर्ण—१ एक प्रसिद्ध नैयायिक-समय ई० ७६२ (सि वि/प्र ४/प० महेन्द्रकुमार) २ एक प्रसिद्ध चार्वाक आचार्य—समय ई श ८ (स वि/प्र ७४/प महेन्द्रकुमार)

अविनाभाव—प मु० ३/१६ सहक्रमभावनियमोऽविनाभाव ॥१६॥ —सहभाव नियम तथा क्रमभाव नियमको अविनाभाव कहते हैं। (न्या दी ३/§४९/६९/५)
प ध ५/४६१ अवि नाभावोऽपि यथा येन विना जायते न तत्सिद्धि। —जिसके बिना जिसकी सिद्धि न होय उसको अविनाभावी सम्बन्ध कहते हैं।

२ अविनाभावके भेद

प मु ३/१६ सहक्रमभावनियमोऽविनाभाव। —अविनाभाव सम्बन्ध दो प्रकारका है—एक सहभाव, दूसरा क्रमभाव।

३. सहभाव व क्रमभाव अविनाभावके लक्षण

प मु ३/१७-१८ सहचारिणोर्व्याप्यव्यापकभावयोश्च सहभाव ॥१७॥ पूर्वोत्तरचारिणो कार्यकारणयोश्च क्रमभाव ॥१८॥ —साथ रहनेवालेमें तथा व्याप्य और व्यापक पदार्थोंमें सहभाव नियम नामका अविनाभाव होता है, जैसे द्रव्य व गुणमें ॥१७॥ पूर्वचर व उत्तरचरोंमें तथा कार्यकारणोंमें क्रमभावी नियम होता है। जैसे—मेघ व वर्षामें।

४. अविनाभावका निर्णय तर्क द्वारा होता है

प मु ३/१९ तर्कात्तन्निर्णय ॥१९॥ —तर्कसे इसका निर्णय होता है।

अविनेय—(स सि ७/११/३४९/१०) तत्त्वार्थश्रवणग्रहणाभ्यामसंपादितगुणा अविनेया। —जिनमें जीवादि पदार्थोंको सुनने व ग्रहण करनेका गुण नहीं है वे अविनेय कहलाते हैं। (रा वा ७/११/८/५३८/२६)

अविपाक—दे० विपाक।

अविभाग प्रतिच्छेद—शक्ति अंशको अविभागप्रतिच्छेद कहते हैं। वह जड़ व चेतन सभी पदार्थोंके गुणोंमें देखे जाते हैं। यथा—

१ द्रव्य व गुणो सम्बन्धी अविभागप्रतिच्छेद

ध १२/४,२,७,१९९/९२/१० सव्वमदाणुभागपरमाणु घेत्तूण वण्णगधरसे मोत्तूण पास चेव बुद्धीए घेत्तूण तस्स पण्णाच्छेदो कायव्वो जाव विभागवज्जिदपरिच्छेदा त्ति। तस्स अतिमस्स खडस्स अछेज्जस्स अविभागपडिच्छेद इदि सण्णा। —सर्वमन्द अनुभागसे युक्त परमाणु को ग्रहण करके, वर्ण गन्ध रसको छोड़कर, केवल स्पर्शका (एक गुणका) ही बुद्धिसे ग्रहण कर उसका विभाग रहित छेद होने तक प्रज्ञाके द्वारा छेद करना चाहिए। उस नहीं छेदने योग्य अन्तिम खण्डकी अविभाग प्रतिच्छेद संज्ञा है। (रा वा २/५/४/१०७/६) (गो जी /भाषा ५९/१५४/१८)

ध १४/५/६/५०४/४०१/४एगपरमाणुम्हि आ जहण्णिया वड्ढी सो अविभागपडिच्छेदो णाम। —एक परमाणुमें जो जघन्य वृद्धि होती है। उसे अविभागप्रतिच्छेद कहते हैं।

२. अनुभाग सम्बन्धी अविभागप्रतिच्छेद

ध १२/४,२,७,१९९/९२/३ तत्थ एक्कम्हि परमाणुम्हि जो जहण्णेण वड्ढिदो अणुभागो तस्स अविभागपडिच्छेदा त्ति सण्णा। —एक परमाणुमें जो जघन्यरूपसे अवस्थित अनुभाग है उसकी अविभाग प्रतिच्छेद संज्ञा है।

३ योग सम्बन्धी अविभागप्रतिच्छेद

ध १०/४ २,४,१७८/४४०/५ जोगाविभागपडिच्छेदो णाम किं। एक्केम्हि जीवपदेसे जोगस्स जाजहण्णिया वड्ढी सो जोगाविभागपडिच्छेदो। एकजीवपदेसट्ठियजहण्णजोगे असखेज्जलोगेहि खंडिदे तत्थ एगखण्डमविभागपडिच्छेदा णाम। —प्रश्न— योगाविभागप्रतिच्छेद किसे कहते हैं? उत्तर—एक जीवप्रदेशसे योगकी जो जघन्य वृद्धि है, उसे योगाविभागप्रतिच्छेद कहते हैं। एक जीवप्रदेशमें स्थित जघन्य योगको असख्यात लोकोंसे खण्डित करनेपर उनमेंसे एक खण्ड अविभाग-प्रतिच्छेद कहलाता है।

* गुणोंमें अविभागप्रतिच्छेदो रूप अशकल्पना—
—दे गुण २।

अविरत सम्यग्दृष्टि—दे० सम्यग्दृष्टि ५।

अविरति—द्र सं /टी ३०/८८/३ अभ्यन्तरे निजपरमात्मस्वरूपभावनोत्पन्नपरमसुखामृतरतिविलक्षणा बहिर्विषये पुनरव्रतरूपा चेत्यविरति। —अन्तरंगमें निज परमात्मस्वरूपकी भावनासे उत्पन्न परम-सुखामृतमें जो प्रीति, उससे विलक्षण तथा बाह्यविषयमें व्रत आदिको धारण न करना सो अविरति है।

स सा /ता वृ ८८ निर्विकारस्वसंवित्तिविपरीताव्रतपरिणामविकारोऽविरति। —निर्विकार स्वसंवेदनसे विपरीत अव्रत रूप विकारी परिणामका नाम अविरति है।

२. अविरतिके भेद

बा अणु ४८ अविरमण हिंसादी पचविहो सो हवइ णियमेण। —अविरति नियमसे हिंसा आदि पाँच प्रकारकी है—अर्थात् हिंसा, झूठ, चोरी, कुशील व परिग्रह रूप है। (न च वृ ३०७) (द्र सं/मू /३०/८८)

स सि ८/१/३७५/१२ अविरतिर्द्वादशविधा षट्कायषट्करणविषयभेदात्। —छह कायके जीवोंकी दया न करनेसे और छह इन्द्रियोंके विषय-भेदसे अविरति बारह प्रकारकी होती है। रा वा ८/१/२६/५६४/२४) (द्र स /टी ३०/८९/३)

नोट —और भी दे असंयम—

* कर्मबन्धके प्रत्ययके रूपमें अविरति—दे बंध ३।

* अविरति व कषायमें अन्तर—दे प्रत्यय।

अविरुद्ध—न च वृ २४८ सामण्ण अह विसेस दव्वे णाण हवेइ अविरोहो। साहइ तं सम्मत्तं णहु पुण तं तस्स विवरीय।२४८। —द्रव्यमें सामान्य तथा विशेषका ज्ञान होना ही अविरुद्ध है वह ही सम्यक्त्वको साधता है, क्योंकि वह उससे विपरीत नहीं है।

अविरुद्धोपलब्धि हेतु—दे हेतु।

अविशद—दे विशद।

अविशेषसमा—न्या सू /मू व भा ५-१/२३ एकधर्मोपपत्तेरविशेषे सर्वाविशेषप्रसगात्सद्भावोपपत्तेरविशेषसम।२३। एको धर्म प्रयत्नानन्तरीयकत्व शब्दघटयोरुपपद्यत इत्यविशेषे उभयोरनित्यत्वे सर्वस्याविशेष प्रसज्यते। —विवक्षित पक्ष और दृष्टान्तव्यक्तियोंमें एक धर्मकी उपपत्ति हो जानेसे अविशेष हो जानेपर पुन सद्भावकी उपपत्ति होनेसे सम्पूर्ण वस्तुओंके अविशेषका प्रसंग देनेसे प्रतिवादी द्वारा अविशेषसम प्रतिषेध उठाया जाता है।२३। जैसे कि प्रयत्नान्तरीयकत्वरूप एक धर्म शब्द व घट दोनोंमें घटित हो जानेसे दोनोंका विशेषरहितपना स्वीकार कर चुकनेपर, पुन प्रतिवादी द्वारा सम्पूर्ण वस्तुओंके समान हो रहे 'सत्त्व' की घटनासे सबका अन्तरहित या नित्यपनेका प्रसग देना अविशेषसमा जाति है। (श्लो वा ४/न्या ४०७/५१८/४)

अविष्वग्भाव—स म १६/२१७/२४ अविष्वग्भावेनावयविनोऽवयवेषु वृत्ते स्वीकारात्। —प्रत्येक अवयवी अनेक अवयवोंमें अविष्वग्भाव रूपसे अर्थात् अभेद रूपसे स्वीकार किया गया है।

अव्यक्त—आलोचनाका एक दोष। —दे आलोचना २।

अव्यवस्था—दे व्यवस्था।

अव्याघात—ल सा /भाषा ५६/८८/१ जहाँ स्थिति काण्डकघात न पाइए सो अव्याघात (अपकर्षण) है।— विशेष दे अपकर्षण।

अव्याप्त—लक्षणका एक दोष।—दे लक्षण।

अव्याबाध—लौकान्तिक देवोंका एक भेद।—दे लौकान्तिक।

अव्याबाध सुख—दे सुख।

अशन—मू आ /मू ६४४ असणं खुहप्पसमणं। —जिससे भूख मिट जाय वह अशन है।

अन ध ७/१३/६६७ ओदनाद्यशनं। —भात दाल आदि भोज्य सामग्रीको अशन कहते हैं। दे आहार II४/१-आहारका दोष।

अशनिघोष—१ मानुषोत्तर पर्वतस्थ अञ्जनकूटका स्वामी भवनवासी सुपर्णकुमार देव। दे लोक ५/१०/२ (स पु ५९/२१२-२१८)—पूर्व पापके कारण हाथी हुआ, मुनिद्वारा सम्बोधे जानेपर अणुव्रत धारण कर लिया। पूर्व बैरी सर्पके डस लेनेसे मरकर स्वर्गमें श्रीधर देव हुआ। यह संजयन्त मुनिका पूर्वका सातवाँ भव है।

अशनिजव—महोरग जातिके व्यन्तरदेवका एक भेद—दे महोरग।

अशय्याराधिनी—यह एक मन्त्र विद्या है—दे विद्या।

अशरण—अशरणानुप्रेक्षा—दे अनुप्रेक्षा।

अशुचि—पिशाचजातीय व्यन्तरदेव—दे पिशाच

अशुचित्वानुप्रेक्षा—दे अनुप्रेक्षा

अशुद्ध—आ प ६ शुद्ध केवलभावमशुद्ध तस्यापि विपरीतम्। —केवल अर्थात् असंयोगी भावको शुद्ध कहते हैं और अशुद्ध उससे विपरीत है।

स सा /ता वृ १०२ औपाधिकमुपादानमशुद्धं, तप्तायःपिण्डवत्। –औपाधिक पदार्थको अशुद्ध कहते हैं जैसे अग्निसे तपाया हुआ लोहेका गोला।

प का/ता वृ १६/३६/३ परद्रव्यसम्बन्धेनाशुद्धपर्याय। –पर द्रव्यके सम्बन्धसे अशुद्ध पर्याय होती है।

पं ध /उ २२१ शुद्धं सामान्यमात्रत्वादशुद्धं तद्विशेषत। वस्तु सामान्यरूपेण स्वदते स्वादु सद्विदाम् ॥२२१॥ –वस्तु सम्यग्ज्ञानियोंको सामान्यरूपसे अनुभवमें आती है इसलिए वह वस्तु केवल सामान्य रूपसे शुद्ध कहलाती है और विशेष भेदोंकी अपेक्षा अशुद्ध कहलाती है। (विशेष–दे नय IV/२/४)

अशुद्ध चेतना—दे चेतना।

अशुद्धता—पं ध /उ १३० तस्यां सत्यामशुद्धत्वं तद्द्वयो स्वगुणच्युति ॥१३०॥ –उस बन्धनरूप परगुणाकार क्रियाके होनेपर जो उन दोनों जीव कर्मोंका अपने-अपने गुणोंसे च्युत होना है वह अशुद्धता कहलाती है।

अशुद्ध द्रव्यार्थिक नय—दे नय IV/२।

अशुद्ध निश्चय नय—दे नय V/१

अशुद्धोपयोग—दे उपयोग II/४/५

अशुभ नाम कर्म—दे शुभ।

अशुभ योग—दे योग/२।

अशुभोपयोग—दे उपयोग II/४।

अशून्य नय—दे नय I/५।

अशोक—१ एक ग्रह—दे ग्रह, २ विजयार्धकी उत्तर श्रेणीका एक नगर—दे विद्याधर ३ वर्तमान भारतीय इतिहासका एक प्रसिद्ध राजा। यह चन्द्रगुप्त मौर्यका पोता और बिम्बसारका पुत्र था। मगध देशके राज्यको बढ़ाकर इसने समस्त भारतमें एक छत्र राज्यकी स्थापना की थी। यह बड़ा धर्मात्मा था। पहले जैन था परन्तु पीछेसे बौद्ध हो गया था। ई० पू० २६१ में इसने कलिंग देशपर विजय प्राप्त की और वहाँके महारक्तप्रवाहको देखकर इसका चित्त ससारसे विरक्त हो गया। समय—जैन मान्यतानुसार ई० पू० २७७-२३६ है, और इतिहासकारोंके अनुसार ई० पू० २७३-२३२ है (विशेष दे इतिहास/३/४)

अशोक रोहिणी व्रत—दे रोहिणी व्रत।

अशोक वृक्ष—दे वृक्ष/२।

अशोक सस्थान—एक ग्रह—दे ग्रह।

अशोका—१ अपर विदेहके कुमुदक्षेत्रकी प्रधान नगरी—दे लोक ५/२ २ नन्दीश्वर द्वीपकी दक्षिण दिशामें स्थित एक वापी—दे लोक४/५।

अश्मक—भरत क्षेत्रके दक्षिणी आर्य खण्डका एक देश—दे मनुष्य ४।

अश्व—१ चक्रवर्तीके १४ रत्नोंमें-से एक—दे शलाकापुरुष २, २ एक नक्षत्र—दे नक्षत्र ३ लौकान्तिक देवोंका एकभेद—दे लौकान्तिक ४ इस लौकान्तिकदेवका लोकमें अवस्थान - दे लोक/५।

अश्वकर्ण करण—क्ष सा /भाषा ४६२ चारित्रमोहकी क्षपणा विधिमें, संज्वलन चतुष्कका अनुभाग, प्रथम काण्डकका घात भए पीछे, क्रोधसे लोभ पर्यन्त क्रमसे उसी प्रकार घटता हो है, जिस प्रकार कि घोड़ेका कान मध्य प्रदेशसे आदि प्रदेश पर्यन्त घटता हो है। इसलिए क्षपककी इस स्थितिको अश्वकर्ण कहते हैं। ऐसी स्थितिमें लानेकी जो विधि विशेष उसे अश्वकर्णकरण कहते हैं। इसीका अपर नाम अपवर्तनोद्वर्तन व आन्दोलनकरणभी है(ध ६/१,६-८,१६/३६४/६)

२ अश्वकर्णकरण विधान

क्ष सा गा ४६३-४६५/भावार्थ संज्वलन चतुष्कका अनुभागबन्ध व सत्त्व क्रम, प्रथम काण्डकका घात होनेसे पहले निम्न प्रकार था—मानका स्तोक (५११), क्रोधका विशेष अधिक (५१५), मायाका विशेष अधिक (५१८) लोभका विशेष अधिक (५२१)। यहाँ तक जो काण्डक घात होता था उसमें ग्रहण किये गये स्पर्धकोंका भी यही क्रम रहता था, परन्तु अब इस क्रममें परिवर्तन हो जाता है। प्रथम समयके अनुभाग काण्डका क्रम इस प्रकार हो गया—क्रोधके स्पर्धक स्तोक (३८७), मानके विशेष अधिक (४८०) मायाके विशेष अधिक (५१०), लोभके विशेष अधिक (५१६)। इस प्रकार काण्डकका घात भए पीछे शेष स्पर्धकोंका प्रमाण—क्रोधमें १२८, मान में ३२, मायामें ८ और लोभमें २ मात्र रहे। इसी प्रकार इनके स्थिति बन्ध व स्थिति-सत्त्वका भी यही क्रम हो गया। यह अश्वकर्णकरण यहाँ ही समाप्त नहीं हो जाता बल्कि आगे 'अपूर्वस्पर्धक करण' तथा 'कृष्टिकरण' में भी बराबर चलता रहता है। दे स्पर्धक तथा कृष्टि। (क्रमश)

नोट—ऊपर जो गणनाओंका निर्देश किया है उन्हें सहनानीसमझना।

क्ष सा ४८७-४८९ भावार्थ/क्रमश अश्वकर्णकरणका कुल काल अन्तर्मुहूर्त प्रमाण है। इस कालमें हजारों अनुभागकाण्डक और हजारों स्थितिकाण्डकघात होते हैं। जिससे कि अनुभागमें अनन्तगुणी हीनशक्तियुक्त अपूर्व स्पर्धकोंकी रचना हो जाता है। उसके अन्त समय तक स्थिति घटकर संज्वलनकी तो ८ वर्ष मात्र और शेष घातिया कर्मोंकी सख्यात वर्ष प्रमाण रह जाती है। अघातिया कर्मोंकी स्थिति असख्यात वर्ष मात्र रहती है। (क्रमश)

क्ष सा ५१० भावार्थ। (क्रमश) अश्वकर्ण कालमें क्षपक पूर्व व अपूर्व स्पर्धकोंका यथायोग्य वेदन भी करता है, अर्थात् उन नवीन रचे गये स्पर्धकोंका उदय भी उसी कालमें प्राप्त होता रहता है।

अश्वग्रीव—म पु ५७/श्लो० नं० दूरवर्ती पूर्व भवमें राजगृहीके राजा विश्वभूतिके छोटे भाई विशाखभूतिका पुत्र विशाखनन्दी था ॥७३॥ चिरकाल पर्यन्त अनेक योनियोंमें भ्रमण करनेके पश्चात् पुण्यके प्रतापसे उत्तर विजयार्धके राजा मयूरग्रीवके यहाँ अश्वग्रीव नामका पुत्र हुआ ॥८७-८८॥ यह वर्तमान युगका प्रथम प्रतिनारायण था—दे० शलाकापुरुष ५।

अश्वत्थ—पीपलका वृक्ष।

अश्वत्थामा—पा पु सर्ग/श्लो० गुरु द्रोणाचार्यका पुत्र था (१०/१५० ५२)। कौरवोंकी ओरसे पाण्डवोंके साथ लडा (१९/५३)। अन्तमें अर्जुन द्वारा युद्धमें मारा गया (२०/१८४)।

अश्वपति—कैकेय देशका राजा—ई०पू० १४५०।

अश्वपुरी—अपर विदेहस्थ पद्मक्षेत्रकी प्रधान नगरी—दे लोक ५/२।

अश्वमेघ दत्त—अर्जुनका दूसरा नाम—दे अर्जुन।

अश्विनी—एक नक्षत्र—दे नक्षत्र।

अश्विनी व्रत—वसु श्रा ३६६-३६७/भावार्थ— कुल समय—१ वर्ष, कुल उपवास—२८ विधि—अश्विनी नक्षत्रमें व्रतविधिको प्रारम्भ करके आगे २७ नक्षत्रोंमें प्रत्येक अश्विनी नक्षत्रपर एक उपवास करे।

अष्ट आयतन—दे आयतन।

अष्टदिगवलोकन—कायोत्सर्गका एक अतिचार।—दे व्युत्सर्ग/१।

अष्ट द्रव्य पूजा—दे, पूजा।

अष्ट पाहुड—दे पाहुड़।

अष्ट पुत्र—भगवान् वीरके तीर्थमें हुए एक अन्तकृत्केवली—दे अन्तकृत्केवली।

अष्ट प्रवचन माता—दे प्रवचन।

अष्ट मंगल द्रव्य—दे चैत्य चैत्यालय १/११।

अष्ट मध्यप्रदेश—१ जीवके आठ मध्यप्रदेश। दे—जीव/८ २ लोकके आठ मध्य प्रदेश—दे लोक/२।

अष्टम पृथिवी—दे मोक्ष/१।

अष्टम भक्त—तीन उपवास—दे प्रोषधोपवास/१।

अष्टमी व्रत—व्रत-विधान संग्रह/पृ १२३—कुल समय ८ वर्ष, कुल उपवास=१९६, विधि=प्रतिमासकी प्रत्येक अष्टमीका उपवास करे। इस प्रकार आठ वर्षकी १९२ अष्टमी तथा दो अधिक मासोंकी ४ अष्टमी। कुल १९६ अष्टमियोंके १९६ उपवास करे। जाप्यमन्त्र—ओं ह्रीं णमो सिद्धाणं सिद्धाधिपतये नमः। इस मन्त्रका त्रिकाल जाप्य करे।

२ गन्ध अष्टमी व्रत, निःशल्य अष्टमी व्रत; मनचिन्तीअष्टमी व्रत—दे० वह वह नाम।

अष्ट मूलगुण—दे श्रावक/४।

अष्टशती—आचार्य समन्तभद्र (ई श २) कृत आप्तमीमांसा या देवागमस्तोत्रपर ८०० श्लोक प्रमाण आ अकलंक भट्ट (ई श ७) द्वारा रचित न्यायपूर्ण व्याख्या। (ती २/३१७)।

अष्टशुद्धि—दे शुद्धि।

अष्टसहस्री—आ समन्तभद्र (ई श २) द्वारा रचित आप्तमीमांसा अपरनाम देवागमस्तोत्रकी एक वृत्ति अष्टशती नामकी आ अकलंक भट्टने रची थी। उसपर ही आ विद्यानन्दने (ई० ७७५-८४०) ८००० श्लोक प्रमाण वृत्ति रची। यह कृति इतनी गम्भीर व कठिन है कि बड़े-बड़े विद्वान् भी इसे अष्टसहस्रीकी बजाय कष्टसहस्री कहते हैं। (ती २/३६४)।

अष्टांक—क पा ५/§५७१/३३३/८ किं अट्ठंकं णाम। अणंतगुणवड्ढी। कथमेदिस्से अट्ठंकसण्णा। अट्ठण्हमंकाणमणंतगुणवड्ढी त्ति-ट्ठवणादो।—प्रश्न—अष्टांक किसे कहते हैं? उत्तर—अनन्तगुणवृद्धिको। शंका—अनन्तगुण वृद्धिकी अष्टांक संज्ञा कैसे है? उत्तर—नहीं, क्योंकि आठके अंककी अनन्तगुणवृद्धिरूपसे स्थापना की गयी है। (अर्थात् आठका अंक अनन्तगुणवृद्धिकी सहनानी है।) (ध १२/४ २,७,२१४/१७०/७) (ल सा /जी प्र /४९/७९) गो क भाषा/५४९/२) गो जी /जी प्र ३२५/६८४)।

ध १२/४ २,७,२०२/१३१/६ किं अट्ठंकं णाम। हेट्ठिमुव्वंकं सव्वजीवरासिणा गुणिदे जं लद्धं तेत्तियमेत्तेण हेट्ठिमुव्वंकादो जमहियं ट्ठाणं तमट्ठंकं णाम। हेट्ठिमुव्वंकरूवाहियसव्वजीवरासिणा गुणिदे अट्ठंकमुप्पज्जदि त्ति भणिदं होदि।—प्रश्न—अष्टांक किसे कहते हैं? उत्तर—अधस्तन उर्वकको सब जीवराशिसे गुणित करनेपर जो प्राप्त हो उतने मात्रसे, जो अधस्तन उर्वकसे अधिक स्थान है उसे अष्टांक कहते हैं। अधस्तन उर्वकको एक अधिक सब जीवराशिसे गुणित करनेपर अष्टांक उत्पन्न होता है, यह उसका अभिप्राय है।

अष्टांग निमित्तज्ञान—दे निमित्त/२। इस ज्ञानके पृथक्-पृथक् अंग—दे वह वह नाम।

अष्टांग हृदयोद्योत—पं० आशाधर जी। (ई ११७३ १२४३) द्वारा विरचित एक संस्कृत काव्य ग्रन्थ।

अष्टाह्निक पूजा—दे० पूजा/१।

अष्टाह्निक व्रत—(व्रतविधान संग्रह/पृ० ३९ व क्रियाकोश)। गणना—इस व्रतकी पाँच मर्यादाएँ हैं—५१ २४,१७ ९,३ अष्टाह्निकाएँ अर्थात् १७ वर्ष, ८ वर्ष, ५ वर्ष, ३ वर्ष व १ वर्ष पर्यन्त किया जाता है। प्रतिवर्ष आषाढ़, कार्तिक व फाल्गुन मासके शुक्ल पक्षमें ८-१५ तक ८ दिन अष्टाह्निका पर्वके हैं। विधि—भी तीन प्रकार है—उत्कृष्ट, मध्यम व जघन्य। उत्कृष्ट—सप्तमीको पूर्वार्ध भागमें एकाशन ८-१५ तक ८ दिन उपवास, पड़वाको दोपहर पश्चात् पारणा। मध्यम—सप्तमीको एकाशन ८ का उपवास, ९ को पारणा, १० का भात व जल, ११ को एक बार अल्प आहार, १२ का पूरा भोजन १३ को जलसहित नीरस एक अन्नका भोजन, १४ को भात व मिर्च व जल, १५ को उपवास और पडिमाका पारणा। जघन्य—सप्तमीको दोपहर पश्चात्से पडिमाको दोपहर तक पूर्ण शीलका पालन धर्मध्यान सहित मन्दिरमें निवास और मौन सहित प्रतिदिन अन्तराय टालकर भोजन। जाप्यमन्त्र—प्रत्येक दिन अपने-अपने दिन वाले मन्त्रको त्रिकाल जाप्य करनी। ८मीको—"ओं ह्रीं नन्दीश्वरसंज्ञाय नमः।" ९मी को—"ओं ह्रीं अष्टमहाविभूतिसंज्ञाय नमः। १०मी को—'ओं ह्रीं त्रिलोकसारसंज्ञाय नमः।' ११ दशी को—"ओं ह्रीं चतुर्मुखसंज्ञाय नमः।" १२ दशीको—"ओं ह्रीं महालक्षणसंज्ञाय नमः।" १३ दशीको—"ओं ह्रीं स्वर्गसोपानसंज्ञाय नमः।" १४ दशीको—'ओं ह्रीं सर्वसम्पत्तिसंज्ञाय नमः।" पूर्णिमाको—"ओं ह्रीं इन्द्रध्वजसंज्ञाय नमः।"

अष्टापद—म पु २७/७० शरभः खं समुत्पत्य पतन्नुत्तानितोऽपि सन्। नैव दुःखासिकां वेद चरणैः पृष्ठवर्तिभिः ।७०। =यह अष्टापद आकाशमें उछलकर यद्यपि पीठके बल गिरता है तथापि पीठपर रहनेवाले पैरोंसे यह दुःखका अनुभव नहीं करता। भावार्थ—अष्टापद एक जंगली जानवर होता है। उसकी पीठपर चार पाँव होते हैं। जब कभी वह आकाशमें छलांग मारनेके पश्चात् पीठके बल गिरता है तो अपने पीठपर-के पैरोंसे सँभल कर खड़ा हो जाता है।

असंकुचित विकासत्व शक्ति—स सा /आ /परि /शक्ति सं क्षेत्रकालानवच्छिन्नचिद्विलासात्मिका असंकुचितविकासत्वशक्ति ।१३। =क्षेत्र और कालसे अमर्यादित ऐसी चिद्विलास असंकुचितविकासत्वशक्ति ।१३।

असंक्षेपाद्धा—दे अद्धा।

असंख्यात—स सि २/३८/१९२/६ संख्यातीतोऽसंख्येयः। =संख्यातीतको असंख्येय कहते हैं। (रा वा २/३८/१/१४७/३१)

* संख्यात असंख्यात व अनन्तमें अन्तर —दे अनन्त/२।

२. असंख्यातके भेद

ध ३/१ २,१५/१२३-१२६ सक्षेपार्थ।' नाम, स्थापना द्रव्य, शाश्वत, गणना, अप्रादेशिक एक, उभय, विस्तार, सर्व और भाव इस प्रकार असंख्यात ग्यारह प्रकारका है। (नाम स्थापना द्रव्य व भाव असंख्यातोंके उत्तर भेद निक्षेपों वत् जानना) गणना संख्यात तीन प्रकार है परीतासंख्यात, युक्तासंख्यात और संख्यातासंख्यात। ये तीनों भी प्रत्येक उत्कृष्ट मध्यम और जघन्यके भेदसे तीन तीन प्रकारके हैं। (ति प ४/३१० की व्याख्या) (रा वा ३/३८/५/२०६/३०)

* नाम स्थापना द्रव्य व भाव—दे निक्षेप।

३ शाश्वतासंख्यात

ध ३/१,२,१५/१२४ धम्मत्थिय अधम्मत्थियं दव्वपदेसगणणं पडुच्च एगमरूवेण अवट्ठिदमिदि कट्टु सस्सदासंखेज्जं।—धर्मास्तिकाय और अधर्मास्तिकाय द्रव्यरूप प्रदेशोंकी गणनाके प्रति सर्वदा एक रूपसे अवस्थित है, इसलिए वे दोनों द्रव्य शाश्वतासंख्यात हैं।

४ अप्रदेशासंख्यात

ध ३/१,२ १५/१२४/६ ज त अपदेसासखेज्जय त जोगविभागे पलिच्छेदे पडुच्च एगो जोवपदेसो। अधवा सुण्णेयं भंगो, असंखेज्जपज्जायाणमाहारभूद-अप्पएसएगदव्वाभावादो।—योग विभागमें जो अविभाग प्रतिच्छेद बतलाये हैं उनकी अपेक्षा जीवका एक प्रदेश प्रदेशासंख्यात है अथवा असंख्यातमें उसका यह भेद शून्य रूप है क्योंकि, असंख्यात पर्यायोंके आधारभूत अप्रदेशी एक द्रव्यका अभाव है। कुछ आत्माका एक प्रदेश द्रव्य तो हो नहीं सकता क्योंकि, एक प्रदेश जीव द्रव्यका अवयव है। पर्यायार्थिक नयका अवलम्बन करनेपर जीवका एक प्रदेश भी द्रव्य है, क्योंकि, अवयवोंसे भिन्न समुदाय नहीं पाया जाता है।

५ एकासंख्यात

ध ३/१ २,१५/१२५/३ ज तं एयासखेज्जयं त लोयायासस्स एकदिसा। कुदो। सेढिआगारेण लोयस्स एगदिसं पेक्खमाणे पदेसगणणं पडुच्च संखाभावादो।—लोकाकाशकी एक दिशा अर्थात् एक दिशास्थित प्रदेशपंक्ति एकासंख्यात है, क्योंकि, आकाश प्रदेशोंकी श्रेणी रूपसे *लोकाकाशकी एक दिशा देखनेपर प्रदेशोंकी गणनाकी अपेक्षा उसकी* गणना नहीं हो सकती।

६ उभयासंख्यात

ध ३/१,२,१५/१२५/४ ज त उभयासखेज्जयं त लोयायासस्स उभयदिसाओ, ताओ, पेक्खमाणे पदेसगणणं पडुच्च संखाभावादो।—लोकाकाशकी *उभय दिशाओं अर्थात्* दो दिशाओंमें स्थित प्रदेश पंक्ति उभयासंख्यात है, क्योंकि, लोकाकाशके दो ओर देखनेपर प्रदेशोंकी गणनाकी अपेक्षा वे संख्यातीत हैं।

७ विस्तारासंख्यात

ध ३/१ २ १५/१२५/७ ज त वित्थारासखेज्जं तं लोगागासपदर, लोगपदरागारपदेसगणणं पडुच्च संखाभावादो।—प्रतर रूप लोकाकाश विस्तारासंख्यात है, क्योंकि, प्रतररूप लोकाकाशके प्रदेशोंकी गणना की अपेक्षा वे संख्यातीत हैं।

८ सर्वासंख्यात

ध ३/१,२,१५/१२५/६ घणागारेण लोग पेक्खमाणे पदेसगणणं पडुच्च सखाभावादो। ज तं सव्वासखेज्जयं तं घणलोगो।—घनलोक सर्वासंख्यात है, क्योंकि घनरूपसे लोकके देखनेपर प्रदेशोंकी गणनाकी अपेक्षा वे संख्यातीत हैं।

९ गणनासंख्यात

१ जघन्य परीतासंख्यात

रा वा ३/३८/५/२०६/१७ संख्येयप्रमाणावगमार्थं जम्बूद्वीपतुल्यायामविष्कम्भ योजनासहस्रावगाह बुद्धया कुशूलाश्चत्वार कर्तव्या — शलाका प्रतिशलाका महाशलाकाख्यास्त्रयोऽवस्थिता चतुर्थोऽनवस्थित। अत्र द्वौ सर्षपौ निक्षिप्तौ जघन्यमेतत्संख्येयप्रमाणम्। तमनवस्थितं सर्षपै पूर्णं गृहीत्वा कश्चिद्देव एकैकंसर्षपमेकैकस्मिन् द्वीपे समुद्रे च प्रक्षिपेत्। तेन विधिना स रिक्त। रिक्त इति शलाकाकुशूले एकं सर्षप प्रक्षिपेत्। यत्रान्त्यसर्षपो निक्षिप्तस्तमवधिकृत्वा अनवस्थित कुशूलं परिकल्प्य सर्षपै पूर्णं कृत्वा तत परेषु द्वीपसमुद्रेष्वेकैकसर्षपप्रदानेन स रिक्त कर्तव्य। रिक्त इति शलाकाकुशूले पुनरेकं प्रक्षिपेत्। अनेन विधिना अनवस्थितकुशूलपरिवर्धनेन शलाकाकुशूले परिपूर्णे पूर्ण इति प्रतिशलाकाकुशूले एक सर्षपो प्रक्षेप्तव्य एवं तावत्कर्तव्यो यावत्प्रतिशलाकाकुशूल परिपूर्णो भवति। परिपूर्ण इति महाशलाकाकुशूले एक सर्षप प्रक्षेप्तव्य। सोऽपि तथैव परिपूर्ण। एवमेतद् चतुर्ष्वपि पूर्णेषु उत्कृष्टसंख्येयमतीत्य जघन्यपरीतासंख्येयं गत्वैकं रूपं पतितम्।—संख्येय प्रमाणके ज्ञानके लिए जम्बूद्वीपके समान १ लाख योजन लम्बे-चौड़े और एक योजन गहरे शलाका प्रतिशलाका महाशलाका और अनवस्थित नामके चार कुण्ड बुद्धिसे कल्पित करने चाहिए। अनवस्थित कुण्डमें दो सरसों डालने चाहिए। यह जघन्य संख्याका प्रमाण है। उस अनवस्थित कुण्डको सरसोंसे भर देना चाहिए। फिर कोई देव उससे एक-एक सरसोंको क्रमश एक एक द्वीप सागरमें डालता जाय। जब यह कुण्ड खाली हो जाय तब शलाका कुण्डमें एक दाना डाला जाय। जहाँ अनवस्थित कुण्डका अन्तिम सरसों गिरा था उतना बड़ा अनवस्थित कुण्ड कल्पना किया जाय। उसे सरसोंसे भरकर फिर उससे आगेके द्वीपोंमें एक-एक सरसों डालकर उसे खाली किया जाय। जब खाली हो जाय तब शलाका कुण्डमें दूसरा सरसों डाले। इस प्रकार अनवस्थित कुण्डको तब तक बढ़ाता जाय जब तक शलाका कुण्ड सरसोंसे न भर जाय। जब शलाकाकुण्ड भर जाय तब एक सरसों प्रतिशलाका कुण्डमें डाले इस तरह उसे भी भरे। जब प्रतिशलाका कुण्ड भर जाय तब एक सरसों महाशलाका कुण्डमें डाले। उक्त विधिसे जब वह भी परिपूर्ण हो जाय तब जो प्रमाण आता है, वह उत्कृष्ट संख्यातसे एक अधिक जघन्य परीतासंख्यात है।

रा वा हिं/फुट नोट—*कुल सरसोंका प्रमाण आठ सरसों=१ यव, आठ* यव=१ अंगुल, २४ अंगुल=१ हाथ, ४ हाथ=१ धनुष, २००० धनुष=१ कोस, ४ कोस=१ व्यवहार योजन, ५०० व्यवहार योजन=१ बड़ा योजन। अब १००,००० योजन विष्कम्भके १००० योजन गहरे कुण्डका घन प्रमाण $=(50,000)^2\times 22/7\times 1000=785\times 10^{13}$ यो०। १ घन योजनमें सरसोंका प्रमाण $=(8\times 8\times 24\times 4\times 2000\times 4\times 500)^3\times 71\times 10^{13}=1197120122998\times 10^{31}$। कुण्डके ऊपर शिखामें सरसों = १७६६२००८४५५१६३६ – ३६ ३६ ३६ ३३ ३६ ३६ ३६ ३६ ३६ ३६ ३६ ३६ ३६ $3\frac{4}{11}$। प्रथम कुण्डमें कुल सरसों = १९९७११२६३८४ ५१३१६–३६ ३६ ३६ ३६ ३६ ३६ ३६ ३६ ३६ ३६ ३६ ३६ ३६ ३६ $3\frac{4}{11}$ (४५ अक्षर)। अन्तिम कुण्डमें सरसोंका प्रमाण ४५ अक्षर×असंख्यात।

२ उत्कृष्ट परीतासंख्यात

रा वा ३/३८/५/२०७/२ जघन्ययुक्तासंख्येय गत्वा पतितम्। अत एकरूपेऽपनीते उत्कृष्टपरीतासंख्येय भवति।—जघन्य युक्तासंख्यात होता है। (दे आगे सं ४) उसमें एक कम करने पर उत्कृष्ट परीतासंख्यात होता है।

३ मध्यम परीतासंख्यात

रा वा ३/३८/५/२०७/३ मध्यमजघन्योत्कृष्टपरीतासंख्येयम्। —बीचके विकल्प अजघन्योत्कृष्ट परीतासंख्येय है। (तीनों भेदोंका कथन ति प ४/३०६/प १७६ व्याख्या) (त्रि सा १४-३६)

४ जघन्य युक्तासंख्यात

रा वा ३/३८/५/२०६/३३ यज्जघन्यपरीतासंख्येयं तद्विरलीकृत्य मुक्तावलीकृता अत्रैकैकस्यां मुक्तायां जघन्यपरीतासंख्येयं देयम्। एवमेतद्वर्गितम् प्राथमिकीं मुक्तावलीमपनीय यान्येकैकस्यां मुक्तायां जघन्यपरीतासंख्येयानि दत्तानि तानि संपिण्ड्य मुक्तावली कार्या। ततो यो जघन्यपरीतासंख्येयसंपिण्डान्निष्पन्नो राशि स देय एकैकस्यां मुक्तायाम्। एवमेतत्संवर्गितम् उत्कृष्टपरीतासंख्येयमतीत्य जघन्ययुक्तासंख्येय गत्वा पतितम्।—जघन्य परीतासंख्येयको फैलाकर मालाके समान जुदे जुदे रखना चाहिए। प्रत्येकपर एक एक जघन्य परीतासंख्येयको फैलाना चाहिए। इनका परस्पर वर्ग करे। जो जघन्यपरीतासंख्येय मुक्तावलीपर दिये गये थे उनका गुणाकार रूप एक राशि बनावे। उसे विरलनकर उसपर उस वर्गित राशि को दे। उसका परस्पर वर्ग कर जो राशि आती है वह उत्कृष्ट परीतासंख्येयसे एक अधिक जघन्य युक्तासंख्यात होती है। (यदि क=(ज परी अस) ज परी अस तो क क=(ज यु अस)।

५ उत्कृष्टयुक्तासख्यात

रा वा ३/३८/५/२०७/६ तत् एकरूपेऽपनीते उत्कृष्ट युक्तासंख्येय भवति) —उस (जघन्य असंख्येयासख्येय) में से एक कम कर लेनेपर उत्कृष्ट युक्तासख्येय होती है।

६ मध्यमयुक्तासख्यात

रा वा ३/३८/५/२०७/६ मध्यमजघन्योत्कृष्टयुक्तासंख्येयं भवति।—बीच-के विकल्प मध्यम युक्तासख्येय होते हैं। (तीनों भेदोंका कथन ति० प ४/३१०/पृ १८० व्याख्या) (त्रि सा ३६-३७)।

७ जघन्य असख्येयासख्यात

रा वा ३/३८/५/२०७/४ यज्जघन्ययुक्तासंख्येय तद्विरलीकृत्य मुक्तावली रचिता। तत्रैकैकस्यां युक्तायां जघन्ययुक्तासंख्येयानि देयानि। एवमेतत् सकृद्वर्गितमुत्कृष्टयुक्तासख्येयमतीत्य जघन्यासख्येयासख्येय गत्वा पतितम्।—जघन्ययुक्तासंख्येयको विरलनकर प्रत्येकपर जघन्ययुक्ता-सख्येयको स्थापित करे। उनका वर्ग करने पर जो राशि आती है वह जघन्य असंख्यासख्य है। (ज यु अस)$^{ज यु अस}$।

८ उत्कृष्ट असख्येयासख्यात

रा वा ३/३८/५/२०७/७ यज्जघन्यासंख्येयासंख्येयं तद्विरलीकृत्य पूर्व-विधिना त्रीन्वारान् वर्गितमवर्गितं उत्कृष्टासख्येयासंख्येय न प्राप्नोति। ततो धर्माधर्मैकजीवलोकाकाशप्रत्येकशरीरजीवबादर-निगोतशरीराणि षडप्येतान्यसंख्येयानि स्थितिबन्धाध्यवसायस्थाना-न्यनुभागबन्धाध्यवसायस्थानानि योगाविभागपरिच्छेदरूपाणि चास-ख्येयलोकप्रदेशप्रमाणान्युत्सर्पिण्यवसर्पिणीसमयांश्च कृत्वा उत्कृष्ट-सख्येयासख्येयमतीत्य जघन्यपरीतानन्त गत्वा पतितम्। तत् एक-रूपेऽपनीते उत्कृष्टासंख्येयासंख्येय तद्भवति।—जघन्य असंख्येया-सख्येयका विरलनकर पूर्वोक्त विधिसे तीन बार वर्गित करनेपर भी उत्कृष्ट असंख्येयासंख्येय नहीं होता यदि (क—ज अस अ)$^{ज अस अस}$ तो ख'—क^{क} और ग=ख^{ख} — उत्कृष्ट असंख्येयासख्येय से कुछ कम। इसमें धर्म अधर्म, एक जीव, लोकाकाश, प्रत्येक शरीर जीव बादरनिगोत शरीर ये छहों असख्येय स्थिति-बन्धाध्यवसाय स्थान, योगके अविभागप्रतिच्छेद, उत्सर्पिणी व अव सर्पिणी कालके समय इन सबोंको जोड़ने पर फिर तीन बार वर्गित सवर्गित करनेपर उत्कृष्ट सख्येयासख्येयसे एक अधिक जघन्य परीता-नन्त होता है। इसमें से एक कम करनेपर उत्कृष्ट असख्येयासंख्येय होता है। अर्थात्—(ग+६ राशि+४ राशि)$^{(ग+६ राशि+४ राशि)}$ —'प' फ—प^{प}, ब—फ^{फ} —ज परी अन / (दे अनन्त) उत्कृष्ट असख्येयासंख्येय—ब—१।

९ मध्यम असख्येयासख्यात

रा वा ३/३८/५/२०७/१२ मध्यममजघन्योत्कृष्टासख्येयासख्येय भवति।—मध्यके विकल्प अजघन्योत्कृष्ट असख्येयासख्येय हैं। (तीनों भेदोंके लक्षण ति प ४/३१०/१८१-१८२) (त्रि सा ३७ ४५)।

* आगममें 'असख्यात' की यथास्थान प्रयोग विधि— दे गणित I/१/६

असख्येय—दे असख्यात ६

असख्यासख्येय—दे असख्यात ६/७

असज्ञी—दे सज्ञी

असचार—दे सचार

असदिग्ध—रा वा ६/५/५/५६४/१८ स्फुटार्थं व्यक्ताक्षरं चाम-दिग्धम्।—जामें अर्थ स्पष्ट होय और अक्षर व्यक्त होय सो असंदिग्ध कहिये। (चा सा ६७/१)।

असप्राप्तसृपाटिका—दे सहनन

असबद्ध प्रलाप—दे वचन

असभव—१ लक्षणका एक दोष—दे लक्षण, २ आकाशपुष्प आदि असंभव वस्तुएँ—दे असत्।

असभ्रांत—प्रथम नरकका सातवाँ पटल—दे नरक। ५/११ व रत्नप्रभा।

असमोह—(गो मा /अ ८/८२ ८६) बुद्धिमक्षाश्रियां तत्र ज्ञानमार्गम पूर्वकं। तदेव सदनुष्ठानमसमोह विदो विदु ॥८२॥ सन्त्यसंमोहहेतूनि कर्माण्यत्यन्तशुद्धित। निर्वाणशर्मदायीनि भवातीताध्वगामिनाम् ॥८६॥ —इन्द्रियाधीन बुद्धिको जो ज्ञान आगमपूर्वक व सदनुष्ठान (आचरण) पूर्वक होता है, वह ज्ञान ही असमोह है ॥८२॥ असमोहके हेतु अत्यन्त शुद्ध वे कर्म हैं जो कि भवसे अतीत निर्वाण सुखको देनेवाले है।

असयतसम्यग्दृष्टि—दे सम्यग्दृष्टि/५।

असयम—पं सं /प्रा १/१३७ जीवा चउदसभेया इंदियविसया य अट्ठवीस तु। जे तेसु णेव विरया असजया ते मुणेयव्वा॥१३७॥—जीव चौदह भेद रूप हैं और इन्द्रियोंके विषय अट्ठाईस हैं। जीवघातमे और इन्द्रिय विषयोंमे विरत नहीं होनेको असंयम कहते हैं। जो इनसे विरत नहीं हैं उन्हें असयत जानना चाहिए। (ध १/१,१, १२३/१९४/३७३) (गो जी /मू ४७८) (पं सं /स २४७-२४८)।

रा वा २/६/६/१०९ चारित्रमोहस्य सर्वघातिस्पर्धकस्योदयात् प्राण्यु-पघातेन्द्रियविषये द्वेषाभिलाषनिवृत्तिपरिणामरहितोऽसयत औद-यिक।—चारित्रमोहके उदयसे होनवाली हिंसादि और इन्द्रिय-विषयोंमें प्रवृत्ति असयम है। (स सि २/६/१६१/८)।

प्र सा /त प्र /२२१ शुद्धात्मरूपहिंसनपरिणामलक्षणस्यासयमस्य।—शुद्धा-त्मस्वरूपकी हिंसारूप परिणाम जिसका लक्षण है, ऐसा असयम।

पं ध उ /११३५ व्रताभावात्मको भावो जीवस्यासयमो यत।—व्रतके अभावरूप जो भाव है वह असंयम माना गया है।

२ इन्द्रिय व प्राण असयम

ध ८/३,६/२१/२ असंजमपच्चओ दुविहो इंदियासजमपाणासंजमभेएण। तत्थ इंदियासंजमो छव्विहो परिस-रस-रूव-गध-सद्द णोइंदिया-संजमभेएण। पाणासजमो वि छव्विहो पुढवि आउ-तेउ-वाउ-वणप्फदितसासंजमभेएण।—असयम प्रत्यय इन्द्रियासयम और प्राणासंयमके भेदसे दो प्रकारका है। इन्द्रियासयम स्पर्श रस रूप गन्ध शब्द और नोइन्द्रिय जनित असंयम के भेदसे छह प्रकारका है। प्राण असयम भी पृथिवी, अप् तेज वायु, वनस्पति और त्रस जीवोंकी विराधना से उत्पन्न असंयमके भेदसे छह प्रकारका है।

अससार—दे संसार।

असग—(भ आ /प्रा २ प्रेमीजी)। शक स० ९१० (ई० ९८८) के एक महाकवि। आप नागनन्दि आचार्यके शिष्य थे। आपने वर्द्धमान चारित्र व शान्तिनाथ पुराण लिखे हैं। (ती/८/११)।

असत्—स सि १/३२/१३८/७ असदविद्यमानमित्यर्थ।—असत्का अर्थ अविद्यमान है।

न वि /वृ १/४/१२१/७ न सदिति विजातीयविशेषव्यापकत्वेन न गच्छतीत्यसत।—जो विशेष व्यापकरूपसे प्राप्त होता हो सो असत है।

२ आकाशपुष्पादि असभव वस्तुओंका कथचित् सत्त्व

रा वा २/८/१८/१२१/२२ कर्मविशवशात् नानाजातिसबन्धमाप्नुवतो जीवतो जावस्य मण्डूकभावावाप्तौ तद्व्यपदेशभाज पुनर्युवतिजन्म-न्यवाप्ते 'य शिखण्डक स एवायम्' इत्येकजीवसंबन्धित्वात् मण्डूक-शिखण्ड इत्यस्ति। एवं बन्ध्यापुत्र-शशविषाणादिष्वपि योज्यम्। आकाशकुसुमे कथम्। तत्रापि यथा वनस्पतिनामकर्मोदयापादित विशेषस्य वृक्षस्य जीवपुद्गलसमुदायस्य पुष्पमिति व्यपदिश्यते, अन्यदपि पुद्गलद्रव्य पुष्पभावेन परिणतं तेन व्याप्तत्वात्। एवमाका-

शेनातिव्याप्तत्वं समानमिति तत्तस्यापीति व्यपदेशो युक्तः। अथ तत्कृतोपकारापेक्षया तस्येत्युच्यते, आकाशकृतावगाहनोपकारापेक्षया कथं तस्य न स्यात्। वृक्षात् प्रच्युतमप्याकाशान्न प्रच्यवते इति नित्यं तत्सम्बन्धि। अथ अर्थान्तरभावात्तस्य न स्यादिति मतम् वृक्षस्यापि न स्यात्। —वह सत् भी सिद्ध हो जाता है। यथा—कोई जीव मेंढक था और वही जीव जब युवतीकी पर्यायको धारण करता है तो भूत-पूर्वनयकी अपेक्षा उस युवतीको भी हम मेंढक कह ही सकते हैं। और उसके युवतीपर्यायापन्न मण्डूककी शिखा होनेसे मण्डूकशिखण्ड व्यवहार हो सकता है। इसी प्रकार वन्ध्यापुत्र व शशविषाणादिमें भी लागू करना चाहिए। प्रश्न—आकाशपुष्पमें कैसे लागू होता है? उत्तर—वनस्पति नामकर्मका जिस जीवके उदय है। वह जीव और पुद्गलका समुदाय पुष्प कहा जाता है। जिस प्रकार वृक्षके द्वारा व्याप्त होनेसे वह पुष्प पुद्गल वृक्षका कहा जाता है, उसी तरह आकाशके द्वारा व्याप्त होनेके कारण आकाशका क्यों न कहा जाय? वृक्षके द्वारा उपकृत होनेके कारण यदि वह वृक्षका कहा जाता है तो आकाशकृत अवगाहनरूप उपकारकी अपेक्षा उसे आकाशका भी कहना चाहिए। वृक्षसे टूटकर फूल गिर भी जाय पर आकाशसे तो कभी भी दूर नहीं हो सकता सदा आकाशमें ही रहता है। अथवा मण्डूकशिखण्डविषयक ज्ञानका विषय होनेसे भी (ज्ञान नयकी अपेक्षा) मण्डूक शिखण्डका सद्भाव सिद्ध मानना चाहिए।

रा वा ५/१८/१०/४६७/३२ खरो मृतः गौर्जातः स एव जीव इत्येकजीव-विवक्षायां खरव्यपदेशभाजो जीवस्य गोजातिसङ्क्रमे विषाणोपलब्धेः अर्थखरविषाणस्यापि जात्यस्तित्वसद्भावात् उभयधर्मासिद्धता। —कोई जीव जो पहिले खर था, मरकर गौ उत्पन्न हुआ और उसके सींग निकल आये। ऐसी दशामें एक जीवकी अपेक्षा अर्थरूपसे भी 'खरविषाण' प्रयोग हो ही जाता है। (स० भ० त /५४/१)

★ असत्का उत्पाद असम्भव है—दे० सत्

असती पोष कर्म—दे सावद्य ५।

असत्य—

१ प्राणिपीडाकारी वचन

भ आ मू ८३२-८३३ परुसं कडुयं वयणं वेरं कलहं च भयं कुणइ। उत्तासणं च हीलणमप्पियवयणं समासेण ॥८३२॥ हासभयलोहकोहप्पदोसादीहिं तु मे पयत्तेण। एवं असतवयणं परिहरिदव्वं विसेसेण ॥८३३॥ —मर्मच्छेदी परुष वचन, उद्वेगकारी कटु वचन, वैरोत्पादक, कलहकारी, भयोत्पादक, तथा अवज्ञाकारी वचन इस प्रकारके अप्रिय वचन हैं। तथा हास्य भीति लोभ क्रोध द्वेष इत्यादि कारणोंसे बोले जानेवाले वचन, सब असत्य भाषण है। हे क्षपक! उसका तू प्रयत्नसे विशेष त्याग कर।

स सि ७/१४/३५२/६ न सदप्रशस्तमिति यावत्। ऋतं सत्यं, न ऋतमनृतम्। किं पुनरप्रशस्तम्। प्राणिपीडाकरं यत्तदप्रशस्तं विद्यमानार्थ-विषयं वा अविद्यमानार्थविषयं वा। उक्तं च प्रागेवाहिंसाव्रतपरिपालनार्थमितरद्व्रतम् इति। तस्माद्धिंसाकरं वचोऽनृतमिति निश्चेयम्। —सत् शब्द प्रशंसावाची है। जो सत् नहीं वह असत् है। असत्का अर्थ अप्रशस्त है। ऋतका अर्थ सत्य और जो ऋत नहीं है वह अनृत है। प्रश्न—अप्रशस्त किसे कहते हैं? उत्तर—जिससे प्राणियोंको पीड़ा होती है उसे अप्रशस्त कहते हैं। भले ही वह चाहे विद्यमान पदार्थको विषय करता हो या चाहे अविद्यमान पदार्थको विषय करता हो। यह पहिले ही कहा है कि शेष व्रत अहिंसा व्रतकी रक्षाके लिए हैं। इसलिए जिससे हिंसा हो वह वचन अनृत है ऐसा निश्चय करना चाहिए। (रा वा ७/१४/३-४/५४२/१) चा सा ६२/२)

रा वा ७/१४/५/४४२/११ असदिति पुनरुच्यमाने अप्रशस्तार्थं यत् तत्सर्वमनृतमुक्तं भवति। तेन विपरीतार्थस्यप्राणिपीड़ा करस्य चानृतत्वमुपपन्नं भवति—'असत्' कहनेसे जितने अप्रशस्त अर्थवाची शब्द हैं, वे सब अनृत कहे जायेंगे। इससे जो विपरीतार्थ वचन प्राणिपीडाकारी हैं वे भी अनृत हैं। (पु सि उ ६५)।

श्लो वा /मू ७/१४ स्वपरसंतापकरणं यद्वचोऽङ्गिनां। यथा दृष्टार्थमप्यत्र तदसत्यं विभाव्यते। —जो वचन अपनेको तथा दूसरेको कष्ट पहुँचानेवाला हो वह वचन 'जैसा देखा वैसा बतानेवाला' होनेपर भी असत्य है।

ध १२/४,२,८,३/२७९/४ किममत्तवयणं। मिच्छत्तासंजमकसाय पमादुट्ठावियो वयणकलावो। —प्रश्न—असत् वचन किसे कहते हैं? उत्तर—मिथ्यात्व, असंयम, कषाय और प्रमादसे उत्पन्न वचन समूहको असत् वचन कहते हैं।

२ असत्यका अर्थ अलीक वचन

त सू ७/१४ असदभिधानमनृतम्। —असत् वचनको अनृत कहते हैं।

स सि ७/१४/३५२/? असतोऽर्थस्याभिधानमसदभिधानमनृतम्। —जो पदार्थ नहीं है उसका कथन करना अनृत असत्य कहलाता है।

रा वा ७/१४/५/५४२/६ भूतनिह्नवेऽभूतोद्भावने च यदभिधानं तदेवानृतं स्यात्, भूतनिह्नवे नास्त्यात्मा नास्ति परलोक इति। अभूतोद्भावने च श्यामाकतन्दुलमात्रमात्मा अङ्गुष्ठपर्वमात्रः सर्वगतो निष्क्रिय इति च। —विद्यमानका लोप तथा अविद्यमानके उद्भावन करनेवाले 'आत्मा नहीं है', 'परलोक नहीं है' 'श्यामतंदुलके बराबर आत्मा है' 'अगूठेके पोर बराबर आत्मा है', 'आत्मा सर्वगत है', 'आत्मा निष्क्रिय है' इत्यादि वचन मिथ्या होनेसे असत्य हैं। (चा सा ६२/१)

सा ध ४/३९ कन्यागोक्ष्मालीककूटसाक्ष्यन्यासापलापवत्। —कन्या अलीक, गौ अलीक, कूटसाक्षी, न्यासापलाप करना असत्य है।

३ असत्यके भेद

भ आ/मू ८२३ परिहर असतवयणं सव्वं पि चदुव्विधं पयत्तेण। —असत्य वचनके चार भेद हैं, जिनका त्याग हे क्षपक! तू प्रयत्न पूर्वक कर।

ध १/१,१,२/११७/६ द्रव्यक्षेत्रकालभावाश्रयमनेकप्रकारमनृतम्। —द्रव्य क्षेत्र काल तथा भावकी अपेक्षा असत्य अनेक प्रकारका है।

पु सि उ ९१ तदनृतमपि विज्ञेयं तद्भेदाः सन्ति चत्वारः ॥९१॥ —उस अनृतके चार भेद हैं।

१ सत्प्रतिषेध रूप असत्य

भ आ/मू ८२४ पढमं असतवयणं संभूदत्थस्स होदि पडिसेहो। णत्थि णरस्स अकाले मुच्चत्ति जधेवमादीयं ॥८२४॥ —अस्तित्वरूप पदार्थका निषेध करना, यह प्रथम असत्य वचनका भेद है—जैसे 'मनुष्योंको अकालमें मृत्यु नहीं है' ऐसा कहना।

पु सि उ ९२ स्वक्षेत्रकालभावैः सदपि हि यस्मिन्निषिध्यते वस्तु। तत्प्रथममसत्यं स्यान्नास्ति यथा देवदत्तोऽत्र ॥९२॥ —जिस वचनमें अपने द्रव्य, क्षेत्र, काल, भाव, करके विद्यमान भी वस्तु निषेधित की जाती है, वह प्रथम असत्य होता है, जैसे यहाँ देवदत्त नहीं है।

२ अभूतोद्भावन रूप असत्य

भ आ/मू ८२६ जं असब्भूदुब्भावणमेदं विदियं असतवयणं तु। अत्थि सुराणमकाले मुच्चत्ति जहेवमादीयं ॥८२६॥ जो नहीं है उसका है कहना यह असत्य वचनका दूसरा भेद है जैसे देवोंकी अकाल मृत्यु नहीं है, फिर भी देवोंकी अकाल मृत्यु बताना इत्यादि।

पु सि उ ९३ असदपि हि वस्तुरूपं यत्र परक्षेत्रकालभावैस्तैः उद्भाव्यते द्वितीयं तदनृतमस्मिन् यथास्ति घटः। —जिस वचनविषै पर द्रव्य, क्षेत्र, काल, भावों करके अविद्यमान भी वस्तुका स्वरूप प्रगट किया जाता है, वह दूसरा असत्य होता है। जैसे—यहाँ पर घड़ा है।

३ अनालोच्य रूप असत्य

भ आ/मू ८२८ तदियं असतवयणं संतं जं कुणदि अण्णजादीगं। अविचारित्ता गोणं अस्सोत्ति जहेवमादीयं। —एक जातिके सत्पदार्थ

को अन्य जातिका सत्पदार्थ कहना यह असत्यका तीसरा भेद है। जैसे—बैल है उसका विचार न कर यहाँ घोड़ा है ऐसा कहना। यह कहना विपरीत सत् पदार्थका प्रतिपादन करनेसे असत्य है।

पु सि उ ९४ वस्तु सदपि स्वरूपात् पररूपेणाभिधीयते यस्मिन्। अनृतमिदं च तृतीयं विज्ञेयं गौरिति यथा श्वः ॥ —स्व द्रव्यादि चतुष्टयसे वस्तु सत् होनेपर भी परचतुष्टय रूप बताना तीसरा अनृत है। जैसे बैलको घोड़ा है ऐसा कहना।

४ असूनृत रूप असत्य

भ आ /मू ८२९ जं वा गरहिदवयणं जं वा सावज्जसंजुद वयणं। जं वा अप्पियवयण असच्चवयणं चउत्थं च। —जो निंद्य वचन बोलना, जो अप्रियवचन बोलना, और जो पाप युक्त वचन बोलना वह सब चौथे प्रकारका असत्य वचन है।

पु सि उ ९५गर्हितमवद्यसंयुतमप्रियमपि भवति वचनरूपं यत्। सामान्येन त्रेधा मतमिदमनृतं तुरीय तु। —यह चौथा झूठका भेद तीन प्रकारका है—गर्हित अर्थात् निंद्य,सावद्य अर्थात् हिंसा युक्त और अप्रिय।

* गर्हित व अप्रिय आदि वचन—दे वचन

* असत्यका हिंसामें अन्तर्भाव—दे अहिंसा ३

असत्यवचनयोग—दे वचन

असत्योपचार—दे उपचार

असद्भाव स्थापना—दे निक्षेप ४

असद्भूत नय—दे नय V/५

असमवायी—दे समवाय

असमीक्ष्याधिकरण—दे अधिकरण

असम्यक् वचनोदाहरण—दे उदाहरण

असर्वगतत्व—दे सर्वगतत्व

असही—भ आ /वि १५०/३४५/११ जिनायतनं यतिनिवासं वा प्रविशन् प्रदक्षिणीकुर्यान्निसीधिकाशब्दप्रयोग च। निर्गमुकाम आसीधिकेति। आदिशब्देन परिगृहीतस्थानभोजनशयनगमनादिक्रिया। —जिनमन्दिर अथवा यतिका निवास अर्थात् मठमें प्रवेश कर प्रदक्षिणा करें। उस समय निसिधिका शब्दका उच्चारण करें, और वहाँसे लौटते समय आसाधिका शब्दका उच्चारण करें। इसी तरह स्थान भोजन, शयन, गमनादि क्रिया करते समय भी मुनियोंको प्रयत्नपूर्वक प्रवृत्ति करनी चाहिए।

अन ध ८/१३२-१३३ वसत्यादौ विशेत् तत्स्थ भूतादि निसहीगिरा। आपृच्छ्य तस्मान्निर्गच्छेत्तं चापृच्छ्यासहीगिरा ॥१३२॥ आत्मन्यात्मासितो येन त्यक्ता वाशास्य भावत। नीसह्यसह्यौ स्तोऽन्यस्य तदुच्चारणमात्रकम्। ॥१३३॥ —साधुओंको जब मठ चैत्यालय या वसति आदिमें प्रवेश करना हो तब उन मठादिकोंमें रहनेवाले भूत यक्ष नाग आदिकोंसे निसही' इस शब्दको बोलकर पूछकर प्रवेश करना चाहिए। इसी तरह जब वहाँसे निकलना हो तब असही' इसी शब्दके द्वारा उनसे पूछकर निकलना चाहिए ॥१३२॥ निसही और असही शब्दका निश्चयनयकी अपेक्षा अर्थ बताते हैं। जिस साधुने अपनी आत्माको अपनी आत्मामें ही स्थापित कर रखा है उसके निश्चयनयसे निसही' समझना चाहिए। और जिसने इस लोक परलोक आदि सम्पूर्ण विषयोंकी आशाका परित्याग कर दिया है उसके निश्चय नयसे असही' समझना चाहिए। किन्तु उनके प्रतिकूल जो बहिरात्मा हैं अथवा आशावान हैं उनके ये निसही और असही केवल शब्दोच्चारणमात्र ही समझना चाहिए।

असातावेदनीय—दे वेदनीय।

असाधारण—दे साधारण।

असाम्यता—(ध ५/प्र २७) गणित inequality।

असावद्य कर्म—दे सावद्य/४।

असिकर्म—दे सावद्य/३।

असिक्थ—भ आ /वि ७००/८८२/७ असित्थगं सिक्थरहित। —भातके सिक्थ जिसमें नहीं हैं ऐसा मांड असिक्थग है।

असितपर्वत—विजयार्धकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे विजयार्ध।

असिद्धत्व—दे पक्ष।

रा वा २/६/७/१०९/१८ अनादिकर्म बन्धसंतानपरतंत्रस्यात्मन कर्मोदयसामान्ये सति असिद्धत्वपर्यायो भवतीत्यौदयिक स। पुनर्मिथ्यादृष्ट्यादिषु सूक्ष्मसाम्परायिकान्तेषु कर्माष्टकोदयापेक्ष, शान्तक्षीणकषाययो सप्तकर्मोदयापेक्ष, सयोगिकेवल्ययोगिकेवलिनोरघातिकर्मोदयापेक्ष। —अनादि कर्मबद्ध आत्माके सामान्यत सभी कर्मोंके उदयसे असिद्ध पर्याय होती है। दसवें गुणस्थान तक आठों कर्मोंके उदयसे ग्यारहवें और बारहवें गुणस्थानमें मोहनीयके सिवाय सात कर्मोंके उदयसे, और सयोगी और अयोगीमें चार अघातिया कर्मोंके उदयसे असिद्धत्व भाव होता है। (स सि २/६/१५९/६) (ध /पु ५/१ ७ १/१८९/६),

प ध /उ /११४३ नेद सिद्धत्वमत्रेति स्यादसिद्धत्वमर्थत। —ससार अवस्थामें उक्त सिद्ध भाव (अष्ट कर्मरहित अष्टगुण सहित) नहीं होता, इस कारणसे यह असिद्धत्व कहलाता है।

२ असिद्धत्व भावको औदयिक कहनेका कारण

ध १४/५ ६,१९/१३/१० अघाइकम्मचउक्कोदयजणिदमसिद्धत्त णाम। —चार अघाति कर्मोंके उदयसे हुआ असिद्धत्व भाव है।

पं ध /उ /११४१ असिद्धत्वं भवेद्भावो नूनमौदयिको मत। व्यस्ताद्वा स्यात्समस्ताद्वा जात कर्माष्टकोदयात् ॥ ११४१ ॥ —असिद्धत्वभाव निश्चय करके औदयिकभाव होता है क्योंकि असमस्तरूपसे अथवा समस्तरूपसे आठों कर्मोंके उदयसे होता है।

असिद्ध पक्षाभास—दे पक्ष।

असिद्ध हेत्वाभास—प मु ६/२२ असत्सत्तानिश्चयोऽसिद्ध ॥२२॥ —जिसकी सत्ताका पक्षमें अभाव हो और निश्चय न हो उसे असिद्ध कहते हैं।

न्या /वि /वृ २/१९७/२२६/ तथा साध्ये सत्यसति च यस्यासिद्धिरसौ असिद्धो नाम। —साध्यके होनेपर अथवा न होनेपर जिसकी सिद्धि नहीं होती, वह हेतु असिद्ध कहलाता है।

न्या दी ३/§४०/८९ 'अनिश्चितपक्षवृत्तिरसिद्ध, यथा अनित्य शब्दश्चाक्षुषत्वात् अत्र हि चाक्षुषत्वं हेतु पक्षीकृते शब्दे न वर्तते श्रावणत्वाच्छब्दस्य। तथा च पक्षधर्मविरहादसिद्धत्व चाक्षुषत्वस्य। —पक्षमें जिसका रहना अनिश्चित हो वह असिद्ध हेत्वाभास है। जैसे – शब्द अनित्य है, क्योंकि इन्द्रियसे जाना जाता है'। यहाँ 'चक्षु इन्द्रियसे जाना जाता है' यह हेतु पक्षभूत शब्दमें नहीं रहता है। कारण, शब्द श्रोतेन्द्रियसे जाना जाता है। इसलिए पक्षधर्मत्वके न होनेसे चक्षु इन्द्रियसे जाना जाना हेतु असिद्ध हेत्वाभास है। (न्या दी ३/§६०/१००/२)

२ असिद्ध हेत्वाभासके भेद

प मु ६/२४,२६ स्वरूपेणासत्त्वात् ॥२४॥ संदेहात् ॥२६॥ — असिद्ध हेत्वाभास दो प्रकारका होता है - स्वरूपासिद्ध और संदिग्धासिद्ध। (न्या, दी ३/§६०/१००)

न्या वि/वृ २/१६७/२२६/४ स तु अनेकप्रकारः—प्रथमतः संदिग्ध स्वरूपाश्रयप्रतिज्ञार्थैकदेशासिद्धविकल्पात्। —वह असिद्ध हेत्वाभास अनेक प्रकारका है—अज्ञात, संदिग्ध, स्वरूप, आश्रय, प्रतिज्ञार्थ, एकदेश असिद्ध।

३ स्वरूपासिद्ध हेत्वाभास

प मु ६/२३-२४ अविद्यमानसत्ताकः परिणामी शब्दश्चाक्षुषत्वात् ॥२३॥ स्वरूपेणासत्त्वात् ॥२४॥ —'शब्द परिणामी है क्योंकि यह आँखसे देखा जाता है।' यह अविद्यमानसत्ताक अर्थात् स्वरूपासिद्ध हेत्वाभास है। (न्या दी ३/६४०/८६) (न्या दी ३/६०/१००)

न्या वि/वृ २/१६७/२२६/११ स्वरूपासिद्धो यथा 'सहोपलम्भनियमादभेदो नीलतद्धियो' इत्यत्र यदि युगपदुपलम्भनियमो हेतुः, साऽसिद्ध एव दर्शनेऽपि सन्तानान्तरगतस्य तज्ज्ञाने। पूर्वापरभाव [illegible] तद्विपरीत [illegible]। —स्वरूपासिद्ध इस प्रकार है—'नील और नीलज्ञानमें अभेद है सहोपलम्भ नियम होनेसे।' यहाँ यदि युगपत् प्राप्ति हेतु माना जाये तो वह असिद्ध ही है। विषयदर्शन होनेपर भी सन्तानान्तरगत उस ज्ञानकी नहीं प्राप्ति होनेपर भी उस विषय [illegible] जानकारी नहीं होती।

४ संदिग्धासिद्ध हेत्वाभास

प मु ६/२५-२६ अविद्यमाननिश्चयो मुग्धबुद्धिं प्रति अग्निरत्र धूमात् ॥२५॥ तस्य बाष्पादिभावेन भूतसंघाते संदेहात् ॥२६॥ —अनुमानके स्वरूपसे सर्वथा अनभिज्ञ किसी मूर्ख मनुष्यके सामने कहना कि 'यहाँ अग्नि है क्योंकि धुआँ है' यह अविद्यमान निश्चय अर्थात् संदिग्धासिद्ध है क्योंकि, मूर्ख मनुष्य किसी समय पृथ्वीकी भाप आदि भूतसंघात (बटलोई आदि) में भाप आदिको देखकर यहाँ अग्नि है या नहीं ऐसा सन्देह कर बैठता है। (न्या दी ३/६०/१००)

न्या वि/वृ २/१६७/२२६/७ संदिग्धासिद्धो यथेह निकुञ्जे मयूरः केकायितादिति। तत्र हि यदा स्वरूप एव संदेहः किमयं मयूरस्यैव स्वर आहोस्वित् मनुष्यस्येति तदाप्ययं [illegible] केकायितात् आहोस्विदन्यत इति। —संदिग्धासिद्ध ऐसा है जैसे कि—'इस निकुंजमें मोर कूकता है' ऐसा कहना। क्योंकि यहाँ ऐसा सन्देह है कि क्या यह स्वर मोरका है अथवा मनुष्यका है। इसी प्रकार आश्रयमें भी क्या इस निकुंजमें मोर कूकता है अथवा किसी अन्यमें ऐसा सन्देह है। इसलिए इसके संदिग्धासिद्धपना ही है।

५ आश्रयासिद्ध हेत्वाभास

न्या वि/वृ २/१६७/२२८/३ आश्रयासिद्धो यथा भावमात्रानुपलब्धेर्विनाशो भावानां निर्हेतुकत्वादिति। निरन्वयो ह्यत्र भावध्वंसो धर्मी निर्दिष्ट स चासिद्ध एव। अन्यथा किमनेन हेतुना तत्सम्बन्धोऽपि साधनात्। —आश्रयासिद्ध इस प्रकार है—भावोंका विनाश भावमात्रानुपलम्भ होता है, हेतु रहित होनेसे। यहाँ निरन्वय भावध्वंसको धर्मी कहा गया है यह असिद्ध ही है। अन्यथा इस हेतुकी क्या आवश्यकता थी, इसी हेतुसे उसकी भी सिद्धि हो जाती।

६ अज्ञात हेत्वाभास

प मु ६/२७-२८ सांख्यं प्रति परिणामी शब्दः कृतकत्वात् ॥२७॥ तेनाज्ञातत्वात् ॥२८॥ —'शब्द परिणामी है क्योंकि यह किया हुआ है' यहाँ सांख्यके प्रति कृतकत्व हेतु अज्ञात है। क्योंकि सांख्य मतमें पदार्थोंका आविर्भाव तिरोभाव माना गया है उत्पाद और व्यय नहीं। इसलिए वे कृतकताको नहीं जानते।

७ व्याप्यासिद्ध या एकदेशासिद्ध हेत्वाभास

रा वा १/१९/२/६७/२३ केचिदाहुः—प्राप्यकारि चक्षुः आवृतानवग्रहात् स्पर्शनेन्द्रियवदिति, अत्रोच्यते काचाभ्रपटलस्फटिकावृतार्थग्रहे सति अव्यापकत्वादसिद्धो हेतुः वनस्पतिचैतन्ये स्वापवत्। —'चक्षु प्राप्यकारी है, क्योंकि, वह ढके हुए पदार्थको नहीं देखती, जैसे कि स्पर्शन-इन्द्रिय' यह पक्ष ठीक नहीं है क्योंकि काँच, अभ्रक, स्फटिक आदिसे आवृत पदार्थोंको चक्षु देखती है अतः पक्षके एकदेशमें ही व्याप्त होनेसे हेतु असिद्ध है, जैसे कि वनस्पतिमें चैतन्य सिद्ध करनेके लिए दिया गया स्वाप (सोना) हेतु। क्योंकि किन्हीं वनस्पतियोंमें पत्तोंका सिकुड़ना आदि चिह्नोंसे स्वाप जाना जाता है किन्हींमें नहीं।

असिपत्र—१. असुरकुमार जातीय भवनवासी [illegible] एक भेद—दे असुर। २. [illegible] नरकोंमें [illegible] वृक्ष—दे [illegible]। (दे. [illegible])।

असुरयनीपाल—[illegible] समय—ई पू ६६८ [illegible]।

असुर—स सि/४/१०/२४२/१ [illegible] तद्विपरीता असुराः। —[illegible] असुर हैं। [illegible] है।

२ असुरकुमार [illegible] भेद

ति प ३/१४ [illegible] —[illegible] असुरकुमार जातिके देव [illegible] पूर्वकृत [illegible] नारकियोंको [illegible] कराते हैं।

३ असुर देव नरकोंमें जाकर नारकियोंको दुःख देते हैं परन्तु सब नहीं

म पु ३/[illegible] [illegible] —[illegible] असुर [illegible] इसलिए [illegible] असुर कहलाते हैं। [illegible] यह अर्थ नहीं कि सब असुर नारकियोंको दुःख उत्पन्न कराते हैं। किन्तु अम्बरीष आदि कुछ असुर ही दुःख उत्पन्न कराते हैं।

दे [illegible] —[illegible] आदि [illegible] असुर [illegible] नारकियोंको [illegible] उत्पन्न कराते हैं।

४ सुरोंके साथ युद्ध करनेके कारण असुर कहना मिथ्या है

रा वा ४/१०/३/२१७/१ स्यादेतत् युद्धे देवैः सह [illegible] इति तन्न [illegible] अवर्णवादात्। अवर्णवाद एव देवा-नामसुरत्वं [illegible]। [illegible] सौधर्मादिषु देवा महा-प्रभावाः [illegible] वा सुरा [illegible] —'देवोंके साथ असुरोंका युद्ध होता है अतः ये असुर कह-लाते हैं' यह देवोंका अवर्णवाद मिथ्यात्वके कारण किया जाता है क्योंकि सौधर्मादि स्वर्गोंके देव महाप्रभाववाले हैं। कुभावनाओंमें रहनेवाले उनके साथ युद्धकी कोई सम्भावना नहीं है। निकृष्ट बल-वाले असुर उनका किंचित् भी बिगाड़ नहीं कर सकते। इसलिए अल्पप्रभाववाले असुरोंसे युद्धकी कल्पना ही व्यर्थ है।

★ असुरकुमार देवोंके इन्द्रादि व उनका अवस्थान —दे भवन/२,४

असूत्र—दे सूत्र।

असूनृत—दे असत्य ।

अस्तिकाय—जैनागममें पंचास्तिकाय बहुत प्रसिद्ध है। जीव, पुद्गल, धर्म अधर्म, आकाश और काल ये छः द्रव्य स्वीकार किये गये हैं। इनमें काल द्रव्य तो परमाणु मात्र प्रमाणवाला होनेसे कायवान् नहीं है। शेष पाँच द्रव्य अधिक प्रमाणवाले होनेके कारण कायवान् हैं। वे पाँच ही अस्तिकाय कहे जाते हैं।

१ अस्तिकायका लक्षण

प का /मू ५ जेसिं अत्थि सहाओ गुणेहिं सह पज्जएहिं विविहेहिं। ते होंति अत्थिकाया णिप्पण्णं जेहिं तइलुक्कं ॥५॥ ते चेव अत्थिकाया तेकालियभावपरिणदा णिच्चा। गच्छंति दवियभावं परियट्टणलिंगसंजुत्ता ॥६॥—जिन्हें विविध गुणों और पर्यायोंके साथ अपनत्व है, वे अस्तित्वकाय हैं, कि जिनसे तीन लोक निष्पन्न हैं ॥५॥ जो तीनों कालके भावोंरूप परिणमित होते हैं तथा नित्य हैं ऐसे वे ही अस्तिकाय परिवर्तन लिंग सहित द्रव्यत्वको प्राप्त होते हैं ॥६॥

नि सा /मू ३४ एदे छद्दव्वाणि य कालं मोत्तूण अत्थिकायत्ति। णिद्दिट्ठा जिणसमये काया हु बहुपदेसत्तं ॥३४॥—काल छोड़कर इन छह द्रव्योंको जिनसमयमें 'अस्तिकाय' कहा गया है। क्योंकि उनमें जो बहुप्रदेशीपना है वही कायत्व है। (द्र सं /मू २३)

प का /त प्र ५ तत्र कालाणुभ्योऽन्यसर्वेषां कायत्वाख्यं सावयवत्वमवसेयम्। —कालाणुओंके अतिरिक्त अन्य सर्व द्रव्योंमें कायत्वनामा सावयवपना निश्चित करना चाहिए।

नि सा /ता वृ ३४ बहुप्रदेशप्रचयत्वात् काय । काया इव काया । पञ्चास्तिकायाः। अस्तित्वं नाम सत्ता। अस्तित्वेन सनाथा पञ्चास्तिकाया । —बहुप्रदेशोंके समूह वाला हो वह काय है। 'काय' काय (शरीर) जैसे होते हैं। अस्तित्व सत्ताको कहते हैं। अस्तिकाय पाँच हैं। अस्तित्व और कायत्वसे सहित पाँच अस्तिकाय हैं।

२ पचास्तिकायोके नाम निर्देश

प का /मू ४ १०२ जीवा पुग्गलकाया धम्माधम्मा तहेव आगासं। अत्थित्तम्हि य णियदा अणण्णमइया अणुमहंता ॥४॥ एदे कालागासा धम्माधम्मा य पुग्गला जीवा। लब्भंति दव्वसण्णं कालस्स दु णत्थि कायत्तं ॥१०२॥ —जीव पुद्गलकाय, धर्म, अधर्म तथा आकाश अस्तित्वमें नियत अनन्यमय और बहुप्रदेशी हैं ॥४॥ ये काल, आकाश, धर्म, अधर्म, पुद्गल और जीव द्रव्य संज्ञाको प्राप्त करते हैं, परन्तु कालको कायपना नहीं है ॥१०२॥ (प का /मू २२) (नि सा /मू २२) (नि सा /मू ३४) (प्र सा /ता वृ १३५ में प्रक्षेपक गाथा १), (द्र सं /मू २३), (गो जी /मू ६२०/१०७४), (नि सा /ता वृ ३४), (प का /ता वृ २२/४७/११)।

३ पाँचोकी अस्तिकाय सज्ञाकी अन्वर्थकता

द्र स /मू २५ होंति असखा जीवे धम्माधम्मे अणंतआयासे। मुत्ते तिविह पदेसा कालस्सेगो ण तेण सो काओ ॥२५॥—जीव धर्म तथा अधर्म द्रव्य असंख्यात प्रदेशी हैं और आकाशमें अनन्त प्रदेश हैं। पुद्गलमें संख्यात असंख्यात व अनन्त प्रदेश हैं और कालके एक ही प्रदेश है, इसलिए काल काय नहीं है। (प प्र /मू २/२४) (गो जी /मू ६२०/१०७४)।

पं का /ता वृ ४/१२/१५ जीवपुद्गलधर्माधर्माकाशानीति पञ्चास्तिकायानां विशेषसंज्ञा अन्वर्था ज्ञातव्या। अस्तित्वे सामान्यविशेषसत्तायां नियता स्थिता। अणुभि प्रदेशैर्महान्त द्व्यणुकस्कन्धापेक्षया द्वाभ्यामणुभ्यां महान्तोऽणुमहान्त इति कायत्वमुक्तं। इति पञ्चास्तिकायानां विशेषसंज्ञा अस्तित्वं कायत्वं चोक्तम्।—जीव पुद्गल धर्म अधर्म और आकाश इन पचास्तिकायोंकी विशेष संज्ञा अन्वर्थक जानना चाहिए। सामान्य विशेष सत्तामें नियत या स्थित होनेके कारण तो य अस्तित्वमें स्थित हैं। अणु या प्रदेशोंसे महान् हैं अर्थात् द्वि अणुक स्कन्धकी अपेक्षा दो अणुओंसे बड़े हैं इसलिए अणु महान् हैं। इस प्रकार इनका कायत्व कहा गया। इस प्रकार इन पचास्तिकायोंको अस्तित्व व कायत्व संज्ञा प्राप्त है। (और भी दे काय १/१)

४ पुद्गलको अस्तिकाय कहनेका कारण

स सि ५/३९/३१२/१० अणोरप्येकप्रदेशस्य पूर्वोत्तरभावप्रज्ञापननयापेक्षयोपचारकल्पनया प्रदेशप्रचय उक्त ।—एक प्रदेशवाले अणुका भी पूर्वोत्तरभाव-प्रज्ञापन नयकी अपेक्षा उपचार कल्पनासे प्रदेश प्रचय कहा है। (प का /त प्र ४/१३)

प्र सा /त प्र १३७ पुद्गलस्य तु द्रव्येणैकप्रदेशमात्रत्वादप्रदेशत्वे यथोदिते सत्यपि द्विप्रदेशाद्युद्भवहेतुभूततथाविधस्निग्धरूक्षगुणपरिणामशक्तिस्वभावात्प्रदेशोद्भवत्वमस्ति। तत पर्यायेणानेकप्रदेशत्वस्यापि सभवात् द्व्यादिसंख्येयासंख्येयानन्तप्रदेशत्वमपि न्याय्यं पुद्गलस्य ॥१३७॥—पुद्गल तो द्रव्यत एकप्रदेशमात्र होनेसे यथोक्त प्रकारसे अप्रदेशी है तथापि दो प्रदेशादिके उद्भवके हेतुभूत तथाविध स्निग्ध-रूक्ष-गुणरूप परिणमित होनेकी शक्तिरूप स्वभावके कारण उसके प्रदेशोंका उद्भव है। इसलिए पर्यायत अनेकप्रदेशित्व भी सम्भव होनेसे पुद्गलको द्विप्रदेशित्वसे लेकर संख्यात असंख्यात और अनन्त प्रदेशित्व भी न्याय युक्त है। (पं का /ता वृ ४/१२/१३)

५ कालद्रव्य अस्ति है पर अस्तिकाय नही

प का /मू १०२ एदे कालागासा धम्माधम्मा य पुग्गला जीवा। लब्भंति दव्वसण्णं कालस्स दु णत्थि कायत्तं ॥१०२॥—काल और आकाशद्रव्य और धर्म व अधर्मद्रव्य तथा पुद्गलद्रव्य व जीवद्रव्य ये छहों 'द्रव्य' नामको पाते हैं। परन्तु कालद्रव्यमें कायत्व नहीं है। (द्र सं /मू २५)

स सि ५/३९/३१२/६ ननु किमर्थमयं काल पृथगुच्यते। यत्रैव धर्मादय उक्तास्तत्रैवायमपि वक्तव्य 'अजीवकाया धर्माधर्माकाशकालपुद्गला' इति। नैवं शङ्क्यम्; तत्रोद्देशे सति कायत्वमस्य स्यात्। नेष्यते च मुख्योपचारप्रदेशप्रचयकल्पनाभावात्।—प्रश्न—काल द्रव्यको अलग से क्यों कहा? जहाँ धर्मादि द्रव्योंका कथन किया है, वहींपर इसका कथन करना था जिससे कि प्रथम सूत्रका रूप ऐसा हो जाता 'अजीव काया धर्माधर्माकाशकालपुद्गला ।' उत्तर—इस प्रकार शंका करना ठीक नहीं है क्योंकि वहाँपर यदि इसका कथन करते तो इसे कायपना प्राप्त होता। परन्तु कालद्रव्यको कायवान नहीं कहा है, क्योंकि इसमें मुख्य और उपचार दोनों प्रकारसे प्रदेशप्रचयकी कल्पनाका अभाव है। (रा वा ५/२२/२४/४८२/४) (प प्र /टी २/२४) (गो जी /जी प्र ६२०) (नि सा /ता वृ ३४) (प का /ता वृ १०२/१६३/१०)

ध १/४,१ ४५/१६८/४ कोऽनस्तिकाय । काल, तस्य प्रदेशप्रचयाभावात्। कुतस्तस्यास्तित्वम्। प्रचयस्य सप्रतिपक्षत्वान्यथानुपपत्ते ।—प्रश्न—अनस्तिकाय कौन है? उत्तर—काल अनस्तिकाय है, क्योंकि, उसके प्रदेशप्रचय नहीं है। प्रश्न—तो फिर कालका अस्तित्व कैसे है? उत्तर—चूँकि अस्तित्वके बिना प्रचयके सप्रतिपक्षता बन नहीं सकती अत उसका अस्तित्व सिद्ध है।

द्र स /टी २६/७३/७ अथ मतं—यथा पुद्गलपरमाणोर्द्रव्यरूपेणैकस्यापि द्व्यणुकादिस्कन्धपर्यायरूपेण बहुप्रदेशरूपं कायत्वं जातं तथा—कालाणोरपि द्रव्येणैकस्यापि पर्यायेण कायत्वं भवतीति। तत्र परिहार —स्निग्धरूक्षहेतुकस्य बन्धस्याभावान्न भवति काय । तदपि कस्मात्। स्निग्धरूक्षत्वं पुद्गलस्यैव धर्मो यत कारणादिति।

पं का /ता वृ ४/१३/१२ स्निग्धरूक्षत्वशक्तेरभावादुपचारेणापि कायत्वं नास्ति कालाणूनां।—प्रश्न—जैसे द्रव्यरूपसे एक भी पुद्गल परमाणु-द्विअणुक आदि स्कन्ध पर्याय द्वारा बहुप्रदेशरूप कायत्व (उपचारसे) सिद्ध हुआ है, ऐसे ही द्रव्यरूपसे एक होनेपर भी कालाणुके समय घड़ी आदि पर्यायों द्वारा कायत्व सिद्ध होता है? उत्तर—इसका परि-

हार करते हैं—कि स्निग्धरूक्ष गुणके कारण होनेवाले बन्धका काल द्रव्यमें अभाव है, इसलिए वह काय नहीं हो सकता। प्रश्न—ऐसा भी क्यों है? उत्तर—क्योंकि स्निग्ध तथा रूक्षपना पुद्गलका ही धर्म है कालमें स्निग्ध रूक्ष नहीं है। स्निग्धरूक्षत्व शक्तिका अभाव होनेके कारण उपचारसे भी कालाणुओंके कायत्व नहीं है।

३ काल द्रव्यको एकप्रदेशी या अकाय माननेकी क्या आवश्यकता

प्र सा /त प्र /१४४ सप्रदेशत्वे हि कालस्य कुत एकद्रव्यनिबन्धनं लोकाकाशतुल्यासंख्येयप्रदेशत्वं नाभ्युपगम्यते। पर्यायसमयाप्रसिद्धे। प्रदेशमात्रं हि द्रव्यसमयमतिक्रामतः परमाणोः पर्यायसमयः प्रसिद्ध्यति। लोकाकाशतुल्यासंख्येयप्रदेशैकद्रव्यत्वेऽपि तस्यैकं प्रदेशमतिक्रामतः परमाणोस्तत्सिद्धिरिति चेन्नैवं। एकदेशवृत्तेः सर्ववृत्तित्वविरोधात्। सर्वस्यापि हि कालपदार्थस्य यः सूक्ष्मो वृत्त्यंशः स समयो न तु तदेकदेशस्य। तिर्यक्प्रचयस्योर्ध्वप्रचयत्वप्रसङ्गाच्च। तथाहि—प्रथममेकेन प्रदेशेन वर्तते ततोऽन्येन ततोऽप्यन्यतरेणेति तिर्यक्प्रचयोऽप्यूर्ध्वप्रचयीभूय प्रदेशमात्रं द्रव्यमवस्थापयति। ततस्तिर्यक्प्रचयस्योर्ध्वप्रचयत्वमनिच्छता प्रथममेव प्रदेशमात्रं कालद्रव्यं व्यवस्थापयितव्यम्। —प्रश्न—जब कि इस प्रकार काल (कथंचित्) सप्रदेश है तो उसके एकद्रव्यके कारणभूत लोकाकाशतुल्य असंख्येयप्रदेश क्यों न मानने चाहिए? उत्तर—ऐसा हो तो पर्याय समय सिद्ध नहीं होता। इसलिए असंख्यप्रदेश मानना योग्य नहीं है। परमाणुके द्वारा प्रदेशमात्र द्रव्यसमयका उल्लंघन करनेपर पर्यायसमय प्रसिद्ध होता है। यदि द्रव्य समय लोकाकाश तुल्य असंख्य प्रदेशी हो तो पर्याय समयकी सिद्धि कहाँसे होगी? प्रश्न—यदि कालद्रव्य लोकाकाश जितने असंख्य प्रदेशवाला हो तो भी परमाणुके द्वारा उसका एकप्रदेश उल्लंघित होनेपर पर्यायसमयकी सिद्धि हो जायेगी? उत्तर—यह भी ठीक नहीं है, क्योंकि १ एकप्रदेशकी वृत्तिको सम्पूर्ण द्रव्यकी वृत्ति माननेमें विरोध है। सम्पूर्ण काल पदार्थका जो सूक्ष्म वृत्यंश है वह समय है, परन्तु उसके एकदेशका वृत्यंश समय नहीं। २ (दूसरे) तिर्यक्प्रचयको ऊर्ध्व प्रचयत्वका प्रसंग आता है। वह इस प्रकार है—प्रथम, कालद्रव्य एक प्रदेशमें वर्ते, फिर दूसरे प्रदेशसे वर्ते, और फिर अन्य प्रदेशसे वर्ते। इस प्रकार तिर्यक्प्रचय ऊर्ध्व प्रचय बनकर द्रव्यको एक प्रदेशमात्र स्थापित करता है (अर्थात् तिर्यक्प्रचय ही ऊर्ध्व प्रचय है, ऐसा माननेका प्रसंग आता है, इसलिए द्रव्य प्रदेशमात्र ही सिद्ध होता है।) इसलिए तिर्यक् प्रचयको ऊर्ध्वप्रचय न माननेवालेको प्रथम ही कालद्रव्यको प्रदेशमात्र निश्चय करना चाहिए।

७ पंचास्तिकायको जानने का प्रयोजन

द्र सं /टी ५६/२२०/६ पञ्चास्तिकाय मध्ये स्वशुद्धजीवास्तिकायं एवोपादेयं शेषं च हेयं।—पाँचों अस्तिकायोंमें स्वशुद्धजीवास्तिकाय ही उपादेय है, अन्य सब हेय हैं। (पं का /ता वृ ४/१३/१४)

पं का /ता वृ ५/१६/११ तत्र शुद्धजीवास्तिकायस्य यानन्तज्ञानादिगुणसत्ता सिद्धपर्यायसत्ता च शुद्धासंख्यातप्रदेशरूपं कायत्वमुपादेयमिति भावार्थः।—तहाँ शुद्ध जीवास्तिकायकी जो अनन्तज्ञानादिरूप गुणसत्ता, सिद्धपर्यायरूप द्रव्यसत्ता और शुद्ध असंख्यातप्रदेश रूप कायत्व उपादेय है, ऐसा भावार्थ है। (प्र सा /ता वृ १३६/१९२/१०)

प का /ता वृ १०३/१६३-१६५/१५ अथ पञ्चास्तिकायाध्ययनस्य मुख्यवृत्त्या तदन्तर्गतशुद्धजीवास्तिकायपरिज्ञानस्य वा फलं दर्शयति। द्वादशाङ्गरूपेण विस्तीर्णस्यापि प्रवचनस्य सारभूतं एवं विज्ञाय यः कर्ता मुञ्चति रागद्वेषौ द्वौ स प्राप्नोति परिमोक्षम्।—इस पञ्चास्तिकाय नाम ग्रन्थके अध्ययनका तथा मुख्यवृत्तिसे उसके अन्तर्गत बताये गये शुद्धजीवास्तिकायके परिज्ञानका फल दर्शाता हूँ। द्वादशांगरूपसे अति विस्तीर्ण भी इस प्रवचनके सारभूतको जानकर जो राग व द्वेष दोनोंको छोड़ता है वह मोक्ष प्राप्त करता है।

अस्तित्व—१ 'अस्तित्व' शब्दके अनेक अर्थ

१ सामान्य सत्ताके अर्थमें अस्तित्व

रा वा २/७/१३/११३/२२ अस्तित्वं तावत् साधारणं षड्द्रव्यविषयत्वात्। तत् कर्मोदयक्षयक्षयोपशमोपशमानपेक्षत्वात् पारिणामिकम्।—अस्तित्व छहों द्रव्योंमें पाया जाता है अत साधारण है। कर्मोदय क्षयक्षयोपशम व उपशमसे निरपेक्ष होनेके कारण यह पारिणामिक है।

न च वृ /६१ अत्थिसहावे सत्ता।—अस्तित्व स्वभावको ही सत्ता कहते हैं।

आ प /६ अस्तीत्येतस्य भावोऽस्तित्वं सद्रूपत्वम्।—अस्ति अर्थात् 'है' पनेके भावको अस्तित्व कहते हैं। अस्तित्व अर्थात् सद्रूपत्व। (प्र सा /मू /२७) (नि सा /ता वृ /३४)

स भ त ४८/६ असधात्वर्थोऽस्तित्वं सत्त्वपर्यवसन्नम्।—'अस' धातुका अर्थ अस्तित्व है और उसका सत्तारूप अर्थमें तात्पर्य है।

२. अवस्थान अर्थमें अस्तित्व

रा वा ४/४२/४/२५०/१७ आयुरादिनिमित्तवशादवस्थानमस्तित्वम्।—आयु आदि निमित्तके अनुसार उस पर्यायमें बने रहना सद्भाव या स्थिति है।

३ उत्पाद व्यय ध्रौव्यस्वभाव अर्थमें अस्तित्व

त सू ५/३० उत्पादव्ययध्रौव्ययुक्तं सत्॥३०॥—जो उत्पाद व्यय और ध्रौव्य इन तीनोंसे युक्त अर्थात् इन तीनों रूप है वह सत् है।

प्र सा /मू /९६ सब्भावो हि सहावो गुणेहिं सगपज्जएहिं चित्तेहिं। दव्वस्स सव्वकालं उप्पादव्वयधुवत्तेहिं॥९६॥—सर्वकालमें गुणों तथा अनेक प्रकारकी अपनी पर्यायोंसे और उत्पादव्ययध्रौव्यसे द्रव्यका जो अस्तित्व है वह वास्तवमें स्वभाव है।

पं का /त प्र ५/१४ एकेन पर्यायेण प्रलीयमानस्यान्येनोपजायमानस्यान्वयिना गुणेन ध्रौव्यं बिभ्राणस्यैकस्यापि वस्तुनः समुच्छेदोत्पादध्रौव्यलक्षणमस्तित्वमुपपद्यत एव।—जिसमें एक पर्यायका विनाश होता है, अन्य पर्यायकी उत्पत्ति होती है तथा उसी समय अन्वयी गुणके द्वारा जो ध्रुव है ऐसी एक वस्तुका उत्पाद-व्यय-ध्रौव्य रूप लक्षण ही अस्तित्व है।

२ अस्तित्वके भेद

प्र सा /त प्र /९५ अस्तित्वं हि वक्ष्यति द्विविधं—स्वरूपास्तित्वं सादृश्यास्तित्वं चेति।—अस्तित्व दो प्रकारका कहेंगे—स्वरूपास्तित्व और सादृश्यास्तित्व।

नि सा /ता वृ /३४ अस्तित्वं नाम सत्ता। सा किंविशिष्टा। सप्रतिपक्षा अवान्तरसत्ता महासत्तेति। अस्तित्व अर्थात् सत्ता। वह कैसी है? महासत्ता और अवान्तर सत्ता।

३ स्वरूपास्तित्व या अवान्तर सत्ता

प्र सा /मू /९६ इद स्वरूपास्तित्वाभिधानम् (प्र सा /त प्र /उत्थानिका) सब्भावो हि सहावो गुणेहिं सगपज्जएहिं। चित्तेहिं। दव्वस्स सव्वकालं उप्पादव्वयधुवत्तेहिं॥ ९६॥—सव कालमें गुण तथा अनेक प्रकारकी अपनी पर्यायोंसे और उत्पादव्ययध्रौव्यसे द्रव्यका जो अस्तित्व है वह वास्तवमें स्वभाव है।

प्र सा /त प्र /९७ प्रतिद्रव्यं सीमानमासूत्रयता विशेषलक्षणभूतेन च स्वरूपास्तित्वेन लक्ष्यमाणानामपि।—प्रत्येक द्रव्यकी सीमाको बाँधते हुए ऐसे विशेषलक्षणभूत स्वरूपास्तित्वसे लक्षित होते हैं।

पं का /त प्र ८ प्रतिनियतवस्तुवर्तिनी स्वरूपास्तित्वसूचिकाऽवान्तरसत्ता।—प्रतिनियतवस्तुवर्ती तथा स्वरूपस्तित्वको सूचना देनेवाली (अर्थात् पृथक् पृथक् पदार्थका पृथक्-पृथक् स्वतन्त्र अस्तित्व बतानेवाली) अवान्तरसत्ता है।

नि सा /ता वृ /३४ प्रतिनियतवस्तुव्यापिनी ह्यवान्तरसत्ता प्रतिनियतैकरूपव्यापिनी ह्यवान्तरसत्ता, प्रतिनियतैकपर्यायव्यापिनी

ह्यवान्तरसत्ता। —प्रतिनियत वस्तु (द्रव्य) में व्यापनेवाली या प्रतिनियत एक रूप (गुण) में व्यापनेवाली या प्रतिनियत एक पर्यायमें व्यापनेवाली अवान्तर सत्ता है।

प्र सा /ता वृ ९६/१२६/१७ मुक्तात्मद्रव्यस्य स्वकीयगुणपर्यायोत्पादव्ययध्रौव्यैः सहस्वरूपास्तित्वाभिधानमवान्तरास्तित्वमभिन्नं व्यवस्थापितं। —मुक्तात्मद्रव्यके स्वकीय गुणपर्यायोंका उत्पादव्ययध्रौव्यताके जो स्वरूपास्तित्वका अभिधान या निर्देश है वही अभिन्न रूपसे अवान्तर सत्ता स्थापित की गयी है।

पं ध १/२६६ अपि चावान्तरसत्ता सद्द्रव्यं सद्गुणश्च पर्याय। सच्चोत्पादध्वंसौ सदिति ध्रौव्यं किलेति विस्तारः।२६६। —तथा सत् द्रव्य है सत् गुण है और सत् पर्याय है। तथा सत् ही उत्पाद व्यय है, सत् ही ध्रौव्य है, इस प्रकारके विस्तारका नाम ही निश्चयसे अवान्तर सत्ता है।

४ सादृश्य अस्तित्व या महासत्ता

प्र सा /मू ९७ इह तु सादृश्यास्तित्वाभिधानमस्तीति कथयति—(उत्थानिका)। इह विविहलक्खणाणं लक्खणमेगं सदिति सव्वगयं। उवदिसदा खलु धम्मं जिणवरवसहेण पण्णत्तं। —यह सादृश्यास्तित्वका कथन है—धर्मका वास्तवमें उपदेश करते हुए जिनवरवृषभने इस विश्वमें विविध लक्षणवाले (भिन्न-भिन्न स्वरूपास्तित्ववाले) सर्वद्रव्योंका 'सत्' ऐसा सर्वगत एक लक्षण कहा है।

प्र सा /त प्र /९७ स्वरूपास्तित्वेन लक्ष्यमाणानामपि सर्वद्रव्याणामस्तमितवैचित्र्यप्रपञ्चं प्रवृत्य वृत्तं प्रतिद्रव्यमासूत्रितं सीमानं भिन्दत्सदिति सर्वगतं सामान्यलक्षणभूतं सादृश्यास्तित्वमेकं खल्ववबोधव्यम्। —(यद्यपि सर्व द्रव्य) स्वरूपास्तित्वसे लक्षित होते हैं, फिर भी सर्वद्रव्योंका विचित्रताके विस्तारको अस्त करता हुआ, सर्व द्रव्यों में प्रवृत्त होकर रहनेवाला, और प्रत्येक द्रव्यकी बन्धी हुई सीमाको अवगणना करता हुआ 'सत्' ऐसा जो सर्वगत सामान्यलक्षणभूत सादृश्य अस्तित्व है वह वास्तवमें एक ही जानना चाहिए।

पं का /त प्र /८ सर्वपदार्थसार्थव्यापिनी सादृश्यास्तित्वसूचिका महासत्ता प्रोक्तैव। —सर्वपदार्थ समूहमें व्याप्त होनेवाली सादृश्य अस्तित्वको सूचित करनेवाली महासत्ता कही जा चुकी है।

नि सा /ता वृ /३४ समस्तवस्तुविस्तारव्यापिनी महासत्ता, समस्तव्यापकरूपव्यापिनी महासत्ता अनन्तपर्यायव्यापिनी महासत्ता। —समस्तवस्तुविस्तारमें व्यापनेवाली अर्थात् छहों द्रव्यों व उनके समस्त भेद प्रभेदोंमें व्यापनेवाली तथा समस्त व्यापक रूपों (गुणों) में व्यापनेवाली तथा अनन्त पर्यायोंमें व्यापनेवाली महासत्ता है। (प्र सा /ता वृ ९७/१३०/१४)

अस्तित्व नय—दे नय I/५।

अस्ति नास्ति भंग—दे सप्तभंगी/४।

अस्ति नास्ति प्रवाद—दे श्रुतज्ञान III।

अस्तेय—१. भेद व लक्षण

१. अस्तेय का लक्षण

त सू ७/१५/३५२/१२ अदत्तादानं स्तेयम्।१५।

स सि ७/१५/३५३/६ यत्र सक्लेशपरिणामेन प्रवृत्तिस्तत्र स्तेयं भवति बाह्यवस्तुनो ग्रहणे चाग्रहणे च। —बिना दी हुई वस्तुका लेना स्तेय है।१५। इस कथनका यह अभिप्राय है कि बाह्यवस्तु ली जाय या न ली जाय किन्तु जहाँ संक्लेशरूप परिणाम के साथ प्रवृत्ति होती है, वहाँ स्तेय है।

२. अस्तेय अणुव्रत का लक्षण

र क श्रा ५७ निहितं वा पतितं वा सुविस्मृतं वा परस्वमविसृष्टं। न हरति यन्न च दत्ते तदकृशचौर्यादुपारमणं। —जो रखे हुए तथा गिरे हुए अथवा भूले हुए अथवा धरोहर रखे हुए परद्रव्यको नहीं हरता है, न दूसरोंको देता है, सो स्थूलचोरीसे विरक्त होना अर्थात् अचौर्याणुव्रत है। (वसु श्रा २११) (गुणभद्र श्रा १३५)

स सि ७/२०/३५८/६ अन्यपीडाकरं पार्थिवभयादिवशादवश्यं परित्यक्तमपि यददत्तं ततः प्रतिनिवृत्तादरः श्रावक इति तृतीयमणुव्रतम्। —श्रावक राजाके भय आदिके कारण दूसरेको पीड़ाकारी जानकर बिना दी हुई वस्तुको लेना यद्यपि छोड़ देता है तो भी बिना दी हुई वस्तुके लेनेसे उसकी प्रीति घट जाती है इसलिए उसके तीसरा अचौर्याणुव्रत होता है। (रा. वा ७/२०/३/५४७/१०)

का अ ३३५-३३६ जो बहुमुल्लं वत्थुं अप्पयमुल्लेण णेव गिण्हेदि। वीसरियं पि ण गिण्हदि लाहे थोवे वि तूसेदि।३३५। जो परदव्वं ण हरदि मायालोहेण कोहमाणेण। दिढचित्तो सुद्धमई अणुव्वई सो हवे तिदिओ।३३६। —जो बहुमूल्य वस्तुको अल्पमूल्यमें नहीं लेता, दूसरेकी भूली हुई वस्तुको भी नहीं उठाता, थोड़े लाभसे ही सन्तुष्ट रहता है।३३५। तथा कपट लोभ माया व क्रोधसे पराये द्रव्यका हरण नहीं करता वह शुद्धमति दृढ़निश्चयी श्रावक अचौर्याणुव्रती है।३३६।

सा ध ४/४६ चौरव्यपदेशकरस्थूलस्तेयव्रतो मृतस्वधनात्। परमुदकादेश्चाखिलभोग्यान्न हरेद्ददासि न परस्वं।४६। —'चोरी' ऐसे नामको करनेवाली स्थूल चोरीका है व्रत जिसके ऐसा पुरुष या श्रावक मृत्युको प्राप्त हो चुके पुत्रादिकसे रहित अपने कुटुम्बी भाई वगैरहके धनसे तथा सम्पूर्ण लोगोंके द्वारा भोगने योग्य जल, घास आदि पदार्थोंसे भिन्न अर्थात् इनके अतिरिक्त दूसरेके धनको न तो स्वयं ग्रहण करे और न दूसरेके लिए दवे।

३ अस्तेय महाव्रत का लक्षण

नि सा /मू ५८ गामे वा णयरे वा रण्णे वा पेच्छिऊण परमत्थं। जो मुचदि गहणभावं तिदियवदं होदि तस्सेव।५८। —ग्राममें, नगरमें या वनमें परायी वस्तुको देखकर जो उसे ग्रहण करनेके भावको छोड़ता है उसको तीसरा (अचौर्य) महाव्रत है।

मू आ ७, २९१ गामादिसु पडिदाइं अप्पप्पहुदिं परेण संगहिदं। णादाणं परदव्वं अदत्तपरिवज्जणं तं तु।७। गामे णगरे रण्णे थूलं सचित्त बहुसपडिवक्खं। तिविहेण वज्जिदव्वं अदिण्णगहणं च तण्णिच्चं।२९१। —ग्राम आदिकमें पड़ा हुआ, भूला हुआ, रखा हुआ इत्यादि रूपसे अल्प भी स्थूल सूक्ष्म वस्तुका दूसरेकर इकट्ठा किया हुआ ऐसे परद्रव्यको ग्रहण नहीं करना वह अदत्तत्याग अर्थात् अचौर्य महाव्रत है।७। ग्राम नगर वन आदिमें स्थूल अथवा सूक्ष्म, सचित्त अथवा अचित्त, बहुत अथवा थोड़ा, भी स्वर्णादि धन धान्य, द्विपद चतुष्पद आदि परिग्रह बिना दिया मिल जाये तो उसे मन वचन कायसे सदा त्याग करना चाहिए। यह अचौर्य व्रत है।२९१।

२ अस्तेय निर्देश

१ अस्तेय अणुव्रतके पाँच अतिचार

त सू ७/२७ स्तेनप्रयोगतदाहृतादानविरुद्धराज्यातिक्रमहीनाधिकमानोन्मानप्रतिरूपकव्यवहाराः।२७। —१ चोरी करनेके उपाय बतलाना २ चोरीका माल लेना, ३ राज्य नियमोंके विरुद्ध ब्लैक मार्केट करना या टैक्स चुंगी बचाना ४ मापने व तोलनेके गज़ बाट कमती बढ़ती रखना, ५ अधिक मूल्यकी वस्तुमें कम मूल्यकी वस्तु मिलाना—ये पाँच अस्तेयके अतिचार हैं। (र क श्रा ५८) (अन्य भी श्रावकाचार)

सा ध ४/५०में उद्धृत—यशस्तिलकचम्पू—मानवन्न्यूनताधिक्ये स्तेनकर्म ततो ग्रहः। विग्रहे संग्रहोऽर्थस्यास्तेनस्यैते निवर्तकाः। —जो वस्तु तोलने या मापने योग्य है, उसे देते समय कम तौलकर, लेते समय अधिक तौलकर या अधिक मापकर लेना, चोरी कराना, चोरीके माल लेना, और युद्धके समय पदार्थोंका संग्रह करना—ये पाँच अचौर्याणुव्रतके अतिचार हैं।

उन पदार्थोंके योग्य हैं अर्थात् उनको उठाकर आचार्यके समीप ले जावे।

कुरल १२/१ इद हि न्यायनिष्ठत्वं यन्निष्पक्षतया सदा। न्याय्यो भागो हृदादेयो मित्रे च रिपवेऽथवा ॥१॥ =न्यायनिष्ठाका सार केवल इसमें है कि मनुष्य निष्पक्ष होकर धर्मशीलताके साथ दूसरेके देय अंशको दे देवे फिर चाहे लेनेवाला शत्रु हो या मित्र।

३ शंका समाधान

१. कर्मादि पुद्गलोंके ग्रहणमें भी दोष लगेगा

स सि ७/१५/३५२/१२ यद्येवं कर्मनोकर्मग्रहणमपि स्तेयं प्राप्नोति, अन्येनादत्तत्वात्। नैष दोष, दानादाने यत्र सम्भवतस्तत्रैव स्तेयव्यवहार। कुत, अदत्तग्रहणसामर्थ्यात्। =प्रश्न—यदि स्तेयका पूर्वोक्त (अदत्तादान) अर्थ किया जाता है तो कर्म और नोकर्मका ग्रहण करना भी स्तेय ठहरता है, क्योंकि, ये किसीके द्वारा दिये नहीं जाते ? उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, जहाँ देना और लेना सम्भव है वहीं स्तेय का व्यवहार होता है। प्रश्न—यह अर्थ किस शब्दसे फलित होता है ? उत्तर—सूत्रमें दिये गये 'अदत्त' शब्द से। (रा वा ७,१५/१-३/५४२/१५)

२ पुण्योपार्जन प्रशस्त चोरी कहलायेगा

रा वा ७/१५/८/५४३/१ स्यान्मतम् वन्दनाक्रियासम्बन्धेन धर्मोपचये सति प्रशस्त स्तेयं प्राप्नोति, तन्न, किं कारणम्। उक्तत्वात्। उक्तमेतत्—दानादानसंभवो यत्र तत्र स्तेयप्रसंग इति। =प्रश्न—वन्दना सामायिक आदि क्रियाओंके द्वारा पुण्यका संचय साधु बिना दिया हुआ ही ग्रहण करता है अतः उसको प्रशस्त चोर कहना चाहिये ? उत्तर—यह आशंका निर्मूल है, क्योंकि, यह पहले ही कह दिया गया है कि जहाँ लेन देनका व्यवहार होता है वहीं चोरी है।

३. शब्द ग्रहण व नगरद्वार प्रवेशसे साधुको दोष लगेगा

रा वा ७/१५/७/५४१ स्यादेतत्—शब्दादिविषयरथ्याद्वारादीन्यदत्तानि आददानस्य भिक्षो स्तेयं प्राप्नोतीति। तन्न, किं कारणम्। अप्रमत्तत्वात्। दत्तमेव वा सर्वम्। तथा हि अयं पिहितद्वारादीन् न प्रविशति। =प्रश्न—इन्द्रियोंके द्वारा शब्दादि विषयोंको ग्रहण करने से तथा नगरके दरवाजे आदिको बिना दिये हुए प्राप्त करनेसे साधुको चोरीका दोष लगना चाहिए ? उत्तर—यत्नवान अप्रमत्त और ज्ञानी साधुको शास्त्र दृष्टिसे आचरण करनेपर शब्दादि सुननेमें चोरीका दोष नहीं है, क्योंकि, वे सब वस्तुएँ तो सबके लिए दी ही गयी हैं, अदत्त नहीं हैं। इसीलिए उन दरवाजोंमें प्रवेश नहीं करता जो सार्वजनिक नहीं है या बन्द हैं। (स सि ७/१५/३५३/२)

अस्थि—१ औदारिक शरीरोंमें अस्थियोंका प्रमाण—दे औदारिक १/७, २ इनमें षट्काल कृत वृद्धि ह्रास—दे काल ४।

अस्थिर—दे स्थिर।

अस्नान—साधुका एक मूलगुण—दे स्नान।

अहंकार—न अनु १५में कर्मकृतभावा परमार्थनयेन चात्मनोभिन्ना। तत्रात्माभिनिवेशोऽहंकारोऽहं यथा नृपति ॥१५॥ =कर्मोंके द्वारा निर्मित जो पर्यायें हैं और निश्चयनयसे आत्मासे भिन्न हैं, उसमें आत्माका जो मिथ्या आरोप है, उसका नाम अहंकार है जैसे मैं राजा हूँ।

प्र सा ता वृ ९४/१४ मनुष्यादिपर्यायरूपोऽहमित्यहंकारो भण्यते। ='मनुष्यादि पर्यायरूप ही मैं हूँ' ऐसा कहना अहंकार है।

द्र सं टी ४१/१६६/१ कर्मजनितदेहपुत्रकलत्रादौ ममेदमिति ममकारस्तत्रैवाभेदेन गौरस्थूलादिदेहोऽहं राजाऽहमित्यहंकारलक्षणमिति। =कर्मोंसे उत्पन्न जो देह, पुत्र, स्त्री आदिमें 'यह मेरा शरीर है, यह मेरा पुत्र है', इस प्रकारकी जो बुद्धि है वह ममकार है और उन शरीरादिमें अपनी आत्माके अभेद मानकर जो मैं गौर वर्णवाला हूँ, मोटे शरीरवाला हूँ, राजा हूँ, इस प्रकार मानना सो अहंकारका लक्षण है।

अहंक्रिया—म स्तो टी १२/२६ अहमस्य सर्वस्य स्त्र्यादिविषयस्य स्वामिति क्रिया अहंक्रिया। ='मैं इस स्त्री आदि समस्त विषयोंका स्वामी हूँ' इस प्रकारकी क्रियाको अहंक्रिया कहते हैं।

अहमिन्द्र—दे इन्द्र।

अहिंसा—जैन धर्म अहिंसा प्रधान है, पर अहिंसाका क्षेत्र इतना संकुचित नहीं है जितना कि लोकमें समझा जाता है इसका व्यापार बाहर व भीतर दोनों ओर होता है। बाहरमें तो किसी भी छोटे या बड़े जीवको अपने मनसे या वचनसे या कायसे, किसी प्रकारकी भी हीन या अधिक पीड़ा न पहुँचाना तथा उसका दिल न दुखाना अहिंसा है और अन्तरंगमें राग द्वेष परिणामोंसे निवृत्त होकर साम्यभावमें स्थित होना अहिंसा है। बाह्य अहिंसाको व्यवहार और अन्तरंगको निश्चय कहते हैं। वास्तवमें अन्तरंगमें आंशिक सम्यता आये बिना अहिंसा सम्भव नहीं, और इस प्रकार इसके अतिव्यापक रूपमें सत्य अचौर्य ब्रह्मचर्य आदि सभी सद्गुण समा जाते हैं। इसीलिए अहिंसाको परम धर्म कहा जाता है। जल थल आदिमें सर्वत्र ही क्षुद्र जीवोंका सद्भाव होनेके कारण यद्यपि बाह्य में पूर्ण अहिंसा पलनी असम्भव है पर यदि अन्तरंगमें साम्यता और बाहरमें पूरा-पूरा यत्नाचार रखनेमें प्रमाद न किया जाय तो बाह्य जीवोंके मरने पर भी साधक अहिंसक ही रहता है।

१ अहिंसा निर्देश

* निश्चय अहिंसाका लक्षण—दे अहिंसा २/१।

१. अहिंसा अणुव्रतका लक्षण

र क श्रा ५३ संकल्पात् कृतकारितमननाद्योगत्रयस्य चरसत्त्वान्। न हिनस्ति यत्तदाहु स्थूलवधाद्विरमणं निपुण ॥५३॥ =मन, वचन कायके संकल्पसे और कृत, कारित, अनुमोदनासे त्रस जीवोंको जो नहीं हनता, उस क्रियाको गणधरादिक निपुण पुरुष स्थूल हिंसासे विरक्त होना अर्थात् अहिंसाणुव्रत कहते हैं। (स सि ७/२०/३५८/७), (रा वा ७/२०/१/५४७/६), (सा ध ४/७)।

वसु श्रा २०६ जे तसकाया जीवा पुव्वुद्दिट्ठा ण हिंसियव्वा ते। एइंदिया वि णिक्कारणेण पढमं वयं थूलं ॥२०६॥ =जो त्रस जीव पहिले बताये गये हैं, उन्हें नहीं मारना चाहिए और निष्कारण अर्थात् बिना प्रयोजन एकेन्द्रिय जीवोंको भी नहीं मारना चाहिए। यह पहिला स्थूल अहिंसा व्रत है। (सा ध ४/१०)

का अ/मू ३३१-३३२ जो वावरेइ सदओ अप्पाणसमं परं पि मण्णंतो। णिंदण गरहण जुत्तो परिहरमाणो महारंभे ॥३३१॥ तसघादं जो ण करदि मणवयकाएहि णेव कारयदि। कुव्वंतं पि ण इच्छदि पढमवयं जायदे तस्स ॥३३२॥ =जो श्रावक दयापूर्ण व्यापार करता है, अपने ही समान दूसरोंको मानता है, अपनी निन्दा और गर्हा करता हुआ महा आरम्भको नहीं करता ॥३३१॥ तथा जो मन, वचन व कायसे त्रस जीवोंका घात न स्वयं करता है न दूसरोंसे कराता है और न दूसरा करता हो उसे अच्छा मानता है, उस श्रावकके प्रथम अहिंसाणुव्रत होता है।

२ अहिंसा महाव्रतका लक्षण

मू आ ५ २८९ कायेंदियगुणमग्गण कुलाउजोणीसु सव्वजीवाणं। णाऊण य ठाणादिसु हिंसादिविवज्जणमहिंसा ॥५॥ एइंदियादिपाणा पंचविधावज्जभीरुणा सम्मं। ते खलु ण हिंसितव्वा मणवचिकायेण सव्वत्थ ॥२८९॥ =काय, इन्द्रिय गुणस्थान, मार्गणास्थान, कुल, आयु, योनि—इनमें सब जीवोंको जानकर कायोत्सर्गादि क्रियाओंमें हिंसा आदिका त्याग करना अहिंसा महाव्रत है ॥५॥ सब देश और सब

कालमें मन वचन कायसे एकेंद्रियसे लेकर पंचेन्द्रिय प्राणियोंके प्राण पाँच प्रकारके पापोंसे डरनेवालेको नहीं घातने चाहिए अर्थात् जीवोंकी रक्षा करना अहिंसाव्रत है ।२८६। (नि सा /मू ५६)

३. अहिंसाणुव्रतके पाँच अतिचार

त सू ७/२५ बन्धवधच्छेदातिभारारोपणान्नपाननिरोधाः ।—बन्ध, वध, छेद, अतिभारारोपण, अन्नपानका निरोध, ये अहिंसाणुव्रतके पाँच अतिचार हैं।

सा ध ४/१६ मंत्रादिनापि बंधादि कृतो रज्ज्वादिवन्मतः । ततस्तथा यतनीयं स्यान्न यथा मलिनं व्रतं ।१६। —मन्त्रादिके द्वारा भी किया गया बन्धनादिक रस्सी वगैरहसे किये गये बन्धकी तरह अतिचार होता है। इसलिए उस प्रकारसे यत्न पूर्वक प्रवृत्ति करना चाहिए, जिस प्रकारसे कि व्रत मलिन न होवे।

४. अहिंसा महाव्रतकी भावनाएँ

त सू ७/४ वाङ्मनोगुप्तीर्यादाननिक्षेपणसमित्यालोकितपानभोजनानि पञ्च ।४। —वचनगुप्ति, मनोगुप्ति, ईर्यासमिति, आदाननिक्षेपणसमिति और आलोकित पान भोजन (अर्थात् देख शोधकर भोजन पान ग्रहण करना) ये अहिंसाव्रतकी पाँच भावनाएँ हैं। (मू आ ३३७), (चा पा /मू ३१)

५. अहिंसा अणुव्रतकी भावनाएँ

स सि ७/६ ३४७/३ हिंसायां तावत्, हिंस्रो हि नित्योद्वेजनीयः सततानुबद्धवैरश्च इह च वधबन्धपरिक्लेशादीन् प्रतिलभते प्रेत्य चाशुभां गतिं गर्हितश्च भवतीति हिंसाया व्युपरमः श्रेयान्। एवं हिंसादिष्वपायावद्यदर्शनं भावनीयम् ।—हिंसामें यथा—हिंसक निरन्तर उद्वेजनीय है' वह सदा वैरको बाँधे रहता है, इस लोकमें वध, बन्ध और क्लेश आदिको प्राप्त होता है, तथा परलोकमें अशुभ गतिको प्राप्त होता है, और गर्हित भी होता है, इसलिए हिंसाका त्याग श्रेयस्कर है। इस प्रकार हिंसादि दोषोंमें अपाय और अवद्यके दर्शनकी भावना करनी चाहिए।

* व्रतोंकी भावना व अतिचार—दे व्रत २।

* साधुजन पशु पक्षियोंका मार्ग छोड़कर गमन करते हैं —दे समिति १/१

२ निश्चय अहिंसाकी कथंचित् प्रधानता

१. प्रमाद व रागादिका अभाव ही अहिंसा है

भ आ /मू ८०३,८०६ अत्ता चेव अहिंसा अत्ता हिंसत्ति णिच्छओ समये। जो होदि अप्पमत्तो अहिंसगो हिंसगो इदरो ।८०३। जदि सुद्धस्स य बंधो होहिदि बाहिरवत्थुजोगेण। णत्थि दु अहिंसगो णाम होदि वायुकायादिवधहेदु ।८०६। —आत्मा ही हिंसा है और वह ही अहिंसा है, ऐसा जिनागममें निश्चय किया है। अप्रमत्तको अहिंसक और प्रमत्तको हिंसक कहते हैं ।८०३। यदि रागद्वेष रहित आत्माको भी बाह्य वस्तुमात्रके सम्बन्धसे बन्ध होगा, तो 'जगत्में कोई भी अहिंसक नहीं है', ऐसा मानना पड़ेगा, क्योंकि, मुनि जन भी वायुकायिकादि जीवोंके वधके हेतु हैं ।८०६।

स सि ७/२२/३६३/१० पर उद्धृत—रागादीणमणुप्पा अहिंसगत्तं त्ति देसिदं समये। तेसिं चे उप्पत्ती हिंसेत्ति जिणेहि णिद्दिट्ठा ।=शास्त्रमें यह उपदेश है कि रागादिकका नहीं उत्पन्न होना अहिंसा है। तथा जिनदेवने उनकी उत्पत्तिको हिंसा कहा है। (क पा /पु १/१/४२/१०२) (पु सि उ ४४) (अन ध ४/२६)

ध /पु १४/५,६ ९३/९/९० स्वयं ह्यहिंसा स्वयमेव हिंसनं न तत्पराधीनमिह द्वयं भवेत्। प्रमादहीनोऽत्र भवत्यहिंसकः प्रमादयुक्तस्तु सदैव हिंसकः ।५। —अहिंसा स्वयं होती है और हिंसा भी स्वयं ही होती है। यहाँ ये दोनों पराधीन नहीं हैं। जो प्रमाद रहित है वह अहिंसक है और जो प्रमाद युक्त है वह सदा हिंसक है।

प्र सा /त प्र २१७-२१८ अशुद्धोपयोगसद्भावस्य सुनिश्चितहिंसाभावप्रसिद्धेस्तथा तद्विनाभाविना प्रयताचारेण प्रसिद्ध्यदशुद्धोपयोगासद्भावपरस्य परप्राणव्यपरोपसद्भावेऽपि बन्धाप्रसिद्ध्या सुनिश्चितहिंसाऽभावप्रसिद्धेश्चान्तरङ्ग एव छेदो बलीयान् न पुनर्बहिरङ्ग ।२१७। यदशुद्धोपयोगासद्भावः निरुपलेपत्वप्रसिद्धेरहिंसक एव स्यात् ।२१८। —अशुद्धोपयोगका सद्भाव जिसके पाया जाता है उसके हिंसाके सद्भावकी प्रसिद्धि सुनिश्चित है और इस प्रकार जो अशुद्धोपयोगके बिना होता है ऐसे प्रयत आचारसे प्रसिद्ध होनेवाला अशुद्धोपयोगका असद्भाव जिसके पाया जाता है उसके परप्राणोंके व्यपरोपके सद्भावमें भी बन्धकी अप्रसिद्धि होनेसे हिंसाके अभावकी प्रसिद्धि सुनिश्चित है अतः अन्तरंग छेद ही विशेष बलवान है बहिरंग नहीं ।२१७। अशुद्धोपयोगका असद्भाव अहिंसक ही है, क्योंकि उसे निर्लेपत्वकी प्रसिद्धि है ।२१८। (नि सा /ता वृ ५६) (अन ध ४/२३)

पु सि उ ५१ अविधायापि हि हिंसां हिंसाफलभाजनं भवत्येकः। कृत्वाप्यपरो हिंसां हिंसाफलभाजनं न स्यात् । —निश्चय कर कोई जीव हिंसाको न करके भी हिंसा फलके भोगनेका पात्र होता है और दूसरा हिंसा करके भी हिंसाके फलको भोगनेका पात्र नहीं होता है अर्थात् फलप्राप्ति परिणामोंके आधीन है, मात्र हिंसाके आधीन नहीं।

२ निश्चय अहिंसाके बिना अहिंसा सम्भव नहीं

नि सा /ता वृ ५६ तेषां मृतिर्भवतु वा न वा, प्रयत्नपरिणाममन्तरेण सावद्यपरिहारो न भवति । —उन (बाह्य प्राणियों) का मरण हो या न हो, प्रयत्नरूप परिणामके बिना सावद्यपरिहार नहीं होता।

प प्र /टी २/६८ अहिंसालक्षणो धर्मः, सोऽपि जीवशुद्धभावं विना न सम्भवति । —धर्म अहिंसा लक्षणवाला है, और वह अहिंसा जीवके शुद्ध भावोंके बिना सम्भव नहीं।

३ परकी रक्षा आदि करनेका अहंकार अज्ञान है

स सा /मू २५३ जो अप्पणा दु मण्णदि दुक्खिदसुहिदे करेमि सत्ते त्ति। सो मूढो अण्णाणी णाणी एत्तो दु विवरीदो । —जो यह मानता है कि अपने द्वारा मैं (पर) जीवोंको दुखी सुखी करता हूँ, वह मूढ़ (मोही) है, अज्ञानी है और जो इससे विपरीत है वह ज्ञानी है। (यो सा /अ ४/१२)

४ अहिंसा सिद्धान्त स्वरक्षार्थ है न कि पररक्षार्थ

प ध /उ ७५६ आत्मेतराङ्गिणामङ्गरक्षणं यन्मतं स्मृतौ । तत्परं स्वात्मरक्षायाः कृतेनातः परत्र तत् ।७५६। —इसलिए जो आगममें स्व और अन्य प्राणियोंकी अहिंसाका सिद्धान्त माना गया है, वह केवल स्वात्म रक्षाके लिए ही है पर के लिए नहीं।

३ अहिंसा व्रतकी कथंचित् प्रधानता

१ अहिंसा व्रतका माहात्म्य

भ आ /मू ८२२ पाणो वि पाडिहेरं पत्तो छूढो वि सुसुमारदहे। एगेण एक्कदिवसक्कदेण हिंसावदगुणेण । —स्वल्प काल तक पाला जानेपर भी यह अहिंसा व्रत प्राणीपर महान् उपकार करता है। जैसे कि शिशुमार ह्रदमें फेंके चाण्डालने अल्पकाल तक ही अहिंसाव्रत पालन किया था। वह इस व्रतके माहात्म्यसे देवोंके द्वारा पूजा गया।

ज्ञा ८/३२ अहिंसैव जगन्माताऽहिंसैवानन्दपद्धतिः । अहिंसैव गतिः साध्वी श्रीरहिंसैव शाश्वती ।३२। —अहिंसा ही तो जगत्की माता है क्योंकि समस्त जीवोंका परिपालन करनेवाली है, अहिंसा ही आनन्दकी सन्तति है, अहिंसा ही उत्तम गति और शाश्वती लक्ष्मी है। जगत्में जितने उत्तमोत्तम गुण हैं वे सब इस अहिंसा ही में हैं।

अ ग श्रा ११/५ चामीकरमयीमुर्वी ददानः पर्वतैः सह। एकजीवाभयं नूनं ददानस्य समः कुतः ।५। —पर्वतोंसहित स्वर्णमयी पृथिवीका

दान करनेवाला भी पुरुष, एक जीवकी रक्षा करनेवाले पुरुषके समान कहाँसे हो सकता है ।

भा पा /टी १३४/२८३ पर उद्धृत "एका जीवदयैकत्र परत्र सकला क्रिया । पर फलं तु सर्वत्र कृपेश्चिन्तामणेरिव ।१। आयुष्मान् सुभग श्रीमान् सुरूप कीर्तिमान्नर । अहिंसाव्रतमाहात्म्यादेकस्मादेव जायते ।२। –एक जीवदयाके द्वारा ही चिन्तामणिकी भाँति अन्य सकल धार्मिक क्रियाओंके फलकी प्राप्ति हो जाती है ।१। आयुष्मान् होना, सुभगपना, धनवानपना, सुन्दर रूप, कीर्ति आदि ये सब कुछ मनुष्यको एक अहिंसा व्रतके माहात्म्यसे ही प्राप्त हो जाते हैं ।२।

२ सर्व व्रतोंमें अहिंसाव्रत ही प्रधान है

भ आ /मू ७८४ ७९० णत्थि अणूदो अप्प आयासादो अणूणयं णत्थि । जह तह जाण महल्लं ण वयमहिंसासमं अत्थि ।७८४। सव्वेसिमासमाणं हिदयं गब्भो व सव्वसत्थाणं । सव्वेसिं वदगुणाणं पिंडो सारो अहिंसा हु ।७९०। –इस जगत्में अणुसे छोटी दूसरी वस्तु नहीं है और आकाशसे भी बड़ी कोई चीज नहीं है । इसी प्रकार अहिंसा व्रतसे दूसरा कोई बड़ा व्रत नहीं है ।७८४। यह अहिंसा सर्व आश्रमोंका हृदय है, सर्व शास्त्रोंका गर्भ है और सर्व व्रतोंका निचोड़ा हुआ सार है ।७९०।

कुरल ३३/३ अहिंसा प्रथमो धर्म सर्वेषामिति सन्मति । ऋषिभिर्बहुधा गीत सूनृत तदनन्तरम् ।३। –अहिंसा सब धर्मोंमें श्रेष्ठ है । ऋषियोंने प्राय उसकी महिमाके गीत गाये हैं । सच्चाईकी श्रेणी उसके पश्चात् आती है ।

स सि ७/१/३४३/४ तत्र अहिंसा व्रतमादौ क्रियते प्रधानत्वात् । सत्यादीनि हि तत्परिपालनार्थानि सस्यस्य वृत्तिपरिक्षेपवत् । –इन पाँचों व्रतोंमें अहिंसा व्रतको (सूत्रकारने) प्रारम्भमें रखा है, क्योंकि वह सबमें मुख्य है । धान्यके खेतके लिए जैसे उसके चारों ओर काँटोंका घेरा होता है उसी प्रकार सत्यादिक सब व्रत उसकी रक्षाके लिए हैं । (रा वा ७/१/६/५३४/१)

पु सि उ ४२ आत्मपरिणामहिंसनं हेतुत्वात्सर्वमेव हिंसैतत् । अनृतवचनादि केवलमुदाहृत शिष्यबोधाय ।४२। –आत्म परिणामोंका हनन करनेसे असत्यादि सब हिंसा ही हैं । असत्य वचन आदि ग्रहण तो केवल शिष्य जनोंको उस हिंसाका बोध कराने मात्रके लिए है ।

ज्ञा ८/७,३०,३१,४२ सत्याद्युत्तरनि शेषयमजातनिबन्धनम् । शीलैश्चर्याद्यधिष्ठानमहिंसाख्य महाव्रतम् ।७। एतत्समयसर्वस्वमेतत्सिद्धान्तजीवितम् । यज्जन्तुजातरक्षार्थं भावशुद्धया दृढ व्रतम् ।३०। श्रूयते सर्वशास्त्रेषु सर्वेषु समयेषु च । अहिंसालक्षणो धर्म तद्विपक्षश्च पातकम् ।३१। तप श्रुतयमज्ञानध्यानदानादिकर्मणां । सत्यशीलव्रतादीनामहिंसा जननी मता ।४२। –अहिंसा महाव्रत सत्यादिक अगले ४ महाव्रतोंका तो कारण है, क्योंकि वे बिना अहिंसाके नहीं हो सकते । और शीलादि उत्तर गुणोंकी चर्याका स्थान भी अहिंसा ही है ।७। यही तो समय अर्थात् उपदेशका सर्वस्व है, और यही सिद्धान्तका रहस्य है, जो जीवोंके समूहकी रक्षाके लिए हो । एवं वही भाव शुद्धिपूर्वक दृढ़व्रत है ।३०। समस्त मतोंके शास्त्रोंमें यही सुना जाता है, कि अहिंसा लक्षण तो धर्म है और इसका प्रतिपक्षी हिंसा करना ही पाप है ।३१। तप, श्रुत, यम, ज्ञान, ध्यान और दान करना तथा सत्य, शील व्रतादिक जितने भी उत्तम कार्य हैं उन सबकी माता एक अहिंसा ही है ।४२। (ज्ञा ६/२)

३. व्रतके बिना अहिंसक भी हिंसक है

पु सि उ ४८ हिंसायामविरमणं हिंसापरिणमनमपि भवति हिंसा । तस्मात्प्रमत्तयोगे प्राणव्यपरोपण नित्यम् ।४८। –हिंसामें विरक्त न होना हिंसा है और हिंसारूप परिणमना भी हिंसा होती है । इसलिए प्रमादके योगमें निरन्तर प्राण घातका सद्भाव है ।

प्र सा /त प्र २१७ प्राणव्यपरोपसद्भावे तदसद्भावे वा तदविनाभाविनाप्रयताचारेण प्रसिद्धयदशुद्धोपयोगसद्भावस्य सुनिश्चितहिंसाभावप्रसिद्ध । –प्राणके व्यपरोपका सद्भाव हो या असद्भाव, जो अशुद्धोपयोगके बिना नहीं होता ऐसे अप्रयत आचारसे प्रसिद्ध होनेवाला अशुद्धोपयोग जिसके पाया जाता है उसके हिंसाके सद्भावकी प्रसिद्धि सुनिश्चित है ।

४ निश्चय व्यवहार अहिंसा समन्वय

१. सर्वत्र जीवोंके सद्भावमें अहिंसा कैसे पले

भ आ /मू १०१२-१०१३ कधं चरे कधं चिट्ठे कधमासे कध सये । कध भुंजेज्ज भासिज्ज कधं पाव ण वज्झदि ।१०१२। जद चरे जद चिट्ठे जदमासे जद सये । जद भुंजेज्ज भासेज्ज एव पाव ण बज्झई ।१०१३। –प्रश्न –इस प्रकार कहे गये क्रमकर जीवोंसे भरे इस जगत में साधु किस तरह गमन करे, कैसे तिष्ठै, कैसे बैठे, कैसे सोये, कैसे भोजन करे, कैसे बोले, कैसे पापसे न बन्धे । उत्तर–यत्नाचारसे गमन करे, यत्नसे तिष्ठे, पीछीसे शोधकर यत्नसे बैठे, शोधकर रात्रिमें यत्नसे सोवे यत्नसे दोष रहित आहार करे, भाषा समितिपूर्वक यत्नसे बोले । इस प्रकार पापसे नहीं बन्ध सकता ।

रा वा ७/१३/१२/५४१/५ में उद्धृत–जले जन्तु स्थले जन्तुराकाशे जन्तुरेव च । जन्तुमालाकुले लोके कथं भिक्षुरहिंसक । सोऽत्रावकाशो न लभते । भिक्षोर्ज्ञानध्यानपरायणस्य प्रमत्तयोगाभावात् । किंच सूक्ष्मस्थूलजीवाभ्युपगमात् । सूक्ष्मा न प्रतिपीड्यन्ते प्राणिन स्थूलमूर्तय । ये शक्यास्ते विवर्ज्यन्ते का हिंसा संयतात्मन । –प्रश्न–जलमें, स्थलमें और आकाशमें सब जगह जन्तु ही जन्तु हैं । इस जन्तुमय जगतमें भिक्षु अहिंसक कैसे रह सकता है" उत्तर–इस शंकाको यहाँ अवकाश नहीं है, क्योंकि, ज्ञानध्यानपरायण अप्रमत्त भिक्षुका मात्र प्राणवियोगसे हिंसा नहीं होती । दूसरी बात यह है कि जीव भी सूक्ष्म व स्थूल दो प्रकारके हैं । उनमें जो सूक्ष्म है वे तो न किसीसे रुकते हैं, और न किसीको रोकते हैं, अत उनकी तो हिंसा होती नहीं है । जो स्थूल जीव हैं उनकी यथा शक्ति रक्षा की जाती है । जिनकी हिंसाका रोकना शक्य है उसे प्रयत्न पूर्वक रोकनेवाले संयतके हिंसा कैसे हो सकती है ।

सा ध ४/२२-२३ कषायविकथानिद्राप्रणयाक्षविनिग्रहात् । नित्योदयां दयां कुर्यात्पापध्वान्तरविप्रभां ।२२। विष्वग्जीवचिते लोके क्व चरन् कोऽप्यमोक्ष्यत । भावैकसाधनौ बन्धमोक्षौ चेन्नाभविष्यतां ।२३। –अहिंसाणुव्रतको निर्मल करनेकी इच्छा रखनेवाला श्रावक कषाय, विकथा, निद्रा, मोह, और इन्द्रियोंके विधिपूर्वक निग्रह करनेसे पापरूपी अन्धकारको नष्ट करनेके लिए सूर्यकी प्रभाके समान, तथा नित्य है उदय जिसका, ऐसी दयाको करो ।२२। यदि परिणाम ही है एक प्रधान कारण जिनका ऐसे बन्ध और मोक्ष न होते, अर्थात् यदि बन्ध और मोक्षके प्रधान कारण परिणाम या भाव न होते तो चारों तरफसे जीवोंके द्वारा भरे हुए संसारमें कहींपर भी चेष्टा करनेवाला कोई भी मुमुक्षु पुरुष मोक्षको प्राप्त न कर सकता ।

२. निश्चय अहिंसाको अहिंसा कहनेका कारण

प्र /टी २/१२५ रागाद्यभावो निश्चयेनाहिंसा भण्यते । कस्मात् । निश्चयशुद्धचैतन्यप्राणस्य रक्षाकारणात् । –रागादिके अभावको निश्चयसे अहिंसा कहते हैं, क्योंकि, यह निश्चय शुद्ध चैतन्यप्राणकी रक्षाका कारण है ।

* अन्तरंग व बाह्य हिंसाका समन्वय —दे हिंसा

अहित—अहित सम्भाषणकी इष्टता अनिष्टता । —दे सत्य/२

अहींद्र—मध्य लोकमें द्विचरम् सागर व द्वीप । —दे लोक ५/१

अहेतुमत्—मू पा /पं जयचन्द/६ जो सर्वको आज्ञा ही करि मेयल प्रमाणता मानिए सो अहेतुमत है।

अहेतु समा—न्या सू /मू व भा ५०१/१८ त्रैकाल्यासिद्धेर्हेतोरहेतुसम ।१८। हेतु साधनं तत्साध्यात् पश्चात्सह वा भवेत्। यदि पूर्वं साधनमस्ति असति साध्ये कस्य साधनम्। अथ पश्चात्, असति साधने कस्येदं साध्यम्। अथ युगपत्साध्यसाधने। द्वयोर्विद्यमानयो किं कस्य साधन किं कस्य साध्यमिति हेतुरहेतुना न विशिष्यते। अहेतुना साधर्म्यात् प्रत्यवस्थानमहेतुसम ।—तीनों कालमें युक्तिताके असिद्ध हो जानेसे अहेतुसमा जाति होती है। अर्थात् साध्यस्वरूप अर्थके साधन करनेमें हेतुका तीनों कालोंमें वर्तना नहीं बननेसे प्रत्यवस्थान देनेपर अहेतुसमा जाति होती है। जैसे—हेतु क्या साध्य से पूर्वकालमें वर्तता है, अथवा क्या साध्यसे पश्चात् उत्तरकालमें वर्तता है अथवा क्या दोनों साथ-साथ वर्तते हैं। प्रथम पक्षके अनुसार साधनपना नहीं बनता क्योंकि साध्य अर्थके बिना वह किसका साधन करेगा। द्वितीय पक्षमें साध्यपना नहीं बनता, क्योंकि साधन अभावमें वह किसका साध्य कहलायेगा। तृतीय पक्षमें किसी एक विवक्षितमें ही साधन या साध्यपना युक्त नहीं होता, क्योंकि, ऐसी अवस्थामें किसको किसका साधन कहें और किसको किसका साध्य। (श्लो वा ४/न्या ३६५/५१४/१६)

अहोरात्रि—काल प्रमाणका एक भेद। —दे गणित I/१/४।

[आ]

आत—दे अंतड़ी।

आतरा—न्या वि /वृ १/१३/२०१/२६ अन्तश्चेतसि भवा आन्तरा। —अन्तरंगमें होवे सो आन्तरा है।

आदोलन करण—दे अश्वकर्णकरण।

आध्र—१ मध्य आर्यखण्डका एक देश।—दे मनुष्य ४, २ (म पु /प्र ५०/प पन्नालाल)—गोदावरी व कृष्णा नदीके बीचका क्षेत्र। इसकी राजधानी अन्ध्र नगर (वेंगी) थी। इसका अधिकांश भाग भाग्यपुर (हैदराबाद) में अन्तर्भूत है। इसीको त्रैलिंग (तेलंगा) देश भी कहते हैं। ३ (ध १/प्र ३२/H L Jain) सितारा जिलेका यह भाग भी आन्ध्र देशमें ही था जिसमें आज वेण्या नदी बहती है, तथा जिसमें महिमानगढ़ नामका ग्राम है।

आध्र वश—(ध १/प्र ३२/H L Jain) इस वंशका राज्यकाल ई पू २३२ २२५ (वी नि २९४ ३०१) अनुमान किया जाता है।

आवली—व्रत विधान संग्रह। पृ २६ रसोंके बिना नीरस केवल एक अन्न जलके साथ लेना 'आंवली' आहार है।

आसिक—भरत क्षेत्रके दक्षिण आर्यखण्डका एक देश।—दे मनुष्य ४।

आ—(स सि ५/६/२७२/२) 'आङ्' अयमभिविध्यर्थ ।—'आङ्' यह अभिविधि अर्थमें आया है। (अर्थात् 'आ' पद 'तक' अर्थमें सीमाका प्रयोजक है।)

आकपित—आलोचनाका एक दोष।—दे आलोचना २।

आकर—म पु /भाषाकार १६/१७६ जहाँपर सोने चाँदी आदिकी खान हुआ करती है उस स्थानको 'आकर' कहते हैं।

आकस्मिक भय—दे भय।

आकाक्षा—१ इच्छाके अर्थमें आकांक्षा—दे अभिलाषा, २, आकांक्ष व निराकांक्ष अनशन—दे अनशन, ३ निराकांक्षित अंग—दे निःकांक्षित।

आकार—इस शब्दका साधारण अर्थ यद्यपि वस्तुओंका संस्थान होता है, परन्तु यहाँ ज्ञान प्रकरणमें इसका अर्थ चेतन प्रकाशमें प्रतिभासित होनेवाले पदार्थोंकी विशेष आकृतिमें लिया गया है और अध्यात्म प्रकरणमें देश कालावच्छिन्न सभी पदार्थ साकार कहे जाते हैं।

१ भेद व लक्षण

१. आकारका लक्षण—(ज्ञानज्ञेय विकल्प व भेद)

रा वा १/१२/१/५३/६ आकार विकल्प ।—आकार अर्थात् विकल्प (ज्ञानमें भेद रूप प्रतिभास)।

क पा १/१,१५/३०१/३११/१ पमाणादो पुधभूदं कम्ममायारो।—प्रमाणसे पृथग्भूत कर्मको आकार कहते हैं। अर्थात् प्रमाणमें (या ज्ञानमें) अपने से भिन्न बहिर्भूत जो विषय प्रतिभासमान होता है उसे आकार कहते हैं।

क पा १/१,१५/३०७/३३८/३ आयारो कम्मकारयं सयलत्थसत्थादो पुध काऊण बुद्धिगोयरमुवणीयं।—सकल पदार्थोंके समुदायसे अलग होकर बुद्धिके विषयभावको प्राप्त हुआ कर्मकारक आकार कहलाता है। (ध १३/५,५,१९/२०७/७)

म पु २४/१०२ भेदग्रहणमाकार प्रतिकर्मव्यवस्थया ।१०२।—घट पट आदिकी व्यवस्था लिये हुए किसी वस्तुके भेद ग्रहण करनेको आकार कहते हैं।

द्र स /टी ४३/१८६/६ आकार विकल्प, केन रूपेण। शुक्लोऽयं, कृष्णोऽयं, दीर्घोऽयं, ह्रस्वोऽयं, घटोऽयं, पटोऽयमित्यादि।—विकल्प को आकार कहते हैं। वह भी किस रूपसे ? 'यह शुक्ल है, यह कृष्ण है, यह बड़ा है, यह छोटा है, यह घट है, यह पट है' इत्यादि। —दे आकार २/१,२ ३ (ज्ञेयरूपेण प्राप्त)।

२. उपयोगके साकार अनाकार दो भेद

त सू २/९ स द्विविधोऽष्टचतुर्भेद ।९। —वह उपयोग क्रमसे दो प्रकार, आठ प्रकार व चार प्रकार है।

स सि २/९/१६३/७ स उपयोगो द्विविध—ज्ञानोपयोगो दर्शनोपयोगश्चेति। ज्ञानोपयोगोऽष्टभेद दर्शनोपयोगश्चतुर्भेद ।—वह उपयोग दो प्रकारका है—ज्ञानोपयोग और दर्शनोपयोग। ज्ञानोपयोग आठ प्रकारका है और दर्शनोपयोग चार प्रकारका है। (नि सा /मू १०), (प का /मू ४०), (न च वृ ११६), (त सा २/४६), (द्र स /मू ४)।

पं सं /प्रा १/१७८ । उवओगो दो वियप्पो सागारो चेव अणागारो। —उपयोग दो प्रकारका है—साकार और अनाकार। (स सि २/९/१६३/१०), (रा वा २/९/१/१२३/३०), (ध २/१,१/४१९/१), (ध १३/५, ५ १९/२०७/४), (गो जी /मू ६७२), (पं स /स १/३४२)।

३. साकारोपयोगका लक्षण

प सं /प्रा १/१७१ मइसुइओहिमणेहि य ज सगविसय विसेसविण्णाण। अतोमुहुत्तकालो उवओगो सो हु सागारो ।१७१।—मति, श्रुत, अवधि और मन पर्ययज्ञानके द्वारा जो अपने अपने विषयका विशेष विज्ञान होता है, उसे साकार उपयोग कहते हैं। यह अन्तर्मुहूर्त काल तक होता है ।१७१।

क पा १/१,१५/३०७/३३८/४ तेण आयारेण सह वट्टमाण सायारं।—उस आकारके साथ जो पाया जाता है वह साकार उपयोग कहलाता है। (ध १३/५,५,१९/२०७/७)

४. अनाकार उपयोगका लक्षण

पं सं /प्रा १/१८० इन्दियमणोहिणा वा अत्थे अविसेसिऊण ज गहण। अंतोमुहुत्तकालो उवओगो सो अणागारो ॥१८०॥ —इन्द्रिय, मन और अवधिके द्वारा पदार्थोंकी विशेषताको ग्रहण न करके जो सामान्य अंशका ग्रहण होता है, उसे अनाकार उपयोग कहते हैं। यह भी अन्तर्मुहूर्त काल तक होता है ॥१८०॥

क पा १/१,१५/§३०७/४ तव्विवरीयं अणायार। —उस साकारसे विपरीत अनाकार है। अर्थात् जो आकारके साथ नहीं वर्तता वह अनाकार है। (ध १३/५,५ १९/२०७/६)।

प ध/उ ३९४ यत्सामान्यमनाकारं साकार तद्विशेषभाक्। —जो सामान्य धर्मसे युक्त होता है वह अनाकार है और जो विशेष धर्मसे युक्त होता है वह साकार है।

५ ज्ञान साकारोपयोगी है

स सि २/९/१६३/१० साकार ज्ञानम्। —ज्ञान साकार है। (रा वा २/९/१/१२३/३१), (ध १३/५,५,२६/२०७/५), (म पु २४/२०१)

ध १/१,१,११५/३५३/१० जानातीति ज्ञान साकारोपयोग। —जो जानता है उसको ज्ञान कहते हैं, अर्थात् साकारोपयोगको ज्ञान कहते हैं।

स सा /आ परि/शक्ति न० ४ साकारोपयोगमयी ज्ञानशक्ति। —साकार उपयोगमयी ज्ञान शक्ति।

६ दर्शन अनाकारोपयोगी है

पं सं /प्रा १/१३८ ज सामण्णं गहण भावाण णेव कट्टु आयार। अविसेसिऊण अत्थे दंसणमिदिभण्णदे समए ॥१३८॥ सामान्य विशेषात्मक पदार्थोंके आकार विशेषको ग्रहण न करके जो केवल निर्विकल्प रूपसे अंशका या स्वरूपमात्रका सामान्य ग्रहण होता है, उसे परमागममें दर्शन कहा गया है। (द्र सं /मू ४३) (गो जी /मू ४८२/८८८) पं स /सं १/२४९) (ध १/१,१,४/१३/१४९)

स सि २/९/१६३/१० अनाकार दर्शनमिति। —अनाकार दर्शनोपयोग है। (रा वा २/९/१/१२३/३१), (ध १३/५,५,१९/२०७/६) (म पु-२४/१०१)

२ शका समाधान

१. ज्ञानको साकार कहनेका कारण

त सा २/११ कृत्वा विशेष गृह्णाति वस्तुजातं यतस्तत। साकारमिष्यते ज्ञान ज्ञानयाथात्म्यवेदिभि ॥११॥ —ज्ञानपदार्थोंको विशेष करके जानता है, इसलिए उसे साकार कहते हैं। यथार्थरूपसे ज्ञानका स्वरूप जाननेवालोंने ऐसा कहा है।

२ दर्शनको निराकार कहनेका कारण

त सा २/१२ यद्विशेषमकृत्वैव गृह्णीते वस्तुमात्रकम्। निराकार तत प्रोक्तं दर्शन विश्वदर्शिभि ॥१२॥ —पदार्थोंकी विशेषता न समझकर जो केवल सामान्यका अथवा सत्ता स्वभावका ग्रहण करता है, उसे दर्शन कहते हैं उसे निराकार कहनेका भी यही प्रयोजन है कि वह ज्ञेय वस्तुओंकी आकृति विशेषको ग्रहण नहीं कर पाता।

गो जी /जी /प्र ४८२/८८८/१२ भावानां सामान्यविशेषात्मकबाह्यपदार्थानां आकारं भेदग्रहण अकृत्वा यत्सामान्यग्रहण-स्वरूपमात्रावभासन तत् दर्शनमिति परमागमे भण्यते। —भाव जे सामान्य विशेषात्मक बाह्यपदार्थ तिनिका आकार कहिये भेदग्रहण ताहि न करके जो सत्तामात्र स्वरूपका प्रतिभासना सोई दर्शन परमागम विषै कहा है।

प ध / उ ३९२-३९५ नाकारः स्यादनाकारो वस्तुतो निर्विकल्पता। शेषानन्तगुणानां तल्लक्षण ज्ञानमन्तरा ॥३९२॥ ज्ञानाद्विना गुणाः सर्वे प्रोक्ता सल्लक्षणाङ्किता। सामान्याद्वा विशेषाद्वा सत्य नाकारमात्रका ॥३९५॥ —जो आकार न हो सो अनाकार है, इसलिए वास्तवमें ज्ञानके बिना शेष अनन्तों गुणोंमें निर्विकल्पता होती है। अत ज्ञानके बिना शेष सब गुणोंका लक्षण अनाकार होता है ॥३९२॥ ज्ञानके बिना शेष सब गुण केवल सत रूप लक्षणसे ही लक्षित होते हैं इसलिए सामान्य अथवा विशेष दोनों ही अपेक्षाओंसे वास्तवमें वे अनाकाररूप ही होते हैं ॥३९५॥

३ निराकार उपयोग क्या वस्तु है

ध १३/५,५ १९/२०७/८ विसयाभावादो अणागारुवजोगो णत्थि त्ति सणिच्छयं णाणं सायारो, अणिच्छयमणागारो त्ति ण वोत्तु जुत्तं, संसय-विवज्जय अणज्झवसायणमणायारत्तप्पसगादो। ए‍द पि णत्थि, केवलिम्हि दसणाभावप्पसगादो। ण एस दोसो अतरगविसयस्स उवजोगस्स अणायारत्तब्भुगमादो। ण अतरग उवजोगो वि सायारो, कत्तारादो दव्वादो पुह कम्माणुवलंभादो। ण च दोण्णं पि उवजोगाणमेयत्त, बहिरगतरगत्थविसयाणमेयत्तविरोहादो। ण च एदम्हि अत्थे अवलं बिज्जमाणे सायार अणायार उवजोगाणमसमाणत्त, अण्णोण्णभेदेहि पुह्राणमसमाणत्तविरोहादो। —प्रश्न—साकार उपयोगके द्वारा सब पदार्थ विषय कर लिये जाते हैं, (दर्शनोपयोगके लिए कोई विषय शेष नहीं रह जाता) अत विषयका अभाव होनेके कारण अनाकार उपयोग नहीं बनता, इसलिए निश्चय सहित ज्ञानका नाम साकार और निश्चयरहित ज्ञानका नाम अनाकार उपयोग है। यदि ऐसा कोई कहे तो कहना ठीक नहीं है, क्योंकि ऐसा माननेपर स शय विपर्यय और अनध्यवसायकी अनाकारता प्राप्त होती है। यदि कोई कहे कि ऐसा हो ही जाओ, सो भी बात नहीं है, क्योंकि, ऐसा माननेपर केवली जिनके दर्शनका अभाव प्राप्त होता है। (क पा १/१,१५/§३०९/३३७/४), (क पा १/१-२२/§३२७/३५८/३) उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, अन्तरङ्गको विषय करनेवाले उपयोगको अनाकार उपयोगरूपसे स्वीकार किया है। अन्तरग उपयोग विषयाकार होता है यह बात भी नहीं है, क्योंकि, इसमें कर्ता द्रव्यसे पृथग्भूत कर्म नहीं पाया जाता। यदि कहा जाय कि दोनों उपयोग एक हैं, सो भी बात नहीं है, क्योंकि एक (ज्ञान) बहिरंग अर्थको विषय करता है और दूसरा (दर्शन) अन्तरंग अर्थको विषय करता है, इसलिए, इन दोनोंको एक माननेमें विरोध आता है। यदि कहा जाय कि इस अर्थके स्वीकार करनेपर साकार और अनाकार उपयोगमें समानता न रहेगा, सो भी बात नहीं है, क्योंकि परस्परके भेदसे ये अलग हैं इसलिए इनमें असमानता माननेमें विरोध आता है। (क पा १/१-२०/§३२७/३५८/७)

* देशकालावच्छिन्न सभी पदार्थ या भाव साकार हैं

—दे मूर्तीक

आकाश—खाली जगह (Space) को आकाश कहते है। इसे एक सर्व व्यापक अखण्ड अमूर्त द्रव्य स्वीकार किया गया है। जो अपने अन्दर सर्व द्रव्योंको समानेकी शक्ति रखता है यद्यपि यह अखण्ड है पर इसका अनुमान करानेके लिए इसमें प्रदेशों रूप खण्डोंकी कल्पना कर ली जाती है। यह स्वयं तो अनन्त है परन्तु इसके मध्यवर्ती कुछ मात्र भागमें ही अन्य द्रव्य अवस्थित हैं। उसके इस भागका नाम लोक है और उससे बाह्य शेष सर्व आकाशका नाम अलोक है। अवगाहना शक्तिकी विचित्रताके कारण छोटे-से लोकमें अथवा इसके एक प्रदेशपर अनन्तानन्त द्रव्य स्थित हैं।

१ भेद व लक्षण

१ आकाश सामान्य का लक्षण

त सू ५/४,६,७,१८ नित्यावस्थितान्यरूपाणि ।।४।। आ आकाशादेक-द्रव्याणि ।।६।। निष्क्रियाणि च ।।७।। आकाशस्यावगाह ।।१८।। —आकाश द्रव्य नित्य अवस्थित और अरूपी है ।५। तथा एक अखण्ड द्रव्य है ।६। व निष्क्रिय है ।७। और अवगाह देना इसका उपकार है ।१८।

पं का /मू ९०सव्वेसिं जीवाणं सेसाणं तह य पुग्गलाण च।जं देदि विवरम-खिलं त लोगे हवदि आगास ।९०। कलोकमें जीवोंको और पुद्गलोंको वैसे ही शेष समस्त द्रव्योंका जो सम्पूर्ण अवकाश देता है वह आकाश द्रव्य है।

स सि ५/१८/२८४ जीवपुद्गलादीनामवगाहिनामवकाशदानमवगाह आकाशस्योपकारो वेदितव्य । —अवगाहन करनेवाले जीव और पुद्गलोंको अवकाश देना आकाशका उपकार जानना चाहिए। (गो /-जी प्र /६०५/१०६०/४)

रा वा /५/१/२१-२२/४३४ आकाशन्तेऽस्मिन द्रव्याणि स्वयं चाकाशत इत्याकाशम् । २१ । अवकाशदानाद्वा ।२२। —जिसमें जीवादि द्रव्य अपनी-अपनी पर्यायोंके साथ प्रकाशमान हों तथा जो स्वयं अपने को प्रकाशित भी करे वह आकाश है ।२१। अथवा जो अन्य सर्व द्रव्योंको अवकाश दे वह आकाश है।

ध ४/१,३,१/४/७ आगास सपदेस तु उड्ढाधो तिरिओविय । खेत्तलोगं वियाणाहि अणतजिण देसिद ।४। —आकाश सप्रदेशी है और वह ऊपर, नीचे और तिरछे सर्वत्र फैला हुआ है। उसे ही क्षेत्र लोक जानना चाहिए। उसे जिन भगवान्ने अनन्त कहा है।

न च वृ ९८ चेयणरहियममुत्तं अवगाहणलक्खण च सव्वगयं । सं णहदव्वं जिणुद्दिट्ठं ।९८। —जो चेतन रहित अमूर्त,सर्व द्रव्योंका अवगाह देनेवाला सर्व व्यापी है—उसको जिनेन्द्र भगवान्ने आकाश द्रव्य कहा है।

द्र सं /मू १९/५७ अवगासदाणजोग्गं जीवादीणं वियाण आयासम् ।१९। —जो जीवादि द्रव्योंको अवकाश देनेवाला है उसको जिनेन्द्रदेवके द्वारा कहा हुआ आकाश द्रव्य जानो। (नि सा /ता वृ ९/२४)

२ आकाश द्रव्योंके भेद

स सि५/१२/२७८ आकाशं, द्विधाविभक्तं लोकाकाशमलोकाकाश चेति । —आकाश द्रव्य दो प्रकारका है—लोकाकाश और अलोकाकाश। रा वा ५/१२/१८/४५६/१०) (न च वृ ९८ (द्र स /मू १९)

३ लोकाकाश व अलोकाकाशके लक्षण

प का /मू ९१ जीवा पुग्गलकाया धम्माधम्मा य लोगदोणण्ण । तत्तो अणण्णमण्ण आयास अतवदिरित्त ।९१। —जीव, पुद्गलकाय, धर्म, अधर्म (तथा काल) लोकके अनन्य हैं। अन्तरहित ऐसा आकाश उससे (लोकसे) अनन्य तथा अन्य है।

बा अ ३९ जीवादि पयट्ठाणं समवाओ सो णिरुच्चये लोगो। तिविहो हवेई लोगो अहमज्झिमउड्ढभेयेण ।३९। जीवादि छ पदार्थोंका जो समूह है उसे लोक कहते हैं। और वह अधोलोक,ऊर्ध्वलोक व मध्यलोकके भेद से तीन प्रकारका है। (क अ /मू ११६)

मू आ ५४० लोयदि आलोयदि पल्लोयदिसल्लोयदित्ति एगत्थो तह्मजि-णेहिं कसिणं तेणेसो वुच्चदे लोओ ।५४०। —जिस कारणसे जिनेन्द्र भगवान्‌का मतिश्रुतज्ञानकी अपेक्षा साधारण रूप देखा गया है, मन -पर्यय ज्ञानकी अपेक्षा कुछ उससे भी विशेष और केवलज्ञानकी अपेक्षा सम्पूर्ण रूपसे देखा गया है इसलिए वह लोक कहा जाता है।

स सि /५/१२/२७८ धर्माधर्मादीनि द्रव्याणि यत्र लोक्यन्ते स लोक इति । —स यत्र तल्लोकाकाशम् । ततो बहि सर्वतोऽनन्तालोकाकाशम् । —जहाँ धर्मादि द्रव्य विलोके जाते हैं उसे लोक कहते हैं। उससे बाहर सर्वत्र अनन्त अलोकाकाश है। (ति प ४/१३४-१३५) (रा वा ५/१२/१८/४५६/७), (ध ४/१,३,६/१) (प का /त प्र ८७/१३८), (प्र सा / त प्र. १२८/१८०), (न.च वृ ९९), (द्र सं मू २०), (प.का /ता वृ २२ /४८), (प ध उ २२) (त्रि सा ५)

ध १३/५,५,५०/२८८/३ को लोक । लोक्यन्त उपलभ्यन्ते यस्मिन् जीवादय पदार्था स लोक ।—प्रश्न—लोक किसे कहते हैं ? उत्तर—जिसमें जीवादि पदार्थ देखे जाते हैं अर्थात् उपलब्ध होते हैं उसे लोक कहते हैं। (म प्र ४/१३), (न च वृ १४२-१४३)

४. प्राणायाम सम्बन्धी आकाश मण्डल

ज्ञा सा ५७ अग्नि त्रिकोण रक्त कृष्णश्च प्रभञ्जन तथावृत्त । चतुष्कोण पीतं पृथ्वी श्वेतं जलं शुद्धचन्द्राभम् ।५७। —अग्नि त्रिकोण लाल रंग, पवन गोलाकार श्याम वर्ण पृथ्वी चौकोण पीत वर्ण, तथा जल अर्ध चन्द्राकार शीतल चन्द्र समान होता है।

२ आकाश निर्देश

१ आकाशका आकार

आचारसार ३/२४ व्योमामूर्तं स्थितं नित्यं चतुरस्रं समं घनम्। अवगाहनाहेतुश्चानन्तानन्तप्रदेशकम्॥२४॥ =आकाश द्रव्य अमूर्त है, नित्य अवस्थित है, घनाकार चौकार है, अवगाहनाका हेतु है, अनन्तानन्त प्रदेशी है।

२ आकाशके प्रदेश

त सू ५/६ आकाशस्यानन्ताः॥६॥ —आकाश द्रव्यके अनन्त प्रदेश हैं (द्र स मू २५) (नि सा मू ३६) (गो जी मू ५८७/१०२५)

प्र सा /त प्र १३५/१९१ सर्वव्याप्यनन्तप्रदेशप्रस्ताररूपत्वादाकाशस्य च प्रदेशवत्त्वम्।—सर्वव्यापी अनन्तप्रदेशोंके विस्ताररूप होनेसे आकाश प्रदेशवान् है।

३ आकाश द्रव्यके विशेष गुण

त सू ५/१८ आकाशस्यावगाहः॥१८॥ —अवगाहन देना आकाशद्रव्यका उपकार है।

ध १५/३३/७ ओगाहणलक्खणमायासदव्वं।—आकाश द्रव्यका असाधारण लक्षण अवगाहन देना है।

आ प २/१/१३४ आकाशद्रव्ये अवगाहनाहेतुत्वममूर्तत्वमचेतनत्वमिति।—आकाश द्रव्यके अवगाहना हेतुत्व, अमूर्तत्व और अचेतनत्व में (विशेष) गुण हैं।

प्र सा /त प्र १३३ विशेषगुणो हि युगपत्सर्वद्रव्याणां साधारणावगाहहेतुत्वमाकाशस्य।—युगपत् सर्व द्रव्योंके साधारण अवगाहका हेतुत्व आकाशका विशेष गुण है।

४ आकाशके १६ सामान्य विशेष स्वभाव

न च वृ ७० इगवीसं तु सहावा दोण्हं (१) तिण्हं (२) तु सोडसा भणिया। पंचदसा पुण काले दव्वसहावा (°) य णयव्वा॥७०॥—जीव व पुद्गलके २१ स्वभाव, धर्म, अधर्म और आकाश द्रव्यके १६ स्वभाव, तथा काल द्रव्यके १५ स्वभाव कहे गये हैं। (आ प / अधि ४)

न च वृ /टी ७० (सद्रूप, असद्रूप, नित्य, अनित्य एक, अनेक, भेद, अभेद भव्य, अभव्य स्वभाव, विभाव, चैतन्य, अचैतन्य, मूर्त, अमूर्त, एक प्रदेशी, अनेक प्रदेशी, शुद्ध, अशुद्ध उपचरित, अनुपचरित, एकान्त, अनेकान्त। इन चौबीसमें-से अनेक, भव्य, अभव्य, विभाव, चैतन्य मूर्त, एक प्रदेशत्व, अशुद्ध। इन आठ रहित १६ सामान्य विशेष स्वभाव आकाश द्रव्यमें हैं) (आ प /अधि ४)

५ आकाशका आधार

स सि ५/१/२०४ आकाशमात्मप्रतिष्ठम्।—आकाश द्रव्य स्वयं अपने आधारसे स्थित है। (स सि ५/१२/२७७) (रा वा ३/१/८/१६०/१६)

रा वा ५/१२/२-४/४५४ आकाशस्यापि अन्याधारकल्पनेति चेत्, न, स्वप्रतिष्ठत्वात्॥२॥ ततोऽधिकप्रमाणद्रव्यान्तराधाराभावात्॥३॥ तथा चानवस्थानिवृत्तिः॥४॥—प्रश्न—आकाशका भी कोई अन्य आधार होना चाहिए? उत्तर—नहीं, वह स्वयं अपने आधारपर ठहरा हुआ है॥२॥ उससे अधिक प्रमाणवाले दूसरे द्रव्यका अभाव होनेके कारण भी उसका आधारभूत कोई दूसरा द्रव्य नहीं हो सकता॥३॥ यदि किसी दूसरे आधारकी कल्पना की जाये तो उससे अनवस्था दोषका प्रसंग आयेगा, परन्तु स्वयं अपना आधारभूत होनेसे वह नहीं आ सकता है।

६ अखण्ड आकाशमें खण्ड कल्पना

रा वा ५/८/५-६/४५०/३ एकद्रव्यस्य प्रदेशकल्पना उपचारतः स्यात्। उपचारश्च मिथ्याकिर्न तत्त्वपरीक्षायामधिक्रियते प्रयोजनाभावात्। न हि मृगतृष्णिकया मृषार्थारिमकया जलकृत्यं क्रियते इति, तन्न, किं कारणम्। मुख्यक्षेत्रविभागात्। मुख्य एव क्षेत्रविभाग, अन्यो हि घटावगाह्य आकाशप्रदेश इतरावगाह्यश्चान्य इति। यदि अन्यत्वं न स्यात् व्यापित्वं व्याहन्यते॥५॥ निरवयवत्वानुपपत्तिरिति चेत्, न, द्रव्यविभागाभावात्॥६॥—एक द्रव्य यद्यपि अविभागी है वह घटकी तरह संयुक्त द्रव्य नहीं है। फिर भी उसमें प्रदेश वास्तविक हैं उपचारसे नहीं। घटके द्वारा जो आकाशका क्षेत्र अवगाहित किया जाता है वह पटादिके द्वारा नहीं। दोनों जुद-जुद हैं। यदि प्रदेश भिन्नता न होती तो वह सर्वव्यापी नहीं हो सकता था। अतः द्रव्य अविभागी होकर भी प्रदेशशून्य नहीं है। अनेक प्रदेशी होते हुए भी द्रव्यरूपसे उन प्रदेशोंके विभाग न होनेके कारण निरवयव और अखण्ड द्रव्य माननेमें कोई बाधा नहीं है।

प्र सा /त प्र १४०/१९८ अस्ति चाविभागैकद्रव्यत्वेऽप्यंशकल्पनमाकाशस्य, सर्वेषामणूनामवकाशदानस्यान्यथानुपपत्तेः। यदि पुनराकाशस्यांशा न स्युरिति मतिस्तदाङ्गुलीयुगलं नभसि प्रसार्य निरूप्यतां किमेकं क्षेत्रं किमनेकम्॥—आकाश अविभाग (अखण्ड) एक द्रव्य है। फिर भी उसमें (प्रदेश रूप) खण्ड कल्पना हो सकती है, क्योंकि यदि, ऐसा न हो तो सब परमाणुओंको अवकाश देना नहीं बनेगा। ऐसा होनेपर भी, यदि आकाशके अंश नहीं होते (अर्थात् अंश कल्पना नहीं की जाती) ऐसी मान्यता हो तो आकाशमें दो अँगुलियां फैलाकर बताइये कि दो अँगुलियोंका एक क्षेत्र है या अनेक? (अर्थात् यह दो अंगुल आकाश है यह व्यवहार तभी बनेगा जबकि अखण्ड द्रव्यमें खण्ड कल्पना स्वीकार की जाये।)

द्र सं /टी २७/७५ निर्विभागद्रव्यस्यापि विभागकल्पनमायातं घटाकाशपटाकाशमित्यादिवदिति।—घटाकाश व पटाकाशकी तरह विभाग रहित आकाश द्रव्यकी भी विभाग कल्पना सिद्ध हुई। (पं का /त प्र ५/१५)

७ लोकाकाश व अलोकाकाशकी सिद्धि

रा वा ५/१८/१०-१३/४६७/२४ अजातत्वादभाव इति चेत् न असिद्धेः॥१०॥ द्रव्यार्थिकगुणभावे पर्यायार्थिकप्राधान्यात् स्वप्रत्ययागुरुलघुगुणवृद्धिहानिविकल्पापेक्षया अवगाहकजीवपुद्गलपरप्रत्ययावगाहभेदविवक्षया च आकाशस्य जातत्वोपपत्तेः हेतोरसिद्धिः। अथवा व्ययोत्पादौ आकाशस्य दृश्येते। यथा चरमसमयस्यासर्वज्ञस्य सर्वज्ञत्वेनोत्पादस्तथोपलब्धेः असर्वज्ञत्वेन व्ययस्तथानुपलब्धेः, एवं चरमसमयस्यासर्वज्ञस्य साक्षादनुपलभ्यमाकाशं सर्वज्ञत्वोपपत्तौ उपलभ्यत इति उपलभ्यत्वेनोत्पन्नमनुपलभ्यत्वेन च विनष्टम्। अनावृत्तिराकाशमिति चेत्, न, नामवत् तत्सिद्धेः॥११॥ यथा नाम वेदनादि अमूर्तत्वात् अनावृत्यपि सदस्तीत्यभ्युपगम्यते, तथा आकाशमपि वस्तुभूतमित्ययसेयम्। शब्दलिङ्गत्वादिति चेत्' न पौद्गलिकत्वात्॥१२॥ प्रधानविकार आकाशमिति चेत्, न तत्परिणामाभावात् आत्मवत्॥१३॥—प्रश्न—आकाश उत्पन्न नहीं हुआ इसलिए उसका अभाव है? उत्तर—आकाशको अनुत्पन्न कहना असिद्ध है। क्योंकि द्रव्यार्थिककी गौणता और पर्यायार्थिककी मुख्यता होनेपर अगुरुलघु गुणोंकी वृद्धि और हानिके निमित्तसे स्वप्रत्यय उत्पाद व्यय और अवगाहक जीव पुद्गलोंके परिणमनके अनुसार परप्रत्यय उत्पाद व्यय आकाशमें होते ही रहते हैं। जैसे—कि अन्तिम समयमें असर्वज्ञताका विनाश होकर किसी मनुष्यको सर्वज्ञता उत्पन्न हुई हो तो आकाश पहले अनुपलभ्य था वही पीछे सर्वज्ञको उपलभ्य हो गया। अतः आकाश भी अनुपलभ्यत्वेन विनष्ट होकर उपलभ्यत्वेन उत्पन्न हुआ॥१०॥—प्रश्न—आकाश आवरणाभाव मात्र है? उत्तर—नहीं किन्तु वस्तुभूत है। जैसे कि नाम और वेदनादि अमूर्त होनेसे अनावरण रूप होकर भी सत् हैं उसी तरह आकाश भी॥११॥ प्रश्न—अवकाश देना यह आकाशका लक्षण नहीं है? क्योंकि उसका लक्षण शब्द है। उत्तर—ऐसा नहीं है क्योंकि शब्द पौद्गलिक है और आकाश अमूर्तिक। प्रश्न—

आकाश तो प्रधानका विकार है। उत्तर—नहीं क्योंकि नित्य तथा निष्क्रिय व अनन्त रूप प्रधानके आत्माकी भान्ति विकार ही नहीं हो सकता। (विशेष दे त सा १/परि पृ १६६/शोलापुर वाले प० वंशीधर)।

पं ध /उ २३ सोऽप्यलोको न शून्योऽस्ति षड्भिर्द्रव्यैरशेषत । व्योममात्रावशेषत्वाद् व्योमात्मा केवल भवेद् ॥२३॥ —वह अलोक भी सम्पूर्ण छहों द्रव्योंसे शून्य नहीं है किन्तु आकाश मात्र शेष रहनेसे वह अन्य पाँच द्रव्यों से रहित केवल आकाशमय है।

३ अवगाहना सम्बन्धी विषय

१. सर्वावगाहना गुण आकाशमें ही है अन्य द्रव्यमें नहीं तथा हेतु

प्र सा /त प्र /१३३ विशेषगुणो हि युगपत्सर्वद्रव्याणां साधारणावगाहहेतुत्वमाकाशस्य एवममूर्तानां विशेषगुणसंक्षेपाधिगमे लिङ्गम्। तत्रैककालमेव सकलद्रव्यसाधारणावगाहसपादनमसर्वगतत्वादेव शेषद्रव्याणामसम्भवदाकाशमधिगमयति। —युगपत् सर्वद्रव्योंके साधारण अवगाहका हेतुत्व आकाशका विशेषगुण है। इस प्रकार अमूर्त द्रव्योंके विशेष गुणोंका ज्ञान होनेपर अमूर्त द्रव्योंको जाननेके लिए लिंग प्राप्त होते हैं। (अर्थात् विशेष गुणोंके द्वारा अमूर्त द्रव्यों का ज्ञान होता है) यहाँ एक ही कालमें समस्त द्रव्योंके साधारण अवगाहका सपादन (अवगाह हेतुत्व रूप लिंग) आकाशको बतलाता है, क्योंकि शेष द्रव्योंके सर्वगत न होनेसे उनके यह सम्भव नहीं है।

२ लोकाकाशमें अवगाहना गुणका माहात्म्य

ध ४/१ ३,२,/२४/२ तम्हा ओग हणलक्खणेण सिद्धलोगागासस्स ओगाहणमाहप्पमाइरियपरंपरागदोवदेसेण भणिस्सामो। त जहा-उस्सेहघणंगुलस्स असंखेज्जदिभागमेत्ते खेत्ते सुहुमणिगोदजीवस्स जहण्णोगाहणा भवदि। तम्हि द्विदघणलोगमेत्तजीवपदेसेसु पडिपदेसमभवसिद्धिएहि अणंतगुणा सिद्धाणमणंतभागमेत्ता होदूण ट्ठिदओरालियसरीरपरमाणूण त चेव खेत्तभागास जादि। पुणो ओरालियसरीरपरमाणूहितो अणंतगुणाणं तेजइयसरीरपरमाणूण पि तम्हि चेव खेत्ते ओगाहण भवदि। तेजइयपरमाणूहितो अणंतगुणा कम्मइयपरमाणू तेणेव जीवेण मिच्छत्तादिकारणेहि संचिदापडिपदेसमभवसिद्धिएहि अणंतगुणा सिद्धाणमणतभागमेत्ता तत्थ भवति, तेसिं पि तम्हि चेव खेत्ते ओगाहणा भवदि। पुणो ओरालिय तेजा-कम्मइय-विस्ससोवचयाणं पक्कि सव्वजीवेहि अणंतगुणाण पडिपरमाणुम्हि तत्तियमेत्ताणं तम्हि चेव खेत्ते ओगाहणा भवदि। एवमेगजीवेणच्छिद-घणंगुलस्स असंखेज्जदिभागमेत्ते जहण्णखेत्तम्हि समाणोगाहणा होदूण विदिओ जीवो तत्थेव अच्छदि। एवमणताणताण समाणोगाहणाण जीवाणं तम्हि चेव खेत्ते ओगाहणा भवदि। तदो अवरो जीवो तम्हि चेव मज्झिमपदेसमत्तिम काऊण उत्पण्णो। एदस्स वि ओगाहणाए अणताणत जीवा समाणोगाहणा अच्छंति त्ति पुव्वं व परूवेदव्वं। एवमेगेगपदेसा सव्वदिसासु वड्ढावेदव्वा जाव लोगो आवुण्णो त्ति। —अब हम अवगाहन लक्षणसे प्रसिद्ध लोकाकाशके अवगाहन माहात्म्यको आचार्य परम्परागत उपदेशके अनुसार कहते हैं। वह इस प्रकार हैं—उत्सेधांगुलके असंख्यातवें भाग मात्र क्षेत्रमें सूक्ष्म निगोदिया जीवकी जघन्य अवगाहना है। उस क्षेत्रमें स्थित घनलोक मात्र जीवके प्रदेशमें-से प्रत्येक प्रदेशपर अभव्यसिद्धोंसे अनन्तगुणे और सिद्धोंके अनन्तवें भाग मात्र होकरके स्थित औदारिक शरीरके परमाणुओंका वही क्षेत्र अवकाशपनेको प्राप्त होता है। पुन औदारिक शरीरके परमाणुओंसे अनन्तगुणे तेजस्कशरीरके परमाणुओंकी भी उसी क्षेत्रमें अवगाहना होती है। तैजस परमाणुओंसे अनन्तगुणे उस ही जीवके द्वारा मिथ्यात्व अविरति आदि कारणोंसे संचित और प्रत्येक प्रदेशपर अभव्य सिद्धोंसे अनन्तगुणे तथा सिद्धोंके अनन्तवें भाग मात्र कर्म परमाणु उस क्षेत्रमें रहते हैं। इसलिए उन कर्म परमाणुओंकी भी उस ही क्षेत्रमें अवगाहना होती है। पुन *औदारिक शरीर, तैजस शरीर और कार्माण शरीरके विस्रसोपचयों* का जो कि प्रत्येक सर्व जीवोंसे अनन्तगुणे हैं और प्रत्येक परमाणुपर उतने ही प्रमाण हैं। उनकी भी उसी ही क्षेत्रमें अवगाहना होती है। इस प्रकार एक जीवसे व्याप्त अंगुलके असंख्यातवें भागमात्र उसी जघन्य क्षेत्रमें समान अवगाहना वाला होकरके दूसरा जीव भी रहता है। इसी प्रकार समान अवगाहना वाले अनन्तानन्त जीवोंकी उसी ही क्षेत्रमें अवगाहना होती है। तत्पश्चात् दूसरा कोई जीव उसी क्षेत्रमें उसके मध्यवर्ती प्रदेशको अपनी अवगाहनाका अन्तिम प्रदेश करके उत्पन्न हुआ। इस जीवकी भी अवगाहनामें समान अवगाहनावाले अनन्तानन्त जीव रहते हैं। इस प्रकार यहाँ भी पूर्व के समान प्ररूपणा करनी चाहिए। इस प्रकार लोकके परिपूर्ण होने तक सभी दिशाओंमें लोकका एक एक प्रदेश बढ़ाते जाना चाहिए।

३ लोक/अस प्रदेशोंपर एकानेक जीवोंकी अवस्थान विधि

त सू ५/१५ (लोकाकाशस्य) असंख्येयभागादिषु जीवानाम् (अवगाह)। जीवोंका अवगाह लोकाकाशके असंख्यातवें भागको आदि लेकर सर्वलोक पर्यन्त होता है।

रा वा ५/१५/२-४/४५७/२१ लोकस्य प्रदेशा असंख्येया भागा कृता, तत्रैकस्मिन्नसंख्येयभागे एको जीवोऽवतिष्ठते। तथाद्वित्रिचतुरादिष्वपि असंख्येयभागेषु आ सर्वलोकादवगाह प्रत्येतव्य । नानाजीवानाम् तु सर्वलोक एव। असंख्येयस्याऽसंख्येयविकल्पत्वात्। अजघन्योत्कृष्टासंख्येयस्या हि असंख्येय विकल्पा अतोऽवगाहविकल्पो जीवानां सिद्ध ।

रा वा ५।८।४/४४६/३३ जीव तावत्प्रदेशोऽपि संहरणविसर्पणस्वभावत्वात् कर्मनिर्वर्तितं शरीरमणु महद्वा अधितिष्ठंस्तावदवगाह्य वर्तते। यदा तु लोकपूरण भवति तदा मन्दरस्याधश्चित्रवज्रपटलयोर्मध्ये जीवस्याष्टौ मध्यप्रदेशा व्यवतिष्ठन्ते, इतरे प्रदेशा ऊर्ध्वमधस्तिर्यक् च कृत्स्नं लोकाकाश व्यश्नुवते। —लोकके असंख्यात प्रदेश हैं, उनके असंख्यात भाग किये जायें। एक असंख्येय भागमें भी जीव रहता है तथा दो तीन चार आदि असंख्येय भागोंमें और सम्पूर्ण लोकमें जीवोंका अवगाह समझना चाहिए। नाना जीवोंकी अवगाह तो सर्व लोक है। असंख्यातके भी असंख्यात विकल्प हैं। और अजघन्योत्कृष्ट असंख्येयके असंख्येय विकल्प हैं अत जीवोंके अवगाहमें भेद भी हो जाता है। तथा जीवके असंख्यातप्रदेशी होनेपर भी संकोचविस्तार शील होनेसे कर्मके अनुसार प्राप्त छोटे या बड़े शरीरमें तत्प्रमाण होकर रहता है जब इसकी समुद्घात कालमें लोकपूरण अवस्था होती है तब इसके मध्यवर्ती आठ प्रदेश सुमेरु पर्वतके नीचे चित्र और वज्रपटलके मध्यके आठ प्रदेशोंपर स्थित हो जाते हैं, बाकी प्रदेश ऊपर नीचे चारों ओर फैल जाते हैं।

४ अवगाहना गुणों की सिद्धि

स सि ५/१८/२८४ यद्यवकाशदानमस्य स्वभावो वज्रादिभिर्लोष्टादीनां भित्त्यादिभिर्गवादीनां च व्याघातो न प्राप्नोति। दृश्यते च व्याघात । तस्मादस्यावकाशदान हीयते इति। नैष दोष वज्रलोष्टादीनां स्थूलानांपरस्पर व्याघात इति नास्यावकाशदानसामर्थ्यं हीयते तत्रावगाहिनामेव व्याघातात् । वज्रादय पुन स्थूलत्वात्परस्पर प्रत्यवकाशदान न कुर्वन्तीति नासावाकाशदोष ये खलु पुद्गला सूक्ष्मास्ते परस्परं प्रत्यवकाशदान कुर्वन्ति। यद्येवं नेदमाकाशस्यासाधारण लक्षणम्, इतरेषामपि तत्सद्भावादिति। तन्न सर्वपदार्थानां साधारणावगाहनहेतुत्वमस्यासाधारणं लक्षणमिति नास्ति दोष । अलोकाकाशे तद्भावादभाव इति चेत्, न, स्वाभावापरित्यागात्। —प्रश्न—यदि अवकाश देना अवकाशका स्वभाव है तो वज्रादिकसे लोढा आदिका और भीत आदिसे गायका व्याघात नहीं प्राप्त होता, किन्तु

व्याघात तो देखा जाता है इससे मालूम होता है कि अवकाश देना अवकाश का स्वभाव नहीं ठहरता है ? उत्तर—यह कोई दोष नहीं है क्योंकि वज्र और लोढा आदिक स्थूल पदार्थ हैं इसलिए इनका आपसमें व्याघात है, अत आकाशकी अवगाह देने रूप सामर्थ्य नहीं नष्ट होती। यहाँ जो व्याघात दिखाई देता है वह अवगाहन करनेवाले पदार्थोंका ही है। तात्पर्य यह है कि वज्रादिक स्थूल पदार्थ हैं, इसलिए वे परस्परमें अवकाश नहीं देते हैं यह कुछ आकाशका दोष नहीं है। हाँ जो पुद्गल सूक्ष्म होते हैं वे परस्पर अवकाश देते हैं। प्रश्न—यदि ऐसा है तो यह आकाशका असाधारण लक्षण नहीं रहता, क्योंकि दूसरे पदार्थोंमें भी इसका सद्भाव पाया जाता है ? उत्तर—नहीं क्योंकि आकाश द्रव्य सब पदार्थोंको अवकाश देनेमें साधारण कारण है यही इसका असाधारण लक्षण है इसलिए कोई दोष नहीं है। प्रश्न—अलोकाकाशमें अवकाश देने रूप स्वभाव नहीं पाया जाता, इससे ज्ञात होता है कि यह आकाशका स्वभाव नहीं है ? उत्तर-नहीं,क्योंकि कोई भी द्रव्य अपने स्वभावका त्याग नहीं करता।

रा वा ५/१ २३/४३४/६ अलोकाकाशस्यावकाशदानाभावात्तदभाव इति चेत् न, तत्सामर्थ्याविरहात् ।२३। क्रियानिमित्तत्वेऽपि रूढिविशेषबललाभात् गोशब्दवत् तदभावेऽपि प्रवर्तते —प्रश्न—अलोकाकाशमें द्रव्योंका अवगाहन न होनेसे यह उसका स्वभाव घटित नहीं होता ? उत्तर—शक्तिकी दृष्टिसे उसमें भी आकाशका व्यवहार होता है। क्रियाका निमित्तपना होनेपर भी रूढि विशेषके बलसे भी अलोकाकाशको आकाश संज्ञा प्राप्त हो जाती है, जिस प्रकार बैठी हुई गऊमें चलन क्रियाका अभाव होनेपर भी चलन शक्ति के कारण गो शब्दकी प्रवृत्ति देखी जाती है।

गो जी /जी प्र ६०५/१०६०/५ ननु क्रियावतोऽवगाहिजीवपुद्गलयोरेवावकाशदान युक्त धर्मादीनां तु निष्क्रियाणां नित्यसबद्धानां तत् कथम् ? इति तन्न उपचारेण तत्सिद्धे । यथा गमनाभावेऽपि सर्वगतमाकाशमित्युच्यते सर्वत्र सद्भावात् तथा धर्मादीनां अवगाहनक्रियाया अभावेऽपि सर्वत्र दर्शनात् अवगाह इत्युपचर्यते। —प्रश्न—जो अवगाह क्रियावान तौ जीव पुद्गल हैं तिनिको अवकाश देना युक्त कह्या। बहुरि धर्मादिक द्रव्य तो निष्क्रिय हैं, नित्य सम्बन्धको धरैं हैं नवीन नाहीं आये जिनको अवकाश देनासम्भवै। ऐसे इहाँ कैसे कहिये सो कहौ ? उत्तर—जो उपचार करि कहिये हैं जैसे गमनका अभाव होते संतै भी सर्वत्र सद्भावकी अपेक्षा आकाशको सर्वगत कहिये तैसे धर्मादि द्रव्यनिकैं अवगाह क्रियाका अभाव होतै संतै भी लोक विषै सर्वत्र सद्भावकी अपेक्षा अवगाहनका उपचार कीजिये है। (स सि ५/१८/२८४/३) रा वा/५/१८/२/४६६/१८)।

५ असं प्रदेशी लोकमें अनन्त द्रव्योंके अवगाहकी सिद्धि

स सि ५/१०/२७५ स्यादेतदसंख्यातप्रदेशो लोक अनन्तप्रदेशस्यानन्तानन्तप्रदेशस्य च स्कन्धस्याधिकरणमिति विरोधः नैष दोष, सूक्ष्मपरिणामावगाहशक्तियोगात् । परमाण्वादयो हि सूक्ष्मभावेन परिणता एकैकस्मिन्नप्याकाशप्रदेशेऽनन्तानन्ता अवतिष्ठन्ते अवगाहनशक्तिश्चैषामव्याहतास्ति। तस्मादेकस्मिन्नपि प्रदेशे अनन्तानन्तानामवस्थानं न विरुध्यते। (नायमेकान्त —अल्पेऽधिकरणे महद्द्रव्यं नावतिष्ठते इति प्रचयविशेष संघातविशेष इत्यर्थ। संहतविसर्पितचम्पकादिगन्धादिवत् (६/रा वा)—प्रश्न—लोक असंख्यात प्रदेशवाला है इसलिए वह अनन्तानन्त प्रदेशवाले स्कन्धका आधार है इस बातके माननेमें विरोध आता है। उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि सूक्ष्म परिणमन होनेसे और अवगाहन शक्तिके निमित्तसे अनन्त या अनन्तानन्त प्रदेशवाले पुद्गल स्कन्धोंका आकाश आधार हो जाता है। सूक्ष्म रूपसे परिणत हुए परमाणु आकाशके एक-एक प्रदेशमें अनन्तानन्त ठहर जाते हैं। इनकी यह अवगाहन शक्ति व्याघात रहित है। इसलिए आकाशके एक प्रदेशमें भी अनन्तानन्त पुद्गलोंका अवस्थान विरोधको प्राप्त नहीं होता। फिर यह कोई एकान्तिक नियम नहीं है कि छोटे आधारमें बड़ा द्रव्य ठहर ही नहीं सकता हो। पुद्गलोंमें विशेष प्रकार सघन संघात होनेसे अल्प क्षेत्रमें बहुतोंका अवस्थान हो जाता है जैसे कि छोटी-सी चम्पाकी कलीमें सूक्ष्म रूपसे बहुतसे गन्धावयव रहते हैं, पर वे ही जब फैलते हैं तो समस्त दिशाओंको व्याप्त कर लेते हैं। (रा वा ५/१०/३-६/४५३/१४)

स सि /५/१४/२७९ अवगाहनस्वभावत्वात्सूक्ष्मपरिणामाच्च मूर्तिमतामप्यवगाहो न विरुध्यते एकापवरके अनेकप्रदीपप्रकाशावस्थानवत् । आगमप्रामाण्याच्च तथाऽध्यवसेयम् । —(पुद्गलोंका) अवगाहन स्वभाव है और सूक्ष्म रूपसे परिणमन हो जाता है इसलिए एक मकानमें जिस प्रकार अनेक दीपकोंका प्रकाश रह जाता है उसी प्रकार-मूर्तमान पुद्गलोंका एक जगह अवगाह विरोधको प्राप्त नहीं होता तथा आगम प्रमाणसे यह बात जानी जाती है। (रा वा ५/१३/४-६/४२७)

रा वा /५/१५/५/४५८/७ प्रमाणविरोधादवगाहायुरिति चेत् । तन्न, किं कारणम् जीवद्वैविध्यात् । द्विविधा जीवा बादरा सूक्ष्माश्चेति। तत्र बादरा सप्रतिघातशरीरा । सूक्ष्मा जीवा सूक्ष्मपरिणामादेव सशरीरत्वेऽपि परस्परेण बादरैश्च न प्रतिहन्यन्त इत्यप्रतिघातशरीरा । ततो यत्रैकसूक्ष्मनिगोतजीवस्तिष्ठति तत्रानन्तानन्ता साधारणशरीरा वसन्ति। बादराणां च मनुष्यादीनां शरीरेषु संस्वेदजसमूर्च्छनजादीनां जीवानां प्रतिशरीर बहूनामवस्थानमिति नास्त्यवगाहविरोध । यदि बादरा एव जीवा अभविष्यन्नपि तर्हि अवगाहविरोधोऽजनिष्यत। कथं सशरीरस्यात्मनोऽप्रतिघातत्वमिति चेत् दृष्टत्वात् दृश्यते हि बालाग्रकोटिमात्रछिद्ररहिते घनबहुलायसभित्तितले वज्रमयकपाटे बहि समन्तात् वज्रलेपलिप्ते अपवरके देवदत्तस्य मृतस्य मूर्तिमज्ज्ञानावरणादिकर्मतैजसकार्मणशरीरसम्बन्धित्वेऽपि गृहमभित्त्वैव निर्गमनम्,तथा सूक्ष्मनिगोतानामप्यप्रतिघातित्वं वेदितव्यम्। —प्रश्न—द्रव्य प्रमाणसे जीवराशि अनन्तानन्त है तो वह असंख्यात प्रदेश प्रमाण लोकाकाशमें कैसे रह सकती है ? उत्तर—जीव बादर और सूक्ष्मके भेदसे दो प्रकारके हैं। बादर जीव सप्रतिघात शरीरी होते हैं पर सूक्ष्म जीवोंका सूक्ष्म परिणमन होनेके कारण सशरीरी होनेपर भी न तो बादरोंसे प्रतिघात होता है और न परस्पर ही। वे अप्रतिघातशरीरी होते हैं इसलिए जहाँ एक सूक्ष्म निगोद जीव रहता है वहाँ अनन्तानन्त साधारण सूक्ष्म शरीरी रहते हैं। बादर मनुष्यादिके शरीरोंमें भी संस्वेदज आदि अनेक सम्मूर्छन जीव रहते हैं। यदि सभी जीव बादर ही होते तो अवगाहमें गड़बड़ पड़ सकती थी। सशरीरी आत्मा भी अप्रतिघाति है यह बात तो अनुभव सिद्ध है। निश्छिद्र लोहेके मकानसे, जिसमें वज्रके किवाड़ लगे हों, और वज्रलेप भी जिसमें किया गया हो, मर कर जीव कार्मण शरीरके साथ निकल जाता है। यह कार्मणशरीर मूर्तिमान ज्ञानावरणादि कर्मोंका पिण्ड है। तैजस शरीरभी इसके साथ सदा रहता है। मरण कालमें इन दोनों शरीरोंके साथ जीव वज्रमय कमरेसे निकल जाता है और उस कमरे में कहीं भी छेद या दरार नहीं पड़ती। इसी तरह सूक्ष्म निगोदिया जीवोंका शरीरभी अप्रतिघाती ही समझना चाहिए।

ध, ४/१ ३ २/२२/४ कधमणंता जीवा असंखेज्जपदेसिए लोए अच्छंति। लोग मज्झम्हि जदि होंति तो लोगस्स असंखेज्जादिभागमेत्तेहि चेव जीवेहि होदव्वमिदि ? — ण्णेद घडदे,पोग्गलाण पि असंखेज्जत्तप्पसगादो लोगमेत्ता परमाणू भवंति, लोगमेत्तपरमाणूहि कम्मसरीरघड पड-त्थभादिसु एगो वि ण णिप्पज्जदे अणंताणंतपरमाणुसमुदयसमागमेण विणा एक्किस्से आसण्णासण्णियाए वि सभवाभावा। होदु चे ण, सयलपोग्गलदव्वस्स अणुवलद्धिप्पसगादो सव्वजीवाणं मज्झमेण केवलणाणुप्पत्तिप्पसंगादो,च। एवमप्पसगा माहोदि त्ति अवगेज्झमाण जीवाजीवसत्तण्णहाणुववत्तीदो अवगाहणधम्मिओ लोगागासो त्ति इच्छिदव्वो खीरकुम्भस्स मधुकभो व्व। —प्रश्न—असंख्यातप्रदेशवाले लोकमें अनन्त संख्यावाले जीव कैसे रह सकते हैं ? यदि लोकके मध्यमें जीव रहते हैं (अलोकमें नहीं) तो वे लोकके असंख्यातवें भागमात्रमें

ही होने चाहिए? उत्तर–शंकाकारका उक्त कथन घटित नहीं होता, क्योंकि उक्त कथनके मान लेनेपर पुद्गलोंके भी असंख्यातपनेका प्रसंग आता है। अर्थात् लोकाकाशके प्रदेश प्रमाण ही परमाणु होंगे तथा उन लोकप्रमाण परमाणुओंके द्वारा कर्म, शरीर, घटपट और स्तम्भ आदिकोंमें-से एक भी वस्तु निष्पन्न नहीं हो सकती है, क्योंकि, अनन्तानन्त परमाणुओंके समुदायका समागम हुए बिना एक अवसन्नासन्न संज्ञक भी स्कन्ध होना सम्भव नहीं है—प्रश्न एक भी वस्तु निष्पन्न नहीं होवे, तो भी क्या हानि है? उत्तर–नहीं क्योंकि, ऐसा माननेपर समस्त पुद्गल द्रव्यकी अनुपलब्धिका प्रसंग आता है, तथा सर्व जीवोंके एक साथ ही केवलज्ञानकी उत्पत्तिका भी प्रसंग प्राप्त होता है। (क्योंकि इतने मात्र परमाणुओंसे यदि किसी प्रकार सम्भव भी हो तो भी एक ही जीवका कार्मण शरीर बन पायेगा अन्य सर्व जीव कर्मरहित हो जायेंगे) इस प्रकार अतिप्रसंग दोष न आवे, इसलिए अवगाह्यमान जीव और अजीव द्रव्योंकी सत्ता अन्यथा न बननेसे क्षीर कुम्भका मधुकुम्भके समान अवगाहन धर्मवाला लोकाकाश है, ऐसा मान लेना चाहिए।

ध ३/१,२,४५/२५८/१ ७९२२८१६२५१४२६४३३७५९३५४३९५०३३६ एत्तियमेत्तमणुसपज्जत्तरासिम्हि संखेज्जपदरंगुलेहि गुणिदे माणुसखेत्तादो संखेज्जगुणत्तप्पसंगा। संखेज्जुस्सेहंगुलमेत्तोगाहणो मणुसपज्जत्तरासी सम्मादि त्ति णासंकणिज्ज सव्वुक्कस्सोगाहणमणुसपज्जत्तरासिम्हि संखेज्जपमाणपदरंगुलमेत्तोगाहणगुणगारमुहवित्थारुवलंभादो। –प्रश्न–७९२२८१६२५१४२६४३३७५९३५४३९५०३३६ इतनी मनुष्य पर्याप्त-राशिको संख्यात प्रतरांगुलों (मनुष्यका निवास क्षेत्र) से गुणा किया जाये तो उस प्रमाणको मनुष्य क्षेत्रसे (४५ लाख योजन व्यास–१६००६०३०६५४६० $1\frac{19}{256}$ वर्ग योजन –६४४२५१'४९६८१६४३४-००००००००० प्रतरांगुल। इसमें-से दो समुद्रोंका क्षेत्रफल घटानेपर शेष–६११९७०८४६६८१६४१९२०००००००० प्रतरांगुल। अन्तर्द्वीप तो हैं पर उनमें मनुष्य अत्यल्प होनेसे विवक्षामें नहीं लिये) संख्यात गुणाका प्रसंग आ जावेगा। उसमें संख्यात उत्सेधांगुलमात्र अवगाहनासे युक्त मनुष्य पर्याप्त राशि समा जायेगी (अधिक नहीं)। उत्तर सो ठीक नहीं, क्योंकि सबसे उत्कृष्ट अवगाहनासे युक्त मनुष्य पर्याप्त राशिमें संख्यात प्रमाण प्रतरांगुल मात्र अवगाहनके गुणकारका मुख विस्तार पाया जाता है (न कि सब मनुष्योंका)।

पं का/ता वृ ९०/१५० अनन्तानन्तजीवास्तेभ्योऽप्यनन्तगुणा पुद्गला लोकाकाशप्रमितप्रदेशप्रमाणा कालाणवो धर्माधर्मौ चेति सर्वे कथमवकाशं लभन्त इति। भगवानाह। एकापवरके अनेकप्रदीपप्रकाशवदेकगूढनागरसगद्याणके बहुसुवर्णवदेकस्मिन्नुष्ट्रीक्षीरघटे मधुघटवदेकस्मिन् भूमिगृहे जयघण्टादिवद्विशिष्टावगाहगुणेनासंख्येयप्रदेशेऽपि लोके अनन्तसंख्या अपि जीवादयोऽवकाशं लभन्त इत्यभिप्राय। –प्रश्न—जीव अनन्तानन्त हैं, उससे भी अनन्त गुणे पुद्गल द्रव्य हैं, लोकाकाश प्रदेश प्रमाण काल द्रव्य है, तथा एक धर्म द्रव्य व एक अधर्म द्रव्य है। असंख्यात प्रदेशी लोकमें ये सब कैसे अवकाश पाते हैं? उत्तर—एक घरमें जिस प्रकार अनेक दीपकोंका प्रकाश समा रहा है जिस प्रकार एक छोटेसे गुटकेमें बहुत-सी सुवर्णकी राशि रहती है उष्ट्रीके एक घट दूधमें एक शहदका घड़ा समा जाता है, तथा एक भूमि गृहमें जय-जय व घण्टादिके शब्द समा जाते हैं, उसी प्रकार असंख्यात प्रदेशी लोकमें विशिष्ट अवगाहन शक्तिके कारण जीवादि अनन्त पदार्थ सहज अवकाश पा लेते हैं। (द्र स/मू/२०/६१)

६ एक प्रदेशपर अनन्त द्रव्योंके अवगाहकी सिद्धि

स सि/५/१०/२७५ परमाण्वादयो हि सूक्ष्मभावेन परिणता एकैकस्मिन्नप्याकाशप्रदेशेऽनन्तानन्ता अवतिष्ठन्ते। –सूक्ष्म रूपसे परिणत हुए पुद्गल परमाणु आकाशके एक एक प्रदेशपर अनन्तान्त ठहर सकते हैं। (रा वा/५/१०/३ ६/४५३) (विशेष दे आकाश ३/५)

ध १४/५ ६,६३१/४४५/१ एगपदेसियस्स पोग्गलस्स होदु णाम एगागासपदेसे अवट्ठाणं, कधं दुपदेसिय तिपदेसियसंखेज्जासंखेज्ज अणंतपदेसियखंधाणं तत्थावट्ठाणं ण, तत्थ अणंतोगाहणगुणस्स संभवादो। तं पि कुदो णव्वदे जीव-पोग्गलाणमाणं तियत्तण्णहाणुववत्ती दो। –प्रश्न—एक प्रदेशी पुद्गलका एक आकाश प्रदेशमें अवस्थान होओ परन्तु द्विप्रदेशी, त्रिप्रदेशी संख्यात प्रदेशी असंख्यात प्रदेशी और अनन्त प्रदेशी स्कन्धोंका वहाँ अवस्थान कैसे हो सकता है? उत्तर–नहीं। क्योंकि वहाँ अनन्तको अवगाहन करनेका गुण सम्भव है। प्रश्न—सो भी कैसे? उत्तर—जीव व पुद्गलोंकी अनन्तपनेकी अन्यथा उपपत्ति सम्भव नहीं।

प्र सा/त प्र १४०/१९८ स खल्वेकोऽपि शेषपञ्चद्रव्यप्रदेशानां सौक्ष्म्य परिणतानन्तपरमाणुस्कन्धानां चावकाशदानसमर्थ। –वह आकाशका एक प्रदेश भी बाकीके पाँच द्रव्योंके प्रदेशोंको तथा परम सूक्ष्मता रूपसे परिणमे हुए अनन्त परमाणुओंके स्कन्धोंको अवकाश देनेके लिए समर्थ है।

द्र स/मू २७ जावदियं आयासं अविभागीपुग्गलाणुवट्ठद्धं। तं खु पदेसं जाणे सव्वाणुट्ठाणदाणरिहं।२७। –जितना आकाश अविभागी पुद्गलाणुसे रोका जाता है, उसको सर्व परमाणुओंको स्थान देनेमें समर्थ प्रदेश जानो।

आकाशगता चूलिका—दे श्रुतज्ञान III।

आकाशगामी ऋद्धि—दे ऋद्धि ४।

आकाश पुष्प—दे० असत।

आकाश भूत—भूत जातिके व्यन्तर देवोंका एक भेद–दे भूत।

आकिंचन्य धर्म—बा अ ७९ होऊण य णिस्संगो णियभावं णिग्गहित्तु सुहदुहदं। णिद्दंदेण दु वट्टदि अणयारो तस्स किंचण्हं।७९। –जो मुनि सर्व प्रकारके परिग्रहोंसे रहित होकर और सुख-दुखके देनेवाले कर्म जनित निजभावोंको रोककर निर्द्वन्द्वतासे अर्थात् निश्चिन्ततासे आचरण करता है उसके आकिंचन्य धर्म होता है। (प वि/१/१०१-१०२)

स सि ९/६/४१३ उपात्तेष्वपि शरीरादिषु संस्कारापोहाय ममेदमित्यभिसन्धिनिवृत्तिराकिञ्चन्यम्। नास्य किञ्चनास्तीत्यकिञ्चन। तस्य भाव कर्म वा आकिञ्चन्यम् –जो शरीरादि उपात्त हैं उनमें भी संस्कारका त्याग करनेकेलिए 'यह मेरा है' इस प्रकारके अभिप्रायका त्याग करना आकिञ्चन्य है। जिसका कुछ नहीं है वह अकिञ्चन है, और उसका भाव या कर्म आकिञ्चन्य है। (रा वा ९/६/२१/५९८/१४) (त सा ६/२०) (अन ध ६/५४/६०७)

भ आ/वि ४६/१५४/१९ अकिंचनतासकलग्रन्थत्याग –सम्पूर्ण परिग्रहका त्याग करना यह आकिंचन्य धर्म है। (का अ ४०२)

२ आकिंचन्यधर्म पालनार्थ विशेष भावनाएँ

रा वा/९/६/२७/५९९/२६ परिग्रहाशा बलवती सर्वदोषप्रसवयोनि। न तस्या उपाधिभि तृप्तिरस्ति सलिलैरिव सलिलनिधेरिह वडवाया। अपि च, क पूरयति दु पूरमाशागर्तम्। दिने दिने यत्रास्तमस्तमाधेयमाधारत्वाय कल्पते। शरीरादीषु निर्ममत्व परमनिर्वृत्तिमवाप्नोति। शरीरादिषु कृताभिष्वङ्गस्य सर्वकालमभिष्वङ्ग एव संसारे। परिग्रहकी आशा बड़ी बलवती है वह समस्त दोषोंकी उत्पत्तिका स्थान है जैसे-पानीसे समुद्रका बड़वानल शान्त नहीं होता उसी तरह परिग्रहसे आशा-समुद्रकी तृप्ति नहीं हो सकती। यह आशाका गड्ढा दुष्पूर है इसका भरना बहुत कठिन है। प्रतिदिन जो उसमें डाला जाता है वही समाकर मुँह बाने लगता है। शरीरादिसे ममत्व शून्य व्यक्ति परम सन्तोषको प्राप्त होता है। शरीरादिमें राग करनेवाले सदा संसार परिभ्रमण सुनिश्चित है। (पं वि/१/८२-१०५)

रा वा हिं /९/६/६६६ का सारार्थ (जाके शरीरादि विषै ममत्व नाहीं होय सो परम सुख कू पावै है।)

* दश धर्मोंकी विशेषताएँ—दे धर्म/८

* आकिंचन्य व शौचधर्ममें अन्तर—दे शौच

आकृति—न्या सू /मू व भा /२/२/६५/१४३ आकृतिर्जातिलिङ्गाख्या ॥६५॥ [सा च नान्यसत्त्वावयवानां तदवयवानां च नियमाद् व्यूहादिति।] नियतावयवव्यूहा खलु सत्त्वावयवा जातिलिङ्गं। शिरसा पादेन गामनुमिन्वन्ति। नियते च सत्त्वावयवानां व्यूहे सति गोत्वं प्रख्यायत इति।—जिससे जाति और उसके लिंग प्रसिद्ध किये जायें उसे आकृति कहते हैं। और उसके अंगोंकी नियत रचना जातिका चिह्न है। शिर और पावोंसे गायको पहिचानते हैं। अवयवोंके प्रसिद्ध होनेसे गोत्व प्रसिद्ध होता है कि 'यह गौ है' इत्यादि।

पं ध /पू ४८ शक्तिर्लक्ष्मविशेषो धर्मो रूप गुण स्वभावश्च। प्रकृति शील चाकृतिरेकार्थवाचका अमी शब्दा ॥४८॥—शक्ति लक्ष्मलक्षण विशेषधर्मरूप गुण तथा स्वभाव प्रकृति शील और आकृति ये सब शब्द एक ही अर्थके वाचक हैं।

आक्रंदन—स सि ६/११/३२९ परितापजाताश्रुपातप्रचुरविप्रलापादिभिर्व्यक्तक्रन्दनमाक्रन्दनम्।—परितापके कारण जो आँसू गिरनेके साथ विलाप आदि होता है, उससे खुलकर रोना आक्रन्दन कहलाता है। (रा वा ६/११/४/५१९/२६)

आक्रोश परिषह—स सि ९/९/४२४ मिथ्यादर्शनोद्रिक्तामर्ष परुषावज्ञानिन्दासभ्यवचनानि क्रोधाग्निशिखाप्रवर्धनानि निशृण्वतोऽपि तदर्थेष्वसमाहितचेतस सहसा तत्प्रतिकार कर्तुमपि शक्नुवत पापकर्मविपाकमभिचिन्तयतस्तान्याकर्ण्य तपश्चरणभावनापरस्य कषायविषलवमात्रस्याप्यनवकाशमात्महृदयं कुर्वत आक्रोशपरिषहसहनमवधार्यते।—मिथ्यादर्शनके उद्रेकसे कहे गये जो क्रोधाग्निकी शिखाको बढ़ाते हैं ऐसे क्रोधरूप, कठोर, अवज्ञा कर, निन्दारूप और असभ्य वचनोंको सुनते हुए भी जिसका उनके विषयोंमें चित्त नहीं जाता है, यद्यपि तत्काल उनका प्रतिकार करनेमें समर्थ हैं फिर भी यह सब पाप कर्मका विपाक है इस तरह जो चिन्तवन करता है जो उन शब्दोंको सुनकर तपश्चरणकी भावनामें तत्पर होता है और जो कषायविषके लेश मात्रको भी अपने हृदयमें अवकाश नहीं देता उसके आक्रोश परिषह सहन निश्चित होता है। (रा वा ९/९/१७/६१०/३५) (चा सा १२०/४)

आक्षेपिणी कथा—दे कथा।

आखेट—१ आखेटका निषेध

ला सं २/१३९ अन्तर्भावोऽस्ति तस्यापि गुणव्रतसंज्ञिके। अनर्थदण्डत्यागाख्ये बाह्यानर्थक्रियादिवत ॥१३९॥—शिकार खेलना बाह्य अनर्थ क्रियाओंके समान है, इसलिए उसका त्याग अनर्थदण्ड त्याग नामके गुणव्रतमें अन्तर्भूत हो जाता है।

२. सुखप्रदायी आखेटका निषेध क्यों ?

ला सं २/१४१-१४८ ननु चानर्थदण्डोऽस्ति भोगादन्यत्र या क्रिया। आत्मानन्दाय यत्कर्म तत्कथ स्यात्तथाविध ॥१४१॥ यथा स्रक्चन्दन योषिद्वस्त्राभरणभोजनम्। सुखार्थं सर्वमेवैतत्तथाखेट क्रियापि च ॥१४२॥ नैव तीव्रानुभावस्य बन्ध प्रमादगौरवात्। प्रमादस्य निवृत्त्यर्थं स्मृतं व्रतकदम्बकम् ॥१४३॥ स्रक्चन्दनवनितादौ क्रियायां वा सुखाप्तये। भोगभावो सुख तत्र हिंसा स्यादानुषङ्गिकी ॥१४४॥ आखेटके तु हिंसायां भाव स्याद्भूरिजन्मिन। पश्चाद्दैवानुयोगेन भोग स्याद्वा न वा क्वचित ॥१४५॥ हिंसानन्देन तेनोच्चै रौद्रध्यानेन प्राणिनाम्। नारकस्यायुषो बन्ध स्यान्निर्दिष्टो जिनागमे ॥१४६॥ ततोऽवश्यं हि हिंसायां भावश्चानर्थदण्डक। त्याज्य प्रागेव सर्वेभ्य संक्लेशेभ्य प्रयत्नत ॥१४७॥ तत्रावान्तररूपस्य मृगयाभ्यासकर्मण। त्याग श्रेयानवश्यं स्यादन्यथाऽसातबन्धनम् ॥१४८॥—प्रश्न—भोगोपभोगके सिवाय जो क्रियाएँ की जाती हैं उन्हें अनर्थदण्ड कहते हैं। परन्तु शिकार खेलनेसे आत्माको आनन्द प्राप्त होता है इसलिए शिकार खेलना अनर्थदण्ड नहीं है ॥१४१॥ परन्तु जिस प्रकार पुष्पमाला, चन्दन, स्त्रियाँ, वस्त्राभरण भोजनादि समस्त पदार्थ आत्माको सुख देनेवाले हैं उसी प्रकार शिकार खेलनेसे भी आत्माको सुख प्राप्त होता है। ॥१४२॥ उत्तर—ऐसा कहना युक्त नहीं। क्योंकि प्रमादकी अधिकताके कारण अनुभाग बन्धकी अधिक तीव्रता हो जाती है और प्रमादको दूर करनेके लिए ही सर्व व्रत पाले जाते हैं। इसलिए शिकार खेलना भोगोपभोगकी सामग्री नहीं है। बल्कि प्रमादका रूप है ॥१४३॥ माला, चन्दन, स्त्री आदिका सेवन करनेमें सुखकी प्राप्तिके लिए ही केवल भोगोपभोग करनेके भाव किये जाते हैं तथा उनका सेवन करनेसे सुख मिलता भी है और उसमें जो हिंसा होती है वह केवल प्रसंगानुसार होती है संकल्पपूर्वक नहीं ॥१४४॥ परन्तु शिकार खेलनेमें अनेक प्राणियोंकी हिंसा करनेके ही परिणाम होते हैं, तदनन्तर उसके कर्मोंके अनुसार भोगोपभोगकी प्राप्ति होती भी है और नहीं भी होती है ॥१४५॥ शिकार खेलनेका अभ्यास करना, शिकार खेलनेकी मनोकामना रखकर निशाना मारनेका अभ्यास करना तथा और भी ऐसी ही शिकार खेलनेके साधन रूप क्रियाओंका करना शिकार खेलनेमें ही अन्तर्भूत हैं। इसलिए ऐसे सर्व प्रयोगोंका त्याग भी अवश्य कर देना चाहिए क्योंकि ऐसा त्याग कल्याणकारी है। इसका त्याग न करनेसे असाता वेदनीयका पाप कर्म बन्ध ही होता है जो भावी दु:खोंका कारण है ॥१४६-१४८॥

३ आखेट त्यागके अतिचार

सा ध २/२२ वस्त्रनाणकपुस्तादि-न्यस्तजीवच्छिदादिकम्। न कुर्यात्त्यक्तपापर्द्धिस्तद्धि लोकेऽपि गर्हितम् ॥२२॥—शिकार व्यसनका त्यागी वस्त्र, सिक्का, काष्ठ और पाषाणादि शिल्पमें बनाये गये जीवोंके छेदनादिकको नहीं करे क्योंकि वह वस्त्रादिकमें बनाये गये जीवोंका छेदन-भेदन लोकमें निन्दित है।

ला सं २/१५०-१५३ कार्यं विनापि क्रीडार्थम् कौतुकार्थमथापि च। कर्तव्यमटन नैव वापीकूपादिवर्त्मसु ॥१५०॥ पुष्पादिवाटिकासूच्चैर्वनेषूपवनेषु च। सरित्तडागक्रीडाद्रिसर शून्यगृहादिषु ॥१५१॥ शस्याधिष्ठानक्षेत्रेषु गोष्ठीनेष्वन्यवेश्मसु। कारागारगृहेषूच्चैर्मठेषु नृपवेश्मसु ॥१५२॥ एवमित्यादि स्थानेषु विना कार्यं न जातुचित्। कौतुकादिविनोदार्थं न गच्छेन्मृगयोज्झित ॥१५३॥—बिना किसी अन्य प्रयोजनके केवल क्रीड़ा करनेके लिए अथवा केवल तमाशा देखनेकेलिए इधर उधर नहीं घूमना चाहिए। किसी बावड़ी या कूओंके मार्गमें या और भी ऐसे ही स्थानोंमें बिना प्रयोजनके कभी नहीं घूमना चाहिए ॥१५०॥ जिसने शिकार खेलनेका त्याग कर दिया है उसको बिना किसी अन्य कार्यके केवल तमाशा देखनेके लिए या केवल मन बहलानेके लिए पौधे फूल, वृक्ष आदिके बगीचोंमें, बड़े बड़े वनोंमें, उपवनोंमें, नदियोंमें, सरोवरोंमें, क्रीड़ा करनेके छोटे छोटे पर्वतों पर, क्रीड़ा करनेके लिए बनाये हुए तालाबोंमें, सूने मकानोंमें गेहूँ, जौ, मटर आदि अन्न उत्पन्न होने वाले खेतोंमें, पशुओंके बाँधनेके स्थानोंमें दूसरेके घरोंमें, जेलखानोंमें बड़े बड़े मठोंमें राजमहलोंमें या और भी ऐसे ही स्थानोंमें कभी नहीं जाना चाहिए ॥१५१-१५३॥

आगम—आचार्य परम्परासे आगत मूल सिद्धान्तको आगम कहते हैं।

जैनागम यद्यपि मूलमें अत्यन्त विस्तृत है पर काल दोषसे इसका अधिकांश भाग नष्ट हो गया है। उस आगमकी सार्थकता उसकी शब्द रचनाके कारण नहीं बल्कि उसके भाव प्रतिपादनके कारण है। इसलिए शब्द रचनाको उपचार मात्रसे आगम कहा गया है। इसके भावको ठीक-ठीक ग्रहण करनेकेलिए पाँच प्रकारसे इसका अर्थ करनेकी

विधि है—शब्दार्थ, नयार्थ, मतार्थ, आगमार्थ व भावार्थ, शब्दका अर्थ यद्यपि क्षेत्र कालादिके अनुसार बदल जाता है पर भावार्थ वही रहता है, इसीसे शब्द बदल जाने पर भी आगम अनादि कहा जाता है। आगम भी प्रमाण स्वीकार किया गया है क्योंकि पक्षपात रहित वीतराग गुरुओं द्वारा प्रतिपादित होनेसे पूर्वापर विरोधसे रहित है। शब्द रचनाकी अपेक्षा यद्यपि वह पौरुषेय है पर अनादिगत भावकी अपेक्षा अपौरुषेय है। आगमकी अधिकतर रचना सूत्रोंमें होती है क्योंकि सूत्रों द्वारा बहुत अधिक अर्थ थोड़े शब्दोंमें ही किया जाना सम्भव है। पीछेसे अल्पबुद्धियोंके लिए आचार्योंने उन सूत्रोंकी टीकाएँ रची हैं। वे ही टीकाएँ भी उन्हीं मूल सूत्रोंके भावका प्रतिपादन करनेके कारण प्रामाणिक हैं।

---

१ आगम सामान्य निर्देश

१. आगम सामान्यका लक्षण

नि सा /मू ८ तस्स मुहग्गदवयणं पुव्वावरदोसविरहिय सुद्ध । आगममिदि परिकहियं तेण दु कहिया हवंति तच्चत्था ।८। —उनके मुखसे निकली हुई वाणी जो कि पूर्वापर दोष (विरोध) रहित और शुद्ध है, उसे आगम कहा है और उसे तत्त्वार्थ कहते हैं ।

र क श्रा ९ आप्तोपज्ञमनुल्लङ्घ्यमदृष्टेष्टविरोधकम् । तत्त्वोपदेशकृत्सार्वं शास्त्र कापथघट्टनम् ।९। —जो आप्त कहा हुआ है, वादी प्रतिवादी द्वारा खण्डन करनेमें न आवे, प्रत्यक्ष अनुमानादि प्रमाणोंसे विरोध रहित हो, वस्तु स्वरूपका उपदेश करने वाला हो, सब जीवोंका हित करनेवाला और मिथ्यामार्गका खण्डन करनेवाला हो, वह सत्यार्थ शास्त्र है ।

ध ३/१,२,२/९,११/१२ पूर्वापरविरुद्धादेर्व्यपेतो दोषसहतेः । द्योतक सर्वभावनामाप्तव्याहृतिरागमः ।९। आगमो ह्याप्तवचनमाप्त दोषक्षय विदु । त्यक्तदोषोऽनृत वाक्यं न ब्रूयाद्धेत्वसभवात् ।१०। रागाद्वा द्वेषाद्वा मोहाद्वा वाक्यमुच्यते ह्यनृतम् । यस्य तु नैते दोषास्तस्यानृत-कारण नास्ति ।११। —पूर्वापरविरुद्धादि दोषोंके समूहसे रहित और सम्पूर्ण पदार्थोंके द्योतक आप्त वचनको आगम कहते हैं ।९। आप्तके वचनको आगम जानना चाहिए और जिसने जन्म जरा आदि १८ दोषोंका नाश कर दिया है उसे आप्त जानना चाहिए । इस प्रकार जो त्यक्तदोष होता है वह असत्य वचन नहीं बोलता क्योंकि, उसके असत्य वचन बोलनेका कोई कारण ही सम्भव नहीं है ।१०। रागसे द्वेषसे अथवा मोहसे असत्य वचन बोला जाता है, परन्तु जिसके ये रागादि दोष नहीं हैं उसके असत्य वचन बोलनेका कोई कारण नहीं पाया जाता है ।११।

रा.वा १/१२/७/५४/८ आप्तेन हि क्षीणदोषेण प्रत्यक्षज्ञानेन प्रणीत आगमो भवति न सर्व । यदि सर्व स्यात्, अविशेष स्यात् । —जिसके सर्व दोष क्षीण हो गये हैं ऐसे प्रत्यक्ष ज्ञानियोंके द्वारा प्रणीत आगम ही आगम है, सर्व नहीं । क्योंकि, यदि ऐसा हो तो आगम और अनागममें कोई भेद नहीं रह जायेगा ।

ध १/१,१,१/२०/७ आगमो सिद्धतो पवयणमिदि एयट्ठो । —आगम, सिद्धांत और प्रवचन ये शब्द एकार्थवाची हैं ।

प मु ३/९९ आप्तवचनादिनिबन्धनमर्थज्ञानमागम । —आप्तके वचनादि-से होनेवाले पदार्थोंके ज्ञानको आगम कहते हैं ।

नि स /ता वृ ८ में उद्धृत/२१ अन्यूनमनतिरिक्तं याथातथ्य विना च विपरीतात् । नि सन्देह वेद यदाहुस्तज्ज्ञानमागमिनः ।—जो न्यूनता विना, अधिकता बिना, विपरीतता बिना यथातथ्य वस्तुस्वरूपको नि सन्देह रूपसे जानता है उसे आगमवन्तोंका ज्ञान कहते हैं ।

प का /ता वृ १७३/२५५ वीतरागसर्वज्ञप्रणीतषड्द्रव्यादि सम्यक्श्रद्धान-ज्ञानव्रताद्यनुष्ठानभेदरत्नत्रयस्वरूप यत्र प्रतिपाद्यते तदागमशास्त्र भण्यते । —वीतराग सर्वज्ञ देवके द्वारा कहे गये षट्द्रव्य व सप्त तत्त्व आदिका सम्यक् श्रद्धान व ज्ञान तथा व्रतादिके अनुष्ठान रूप चारित्र, इस प्रकार भेदरत्नत्रयका स्वरूप जिसमें प्रतिपादित किया गया है उसको आगम या शास्त्र कहते हैं ।

स म २१/२६२/७ आ सामस्त्येनानन्तधर्मविशिष्टतया ज्ञायन्तेऽवबुद्ध्यन्ते जीवाजीवादयः पदार्था यया सा आज्ञा आगम शासन । जिसके द्वारा समस्त अनन्त धर्मोसे विशिष्ट जीव अजीवादि पदार्थ जाने जाते हैं ऐसी आप्त आज्ञा आगम है, शासन है ।(न म २८/३२२/३)

न्या दी ३/७३/११२ आप्तवाक्यनिबन्धनमर्थज्ञानमागम ।—आप्तके वाक्य-के अनुरूप आगमके ज्ञानको आगम कहते हैं ।

२ आगमाभासका लक्षण

प मु ६/५१-५४/६९ रागद्वेषमोहाक्रान्तपुरुषवचनाज्जातमागमाभासम् । यथा नद्यास्तीरे मोदकराशय सन्ति धावध्व माणवका । अगृल्यग्र-

हस्तियूथशतमस्ति इति च विसंवादात् ॥१९-६४॥ —रागी, द्वेषी और अज्ञानी मनुष्योंके वचनोंसे उत्पन्न हुए आगमको आगमाभास कहते हैं। जैसे कि बालको दौड़ो नदीके किनारे बहुत-से लड्डू पड़े हुए हैं। ये वचन हैं। और जिस प्रकार यह है कि अंगुलीके आगेके हिस्सेपर हाथियोंके सौ समुदाय हैं। विवाद होनेके कारण ये सब आगमाभास हैं। अर्थात् लोग इनमें विवाद करते हैं इसलिए ये आगम झूठे हैं।

३ नोआगमका लक्षण

ध १/१,१,१/२०/७ आगमादो अण्णो णो आगमो। —आगमसे भिन्न पदार्थको नोआगम कहते हैं।

४ शब्द या आगम प्रमाणका लक्षण

न्या सू /मू १/१/७/११ आप्तोपदेश शब्द ॥७॥ —आप्तके उपदेशको शब्द प्रमाण कहते हैं।

५. शब्द प्रमाणका श्रुतज्ञानमें अन्तर्भाव

रा वा १/२०/१५/७८/१८ शाब्दप्रमाणं श्रुतमेव। —शब्द प्रमाण तो श्रुत है ही।

गो जी /भा ३१३ आगम नाम परोक्ष प्रमाण श्रुतज्ञानका भेद है।

६. आगम अनादि है

ज प १३/८०-८३ देवासुरिंदमहियं अणंतसुहरपिंडमोक्खफलपउरं। कम्ममलपडलदलणं पुण्णं पवित्त सिव भद्दं ॥८०॥ पुव्वंगभेदभिण्णं अणंतअत्थेहिं संजुदं दिव्वं। णिच्चं कलिकलुसहरं णिकाचिदमणुत्तर विमलं ॥८१॥ संदेहतिमिरदलणं बहुविहगुणजुत्तं सग्गसोवाणं। मोक्खग्गदारभूदं णिम्मलबुद्धिसंदोहं ॥८२॥ सव्वण्हुमुहविणिग्गयपुव्वावरदोसरहिदपरिसुद्धं। अक्खयमणादिणिहणं सुदणाणपमाणं णिद्दिट्ठं ॥८३॥ —पूर्व व अंग रूप भेदोंमें विभक्त, यह श्रुतज्ञान प्रमाण देवेन्द्रों व असुरेन्द्रोंसे पूजित, अनन्त सुखके पिण्ड रूप मोक्ष फलसे संयुक्त, कर्म रूप पटलके मलको नष्ट करनेवाला, पुण्य पवित्र, शिव, भद्र, अनन्त अर्थोंसे संयुक्त, दिव्य नित्य, कलि रूप कलुषको दूर करनेवाला, निकाचित अनुत्तर, विमल सन्देहरूप अन्धकारको नष्ट करनेवाला, बहुत प्रकारके गुणोंसे युक्त स्वर्गकी सीढ़ी, मोक्षके मुख्य द्वारभूत, निर्मल, एवं उत्तम बुद्धिके समुदाय रूप, सर्वज्ञके मुखसे निकला हुआ, पूर्वापर विरोध रूप दोषसे रहित विशुद्ध अक्षय और अनादि निधन कहा गया है ॥८०-८३॥

७ आगम गणधरादि गुरु परम्परासे आगत है

रा वा ६/१३/२/५२३/२६ तदुपदिष्टं बुद्ध्यतिशयर्द्धियुक्तगणधरावधारितं श्रुतम् ॥२॥ —केवली भगवान्‌के द्वारा कहा गया तथा अतिशय बुद्धि ऋद्धिके धारक गणधर देवोंके द्वारा जो धारण किया गया है उसको श्रुत कहते हैं।

८ आगमज्ञानके अतिचार

भ आ वि १६/६२/१५ अक्षरपदादीनां न्यूनताकरणं, अतिवृद्धिकरणं, विपरीतपौर्वापर्यरचना विपरीतार्थनिरूपणा ग्रन्थार्थयोर्वैपरीत्यं अमी ज्ञानातिचाराः। —अक्षर, शब्द, वाक्य चरण, इत्यादिकोंको कम करना बढ़ाना, पीछेका सन्दर्भ आगे लाना, आगेका पीछे करना, विपरीत अर्थका निरूपण करना ग्रन्थ व अर्थमें विपरीतता करना ये सब ज्ञानातिचार हैं। (भ आ /वि ४८७/७०७)

९ श्रुतके अतिचार

भ आ /वि १६/६२/१५ द्रव्यक्षेत्रकालभावशुद्धिमन्तरेण श्रुतस्य पठनं श्रुतातिचारः। —द्रव्यशुद्धि, क्षेत्र शुद्धि, कालशुद्धि, भावशुद्धिके बिना शास्त्रका पढ़ना यह श्रुतातिचार है।

१०. द्रव्यश्रुतके अपुनरुक्त अक्षर

दे अक्षर—३३ व्यञ्जन, २७ स्वर और चार अयोगवाह, इस प्रकार सब अक्षर ६४ होते हैं। उन अक्षरोंके संयोगकी गणना $२^{६४}-१$ १८४४६७४४०७३७०९५५१६१५ होती है।

ध १३/५,५/४५/२४७-२६०/२६६/४ ...... एत्तियमेत्ताणि चेव संजोगक्खराणि सव्वसुदणाणक्खराणि ...... संजोगक्खराणमवक्खराणि, तत्थ संखाणियमाभावादो। —११२८३५८००५ इतने मध्यम पदके वर्ण होते हैं ॥२०॥ यह भी संयोगी अक्षरोंकी अपेक्षा (उपरोक्तवत्) प्रमाणित हैं। क्योंकि इनमें एक प्रमाणसे अक्षरोंकी अपेक्षा वृद्धि और हानि नहीं होती। श्रुतज्ञानके एक सौ बारह करोड़ तिरासी लाख अट्ठावन हजार और पाँच (११२८३५८००५) ही (कुल मध्यम) पद होते हैं ॥२१॥ इतने पदोंका आश्रय कर सकल श्रुतज्ञान होता है इन पदोंमें संयोगी अक्षर ही समान हैं, संयोगी अक्षरोंके अवयव अक्षर नहीं क्योंकि उनकी संख्याका कोई नियम नहीं है। (क लि १/७०/२१०-११५, ४२४ की टिप्पणी जगरूप सहाय कृत) (ह पु १०/१४३) (क पा १/१ ००/८६-९६)।

क पा १/१ १/७२/९२/२ मज्झिमपदं एदेण पुव्वंगाणं पदसंखा परूविज्जदे। —मध्यम पदके द्वारा पूर्व और अंगों पदोंकी संख्याका प्ररूपण किया जाता है।

ध १/१	नाम पद	अक्षर प्रमाण	प्रमाण लानेका उपाय
१६४	कुल अक्षर	६४	उपरोक्तवत्
	अपुनरुक्त संयोगी अक्षर	१८४४६७४४०७३-७०९५५१६१५	एक द्वि आदि संयोगी भंगो का जोड़ $\frac{६४\times६}{१\times२}$ इत्यादि
१६५	अंगश्रुतके सर्व पदोंमें अक्षर	११२८३५८००५	अपुनरुक्त अक्षर ÷ मध्यम पद
,,	मध्यम पदोंमें अक्षर	१६३४८३०७८८८	नियत (इनसे पूर्व और अंगोंके विभागका निरूपण होता है)
१६६	शेष अक्षर	८०१०८१७५	शेष अक्षर ÷ ३२
,,	१४ प्रकीर्णकों के प्रमाण या खण्ड पदमें	२५०३३८० $\frac{१५}{३२}$	

(गो जी /जी प्र ३३६/७३३/१) (ध १३/५,५,४५/२४७-२६६)

११ श्रुतका बहुत कम भाग लिखनेमें आया है

ध ३/१,२ १०२/३६३/३ अत्थदो पुणो तेसिं विसेसो गणहरेहि वि ण सक्किज्जदे। —अर्थकी अपेक्षा जो उन दोनोंकी त्रय कायिक लब्ध्यपर्याप्तक जीव तथा पंचेन्द्रिय लब्ध्यपर्याप्तक जीवोंकी संख्या प्ररूपणामें विशेष है, उनका गणधर भी निवारण नहीं कर सकते हैं।

गो जी /मू ३३४/७२१ पण्णवणिज्जाभावा अणन्तभागो दु अणभिलप्पाणं। पण्णवणिज्जाणं पुण अणंतभागो सुदणिबद्धो ॥३३४॥ —अनभिलप्यानां कहिए वचनगोचर नाहीं केवलज्ञानके गोचर जे भाव कहिए जीवादिक पदार्थ तिनके अनन्तवें भागमात्र जीवादिक अर्थ ते प्रज्ञापनीया कहिये तीर्थंकरकी सातिशय दिव्य ध्वनिकरि कहनेमें आवै ऐसे हैं। बहुरि तीर्थंकरकी दिव्य ध्वनि करि पदार्थ कहनेमें आवै है तिनके अनन्तवें भाग मात्र द्वादशांग श्रुत विषैं व्याख्यान कीजिये है। जो श्रुतकेवलीको भी गोचर नाहीं ऐसा पदार्थ कहनेकी शक्ति केवलज्ञान

विषे पाइये है। ऐसा जानना। (सन्मति तर्क२/१६) (रा वा १/२६/४/८७) (ध ६/४/२,७,२१४/३/१७१) (ध १२/४/१,७/१७/५७)

प ध /उ ६१६ वृद्धैः प्रोक्तमतः सूत्रे तत्त्वं वागतिशायि यत्। द्वादशाङ्गाङ्गबाह्यं वा श्रुतं स्थूलार्थगोचरम्। —इसलिए पूर्वाचार्योंने सूत्रमें कहा है कि जो तत्त्व है वह वचनातीत है और द्वादशाङ्ग तथा अङ्ग बाह्यरूप शास्त्र-श्रुत ज्ञान स्थूल पदार्थको विषय करने वाला है।

१२. आगमकी बहुतसी बातें नष्ट हो चुकी हैं

ध ६/४,१,४४/१२६/४ दोसु वि उवएसेसु को एत्थ समंजसो, एत्थ ण बाहइ जिब्भमेलाइरियवच्छवो, अलद्धोवदेसत्तादो दोण्णमेक्कस्स बाहाणुवलंभादो। किंतुदोसुण्णेक्केण होदव्वं। तं जाणिय वत्तव्वं। —उक्त (एक ही विषयमें) दो (पृथक्-पृथक्) उपदेशोंमें कौन सा उपदेश यथार्थ है, इस विषयमें एलाचार्यका शिष्य (वीरसेन स्वामी) अपनी जीभ नहीं चलाता अर्थात् कुछ नहीं कहता, क्योंकि इस विषयका कोई न तो उपदेश प्राप्त है और न दोमें-से एकमें कोई बाधा उत्पन्न होती है। किन्तु दोमें-से एक ही सत्य होना चाहिए। उसे जानकर कहना उचित है।

ति प अधिकार/श्लो (यहाँ निम्न विषयोंके उपदेश नष्ट होनेका निर्देश किया गया है।) नरक लोकके प्रकरणमें श्रेणी बद्ध बिलोंके नाम (२/५४), समवशरणमें नाट्यशालाओंकी लम्बाई चौड़ाई (४/७५७) प्रथम और द्वितीय मानस्तम्भ पीठोंका विस्तार (४/७७२), समवशरणमें स्तूपोंकी लम्बाई और विस्तार (४/८४७), नारदोंकी ऊँचाई आयु और तीर्थंकर देवोंके प्रत्यक्ष भावादिक (४/१४७१), उत्सर्पिणी कालके शेष कुलकरोंकी ऊँचाई (४/१५७२); श्री देवीके प्रकीर्णक आदि चारोंके प्रमाण (४/१६८८), हैमवतके क्षेत्रमें शब्दवान पवत पर स्थित जिन भवनकी ऊँचाई आदिके (४/१७१०), पाण्डुक वनपर स्थित जिन भवनमें सभापुरके आगे वाले पीठके विस्तारका प्रमाण(४/१८६७), उपरोक्त जिन भवनमें स्थित पीठकी ऊँचाईके प्रमाण (४/१६०२), उपरोक्त जिन भवनमें चैत्य वृक्षोंके आगे स्थित पीठके विस्तारादि (४/१६१०), सौमनस वनवर्ती वापिकामें स्थित सौधर्म इन्द्रके विहार प्रासादकी लम्बाईका प्रमाण (४/१६५०), सौमनस गजदन्तके कूटोंके विस्तार और लम्बाई (४/२०३२), विद्युत्प्रभगजदन्तके कूटोंके विस्तार और लम्बाई (४/२०४७), विदेह देवकुरुमें यमक पर्वतोंपर और भी दिव्य प्रासाद हैं, उनकी ऊँचाई व विस्तारादि (४/२०८२), विदेहस्थ शाल्मली व जम्बू वृक्षस्थलोंकी प्रथम भूमिमें स्थित ४ वापिकाओंपर प्रतिदिशामें आठ-आठ कूट हैं, उनके विस्तार (४।२१८२), ऐरावत क्षेत्रके शलाका पुरुषोंके नामादिक(४/२२६६), लवण समुद्रमें पातालोंके पार्श्व भागोंमें स्थित कौस्तुभ और कौस्तुभास पर्वतोंका विस्तार (४/२४६२) धातकी खण्डमें मन्दर पर्वतोंके उत्तर-दक्षिण भागोंमें भद्रशालोंका विस्तार (४/२५८६), मानुषोत्तर पर्वतपर १४ गुफाएँ हैं, उनके विस्तारादि (४/२७५३), पुष्करार्धमें सुमेरु पर्वतके उत्तर दक्षिण भागोंमें भद्रशाल वनोंका विस्तार (४/२८२२), जम्बूद्वीपसे लेकर अरुणाभास तक बीस द्वीप समुद्रोंके अतिरिक्त शेष द्वीप समुद्रोंके अधिपति देवोंके नाम (५/४८), स्वयम्भूरमण समुद्रमें स्थित पवतकी ऊँचाई आदि (५/२४०) अंजनक, हिंगुलक आदि द्वीपोंमें स्थित व्यन्तरोंके प्रासादोंकी ऊँचाई आदि (६/६६), व्यन्तर इन्द्रोंके जो प्रकीर्णक, आभियोग्य और किल्विषक देव होते हैं उनके प्रमाण (६/७६), तारोंके नाम (७/३२,४६६), गृहोंका सुमेरुसे अन्तराल व वापियों आदिका कथन (७/४५८), सौधर्मादिकके सोमादिक लोकपालोंके आभियोग्य प्रकीर्णक और किल्विषक देव होते हैं उनका प्रमाण (८/२६६), उत्तरेन्द्रोंके लोकपालोंके विमानोंकी सरया (८/३०२) सौधर्मादिकके प्रकीर्णक, आभियोग्य और किल्विषकोंकी देवियोंका प्रमाण (८/३२६), सौधर्मादिकके प्रकीर्णक, आभियोग्य और किल्विषकोंकी देवियोंकी आयु (८/५२३), सौधर्मादिकके आत्मरक्षक व परिषद्की देवियोंकी आयु (८/५४०)।

१३. आगमके विस्तारका कारण

स सि १/८/३०सर्वसत्त्वानुग्रहार्थो हि सतां प्रयास इति, अधिगमाभ्युपायभेदोद्देश कृत। —सज्जनोंका प्रयास सब जीवोंका उपकार करना है, इसलिए यहाँ अलग-अलगसे ज्ञानके उपायके भेदोंका निर्देश किया है।

ध १/१,१,५/१५३/८ नैष दोष मन्दबुद्धिसत्त्वानुग्रहार्थत्वात्।

ध १/१,१,७०/३११/१ द्विरस्ति—शब्दोपादानमनर्थकमिति चेन्न, विस्तररुचिसत्त्वानुग्रहार्थत्वात्। सक्षेपरुचयो नानुगृहीताश्चेन्न, विस्तररुचिसत्त्वानुग्रहस्य सक्षेपरुचिसत्त्वानुग्रहाविनाभावित्वात्। —प्रश्न—(छोटा सूत्र बनाना ही पर्याप्त था, क्योंकि सूत्रका शेष भाग उसका अविनाभावी है।) उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि मन्दबुद्धि प्राणियोंके अनुग्रहके लिए शेष भागको सूत्रमें ग्रहण किया गया है। प्रश्न—सूत्रमें दोबार अस्ति शब्दका ग्रहण निरर्थक है। उत्तर—नहीं, क्योंकि विस्तारसे समझनेकी रुचि रखनेवाले शिष्योंके अनुग्रहके लिए सूत्रमें दो बार अस्ति शब्दका ग्रहण किया गया है। प्रश्न—इस सूत्रमें सक्षेपसे समझनेकी रुचि रखनेवाले शिष्य अनुगृहीत नहीं किये गये हैं। उत्तर—नहीं, क्योंकि संक्षेपसे समझनेकी रुचि रखनेवाले जीवोंका अनुग्रह विस्तारसे समझनेकी रुचि रखनेवाले शिष्योंका अविनाभावी है। अर्थात् विस्तारसे कथन कर देनेपर सक्षेप रुचिवाले शिष्योंका काम चल जाता है। (प्र सा /ता वृ १५)।

१४. आगमके विच्छेद सम्बन्धी भविष्य वाणी

ति प ४/१४१३ वीस सहस्स तिसदा सत्तारस वच्छराणि सुदतित्थं धम्मपयट्टणहेदू वोच्छिस्सदि कालदोसेण —जो श्रुत तीर्थ धर्म प्रवर्तनका कारण है, वह बीस हजार तीनसौ सत्तारह (२०३१७) वर्षोंमें काल दोषसे व्युच्छेदको प्राप्त हो जायेगा।

२ द्रव्य भाव आगम ज्ञान निर्देश व समन्वय

१ वास्तवमें भावश्रुत ही ज्ञान है द्रव्यश्रुत ज्ञान नहीं

ध १३/५,४,२६/६४/१२ ण च दव्वसुदेण एत्थ अहियारो, पोग्गलवियारस्स जडस्स णाणोवलिंग भूदस्स सुदत्तविरोहादो। —(ध्यानके प्रकरणमें) द्रव्यश्रुतका यहाँ अधिकार नहीं है, क्योंकि ज्ञानके उपलिंग भूत पुद्गलके विकार स्वरूप जड़ वस्तुको श्रुत माननेमें विरोध आता है।

२ भावका ग्रहण ही आगम है

न्या दी /३/६७३ आप्तवाक्यनिबन्धन ज्ञानमित्युच्यमानेऽपि, आप्तवाक्यकर्मके श्रावणप्रत्यक्षेऽतिव्याप्ति। तात्पर्यमेव वचसीत्यभियुक्तवचनात्। —आप्तके वचनोंसे होनेवाले ज्ञानको आगमका लक्षण कहनेमें भी आप्तके वाक्योंको सुनकर जो श्रावण प्रत्यक्ष होता है उसमें लक्षणकी अतिव्याप्ति है, अत 'अर्थ' यह पद दिया है। 'अर्थ' पद तात्पर्यमें रूढ है। अर्थात् प्रयोजनार्थक है क्योंकि 'अर्थ ही—तात्पर्य ही वचनोंमें है' ऐसा आचार्य वचन है।

३ द्रव्य श्रुत को ज्ञान कहने का कारण

ध ६/४,१,४५/१६२/३ कथ शब्दस्य तत्स्थापनायाश्च श्रुतव्यपदेशः। नैष दोष कारणे कार्योपचारात्। —प्रश्न—शब्द और उसकी स्थापनाकी श्रुत संज्ञा कैसे हो सकती है? उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, कारणमें कार्यका उपचार करनेसे शब्द या उसकी स्थापनाकी श्रुत संज्ञा बन जाती है। (ध १३/५ ५,२१/२१०/८)

प्र सा /ता वृ ३४/४५ शब्दश्रुताधारेण ज्ञप्तिरर्थपरिच्छित्तिर्ज्ञानं भण्यते स्फुट। पूर्वोक्तद्रव्यश्रुतस्यापि व्यवहारेण ज्ञानव्यपदेशो भवति न तु निश्चयेनेति। —शब्द श्रुतके आश्रयसे ज्ञप्तिरूप अर्थके निश्चयको निश्चय नयसे ज्ञान कहा है। पूर्वोक्त शब्द श्रुतको अर्थात्

द्रव्यश्रुतको ज्ञानसंज्ञा (कारणमें कार्यकेउपचारसे) व्यवहार नयसे है निश्चय नयसे नहीं।

४. द्रव्य श्रुत के भेदादि जानने का प्रयोजन

पं का /ता वृ १७३/२५४/१६ श्रुतभावनाया फलं जीवादितत्त्वविषये संक्षेपेण हेयोपादेयतत्त्वविषये वा संशयविमोहविभ्रमरहितो निश्चलपरिणामो भवति। —श्रुतकी भावना अर्थात् आगमाभ्यास करनेसे, जीवादि तत्त्वोंके विषयमें या संक्षेपसे हेय उपादेय तत्त्वके विषयमें संशय विमोह व विभ्रमसे रहित निश्चल परिणाम होता है।

५. आगमको श्रुतज्ञान कहना उपचार है

श्लो वा १/१/२०/२-३/५६८ /श्रवणं हि श्रुत ज्ञान न पुन शब्दमात्रकम् ।२। तच्चोपचारतो ग्राह्य श्रुतशब्दप्रयोगत ।३। — 'श्रुत' पदसे तात्पर्य किसी विशेष ज्ञानसे है। हाँ वाच्योंके प्रतिपादक शब्द भी श्रुतपदसे पकड़े जाते हैं। किन्तु केवल शब्दोंमें ही श्रुत शब्दको परिपूर्ण नहीं कर देना चाहिए ।२। उपचारसे वह शब्दात्मक श्रुत (आगम)भी श्रुत शब्द करके ग्रहण करने योग्य है क्योंकि गुरुके शब्दोंसे शिष्योंको श्रुतज्ञान (वह विशेष ज्ञान) उत्पन्न होता है। इस कारण यह कारणमें कार्यका उपचार है। (और भी दे आगम २/३)

३ आगमका अर्थ करने की विधि

१ पाँच प्रकार अर्थ करनेका विधान

स सा /ता वृ १२०/१७७ शब्दार्थव्याख्यानेन शब्दार्थो ज्ञातव्य । व्यवहारनिश्चयरूपेण नयार्थो ज्ञातव्य । सांख्य प्रति मतार्थो ज्ञातव्य । आगमार्थस्तु प्रसिद्ध ।हेयोपादानव्याख्यानरूपेण भावार्थोऽपि ज्ञातव्य । इति शब्दनयमतागमभावार्थ व्याख्यानकाले यथासंभवं सर्वत्र ज्ञातव्या । —शब्दार्थके व्याख्यान रूपसे शब्दार्थ जानना चाहिए। व्यवहार निश्चयनयरूपसे नयार्थ जानना चाहिए। सांख्योंके प्रति मतार्थ जानना चाहिए। आगमार्थ प्रसिद्ध है। हेय उपादेयकेव्याख्यान रूपसे भावार्थ जानना चाहिए। इस प्रकार शब्दार्थ, नयार्थ, मतार्थ आगमार्थ तथा भावार्थको व्याख्यानके समय यथासम्भव सर्वत्र जानना चाहिए। (पं का /ता वृ १/४, २७/६०) द्र सं /टी २/६)

२. मतार्थ करनेका कारण

ध १/१ १,३०/२२६/६ तदभिप्रायकदनार्थं वास्य सूत्रस्यावतार । —इन दोनों एकान्तियोंके अभिप्रायके खण्डन करनेके लिए ही प्रकृत सूत्रका अवतार हुआ है।

स भ त ७७/१ ननु सव वस्तु स्यादेकं स्यादनेकमिति कथं सगच्छते। सर्वस्यवस्तुन केनापि रूपेणैकाभावात् । तदुक्तम् 'उपयोगो लक्षणम्' इति सूत्रे, तत्त्वार्थश्लोकवार्तिके—न हि वयं सदृशपरिणामामनेकव्यक्तिव्यापिन युगपदुपगच्छामोऽन्यत्रोपचारात् इति पूर्वोदाहृतपूर्वाचार्यवचनानां च सर्वथैक्य निराकरणपरत्वात् अन्यथा सत्ता सामान्यस्य सवथानेकत्वे पृथक्त्वैकान्तपक्ष एवाहृतस्स्यात् ।—प्रश्न—सब वस्तु कथंचित् एक हैं कथंचित् अनेक हैं यह कैसे संगत हो सकता है, क्योंकि किसी प्रकारसे सर्व वस्तुओंकी एकता नहीं हो सकती। तत्त्वार्थ सूत्रमें कहा भी है 'उपयोगो लक्षण' अर्थात् ज्ञान दर्शन रूप उपयोग ही जीवका लक्षण है। इस सूत्रके अन्तर्गत तत्त्वार्थ श्लोक वार्तिकमें—'अन्य व्यक्तिमें उपचारसे एक कालमें हो सदृश परिणाम रूप अनेक व्यक्ति व्यापी एक तत्त्व हम नहीं मानते' ऐसा कहा है—उत्तर—पूर्व उदाहरणोंमें आचार्योंके वचनोंसे जो सर्वथा एकत्व ही माना है उसके निराकरणमें तात्पर्य है न कि कथंचित् एकत्वके निराकरणमें। और ऐसा न माननेसे सर्वथा सत्ता सामान्यक अनेकत्व माननेसे पृथक्त्व एकान्त पक्षका ही आदर होगा।

३ नय निक्षेपार्थ करनेकी विधि

स सि १/६/२० नामादिनिक्षेपविधिनोपक्षिप्तानां जीवादीनां तत्त्वं प्रमाणाभ्यां नयैश्चाधिगम्यते। —जिन जीवादि पदार्थोंका नाम आदि निक्षेप विधिके द्वारा विस्तारसे कथन किया है उनका स्वरूप प्रमाण और नयोंके द्वारा जाना जाता है।

ध १/१,१,१/१०/१६ प्रमाण-नय-निक्षेपैर्योऽर्थो नाभिसमीक्ष्यते। युक्त चायुक्तवद्भाति तस्यायुक्त च युक्तवत् ।१०। —जिस पदार्थका प्रत्यक्षादि प्रमाणोंके द्वारा, नैगमादि नयोंके द्वारा, नामादि निक्षेपोंके द्वारा सूक्ष्म दृष्टिसे विचार नहीं किया जाता है, वह पदार्थ कभी युक्त (संगत) होते हुए भी अयुक्त (असगत) सा प्रतीत होता है और कभी अयुक्त होते हुए भी युक्तकी तरह-सा प्रतीत होता है ।१०।

ध १/१,१,१/३/१० विशेषार्थ —आगमके किसी श्लोक गाथा, वाक्य, व पदके ऊपरसे अर्थका निर्णय करनेके लिए निर्दोष पद्धति श्लोकादिकका उच्चारण करना चाहिए, तदनन्तर पदच्छेद करना चाहिए, उसके बाद उसका अर्थ कहना चाहिए, अनन्तर पद निक्षेप अर्थात् नामादि विधिसे नयोंका अवलम्बन लेकर पदार्थका ऊहापोह करना चाहिए। तभी पदार्थके स्वरूपका निर्णय होता है। पदार्थ निर्णयके इस क्रमको दृष्टिमें रखकर गाथाके अर्थ पदका उच्चारण करके, और उसमें निक्षेप करके, नयोंके द्वारा तत्त्व निर्णयका उपदेश दिया है।

मो मा /प्र /७/३६८/७ प्रश्न—तो कहा करिये। उत्तर—निश्चय नय करि जो निरूपण किया होय, ताकौं तो सत्यार्थ मानि ताका तो श्रद्धान अंगीकार करना अर व्यवहार नय करि जो निरूपण किया होय ताकौ असत्यार्थ मानि ताका श्रद्धान छोड़ना। ताते व्यवहार नयका श्रद्धान छोड़ि निश्चयका श्रद्धान करना योग्य है। व्यवहार नय करि स्वद्रव्य परद्रव्यकौं वा तिनके भावनिकौं वा कारण कार्यादिकौं काहूकौ काहूविषै मिलाय निरूपण करै है। सो ऐसे ही श्रद्धानसे मिथ्यात्व है ताते याका त्याग करना। बहुरि निश्चय नय तिनकौ यथावत् निरूपै है, काहू को काहूविषै न मिलावै है। ऐसा ही श्रद्धान तें सम्यक्त्व हो है। ताते ताका श्रद्धान करना। प्रश्न—जो ऐसें है, तो जिनमार्ग विषै दोऊ नयनिका ग्रहण करना कहा, सो कैसे ? उत्तर—जिनमार्ग विषै कहीं तौ निश्चय नयकी मुख्यता लिये व्याख्यान है ताकौं तो सत्यार्थ ऐसें ही है' ऐसा जानना। बहुरि कहीं व्यवहार नयकी मुख्यता लिये व्याख्यान है ताकौ 'ऐसे है नाहिं निमित्तादिकी अपेक्षा उपचार किया है' ऐसा जानना। इस प्रकार जाननेका नाम ही दोऊ नयनिका ग्रहण है। बहुरि दोऊ नयनिके व्याख्यान कूँ समान सत्यार्थ जानि ऐसे भी है ऐसे भी है, ऐसा भ्रम रूप प्रवर्तने करि तो दोऊ नयनिका ग्रहण कहा नाहीं। प्रश्न—जो व्यवहार नय असत्यार्थ है, तो ताका उपदेश जिनमार्ग विषै काहे को दिया। एक निश्चय नय ही का निरूपण करना था। उत्तर—निश्चय नयको अंगीकार करावनें कूँ व्यवहार करि उपदेश दीजिये हैं। बहुरी व्यवहार नय है, सो अंगीकार करने योग्य नाहीं। (और भी दे आगम ३/८)

४. आगमार्थ करनेकी विधि

१ पूर्वापर मिलान पूर्वक

द्र स/टी २२/६६ [अत्राह] परमागमाविरोधेन विचारणीय किन्तु विवादो न कर्तव्य । —परमागमके अविरोध पूर्वक विचारना चाहिए, किन्तु कथनमें विवाद नहीं करना चाहिए।

पं ध /पू ३३५ शेषविशेषव्याख्यान ज्ञातव्य चोक्तवक्ष्यमाणतया । सूत्रे पदानुवृत्तिर्ग्राह्या सूत्रान्तरादिति न्यायात् ।३३५। —सूत्रमें पदोंकी अनुवृत्ति दूसरे सूत्रोंसे ग्रहण करनी चाहिए, इस न्यायसे यहाँपर भी शेष-विशेष कथन उक्त और वक्ष्यमाण पूर्वापर सम्बन्धसे जानना चाहिए।

रहस्यपूर्ण चिट्ठी प टोडरमलजी कृत/५१२ कथन तो अनेक प्रकार होय परन्तु यह सर्व आगम अध्यात्म शास्त्रन सौ विरोध न होय वैसे विवक्षा भेद करि जानना।

२ परम्परा का ध्यान रख कर

ध ३/१,२,१८४/४८१/१ एदोए गाहाए एदस्स वक्खाणस्स किण्ण विरोहो। होउ णाम । ण, सुत्तसिद्धस्स आइरियपरपरागयस्स

एदोए गाहाए णाभद्दत काऊण स किजदि, अइप्पसंगादो। —प्रश्न—यदि ऐसा है तो (देश संयतमें तेरह करोड़ मनुष्य हैं) इस गाथा के साथ इस पूर्वोक्त व्याख्यानका विरोध क्यों नहीं आ जायेगा? उत्तर—यदि उक्त गाथाके साथ पूर्वोक्त व्याख्यानका विरोध प्राप्त होता है तो होओ जो युक्ति सिद्ध है और आचार्य परम्परासे आया हुआ है उसमें इस गाथासे असमीचीनता नहीं लायी जा सकती, अन्यथा अतिप्रसंग दोष आ जायेगा। (ध ४/१,४,४/१५६/२) रहस्यपूर्ण चिट्ठी प टोडरमल/पृ ५१२ दे आगम ३/४/१

३ शब्दका नही भावका ग्रहण करना चाहिए

स सि १/३३/१४४ अन्यार्थस्यान्यार्थेन समन्धाभावात्। लोकसमय विरोध इति चेद्। विरुध्यताम्। तत्त्वमिह मीमांस्यते, न भैषज्यमातुरेच्छानुवर्ति' —अन्य अर्थका अन्य अर्थके साथ सम्बन्धका अभाव है। प्रश्न—इससे लोक समयका (व्याकरण शास्त्र) का विरोध होता है? उत्तर—यदि विरोध होता है तो होने दो, इससे हानि नहीं, क्योंकि यहाँ तत्त्वकी मीमांसा की जा रही है। दवाई कुछ पीड़ित मनुष्यकी इच्छाका अनुकरण करनेवाली नहीं होती।

रा वा २/६/३ ८/१०६ द्रव्यलिङ्गं नामकर्मोदयापादितं तदिह नाधिकृतम्, आत्मपरिणामप्रकरणात्। द्रव्यलेश्या पुद्गलविपाकिकर्मोदयापादितेति सा नेह परिगृह्यते आत्मनो भावप्रकरणात्। —चूँकि आत्मभावोंका प्रकरण है, अत नामकर्मके उदयसे होनेवाले द्रव्यलिंगकी यहाँ विवक्षा नहीं है। द्रव्य लेश्या पुद्गल विपाकी शरीर नाम कर्मके उदयसे होती है अत आत्मभावोंके प्रकरणमें उसका ग्रहण नहीं किया है।

ध १/१,१ ६०/३०३/६ अन्यैराचार्यैरव्याख्यातमिममर्थं भणन्त कथं न सूत्रप्रत्यनीका। न, सूत्रवशवर्तिनां तद्विरोधात्। —प्रश्न—अन्य आचार्योंके द्वारा नहीं व्याख्यान किये इस अर्थका इस प्रकार व्याख्यान करते हुए आप सूत्रके विरुद्ध जा रहे हैं ऐसा क्यों नहीं माना जाये? उत्तर—नहीं सूत्रके वशवर्ती आचार्योंका ही पूर्वोक्त (मेरे) कथनसे विरोध आता है। (अर्थात् मैं गलत नहीं अपितु वही गलत है।)

ध ३/१,२,१२३/४०८/५ आइरियवयणमणेयंतमिदि चे, होदु णाम, णत्थि मज्झेत्थ अग्गहो। —आचार्योंके वचन अनेक प्रकारके होते हैं तो होओ इसमें हमारा आग्रह नहीं है।

ध ५/१,७,३/१६७/६ सव्वभावाण पारिणामियत्त पसज्जदोदि चे होदु ण कोइ दोसो। —सभी भावोंके पारिणामिकपनेका प्रसंग आता है तो आने दो।

ध ७/२ १ ५६/१०१/२ चक्षुषा दृश्यते वा त तत् चक्खुदंसणं चक्षुर्दर्शनमिति वेति ब्रूवते। चक्खिंदियणाणादो जो पुव्वमेव सुवसतोए सामण्णाए अणुहओ चक्खुणाणुप्पत्तिणिमित्तो त चक्खुदसणमिदि उत्त होदि। बालजणबोहणट्ठं चक्खूण ज दिस्सदि तं चक्खूदसणमिदि परूवणादो। गाहएगलभंजणकाऊण अज्जुवत्थो किण्ण घेप्पदि। ण, तत्थ पुव्वुत्तासेसदोसप्पसगादो। —जो चक्षुओंको प्रकाशित होता है अथवा आँख द्वारा देखा जाता है वह चक्षुदर्शन है इसका अर्थ ऐसा समझना चाहिए कि चक्षु इन्द्रिय ज्ञानसे पूर्व ही सामान्य स्वशक्तिका अनुभव होता है जो कि चक्षु ज्ञानकी उत्पत्तिमें निमित्तभूत है वह चक्षु दर्शन है। बालक जनोंको ज्ञान करानेके लिए अन्तरंगमें बाह्य पदार्थोंके उपचारसे 'चक्षुओंको जो दीखता है वही चक्षु दर्शन है' ऐसा प्ररूपण किया गया है। प्रश्न—गाथाका गला न घोट कर सीधा अर्थ क्यों नहीं करते? उत्तर—नहीं करते क्योंकि वैसा करनेमें पूर्वोक्त समस्त दोषोंका प्रसंग आता है।

प्र सा /त प्र, ८६ शब्दामहोपासनं भावज्ञानावष्टम्भदृढीकृतपरिणामेन सम्यगधीयमानमुपायान्तरम्। —(मोह क्षय करनेमें) परम शब्द ब्रह्म की उपासनाका, भावज्ञानके अवलम्बन द्वारा दृढ किये गये परिणामसे सम्यक् प्रकार अभ्यास करना सो उपायान्तर है।

स सा /आ २७७ नाचारादिशब्दश्रुतं, एकान्तेन ज्ञानस्याश्रय तत्सद्भावेऽपि शुद्धात्माभावेन ज्ञानस्याभावात्। —आचारादि शब्दश्रुत एकान्तसे ज्ञानका आश्रय नहीं है, क्योंकि आचारांगादिकका सद्भाव होनेपर भी शुद्धात्माका अभाव होनेसे ज्ञानका अभाव है।

स सा /ता वृ ३/६ स्वसमय एव शुद्धात्मन स्वरूप न पुन परसमय इति पातनिका लक्षण सर्वत्र ज्ञातव्यम्। —स्व समय ही शुद्धात्माका स्वरूप है पर समय नहीं। इस प्रकार पातनिकाका लक्षण सर्वत्र जानना चाहिए।

५. भावार्थ करनेकी विधि

प का /ता वृ २७/६१ कर्मोपाधिजनितमिथ्यात्वरागादिरूप समस्तविभावपरिणामांस्त्यक्त्वा निरुपाधिकेवलज्ञानादिगुणयुक्तशुद्धजीवास्तिकाय एव निश्चयनयेनोपादेयत्वेन भावयितव्य इति भावार्थ।

प का /ता वृ ५२/१०१ अस्मिन्नधिकारे यद्यप्यष्टविधज्ञानोपयोगचतुर्विधदर्शनोपयोगव्याख्यानकाले शुद्धाशुद्धविवक्षा न कृता तथापि निश्चयनयेनादिमध्यान्तवर्जिते परमानन्दमालिनी परमचैतन्यशालिनि भगवत्यात्मनि यदनाकुलत्वलक्षण पारमार्थिकसुख तस्योपादेयभूतस्योपादानकारणभूतं यत्केवलज्ञानदर्शनद्वय तदेवोपादेयमिति श्रद्धेय ज्ञेयं तथैवार्त्तरौद्रादिसमस्तविकल्पजालत्यागेन ध्येयमिति भावार्थ। —कर्मोपाधि जनित मिथ्यात्व रागादि रूप समस्त विभाव परिणामोंको छोड़कर निरुपाधि केवलज्ञानादि गुणोंसे युक्त जो शुद्ध जीवास्तिकाय है, उसीको निश्चय नयसे उपादेय रूपसे मानना चाहिए यह भावार्थ है। वा यद्यपि इस अधिकारमें आठ प्रकारके ज्ञानोपयोग तथा चार प्रकारके दर्शनोपयोगका व्याख्यान करते समय शुद्धाशुद्धकी विवक्षा नहीं की गयी है। फिर भी निश्चय नयसे आदि मध्य अन्तसे रहित ऐसी परमानन्दमालिनी परमचैतन्यशालिनी भगवान् आत्मामें जो अनाकुलत्व लक्षणवाला पारमार्थिक सुख है, उस उपादेय भूतका उपादान कारण जो केवलज्ञान व केवल दर्शन हैं, ये दोनों ही उपादेय हैं। यही श्रद्धेय है, यही ज्ञेय है, तथा इस ही को आर्त रौद्र आदि समस्त विकल्प जालको त्यागकर ध्येय बनाना चाहिए। ऐसा भावार्थ है। (प का /ता वृ ६१/११३)

द्र स टी २/१० शुद्धनयाश्रित जीवस्वरूपमुपादेयम् शेष च हेयम्। इति हेयोपादेयरूपेण भावार्थोऽप्यवबोद्धव्य। एवं यथासंभव व्याख्यानकाले सर्वत्र ज्ञातव्य। —शुद्ध नयके आश्रित जो जीवका स्वरूप है वह तो उपादेय यानी—ग्रहण करने योग्य है और शेष सब त्याज्य है। इस प्रकार हेयोपादेय रूपसे भावार्थ भी समझना चाहिए। तथा व्याख्यानके समयमें सब जगह जानना चाहिए।

६. आगममे व्याकरणकी प्रधानता

ध १/१,१,१/२/६-१०/३ धाउपरूवणा किमट्ठं कीरदे। ण, अणवयधाउस्स सिस्सस्स अत्थावगमाणुववत्तादो। उक्त च 'शब्दात्पदप्रसिद्धि पदसिद्धेरर्थनिर्णयो भवति। अर्थात्तत्त्वज्ञान तत्त्वज्ञानात्परं श्रेय ।२। इति। —प्रश्न—धातुका निरूपण किस लिए किया जा रहा है (यह तो सिद्धान्त ग्रन्थ है)? उत्तर—ऐसी शंका नहीं करनी चाहिए। क्योंकि जो शिष्य धातुसे अपरिचित है, उसे धातुके परिज्ञानके बिना अर्थका परिज्ञान नहीं हो सकता और अर्थबोधके लिए विवक्षित शब्दका अर्थज्ञान कराना आवश्यक है, इसलिए यहाँ धातुका निरूपण किया गया है। कहा भी है—शब्दसे पदकी सिद्धि होती है, पदकी सिद्धि से अर्थका निर्णय होता है अर्थके निर्णयसे तत्त्वज्ञान अर्थात् हेयापादेय विवेककी प्राप्ति होती है और तत्त्वज्ञानसे परम कल्याण होता है।

म पु ३८/११६ शब्दविद्यार्थशास्त्रादि चाध्येयं नास्य दुष्यति। सुसंस्कारप्रबोधाय वैयात्यख्यातयेऽपि च ।११६। —उत्तम संस्कारोंको जागृत करनेके लिए और विद्वत्ता प्राप्त करनेके लिए इस व्याकरण आदि शब्दशास्त्र और न्याय आदि अर्थशास्त्रका भी अभ्यास करना

द्रव्यश्रुतको ज्ञानसंज्ञा (कारणमें कार्यके उपचारसे) व्यवहार नयसे है निश्चय नयसे नहीं।

४ द्रव्य श्रुत के भेदादि जानने का प्रयोजन

पं का /ता वृ १७३/२५४/१६ श्रुतभावनाया फलं जीवादितत्त्वविषये संक्षेपेण हेयोपादेयतत्त्वविषये वा संशयविमोहविभ्रमरहितो निश्चलपरिणामो भवति। —श्रुतकी भावना अर्थात् आगमाभ्याससे करनेसे, जीवादि तत्त्वोंके विषयमें वा संक्षेपसे हेय उपादेय तत्त्वके विषयमें संशय विमोह व विभ्रमसे रहित निश्चल परिणाम होता है।

५. आगमको श्रुतज्ञान कहना उपचार है

श्लो वा १/१/२०/२-३/५६८ /श्रवणं हि श्रुत ज्ञानं न पुनः शब्दमात्रकम्।२। तच्चोपचारतो ग्राह्यं श्रुतशब्दप्रयोगतः।३। — 'श्रुत' पदसे तात्पर्य किसी विशेष ज्ञानसे है। हाँ वाच्योंके प्रतिपादक शब्द भी श्रुतपदसे पकड़े जाते हैं। किन्तु केवल शब्दोंमें ही श्रुत शब्दको परिपूर्ण नहीं कर देना चाहिए।२। उपचारसे वह शब्दात्मक श्रुत (आगम) भी श्रुत शब्द करके ग्रहण करने योग्य है क्योंकि गुरुके शब्दोंसे शिष्योंको श्रुतज्ञान (वह विशेष ज्ञान) उत्पन्न होता है। इस कारण यह कारणमें कार्यका उपचार है। (और भी दे आगम२/३)

३ आगमका अर्थ करने की विधि

१ पाँच प्रकार अर्थ करनेका विधान

स सा /ता वृ १२०/१७७ शब्दार्थव्याख्यानेन शब्दार्थो ज्ञातव्य। व्यवहारनिश्चयरूपेण नयार्थो ज्ञातव्य। सांख्य प्रति मतार्थो ज्ञातव्य। आगमार्थस्तु प्रसिद्ध।हेयोपादानव्याख्यानरूपेण भावार्थोऽपि ज्ञातव्य। इति शब्दनयमतागमभावार्था व्याख्यानकाले यथासंभवं सर्वत्र ज्ञातव्या। —शब्दार्थक व्याख्यान रूपसे शब्दार्थ जानना चाहिए। व्यवहार निश्चयनयरूपसे नयार्थ जानना चाहिए।सांख्यके प्रति मतार्थ जानना चाहिए। आगमार्थ प्रसिद्ध है। हेय उपादेयकव्याख्यान रूपसे भावार्थ जानना चाहिए। इस प्रकार शब्दार्थ, नयार्थ, मतार्थ आगमार्थ तथा भावार्थको व्याख्यानके समय यथासम्भव सर्वत्र जानना चाहिए। (पं का /ता वृ १/४, २७/६०) द्र सं /टी २/१)

२. मतार्थ करनेका कारण

ध १/१ १,३०/२२६/१ तदभिप्रायखण्डनार्थं वास्य सूत्रस्यावतार। —इन दानों एकान्तियोंके अभिप्रायक खण्डन करनेके लिए ही प्रकृत सूत्रका अवतार हुआ है।

स भं त ७७/१ ननु सर्व वस्तु स्यादेकं स्यादनेकमिति कथं सगच्छते। सर्वस्यवस्तुन कनापि रूपेणैकाभावात्। तदुक्तम् 'उपयोगो लक्षणम्' इति सूत्रे, तत्त्वार्थ श्लोकवार्तिके—न हि वयं सदृशपरिणाममनेकव्यक्तिव्यापिन युगपदुपगच्छामोऽन्यत्रोपचारात् इति पूर्वोदाहृतपूर्वाचार्यवचनानां च सर्वथैक्य निराकरणपरत्वाद् अन्यथा सत्ता सामान्यस्य सवथानेकत्वे पृथक्त्वैकान्तपक्ष एवाहतस्स्यात्।—प्रश्न—सर्व वस्तु कथंचित् एक हैं कथंचित् अनेक हैं यह कैसे संगत हो सकता है,क्योंकि किसी प्रकारसे सर्व वस्तुओंकी एकता नहीं हो सकती। तत्त्वार्थ सूत्रमें कहा भी है 'उपयोग। लक्षणं' अर्थात् ज्ञान दर्शन रूप उपयोग ही जीवका लक्षण है। इस सूत्रके अन्तर्गत तत्त्वार्थ श्लोक वार्तिकमें—'अन्य व्यक्तिमें उपचारसे एक कालमें ही सदृश परिणाम रूप अनेक व्यक्ति व्यापी एक सत्त्व हम नहीं मानते' ऐसा कहा है—उत्तर—पूर्व उदाहरणोंमें आचार्योंके वचनोंसे जो सर्वथा एकत्व ही माना है उसीके निराकरणमें तात्पर्य है न कि कथंचित् एकत्वके निराकरणमें। और ऐसा न माननेसे सर्वथा सत्ता सामान्यके अनेकत्व माननेसे पृथक्त्व एकान्त पक्षका ही आदर होगा।

३ नय निक्षेपार्थ करनेकी विधि

स सि १/६/२० नामादिनिक्षेपविधिनोपक्षिप्तानां जीवादीनां तत्त्वं प्रमाणाभ्यां नयैश्चाधिगम्यते। —जिन जीवादि पदार्थोंका नाम आदि निक्षेप विधिके द्वारा विस्तारसे कथन किया है उनका स्वरूप प्रमाण और नयोंके द्वारा जाना जाता है।

ध १/१,१,१/१०/१६ प्रमाणनयनिक्षेपैर्योऽर्थो नाभिसमीक्ष्यते। युक्तं चायुक्तवद्भाति तस्यायुक्तं च युक्तवत् ॥१०॥ —जिस पदार्थका प्रत्यक्षादि प्रमाणोंके द्वारा, नैगमादि नयोंके द्वारा, नामादि निक्षेपोंके द्वारा सूक्ष्म दृष्टिसे विचार नहीं किया जाता है वह पदार्थ कभी युक्त (संगत) होते हुए भी अयुक्त (असंगत) सा प्रतीत होता है और कभी अयुक्त होते हुए भी युक्तकी तरह प्रतीत होता है ॥१०॥

ध १/१,१ १/१/१० विशेषार्थ —आगमके किसी एक श्लोक, गाथा, वाक्य, व पदके ऊपरसे अर्थका निर्णय करनेके लिए निर्दोष पद्धतिसे श्लोकादिकका उच्चारण करना चाहिए तदनन्तर पदच्छेद करना चाहिए, उसके बाद उसका अर्थ कहना चाहिए अनन्तर पद निक्षेप अर्थात् नामादि विधिसे नयोंका अवलम्बन लेकर पदार्थका ऊहापोह करना चाहिए। तभी पदार्थके स्वरूपका निर्णय हो जाता है। इसमें निर्णयके इस क्रमको दृष्टिमें रखकर गाथाका अर्थ करके उद्धरण करके, और उसके निक्षेप करके, नयोंके द्वारा तत्त्व निर्णयका उपदेश दिया है।

मो मा /प्र /७/३६८/७ प्रश्न—तो कहा करिये? उत्तर—निश्चय नय करि जो निरूपण किया होय, ताकौं तो सत्यार्थ मानि ताका तो श्रद्धान अंगीकार करना अर व्यवहार नय करि जो निरूपण किया होय ताकौं असत्यार्थ मानि ताका श्रद्धान छोड़ना। ताते व्यवहार नयका श्रद्धान छोड़ि निश्चयका श्रद्धान करना योग्य है। व्यवहार नय करि स्वद्रव्य परद्रव्यकौं वा तिनके भावनिकौं वा कारण कार्यादिककौं काहूकौ काहूविषै मिलाय निरूपण करै है। सो ऐसे ही श्रद्धानतैं मिथ्यात्व है, तातैं याका त्याग करना। बहुरि निश्चय नय तिनकौ यथावत् निरूपै है, काहूको काहूविषै न मिलावै है। ऐसा ही श्रद्धानतैं सम्यक्त्व हो है। तातैं ताका श्रद्धान करना। प्रश्न—जो ऐसे है, तो जिनमार्गविषै दोऊ नयनिका ग्रहण करना कह्या, सो कैसे? उत्तर—जिनमार्गविषै कहीं तो निश्चय नयकी मुख्यता लिये व्याख्यान है ताकौं तो 'सत्यार्थ ऐसे ही है' ऐसा जानना। बहुरि कहीं व्यवहार नयकी मुख्यता लिये व्याख्यान है ताकौं 'ऐसे है नाहीं निमित्तादिकी अपेक्षा उपचार किया है' ऐसा जानना। इस प्रकार जाननेका नाम ही दोऊ नयनिका ग्रहण है। बहुरि दोऊ नयनिके व्याख्यानकूँ समान सत्यार्थ जानि ऐसे भी है ऐसे भी है, ऐसा भ्रम रूप प्रवर्तने करि तौ दोऊ नयनिका ग्रहण करना नाहीं। प्रश्न—जो व्यवहार नय असत्यार्थ है, तो ताका उपदेश जिनमार्ग विषै काहेकौं दिया। एक निश्चय नय ही का निरूपण करना था। उत्तर—निश्चय नयकौ अंगीकार करावनेकूँ व्यवहार करि उपदेश दीजिये है। बहुरि व्यवहार नय है, सो अंगीकार करने योग्य नाहीं। (और भी दे आगम ३/८)

४ आगमार्थ करनेकी विधि

१ पूर्वापर मिलान पूर्वक

द्र सं/टी २२/६६ अन्यद्वा परमागमाविरोधेन विचारणीयं किन्तु विवादो न कर्तव्य। —परमागमके अविरोध पूर्वक विचारना चाहिए, किन्तु कथनमें विवाद नहीं करना चाहिए।

पं ध /पू ३९५ शेषविशेषव्याख्यानं ज्ञातव्यं चोक्तवक्ष्यमाणतया। सूत्रे पदानुवृत्तिर्ग्राह्या सूत्रान्तरादिति न्यायात्॥३९५॥ —सूत्रमें पदोंकी अनुवृत्ति दूसरे सूत्रोंसे ग्रहण करनी चाहिए, इस न्यायसे यहाँपर भी शेष-विशेष कथन उक्त और वक्ष्यमाण पूर्वापर सम्बन्धसे जानना चाहिए।

रहस्यपूर्ण चिट्ठी पं टोडरमलजी पृ०/५१२ कथन तो अनेक प्रकार होय परन्तु यह सर्व आगम अध्यात्म शास्त्रन सौं विरोध न होय वैसे विवक्षा भेद करि जानना।

२ परम्परा का ध्यान रख कर

ध ३/१,२,१८४/४८१/१ एदेण गाहाए एदस्स वक्खाणस्स किण्ण विरोहो। होउ णाम। ण, जुत्तिसिद्धस्स आइरियपरंपरागयस्स

एदोए गाहाए णाभइत्तं काऊण सक्किज्जदि, अइप्पसंगादो। —प्रश्न—यदि ऐसा है तो (देश संयतमें तेरह करोड़ मनुष्य हैं) इस गाथाके साथ इस पूर्वोक्त व्याख्यानका विरोध क्यों नहीं आ जायेगा? उत्तर—यदि उक्त गाथाके साथ पूर्वोक्त व्याख्यानका विरोध प्राप्त होता है तो होओ जो युक्ति सिद्ध है और आचार्य परम्परासे आया हुआ है उसमें इस गाथासे असमीचीनता नहीं लायी जा सकती, अन्यथा अतिप्रसंग दोष आ जायेगा। (ध ४/१,४,४/१५६/२) रहस्यपूर्ण चिट्ठी प टोडरमल/पृ ५१२ दे आगम ३/४/१

३ शब्दका नहीं भावका ग्रहण करना चाहिए

स सि १/३३/१४४ अन्यार्थस्यान्यार्थेन सम्बन्धाभावात्। लोकसमय विरोध इति चेत्। विरुध्यताम्। तत्त्वमिह मीमांस्यते, न भैषज्यमातुरेच्छानुवर्ति' —अन्य अर्थका अन्य अर्थके साथ सम्बन्धका अभाव है। प्रश्न—इससे लोक समयका (व्याकरण शास्त्र) का विरोध होता है? उत्तर—यदि विरोध होता है तो होने दो, इससे हानि नहीं, क्योंकि यहाँ तत्त्वकी मीमांसा की जा रही है। दवाई कुछ पीड़ित मनुष्यकी इच्छाका अनुकरण करनेवाली नहीं होती।

रा वा, २/६/३ ८/१०६ द्रव्यलिङ्ग नामकर्मोदयापादितं तदिह नाधिकृतम्, आत्मपरिणामप्रकरणात्। द्रव्यलेश्या पुद्गलविपाकिकर्मोदयापादितेति सा नेह परिगृह्यत आत्मनो भावप्रकरणात्। —चूँकि आत्मभावोंका प्रकरण है, अत नामकर्मके उदयसे होनेवाले द्रव्यलिंगकी यहाँ विवक्षा नहीं है। द्रव्य लेश्या पुद्गल विपाकी शरीर नाम कर्मके उदयसे होती है अत आत्मभावोंके प्रकरणमें उसका ग्रहण नहीं किया है।

ध १/१,१ ६०/३०३/६ अन्यैराचार्यैरव्याख्यातमिममर्थं भणन्त कथं न सूत्रप्रत्यनीका। न, सूत्रवशवर्तिनां तद्विरोधात्। —प्रश्न—अन्य आचार्योंके द्वारा नहीं व्याख्यान किये इस अर्थका इस प्रकार व्याख्यान करते हुए आप सूत्रके विरुद्ध जा रहे हैं ऐसा क्यों नहीं माना जाये? उत्तर—नहीं सूत्रके वशवर्ती आचार्योंका ही पूर्वोक्त (मेरे) कथनसे विरोध आता है। (अर्थात् मैं गलत नहीं अपितु वही गलत है।)

ध ३/१,२,१२३/४०८/५ आइरियवयणमणेयंतमिदि चे, होदु णाम, णत्थि मज्झेत्थ अग्गहो। —आचार्योंके वचन अनेक प्रकारके होते हैं तो होओ इसमें हमारा आग्रह नहीं है।

ध ५/१,७,३/१९७/६ सव्वभावाण पारिणामियत्त पसज्जदीदि चे होदु, ण कोइ दोसो। —सभी भावोंके पारिणामिकपनेका प्रसंग आता है तो आने दो।

ध ७/२ १ ५६/१०१/२ चक्षुषा दृश्यते वा त तद चक्खुदंसणं चक्षुर्दर्शनमिति वेति भ्रुवते। चक्खिंदियणाणादो जो पुव्वमेव सुवसत्तीए सामण्णाए अणुहओ चक्खुणाणुप्पत्तिणिमित्तो त चक्खुदंसणमिदि उत्तं होदि। बालजणबोहणट्ठं चक्खूण जं दिस्सदि तं चक्खुदंसणमिदि परूवणादो। गाहएगलभंजणकाऊण अज्जुवत्थो किण्ण घेप्पदि। ण, तत्थ पुव्वुत्तासेसदोसप्पसंगादो। —जो चक्षुओंको प्रकाशित होता है अथवा आँख द्वारा देखा जाता है वह चक्षुदर्शन है इसका अर्थ ऐसा समझना चाहिए कि चक्षु इन्द्रिय ज्ञानसे पूर्व ही सामान्य स्वशक्तिका अनुभव होता है जो कि चक्षु ज्ञानकी उत्पत्तिमें निमित्तभूत है वह चक्षु दर्शन है। बालक जनोंको ज्ञान करानेके लिए अन्तरंगमें बाह्य पदार्थोंके उपचारसे 'चक्षुओंको जो दीखता है वही चक्षु दर्शन है' ऐसा प्ररूपण किया गया है। प्रश्न—गाथाका गला न घोट कर सीधा अर्थ क्यों नहीं करते? उत्तर—नहीं करते क्योंकि वैसा करनेमें पूर्वोक्त समस्त दोषोंका प्रसंग आता है।

प्र सा /त प्र, ८६ शब्दब्रह्मोपासनं भावज्ञानावष्टम्भदृढीकृतपरिणामेन सम्यगधीयमानमुपायान्तरम्। —(मोह क्षय करनेमें) परम शब्द ब्रह्मकी उपासनाका, भावज्ञानके अवलम्बन द्वारा दृढ किये गये परिणामसे सम्यक् प्रकार अभ्यास करना सो उपायान्तर है।

स सा,/आ २७७ नाचारादिशब्दश्रुत, एकान्तेन ज्ञानस्याश्रय तत्सद्भावेऽपि शुद्धात्माभावेन ज्ञानस्याभावात्। —आचारादि शब्दश्रुत एकान्तसे ज्ञानका आश्रय नहीं है, क्योंकि आचारांगादिकके सद्भाव होनेपर भी शुद्धात्माका अभाव होनेसे ज्ञानका अभाव है।

स सा /ता वृ ३/६ स्वसमय एव शुद्धात्मन स्वरूप न पुन परसमय इति पातनिका लक्षण सर्वत्र ज्ञातव्यम्। —स्व समय ही शुद्धात्माका स्वरूप है पर समय नहीं। इस प्रकार पातनिकाका लक्षण सर्वत्र जानना चाहिए।

५. भावार्थ करनेकी विधि

प का /ता वृ २७/६१ कर्मोपाधिजनितमिथ्यात्वरागादिरूप समस्तविभावपरिणामांस्त्यक्त्वा निरुपाधिकेवलज्ञानादिगुणयुक्तशुद्धजीवास्तिकाय एव निश्चयनयेनोपादेयत्वेन भावयितव्य इति भावार्थ।

प का /ता वृ ५२/१०१ अस्मिन्नधिकारे यद्यप्यष्टविधज्ञानोपयोगचतुर्विधदर्शनोपयोगव्याख्यानकाले शुद्धाशुद्धविवक्षा न कृता तथापि निश्चयनयेनादिमध्यान्तवर्जिते परमानन्दमालिनी परमचैतन्यशालिनि भगवत्यात्मनि यदनाकुलत्वलक्षण पारमार्थिकसुख तस्योपादेयभूतस्योपादानकारणभूत यत्केवलज्ञानदर्शनद्वयं तदेवोपादेयमिति श्रद्धेय ज्ञेयं तथैवार्तरौद्रादिसमस्तविकल्पजालत्यागेन ध्येयमिति भावार्थ। —कर्मोपाधि जनित मिथ्यात्व रागादि रूप समस्त विभाव परिणामोंको छोड़कर निरुपाधि केवलज्ञानादि गुणोंसे युक्त जो शुद्ध जीवास्तिकाय है, उसीको निश्चय नयसे उपादेय रूपसे मानना चाहिए यह भावार्थ है। वा यद्यपि इस अधिकारमें आठ प्रकारके ज्ञानोपयोग तथा चार प्रकारके दर्शनोपयोगका व्याख्यान करते समय शुद्धाशुद्धकी विवक्षा नहीं की गयी है। फिर भी निश्चय नयसे आदि मध्य अन्तसे रहित ऐसी परमानन्दमालिनी परमचैतन्यशालिनी भगवान् आत्मामें जो अनाकुलत्व लक्षणवाला पारमार्थिक सुख है उस उपादेय भूतका उपादान कारण जो केवलज्ञान व केवल दर्शन हैं, ये दोनों ही उपादेय हैं। यही श्रद्धेय है, यही ज्ञेय है, तथा इस ही को आर्त रौद्र आदि समस्त विकल्प जालको त्यागकर ध्येय बनाना चाहिए। ऐसा भावार्थ है। (प का /ता वृ ६१/११३)

द्र स टी २/१० शुद्धनयाश्रितं जीवस्वरूपमुपादेयम् शेष च हेयम्। इति हेयोपादेयरूपेण भावार्थोऽप्यवबोद्धव्य। एव यथासंभव व्याख्यानकाले सर्वत्र ज्ञातव्य। —शुद्ध नयके आश्रित जो जीवका स्वरूप है वह तो उपादेय यानी—ग्रहण करने योग्य है और शेष सब त्याज्य है। इस प्रकार हेयोपादेय रूपसे भावार्थ भी समझना चाहिए। तथा व्याख्यानके समयमें सब जगह जानना चाहिए।

६. आगममें व्याकरणकी प्रधानता

ध १/१,१,१/२/६-१०/३ धाउपरूवणा किमट्ठं कीरदे। ण, अणवगधाउस्स सिस्सस्स अत्थावगम णुववत्तादो। उक्त च 'शब्दात्पदप्रसिद्धि पदसिद्धेरर्थनिर्णयो भवति। अर्थात्तत्त्वज्ञान तत्त्वज्ञानात्परं श्रेय ॥२॥ इति। —प्रश्न—धातुका निरूपण किस लिए किया जा रहा है (यह तो सिद्धान्त ग्रन्थ है)? उत्तर—ऐसी शंका नहीं करनी चाहिए। क्योंकि जो शिष्य धातुसे अपरिचित है, उसे धातुके परिज्ञानके बिना अर्थका परिज्ञान नहीं हो सकता और अर्थबोधके लिए विवक्षित शब्दका अर्थज्ञान कराना आवश्यक है, इसलिए यहाँ धातुका निरूपण किया गया है। कहा भी है—शब्दसे पदकी सिद्धि होती है, पदकी सिद्धि से अर्थका निर्णय होता है अर्थके निर्णयसे तत्त्वज्ञान अर्थात् हेयापादेय विवेककी प्राप्ति होती है और तत्त्वज्ञानसे परम कल्याण होता है।

म पु ३८/११६ शब्दविद्यार्थशास्त्रादि चाध्येयं नास्य दुष्यति। सुसंस्कारप्रबोधाय वैयात्यख्यातयेऽपि च ॥११६॥ —उत्तम संस्कारोंको जागृत करनेके लिए और विद्वत्ता प्राप्त करनेके लिए इस व्याकरण आदि शब्दशास्त्र और न्याय आदि अर्थशास्त्रका भी अभ्यास करना

चाहिए क्योंकि आचार विषयक ज्ञान होनेपर इनके अभ्यास करनेमें कोई दोष नहीं है।

मो मा प्र ८/४३२/१७ बहुरि व्याकरण न्यायादिक शास्त्र है, तिनका भी थोरा बहुत अभ्यास करना। जातैं इनिका ज्ञान बिना बड़े शास्त्रनिका अर्थ भासै नाहीं। बहुरि वस्तुका भी स्वरूप इनकी पद्धति जानैं जैसा भासै तैसा भाषादिक करि भासै नाहीं। तातैं परम्परा कार्यकारी जानि इनका भी अभ्यास करना।

७ आगममे व्याकरणकी गौणता

पं का /ता वृ १/३ प्राथमिकशिष्यप्रतिसुखबोधार्थमत्र ग्रन्थे संधेर्नियमो नास्तीति सर्वत्र ज्ञातव्यम्। —प्राथमिक शिष्योंको सरलतासे ज्ञान हो जावे इसलिए ग्रन्थमें सन्धिका नियम नहीं रखा गया है ऐसा सर्वत्र जानना चाहिए।

८ अर्थ समझने सम्बन्धी कुछ विशेष नियम

ध १/१,१,१११/३४६/४ सिद्धासिद्धाश्रया हि कथामार्गा।

ध १/१,१,११७/३६२/१० सामान्यबोधनाश्च विशेषेष्ववतिष्ठन्ते। —कथन परम्पराएँ प्रसिद्ध और अप्रसिद्ध इन दोनोंके आश्रयसे प्रवृत्त होती हैं। सामान्य विषयका बोध करानेवाले वाक्य विशेषोंमें रहा करते हैं।

ध २/१,१/४४१/१७ विशेषविधिना सामान्यविधिर्बाध्यते।

ध २/१,१/४४२/२० परा विधिर्बाधिका भवति। —विशेष विधिसे सामान्य विधि बाधित हो जाती है। पर विधि बाधक होती है।

ध ३/१,२,२/१८/१० व्याख्यातो विशेषप्रतिपत्तिरिति।

ध ३/१,२,८२/३१५/१ जहा उद्देसो तहा णिद्देसो। —व्याख्यासे विशेषकी प्रतिपत्ति होती है। उद्देशके अनुसार निर्देश होता है।

ध ४/१,५,१४५/४०३/४ —गौण-मुख्ययोर्मुख्ये संप्रत्ययः। —गौण और मुख्यमें विवाद होनेपर मुख्यमें ही सम्प्रत्यय होता है।

प मु ३/१६ तर्कात्तन्निर्णयः। —तर्कसे इसका (क्रमभावका) निर्णय होता है।

प ध /पू ७० भावार्थ—साधन व्याप्त साध्यरूप धर्मके मिल जानेपर पक्षकी सिद्धि हुआ करती है। दृष्टान्तको ही साधन व्याप्त साध्य रूप धर्म कहते हैं।

पं ध /७२ नामैकदेशेन नामग्रहणम्। —नामके एकदेशसे ही पूरे नामका ग्रहण हो जाता है, जैसे रा ल कहने से रामलाल।

पं ध ४६४ । व्यतिरेकेण विना यस्मान्वयपक्षः स्वपक्षरक्षार्थम्। —व्यतिरेकके बिना केवल अन्वय पक्ष अपने पक्षकी रक्षाके लिए समर्थ नहीं होता है।

९ विरोधी बातें आने पर दोनोका सग्रह कर लेना चाहिए

ध १/१,१,२७/२२२/२ उस्सुत्तं लिहंता आइरिया कथं वज्जभीरुणो। इदि चे ण एस दोसो, दोण्हं मज्झे एक्कस्सेव सगहे कीरमाणे वज्जभीरुत्तं णिवट्टति। दोण्हं पि सगहकरेंताणमाइरियाण वज्ज-भीरुत्ताविणासाभावादो।

ध १/१,१ ३७/२६२/२ उवदेसमंतरेण तदवगमाभावा दोण्हं पि संगहो कायव्वो। दोण्हं संगहं करेंतो संसयमिच्छाइट्ठी होदि त्ति तण्ण, सुत्तुद्दिट्ठमेव अत्थि त्ति सद्दहंतस्स संदेहाभावादो। —प्रश्न—उत्सूत्र लिखने वाले आचार्य पापभीरु कैसे माने जा सकते हैं? उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि दोनों का वचनोंमें-से किसी एक ही वचनके सग्रह करनेपर पापभीरुता निकल जाती है अर्थात् उच्छृङ्खलता आ जाती है। अतएव दोनों प्रकारके वचनोंका संग्रह करनेवाले आचार्योंके पापभीरुता नष्ट नहीं होती है अर्थात् बनी रहती है। उपदेशके बिना दोनोंमें-से कौन वचन सूत्र रूप है यह नहीं जाना जा सकता, इसलिए दोनों वचनोंका संग्रह कर लेना चाहिए। प्रश्न—दोनों वचनोंका संग्रह करनेवाला संशय मिथ्यादृष्टि हो जायेगा। उत्तर—नहीं, क्योंकि संग्रह करनेवालेके 'यह सूत्र कथित ही है' इस प्रकारका श्रद्धान पाया जाता है। अतएव उसके सन्देह नहीं हो सकता है।

ध १/१,१,३६/११०/१७३ सम्माइट्ठी जीवो उवइट्ठं पवयणं तु सद्दहदि। सद्दहदि असब्भावं अजाणमाणो गुरुणियोगा ॥११०॥ —सम्यग्दृष्टि जीव जिनेन्द्र भगवान्‌के द्वारा उपदिष्ट प्रवचनका तो श्रद्धान करता ही है, किन्तु किसी तत्त्वको नहीं जानता हुआ गुरुके उपदेशसे विपरीत अर्थका भी श्रद्धान कर लेता है ॥११०॥ (गो.जी./मू २७) (ल सा/मू १०५)।

१० व्याख्यानकी अपेक्षा सूत्र वचन प्रमाण होता है

क पा २/१ १४/§२४३/२१७/७ सुत्तेण वक्खाणं बाहिज्जदि ण वक्खाणेण वक्खाणं। एत्थ पुण दो वि वक्खाणाणि सुत्ताणुसारि-त्तणमाभावादो। एत्थ पुण विसंजोएदव्वा वि उवसमसम्माइट्ठी त्ति वक्खाणमाभावादो। —सूत्रके द्वारा व्याख्यान बाधित हो जाता है परन्तु एक व्याख्यानके द्वारा दूसरा व्याख्यान बाधित नहीं होता। इसलिए उपशम सम्यग्दृष्टिके अनन्तानुबन्धीकी विसंयोजना नहीं होती यह वचन प्रमाण नहीं है। फिर भी यहाँ दोनों ही उपदेशोंका ग्रहण करना चाहिए क्योंकि दोनोंमें-से अमुक उपदेश सूत्रानुसारी है, इस प्रकारके ज्ञान करनेका कोई साधन नहीं पाया जाता। फिर भी यहाँ उपशम सम्यग्दृष्टिके अनन्तानुबन्धीकी विसंयोजना होती है यह पक्ष ही प्रधान रूपसे स्वीकार करना चाहिए। क्योंकि इस प्रकारका उपदेश परम्परासे चला आ रहा है।

११. यथार्थका निर्णय हो जाने पर भूल सुधार लेनी चाहिए

ध १/१,१ ३७/१४३/२६२ सुत्तादो तं सम्मं दरिसिज्जंतं जदा ण सद्दहदि। सो चेव हवदि मिच्छाइट्ठी हु तदो पहुदि जीवो। —सूत्रसे भले प्रकार आचार्यादिकके द्वारा समझाये जाने पर भी यदि जो जीव विपरीत अर्थको छोड़कर समीचीन अर्थका श्रद्धान नहीं करता, तो उसी समयसे वह सम्यग्दृष्टि जीव मिथ्यादृष्टि हो जाता है। (गो जी./मू २८) (ल सा /मू १०९)

ध १३/५ ५,१२०/३८१/५ एत्थ उवदेसं लद्धूण एदं चेव वक्खाणं सच्चमिदि णिच्छओ कायव्वो। एदे च दो वि उवएसा सुत्तसिद्धा। —यहाँ पर उपदेशको प्राप्त करके यही व्याख्यान सत्य है अन्य व्याख्यान असत्य है, ऐसा निश्चय करना चाहिए। ये दोनों ही उपदेश सूत्र सिद्ध हैं। (ध १४/५,६ ६१/२), (ध १४/५,६,११६/१५१/१) (ध १४/५,६,५५२/५०८/१), (ध १५/३१०/१)

४. शब्दार्थ सम्बन्धी विषय

१ शब्दमे अर्थ प्रतिपादनकी योग्यता व शक्ति

प मु ३/१००,१०१ सहजयोग्यतासंकेतवशाद्धि शब्दादयो वस्तु प्रतिपत्ति-हेतवः ॥१००॥ यथा मेर्वादयः सन्ति ॥१०१॥ —शब्द और अर्थमें वाचक वाच्य शक्ति है। उसमें संकेत होनेसे अर्थात् इस शब्दका वाच्य यह अर्थ है ऐसा ज्ञान हो जानेसे शब्द आदिसे पदार्थोंका ज्ञान होता है। जिस प्रकार मेरु आदि पदार्थ हैं अर्थात् मेरु शब्दके उच्चारण करनेसे ही जम्बू द्वीपके मध्यमें स्थित मेरुका ज्ञान हो जाता है। (इसी प्रकार अन्य पदार्थोंको भी समझ लेना चाहिए।)

२ भिन्न-भिन्न शब्दोंके भिन्न-भिन्न अर्थ होते हैं

स सि १/३३/१४४ शब्दभेदश्चेदस्ति अर्थभेदेनाप्यवश्यं भवितव्यम्। —यदि शब्दोंमें भेद है तो अर्थोंमें भेद अवश्य होना चाहिए। (रा वा १/३३/१०/९८/३१)

रा वा १/६/५/३४/१८ शब्दभेदे ध्रुवोऽर्थभेद इति। —शब्दका भेद होनेपर अर्थ अर्थात् वाच्य पदार्थका भेद ध्रुव है।

३. जितने शब्द हैं उतने वाच्य पदार्थ भी हैं

आप्त मी /मू २७ संज्ञिन प्रतिषेधो न प्रतिषेध्याद्दते क्वचित ।२७। —जो सज्ञावान पदार्थ प्रतिषेध्य कहिए निषेध करने योग्य वस्तु तिस बिना प्रतिषेध कहूँ नाहीं होय है।

रा. वा १/६/५/३४/१८ में उद्धृत (यावन्मात्रा शब्दा तावन्मात्रा परमार्था भवन्ति) जित्तियमित्ता सद्दा तित्तियमित्ता होंति परमत्था। —जितने शब्द होते हैं उतने ही परम अर्थ हैं।

का अ /मू २५२ किं बहुणा उत्तेण य जेत्तिय-मेत्ताणि संति णामाणि, तेत्तिय-मेत्ता अत्था संति य णियमेण परमत्था। —अधिक कहनेसे क्या? जितने नाम हैं उतने ही नियमसे परमार्थ रूप पदार्थ हैं।

४ अर्थ व शब्दमें वाच्यवाचक सम्बन्ध कैसे

क पा १/१३-१४/§१९८-२००/२३८/१ शब्दोऽर्थस्य निस्सम्बन्धस्य कथं वाचक इति चेत्। प्रमाणमर्थस्य निस्सम्बन्धस्य कथं ग्राहकमिति समानमेतत्। प्रमाणार्थयोर्जन्यजनकलक्षण प्रतिबन्धोऽस्तीति चेत्, न, वस्तुसामर्थ्यस्यान्त समुत्पत्तिविरोधात् ।§१९८। प्रमाणार्थयो स्वभावत एव ग्राह्यग्राहकभावश्चेत्, तर्हि शब्दार्थयो स्वभावत एव वाच्यवाचकभाव किमिति नेष्यते अविशेषात्। प्रमाणेन स्वभावतोऽर्थसम्बद्धेन किमितीन्द्रियमालोको वा अपेक्ष्यते इति समानमेतत्। शब्दार्थसबन्ध कृत्रिमत्वाद्वा पुरुषव्यापारमपेक्षते ।§१९९।

अथ स्यात्, न शब्दो वस्तु धर्म, तस्य ततो भेदात्। नाभेद भिन्नेन्द्रियग्राह्यत्वात् भिन्नार्थक्रियाकारित्वात् भिन्नसाधनत्वात् उपायोपेयभात्रोपलम्भाच्च। न विशेष्याद्भिन्न विशेषणम्, अव्यवस्थापत्ते। ततो न वाचकभेदाद्वाच्यभेद इति न, प्रकाश्याद्भिन्नानामेव प्रमाण-प्रदीप-सूर्य-मणीन्द्वादीनां प्रकाशकत्वोपलम्भात्, सर्वथैकत्वे तदनुपलम्भात् ततो भिन्नोऽपि शब्दोऽर्थप्रतिपादक इति प्रतिपत्तव्यम् ।§२००।

ध ९/४,१,४५/१७९/३ अथ स्यान्न नशब्दो अव्यवस्थापत्ते (ऊपर क. पा में भी यही शका की गयी है) नैष दोष, भिन्नानामपि वस्त्राभरणादीनां विशेषणत्वोपलम्भात्। कुतो योग्यता शब्दार्थानाम्। स्वपराभ्याम्। न चैकान्तेनान्यत एव तदुत्पत्ति, स्वतो विवर्तमानानामर्थानां सहायकत्वेन वर्तमानबाह्यार्थोपलम्भात्। —प्रश्न—शब्द व अर्थमें कोई सम्बन्ध न होते हुए भी वह अर्थका वाचक कैसे हो सकता है? उत्तर—प्रमाणका अर्थके साथ कोई सम्बन्ध न होते हुए भी वह अर्थका ग्राहक कैसे हो सकता है? प्रश्न—प्रमाण व अर्थमें जन्यजनक लक्षण पाया जाता है। उत्तर—नहीं, वस्तुकी सामर्थ्यकी अन्यसे उत्पत्ति माननेमें विरोध आता है। प्रश्न—प्रमाण व अर्थमें तो स्वभावसे ही ग्राह्यग्राहक सम्बन्ध है। उत्तर तो शब्द व अर्थमें भी स्वभावसे ही वाच्य वाचक सम्बन्ध क्यों नहीं मान लेते? प्रश्न—यदि इसमें स्वभावसे ही वाच्यवाचक भाव है तो वह पुरुषव्यापारकी अपेक्षा क्यों करता है? उत्तर—प्रमाण यदि स्वभावसे ही अर्थके साथ सम्बद्ध है तो फिर वह इन्द्रिय-व्यापार व आलोक (प्रकाश) की अपेक्षा क्यों करता है? इस प्रकार प्रमाण व शब्द दोनोंमें शका व समाधान समान हैं। अत प्रमाणकी भाँति ही शब्दमें भी अर्थप्रतिपादनकी शक्ति माननी चाहिए। अथवा, शब्द और पदार्थका सम्बन्ध कृत्रिम है। अर्थात् पुरुषके द्वारा किया हुआ है, इसलिए वह पुरुषके व्यापारकी अपेक्षा रखता है। प्रश्न—शब्द वस्तुका धर्म नहीं है, क्योंकि उसका वस्तुसे भेद है। उन दोनोंमें अभेद नहीं कहा जा सकता क्योंकि दोनों भिन्न इन्द्रियोंके विषय हैं, दोनोंकी अर्थ क्रिया भिन्न है दोनोंके कारण भिन्न हैं शब्द उपाय है और वस्तु उपेय है। इन दोनोंमें विशेष्य विशेषण भावकी अपेक्षा भी एकत्व नहीं माना जा सकता, क्योंकि विशेष्यसे भिन्न विशेषण नहीं होता है, कारण कि ऐसा माननेसे अव्यवस्थाकी आपत्ति आती है।

[ध ९/४,१,४५/१७९/३ पर यही शका करते हुए शकाकारने उपरोक्त हेतुओंके अतिरिक्त ये हेतु और भी उपस्थित किये हैं—दोनों भिन्न इन्द्रियोंके विषय हैं। वस्तु स्वगिन्द्रियसे ग्राह्य है और शब्द स्वगिन्द्रियसे ग्राह्य नहीं है। दूसरे, उन दोनोंमें अभेद माननेसे 'छुरा' और 'मोदक' शब्दोंका उच्चारण करनेपर क्रमसे मुख कटने तथा पूर्ण होनेका प्रसग आता है, अत दोनोंमें सामानाधिकरण्य नहीं हो सकता।] (और भी दे नय ४/५) अत शब्द वस्तुका धर्म न होनेसे उसके भेदसे अर्थभेद नहीं हो सकता? उत्तर—नहीं, क्योंकि, जिस प्रकार प्रमाण, प्रदीप, सूर्य, मणि और चन्द्रमा आदि पदार्थ घट पट आदि प्रकाश्यभूत पदार्थोंसे भिन्न रहकर ही उनके प्रकाशक देखे जाते हैं, तथा यदि उन्हें सर्वथा अभिन्न माना जाय तो उनके प्रकाश्य-प्रकाशकभाव नहीं बन सकता है; उसी प्रकार शब्द अर्थसे भिन्न होकर भी अर्थका वाचक होता है, ऐसा समझना चाहिए। दूसरे, विशेष्यसे अभिन्न ही विशेषण हो यह कोई नियम नहीं, क्योंकि विशेष्यसे भिन्न भी वस्त्राभरणादिकोंको विशेषणता पायी जाती है। (जैसे-घड़ीवाला या लाल पगड़ीवाला) प्रश्न—शब्द व अर्थमें यह योग्यता कहाँसे आती है कि नियत शब्द नियत ही अर्थका प्रतिपादक हो? उत्तर—स्व व परसे उनके यह योग्यता आती है। सर्वथा अन्यसे ही उसकी उत्पत्ति हो, ऐसा नहीं है, क्योंकि, स्वय वर्तनेवाले पदार्थोंकी सहायतासे वर्तते हुए बाह्य पदार्थ पाये जाते हैं।

क पा १/१३-१४/§२१५-२१६/२६७-२६८ अथ स्यात् न पदवाक्यान्यर्थ-प्रतिपादिकानि, तेषामसत्त्वात्। कुतस्तदसत्त्वम्। [अनुपलम्भात्। सोऽपि कुत।] वर्णानां क्रमोत्पन्नानामनित्यानामेतेषां नामधेयाति (पाठ छूटा हुआ है) समुदायाभावात्। न च तत्समुदय (पाठ छूटा हुआ है) अनुपलम्भात्। न च वर्णादर्थप्रतिपत्ति, प्रतिवर्णमर्थप्रतिपत्तिप्रसंगात्। नित्यानित्योभयपक्षेषु सकेतग्रहणानुपपत्तेश्च न पद-वाक्येभ्योऽर्थप्रतिपत्ति। नामकेवित शब्दोऽर्थप्रतिपादक अनुपलम्भात्। ततो न शब्दादर्थप्रतिपत्तिरिति सिद्धम् ।§२१५। न च वर्ण-पद-वाक्यव्यतिरिक्त नित्योऽक्रम अमूर्तो निरवयव सर्वगत अर्थप्रतिपत्तिनिमित्त स्फोट इति, अनुपलम्भात् ।§२१६। न; बहिरङ्गशब्दात्मकनिमित्त च (तेभ्य) क्रमेणोत्पन्नवर्णप्रत्ययेभ्य अक्रम-स्थितिभ्य समुत्पन्नपदवाक्याभ्यामर्थविषयप्रत्ययोरुत्पत्त्युपलम्भात्। न च वर्णप्रत्ययानां क्रमोत्पन्नानां पदवाक्यप्रत्ययोरुत्पत्तिनिमित्तानामक्रमेण स्थितिर्विरुद्धा उपलभ्यमानत्वात्। न चानेकान्ते एकान्तवाद इव सकेतग्रहणमनुपपन्नम् सर्वव्यवहाराणा [मनेकान्त एवं सुघटत्वात्। तत] वाच्यवाचकभावो घटत इति स्थितम्। —प्रश्न—क्रमसे उत्पन्न होनेवाले अनित्य वर्णोंका समुदाय असत् होनेसे पद और वाक्योंका ही जब अभाव है, तो वे अर्थप्रतिपादक कैसे हो सकते हैं? और केवल वर्णोंसे ही अर्थका ज्ञान हो जाय ऐसा है नहीं, क्योंकि 'घ' 'ट' आदि प्रत्येक वर्णसे अर्थके ज्ञानका प्रसंग आता है? सर्वथा नित्य, सर्वथा अनित्य और सर्वथा उभय इन तीनों पक्षोंमें ही संकेतका ग्रहण नहीं बन सकता इसलिए पद और वाक्योंसे अर्थका ज्ञान नहीं हो सकता क्योंकि सकेत रहित शब्द पदार्थका प्रतिपादक होता हुआ नहीं देखा जाता? वर्ण, पद और वाक्यसे भिन्न, नित्य, क्रमरहित, अमूर्त निरवयव सर्वगत 'स्फोट' नामके तत्त्वको पदार्थोंकी प्रतिपत्तिका कारण मानना भी ठीक नहीं, क्योंकि, उस प्रकारकी कोई वस्तु उपलब्ध नहीं हो रही है? उत्तर—नहीं, क्योंकि, बाह्य शब्दात्मक निमित्तोंसे क्रमपूर्वक जो 'घ' 'ट' आदि वर्णज्ञान उत्पन्न होते हैं, और जो ज्ञानमें अक्रमसे स्थित रहते हैं, उनसे उत्पन्न होनेवाले पद और वाक्योंसे अर्थ विषयक ज्ञानकी उत्पत्ति देखी जाती है। पद और वाक्योंके ज्ञानकी उत्पत्तिमें कारणभूत तथा क्रमसे उत्पन्न वर्ण विषयक ज्ञानोंकी अक्रमसे स्थिति माननेमें भी विरोध नहीं आता, क्योंकि, वह उपलब्ध होती है। तथा जिस प्रकार एकान्तवादमें सकेतका ग्रहण नहीं

बनता है, उसी प्रकार अनेकान्तमें भी न बनता हो, सो भी ठीक नहीं है क्योंकि समस्त व्यवहार अनेकान्तवादमें ही सुघटित होते हैं। (अर्थात् वर्ण व वर्णज्ञान कथंचित् भिन्न भी है और कथंचित् अभिन्न भी) अत वाच्यवाचक भाव बनता है, यह सिद्ध होता है।

५ शब्द अल्प हैं और अर्थ अनन्त हैं

रा वा १/२६/४/८७/२३ शब्दाश्च सर्वे संख्येया एव, द्रव्यपर्याया पुन संख्येयाऽसंख्येयानन्तभेदा । —सर्व शब्द तो संख्यात ही होते हैं। परन्तु द्रव्योंकी पर्यायोंके संख्यात असंख्यात व अनन्तभेद होते हैं।

६ अर्थ प्रतिपादनकी अपेक्षा शब्दमें प्रमाण व नयपना

रा वा ४/४२/१३/२५२/२२ यदा वक्ष्यमाणै कालादिभिरस्तित्वादीनां धर्माणां भेदेन विवक्षा तदैकस्य शब्दस्यानेकार्थप्रत्यायनशक्त्याभावात् क्रम । यदा तु तेषामेव धर्माणां कालादिभिरभेदेन वृत्तमात्मरूपमुच्यते तदैकेनापि शब्देन एकधर्मप्रत्यायनमुखेन तदात्मकत्वापन्नस्य अनेकाशेषरूपस्य प्रतिपादनसंभवात् यौगपद्यम् । तत्र यदा यौगपद्य तदा सकलादेश, स एव प्रमाणमित्युच्यते । यदा तु क्रम तदा विकलादेश स एव नय इति व्यपदिश्यते। —जब अस्तित्व आदि अनेक धर्म कालादि की अपेक्षा भिन्न-भिन्न विवक्षित होते हैं, उस समय एक शब्दमें अनेक अर्थोंके प्रतिपादनकी शक्ति न होनेसे क्रमसे प्रतिपादन होता है। इसे विकलादेश कहते हैं। परन्तु जब उन्हीं अस्तित्वादि धर्मोंकी कालादिककी दृष्टिसे अभेद विवक्षा होती है तब एक भी शब्दके द्वारा एक धर्ममुखेन तादात्म्य रूपसे एकत्वको प्राप्त सभी धर्मोंका अखण्ड भावसे युगपत कथन हो जाता है। यह सकलादेश कहलाता है। विकलादेश नय रूप है और सकलादेश प्रमाण रूप है।

७ शब्दका अर्थ देशकालानुसार करना चाहिए

स म १३/१७ /२ में उद्धृत "स्वाभाविकसामर्थ्यसमयाभ्यामर्थबोध निबन्धन शब्द ।" —स्वाभाविक शक्ति तथा संकेतसे अर्थका ज्ञान करानेवालेको शब्द कहते हैं।

८. भिन्न क्षेत्र-कालादिमें शब्दका अर्थ भिन्नभी होता है

१ कालकी अपेक्षा

स म १४/१७८/३० कालापेक्षया पुनर्यथा जैनानां प्रायश्चित्तविधौ प्राचीनकाले षड्गुरुशब्देन शतमशीत्यधिकमुपवासानामुच्यते स्म, सांप्रतकाले तु तद्विपरीते तेनैव षड्गुरुशब्देन उपवासत्रयमेव सकेत्यते जीतकल्पव्यवहारानुसारात् । —ज तकल्प व्यवहारके अनुसार प्रायश्चित्त विधिमें प्राचीन समयमें 'षड्गुरु' शब्दका अर्थ एक सौ अस्सी उपवास किया जाता था, परन्तु आजकल उसी 'षड्गुरु' का अर्थ केवल तीन उपवास किया जाता है।

२ शास्त्रोंकी अपेक्षा

स म १४/१७६/४ शास्त्रापेक्षया तु यथा पुराणेषु द्वादशीशब्देनैकादशी। त्रिपुरार्णवे च अलिशब्देन मदिराभिषिक्तं च मैथुनशब्देन मधुसर्पिषोर्ग्रहणम् इत्यादि। —पुराणोंमें उपवासके नियमोंका वर्णन करते समय 'द्वादशी' का अर्थ एकादशी किया जाता है, शाक्त लोगोंके ग्रन्थोंमें 'अलि' शब्द मदिरा और 'मैथुन' शब्द शहद और घीके अर्थमें प्रयुक्त होते हैं।

३ क्षेत्रकी अपेक्षा

स म १४/१७८/२८ चौरशब्दोऽन्यत्र तस्करे रूढोऽपि दाक्षिणात्यानामोदने प्रसिद्ध'। यथा च कुमारशब्दः पूर्वदेशे आश्विनमासे रूढ । एवं कर्कटीशब्दादयोऽपि तत्तद्देशापेक्षया योन्यादिवाचका ज्ञेया । —'चौर' शब्दका साधारण अर्थ तस्कर होता है, परन्तु दक्षिण देशमें इस शब्दका अर्थ चावल होता है। कुमार' शब्दका सामान्य अर्थ युवराज होनेपर भी पूर्व देशमें इसका अर्थ आश्विन मास किया जाता है। 'कर्कटी' शब्दका अर्थ ककड़ी होनेपर भी कहीं-कहीं इसका अर्थ योनि किया जाता है।

६ शब्दार्थकी गौणता सम्बन्धी उदाहरण

स भ त ७०/४ उक्तिश्चावाच्यतैकान्तेनावाच्यमिति युज्यते । इति स्वामिसमन्तभद्राचार्यवचनं कथं सघटते। न तदर्थापरिज्ञानात्। अयं खलु तदर्थ, सत्त्वाद्येकैकधर्ममुखेन वाच्यमेव वस्तु युगपत्प्रधानभूतसत्त्वासत्त्वोभयधर्मावच्छिन्नत्वेनावाच्यम्। —प्रश्न—अवाच्यताका जो कथन है वह एकान्त रूपसे अकथनीय है ऐसा माननेसे 'अवाच्यता युक्त न होगी', यह श्री समन्तभद्राचार्यका कथन कैसे संगत होगा? उत्तर—ऐसी शंका भी नहीं की जा सकती, क्योंकि तुमने स्वामी समन्तभद्राचार्यजीके वचनोंको नहीं समझा। उस वचनका निश्चय रूपसे अर्थ यह है कि सत्त्व आदि धर्मोंमें-से एक-एक धर्मके द्वारा जो पदार्थ वाच्य है अर्थात् कहने योग्य है, वही पदार्थ प्रधान भूत सत्त्व असत्त्व इस उभय धर्म सहित रूपसे अवाच्य है।

रा वा २/७/५/११/२ रूढिशब्देषु हि क्रियोपात्तकाला व्युत्पत्त्यर्थैव न तन्त्रम् । यथा गच्छतीति गौरिति।

रा वा २/१२/२/१२६/३० कथं तर्ह्यस्य निष्पत्ति 'त्रस्यन्तीति त्रसा' इति। व्युत्पत्तिमात्रमेव नार्थ प्राधान्येनाश्रीयते गोशब्दप्रवृत्तिवत्। एवंरूढिविशेषबललाभात् क्वचिदेव वर्तते। —जितने रूढि शब्द हैं उनकी भूत भविष्यत् वर्तमान कालके आधीन जो भी क्रिया हैं वे केवल उन्हें सिद्ध करनेक लिए हैं। उनसे जो अर्थ द्योतित होता है वह नहीं लिया जाता है। प्रश्न —जो भयभीत होकर गति करे सो त्रस यह व्युत्पत्ति अर्थ ठीक नहीं हैं। (क्योंकि गर्भस्थ अण्डस्थ आदि जीव त्रस होते हुए भी भयभीत होकर गमन नहीं करते। उत्तर—त्रस्यन्तीति त्रसा' यह केवल "गच्छतीति गौ" की तरह व्युत्पत्ति मात्र है। (रा वा २/१३/१/१२७) (रा वा २/३६/३/१४५)

५ आगमकी प्रामाणिकतामें हेतु

१. आगमकी प्रामाणिकताका निर्देश

ध १/१,१,७५/३१४/५ चेत्स्वभावोऽयमप्रत्यक्षस्येव। —जैसे प्रत्यक्ष स्वभावत प्रमाण है उसी प्रकार आर्ष भी स्वभावत प्रमाण है।

२. वक्ताकी प्रामाणिकतासे वचनकी प्रामाणिकता

ध १/१,१ २२/१९६/४ वक्तृप्रामाण्याद्वचनप्रामाण्यम्। —वक्ताकी प्रमाणतासे वचनमें प्रमाणता आती है। (ज प १३/८४)

प वि ४/१० सर्वविद्वीतरागोक्तो धर्म सूनृततां व्रजेत्। प्रामाण्यतो यत पुसो वाच प्रामाण्यमिष्यते ॥१०॥ —जो धर्म सर्वज्ञ और वीतरागके द्वारा कहा गया है वही यथार्थताको प्राप्त हो सकता है, क्योंकि पुरुषकी प्रमाणतासे ही वचनमें प्रमाणता मानी जाती है।

३ आगमकी प्रामाणिकताके उदाहरण

ध ४/१,५,३२०/३८२/११ तं कधं णव्वदे। आइरियपरंपरागदोवदेसादो। —यह कैसे जाना जाता है कि उपशम सम्यक्त्वक शलाकाएँ पल्योपमके असंख्यातवें भाग मात्र होती हैं? उत्तर—आचार्य परम्परागत उपदेशसे यह जाना जाता है। (ध ५/१,६ ३६/३१/५) (ध १४/१६४/६, १६१/२, १७०/१३, १७३/११, २०८/११, २०१/११, ३७०/१०, ५१०/२)

ध ६/१,६-१,२८/६५/२ एइंदियादिसु अव्वत्तचेट्ठेसु कधं सुहवदुहवभावा णज्जते। ण तस्थ तेसिमव्वत्ताणमागमेण अत्थित्तसिद्धीदो। —प्रश्न—अव्यक्त चेष्टावाले एकेन्द्रिय आदि जीवोंमें सुभग और दुर्भग भाव कैसे जाने जाते हैं? उत्तर—नहीं क्योंकि एकेन्द्रिय आदिमें अव्यक्त रूपसे विद्यमान उन भावोंका अस्तित्व आगमसे सिद्ध है।

ध ७/२ १,५६/६६/८ ण दसणमत्थि विसयाभावादो।

ध ७/२,१,५६/६८/१ अत्थि दसण, सुत्तम्मिअट्ठकम्मणिद्देसाददो। इच्चादिउवसंहारसुत्तदसणादो च। —प्रश्न—दर्शन है नहीं, क्योंकि

उसका कोई विषय हो नहीं है ? उत्तर—दर्शन है क्योंकि, सूत्रमें आठ कर्मोंका निर्देश किया गया है। इस प्रकारके अनेक उपसंहार सूत्र देखनेसे भी, यही सिद्ध होता है कि दर्शन है।

४ अर्हत् व अतिशयज्ञानवालोंके द्वारा प्रणीत होनेके कारण

रा वा ८/१६/५६२ तदसिद्धिरिति चेत्, न, अतिशयज्ञानाकरत्वात् ॥१६॥ अन्यत्राप्यतिशयज्ञानदर्शनादिति चेत्, न अतएव तेषां संभवात् ॥१७॥ आर्हतमेव प्रवचनं तेषां प्रभवः। उक्तं च—सुनिश्चितं नः परतन्त्रयुक्तिषु स्फुरन्ति याः काश्चन सूक्तसंपदः। तवैव ताः पूर्व-महार्णवोत्थिता जगत्प्रमाणं जिनवाक्यविप्रुषः (द्वात्रि १/३) श्रद्धामात्र-मिति चेत्, न; भूयसामुपलब्धे रत्नाकरवत् ॥१८॥ तदुद्भवत्वात्तेषामपि प्रामाण्यमिति चेत्, न, निःसारत्वात् काचादिवत् ॥१९॥ —प्रश्न—अर्हत्का आगम पुरुषकृत होनेसे अप्रमाण है ? उत्तर—ऐसा कहना युक्तिसंगत नहीं है, क्योंकि वह अतिशय ज्ञानोंका आकार है। प्रश्न—अतिशय ज्ञान अन्यत्र भी देखे जाते हैं ? अतएव अर्हत् आगमको ही ज्ञानका आकार कहना उपयुक्त नहीं है ? उत्तर—अन्यत्र देखे जानेवाले अतिशय ज्ञानोंका मूल उद्भवस्थान आर्हत प्रवचन ही है। कहा भी है कि यह अच्छी तरह निश्चित है कि अन्य मतोंमें जो युक्तिवाद और अच्छी बातें चमकती हैं वे तुम्हारी ही हैं। वे चतुर्दश पूर्व रूपी महासागरसे निकली हुई जिनवाक्य रूपी बिन्दुएँ हैं। प्रश्न—यह सर्व बातें केवल श्रद्धामात्र गम्य हैं ? उत्तर—श्रद्धा-मात्र गम्य नहीं अपितु युक्तिसिद्ध हैं जैसे गाँव, नगर या बाजारोंमें कुछ रत्न देखे जाते हैं फिर भी उनकी उत्पत्तिका स्थान रत्नाकर समुद्र ही माना जाता है। प्रश्न—यदि वे व्याकरण आदि अर्हत्प्र-वचनसे निकले हैं तो उनकी तरह प्रमाण भी होने चाहिए ? उत्तर—नहीं, क्योंकि वे निस्सार हैं। जैसे नकली रत्न क्षार और सीप आदि भी रत्नाकरसे उत्पन्न होते हैं परन्तु निःसार होनेसे त्याज्य हैं। उसी तरह जिनशासन समुद्रसे निकले वेदादि निःसार होनेसे प्रमाण नहीं हैं।

रा वा ६/२७/५/५३२ अतिशयज्ञानदृष्टत्वात्, भगवतामर्हतामतिशय-वज्ज्ञानं युगपत्सर्वार्थावभासनसमर्थं प्रत्यक्षम्, तेन दृष्टं तद्दृष्टं यच्छास्त्रं तद् यथार्थोपदेशकम्, अतस्तत्प्रामाण्याद् ज्ञानावरणाद्यास्रव-नियमप्रसिद्धिः।—शास्त्र अतिशय ज्ञानवाले युगपत् सर्वावभासन-समर्थ प्रत्यक्षज्ञानी केवलीके द्वारा प्रणीत है, अतः प्रमाण है। इसलिए शास्त्रमें वर्णित ज्ञानावरणादिकके आस्रवके कारण आगमानुगृहीत है।

गो जी /जी प्र १९६/४३८/१ किं बहुना सर्वतत्त्वानां प्रवक्तरिपुरुषे आप्ते सिद्धेसति तद्वाक्यस्यागमस्य सूक्ष्मान्तरितदूरार्थेषु प्रामाण्यसुप्रसिद्धेः। —बहुत कहने करि कहा ? सर्व तत्त्वनिका वक्ता पुरुष जो है आप्त ता की सिद्धि होतें तिस आप्तके वचन रूप जो आगम ताकी सूक्ष्म अंत-रित दूरी पदार्थ निविषैं प्रमाणताकी सिद्धि हो है।

रा वा /हिं ६/२७/५२७ अर्हंत सर्वज्ञ के वचन प्रमाणभूत हैं स्वभाव विषै तर्क नाहीं।

५ वीतराग द्वारा प्रणीत होनेके कारण

ध १/१,१,२२/१९६/५ विगताशेषदोषावरणत्वात् प्राप्ताशेषवस्तुविषयबोध-स्तस्य व्याख्यातेति प्रतिपत्तव्यम् अन्यथास्यापौरुषेयत्वस्यापि पौरु-षेयवदप्रामाण्यप्रसङ्गात् —जिसने सम्पूर्ण भावकर्म व द्रव्यकर्मको दूर कर देनेसे सम्पूर्ण वस्तु विषयक ज्ञानको प्राप्त कर लिया है वही आगमका व्याख्याता हो सकता है। ऐसा समझना चाहिए। अन्यथा पौरुषेयत्व रहित इस आगमको भी पौरुषेय आगमके समान अप्रमाण-ताका प्रसंग आ जायेगा।

ध ३/१,२,२/१०-११/१२ आगमो ह्याप्तवचनमाप्तं दोषक्षयं विदुः। त्यक्त-दोषोऽनृतं वाक्यं न ब्रूयाद्धेत्वसंभवात् ॥१०॥ रागाद्वा द्वेषाद्वा मोहाद्वा वाक्यमुच्यते ह्यनृतम्। यस्य तु नैते दोषास्तस्यानृतकारणं नास्ति। —आप्तके वचनको आगम जानना चाहिए और जिसने जन्म जरादि अठारह दोषोंका नाश कर दिया है उसे आप्त जानना चाहिए। इस प्रकार जो त्यक्त दोष होता है, वह असत्य वचन नहीं बोलता है, क्योंकि उसके असत्य वचन बोलनेका कोई कारण ही सम्भव नहीं है ॥१०॥ रागसे, द्वेषसे, अथवा मोहसे असत्य वचन बोला जाता है, परन्तु जिसके ये रागादि दोष नहीं हैं उसके असत्य वचन बोलनेका कोई कारण भी नहीं पाया जाता ॥१०॥ (ध १०/४,२,४,६०/२८०/२)

ध १०/४,४,१२१/३८२/१ पमाणत्तं कुदो णव्वदे। रागदोसमोहभावेण पमाणीभूदपुरिसपरंपराए आगमत्तादो। —प्रश्न—सूत्रकी प्रमाणता कैसे जानी जाती है ? उत्तर—राग, द्वेष और मोहका अभाव हो जाने-से प्रमाणीभूत पुरुष परम्परासे प्राप्त होनेके कारण उसकी प्रमाणता जानी जाती है।

स म १७/२३७/६ तदेवमाप्तेन सर्वविदा प्रणीत आगमः प्रमाणमेव। तदप्रामाण्यं हि प्रणायकदोषनिबन्धनम्। —सर्वज्ञ आप्त-द्वारा बनाया आगम ही प्रमाण है। जिस आगमका बनानेवाला सदोष होता है, वही आगम अप्रमाण होता है।

अन ध २/२० जिनोक्ते वा कुतो हेतुबाधगन्धोऽपि शङ्क्यते। रागादिना विना को हि करोति वितथं वचः ॥२०॥ —कौन पुरुष होगा जो कि रागद्वेषके बिना वितथ मिथ्या वचन बोले। अतएव वीतरागके वचनोंमें अंश मात्र भी बाधाकी सम्भावना किस तरह हो सकती है।

६. गणधरादि आचार्यों-द्वारा कथित होनेके कारण

क पा १/१,१५/§११६/१५३ णेदाओ गाहाओ सुत्तं गणहरपत्तेयबुद्ध सुद-केवलि-अभिण्णदसपुव्वीसु गुणहरभडारयस्स अभावादो, ण, णिद्दोस-पक्खरसहेउपमाणेहि सुत्तेण सरिसत्तमत्थि त्ति गुणहराइरियगाहाणं पि सुत्तत्तुवलंभादो एदं सव्वं पि सुत्तलक्खणं जिणवयणकमल-विणिग्गयअत्थपदाणं चेव संभवइ ण गणहरमुहविणिग्गयगंथरयणाए, ण सच्च (सुत्त) सारिच्छमस्सिदूण तत्थ वि सुत्तत्तं पडि विरोहाभावादो। —प्रश्न—(कषाय प्राभृत सम्बन्धी) एक सौ अस्सी गाथाएँ सूत्र नहीं हो सकती हैं, क्योंकि गुणधर भट्टारक न गणधर हैं न प्रत्येक बुद्ध हैं, न श्रुतकेवली हैं, और न अभिन्न दशपूर्वी ही हैं ? उत्तर—नहीं, क्यों-कि गुणधर भट्टारककी गाथाएँ निर्दोष है, अल्प अक्षरवाली हैं, सहेतुक हैं, अतः वे सूत्रके समान हैं, इसलिए गुणधर आचार्यकी गाथाओंमें सूत्रत्व पाया जाता है। प्रश्न—यह सम्पूर्ण सूत्र लक्षण तो जिनदेवके मुखकमलसे निकले हुए अर्थ पदोंमें ही सम्भव हैं, गणधरके मुखसे निकली ग्रन्थ रचनामें नहीं ? उत्तर—नहीं, क्योंकि गणधरके वचन भी सूत्रके समान होते हैं। इसलिए उनके वचनोंमें सूत्रत्व होनेके प्रति विरोधका अभाव है।

७ प्रत्यक्ष ज्ञानियोंके द्वारा प्रणीत होनेके कारण

स सि ८/२६/४०५ व्याख्यातो सप्रपञ्चः बन्धपदार्थः। अवधिमनःपर्यय-केवलज्ञानप्रत्यक्षप्रमाणगम्यस्तदुपदिष्टागमानुमेयः। —इस प्रकार विस्तारके साथ बन्ध पदार्थका व्याख्यान किया। यह अवधिज्ञान, मनःपर्यय ज्ञान और केवलज्ञानरूप प्रत्यय-प्रमाण-गम्य है, और इन ज्ञानवाले जीवोंके द्वारा उपदिष्ट आगमसे अनुमेय है।

८ आचार्य परम्परासे आगत होनेके कारण

ध १३/५ ५.१२१/३८२/१ पमाणत्तं कुदो णव्वदे। पमाणीभूदपुरिसपरं-पराए आगदत्तादो। —प्रश्न—सूत्रमें प्रमाणता कैसे जानी जाती है ? उत्तर—प्रमाणीभूत पुरुष परम्परासे प्राप्त होनेके कारण उसकी प्रमाणता जानी जाती है।

९. समन्वयात्मक होनेके कारण

क पा १/१,१५/§६३/८२/२ तं च उवदेस लहिय वत्तव्वं। —उपदेश ग्रहण करके अर्थ कहना चाहिए।

ध १/१ १,२७/२२२/४ दोण्हं वयणाण मज्झे कं वयण सच्चमिदि चे सुदकेवली केवली वा जाणादि। —प्रश्न—दोनों प्रकारके वचनोंमें-से

किसको सत्य माना जाये ? उत्तर—इस बातको केवली या श्रुतकेवली ही जान सकते हैं। (ध १/१,१,३७/२६२/१), (ध ७/२/११,७५/५४०/४)

ध ६/४,१,७१/३३३/३ दोण्ह सुत्ताणं विरोहे संतेत्थप्पावलंबणस्स णाइय-त्तादो।—दो सूत्रोंके मध्य विरोध होनेपर चुप्पीका अवलम्बन करना ही न्याय है। (ध ६/४,१,४४/१२६/४), (ध १४/५,६,११६/१५१/५)

ध १४/५,६,११६/२१६/११ सच्चमेदमेक्केणेव होदव्वमिदि, किंतु अणेणेव होदव्वमिदि ण वट्टमाणकाले णिच्छओ काउं सक्किज्जदे जिण-गणहर-पत्तेयबुद्ध-पण्णसमण सुदकेवलिआदीणमभावादो।—यह सत्य है कि इन दोनोंमें-से कोई एक अल्पबहुत्व होना चाहिए किन्तु यही अल्प-बहुत्व होना चाहिए इसका वर्तमान कालमें निश्चय करना शक्य नहीं है, क्योंकि इस समय जिन, गणधर, प्रत्येकबुद्ध, प्रज्ञाश्रमण, और श्रुतकेवली आदिका अभाव है। (गो जी /जी प्र २८८/६१६/२-४) (और भी दे आगम ३/६)

१० विचित्र द्रव्यों आदिका प्ररूपक होनेके कारण

प्र सा /त प्र २३५ आगमेन तावत्सर्वाण्यपि द्रव्याणि प्रमीयन्ते विचित्र गुणपर्यायविशिष्टानि च प्रतीयन्ते, सहक्रमप्रवृत्तानेकधर्मव्यापकाने-कान्तमयत्वेनैवागमस्य प्रमाणत्वोपपत्ते।—आगम-द्वारा सभी द्रव्य प्रमेय (ज्ञेय) होते हैं। आगमसे वे द्रव्य विचित्र गुण पर्यायवाले प्रतीत होते हैं क्योंकि आगमको सहप्रवृत्त और क्रमप्रवृत्त अनेक धर्मोंमें व्यापक अनेकान्तमय होनेसे प्रमाणताकी उपपत्ति है।

११ पूर्वापर अविरोधी होनेके कारण

अष्टसहस्री पृ ६२ (निर्णय सागर बम्बई) "अविरोधश्च यस्मादिष्ट (प्रयोजनभूतं) मोक्षादिकं तत्त्वं ते प्रसिद्धेन प्रमाणेन न बाध्यते। तथा हि यत्र यस्याभिमतं तत्त्वं प्रमाणेन न बाध्यते स तत्र युक्ति-शास्त्राविरोधी वाक् ।"—इष्ट अर्थात् प्रयोजनभूत मोक्ष आदितत्त्व किसी भी प्रसिद्ध प्रमाणसे बाधित न होनेके कारण अविरोधी हैं। जहाँपर जिसका अभिमत प्रमाणसे बाधित नहीं होता, वह वहाँ युक्ति और शास्त्रसे अविरोधी वचनवाला होता है।

अन ध २/१८/१३३ दृष्टेऽर्थेऽध्यक्षतो वाक्यमनुमेयेऽनुमानत। पूर्वापरा-विरोधेन परोक्षे च प्रमाण्यताम् ॥१८॥—आगममें तीन प्रकारके पदार्थ बताये हैं—दृष्ट, अनुमेय और परोक्ष। इनमें-से जिस तरहके पदार्थको बतानेके लिए आगममें जो वाक्य आया हो उसको उसी तरहसे प्रमाण करना चाहिए। यदि दृष्ट विषयमें आया हो तो प्रत्यक्षसे और अनुमेय विषयमें आया हो तो अनुमानसे तथा परोक्ष विषयमें आया हो तो पूर्वापरका अविरोध देखकर प्रमाणित करना चाहिए।

क पा १/१,१५/§३०/४४/४ कथं णामसण्णिदाणं पदवक्काणं पमाणत्तं। ण, तेसु विसंवादाणुवलंभादो।—प्रश्न—नाम शब्द से बोधित होने वाले पद और वाक्योंको प्रमाणता कैसे ? उत्तर—नहीं, क्योंकि, इन पदोंमें विसंवाद नहीं पाया जाता, इसलिए वे प्रमाण हैं।

१२ युक्तिसे बाधित नहीं होनेके कारण

अष्टसहस्री पृ ६२ (नि सा बम्बई) "यत्र यस्याभिमतं तत्त्वं प्रमाणेन न बाध्यते स तत्र युक्तिशास्त्राविरोधिवाक्।"—जहाँ जिसकाअभिमत तत्त्व प्रमाणसे बाधित नहीं होता, वहाँ वह युक्ति और शास्त्रसे अवि-रोधी वचनवाला है।

ति प ७/६११/७६६/३ तदो ण एत्थ इदमित्थमेवेत्ति एयंतपरिग्गहेण असग्गाहो कायव्वो, परमगुरुपरंपरागउवएसस्स जुत्तिबलेण विहडावे-दुमसक्कियत्तादो।—'यह ऐसा ही है' इस प्रकार एकान्त कदाग्रह नहीं करना चाहिए, क्योंकि गुरु परम्परासे आये उपदेशको युक्तिके बलसे विघटित नहीं किया जा सकता।

ध ७/२,१,५६/६८/१० आगमपमाणेण होदु णाम दसणस्स अत्थित्तं ण जुत्तीए चे। ण, जुत्तीहि आगमस्स बाहाभावादो आगमेण वि जच्चा जुत्ती ण बाहिज्जदि त्ति चे। सच्चं ण बाहिज्जदि जच्चा जुत्ती, किन्तु इमा बाहिज्जदि जच्चत्ताभावादो।—प्रश्न—आगम प्रमाणसे भले दर्शनका अस्तित्व हो, किन्तु युक्तिसे तो दर्शनका अस्तित्व सिद्ध नहीं होता ? उत्तर—होता है, क्योंकि युक्तियोंसे आगमकी बाधा नहीं होती। प्रश्न—आगमसे भी तो जात्य अर्थात् उत्तम युक्तिकी बाधा नहीं होनी चाहिए ? उत्तर—सचमुच ही आगमसे युक्तिकी बाधा नहीं होती किन्तु प्रस्तुत युक्तिकी बाधा अवश्य होती है, क्योंकि यह उत्तम युक्ति नहीं है।

ध १२/४,२,१३,५५/३९९/१३ ण च जुत्तिविरुद्धत्तादो ण सुत्तमेदमिदि वोत्तुं सक्किज्जदे, सुत्तविरुद्धाए जुत्तित्ताभावादो। ण च अप्पमाणेण पमाणं बाहिज्जदे, विरोहादो।—प्रश्न—युक्ति विरुद्ध होनेसे यह सूत्र ही नहीं है ? उत्तर—ऐसा कहना शक्य नहीं है। क्योंकि जो युक्ति सूत्रके विरुद्ध हो वह वास्तवमें युक्ति ही सम्भव नहीं है। इसके अति-रिक्त अप्रमाणके द्वारा प्रमाणको बाधा नहीं पहुँचायी जा सकती क्योंकि वैसा होनेमें विरोध है। (गो जी/जी प्र, १९६/४३६/१५)

ध १२/४,२,१४,३८/४९४/१५ ण च सुत्तपडिकूलं वक्खाणं होदि, वक्खा-णाभासत्तादो। ण च जुत्तीए सुत्तस्स बाहा संभवदि सयलबाहादी-दस्स सुत्तववएसादो।—सूत्रके प्रतिकूल व्याख्यान होता नहीं है। क्योंकि वह व्याख्यानाभास कहा जाता है। प्रश्न—यदि कहा जाय कि युक्तिसे सूत्रको बाधा पहुँचायी जा सकती है ? उत्तर—सो यह कहना भी ठीक नहीं है, क्योंकि जो समस्त बाधाओंसे रहित है उसकी सूत्र संज्ञा है। (ध १४/५,६ ५५२/५५६/१०)

१३. प्रथमानुयोगकी प्रामाणिकता

नोट—भ आ /मूलमें स्थल स्थलपर अनेकों कथानक दृष्टान्त रूपमें दिये गये हैं, जिनसे ज्ञात होता है कि प्रथमानुयोग जो बहुत पीछेसे लिपिबद्ध हुआ वह पहलेसे आचार्योंको ज्ञात था।

६ आगमकी प्रामाणिकताके हेतुओं सम्बन्धी शंका समाधान

१ अर्वाचीन पुरुषों-द्वारा लिखित आगम प्रामाणिक कैसे हो सकते हैं

ध १/१,१,२२/१९७/१ अप्रमाणमिदानींतन आगम आरातीयपुरुष-व्याख्यातार्थत्वादिति चेन्न ऐदंयुगीनज्ञानविज्ञानसंपन्नतया प्राप्त-प्रामाण्यैराचार्यैर्व्याख्यातार्थत्वात्। कथं छद्मस्थानां सत्यवादित्व-मिति चेन्न यथाश्रुतव्याख्यातॄणां तदविरोधात्। प्रमाणीभूत-गुरुपर्वक्रमेणायातोऽयमर्थ इति कथमवसीयत इति चेन्न, दृष्टविषये सर्वत्राविसंवादात्। अदृष्टविषयेऽप्यविसंवादिनागमभावैकत्वे सति सुनिश्चितासंभवद्बाधकप्रमाणकत्वात्। ऐदंयुगीनज्ञानविज्ञानसंपन्न-भूयसामाचार्याणामुपदेशाद्वा तदवगते। —प्रश्न—आधुनिक आगम अप्रमाण है, क्योंकि अर्वाचीन पुरुषोंने इसके व्याख्यानका अर्थ किया है ? उत्तर—यह कहना भी ठीक नहीं है, क्योंकि इस काल सम्बन्धी ज्ञान-विज्ञानसे युक्त होनेके कारण प्रमाणताको प्राप्त आचार्योंके द्वारा इसके अर्थका व्याख्यान किया गया है, इसलिए आधुनिक आगम भी प्रमाण है। प्रश्न—छद्मस्थोंके सत्यवादीपना कैसे माना जा सकता है ? उत्तर-नहीं, क्योंकि श्रुतके अनुसार व्याख्यान करनेवाले आचार्यों के प्रमाणता माननेमें विरोध नहीं है। प्रश्न—आगमका विवक्षित अर्थ प्रामाणिक गुरुपरम्परासे प्राप्त हुआ है यह कैसे निश्चित किया जाये ? उत्तर—नहीं, क्योंकि प्रत्यक्षभूत विषयमें तो सब जगह वि-संवाद उत्पन्न नहीं होनेसे निश्चय किया जा सकता है। और परोक्ष विषयमें भी, जिसमें परोक्ष विषयका वर्णन किया गया है वह भाग अविसंवादी आगमके दूसरे भागोंके साथ आगमकी अपेक्षा एकताको प्राप्त होनेपर अनुमानादि प्रमाणोंके द्वारा बाधक प्रमाणोंका अभाव सुनिश्चित होनेसे उसका निश्चय किया जा सकता है। अथवा

आधुनिक ज्ञान विज्ञानसे युक्त आचार्योंके उपदेशसे उसकी प्रामाणिकता जाननी चाहिए।

क पा १/१ १५/§६४/८२ जिणउवदिट्ठत्तादो होदु दव्वागमो पमाणं, किन्तु अप्पमाणीभूदपुरिसपव्वोलीकमेण आगयत्तादो अप्पमाणं वट्टमाणकालदव्वागमो, त्ति ण पच्चवट्ठादुं जुत्तं, राग-दोष-भयादीद-आयरियपव्वोलीकमेण आगयस्स अपमाणत्तविरोहादो। —प्रश्न—जिनेन्द्रदेवके द्वारा उपदिष्ट होनेसे द्रव्यागम प्रमाण होओ, किन्तु वह अप्रमाणीभूत पुरुष परम्परासे आया हुआ है अतएव वर्तमान कालीन द्रव्यागममें अप्रमाण है? उत्तर—ऐसा कहना ठीक नहीं है, क्योंकि द्रव्यागम राग, द्वेष और भयसे रहित आचार्य परम्परासे आया हुआ है, इसलिए उसे अप्रमाण माननेमें विरोध आता है।

२ पूर्वापर विरोध होते हुए भी प्रामाणिक कैसे है

ध १/१,१,२७/२२१/४ दोण्हं वयणाणं मज्झे एक्कमेवसुत्तं होदि, तदो जिणा ण अण्णहा वाइयो, तदो तव्वयणाणं विप्पडिसेहो इदि चे सच्चमेयं, किन्तु ण तव्वयणाणि एयाइं आइरियवयणाइं, तदो एयाणं विरोहस्सत्थि संभवो इदि। —प्रश्न—दोनों प्रकारके वचनोंमें-से कोई एक ही सूत्र रूप हो सकता है? क्योंकि जिन अन्यथावादी नहीं होते, अतः इनके वचनोंमें विरोध नहीं होना चाहिए? उत्तर—यह कहना सत्य है कि वचनोंमें विरोध नहीं होना चाहिए। परन्तु ये जिनेन्द्र देवके वचन न होकर उनके पश्चात् आचार्योंके वचन हैं, इसलिए उनमें विरोध होना सम्भव है।

ध ८/२,२८/५६/१० कसायपाहुडसुत्तेणेदं सुत्तं विरुज्झदि त्ति वुत्ते सच्चं विरुज्झई कधं सुत्ताणं विरोहो। ण सुत्तोवसंहारणमसयलसुदधारयाइरियपरतंताणं विरोहसंभवदंसणादो। —प्रश्न—कषायप्राभृतके सूत्रसे तो यह सूत्र विरोधको प्राप्त होता है? उत्तर—सचमुचमें यह सूत्र कषायप्राभृतके सूत्रसे विरुद्ध है। प्रश्न—सूत्रमें विरोध कैसे आ सकता है? उत्तर—अल्प श्रुतज्ञानके धारक आचार्योंके परतन्त्र सूत्र व उपसंहारोंके विरोधकी सम्भावना देखी जाती है।

ध १/१,१,२७/२२१/७ कधं सुत्तत्तणमिदि। आइरियपरंपराए णिरंतरमागयाणं बुद्धिसु ओहट्टंतीसु वज्जभीरुहि गहिदत्थेहि आइरिएहि पोत्थएसु चडावियाणं असुत्तत्तण-विरोहादो। जदि एवं, तो एयाणं पि वयणाणं सदवयत्तादो सुत्तत्तणं पावदि त्ति चे भवदु दोण्हं मज्झे एक्कस्स सुत्तत्तणं, ण दोण्हं पि परोप्पर-विरोहादो। —प्रश्न—तो फिर (उन विरोधी वचनोंको) सूत्रपना कैसे प्राप्त होता है? उत्तर—आचार्य परम्परासे निरन्तर चले आ रहे (सूत्रोंको) बुद्धि क्षीण होनेपर पाप भीरु (तथा) जिन्होंने गुरु परम्परासे श्रुतार्थ ग्रहण किया था, उन आचार्योंने तीर्थ व्युच्छेदके भयसे उस समय अवशिष्ट रहे हुए अर्थको पोथियोंमें लिपिबद्ध किया, अतएव उनमें असूत्रपना नहीं आ सकता। (ध १३/५,५ १२०/३८१/५) प्रश्न—यदि ऐसा है तो दोनों ही वचनोंको द्वादशांगका अवयव होनेसे सूत्रपना प्राप्त हो जायेगा? उत्तर—दोनोंमें से किसी एक वचनको सूत्रपना भले ही प्राप्त होओ, किन्तु दोनोंको सूत्रपना प्राप्त नहीं हो सकता है, क्योंकि उन दोनों वचनोंमें परस्पर विरोध पाया जाता है। (ध १/१,१,३६/२६१/१)

ध १३/५,५ १२०/३८१/७ विरुद्धाणं दोण्णमत्थाणं कधं सुत्तं होदि त्ति वुत्ते—सच्चं, जं सुत्तं तमविरुद्धत्थपरूवयं चेव। किन्तु णेदं सुत्तं सुत्तमिव सुत्तमिदि एदस्स उवयारेण सुत्तत्तब्भुवगमादो। किं पुण सुत्तं। गणहर पत्तेयबुद्ध—सुदकेवलि अभिण्णदसपुव्विकहियं ॥३४॥ ण च भूदबलिभडारओ गणहरो पत्तेयबुद्धो सुदकेवली अभिण्णदसपुव्वी वा जेणेदं सुत्तं होज्ज। —प्रश्न—विरुद्ध दो अर्थोंका कथन करनेवाला सूत्र कैसे हो सकता है? उत्तर—यह कहना सत्य है, क्योंकि जो सूत्र है वह अविरुद्ध अर्थका ही प्ररूपण करनेवाला होता है। किन्तु यह सूत्र नहीं है, क्योंकि सूत्रके समान जो होता है वह सूत्र कहलाता है, इस प्रकार इसमें उपचारसे सूत्रपना स्वीकार किया गया है। प्रश्न—तो फिर सूत्र क्या है? उत्तर—जिसका गणधर देवोंने, प्रत्येक बुद्धोंने श्रुतकेवलियोंने तथा अभिन्न दश पूर्वियोंने कथन किया वह सूत्र है। परन्तु भूतबली भट्टारक न गणधर हैं, न प्रत्येक बुद्ध हैं, न श्रुतकेवली हैं, न अभिन्नदशपूर्वी ही हैं, जिससे कि यह सूत्र हो सके।

क पा ३/३-२२/§५१२/२९२/१ पुव्विल्लवक्खाणं ण भद्दयं, सुत्तविरुद्धत्तादो। ण, वक्खाणभेदसंदरिसणट्ठं तप्पवुत्तीदो पडिवक्खणयणिरायरणमुहेण पउत्तणओ ण भद्दओ। ण च एत्थ पडिवक्खणिरायणमत्थि तम्हा वे वि णिरवज्जे त्ति घेत्तव्वं। प्रश्न—पूर्वोक्त व्याख्यान समीचीन नहीं हैं? क्योंकि वे सूत्र विरुद्ध हैं। उत्तर—नहीं, क्योंकि व्याख्यान भेदके दिखलानेके लिए पूर्वोक्त व्याख्यानकी प्रवृत्ति हुई है। जो नय प्रतिपक्ष नयके निराकरणमें प्रवृत्ति करता है, वह समीचीन नहीं होता है। परन्तु यहाँ पर प्रतिपक्ष नयका निराकरण नहीं किया गया है, अतः दोनों उपदेश निर्दोष हैं ऐसा प्रकृतमें ग्रहण करना चाहिए।

३ आगम व स्वभाव तर्कके विषय ही नहीं हैं

ध १/१,१,२५/२०६/६ आगमस्यातर्कगोचरत्वात्—आगम तर्कका विषय नहीं है। (ध ४/१४/५,६,११६/१५१/८)

ध १/१,१,२४/२०४/३ प्रतिज्ञावाक्यत्वाद्धेतुप्रयोगः कर्तव्यः प्रतिज्ञामात्रतः साध्यसिद्धेरनुपपत्तिरिति चेन्नेदं प्रतिज्ञावाक्यं प्रमाणत्वात् न हि प्रमाणान्तरमपेक्षतेऽनवस्थापत्तेः। —प्रश्न—('नरक गति है') इत्यादि प्रतिज्ञा वाक्य होनेसे इनके अस्तित्वकी सिद्धिके लिए हेतुका प्रयोग करना चाहिए, क्योंकि केवल प्रतिज्ञा वाक्यसे साध्यकी सिद्धि नहीं हो सकती? उत्तर—नहीं, क्योंकि, ('नरकगति है' इत्यादि) वचन प्रतिज्ञा वाक्य न होकर प्रमाण वाक्य हैं। जो स्वयं प्रमाण स्वरूप होते हैं वे दूसरे प्रमाणकी अपेक्षा नहीं करते हैं। यदि स्वयं प्रमाण होते हुए भी दूसरे प्रमाणोंकी अपेक्षा की जावे तो अनवस्था दोष आता है।

ध १/१,१ ४१/२७१/३ ते तादृक्षाः सन्तीति कथमवगम्यत इति, चेन्न आगमस्यातर्कगोचरत्वात्। न हि प्रमाणप्रकाशितार्थावगतिः प्रमाणान्तरप्रकाशमपेक्षते। —प्रश्न—साधारण जीव उक्त लक्षण (अभी तक जिन्होंने त्रस पर्याय नहीं प्राप्त की) होते हैं यह कैसे जाना जाता है? उत्तर—ऐसी शंका नहीं करनी चाहिए, क्योंकि आगम तर्कका विषय नहीं है। एक प्रमाणसे प्रकाशित अर्थज्ञान दूसरे प्रमाणके प्रकाशकी अपेक्षा नहीं करता है।

ध ६/१,६-६ ६/१५१/१ आगमो हि णाम केवलणाणपुरस्सरो पाएण अणिंदियत्थविसओ अचिंतियसहाओ जुत्तिगोयरादीदो। —जो केवलज्ञानपूर्वक उत्पन्न हुआ है, प्रायः अतीन्द्रिय पदार्थोंको विषय करनेवाला है, अचिन्त्य स्वभावी है और युक्तिके विषयसे परे है, उसका नाम आगम है।

४ छद्मस्थोंका ज्ञान प्रामाणिकताका माप नहीं है

ति प ७/६१३/पृ ७६६/प ४ अदिंदिएसु पदत्थेसु छदुमत्थवियप्पाणमविसंवादणियमाभावादो। तम्हा पुव्वाइरियवक्खाणापरिच्चाएण एसा वि दिसा हेदुवादाणुसारिविउप्पण्णसिस्साणुग्गहण-अवुप्पण्णजण-उप्पायणट्ठं चदरिसेदव्वा। तदो ण एत्थ संपदायविरोधो कायव्वो त्ति। —अतीन्द्रिय पदार्थोंके विषयमें अल्पज्ञोंके द्वारा किये गये विकल्पोंके विरोध न होनेका कोई नियम भी नहीं है। इसलिए पूर्वाचार्योंके व्याख्यानका परित्याग न कर हेतुवादका अनुसरण करने वाले अव्युत्पन्न शिष्योंके अनुग्रहण और अव्युत्पन्न जनोंके व्युत्पादनके लिए इस दिशाका दिखलाना योग्य ही है, अतएव यहाँ सम्प्रदाय विरोधकी भी आशंका नहीं करनी चाहिए।

६ आगमकी प्रामाणिकताके हेतुओं सम्बन्धी शंका-समाधान

ध १३/५.५ १३७/३८६/२ न च केवलज्ञानविषयीकृतेष्वर्थेषु सकलेष्वपि रजोजुषां ज्ञानानि प्रवर्त्तन्ते येनानुपलम्भाज्जिनवचनस्याप्रमाणत्व-मुच्येत॥ —केवलज्ञानके द्वारा विषय किये गये सभी अर्थोंमें छद्मस्थोंके ज्ञान प्रवृत्त भी नहीं होते हैं। इसलिए यदि छद्मस्थोंको कोई अर्थ नहीं उपलब्ध होते हैं तो जिनवचनोंको अप्रमाण नहीं कहा जा सकता।

ध १५/३१७/६ सयलसुदविसयावगमे पयडिजीयभेदेण णाणाभेदभिण्णे असंते एद ण होदि त्ति वोत्तुमसक्कियत्तादो। तम्हा सुत्ताणुसारिणा सुत्ताविरुद्धवक्खाणमवलंबेयव्वं। —समस्त श्रुतविषयक ज्ञान होनेपर तथा प्रकृति एवं जीवके भेदसे नाना रूप भेदके न होनेपर यह नहीं हो सकता 'ऐसा कहना शक्य नहीं है। इस कारण सूत्रका अनुसरण करनेवाले प्राणीको सूत्रसे अविरुद्ध व्याख्यानका अवलम्बन करना चाहिए।

प वि १/१२५ य कल्पयेत् किमपि सर्वविदोऽपि वाचि संदिह्य तत्त्व-मसमञ्जसमात्मबुद्ध्या। खे पत्त्रिणां विचरतां सदृशेक्षितानां संख्यां प्रति प्रविदधाति स वादमन्ध ॥१२५॥ —जो सर्वज्ञके भी वचनोंमें संदिग्ध होकर अपनी बुद्धिसे तत्त्वके विषयमें भी कुछ कल्पना करता है, वह अज्ञानी पुरुष निर्मल नेत्रोंवाले व्यक्तिके द्वारा देखे गये आकाशमें विचरते हुए पक्षियोंकी संख्याके विषयमें विवाद करनेवाले अन्धेके समान आचरण करता है ॥१२॥ (पं वि १३/३४)

५ आगममें मूल सुधार व्याकरण व सूक्ष्म विषयोंमें करनेको कहा है प्रयोजनभूत तत्त्वोंमें नहीं

नि सा/मू १८७ णियभावणाणिमित्तं मए कदं णियमसारणामसुदं। णच्चा जिणोवदेसं पुव्वावरदोसणिम्मुक्कं ॥१८७॥ —पूर्वापर दोष रहित जिनोपदेशको जानकर मैंने निज भावनाके निमित्तसे नियमसार नामका शास्त्र किया है।

नि स/ता १८७/क ३१० अस्मिन् लक्षणशास्त्रस्य विरुद्धं पदमस्ति चेत्। लुप्त्वा तत्कवयो भद्राः कुर्वन्तु पदमुत्तमम् ॥३१०॥ —इसमें यदि कोई पद लक्षण शास्त्रसे विरुद्ध हो तो भद्र कवि उसका लोप करके उत्तम पद करना।

ध ३/१,२,५/३८/२ अइंदियत्थविसए छदुमत्थवियप्पिदजुत्तीणं णिण्ण-यहेउत्ताणुववत्तीदो। तम्हा उवएसं लद्धूण विसेसणिण्णयो एत्थ कायव्वो त्ति। —अतीन्द्रिय पदार्थोंके विषयमें छद्मस्थ जीवोंके द्वारा कल्पित युक्तियोंके विकल्प रहित निर्णयके लिए हेतुता नहीं पायी जाती है। इसलिए उपदेशको प्राप्त करके इस विषयमें निर्णय करना चाहिए।

प प्र २/२१४/३१६/२ लिङ्गवचनक्रियाकारकसंधिसमासविशेष्यविशेषण-वाक्यसमाप्त्यादिकं दूषणमत्र न ग्राह्यं विद्वद्भिरिति। —लिंग, वचन, क्रिया, कारक, सन्धि, समास, विशेष्य विशेषणके दोष विद्वज्जन ग्रहण न करें।

वसु श्रा ५४५ जं किं पि एत्थ भणियं अयाणमाणेण पवयणविरुद्धं। खमिऊण पवयणधरा सोहित्ता तं पयासंतु ॥५४५॥ —अजानकार होनेसे जो कुछ भी इसमें प्रवचन विरुद्ध कहा गया हो सो प्रवचनके धारक(जानकार)आचार्य मुझे क्षमा करें और शोधकर प्रकाशित करें।

६ पौरुषेय होनेके कारण अप्रमाण नहीं कहा जा सकता

रा वा १/२० ७/७१/३२ ततश्च पुरुषकृतित्वादप्रामाण्यं स्यात्। न चापुरुषकृतित्वं प्रामाण्यकारणम्, चौर्याद्युपदेशस्यास्मर्यमाणकर्तृ-कस्य प्रामाण्यप्रसङ्गात्।अनित्यस्य च प्रत्यक्षादेः प्रामाण्ये को विरोध। —प्रश्न—पुरुषकृत होनेके कारण श्रुत अप्रमाण होगा।उत्तर—अपौरुषे-यता प्रमाणताका कारण नहीं है। अन्यथा चोरी आदिके उपदेश भी प्रमाण हो जायेंगे क्योंकि इनका कोई आदि प्रणेता ज्ञात नहीं है। प्रत्यक्ष आदि प्रमाण अनित्य हैं पर इससे उनकी प्रमाणतामें कोई कसर नहीं आती है।

७ आगम कथंचित् अपौरुषेय तथा नित्य है

ध १३/५.५.५०/२८६/२ अभूत इति भूतम्, भवतीति भव्यम्, भविष्य-तीति भविष्यत्, अतीतानागत वर्तमानकालेष्वस्तीत्यर्थः। एवं सत्या-गमस्य नित्यत्वम्। सत्येवमागमस्यापौरुषेयत्वं प्रसजतीति चेन्न, वाच्य-वाचकभावेन वर्ण-पद-पंक्तिभिश्च प्रवाहरूपेण चापौरुषेयत्वाभ्यु-पगमात्। —आगम अतीत कालमें था इसलिए उसकी भूत संज्ञा है, वर्तमान कालमें है इसलिए उसकी भव्य संज्ञा है और भविष्यत् कालमें रहेगा इसलिए उसकी भविष्य संज्ञा है और आगम अतीत, अनागत और वर्तमान कालमें है, यह उक्त कथनका तात्पर्य है। इस प्रकार वह आगम नित्य है। —प्रश्न—ऐसा होनेपर आगमको अपौरुषेयताका प्रसंग आता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि वाच्य वाचक भावसे तथा वर्ण, पद व पंक्तियोंके द्वारा प्रवाह रूपसे आनेके कारण आगमको अपौरुषेय स्वीकार किया गया है।

पं ध/पू ७३६ वेदाः प्रमाणमत्र तु हेतुः केवलमपौरुषेयत्वम्। आगम गोचरतया हेतोरन्याश्रितादहेतुत्वम् ॥७३६॥ —वेद प्रमाण है यहाँपर केवल अपौरुषेयपना हेतु है किन्तु अपौरुषेय रूप हेतुको आगम गोचर होनेसे अन्याश्रित है इसलिए यह समीचीन हेतु नहीं है।

८ आगमको प्रमाण माननेका प्रयोजन

आप्त मी २/पृ ६ प्रयोजन विशेष होय तहाँ प्रमाण सम्प्लव इष्ट है। पहले प्रमाण सिद्ध प्रामाण्य आगम तैं सिद्ध भया तौऊ तथा हेतुकूं प्रत्यक्ष देखि अनुमान तैं सिद्ध करै पीछैं ताकूं प्रत्यक्ष जाणें तहाँ प्रयोजन विशेष होय है ऐसैं प्रमाण सम्प्लव होय है। केवल आगम ही तैं तथा आगमाश्रित हेतुजनित अनुमान तैं प्रमाण कहि काहे यं प्रमाण सम्प्लव कहना।

७ सूत्र निर्देश

१ सूत्रका अर्थ द्रव्य व भाव श्रुत

१ द्रव्य श्रुत

प्र सा/त प्र ३४ श्रुतं हि तावत्सूत्रं। तच्च भगवदर्हत्सर्वज्ञोपज्ञं स्यात्कारकेतनं पौद्गलिकं शब्दब्रह्म। —श्रुत ही सूत्र है, और वह सूत्र भगवान् अर्हन्त सर्वज्ञके द्वारा स्वयं जानकर उपदिष्ट, स्यात्कार-चिह्नयुक्त पौद्गलिक शब्द ब्रह्म है।

स म ८/७४/६ सूत्रं तु सूचनाकारि ग्रन्थे तन्तुव्यवस्थयोः। —सूत्र शब्द ग्रन्थ, तन्तु और व्यवस्था इन तीन अर्थोंका सूचित करता है।

२ भाव श्रुत

स सा/ता वृ १५/पृ ४० सूत्र परिच्छित्तिरूप भावश्रुत ज्ञानसमय इति। —परिच्छित्ति रूप भावश्रुत ज्ञान समयको सूत्र कहते हैं।

२ सूत्रका अर्थ श्रुतकेवली

ध १४/५,६,१२/८/६ सुत्तं सुदकेवली। —सूत्रका अर्थ श्रुतकेवली है।

३. सूत्रका अर्थ अल्पाक्षर व महानार्थक

ध ६/४,१,५४/११७/२५६ अल्पाक्षरमसंदिग्धं सारवद् गूढनिर्णयम्। निर्दोषहेतुमत्तथ्यं सूत्रमित्युच्यते बुधैः ॥११७॥ —जो थोड़े अक्षरोंसे संयुक्त हो, सन्देहसे रहित हो परमार्थ सहित हो गूढ पदार्थोंका निर्णय करनेवाला हो, निर्दोष हो, युक्तियुक्त हो और यथार्थ हो, उसे पण्डित जन सूत्र कहते हैं ॥११७॥ (क पा १/१,१५/६८/१५४) (आवश्यक निर्युक्ति सू ८८६)

क पा १/१ १५/७३/१७१ अर्थस्य सूचनात्सम्यक् सूतेर्वार्थस्य सूरिणा। सूत्रमुक्तमनल्पार्थं सूत्रकारेण तत्त्वत ॥७३॥ —जो भले प्रकार अर्थका सूचन करे, अथवा अर्थको जन्म दे उस बहुअर्थ गर्भित रचनाको सूत्रकार आचार्यने निश्चयसे सूत्र कहा है। (बृ कल्पभाष्य गा ३१४), (पाराशरोपपुराण अ १८), (मध्व भाष्य १/११), (मुग्धबोध व्याकरण

टीका), (न्यायवार्तिक तात्पर्य टी १/१/१२), (प्रमाणमीमांसा पृ ३५) (कल्पभाष्य गा २८५)

आवश्यकनिर्युक्ति सू ८८० अल्पग्रन्थमहत्त्वं द्वात्रिंशद्दोषविरहितं य च। लक्षणयुक्त सूत्रं अष्टेन च गुणेन उपमेयं। –अल्प परिमाण हो, महत्त्वपूर्ण हो, बत्तीस दोषोंसे रहित हो आठ गुणोंसे युक्त हो वह सूत्र है। (अनुयोगद्वारसूत्र गा सू १२७) (बृहत्कल्पभाष्य/गा २७७, २८२), (व्यवहारभाष्य १९०)

४. वृत्तिसूत्रका लक्षण

क पा २/२/§२९/१४/६ सुत्तस्सेव विवरणाए संखित्त सद्दरयणाए संगहियसुत्तसेसत्थाए वित्तिसुत्तव्ववएसादो। –जो सूत्रका ही व्याख्यान करता है, किन्तु जिसकी शब्द रचना संक्षिप्त है और जिसमें सूत्रके समस्त अर्थको संगृहीत कर लिया गया है, उसे वृत्ति सूत्र कहते हैं।

५. जिसके द्वारा अनेक अर्थ सूचित न हो वह सूत्र नहीं असूत्र है

क पा १/१,१५/§१३३/१६८/५ सूचिदाणेगत्था। अवरा असुत्तगाहा। –जिसके द्वारा अनेक अर्थ सूचित हों वह सूत्र गाथा है, और जिससे विपरीत अर्थ अर्थात जिसके द्वारा अनेक अर्थ सूचित न हों वह असूत्र गाथा है।

६ सूत्र वही है जो गणधरादिके द्वारा कथित हो

भ आ /मू ३४ सुत्तं गणधरगधिदं तहेव पत्तेयबुद्धकहियं च। सुदकेवलिणा कहिय अभिण्णदसपुव्विगधिदं च ।३४। –गणधर रचित आगमको सूत्र कहते हैं। प्रत्येक बुद्ध ऋषियोंके द्वारा कहे गये आगमको भी सूत्र कहते हैं श्रुतकेवली और अभिन्नदशपूर्व धारक आचार्योंके रचे हुए आगम ग्रन्थको भी सूत्र कहते हैं। (मू आ २७७), (ध १३/५,५, १२०/३४/३८१), (क पा १/६७/१५३)

७. सूत्र तो जिनदेव कथित ही है परन्तु गणधर कथित भी सूत्रके समान है

क पा १/१,१५/§१२०/१५४ एद सव्व पि सुत्तलक्खणं जिणवयणकमलविणिग्गयअत्थपदाणं चेव संभवइ ण गणहरमुहविणिग्गयगंथरयणाए, तत्थ महापरिमाणत्तुवलंभादो, ण, सच्च (सुत्त-) सारिच्छमस्सिदूण। –प्रश्न–यह सम्पूर्ण सूत्र लक्षण तो जिनदेवके मुख कमलसे निकले हुए अर्थ पदोंमें सम्भव है, गणधरके मुखकमलसे निकली ग्रन्थ रचनामें नहीं, क्योंकि उनमें महापरिमाण पाया जाता है? उत्तर–नहीं, क्योंकि गणधरके वचन भी सूत्रके समान होते हैं। इसलिए उनकी रचनामें भी सूत्रत्वके प्रति कोई विरोध नहीं है।

८ प्रत्येक बुद्ध कथितमें भी कथंचित् सूत्रत्व पाया जाता है

क पा १/१५/§१११/१५३/६ णेदाओ गाहाओ सुत्तं गणहर पत्तेय बुद्धसुदकेवलि-अभिण्णदसपुव्वीसु गुणहरभडारस्स अभावादो, ण, णिद्दोसपक्खरसहेउपमाणेहि सुत्तेण सरिसत्तमत्थि त्ति गुणहराइरियगाहाणं पि सुत्तत्तुवलंभादो। –प्रश्न–यह (कषाय पाहुडकी १८०) गाथाएँ सूत्र नहीं हो सकतीं क्योंकि (इनके कर्ता) गुणधर भट्टारक न गणधर हैं, न प्रत्येक बुद्ध हैं, न श्रुतकेवली हैं, और न अभिन्नदश पूर्वी ही हैं। उत्तर–नहीं, क्योंकि निर्दोषत्व, अल्पाक्षरत्व, और सहेतुकत्व रूप प्रमाणोंके द्वारा गुणधर भट्टारककी गाथाओंको सूत्र संज्ञाके साथ समानता है।

आगमन—जीवोंके आगमन निर्गमन सम्बन्धी ब्योरा – दे जन्म ६

आगम नय—दे नय I/१।

आगम पद्धति—दे पद्धति।

आगम बाधित—दे बाधित।

आगमाभास—दे आगम I/२।

आगाल—ल सा /मी प्र ८८/१२३/६ द्वितीयस्थितिद्रव्यस्यापकर्षणवशात्प्रथमस्थितावागमनमागाल। –द्वितीय स्थितिके निषेकनिकौ अपकर्षण करि प्रथम स्थितिके निषेकनि विषै प्राप्त करना ताका नाम आगाल है।

२. प्रत्यागालका लक्षण

ल सा /जी प्र ८८/१२३/६ प्रथमस्थितिद्रव्यस्योत्कर्षणवशाद् द्वितीयस्थितौ गमनं प्रत्यागाल इत्युच्यते। –प्रथम स्थितिके निषेकनिके द्रव्य कौं उत्कर्षण करि द्वितीय स्थितिके निषेकनि विषै प्राप्त करना ताका नाम प्रत्यागाल है।

जैन सन्देश १३,१.५५ में श्री रतनचन्द मुख्तयार। नोट–अन्तरकरण हो जानेके पश्चात् पुरातन मिथ्यात्व कर्म तो प्रथम व द्वितीय स्थितिमें विभाजित हो जाता है परन्तु नया बन्धा कर्म द्वितीय स्थितिमें पड़ता है। उसमें-से कुछ द्रव्य अपकर्षण द्वारा प्रथम स्थितिके निषेकोंको प्राप्त होता है उसको आगाल कहते हैं। फिर इस प्रथम स्थितिको प्राप्त हुए द्रव्योंमें-से कुछ द्रव्य उत्कर्षण द्वारा पुन द्वितीय स्थितिके निषेकोंको प्राप्त होता है उसको प्रत्यागाल कहते हैं।

आग्नेय—पूर्व दक्षिणवाली विदिशा।

आग्नेयीधारणा—दे अग्नि।

आज्ञा—स म २१/२६३/७ आ सामस्त्येनानन्तधर्मविशिष्टतया ज्ञायन्तेऽवबुद्ध्यन्ते जीवाजीवादय पदार्था यया सा आज्ञा आगम शासनम्। –समस्त अनन्त धर्मोंसे विशिष्ट जीव अजीवादिक पदार्थ जिसके द्वारा जाने जाते हैं वह आप्तकी आज्ञा आगम या जिनशासन कहलाती है।

आज्ञापिनी भाषा—दे भाषा।

आज्ञाविचयधर्मध्यान—दे धर्मध्यान १।

आज्ञाव्यापादिकी क्रिया—दे क्रिया ३/२।

आज्ञासम्यक्दर्शन—दे सम्यक्दर्शन I/१।

आचरित—वसतिका एक दोष–दे वसति।

आचाम्ल—भ आ /मू २५१/४७३ छट्ठट्ठमदसमदुवालसेहिं भत्तेहिं अदिविकट्ठेहिं। मिदलहुगं आहारं करेदि आयंबिलं बहुसो ।२५१। –दो दिनका उपवास, तीन दिनका उपवास, चार दिनका उपवास, पाँच दिनका उपवास, ऐसे उत्कृष्ट उपवास होनेके अनन्तर मित और हलका ऐसा (आचाम्ल) काँजी-भोजन ही क्षपक बहुश करता है।

मू आ २५ की टिप्पणीमें अभिधान राजेन्द्रकोश "आयंबिल-अम्ल चतुर्थो रस, स एव प्रायेण व्यञ्जने यत्र भोजने ओदन-कुल्माषसक्तु-प्रभृतिके तदाचाम्लम्। आयंबिलमपि तिविहं उक्किट्ठजहण्ण-मज्झिमदएहिं। तिविहं ज विउलपुवाइ पकप्पए तत्थ ।१०२। मिय-सिंधवसंठि मिरीमेही सोवच्चलं च विडलवणे। हिंगुसुगंधिसु पाए पकप्पए साइयं वत्थु ।१०३।

सा ध /टी ५/३५ काँजी सहित केवल भातके आहारको आचाम्लाहार कहते हैं।

* **आचाम्लाहारकी महत्ता**—दे सल्लेखना ४/१२।

आचाम्ल वर्द्धन—दे सौवीर भुक्ति व्रत।

आचार—

१ आचार सामान्यके भेद व लक्षण

सा ध ७/३५ । वीर्याच्छुद्धेषु तेषु तु ॥३५॥—अपनी शक्तिके अनुसार निर्मल किये गये सम्यग्दर्शनादिमें जो यत्न किया जाता है उसे आचार कहते हैं।

मू आ १९९ दसणणाणचरित्ते तवे विरियाचरम्हि पंचविहे। वोच्छं अदिचारेऽहं कारिदं अणुमोदिदे अ कदो ॥१९९॥—सम्यग्दर्शनाचार, ज्ञानाचार, चारित्राचार, तपाचार और वीर्याचार—इस तरह पाँच आचारोंमें कृत कारित अनुमोदनासे होनेवाले अतिचारोंको मैं कहता हूँ। (न च ३३९) प्र सा /त प्र २०२) (नि सा /ता वृ ७३)

२ दर्शनाचारके भेद व लक्षण

मू आ २०० २०१ दंसणचरणविसुद्धी अट्ठविहा जिणवरेहिं णिद्दिट्ठा ॥२००॥ णिस्संकिद णिक्कंखिद णिव्विदिगिंछा अमूढदिट्ठी य। उवगूहण ठिदिकरणं वच्छल्लपहावणा य ते अट्ठ ॥२०१॥—दर्शनाचार-की निर्मलता जिनेन्द्र भगवान्ने आठ प्रकारकी कही है—। निःशंकित, निष्कांक्षित, निर्विचिकित्सा, अमूढदृष्टि, उपगूहन, स्थितीकरण, वात्सल्य और प्रभावना ये आठ सम्यक्त्वके गुण जानना ॥२०१॥

प्र. सा /त प्र २०२/२५० अहो निःशङ्कितत्वनिःकाङ्क्षितत्वनिर्विचिकित्सत्वनिर्मूढदृष्टित्वोपबृंहणस्थितिकरणवात्सल्यप्रभावनालक्षणदर्शनाचार। —अहो! निःशंकितत्व, निःकांक्षितत्व, निर्विचिकित्सत्व, निर्मूढदृष्टित्व, उपबृंहण, स्थितिकरण, वात्सल्य और प्रभावना स्वरूप दर्शनाचार है। (प प्र /टी ७/१३)

प प्र /टी ७/१३/३ चिदानन्दैकस्वभावं शुद्धात्मतत्त्वं सदैव सर्वप्रकारोपादेयभूतं तस्माच्च यदन्यत्तद्धेयमिति। चलमलिनावगाढरहितत्वेन निश्चयश्रद्धानबुद्धिः सम्यक्त्वं तत्राचरणं परिणमनं दर्शनाचार। —जो चिदानन्दरूप शुद्धात्म तत्त्व है वही सब प्रकार आराधने योग्य है, उससे भिन्न जो पर वस्तु हैं वह सब त्याज्य हैं। ऐसी दृढ़ प्रतीति चंचलता रहित निर्मल अवगाढ परम श्रद्धा है, उसको सम्यक्त्व कहते हैं उसका जो आचरण अर्थात् उस स्वरूप परिणमन वह दर्शनाचार कहा जाता है।

द्र स /टी ५२/२१९ परमचैतन्यविलासलक्षण स्वशुद्धात्मैवोपादेय इति रुचिरूपं सम्यग्दर्शनं तत्राचरणं परिणमनं निश्चयदर्शनाचार। —(समस्त पर द्रव्योंसे भिन्न) और परम चैतन्यका विलासरूप लक्षण-वाली, यह निज शुद्धात्मा ही उपादेय है, ऐसी रुचि रूप सम्यग्दर्शन है, उस सम्यग्दर्शनमें जो आचरण अर्थात् परिणमन सो निश्चय दर्शनाचार है।

३ ज्ञानाचारके भेद व लक्षण

मू आ २६९ काले विणए उवहाणे बहुमाणे तहेव णिण्हवणे। वंजण अत्थ तदुभयं णाणाचारो दु अट्ठविहो ॥२६९॥—स्वाध्यायका काल मन वच कायमे शास्त्रका विनय यत्नसे करना, पूजा-सत्कारादिसे पाठ करना, अपने पढानेवाले गुरुका तथा पढ़े हुए शास्त्रका नाम प्रगट करना छिपाना नहीं, वर्ण पद वाक्यकी शुद्धिसे पढ़ना, अनेकान्तस्वरूप अर्थकी शुद्धि अर्थ सहित पाठादिकको शुद्धि होना, इस तरह ज्ञानाचारके आठ भेद हैं।

प्र सा /त प्र २०२/२४९ कालविनयोपधानबहुमानानिह्नवार्थव्यञ्जनतदुभयसंपन्नत्वलक्षणज्ञानाचार। —काल, विनय, उपधान, बहुमान, अनिह्नव, अर्थ, व्यंजन और तदुभय सम्पन्न ज्ञानाचार है।

प प्र ७/१३ तत्रैव संशयविपर्यासानध्यवसायरहितत्वेन स्वसंवेदनज्ञानरूपेण ग्राहकबुद्धिः सम्यग्ज्ञानं तत्राचरणं परिणमनं ज्ञानाचार। —और उसी निज स्वरूपमें, संशय विमोह विभ्रम रहित जो स्वसंवेदनज्ञानरूपग्राहक बुद्धि वह सम्यग्ज्ञान हुआ उसका जो आचरण अर्थात् उस रूप परिणमन वह (निश्चय) ज्ञानाचार है।

द्र सं /टी ५२/२१९ तस्मिन्नेव शुद्धात्मनि निरुपाधिस्वसंवेदनलक्षणभेदज्ञानेन मिथ्यात्वरागादिपरभावेभ्यः पृथक्परिच्छेदनं, सम्यग्ज्ञानं तत्राचरणं परिणमनं निश्चयज्ञानाचार। —उसी शुद्धात्माको उपाधि रहित स्वसंवेदन रूप भेदज्ञान द्वारा मिथ्यात्व रागादि परभावोंसे भिन्न जानना सम्यग्ज्ञान है उस सम्यग्ज्ञानमें आचरण अर्थात् परिणमन वह निश्चयज्ञानाचार है।

४ चारित्राचारके भेद व लक्षण

मू आ २८८ २८९ पाणिवहमुसावाद अदत्तमेहुणपरिग्गहा विरदी। एस चरित्ताचारो पंचविहो होदि णादव्वो ॥२८८॥ पणिधाणजोगजुत्तो पंचसु समिदीसु तीसु गुत्तीसु। एस चरित्ताचारो अट्ठविधो होइ णायव्वो ॥२८९॥ —प्राणियोंकी हिंसा, झूठ बोलना, चोरी, मैथुन सेवा, परिग्रह—इनका त्याग करना वह अहिंसादि पाँच प्रकारका चारित्राचार जानना ॥२८८॥ परिणामके संयोगसे पाँच समिति तीन गुप्तियोंमें न्यायरूप प्रवृत्ति वह आठ भेदवाला चारित्र है।

प्र सा /त प्र २०२/२५० मोक्षमार्गप्रवृत्तिकारणपञ्चमहाव्रतोपेतकायवाङ्मनोगुप्तीर्याभाषैषणादाननिक्षेपणप्रतिष्ठापनसमितिलक्षणचारित्राचार। —मोक्षमार्गमें प्रवृत्तिके कारणभूत पंचमहाव्रत सहित काय वचन मन गुप्ति और ईर्या भाषा एषणा आदान निक्षेपण और प्रतिष्ठापन समिति स्वरूप चारित्राचार है।

प प्र टी ७/१३ तत्रैव शुभाशुभसंकल्पविकल्परहितत्वेन नित्यानन्दमयसुखरसास्वादस्थिरानुभवं च सम्यक्चारित्रं तत्राचरणं परिणमनं चारित्राचार। —उसी शुद्ध स्वरूपमें शुभ अशुभ समस्त संकल्प रहित जो नित्यानन्दमें निजरसका स्वाद निश्चल अनुभव, वह सम्यक्चारित्र है। उसका जो आचरण उस रूप परिणमन वह चारित्राचार है।

द्र सं टी ५२/२१८ तत्रैव रागादिविकल्पोपाधिरहितस्वाभाविकसुखास्वादेन निश्चलचित्तं वीतरागचारित्रं तत्राचरणं परिणमनं निश्चयचारित्राचार। —उसी शुद्ध आत्मामें रागादि विकल्प रूप उपाधिसे रहित स्वाभाविक सुखास्वादसे निश्चल चित्त होना वीतराग चारित्र है उसमें आचरण अर्थात् परिणमन निश्चय चारित्राचार है।

५. तपाचारके भेद व लक्षण

मू आ ३५८ ३५९ ३६० दुविहो य तवाचारो बाहिर अब्भंतरो मुणेयव्वो। एक्केक्को वि य छद्धा जधाकमं तं परूवेमो ॥३५८॥ अणसण अवमोदरियं रसपरिचाओ य वुत्तिपरिसंखा। कायस्स च परितावो विवित्तसयणासण छट्ठं ॥३५९॥ पायच्छित्तं विणयं वेज्जावच्चं तहेव सज्झायं। झाणं च विउस्सग्गो अब्भंतरओ तवो एसो ॥३६०॥ —तपाचारके दो भेद हैं—बाह्य अभ्यन्तर। उनमें-से भी एक-एकके छह छह भेद जानना। उनको मैं क्रमसे कहता हूँ ॥३५८॥ अनशन अवमौदर्य रसपरित्याग वृत्ति परिसंख्यान, काय क्लेश और छट्ठा विविक्तशय्यासन इस तरह बाह्य तपके छह भेद हैं ॥३५९॥ प्रायश्चित्त, विनय वैयावृत्य स्वाध्याय ध्यान व्युत्सर्ग—ये छह भेद अन्तरङ्ग तपके हैं।

प्र सा त /प्र २०२/२५० अनशनावमौदर्यवृत्तिपरिसंख्यानरसपरित्यागविविक्तशय्यासनकायक्लेशप्रायश्चित्तविनयवैयावृत्यस्वाध्यायध्यानव्युत्सर्गलक्षणतपाचार। —अनशन, अवमौदर्य, वृत्तिपरिसंख्यान, रसपरित्याग, विविक्त शय्यासन, कायक्लेश, प्रायश्चित्त विनय, वैयावृत्य, स्वाध्याय ध्यान और व्युत्सर्ग स्वरूप तपाचार है।

प प्र /टी ७/१३ तत्रैव परद्रव्येच्छानिरोधेन सहजानन्दैकरूपेण प्रतपनं तपश्चरणं, तत्राचरणं परिणमनं तपश्चरणाचार। अनशनादिद्वादशभेदरूपो बाह्यतपश्चरणाचार। —उसी परमानन्द स्वरूपमें परद्रव्यकी इच्छाका निरोधकर सहज आनन्द रूप तपश्चरणस्वरूप परिणमन तपश्चरणाचार है। अनशनादि बाह्यतप रूप बाह्य तपाचार है।

प्र सं टी ५२/२१६ समस्तपरद्रव्येच्छानिरोधेन तथैवानशन आदि द्वादशतपश्चरणबहिरङ्गसहकारिकारणेन च स्वस्वरूपे प्रतपनं विजयनं निश्चयतपश्चरणं तत्राचरणं, परिणमनं निश्चयतपश्चरणाचारः। —समस्त परद्रव्यकी इच्छाके रोकनेसे तथा अनशन आदि बारह तप रूप बहिरङ्ग सहकारि कारणसे जो निज स्वरूपमें प्रतपन अर्थात् विजपन, वह निश्चय तपश्चरण है। उनमें जो आचरण अर्थात् परिणमन निश्चयतपश्चरणाचार है।

६ वीर्याचारका लक्षण

मू आ ४१३ अणिगूहियबलविरिओ परक्कमदि जो जहुत्तमाउत्तो। जुञ्जदि य जहाथाणं विरियाचारो त्ति णादव्वो ॥४१३॥ —नहीं छिपाया है आहार आदिसे उत्पन्न बल तथा शक्ति जिसने ऐसा साधु यथोक्त चारित्रमें तीन प्रकार अनुमति रहित १७ प्रकार संयम विधान करनेके लिए आत्माको युक्त करता है वह वीर्याचार जानना ॥४१३॥

प्र सा /त प्र २०२/२५१ समस्तेतराचारप्रवर्तकस्वशक्त्या निगूहनलक्षणं वीर्याचारः। —समस्त इतर आचारमें प्रवृत्ति करनेवाली स्वशक्तिके अगोपन स्वरूप वीर्याचार है।

प प्र /टी ७/१४ तत्रैव शुद्धात्मस्वरूपे स्वशक्त्यानवगूहनेनाचरणं परिणमनं वीर्याचारः। बाह्यस्वशक्त्यनवगूहनरूपो बाह्यवीर्याचारः। —उसी शुद्धात्म स्वरूपमें अपनी शक्तिको प्रकटकर आचरण परिणमन करना यह निश्चय वीर्याचार है। अपनी शक्ति प्रकटकर मुनिव्रतका आचरण यह व्यवहार वीर्याचार है।

द्र स /टी ५२/२१६ तस्यैव निश्चयचतुर्विधाचारस्य रक्षणार्थं स्वशक्त्यानवगूहनं निश्चयवीर्याचारः। —इन चार प्रकारके निश्चय आचारकी रक्षाके लिए अपनी शक्तिका नहीं छिपाना, निश्चयवीर्याचार है।

* निश्चय पञ्चाचारके अपर नाम—दे मोक्षमार्ग २/५।
* दर्शनादि आचार व विनयमें अन्तर—दे विनय २।

आचारवत्त्व—भ आ वि ४१६/६०८ आयारं पञ्चविहं पञ्चप्रकारं आचारं। चरदि विनातिचारं चरति। पर मा निरतिचारे पञ्चविधे आचारे प्रवर्तयति। उवदिसदि य आयारं उपदिशति च आचारं। एसो णाम एष आचारवान्नाम।

भ आ /मू ४२० दसविहठिदिकप्पे वा हवेज्ज जो सुट्ठिदो सयायरिओ। आयारवं खु एसो पवयणमादासु आउत्तो ॥४२०॥ —जो मुनि पाँच प्रकारका आचार अतिचार रहित स्वयं पालता है, और इन पाँच आचारोंमें दूसरोंको भी प्रवृत्त करता है, जो आचारका शिष्योंको भी उपदेश करता है, वह आचारवत्त्व गुणका धारक समझना चाहिए। जो दस प्रकारके स्थिति कल्पमें स्थिर है वह आचार्य आचारवत्त्व गुणका धारक समझना चाहिए। यह आचार्य तीन गुप्ति और समितियोंका जिनको प्रवचनमाता कहते हैं धारक होता है।

आचार वर्द्धनव्रत—व्रतविधानसंग्रह/पृ १०७।

गणना—कुलसमय—११६ दिन, उपवास—१००; पारणा १६।

वृद्धदृष्टितरंगिणी/यन्त्र—१,२ ३,४,५,६ ७,८,६,१०, ६,८ ७,६,५,४ ३,२ १,

विधि—निर्भग रूपेण एक उपवास एक पारणा, फिर दो उपवास एक पारणा, इस प्रकार ऊपर दर्शाये रूपसे बढ़ाता हुआ १० उपवास एक पारणा फिर घटाता हुआ अन्तमें एक उपवास एक पारणा करे। उपरोक्त अकमें सर्व अकोंसे तो उतने-उतने उपवास जानना और बीचके (,) ऐसे स्थानोंमें सर्वत्र एक एक पारणा जानना।

आचारसार—आ वीरनन्दि (ई श १२मध्य) कृत यत्याचार विषयक ग्रन्थ (ती ३/२७१)।

आचारांग—द्रव्य श्रुतज्ञानका एक भेद —दे श्रुतज्ञान III।

आचार्य—साधुओंको दीक्षा शिक्षा दायक, उनके दोष निवारक, तथा अन्य अनेक गुण विशिष्ट, संघ नायक साधुको आचार्य कहते हैं। वीतराग होनेके कारण पचपरमेष्ठीमें उनका स्थान है। इनके अतिरिक्त गृहस्थियोंको धर्म-कर्मका विधि-विधान कराने वाला गृहस्थाचार्य है। पूजा-प्रतिष्ठा आदि करानेवाला प्रतिष्ठाचार्य है। सल्लेखनागत क्षपक साधुकी चर्या करानेवाला निर्यापकाचार्य है। इनमें से साधुरूपधारी आचार्य ही पूज्य हैं अन्य नहीं।

१ साधु आचार्य निर्देश

१ आचार्य सामान्यका लक्षण

भ,आ /मू ४१६ आयारं पञ्चविहं चरदि चरावेदि जो णिरदिचारं। उवदिसदि य आयारं एसो आयारवं णाम। —जो मुनि पाँच प्रकारके आचार निरतिचार स्वयं पालता है, और इन पाँच आचारोंमें दूसरोंको भी प्रवृत्त करता है तथा आचारका शिष्योंको भी उपदेश देता है उसे आचार्य कहते है (चा सा १५०/४)।

मू आ ५०६,५१० सदा आयारविद्दण्हू सदा आयरियं चरे। आयारमायारवतो आयरिओ तेण उच्चदे ॥५०६॥ जम्हा पञ्चविहाचारं आचरंतो पभासदि। आयरियाणि देसंतो आयरिओ तेण उच्चदे ॥५१०॥ —जो सर्वकाल सम्बन्धी आचारको जाने, आचरण योग्यको आचरण करता हो और अन्य साधुओंको आचरण कराता हो इसलिए वह आचार्य कहा जाता है ॥५०६॥ जिस कारण पाँच प्रकारके आचरणोंको पालता हुआ शोभता है, और आप कर किये आचरण दूसरोंको भी दिखाता है उपदेश करता है, इसलिए वह आचार्य कहा जाता है।

नि सा /मू ७३ पंचाचारसमग्गा पंचिंदियदंतिदप्पणिद्दलणा। धीरा गुणगंभीरा आयरिया एरिसा होंति॥७३॥ —पंचाचारोंसे परिपूर्ण पंचेन्द्रिय रूपी हाथीके मदका दलन करनेवाले, धीर और गुणगम्भीर, ऐसे आचार्य होते हैं।

स सि ९/२४/४४२ आचरन्ति तस्माद्व्रतानित्याचार्यः। —जिसके निमित्तसे व्रतोंका आचरण करते हैं वह आचार्य कहलाता है। (रा वा ९/२४/३/६२३/११)।

ध १११,१/२६-३१/४६ पवयण-जलहि जलोयर-ण्हायामल-बुद्धिसुद्धछावासो। मेरु व्व णिप्पकंपो सूरो पंचाणणो वण्णो ॥२९॥ देसकुलजाइ-सुद्धो सोमंगो संग-संग उम्मुक्को। गयण व्व णिरुवलेवो आयरिओ एरिसो होई ॥३०॥ संगह-णिग्गह-कुसलो सुत्तत्थ विसारओ पहिय-कित्ती। सारण-वारण-साहण किरियुज्जुत्तो हु आयरिओ ॥३१॥

ध १/१,१,१/४८/८ पञ्चविधमाचारं चरन्ति चारयन्तीत्याचार्याः। चतुर्दशविद्यास्थानपारगाः एकादशाङ्गधराः। आचाराङ्गधरो वा तात्कालिकस्वसमयपरसमयपारगो वा मेरुरिव निश्चलः क्षितिरिव सहिष्णुः सागर इव बहिःक्षिप्तमलः सप्तभयविप्रमुक्तः आचार्यः। —प्रवचन रूपी समुद्रके जलके मध्यमें स्नान करनेसे अर्थात् परमात्माके परिपूर्ण अभ्यास और अनुभवसे जिनकी बुद्धि निर्मल हो गयी है, जो निर्दोष रीतिसे छह आवश्यकोंका पालन करते हैं, जो मेरुके समान निष्कम्प हैं, जो शूरवीर हैं, जो सिंहके समान निर्भीक हैं, जो वर्य अर्थात् श्रेष्ठ हैं, देश कुल और जातिसे शुद्ध हैं, सौम्यमूर्ति हैं, अन्तरङ्ग और बहिरङ्ग परिग्रहसे रहित हैं, आकाशके समान निर्लेप हैं। ऐसे आचार्य परमेष्ठी होते हैं। (२९-३०) जो सबके संग्रह अर्थात् दीक्षा और निग्रह अर्थात् शिक्षा या प्रायश्चित्त देनेमें कुशल हैं, जो सूत्र अर्थात् परमागमके अर्थमें विशारद हैं, जिनकी कीर्ति सब जगह फैल रही है, जो सारण अर्थात् आचरण, वारण अर्थात् निषेध और साधन अर्थात् व्रतोंकी रक्षा करनेवाली क्रियाओंमें निरन्तर उद्युक्त हैं उन्हें आचार्य परमेष्ठी समझना चाहिए। (मू आ १५८) जो दर्शन, ज्ञान, चारित्र तप और वीर्य इन पाँच आचारोंका स्वयं पालन करते हैं, और दूसरे साधुओंसे पालन कराते हैं उन्हें आचार्य कहते हैं। जो चौदह विद्या-

स्थानोंके पारङ्गत हों, ग्यारह अङ्गोंके धारी हों, अथवा आचारांग-मात्रके धारी हों, अथवा तत्कालीन स्वसमय और परसमयमें पारङ्गत हों, मेरुके समान निश्चल हों, पृथ्वीके समान सहनशील हों, जिन्होंने समुद्रके समान मल अर्थात् दोषोंको बाहिर फेंक दिया हो, जो सात प्रकारके भयसे रहित हों, उन्हें आचार्य कहते हैं।

भ आ वि ४६/१५४/१२ पञ्चस्वाचारेषु ये वर्तन्ते परांश्च वर्तयन्ति ते आचार्याः ।—पाँच आचारोंमें जो मुनि स्वयं उद्युक्त होते हैं तथा दूसरे साधुओंको उद्युक्त करते हैं, वे साधु आचार्य कहलाते हैं। (प्र सं /मू ५२), (प्र प्र /टी ७/१३), (द पा /टी में जयधवल २/पृ ११), (क्रि क १/१)

प ध /उ ६४५-६४६ आचार्योऽनादितो रूढेर्योगादपि निरुच्यते। पञ्चाचारं परेभ्यः स आचारयति संयमी ॥६४५॥ अपि छिन्ने व्रते साधोः पुनः सन्धानमिच्छतः । तत्समादेशदानेन प्रायश्चित्तं प्रयच्छति ॥६४६॥ —अनादि रूढिसे और योगसे भी निरुक्त्यर्थसे भी आचार्य शब्दकी व्युत्पत्तिकी जाती है कि जो संयमी अन्य यतियोंसे पाँच प्रकारके आचारोंका आचरण कराता है वह आचार्य कहलाता है ॥६४५॥ अथवा जो व्रतके खण्डित होनेपर फिरसे प्रायश्चित्त लेकर उस व्रतमें स्थिर होनेकी इच्छा करनेवाले साधुको अखण्डित व्रतके समान व्रतोंके आदेश दानके द्वारा प्रायश्चित्तको देता है वह आचार्य कहलाता है।

२. आचार्यके ३६ गुणोंका निर्देश

भ आ /मू ४१७-४१८ आयारवं च आधारवं च ववहारवं पकुव्वीय। आयावायवीदंसी तहेव उप्पीलगो चेव ॥४१७॥ अपरिस्साई णिव्वा-वओ य णिज्जावओ पहिदकित्ती। णिज्जवणगुणोवेदो एरिसओ होदि आयरिओ ॥४१८॥ —आचार्य आचारवान्, आधारवान्, व्यवहारवान्, कर्ता, आयापायदर्शनोद्योत, और उत्पीलक होता है ॥४१७॥ आचार्य अपरिस्रावी, निर्वापक, प्रसिद्ध, कीर्तिमान् और निर्यापकके गुणोंसे परिपूर्ण होते हैं। इतने गुण आचार्यमें होते हैं।

बो पा /टी में उद्धृत १/७२ आचारवान् श्रुताधारः प्रायश्चित्तासनादिदः आयापायकथी दोषाभाषकोऽस्रावकोऽपि च ॥१॥ सन्तोषकारी साधूनां निर्यापक इमेऽष्ट च। दिगम्बरोऽप्यनुद्दिष्टभोजी शय्याशनीति च ॥२॥ आरोगभुक् क्रियायुक्तो व्रतवान् ज्येष्ठसद्गुणः। प्रतिक्रमी च षण्मासयोगी च तद्द्विनिषद्यकः ॥३॥ द्वि षट्तपास्तथा षट्चावश्यकानि गुणा गुरोः ॥—आचारवान्, श्रुताधार, प्रायश्चित्त, आसनादिद, आयापायकथी, दोषभाषक, अस्रावक, सन्तोषकारी निर्यापक ये आठ गुण तथा अनुद्दिष्ट भोजी, शय्याशन और आरोगभुक्, क्रियायुक्त, व्रतवान्, ज्येष्ठ सद्गुण, प्रतिक्रमी, षण्मासयोगी दो निषद्यक, १२ तप तथा ६ आवश्यक यह ३६ गुण आचार्योंके हैं।

अन ध ९/७६ अष्टावाचारवत्त्वाद्यास्तपांसि द्वादशस्थिते । कल्पा दशाऽऽवश्यकानि षट् षट्त्रिंशद्गुणा गणे ॥७६॥ —आचार्य गणी-गुरुके छत्तीस विशेषगुण हैं यथा—आचारवत्व, आधारवत्व आदि आठ गुण और छह अन्तरङ्ग तथा छह बहिरङ्ग मिलाकर बारह प्रकारका तप तथा संयमके अन्दर निष्ठाके सौष्ठव - उत्तमताकी विशिष्टताको प्रगट करनेवाले आचेलक्य आदि दश प्रकारके गुण—जिनको कि स्थितिकल्प कहते हैं और सामायिकादि पूर्वोक्त छह प्रकारके आवश्यक।

र क श्रा ५ पं सदासुख कृत षोडशकारण भावनामें आचार्य भक्ति—"१२ तप, ६ आवश्यक, ५ आचार, १० धर्म, ३ गुप्ति। इस प्रकार ये ३६ गुण आचार्यके हैं।"

३. आचार्योंके भेद

(गृहस्थाचार्य, प्रतिष्ठाचार्य, बालाचार्य, निर्यापकाचार्य, एलाचार्य, इतने प्रकारके आचार्योंका कथन आगममें पाया जाता है।)

४. अन्य सम्बन्धित विषय

* आचार्यके ३६ गुणोंके लक्षण —दे वह वह नाम।
* आचार्योंका सामान्य आचरणादि —दे साधु।
* आचार्य आगममें कोई बात अपनी तरफसे नहीं कहते —दे आगम ५/१।
* आचार्यमें कथंचित् देवत्व —दे देव I/१।
* आचार्य भक्ति —दे भक्ति १।
* आचार्य उपाध्याय, साधुमें परस्पर भेदाभेद —दे. साधु ६।
* श्रेणी आरोहणके समय स्वतः आचार्य पदका त्याग हो जाता है। —दे साधु ६
* सल्लेखनाके समय आचार्य पदका त्याग कर दिया जाता है। —दे सल्लेखना ४
* गुरु शिष्य सम्बन्ध। —दे गुरु २
* आचार्य परम्परा। —दे. इतिहास ४

२ गृहस्थाचार्य निर्देश

१ गृहस्थाचार्यका निर्देश

प ध /उ ६४८ न निषिद्धस्तदादेशो गृहिणां व्रतधारिणाम् । —व्रती गृहस्थोंको भी आचार्यके समान आदेश करना निषिद्ध नहीं है।

२ गृहस्थाचार्यको आचार्यकी भाँति दीक्षा दी जाती है

प ध /उ ६४८ / दीक्षाचार्येण दीक्षेव दीयमानास्ति तत्क्रिया। —दीक्षाचार्यके द्वारा दी हुई दीक्षाके समान ही गृहस्थाचार्योंकी क्रिया होती है।

३. अव्रती गृहस्थाचार्य नहीं हो सकता

प ध /उ ६४९,६५२ न निषिद्धो यथाम्नायादव्रतिना मनागपि। हिंसकश्चोपदेशोऽपि नोपयोज्योऽत्र कारणात् ॥६४९॥ नूनं प्रोक्तोपदेशोऽपि न रागाय विरागिणाम् । रागिणामेव रागाय ततोऽवश्यं निषेधितः ॥६५२॥ —आदेश और उपदेशके विषयमें अव्रती गृहस्थोंको जिस प्रकार दूसरेके लिए आम्नायके अनुसार थोड़ा सा भी उपदेश करना निषिद्ध नहीं है उसी प्रकार किसी भी कारणसे दूसरेके लिए हिंसाका उपदेश देना उचित नहीं है ॥६४९॥ निश्चय करके वीतरागियोंका पूर्वोक्त उपदेश देना भी रागके लिए नहीं होता है किन्तु सरागियोंका ही पूर्वोक्त उपदेश रागके लिए होता है। इसलिए रागियोंको उपदेश देनेके लिए अवश्य निषेध किया है ॥६५२॥

३ अन्य आचार्य निर्देश

१ एलाचार्यका लक्षण

भ आ /मू १७७/३९५ अणुगुरुं पच्छादिसदि विधिणो चरणक्कममिणमणुदिक एलाचार्यस्तस्मै विधिना। —गुरुके पश्चात् जो मुनि चारित्रका क्रम मुनि और आर्यिकादिकोंको कहता है उसको अनुदिश अर्थात् एलाचार्य कहते हैं।

२ प्रतिष्ठाचार्यका लक्षण

वसु श्रा ३८८,३८९ देस-कुल जाइ सुद्धो णिरुवम अंगो विसुद्धसम्मत्तो। पढमाणिओयकुसलो पइट्ठालक्खणविहिविदण्हू ॥३८८॥ सावयगुणोववेदो उवासयज्झयणसत्थथिरबुद्धी। एवं गुणो पइट्ठाइरिओ जिणसासणे भणिओ ॥३८९॥ —जो देश कुल और जातिसे शुद्ध हो, निरुपम अंगका धारक हो, विशुद्ध सम्यग्दृष्टि हो, प्रथमानुयोगमें कुशल हो, प्रतिष्ठाकी लक्षण-विधिका जानकार हो, श्रावकके गुणोंसे युक्त हो,

उपासकाध्ययन (श्रावकाचार) शास्त्रमें स्थिर बुद्धि हो, इस प्रकारके गुणवाला जिन शासनमें प्रतिष्ठाचार्य कहा गया है।

३. बालाचार्यका लक्षण

भ आ /मू २७३-२७४ कालं सभाविता सव्वगणमणुदिसं च बाहरियं। सोमतिहिकरणणक्खत्तविलग्गे मगलागासे ॥२७३॥ गच्छाणुपालणत्थं आहोइय अत्तगुणसम भिक्खू। तो तम्मि गणविसग्गं अप्पकहाए कुणदि धीरो ॥२७४॥ —अपनी आयु अभी कितनी रही है इसका विचार कर तदनन्तर अपने शिष्य समुदायको अपने स्थानमें जिसकी स्थापना की है, ऐसे बालाचार्यको बुलाकर सौम्य तिथि, करण, नक्षत्र और लग्नके समय शुभ प्रदेशमें, अपने गुणके समान जिसके गुण है, ऐसे वे बालाचार्य अपने गच्छका पालन करनेके योग्य हैं ऐसा विचार कर उसपर अपने गणको विसर्जित करते हैं अर्थात् अपना पद छोड़कर सम्पूर्ण गणको बालाचार्यके लिए छोड़ देते है। अर्थात् बालाचार्य ही यहाँसे उस गणका आचार्य समझा जाता है, उस समय पूर्व आचार्य उस बालाचार्यको थोड़ा-सा उपदेश भी देते हैं।

* निर्यापकाचार्यका लक्षण —दे निर्यापक।
* निर्यापकाचार्य कर्तव्य विशेष —दे सल्लेखना/५।

आचेलक्य—दे अचेलकत्व।

आछेद्य—आहारका एक दोष।—दे आहार II/४/४।

आजीव—१ आहारका एक दोष। दे आहार II/४/४। २ वस्तिका का एक दोष। दे वसतिका।

आजीवक मत—दे 'पूरन कश्यप' व त्रैराशिवाद।

आजीविका—साधुको आजीविका करनेका सर्वथा निषेध। दे मंत्र।

आठ—दे अष्ट।

आढक—तोलका प्रमाण विशेष। दे गणित I/१/२।

आतप—स सि ५/२४/२९६ आतप आदित्यादिनिमित्त उष्णप्रकाशलक्षण।—जो सूर्यके निमित्तसे उष्ण प्रकाश होता है उसे आतप कहते हैं। रा वा ५/२४/१८/२०/४८९) (ध ६/१,९-१,२८/६०/४)

रा वा ५/२४/१/४८५/१९ असद्वेद्योदयाद् आतपत्यात्मानम्, आतप्यतेऽनेन, आतपनमात्रं वा आतप।—असाता वेदनीयके उदयसे अपने स्वरूपको जो तपाता है, या जिसके द्वारा तपाया जाता है, या आतपन मात्रको आतप कहते हैं।

त सा ३/७१ आतपनोऽपि प्रकाश स्यादुष्णश्चादित्यकारण।।—सूर्यसे जो उष्णतायुक्त प्रकाश होता है उसे आतप कहते हैं।

गो क /मू ३३ मूलुण्हपहा अग्गी आदावो होदि उण्हसहियपहा। आइच्चे तेरिच्छे उण्हूणपहा हु उज्जोत्तो ॥३३॥ —अग्नि है सो मूल ही उष्ण प्रभा सहित है, तातैं वाकै स्पर्शका भेद उष्णताका उदय जानना बहुरि जाकी प्रभा ही उष्ण होइ ताकैं आतप प्रकृतिका उदय जानना, सो सूर्यका बिम्ब विषैं ऊपजैं ऐसे बादर पर्याप्त पृथ्वीकायके तिर्यंच जीव तिन होकैं आतप प्रकृतिका उदय है।

द्र सं /टी १६/५३ आतप आदित्यविमाने अन्यत्रापि सूर्यकान्तमणिविशेषादौ पृथ्वीकाये ज्ञातव्यः।—सूर्यके बिम्ब आदिमें तथा सूर्यकांत विशेष मणि आदि पृथ्वीकायमें आतप जानना चाहिए।

२ आतप नामकर्मका लक्षण

स सि ८/११/३९१ यदुदयान्निर्वृत्तमातपनं तदातपनाम।—जिसके उदयसे शरीरमें आतपकी प्राप्ति होती है, वह आतप नामकर्म है। (रा वा ८/११/१५/५७८), (गो क /जी प्र ३३/२९/२१), (ध ६/१,९-१,२८/६०/४) (ध १३/५,५,१०१/३६५/१)

३. आतप तेज व उद्योतमें अन्तर —दे उदय/४।

आतपन—तीसरे नरकका चौथा पटल—दे नरक ५/११।

आतपन योग—दे कायक्लेश।

आत्म—१ आत्म ग्रहण दर्शन है।—दे दर्शन, २ आत्म रूपकी अपेक्षा वस्तुमें भेदाभेद।—दे सप्तभंगी/५/८।

आत्मख्याति—आ अमृतचन्द्र (ई ९०५ ९५५) द्वारा संस्कृत भाषामें रचित समयसारकी टीका। यह टीका इतनी गम्भीर है कि मानो आ कुन्दकुन्दका हृदय ही हो। इस टीकामें आये हुए कलश रूप श्लोकोंका संग्रह स्वय 'परमाध्यात्मतरंगिनी' नामके एक स्वतन्त्र ग्रन्थ रूपसे प्रसिद्ध हो गया है। (ती २/४१५)

आत्मद्रव्य—दे जीव।

आत्मप्रवाद—द्रव्य श्रुतज्ञानका १२वाँ अग। दे श्रुतज्ञान/ III।

आत्मभूत कारण—दे कारण।

आत्मभूत लक्षण—दे लक्षण।

आत्ममुखहेत्वाभास—दे बाधित/स्ववचन।

आत्मरक्ष देव—स सि ४/४/२३९ आत्मरक्षा शिरोरक्षोपमाना। —जो अग रक्षकके समान हैं वे आत्मरक्ष कहलाते हैं। रा वा ४/४/५/२१३), (म पु १/२२/२७)

ति प ३/६६ चत्तारि लोयपाला सावण्णा होंति तंतवालाणं। तणुरक्खाण समाणा सरीररक्खा सुरा सव्वे ॥६६॥ —चारों लोकपाल तन्त्रपालोंके सदृश और सब तनु रक्षक देव राजाके अंग रक्षकके समान होते हैं।

रा वा ४/४/५/२१३/१ आत्मानं रक्षन्तीति आत्मरक्षास्ते शिरोरक्षोपमा। आवृतावरणा प्रहरणोद्यता रौद्रा पृष्ठतोऽवस्थायिन।—जो अगरक्षकके समान हैं, वे आत्मरक्ष कहलाते हैं। अगरक्षकके समान कवच पहिने हुए सशस्त्र पीछे खड़े रहनेवाले आत्मरक्ष हैं।

त्रि सा २२४—बहुरि जैसे राजाके अंगरक्षक तैसे तनुरक्षक हैं।

२. कल्पवासी इन्द्रोंके आत्मरक्षकोंकी देवियोंका प्रमाण

ति प ८/३१९-३२० पडिइं दादितियस्स य णियणियइंदेहिं सरिसदेवीओ ॥३१९॥ तप्परिवारा कमसो चउएक्कसहस्सयाणि पंचसया। अड्ढाइज्जसयाणि तद्दलते सट्ठिबत्तीसं ॥३२०॥ —प्रतीन्द्रादिक तीनकी देवियोंकी संख्या अपने अपने इन्द्रके सदृश होती है ॥३१९॥ उनके परिवारका प्रमाण क्रमसे चार हजार, एक हजार, पाँच सौ, अढाई सौ, इसका आधा अर्थात् एक सौ पचीस, तिरेसठ और बत्तीस है। अर्थात् सौधर्मेन्द्रके आत्मरक्षोंकी ४०००, ईशानेन्द्र की ४०००, सनत्कुमारेन्द्र की २००० माहेन्द्रकी १००० ब्रह्मेन्द्रकी ५००, लान्तवेन्द्रकी २५०, महाशुकेन्द्र की १२५, सहस्रारेन्द्र की ६३, आनतादि ४ इन्द्रोंके आत्मरक्षकोंकी देवियोंका प्रमाण कुल ३२ है।

३ इन्द्रो व अन्य देवोंके परिवारमें आत्मरक्षकोका प्रमाण —दे भवनवासी आदि भेद

आत्मवाद—

१ मिथ्या एकान्तकी अपेक्षा

गो क मू ८८१/१०६५ एक्को चेव महप्पा पुरिसो देवो य सव्ववावी य। सव्वंगणिगूढो वि य सचेयणो णिग्गुणो परमो।—एक ही महात्मा है। सोई पुरुष है, देव है। सर्व विषै व्यापक है। सर्वांगपने निगूढ कहिये अगम्य है। चेतना सहित है। निर्गुण है। परम उत्कृष्ट है। ऐसे एक आत्मा करि सबको मानना सो आत्मवादका अर्थ है। (स सि ८/१/५ की टिप्पणी) जगरूप सहाय कृत।

२ सम्यगेकान्तकी अपेक्षा

स सा /आ १४/क १२ व १४ भूतं भान्तमभूतमेव रभसान्निर्भिद्य बन्धं सुधीर्यद्यन्तः किल कोऽप्यहो कलयति व्याहत्य मोहं हठात्। आत्मात्मानुभवैकगम्यमहिमा व्यक्तोऽयमास्ते ध्रुवं, नित्यं कर्मकलङ्कपङ्कविकलो देवः स्वयं शाश्वतः ॥१२॥ अखण्डितमनाकुलं ज्वलदनन्तमन्तर्बहिर्महः, परममस्तु नः सहजमुद्विलासं सदा। चिदुच्छलननिर्भरं सकलकालमालम्बते यदेकरसमुल्लसल्लवणखिल्यलीलायितम् ॥१४॥ —यदि कोई सुबुद्धि (सम्यग्दृष्टि) जीव भूत, वर्तमान और भविष्य तीनों कालमें कर्मोंके बन्धको अपने आत्मासे तत्काल—शीघ्र भिन्न करके तथा उस कर्मोदयके निमित्तसे होनेवाले मिथ्यात्व (अज्ञान) को अपने बलसे (पुरुषार्थसे) रोककर अथवा नाश करके अन्तरंगमें अभ्यास करे—देखे तो यह आत्मा अपने अनुभवसे ही जानने योग्य जिसकी प्रगट महिमा है ऐसा व्यक्त (अनुभवगोचर) निश्चल, शाश्वत नित्यकर्मकलंककर्दमसे रहित स्वयं स्तुति करने योग्य देव विराजमान हैं ॥१२॥ आचार्य कहते हैं कि हमें वह उत्कृष्ट तेज प्राप्त हो कि जो तेज सदा काल चैतन्यके परिणमनसे परिपूर्ण है, जैसे नमककी डली एक क्षार रसकी लीलाका आलम्बन करती है, उसी प्रकार जो एक ज्ञानस्वरूपका आलम्बन करता है, जो तेज अखण्डित है—जो ज्ञेयोंके आकार रूपसे खण्डित नहीं होता, जो अनाकुल है—जिसमें कर्मोंके निमित्तसे होनेवाले रागादिसे उत्पन्न आकुलता नहीं है। जो अविनाशी रूपसे अन्तरंगमें तो चैतन्य भावसे देदीप्यमान अनुभवमें आता है और बाहरमें वचन कायकी क्रियासे प्रगट देदीप्यमान होता है—जाननेमें आता है, जो स्वभावसे हुआ है—जिसे किसीने नहीं रचा और सदा जिसका विलास उदय रूप है—जो एक रूप प्रतिभासमान है।

प प्र /टी १९/२५ परमार्थनयाय सदा शिवाय नमोऽस्तु। —शुद्ध द्रव्यार्थिकनयसे सदा शिव अर्थात् सदा मुक्त उस शक्तिरूप परमात्माको नमस्कार हो।

आत्मव्यवहार—प्र सा /त प्र ९४/१२२ अचलितचेतनाविलासमात्रादात्मव्यवहारात्। —'मात्र अविचलित चेतना ही मैं हूँ' ऐसा मानना परिणमना सो आत्म व्यवहार है।

आत्मसंस्कार काल—दे काल १।

आत्महत्या—दे मरण ४।

आत्मांगुल—क्षेत्र प्रमाणका एक भेद। —दे गणित I/१/३।

आत्मांजन—१ पूर्व विदेहका एक वक्षार, उसका एक कूट व उसका रक्षक देव।—दे लोक ५/३.४।

आत्मा—ध १३/५.५.५०/२८२/६ आत्मा द्वादशाङ्गम् आत्मपरिणामत्वात्। न च परिणामः परिणामिनो भिन्नः, मृद्द्रव्यात् पृथग्भूतघटादिपर्यायानुपलम्भात्। आगमत्वं प्रत्यविशेषतो द्रव्यश्रुतस्याप्यात्मत्वं प्राप्नोतीति चेत्, न, तस्यानात्मधर्मस्योपचारेण प्राप्तागमसंज्ञस्य परमार्थतः आगमत्वाभावात्। —द्वादशांगका नाम आत्मा है, क्योंकि वह आत्माका परिणाम है। और परिणाम परिणामीसे भिन्न होता नहीं क्योंकि मिट्टी द्रव्यसे पृथक् भूत कोई घट आदि पर्याय पायी जाती नहीं। प्रश्न—द्रव्यश्रुत और भावश्रुत ये दोनों ही आगम सामान्यकी अपेक्षा समान हैं। अतएव जिस प्रकार भावस्वरूप द्वादशांगको 'आत्मा' माना है उसी प्रकार द्रव्य श्रुतके भी आत्म स्वरूपताका प्रसंग प्राप्त होता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि द्रव्यश्रुत आत्माका धर्म नहीं है। उसे जो आगम संज्ञा प्राप्त है, वह उपचारसे है। वास्तवमें वह आगम नहीं है।

र सा /आ ८ दर्शनज्ञानचारित्राण्यततीत्यात्मेत्यात्मपदस्याभिधेयं। —दर्शन, ज्ञान, चारित्रको जो सदा प्राप्त हो वह आत्मा है।

द्र सं /टी १४/४६ शुद्धचैतन्यलक्षण आत्मा।

द्र सं /टी ५७/२२७ अथात्मशब्दार्थः कथ्यते। 'अत' धातुः सातत्यगमनेऽर्थे वर्तते। गमनशब्देनात्र ज्ञानं भण्यते 'सर्वे गत्यर्था ज्ञानार्था' इति वचनात्। तेन कारणेन यथासंभवं ज्ञानसुखादिगुणेषु आसमन्तात् अतति वर्तते यः स आत्मा भण्यते। अथवा शुभाशुभमनोवचनकायव्यापारैर्यथासंभवं तीव्रमन्दादिरूपेण आसमन्तादतति वर्तते यः स आत्मा। अथवा उत्पादव्ययध्रौव्यैरासमन्तादतति वर्तते यः स आत्मा। —शुद्ध चैतन्य लक्षणका धारक आत्मा है। अब आत्मा शब्द का अर्थ कहते हैं। 'अत' धातु निरन्तर गमन करने रूप अर्थमें है। और सब 'गमनार्थक धातु ज्ञानात्मक अर्थमें होती हैं' इस वचनसे यहाँपर 'गमन' शब्दसे ज्ञान कहा जाता है। इस कारण जो यथासंभव ज्ञान सुखादि गुणोंमें सर्व प्रकार वर्तता है वह आत्मा है। अथवा शुभ अशुभ मन वचन-कायकी क्रियाके द्वारा यथासंभव तीव्र मन्द आदि रूपसे जो पूर्ण रूपेण वर्तता है वह आत्मा है। अथवा उत्पाद, व्यय और ध्रौव्य इन तीनों धर्मोंके द्वारा जो पूर्ण रूपसे वर्तता है वह आत्मा है।

२ आत्माके बहिरात्मादि ३ भेद

मो पा /मू ४ तिपयारो सो अप्पा परमिंतरबाहिरो दु हेऊणं। तत्थ परो झाइज्जइ अंतोवाएण चयहि बहिरप्पा ॥४॥ —वो आत्मा प्राणीनिके तीन प्रकार हैं—अन्तरात्मा, बहिरात्मा और परमात्मा। तहाँ अन्तरात्माके उपाय करि बहिरात्माको छोड़कर परमात्माको ध्यावो। (स श ४) (ज्ञा ३२/५/३१७) (ज्ञा सा /मू २९) (प प्र /मू १/११) (द्र सं /टी १४/४६)।

का अ /मू /१९२ जीवा हवंति तिविहा बहिरप्पा तह य अंतरप्पा य। परमप्पा वि य दुविहा अरहंता तह य सिद्धा य ॥१९२॥ —जीव तीन प्रकारके हैं—बहिरात्मा, अन्तरात्मा तथा परमात्मा। परमात्माके भी दो भेद हैं—अरहंत और सिद्ध।

३ गुण स्थानोंकी अपेक्षा बहिरात्मा आदि भेद

द्र सं /टी.१४/४६/१ अथ त्रिधात्मानं गुणस्थानेषु योजयति। मिथ्यासासादनमिश्रगुणस्थानत्रये तारतम्यन्यूनाधिकभेदेन बहिरात्मा ज्ञातव्यः, अविरतगुणस्थाने तद्योग्याशुभलेश्यापरिणतो जघन्यान्तरात्मा, क्षीणकषायगुणस्थाने पुनरुत्कृष्टः, अविरतक्षीणकषाययोर्मध्ये मध्यमः, सयोग्ययोगिगुणस्थानद्वये विवक्षितैकदेशशुद्धनयेन सिद्धसदृशः परमात्मा। सिद्धस्तु साक्षात्परमात्मेति। —अब तीनों तरहके आत्माओंको गुणस्थानोंमें योजित करते हैं—मिथ्यात्व, सासादन और मिश्र इन तीन गुणस्थानोंमें तारतम्य न्यूनाधिक भावसे बहिरात्मा जानना चाहिए, अविरत गुणस्थानमें उसके योग्य अशुभ लेश्यासे परिणत जघन्य अन्तरात्मा है और क्षीणकषाय गुणस्थानमें उत्कृष्ट अन्तरात्मा है। अविरत और क्षीणगुणस्थानोंके बीचमें जो सात गुणस्थान हैं उनमें मध्यम अन्तरात्मा है। सयोगी और अयोगी इन दो गुणस्थानोंमें विवक्षित एकदेश शुद्ध नयकी अपेक्षा सिद्धके समान परमात्मा है और सिद्ध तो साक्षात् परमात्मा है ही।

* **बहिरात्मा, अन्तरात्मा व परमात्मा**——दे वह वह नाम।

४ एक आत्माके तीन भेद करनेका प्रयोजन

स श ४ बहिरन्तः परश्चेति त्रिधात्मा सर्वदेहिषु। उपेयात्तत्र परमं मध्योपायाद्बहिस्त्यजेत् ॥४॥ —सर्व प्राणियोंमें बहिरात्मा अन्तरात्मा और परमात्मा इस तरह तीन प्रकारका आत्मा है। आत्माके उन तीन भेदोंमें-से अन्तरात्माके उपाय द्वारा परमात्माको अंगीकार करें—अपनावें और बहिरात्माको छोड़ें।

प प्र /मू १/१२/१९ अप्पा तिविहु मुणेवि लहु मूढउ मेल्लहि भाउ। मुणि सण्णाणे णाणमउ जो परमप्प सहाउ ॥१२॥ —हे प्रभाकर भट्ट, तू आत्माको तीन प्रकारका जानकर बहिरात्म स्वरूप भावको शीघ्र

ही छोड़, और जो परमात्माका स्वभाव है उसे स्वसंवेदन ज्ञानसे अन्तरात्मा होता हुआ जान। वह स्वभाव केवलज्ञान करि परिपूर्ण है।
द्र सं/टी १४/४६ अत्र बहिरात्मा हेय उपादेयभूतस्यानन्तसुखसाधकत्वादन्तरात्मोपादेय, परमात्मा पुन साक्षादुपादेय इत्यभिप्राय। —यहाँ बहिरात्मा तो हेय है और उपादेयभूत (परमात्माके) अनन्त सुखका साधक होनेसे अन्तरात्मा उपादेय है, और परमात्मा साक्षात् उपादेय है।

* जीवको आ मा कहनेकी विवक्षा—दे जीव
* आत्मा ही कथंचित प्रमाण है—दे प्रमाण
* शुद्धात्माके अपर नाम— —दे मोक्षमार्ग २/५

आत्माधीनता—दे कृतिकर्म २/२।

आत्मानुभव—दे अनुभव।

आत्मानुभूति—दे अनुभव।

आत्मानुशासन—आ गुणभद्र (ई ८०३-८९५) द्वारा रचित संस्कृत श्लोक बद्ध आध्यात्मिक शास्त्र है। इसमें २७० श्लोक हैं। इसपर पं टोडरमलजी (ई १७५७) ने भाषामें टीका लिखी है। (ती ३/११)

आत्माश्रय दोष—श्लो वा ४/न्या ४५६/पृ ५५४/५ स्वस्मिन् स्वापेक्षत्वमात्माश्रयत्व।—स्वय अपने लिए अपनी अपेक्षा बने रहना आत्माश्रय दोष है।

आत्रेय—भरत क्षेत्र उत्तर आर्य खण्डका एक देश—दे मनुष्य ४।

आदर—दक्षिण जम्बूद्वीपका रक्षक व्यन्तर देव—दे व्यन्तर/४।

आदान निक्षेपन—दे समिति १।

आदि—रा वा १/११/१/५२ अयमादिशब्दोऽनेकार्थवृत्ति। क्वचित्प्राथम्ये वर्तते 'अकारादयो वर्णा ऋषभादयस्तीर्थकरा' इति। क्वचित्प्रकारे, भुजङ्गादय परिहर्तव्या इति। क्वचिद्व्यवस्थायाम् 'सर्वादि सर्वनाम इति। क्वचित्सामीप्ये 'नद्यादीनि क्षेत्राणि' इति। क्वचिदवयवे 'टिदादि' इति, अथवा 'ब्राह्मणादिचत्वारो वर्णा' इति। (रा वा १/३०/२/९०)। —'आदि' शब्दका अनेक अर्थोंमें प्रयोग होता है। १ कहीं तो 'प्रथम' के अर्थमें प्रयुक्त होता है जैसे अकारादि वर्ण या ऋषभादि तीर्थंकर। २ कहीं 'प्रकार' के अर्थमें प्रयुक्त होता है जैसे भुजङ्गादि त्याज्य हैं। कहीं व्यवस्थाके अर्थमें प्रयुक्त होता है जैसे—'सर्वादि सर्वनाम' इस व्याकरण सूत्रसे विदित है। ४ कहीं समीप्यके अर्थमें आता है जैसे—नदी आदिक क्षेत्र। ५ कहीं अवयवके अर्थमें आता है जैसे 'टिदादि' यह व्याकरण सूत्र (अथवा ब्राह्मणादि चार वर्ण) रा वा १/३०/२/९०)। ६ मुख अर्थात् First term Head of quadrant or first digit in numerical series—(विशेष दे गणित II/५/३)

* सादि अनादि विषयक—दे अनादि।

आदित्य—१ लौकान्तिक देवोंका एक भेद—दे लौकान्तिक, २ अनुदिश स्वर्गका पटल व इन्द्रक विमान—दे स्वर्ग ५/३।

आदित्यनगर—विजयार्ध पर्वतकी उत्तर श्रेणीका एक नगर—दे विद्याधर।

आदित्यप्रभ—(म पु ५९/श्लोक) लान्तवस्वर्गका देव था (२८०) पूर्व भवके भाई मुनिका उपसर्ग दूर किया (१३१-१३२) तदनन्तर स्वर्गसे च्युत हो विमलनाथ भगवान्का मेरु नामक गणधर हुआ (३०२-३०६)।

आदिधन—दे. गणित II/५।

आदिनाथ—दे ऋषभ।

आदिनाथ जयंती व्रत—व्रत विधान स पृ १०५। विधि—भगवान् आदिनाथकी जन्म तिथि चैत्र कृ० ९ को उपवास व पूजन, मन्त्र—'ओं ह्रीं श्रीवृषभनाथाय नम' इस मन्त्रका त्रिकाल जाप्य।

आदिनाथ निर्वाणोत्सव व्रत—व्रत विधान सं १०५ विधि—भगवान् आदिनाथकी निर्वाण तिथि माघ कृ० १४ को उपवास। मन्त्र—'ओं ह्रीं वृषभाय नम' इस मन्त्रका त्रिकाल जाप्य।

आदिनाथ शासन जयन्ती व्रत—व्रत विधान सं १०५ विधि—भगवान्की दिव्य ध्वनिके प्रथम दिवस फाल्गुन कृ० ११ को उपवास करें। मन्त्र—'ओं ह्रीं श्री वृषभाय नम' जाप्य करें।

आदिपुराण—ऋषभदेवके पूर्व भवोंका पूरा कथन। १ जिनसेन द्वि (ई ८१८-८७८) कृत २६ पर्व तथा ८००० श्लोक प्रमाण संस्कृत ग्रन्थ। (ती २/३४१)। २ मल्लिषेण (ई १०४७) कृत। (दे मल्लिषेण)। ३ सकलकीर्ति (ई १४०६-१४४२) कृत २० सर्ग तथा ४६२८ पद्य प्रमाण संस्कृत ग्रन्थ। (ती ३/३३३)।

आदिपुरुष—दे ऋषभ।

आदिब्रह्मा—दे ऋषभ।

आदेय—स सि ८/११/३९२/५ प्रभोपेतशरीरकारणमादेयनाम। निष्प्रभशरीरकारणमनादेयनाम।—प्रभायुक्त शरीरका कारण आदेय नाम कर्म है और निष्प्रभ शरीरका कारण अनादेय कर्म है। (रा वा ८/११/३६-३७/५७९) (गो क/जी प्र ३३/३०/१६)।
ध ६/१,९-१,२८/६५/५ आदेयता ग्रहणीयता बहुमान्यता इत्यर्थ। जस्स कम्मस्स उदएण जीवस्स आदेयत्तमुप्पज्जदि त कम्ममादेयं णाम। तव्विवरीयभावणिव्वत्तयकम्ममणादेयं णाम।—आदेयता, ग्रहणीयता और बहुमान्यता ये तीनों शब्द एक अर्थवाले हैं। जिस कर्मके उदयसे जीवके बहुमान्यता उत्पन्न होती है, वह आदेय नामकर्म कहलाता है। उससे अर्थात् बहुमान्यतासे विपरीत भाव (अनादरणीयता) को उत्पन्न करनेवाला अनादेय नामकर्म है।
ध १३/५,५,१०१/३६६/३ जस्स कम्मस्सुदएण जीवो आदेज्जो होदि तमादेज्जणाम। जस्स कम्मस्सुदएण सोभणाणुट्ठाणो वि ण गउरविज्जदि तमणादेज्जं णाम।—जिस कर्मके उदयसे आदेय होता है वह आदेय नामकर्म है। जिस कर्मके उदयसे अच्छा कार्य करनेपर भी जीव गौरवको प्राप्त नहीं होता वह अनादेय नामकर्म है।

* आदेय प्रकृतिकी बन्ध उदय सत्त्व प्ररूपणा—
—दे वह वह नाम

आदेश—१ उद्दिष्ट आहारका एक भेद।—दे उद्दिष्ट।
ध १/१,८/१६०/३ अपर आदेशेन भेदेन विशेषेण प्ररूपणमिति।—आदेश, भेद या विशेष रूपसे निरूपण करना दूसरी आदेश प्ररूपणा है।
ध ३/१,२,२/१०/१ आदेश पृथग्भाव पृथक्करणं विभजन विभक्तीकरणमित्यादय पर्यायशब्दा। गत्यादिविभिन्नचतुर्दशजीवसमासप्ररूपणमादेश।—आदेश, पृथग्भाव, पृथक्करण, विभजन, विभक्तिकरण इत्यादि पर्यायवाची शब्द हैं। आदेश निर्देशका प्रकृतमें स्पष्टीकरण इस प्रकार है कि गति आदि मार्गणाओंके भेदोंसे भेदको प्राप्त हुए चौदह गुणस्थानोंका प्ररूपण करना आदेय निर्देश है।
गो जी/मू ३/२२ संखेओ ओघोत्ति य गुणसण्णा सा च मोहजोगभवा। वित्थारादेसो त्ति य मग्गणसण्णा सकम्मभवा॥३॥—संक्षेप या ओघ ऐसी गुणस्थानकी संज्ञा रूढ है। यह संज्ञा दर्शन चारित्र मोह तथा मन वचन कायके योगों करि उपजैं हैं। 'च' अर्थात् इसको सामान्य भी कहते हैं। बहुरि तैसे ही विस्तार या आदेश ऐसी मार्गणा स्थानकी संज्ञा है। यह संज्ञा अपनी अपनी मार्गणाके नामकर्मकी प्रतीति-

के व्यवहारको कारण जो कर्म ताके उदयसे हो है। अर्थात् ओघ प्ररूपणाका आधार मोहनीय कर्म है आदेश प्ररूपणाका आधार स्व स्व कर्म है।

२ उपदेशके अर्थमें

पं ध /उ ६४७ आदेशस्योपदेशेभ्य स्याद्विशेष स भेदभाक्। आददे गुरुणा दत्तं नोपदेशेष्वयं विधि ॥६४७॥ – आदेशमें उपदेशोंसे यह भेद रखनेवाला विशेष होता है कि मैं गुरुके दिए हुए व्रतको ग्रहण करता हूँ, परन्तु यह विधि उपदेशोंमें नहीं होती है। (अर्थात् आदेश अधिकार पूर्वक आज्ञाके रूपमें होता है और उपदेश साधारण सम्भाषणका नाम है।

आद्दा—दे अद्धा।

आद्यतमरण—दे मरण/१।

आधार—१ (ध ५/प्र २७) Base (of Logarithm)

१ आधार सामान्यका लक्षण

स सि ५/१२/२७७/६ धर्मादीनां पुनरधिकरणमाकाशमित्युच्यते व्यवहारनयवशात्। एवंभूतनयापेक्षया तु सर्वाणि द्रव्याणि स्वप्रतिष्ठान्येव। – धर्मादिक द्रव्योंका आकाश अधिकरण है यह व्यवहार नयकी अपेक्षा कहा जाता है। एवंभूत नयकी अपेक्षा तो सब द्रव्य स्वप्रतिष्ठ ही हैं।

२ आधार सामान्यके भेद व लक्षण

गो जी /जी प्र ५८३ में उद्धृत "औपश्लेषिको वैषयिकोऽभिव्यापक इत्यपि। आधारस्त्रिविध प्रोक्त घटाकाशतिलेषु च।" – आधार तीन प्रकार है—औपश्लेषिक, वैषयिक, और अभिव्यापक। १ तहाँ चटाई विषै कुमार सोवै है ऐसा कहिए तहाँ औपश्लेषिक आधार जानना। २ बहुरि आकाश विषै घटादिक द्रव्य तिष्ठै हैं ऐसा कहिए तहाँ वैषयिक आधार जानना। ३ बहुरि तिल विषै तैल है ऐसा कहिए तहाँ अभिव्यापक आधार जानना।

★ आधार आधेय भाव —दे संबंध।

आधारवत्त्व—भ आ /मू ४२८ चोद्दसदसणवपुव्वी महामदी सायरोव्व गभीरो। कप्पववहारधारी होदि हु आधारवं णाम। – जो चौदहपूर्व दसपूर्व, और नव पूर्वका ज्ञाता है जिसमें समुद्र सदृश गम्भीरता गुण है, जो कल्पव्यवहारका ज्ञाता है अर्थात् जो प्रायश्चित्त शास्त्रका ज्ञाता है उसमें बताए हुए प्रयोगोंका जिसने अनुसरण किया है अर्थात् अपराधी मुनियोंको जिसने अनेक बार प्रायश्चित्त देकर इस विषयमें विशेष ज्ञान प्राप्त कर लिया है ऐसे आचार्य आधारवत्त्व गुणके धारक माने जाते हैं।

आध्यान—१ म पु २१/२२८ आध्यानं स्यादनुध्यानम् अनित्यत्वादिचिन्तन। ध्येयं स्यात् परमं तत्त्वम् अवाङ्मनसगोचरम्। – अनित्यत्वादि १२ भावनाओंका बार-बार चिन्तवन करना आध्यान कहलाता है तथा मन और वचन के अगोचर जो अतिशय उत्कृष्ट शुद्ध आत्मतत्त्व है वह ध्येय कहलाता है। २ अध्यापनके अर्थमें—दे अपध्यान/१।

आनद—१ भगवान् वीरके तीर्थमें अनुत्तरोपपादक हुए दे अनुत्तरोपपादक, २ विजयार्धकी उत्तर श्रेणीका एक नगर—दे विद्याधर; ३ विजयार्धकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे विद्याधर, ४ गन्धमादन विजयार्धपर स्थित एक कूट व उसका रक्षक देव—दे लोक/५/४, ५ म प्र ७३/श्लोक अयोध्या नगरके राजा वज्रबाहुका पुत्र था (४१-४२) दीक्षा धारण कर ११ अंगोंके अध्ययनपूर्वक तीर्थकर प्रकृतिका बन्ध किया। सन्यासके समय पूर्वक आठवें भवके वैरी भाई कमठने सिंह बनकर इनको भख लिया। इन्होंने फिर प्राणतेन्द्र पद पाया (६१-६८) यह पार्श्वनाथ भगवान्‌का पूर्वका तीसरा भव है—दे पार्श्वनाथ, ६ परमात्मके अपर नाम—दे, मोक्षमार्ग २/५।

आनदवर्धन—ध्य /प्र ६ पं पन्नालाल बाकलीवाल "काश्मीर नरेश" अवन्तिवर्माके समकालीन थे। समय ई ८८४।

आनदा—रुचक पर्वत निवासिनी दिक्कुमारी देवी—दे लोक ५/११

आनदिता—नन्दन वनके वज्रकूटकी स्वामिनी दिक्कुमारी देवी—दे लोक ५/५।

आनत—१ कल्पवासी देवोंका एक भेद—दे स्वर्ग ३, २ तथा उनका अवस्थान—दे, स्वर्ग ५/८, ३ कल्प स्वर्गोंका १३वाँ कल्प—दे स्वर्ग ५/२, ४ आनतस्वर्गका प्रथम पटल व इन्द्रक—दे स्वर्ग ५/३।

आनपान—दे उच्छ्वास।

आनयन—स सि ७/३१/३६९/६ आत्मना संकल्पिते देशे स्थितस्य प्रयोजनवशात्किंचिदानयेत्याज्ञापनमानयनम्। – अपने द्वारा संकल्पित देशमें ठहरे हुए पुरुषको प्रयोजन वश किसी भी वस्तुके लानेकी आज्ञा करना आनयन है। (रा वा ७/३१/१/५५६)

आनर्त—म पु/प्र ४६ पं पन्नालाल "वर्तमान गुजरात का उत्तर भाग।" द्वारावती (द्वारिका) इसकी प्रधान नगरी थी।

आनर्थक्य—स सि ७/३२/३७०/२ यावतार्थेनोपभोगपरिभोगौ सोऽर्थस्ततोऽन्यस्याधिक्यमानर्थक्यम्। – उपयोग परिभोगके लिए जितनी वस्तुकी आवश्यकता है सो अर्थ है उससे अतिरिक्त अधिक वस्तु रखना उपभोग परिभोगानर्थक्य है।

आनुपूर्वी—

१ आनुपूर्वीके भेद

ध. १/१,१,१/७३/१ पुव्वाणुपुव्वी पच्छाणुपुव्वी जत्थतत्थाणुपुव्वी चेदि तिविहा आणुपुव्वी। – पूर्वानुपूर्वी, पश्चातानुपूर्वी और यथातथानुपूर्वी इस प्रकार आनुपूर्वीके तीन भेद हैं। (ध ९/४,१,४५/१३५/१) (क पा १/१,१/§२२/२८/१) (म प्र २/०४)

२ पूर्वानुपूर्वी आदिके लक्षण

ध १/१,१,१/७३/१ जं मूलादो परिवाडीए उच्चदे सा पुव्वाणुपुव्वी। तिस्से उदाहरणं—उसहमजियं च वन्दे इच्चेवमादि। जं उवरीदो हेट्ठा परिवाडीए उच्चदि सा पच्छाणुपुव्वी। तिस्से उदाहरणं—एस करेमि य पणमं जिणवरवसहस्स वड्ढमाणस्स। सेसाणं च जिणाणं सिवसुह-कंखा विलोमेण ॥६५॥ इदि। जमणुलोम-विलोमेहि विणा जहा तहा उच्चदि सा जत्थतत्थाणुपुव्वी। तिस्से उदाहरणं—गय-गवल-सजल-जलहर-परहुय-सिहि-गलय-भमर-संकासो। हरिउल-वंसपईवो सिव-माउव-वच्छओ-जयऊ ॥६६॥ इच्चेवमादि। – जो वस्तुका विवेचन मूलसे परिपाटी-द्वारा किया जाता है उसे पूर्वानुपूर्वी कहते हैं। उसका उदाहरण इस प्रकार है, ऋषभनाथकी वन्दना करता हूँ, अजितनाथकी वन्दना करता हूँ इत्यादि। क्रमसे ऋषभनाथको आदि लेकर महावीर स्वामी पर्यन्त क्रमवार वन्दना करना सो पूर्वानुपूर्वी उपक्रम है। जो वस्तुका विवेचन ऊपरसे अर्थात् अन्तसे लेकर आदि तक परिपाटी क्रमसे (प्रतिलोम पद्धतिसे) किया जाता है उसे पश्चातानुपूर्वी उपक्रम कहते हैं। जैसे-मोक्ष सुखकी अभिलाषासे यह मैं जिनवरोंमें श्रेष्ठ ऐसे महावीर स्वामीको नमस्कार करता हूँ। और विलोम क्रमसे अर्थात् वर्द्धमानके बाद पार्श्वनाथका, पार्श्वनाथके बाद नेमिनाथको इत्यादि क्रमसे शेष जिनेन्द्रोंको भी नमस्कार करता हूँ ॥६५॥ जो कथन अनुलोम और प्रतिलोम क्रमके बिना जहाँ कहींसे भी किया जाता है उसे यथातथानुपूर्वी कहते हैं। जसे—हाथी, अरण्य भैंसा, जलपरिपूर्ण और सघनमेघ, कोयल, मयूरका कण्ठ और भ्रमर-

के समान वर्णवाले हरिवंशके प्रदीप और शिवादेवी माताके लाल ऐसे नेमिनाथ भगवान् जयवन्त हों। इत्यादि।

क पा १/१,१/§२२/२८/२ जं जेण कमेण सुत्तकारेहि ठइदमुप्पण्णं वा तस्स तेण कमेण गणणा पुव्वाणुपुव्वी णाम। तस्स विलोमेण गणणा पच्छाणुपुव्वी। जत्थ व तत्थ वा अप्पणो इच्छिदमादिं कादूण गणणा जत्थतत्थाणुपुव्वी होदि। —जो पदार्थ जिस क्रमसे सूत्रकारके द्वारा स्थापित किया गया हो, अथवा, जो पदार्थ जिस क्रमसे उत्पन्न हुआ हो उसकी उसी क्रमसे गणना करना पूर्वानुपूर्वी है। उस पदार्थकी विलोम क्रमसे अर्थात् अन्तसे लेकर आदि तक गणना करना पश्चात्तानुपूर्वी है। और जहाँ कहींसे अपने इच्छित पदार्थको आदि करके गणना करना यत्रतत्रानुपूर्वी है। (ध १/४,१,४५/१३५/१)

आनुपूर्वी नामकर्म—स सि ८/११/३९०/१३ पूर्वशरीराकाराविनाशो यस्योदयाद् भवति तदानुपूर्व्यनाम। —जिसके उदयसे पूर्व शरीरका आकार विनाश नहीं होता वह आनुपूर्वी नामकर्म है। (रा वा ८/११/११/५७७) (गो क /जी प्र ३३/२९/१६)

ध ६/१ ६ १,२८/५६/२ पुव्वुत्तरसरीराणमंतरे एग दो तिण्णि समए वट्टमाणजीवस्स जस्स कम्मस्स उदएण जीवपदेसाणं विसिट्ठो संठाणविसेसो होदि, तस्स आणुपुव्वि त्ति सण्णा। इच्छिदगदिगमणं आणुपुव्वीदो। —पूर्व और उत्तर शरीरोंके अन्तरालवर्ती एक, दो और तीन समयमें वर्तमान जीवके जिस कर्मके उदयसे जीव प्रदेशोंका विशिष्ट आकार-विशेष होता है, उस कर्मकी 'आनुपूर्वी' यह संज्ञा है। आनुपूर्वी नामकर्मसे इच्छित गतिमें गमन होता है।

२ आनुपूर्वी नामकर्मके भेद

ष ख ६/१,९-१/सू ४१/७६ जं आणुपुव्वीणामकम्मं तं चउविहं, णिरयगदिपाओग्गाणुपुव्वीणामं तिरिक्खगदिपाओग्गाणुपुव्वीणामं मणुसगदिपाओग्गाणुपुव्वीणामं देवगदिपाओग्गाणुपुव्वीणामं चेदि। —जो आनुपूर्वी नामकर्म है वह चार प्रकारका है—नरकगति प्रायोग्यानुपूर्वी नामकर्म, तिर्यग्गतिप्रायोग्यानुपूर्वी नामकर्म, मनुष्यगति प्रायोग्यानुपूर्वी नामकर्म और देवगति प्रायोग्यानुपूर्वी नामकर्म ॥४१॥ (स सि ८/११/३९१/१), (प सं /प्रा २/४), (ध १३/५,५,११४/३७१), (रा वा ८/११/११/५/५७७/२२), (गो क /जी प्र ३२/२६/२) —दे नामकर्म (आनुपूर्वी कर्मके असंख्याते भेद संभव हैं)।

३ विग्रहगति-गत जीवके संस्थानमें आनुपूर्वीका स्थान

रा वा ८/११/११/५७७/२५ ननु च तन्निर्माणनामकर्मसाध्य फलं नानुपूर्व्यनामोदयकृतम्। नैष दोष, पूर्वायुरुच्छेदसमकाल एव पूर्वशरीरनिवृत्तौ निर्माणनामोदयो निवर्तते, तस्मिन्निवृत्तेऽष्टविधकर्म तैजसकार्मणशरीरसम्बन्धित आत्मन पूर्वशरीरसंस्थानाविनाशकारणमानुपूर्व्यनामोदयमुपैति। तस्य कालो विग्रहगतौ जघन्येनैकसमय, उत्कर्षेण त्रय समया। ऋजुगतौ तु पूर्वशरीराकारविनाशे सति उत्तरशरीरयोग्यपुद्गलग्रहणान्निर्माणनामकर्मोदयव्यापार। —प्रश्न—(विग्रहगतिमें आकार बनाना) यह निर्माण नामकर्मका कार्य है आनुपूर्वी नामकर्मका नहीं? उत्तर—इसमें कोई दोष नहीं है, क्योंकि पूर्व शरीरके नष्ट होते ही निर्माण नामकर्मका उदय समाप्त हो जाता है। उसके नष्ट होनेपर भी आठ कर्मोंका पिण्ड कार्माण शरीर और तैजस शरीरसे सम्बन्ध रखनेवाले आत्म प्रदेशोंका आकार विग्रहगतिमें पूर्व शरीरके आकार बना रहता है। विग्रहगतिमें इसका काल कमसे कम एक समय और अधिकसे अधिक तीन समय है। हाँ, ऋजुगतिमें पूर्व शरीरके आकारका विनाश होनेपर तुरन्त उत्तर शरीरके योग्य पुद्गलोंका ग्रहण हो जाता है, अत वहाँ निर्माण नामकर्मका कार्य ही है।

ध ६/१,९-१,२८/५६/४ संठाणणामकम्मादो संठाण होदि त्ति आणुपुव्विपरियप्पणा णिरत्थिया चे ण, तस्स सरीरगहिदपढमसमयादो उवरि उदयमागच्छमाणस्स विग्गहकाले उदयाभावा। जदि आणुपुव्विकम्मं ण होज्ज तो विग्गहकाले अणिदसंठाणो जीवो होज्ज। —प्रश्न—संस्थान नामकर्मसे आकार-विशेष उत्पन्न होता है, इसलिए आनुपूर्वीकी परिकल्पना निरर्थक है? उत्तर—नहीं, क्योंकि, शरीर ग्रहण करनेके प्रथम समयसे ऊपर उदयमें आनेवाले उस संस्थान नामकर्मका विग्रहगतिके कालमें उदयका अभाव पाया जाता है। यदि आनुपूर्वी नामकर्म न हो, तो विग्रहगतिके कालमें जीव अनियत संस्थान वाला हो जायेगा। (ध १३/५,५,११६/३७२/२)

४. विग्रहगति-गत जीवके गमनमें आनुपूर्वीका स्थान

ध ६/१ ९-१,२८/५६/७ पुव्वसरीरं छड्डिय सरीरंतरमघेत्तूण ट्ठिदजीवस्स इच्छिदगदिगमणं कुदो होदि। आणुपुव्वीदो। विहायगदीदो किण्ण होदि। ण, तस्स तिण्हं सरीराणमुदएण विणा उदयाभावा। आणुपुव्वी संठाणम्हि वावदा कध गमणहेऊ होदि त्ति चे ण, तिस्से दोसु वि कज्जेसु वावारे विरोहाभावा। अचत्तसरीरस्स जीवस्स विग्गहगईए उज्जुगईए वा जं गमणं तं कस्स फलं। ण तस्स पुव्वखेत्तपरिच्चायाभावेण गमणाभावा। जीवपदेसाणं जो पसरो सो ण णिक्कारणो, तस्स आउअसंतफलत्तादो। —प्रश्न—

पूर्व शरीरको छोड़कर दूसरे शरीरको नहीं ग्रहण करके स्थित जीवका इच्छित गतिमें गमन किस कर्मसे होता है? उत्तर—आनुपूर्वी नामकर्मसे इच्छित गतिमें गमन होता है। प्रश्न—विहायोगति नामकर्मसे इच्छित गतिमें गमन क्यों नहीं होता है? उत्तर—नहीं, क्योंकि विहायोगति नामकर्मका औदारिकादि तीनों शरीरोंके उदयके बिना उदय नहीं होता है। प्रश्न—आकार विशेषको बनाये रखनेमें व्यापार करनेवाली आनुपूर्वी इच्छित गतिमें गमनका कारण कैसे होती है? उत्तर—नहीं, क्योंकि, आनुपूर्वीका दोनों भी कार्योंके व्यापारमें विरोधका अभाव है। अर्थात् विग्रहगतिमें आकार विशेषको बनाये रखना और इच्छितगतिमें गमन कराना, ये दोनों आनुपूर्वी नामकर्मके कार्य हैं। प्रश्न—पूर्व शरीरको न छोड़ते हुए जीवके विग्रहगतिमें अथवा ऋजुगतिमें (मरण-समुद्घातके समय) जो गमन होता है वह किस कर्मका फल है? उत्तर—नहीं, क्योंकि, पूर्व शरीरको नहीं छोड़ने वाले उस जीवके पूर्व क्षेत्रके परित्यागके अभावसे गमनका अभाव है। पूर्व शरीरको नहीं छोड़नेपर भी जीव प्रदेशोंका जो प्रसार होता है वह निष्कारण नहीं है, क्योंकि वह आगामी भव सम्बन्धी आयुकर्मके सत्त्वका फल है।

★ आनुपूर्वी प्रकृतिका बंध उदय व सत्त्व प्ररूपणा —दे वह वह नाम।

आनुपूर्वी संक्रमण—दे संक्रमण १०।

आपातातिचार—दे अतिचार ३।

आपृच्छना—दे समाचार।

आपेक्षिक गुण—दे स्वभाव।

आप्त—नि सा /मू ७ णिस्सेस दोसरहिओ केवलणाणाइ परमविभवजुदो। सो परमप्पा उच्चइ तव्विवरीओ ण परमप्पा ॥७॥

नि सा /ता वृ ५/११ आप्त शंकारहित। शंका हि सकलमोहरागद्वेषादय। —नि शेष दोषोंसे जो रहित है और केवलज्ञान आदि परम वैभवसे जो संयुक्त है, वह परमात्मा कहलाता है, उससे विपरीत वह परमात्मा नहीं है। आप्त अर्थात् शंका रहित। शंका अर्थात् सकल मोह रागद्वेषादिक (दोष)।

र क श्रा /मू ५ ७ आप्तेनोच्छिन्नदोषेण सर्वज्ञेनागमेशिना। भवितव्यं नियोगेन नान्यथा ह्याप्तता भवेत ॥५॥ क्षुत्पिपासाजरातङ्कजन्मान्तकभयस्मया। न रागद्वेषमोहाश्च यस्याप्त स प्रकीर्त्यते ॥६॥ परमेष्ठी परंज्योतिर्विरागो विमल कृती। सर्वज्ञोऽनादिमध्यान्त सार्व शास्तोपलाल्यते ॥७॥ —नियमसे वीतराग और सर्वज्ञ, तथा आगमका ईश

हो (सच्चा देव) होता है, निग्रन्थ करके अन्य किसो प्रकार आप्तपना नहीं हो सकता ।५। जिस देवके क्षुधा, तृषा, बुढ़ापा, रोग, जन्म, मरण, भय गर्व, राग, द्वेष, मोह, चिन्ता, रति, विषाद, खेद, स्वेद, निद्रा, आश्चर्य नहीं हैं, वही वीतराग देव कहा जाता है ।६। जो परम पदमें रहनेवाला हो, उत्कृष्ट ज्योति वाला हो, राग-द्वेष रहित वीतराग हो, कर्मफल रहित हो, कृतकृत्य हो, सर्वज्ञ हो अर्थात् भूत, भविष्यत्, वर्तमानको समस्त पर्यायों सहित समस्त पदार्थोंको जानने वाला हो, आदि मध्य अन्त कर रहित हो और समस्त जीवोंका हित करनेवाला हो, वही हितोपदेशी कहा जाता है । (अन ध २/१४)

द्र सं /टी ५०/२१० में उद्धृत "क्षुधा तृषा भय द्वेषो रागो मोहश्च चिन्तनम् । जरा रुजा च मृत्युश्च खेद स्वेदो मदोऽरति ।१। विस्मयो जनन निद्रा विषादोऽष्टादश स्मृता । एतैर्दोषैर्विनिर्मुक्त सोऽयमाप्तो निरञ्जन ।२। —क्षुधा, तृषा, भय, द्वेष, राग, मोह, चिन्ता, जरा, रुजा, मरण, स्वेद, खेद, मद, अरति, विस्मय, जन्म, निद्रा और विषाद इन अठारह दोषोंसे रहित निरञ्जन आप्त श्री जिनेन्द्र हैं ।

स म १/८/२१ आप्तिर्हि रागद्वेषमोहानामैकान्तिक आत्यन्तिकश्च क्षय, सा येषामस्ति ते खल्वाप्ता । —जिसके राग-द्वेष और मोहका सर्वथा क्षय हो गया है उसे आप्त कहते हैं । (स म १७/२३६/११)

न्या दी ३/§७४/११३ आप्त प्रत्यक्षप्रमितसकलार्थत्वे सति परम हितोपदेशक ततोऽनेन विशेषेण तत्र नातिव्याप्ति । —जो प्रत्यक्ष ज्ञानसे समस्त पदार्थोंका ज्ञाता है और परम हितोपदेशी है वह आप्त है । इस परम हितोपदेशी विशेषणसे सिद्धोंके साथ अतिव्याप्ति भी नहीं हो सकती । अर्थात् अर्हन्त भगवान् ही उपदेशक होनेके कारण आप्त कहे जा सकते हैं सिद्ध नहीं ।

★ आप्तमें सर्वदोषोंका अभाव सभव है—दे, मोक्ष ६/४

★ सर्वज्ञताकी सिद्धि—दे केवलज्ञान ३,४ ।

★ देव, भगवान्, परमात्मा, अर्हंत आदि—दे वह वह नाम ।

आप्त परीक्षा—आ विद्यानन्दि (ई ७७५-८४०) द्वारा रचित १२४ संस्कृत श्लोकबद्ध ईश्वर विषयक न्याय ग्रन्थ है । (ती २/३५३)

आप्त मीमांसा—तत्त्वार्थ सूत्रके मगलाचरणपर आ समन्तभद्र (ई श २) द्वारा रचित ११५ संस्कृत श्लोकबद्ध न्यायपूर्ण ग्रन्थ है । इसका दूसरा नाम देवागम स्तोत्र भी है । इसमें न्याय पूर्वक भाववाद अभाववाद आदि एकान्त मतोंका निराकरण करते हुए भगवान् महावीरमें आप्तत्वकी सिद्धि की है । इस ग्रन्थ पर निम्न टीकाएँ उपलब्ध हैं —१ आचार्य अकलंक भट्ट (ई ६२०-६८०) कृत ८०० श्लोक प्रमाण 'अष्टशती' । २ आ विद्यानन्दि (ई ७७५-८४०) कृत ८००० श्लोक प्रमाण अष्टसहस्री । ३ आ वादीभसिंह (ई ७७०-८६०) कृत वृत्ति । ४ आ वसुनन्दि (ई १०४३-१०५३) कृत वृत्ति । ५ पं जयचन्द्र छाबड़ा (ई १८२६) द्वारा लिखी गयी संक्षिप्त भाषा टीका । (जै २/३०३), (ती २/१६०)

आबाधा—कर्मका बन्ध हो जानेके पश्चात् वह तुरत ही उदय नहीं आता, बल्कि कुछ काल पश्चात् परिपक्व दशाको प्राप्त होकर ही उदय आता है । इस कालको आबाधाकाल कहते हैं । इसी विषयकी अनेकों विशेषताओंका परिचय यहाँ दिया गया है ।

१ आबाधा निर्देश

१ आबाधा कालका लक्षण

ध ६/१,९-६,५/१४८/४ ण बाधा अबाधा, अबाधा चेव आबाधा । —बाधाके अभावको अबाधा कहते हैं । और अबाधा ही आबाधा कहलाती है ।

गो क मू १५५ कम्मसरूवेणागयदव्व ण य एदि उदयरूवेण । रूवेणुदीरणस्स व आबाहा जाव ताव हवे ।—कार्माण शरीर नामा नामकर्मके उदय तैं अर जीवके प्रदेशनिका जो चंचलपना सोई योग तिसके निमित्तकरि कार्माण वर्गणा रूप पुद्गलस्कन्ध मूल प्रकृति वा उत्तर प्रकृति रूप होई आत्माके प्रदेशनिविषै परस्पर प्रवेश है लक्षण जाका ऐसे बन्ध रूपकरि जे तिष्ठै हैं ते यावत् उदय रूप वा उदीरणा रूप न प्रवर्ते तिसकालका आबाधा कहिये । (गो क /मू ६१४)

गो जी /जी प्र २४३/५२३/४ तत्र विवक्षितसमये बद्धस्य उत्कृष्टस्थितिबंधस्य सप्ततिकोटाकोटिसागरोपममात्रस्य प्रथमसमयादारभ्य सप्तसहस्रवर्षकालपर्यन्तमाबाधेति ।—तहाँ विवक्षित कोई एक समय विषै बन्ध्या कार्माणका समय प्रबद्ध ताकी उत्कृष्ट स्थिति सत्तरि कोड़ाकोडि सागरकी बंधी तिस स्थितिके पहले समय ते लगाय सात हजार वर्ष पर्यन्त तौ आबाधा काल है तहाँ कोई निर्जरा न होई तातैं कोई निषेक रचना नाहीं ।

२. आबाधा स्थानका लक्षण

ध ११/४,२,६,५०/१६२/६ जहण्णाबाहमुक्कस्साबाहादो सोहिय सद्धसेसेम्मि एगरूवे पक्खित्ते आबाहाट्ठाणं । एसत्थो सव्वत्थपरूवेदव्वो । —उत्कृष्ट आबाधामें-से जघन्य आबाधाको घटाकर जो शेष रहे उसमें एक अंक मिला देनेपर आबाधा स्थान होता है । इस अर्थकी प्ररूपणा सभी जगह करनी चाहिए ।

३ आबाधा काण्डकका लक्षण

ध ६/१,९-६,५/१४६/१ कधमाबाधाकंडयस्सुप्पत्ती । उक्कस्साबाधं विरलिय उक्कस्सट्ठिदिं समखंडं करिय दिण्णे रूवं पडि आबाधा कंडयपमाणं पावेदि । —प्रश्न—आबाधा काण्डककी उत्पत्ति कैसे होती है ? उत्तर—उत्कृष्ट आबाधाको विरलन करके उसके ऊपर उत्कृष्ट स्थितिके समान खंड करके एक-एक रूपके प्रति देनेपर आबाधा काण्डकका प्रमाण प्राप्त होता है । उदाहरण—मान लो उत्कृष्ट स्थिति ३० समय, आबाधा ३ समय । तो $\frac{१०}{१}\frac{१०}{१}\frac{१०}{१}$ अर्थात् $\frac{३०}{३}$ =१० यह आबाधा काण्डकका प्रमाण हुआ । और उक्त स्थितिबन्धके भीतर ३ आबाधाके भेद हुए ।

विशेषार्थ—कर्म स्थितिके जितने भेदोंमें एक प्रमाण वाली आबाधा है उतने स्थितिके भेदोंको आबाधा काण्डक कहते हैं ।

ध ११/४,२,६,१७/१४३/४ अप्पप्पणो जहण्णाबाहाए समऊणाए अप्पप्पणो समऊणजहण्णट्ठिदीए ओवट्टिदाए एगमाबाधाकंदयमागच्छदि । सगसगउक्कस्साबाहाए सग-सगउक्कस्सट्ठिदीए ओवट्टिदाए एगमाबाहकंदयमागच्छदि ।

ध ११/४,२,६,१२२/२६८/२ आबाहचरिमसमय णिरु भिदूण उक्कस्सियं ट्ठिदिं बंधदि । तत्तो समऊण पि बंधदि । एव दुसमऊणादिकमेण णेदव्व जाव पलिदोवमस्स असखेज्जदिभागेणूणाट्ठिदि त्ति । एवमेदेण आबाहाचरिमसमएण बंधपाओग्गट्ठिदिविसेसाणमेगमाबाहाकंदयमिदि सण्णा त्ति वुत्त होदि । आबाधाए दुचरिमसयस्स णिरु भण कादूण एवं चेव विदियमाबाहाकंदयं परूवेदव्व । आबाहाए तिचरिमसमयणिरु भण कादूण पुव्वं व तदिओ आबाहाकंदओ परूवेदव्वो । एवं णेयव्वं जाव जहण्णिया ट्ठिदि त्ति । एदेण सुत्तेण एगाबाहाकंदयस्स पमाणपरूवणा कदा ।

ध ११/४,२,६,१२८/२७१/३ एगेगाबाहकंदठाणस्स पलिदोवमस्स असंखेज्जदि भागमेत्तट्ठिदिबंधट्ठाणाणमाबाहाकंदयसण्णिदाण ।—१ एक समय कम अपनी-अपनी आबाधाका अपनी-अपनी एक समय कम जघन्य स्थितिमें भाग देने पर एक आबाधा काण्डकका प्रमाण आता है । २ अपनी-अपनी उत्कृष्ट आबाधाका अपनी-अपनी उत्कृष्ट स्थितिमें भाग देने पर एक आबाधा काण्डक आता है । ३ आबाधाके अन्तिम समयको विवक्षित करके उत्कृष्ट स्थितिको बाँधता है । उससे एक समय कम भी स्थितिको बाँधता है इस प्रकार दो समय कम इत्यादि क्रमसे पल्योपमके असंख्यातवें भागसे रहित स्थिति तक ले जाना

चाहिए। इस प्रकार आमाधाके इस अन्तिम समयमें मन्धके योग्य स्थिति विशेषोंकी एक आमाधा काण्डक संज्ञा है। यह अभिप्राय है। आमाधाके द्विचरम समयकी विवक्षा करके इसी प्रकारसे द्वितीय आमाधा काण्डककी प्ररूपणा करना चाहिए। आमाधाके त्रिचरम समयकी विवक्षा करके पहिलेके समान तृतीय आमाधाकाण्डककी प्ररूपणा करना चाहिए। इस प्रकार जघन्य स्थिति तक यही क्रम जानना चाहिए। इस सूत्रके द्वारा एक आमाधा काण्डकके प्रमाणकी प्ररूपणा की गयी है। एक-एक आमाधा स्थान सम्बन्धी जो पल्योपमके असंख्यातवें भाग मात्र स्थितिमन्ध स्थान हैं उनकी आमाधा काण्डक संज्ञा है।

२ आवाधा सम्बन्धी कुछ नियम—

१ आवाधा सम्बन्धी सारणी

प्रमाण	विषय	आमाधा काल	
		जघन्य	उत्कृष्ट
	१ उदय अपेक्षा		
गो क/भा १५०/१८५	सञ्ज्ञी पंचे का मिथ्यात्व कर्म	समयोन मुहूर्त	७००० वर्ष
मू १५६/१८६	आयुके बिना ७कर्मोंकी सामान्य आमाधा	प्रतिसागर स्थिति पर साधिक	प्रतिको को सागर पर १०० वर्ष
मू१५५/११००		स उच्छ्वास	(ध ६/१७२)
ध ६/१६६/१३	आयुकर्म (मद्ध्यमान)	असंक्षेपाद्धा अन्तर्मुहूर्त आ/अस	कोडि पूर्व वर्ष/३
गो क /मू१९७	आयुकर्मका सामान्य नियम	आयु मन्ध भये पीछे शेष भुज्य-	मानायु
गो क मू ९१६	६२५६२५६२$\frac{१}{२}\frac{६}{७}$ कोड सा माता कर्म	अन्तर्मुहूर्त सं	अन्तर्मुहूर्त
	२ उदीरणा अपेक्षा		
गो मू १५६	आयु मिना ७ कर्मोंकी	आवली	×
गो मू ९१८	मध्यमानायु	×	×

भुज्यमानायु (केवल कर्मभूमिया) कदली घात द्वारा उदीरणा होवे, इसलिए उसकी आमाधा भी नहीं है। देव, नारकी व भोग भूमियोंमें आयुकी उदीरणा सम्भव नहीं।

* कर्मोंकी जघन्य उत्कृष्ट स्थिति व तत्सम्बन्धित आवाधा काल—दे स्थिति ६।

२ आवाधा निकालनेका सामान्य उपाय

प्रत्येक एक कोड़ाकोड़ि स्थितिकी उत्कृष्ट आमाधा = १०० वर्ष

७० या ३० कोड़ाकोड़ी स्थितिकी उत्कृष्ट आमाधा = १००×७० या १००×३० या १००×१० = ७००० या ३००० या १००० वर्ष

१ लाख कोड़ सागर स्थितिकी उत्कृष्ट आमाधा = १०० + (१०×१०) = १ वर्ष

१०० कोड़ सागरकी उत्कृष्ट आमाधा = १ वर्ष + (१०×१०×१०) = १/१००० वर्ष

१० कोड़ सागरकी उत्कृष्ट आमाधा = $\frac{३६५×२४×६०}{१०,०००}$ = ५२$\frac{१४}{२५}$ मिनिट

६२५६२$\frac{१}{२}\frac{६}{७}$ कोड़ सागरकी उत्कृष्ट आमाधा = उत्कृष्ट अन्तर्मुहूर्त

नोट—उदीरणाकी अपेक्षा जघन्य आमाधा, सर्वत्र आवली मात्र जानना, क्योंकि मन्ध हुए पीछे इतने काल पर्यन्त उदीरणा नहीं हो सकती।

३. एक कोडाकोडी सागर स्थितिकी आवाधा १०० वर्ष होती है

ध ६/१,९-६,३१/१७२/८ सागरोवमकोडाकोडीए वाससदमाबाधा होदि। —एक कोडाकोड़ी सागरोपमकी आमाधा सौ वर्ष होती है।

४. इससे कम स्थितियोंकी आवाधा निकालनेकी विशेष प्रक्रिया

ध ६/१,९-७,४/१८३/६सग सगजादि पडिबद्धामाधाकंडएहि सगसगट्ठिदीसु ओवट्टिदासु सग सग आबाधासमुप्पत्तीदो। ण च सव्वजादीसु आबाधाकंडयाण सरिसत्त, संखेज्जवस्सट्ठदिबंधेसु अंतोमुहुत्तमेत्तआमाधोवट्ठिदेसु संखेज्जसमयमेत्तआमाधाकंडयदंसणादो। तदो संखेज्जरूवेहि जहण्णट्ठिदिम्हि भागे हिदे संखेज्जावलियमेत्ता णिसेगट्ठिदीदो संखेज्ज गुणहीणा जहण्णामाधा होदि। —अपनी-अपनी जातियोंमें प्रतिबद्ध आमाधा काण्डकोंके द्वारा अपनी-अपनी स्थितियोंके अपवर्तित करनेपर अपनी-अपनी अर्थात् विवक्षित प्रकृतियोंकी, आमाधा उत्पन्न होती है। तथा, सर्व जातिवाली प्रकृतियोंमें आमाधाकाण्डकों के सदृशता नहीं है, क्योंकि संख्यात वर्षवाले स्थिति मन्धोंमें अन्तर्मुहूर्त मात्र आमाधासे अपवर्तन करनेपर संख्यात समयमात्र आमाधाकाण्डक उत्पन्न होते हुए देखे जाते हैं। इसलिए संख्यात रूपोंसे जघन्य स्थितिमें भाग देनेपर निषेक स्थितिसे संख्यातगुणित हीन संख्यात आवलिमात्र जघन्य आमाधा होती है।

५ एक आवाधाकाण्डक घटनेपर एक समय स्थिति घटती है

ध ६/१,९,५/१४६/४ ण्गामाधाकंडएणूणउक्कस्सट्ठिदिं मंधमाणस्स समऊणतिण्णिवाससहस्साणि आमाधा होदि। एदेण सरूवेण सव्वट्ठिदीणं पि आबाधापरूवण जाणिय कादव्व। णवरि दोहि आमाधाकंडएहि अणियमुक्कस्सट्ठिदि मंधमाणस्स आमाधा उक्कस्सिया दुसमऊणा होदि। तीहि आमाधाकंडएहि ऊणियमुक्कस्सट्ठिदि मंधमाणस्स आमाधा उक्कसिया तिसमऊणा। चदुहि चदुसमऊणा। एवं णेदव्वं जाव जहण्णट्ठिदि त्ति। सव्वामाधाकंडएसु मीचारट्ठाणत्तं पत्तेसु समऊणामाधाकंडयमेत्तट्ठिदीणमवट्ठिदा आवाधा होदि त्ति घेत्तव्व। —एक आमाधा काण्डकसे हीन उत्कृष्ट स्थितिको मौंधनेवाले समयप्रबद्धके एक समय कम तीन हजार वर्षकी आमाधा होती है। इसी प्रकार सर्व कर्म स्थितियोंकी भी प्ररूपणा जानकर करना चाहिए। विशेषता केवल यह है कि दो आमाधा काण्डकोंसे हीन उत्कृष्ट स्थितिको मौंधनेवाले जीवके समय प्रबद्धकी उत्कृष्ट आमाधा दो समय कम होती है। तीन आमाधाकाण्डकोंसे हीन उत्कृष्ट स्थितिको मौंधनेवाले जीवके समयप्रबद्धकी उत्कृष्ट आमाधा तीन समय कम होती है। चार आमाधा काण्डकोंसे हीनवालेके उत्कृष्ट आमाधा चार समय कम होती है। इस प्रकार यह क्रम विवक्षित कर्मकी जघन्य स्थिति तक ले जाना चाहिए। इस प्रकार सर्वआमाधा काण्डकोंके विचारस्थानत्व अर्थात् स्थिति भेदोंको, प्राप्त होनेपर एक समय कम आमाधा काण्डकमात्र स्थितियोंकी आमाधा अवस्थित अर्थात् एक-सी होती है, यह अर्थ जानना चाहिए।

उदाहरण—मान लो उत्कृष्ट स्थिति ६४ समय और उत्कृष्ट आमाधा १६ समय है। अतएव आवाधाकाण्डका प्रमाण $\frac{६४}{१६}$ = ४ होगा।

मान लो जघन्य स्थिति ४५ समय है। अतएव स्थितियोंके भेद ६४ से ४५ तक होंगे जिनकी रचना आमाधाकाण्डकोंके अनुसार इस प्रकार होगी—

१ प्रथमकाण्डक—६४,६३,६२,६१ समय स्थितिकी उ आमाधा = १६ समय

२ द्वितीयकाण्डक—६०,५६,५८,५७ समय स्थितिकी ३ आबाधा
—१४ समय

३ तृतीयकाण्डक—५६,५५,५४,५३ समय स्थितिकी ३ आबाधा
—१४ समय

४ चतुर्थकाण्डक—५२,५१,५०,४६ समय स्थितिकी ३ आबाधा
—१३ समय

५ पंचमकाण्डक—४८,४७,४६,४५ समय स्थितिकी ३ आबाधा
—१२ समय

यह उपरोक्त पाँच तो आबाधाके भेद हुए।

स्थिति भेद—आबाधा काण्डक ५×हानि ४ समय=२० विचार स्थान अत स्थिति भेद २०—१=१६

इन्हीं विचार स्थानोंको उत्कृष्ट स्थितिमें-से घटानेपर जघन्य स्थिति प्राप्त होती है। स्थितिकी क्रम हानि भी इतने ही स्थानोंमें होती है।

६ क्षपक श्रेणीमें आबाधा सर्वत्र अन्तर्मुहूर्त होती है

क पा ३/३,२२/§३८०/२१०/१ सत्तरिसागरोवमकोडाकोडीणं जदि सत्तवाससहस्समेत्ताबाहा लब्भदि तो अट्ठण्हं वस्साणं किं लभामो त्ति पमाणेणिच्छागुणिदफले ओवट्टिदे जेण एगसमयस्स असंखेज्जदिभागो आगच्छदि तेण अट्ठण्णं वस्साणमाबाहा अंतोमुहुत्तमेत्ता त्ति ण घडदे। ण एस दोसो, संसारावत्थं मोत्तूण खवगसेडीए एवं विहणियमाभावादो। प्रश्न—सत्तरि कोड़ाकोड़ी सागरप्रमाण स्थितिकी यदि सात हजार वर्ष प्रमाण आबाधा पायी जाती है तो आठ वर्ष प्रमाण स्थिति की कितनी आबाधा प्राप्त होगी, इस प्रकार त्रैराशिक विधिके अनुसार इच्छाराशिसे फलराशिको गुणित करके प्रमाण राशिका भाग देनेपर चूँकि एक समयका असंख्यातवाँ भाग आता है, इसलिए आठ वर्ष-की आबाधा अन्तर्मुहूर्त प्रमाण होती है, यह कथन नहीं बनता है। उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि संसार अवस्थाको छोड़कर क्षपक श्रेणीमें इस प्रकारका नियम नहीं पाया जाता है।

७ उदीरणाकी आबाधा आवली मात्र ही होती है

गो क/मू ६१८/११०३ आवलियं आबाहा उदीरणमासिज्जसत्तकम्माणं। ।६१८। —उदीरणाका आश्रय करि आयु बिना सात कर्मकी आबाधा आवली मात्र है बंधे पीछै उदीरणा होई तो आवली काल भए ही हो जाइ।

८. भुज्यमान आयुका शेष भाग ही बद्ध्यमान आयुकी आबाधा है

ध ६/१,९-६ २२/१६६/६ एवमाउस्स आबाधा णिसेयट्ठिदी अण्णोण्णायत्तादो ण होंति त्ति जाणावणट्ठं णिसेयट्ठिदी चेव परूविदा। पुव्वकोडितिभागमादिं काढूण जाव असंखेपद्धा त्ति एदेसु आबाधावियप्पेसु देव णिरयाण आउअस्स उक्कस्स णिसेयट्ठिदी संभवदि त्ति उत्तं होदि। —उस प्रकार आयुकर्मकी आबाधा और निषेक स्थिति परस्पर एक दूसरेके अधीन नहीं है (जिस प्रकार कि अन्य कर्मोंकी होती है)। इसका यह अर्थ होता है कि पूर्वकोटी वर्षके त्रिभाग अर्थात् तीसरे भागको आदि करके असंक्षेपाद्धा अर्थात् जिससे छोटा (संक्षिप्त) कोई काल न हो, ऐसे आवलीके असंख्यातवें भागमात्र-काल तक जितने आबाधा कालके विकल्प होते हैं, उनमें देव और नारकियोंके आयुकी उत्कृष्ट निषेक स्थिति सम्भव है। (अर्थात् देव और नरकायुकी आबाधा मनुष्य व तिर्यञ्चोंके बद्ध्यमान भवमें ही पूरी हो जाती है।) तथा इसी प्रकार अन्य सर्व आयु कर्मोंकी आबाधा-के सम्बन्धमें भी यथायोग्य जानना।

गो क भाषा १६०/१६५/१२ आयु कर्मकी आबाधा तो पहला भवमें होय गई पीछे जो पर्याय धरया तहाँ आयु कर्मकी स्थितिके जेते निषेक हैं तिन सर्व समयनि विषै प्रथम समयस्यौं लगाय अन्त समय पर्यन्त समय-समय प्रति परमाणू क्रमतैं खिरै हैं।

९. आयुकर्मकी आबाधा सम्बन्धी शंका समाधान

ध ६/१,९-६,२८/६/१६६/१० पुव्वकोडितिभागादो आबाधा अहिया किण्ण होदि। उच्चदे—ण ताव देव णेरइएसु बहुसागरोवमाउट्ठिदिएसु पुव्वकोडितिभागादो अहिया आबाधा अत्थि, तेसिं छम्मासावसेसे भुंजमाणाउए असंखेपद्धापज्जवसाणे संते परभवियमाउअबंधमाणाणं तदसंभवा। ण तिरिक्ख मणुस्सेसु वि तदो अहिया आबाधा अत्थि, तत्थ पुव्वकोडीदो अहियभवट्ठिदीए अभावा। असंखेज्जवस्साउआ तिरिक्ख मणुसा अत्थि त्ति चे ण, तेसिं देव णेरइयाणं व भुंजमाणाउए छम्मासादो अहिए संते परभवियआउअस्स बंधाभावा।

ध ६/१,९-७,३१/१९३/७ पुव्वकोडितिभागे वि भुंजमाणाउए संते देवणेरइयदसवाससहस्साउट्ठिदिबंधसंभवादो पुव्वकोडितिभागो आबाधा त्ति किण्ण परूविदो। ण एवं संते जहण्णट्ठिदिए अभावप्पसंगादो। —प्रश्न—आयुकर्मकी आबाधा पूर्वकोटीके त्रिभागसे अधिक क्यों नहीं होती। उत्तर—(मनुष्यों और तिर्यंचोंमें बन्ध होने योग्य आयु तो उपरोक्त शंका उठती ही नहीं) और न तो अनेक सागरोपमकी आयु में स्थितिवाले देव और नारकियोंमें पूर्व कोटिके त्रिभागसे अधिक आबाधा होती है, क्योंकि उनकी भुज्यमान आयुके (अधिकसे अधिक) छह मास अवशेष रहनेपर (तथा कमसे कम) असंक्षेपाद्धा कालके अवशेष रह जाने पर आगामी भव सम्बन्धी आयुको बाँधनेवाले उन देव और नारकियोंके पूर्व कोटिके त्रिभागसे अधिक आबाधाका होना असम्भव है। न तिर्यञ्च और मनुष्योंमें भी इससे अधिक आबाधा सम्भव है, क्योंकि उनमें पूर्व कोटिसे अधिक भवस्थितिका अभाव है। प्रश्न—(भोग भूमियोंमें) असंख्यात वर्षकी आयुवाले तिर्यंच और मनुष्य होते हैं, (फिर उनके पूर्व कोटिके त्रिभागसे अधिक आबाधाका होना सम्भव क्यों नहीं है।) उत्तर—नहीं क्योंकि, उनके देव और नारकियोंके समान भुज्यमान आयुके छह मासमे अधिक होनेपर भवसम्बन्धी आयुके बन्धका अभाव है (अतएव पूर्व कोटीके त्रिभागसे अधिक आबाधाका होना सम्भव नहीं है।) (क्रमश) प्रश्न—भुज्यमान आयु में पूर्वकोटि का त्रिभाग अवशिष्ट रहने पर भी देव और नारक सम्बन्धी दश हजार वर्षकी जघन्य आयु स्थिति का बन्ध सम्भव है, फिर 'पूर्वकोटिका त्रिभाग आबाधा है' ऐसा सूत्रमें क्यों नहीं प्ररूपण किया। उत्तर—नहीं, क्योंकि ऐसा मानने पर जघन्यस्थितिके अभावका प्रसंग आता है अर्थात् पूर्वकोटिका त्रिभाग मात्र आबाधा काल जघन्य आयु स्थितिबन्ध के साथ सम्भव तो है, पर जघन्य कम स्थितिका प्रमाण लाने के लिए तो जघन्य आबाधाकाल ही ग्रहण करना चाहिये, उत्कृष्ट नहीं।

१० नोकर्मोंकी आबाधा सम्बन्धी

ध १४/५ ६,२४६/३३२/११ णोकम्मस्स आबाधाभावेण किमट्ठमेत्थ णत्थि आबाधा। साभावियादो। —नोकर्मकी आबाधा नहीं होनेके कारण। प्रश्न—यहाँ आबाधा किस कारणसे नहीं है। उत्तर—क्योंकि ऐसा स्वभाव है।

* मूलोत्तर प्रकृतियोंकी जघन्य उत्कृष्ट आबाधा व उनका स्वामित्व —दे स्थिति ६।

आमन्त्रिणी भाषा—दे भाषा।

आमर्षौषध ऋद्धि—दे ऋद्धि ७।

आमुंडा—प खं १३/५,५ सू ३८/२४३ आवायो ववसायो बुद्धि विण्णाणी आउंडी पच्चाउंडी।।३८। 'आमुंड्यते संकोच्यते वितर्कितोऽर्थ अनयेति आमुंडा। —अवाय व्यवसाय, बुद्धि, विज्ञप्ति, आमुण्डा, प्रत्यामुंडा ये पर्याय नाम हैं।।३८। जिसके द्वारा वितर्कित अर्थ 'आमुंड्यते' अर्थात् संकोचित किया जाता है वह आमुंडा है।

आम्नाय—स सि ९/२५/४४३/५घोषशुद्ध परिवर्तनमाम्नाय ।—उच्चारणकी शुद्धि पूर्वक पाठको पुन -पुन दोहराना आम्नाय है। (त सा ७/१६), (अन ध ७/८७/७१६)

रा वा ९/२५/४/६२४/१६ व्रतिनो वेदितसमाचारस्यैहलौकिकफलनिरपेक्षस्य द्रुतविलम्बितादिघोषविशुद्धघ परिवर्तनमाम्नाय इत्युपदिश्यते।—आचारपारगामी व्रतीका लौकिक फलकी अपेक्षा किये बिना द्रुतविलम्बितादि पाठ दोषोंसे रहित होकर पाठका फेरना, घोखना आम्नाय है। (चा सा १५३/३)

आय—१ आयका वर्गीकरण—दे दान। २ सब गुणस्थानों व मार्गणा स्थानोंमें आयके अनुसार व्यय। —दे मार्गणा।

आयत—१ आयत चतुरस्राकार—(ज प /प्र १०५) Rectangular। २ तिर्यक् आयत चतुरस्र—(ज प /प्र १०५) Cuboid। ३ आयत सामान्य—ऊर्ध्वता सामान्य अर्थात् एक द्रव्यकी सर्व पर्यायोंमें रहनेवाला एक अन्वय सामान्य।—दे क्रम ६।

आयतन—

१ आयतन व अनायतनका लक्षण

बो पा /मू ५–७ मणवयणकायदव्वा आसत्ता जस्स इंदिया विसया। आयदणं जिणमग्गे णिद्दिट्ठं संजय रूवं ॥५॥ मय राय दोस मोहो कोहो लोहो य जस्स आयत्ता। पचमहव्वयधरा आयदणं महरिसी भणियं ॥६॥ सिद्ध जस्स सदत्थ विसुद्धझाणस्स णाणजुत्तस्स। सिद्धायदणं सिद्ध मुणिवरवसहस्स मुणिदत्थं ॥७॥—जिन मार्ग विषै संयम सहित मुनिरूप है सो आयतन कहा है। कैसा है मुनिरूप—जाकै मन, वचन, काय तथा पचेन्द्रियोंके विषय अधीन हैं अर्थात् जो इनके वश नहीं है परन्तु यह ही जिनके वशीभूत है ॥५॥ जाकै मद, राग द्वेष, मोह क्रोध और माया ये सर्व निग्रह कूँ प्राप्त भये हैं, बहुरि पाँच महाव्रतोंको धारण करनेवाले हैं ॥६॥ जाकै सदर्थ अर्थात् शुद्धात्मा सिद्ध भया है, जो विशुद्ध शुक्लध्यान कर युक्त हैं। जिन्हें केवलज्ञान प्राप्त भया है, जो मुनिवर वृषभ अर्थात् मुनियोंमें प्रधान हैं ऐसे भगवान् भी सिद्धायतन हैं ॥७॥

द्र स /टी ४१/६६ सम्यक्त्वादिगुणानामायतन गृहमावास आश्रय-आधारकरणं निमित्तमायतनं भण्यते तद्विपक्षभूतमनायतनमिति।—सम्यक्त्वादि गुणोंका आयतन घर-आवास-आश्रय (आधार) करने का निमित्त, उसको 'आयतन' कहते हैं और उससे विपरीत अनायतन है।

२ बौद्धके द्वादश आयतन निर्देश

बो पा /टी ६/पृ ७५ पर उद्धृत "पंचेन्द्रियाणि शब्दाद्या विषया पञ्च-मानस। धर्मायतनमेतानि द्वादशायतनानि च।—बौद्ध मतमें आयतनका ऐसा लक्षण है—पाँच इन्द्रिय, शब्दादि पाँच विषय, मन व धर्म इस प्रकार १२ आयतन होते हैं।

३ षट् अनायतन निर्देश

द्र सं /टी ४१/१६६/२ अथानायतनषट्कं कथयति। मिथ्यादेवो, मिथ्यादेवाराधको, मिथ्यातपो, मिथ्यातपस्वी, मिथ्यागमो मिथ्यागमधरा पुरुषाश्चेत्युक्तलक्षणमनायतनषट्क।—अब छह अनायतनोंका कथन करते हैं—मिथ्यादेव, मिथ्यादेवोंके सेवक, मिथ्यातप, मिथ्यातपस्वी, मिथ्याशास्त्र और मिथ्याशास्त्रोंके धारक, इस प्रकारके छह अनायतन सरागसम्यग्दृष्टियोंको त्याग करने चाहिए।

चा पा /टी ६/३४ पर उद्धृत "कुदेवगुरुशास्त्राणां तद्भक्तानां गृहे गति। षडनायतनमित्येवं वदन्ति विदितागमा ॥१॥ प्रभाचन्द्रस्त्वेवं वदति मिथ्यादर्शनज्ञानचारित्राणि त्रीणि त्रयं च तद्वन्त पुरुषा षडनायतनानि। अथवा असर्वज्ञ १ असर्वज्ञायतन, २ असर्वज्ञज्ञानं, ३ असर्वज्ञज्ञानसमवेतपुरुष, ४ असर्वज्ञानुष्ठानं, ५ असर्वज्ञानुष्ठानसमवेतपुरुषश्चेति।—कुदेव, कुगुरु, व कुशास्त्रके तथा इन तीनोंके उपासकोंके घरोंमें आना-जाना, इनको आगमकारोंने षडनायतन ऐसा नाम दिया है ॥१॥ प्रभाचन्द्र आचार्य ऐसा कहते हैं कि—मिथ्यादर्शन, मिथ्याज्ञान, मिथ्याचारित्र ये तीन तथा इन तीनोंके धारक अर्थात् मिथ्यादृष्टि, मिथ्याज्ञानी व मिथ्या आचारवान् पुरुष, यह छह अनायतन हैं। अथवा १ असर्वज्ञ, २ असर्वज्ञदेवका मन्दिर, ३ असर्वज्ञ ज्ञान, ४ असर्वज्ञ ज्ञानका धारक पुरुष, ५ असर्वज्ञज्ञानके अनुकूल आचार, ६ और उस आचारके धारक पुरुष यह छह अनायतन हैं।

आयाम—१ Length (ज प /प्र १०५)। २ गुणहानि आयाम। —दे गणित II/६/२। ३ गुणश्रेणी आयाम—दे सक्रमण ८।

आयु—जीवकी किसी विवक्षित शरीरमें टिके रहनेकी अवधिका नाम ही आयु है। इस आयुका निमित्तकर्म आयुकर्म कहलाता है। यद्यपि गतिकी भाँति यह भी नरकादि चार प्रकारका है, पर गतिमें और आयुमें अन्तर है। गति जीवको हर समय बँधती है पर आयु बन्धके योग्य सारे जीवनमें केवल आठ अवसर आते हैं जिन्हें अपकर्ष कहते हैं। जिस आयुका उदय आता है उसी गतिका उदय आता है अन्य गति नामक कर्म भी उसी रूपसे संक्रमण द्वारा अपना फल देते हैं। आयुकर्म दो प्रकारसे जाना जाता है—भुज्यमान व बध्यमान। वर्तमान भवमें जिसका उदय आ रहा है वह भुज्यमान है और इसीमें जो अगले भवकी आयु बँधी है सो बध्यमान है। भुज्यमान आयुका तो कदलीघात आदिके निमित्तसे केवल अपकर्षण हो सकता है उत्कर्षण नहीं पर बध्यमान आयुका परिणामोंके निमित्तसे उत्कर्षण व अपकर्षण दोनों सम्भव है। किन्तु विवक्षित आयुकर्मका अन्य आयु रूपसे संक्रमण होना कभी भी सम्भव नहीं है। अर्थात् जिस जातिकी आयु बँधी है उसे अवश्य भोगना पड़ेगा।

* काय सम्बन्धी स्थिति —दे काल ५, ६
* भव स्थिति व काय स्थितिमें अन्तर —दे स्थिति २
* गति अगति विषयक ओघ आदेश प्ररूपणा —दे जन्म ६
* आयु प्रकृतियोकी बन्ध उदय व सत्त्व प्ररूपणा तथा तत्सम्बन्धी नियम व शंका समाधान —दे 'वह वह नाम'
* आयु प्रकरणमें ग्रहण किये गये पल्य सागर आदिका अर्थ —दे गणित I/१/६

---

१. भेद व लक्षण

१ आयु सामान्यका लक्षण

रा वा ३/२७/३/१९१/२४ आयुर्जीवितपरिणामम् ।

रा वा ८/१०/२/५७५/१२ यस्य भावात् आत्मन जीवित भवति यस्य चाभावात मृत इत्युच्यते तद्भवधारणमायुरित्युच्यते। —जीवनके परिणामका नाम आयु है। ,अथवा जिसके सद्भावसे आत्माका जीवितव्य होता है तथा जिसके अभावसे मृत्यु कही जाती है उसी प्रकार भवधारणको ही आयु कहते हैं।

प्र सा /त प्र १४६ भवधारणनिमित्तमायु प्राण । —भवधारणका निमित्त आयु प्राण है।

२. आयुष्यका लक्षण

गो जी /भाषा २५८/५६६/१५ आयुका प्रमाण सो आयुष्य है।

३ आयु सामान्यके दो भेद (भवायु व अद्धायु)

भ आ /वि २५/८५/१६ तत्रायुर्द्विभेद अद्धायुर्भवायुरिति च। अर्थापेक्षया द्रव्याणामनाद्यनिधनं भवत्यद्धायु । पर्यायार्थापेक्षया चतुर्विधं भवत्य-नाद्यनिधन, साद्यनिधन, सनिधनमनादि, सादिसनिधनमिति। —आयुके दो भेद हैं- भवायु और अद्धायु। द्रव्यार्थिक नयकी अपेक्षा द्रव्योंका अद्धायु अनाद्यनिधन है अर्थात् द्रव्य अनादि कालसे चला आया है और वह अनन्त काल तक अपने स्वरूपसे च्युत न होगा, इसीलिए उसको अनादि अनिधन भी कहते हैं। पर्यायार्थिक नयकी अपेक्षा जब विचार करते हैं तो अद्धायुके चार भेद होते हैं, वे इस प्रकार हैं—अनाद्यनिधन, साद्यनिधन, सनिधन अनादि, सादि सनिधनता।

४. आयु सत्त्वके दो भेद (भुज्यमान व बद्धयमान)

गो क /भाषा ३३६/४८७/१० विद्यमान जिस आयुको भोगवै सो भुज्यमान अर आगामी जाका बन्ध किया सो बद्धयमान ऐसे दोऊ प्रकार अपेक्षा करि आयुका सत्त्व है।

५. भवायु व अद्धायुके लक्षण

भ आ /वि २८/८५/१६ भवधारणं भवायुर्भव शरीर तच्च ध्रियते आत्मन आयुष्कोदयेन ततो भवधारणमायुष्कारव्य कर्म तदेव भवायुरित्युच्यते। तथा चोक्तम्—देहो भवोत्ति उच्चदि धारिज्जइ आउगेण य भवो सो। सो उच्चदि भवधारणमाउगकम्म भवाउत्ति। इति आयुर्वशेनैव जीवो जायते जीवति च आयुष एवोदयेन। अन्यस्यायुष उदये सृति मृतिमुपैति पूर्वस्य चायुष्कस्य विनाशे। तथा चोक्तम्— आउगवसेण जीवो जायदि जीवदि य आउगस्सुदये। अण्णाउगोदये वा मरदि य पुव्वाउणासे वा ॥इति॥ अद्धा शब्देन काल इत्युच्यते। आउगशब्देन द्रव्यस्य स्थिति, तेन द्रव्याणां स्थितिकाल अद्धायुरित्युच्यते इति। —१ भव धारण करना वह भवायु है। शरीरको भव कहते हैं। इस शरीरको आत्मा आयुका साहाय्य प्राप्त करके धारण करता है, अत शरीर धारण करानेमें समर्थ ऐसे आयुकर्मको भवायु कहते हैं। इस विषयमें अन्य आचार्य ऐसा कहते हैं—देहको भव कहते हैं। वह भव आयु कर्मसे धारण किया जाता है, अत भव धारण करानेवाले आयु कर्म को भवायु ऐसा कहा है, आयकर्मके उदयसे ही उसका जीवन स्थिर है, और जब प्रस्तुत आयु कर्मसे भिन्न अन्य आयु कर्मका उदय होता है, तब यह जीव मरणावस्थाको प्राप्त होता है। मरण समयमें पूर्वायु-का विनाश होता है। इस विषयमें पूर्वाचार्य ऐसा कहते हैं—कि आयु कर्मके उदयसे जीव उत्पन्न होता है और आयुकर्मके उदयसे जीता है। अन्य आयुके उदयमें मर जाता है। उस समय पूर्व आयुका विनाश हो जाता है। २ अद्धा शब्दका 'काल' ऐसा अर्थ है, और आयु शब्दसे द्रव्यकी स्थिति ऐसा अर्थ समझना चाहिए। द्रव्यका जो स्थितिकाल उसको अद्धायु कहते हैं।

६. भुज्यमान व बद्धयमान आयुके लक्षण

गो क /भाषा ३३६/४८७/१० विद्यमान जिस आयुको भोगवे सो भुज्यमान अर अगामी जाका बन्ध किया सो बद्धयमान (आयु कहलाती है)।

७ आयुकर्म सामान्यका लक्षण

स सि ८/३/३७८/१ प्रकृति स्वभाव । आयुषो भवधारणम्। तद्देव-लक्षण कार्यं। —प्रकृतिका अर्थ स्वभाव है। भवधारण आयु कर्मकी प्रकृति है। इस प्रकारका लक्षण किया जाता है।

स सि ८/४/३८०/५ इत्यनेन नारकादि भवमेत्तीत्यायु —जिसके द्वारा नारकादि भवोंको जाता है वह आयुकर्म है। (रा वा ८/४/२/५६८/२), (गो क /जी प्र ३३/२८/११)

ध ६/१,९-१,९/१२/१० एति भवधारणं प्रति इत्यायु । —जो भव धारणके प्रति जाता है वह आयुकर्म है। (ध १३/५ ५,९८/३६२/६)।

गो क /मू ११/८ कम्मकयमोहवड्ढियसंसारम्हि य अणादिजुत्तेहि। जीवस्स अवट्ठाण करेदि आऊ हलिव्व णरं ॥११॥ —आयु कर्मका उदय है सो कर्मकरि किया अर अज्ञान असंयम मिथ्यात्व करि वृद्धिको प्राप्त भया ऐसा अनादि संसार ताविषै च्यारि गतिनिमैं जीव अवस्थानको करै है। जैसे काष्ठका खोड़ा अपने छिद्रमें जाका पग आया होय ताकि तहाँ ही स्थिति करावै तैसे आयुकर्म जिस गति सम्बन्धी उदयरूप होइ तिस ही गति विषै जीवकी स्थिति करावै है। (द्र सं /टी ३३/९२) (गो क /जी प्र २०/१३)

८ आयुकर्मके चार भेद (नरकायु आदि)

त सू ८/१० नारकतैर्यग्योनमानुषदैवानि ॥१०॥ —नरकायु, तिर्यंचायु, मनुष्यायु और देवायु ये चार आयुकर्मके भेद हैं। (पं सं /प्रा २/४) (ष ख ६,९-१/सू २५/४८), (ष ख /पु १२/४२,१४/सू १३/४८३), (ष खं १३/५ ५/सू ९९/३६२) (म ब /पु १/§५/२८) (गो क /जी प्र ३३/२८/११) (पं स /स २/२०)

९ आयु कर्मके असख्यात भेद

ध १२/४,२,१४,१६/४८३/३ पज्जवट्ठियणए पुण अवलंबिज्जमाणे आउअपयडी वि असखेज्जलोगमेत्ता भवदि, कम्मोदयवियप्पाणमसंखेज्जलोगमेत्ताणमुवलंभादो। —पर्यायार्थिक नयका आवलम्बन करनेपर तो आयुकी प्रकृतियाँ भी असख्यात लोकमात्र हैं। क्योंकि कर्मके उदय रूप विकल्प असख्यात लोकमात्र पाये जाते हैं।

१०. आयुकर्म विशेषके लक्षण

स सि ८/१०/८ नरकेषु तीव्रशीतोष्णवेदनेषु यन्निमित्त दीर्घजीवन तन्नारकम्। एवं शेषेष्वपि। —तीव्र शीत उष्ण वेदनावाले नरकोंमें जिसके निमित्तसे दीर्घ जीवन होता है वह नारक आयु है। इसी प्रकार शेष आयुओंमें भी जानना चाहिए।

२ आयु निर्देश

१ आयुके लक्षण सम्बन्धी शका

रा वा ८/१०/३/५७५/१४ स्यादेतत—अन्नादि तन्निमित्तं तल्लाभालाभ-जीवितमरणदर्शनादिति, तन्न, किं कारणम्। तस्यानुग्राहकत्वात

अतश्चैतदेवं यत क्षीणायुषोऽन्नादिसंनिधानेऽपि मरणं दृश्यते। देवेषु नारकेषु चान्नाद्यभावाद् भवधारणमायुरधीनमेवेत्यवसेयम्। —प्रश्न—जीवनका निमित्त तो अन्नादिक हैं, क्योंकि, उसके लाभसे जीवन और अलाभसे मरण देखा जाता है। उत्तर—ऐसा नहीं है क्योंकि अन्नादि तो आयुके अनुग्राहकमात्र हैं, मूल कारण नहीं है। क्योंकि आयुके क्षीण हो जानेपर अन्नादिको प्राप्तिमें भी मरण देखा जाता है। फिर सर्वत्र अन्नादिक अनुग्राहक भी तो नहीं होते, क्योंकि देवों और नारकियोंके अन्नादिकका आहार नहीं होता है। अत यह सिद्ध होता है कि भवधारण आयुके ही आधीन है।

२ गतिबन्ध जन्मका कारण नहीं आयुबन्ध है

ध १/१,१,८३/३२४/५ नापि नरकगतिकर्मण सत्त्व तस्य तत्रोत्पत्ते कारणं तत्सत्त्व प्रत्यविशेषत सकलपञ्चेन्द्रियाणामपि नरकप्राप्ति प्रसङ्गात्। नित्यनिगोदानामपि विद्यमानत्रसकर्मणां त्रसेषूत्पत्तिप्रसङ्गात्। —नरकगतिका सत्त्व भी (सम्यग्दृष्टिके) नरकमें उत्पत्तिका कारण कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, नरकगतिके सत्त्वके प्रति कोई विशेषता न होनेसे सभी पंचेन्द्रियोंकी नरकगतिका प्रसग आ जायेगा। तथा नित्य निगोदिया जीवोंके भी त्रसकर्मकी सत्ता विद्यमान रहती है, इसलिए उनकी भी त्रसोंमें उत्पत्ति होने लगेगी।

३ जिस भवकी आयु बँधी नियमसे वहीं उत्पन्न होता है

रा वा ८/२१/२/५८३/१८ न हि नरकायुर्मुखेन तिर्यगायुर्मनुष्यायुर्वा विपच्यते। —नरकायु नरकायु रूपसे ही फल देगी तिर्यंचायु या मनुष्यायु रूपसे नहीं।

ध १०/४,२,४,४०/२३६/३ जिस्से गईए आउअं बद्ध तत्थेव णिच्छएण उप्पज्जदि त्ति। —जिस गतिकी आयु बाँधी गयी है। निश्चयसे वहीं ही उत्पन्न होता है।

४ देव व नारकियोंको बहुलताकी अपेक्षा असंख्यात वर्षायुष्क कहा गया है

ध. ११/४,२,६,८/९०/१ देवणेरइएसु संखेज्जवासाउअत्तमिदि भणिदे सच्चं ण ते असंखेज्जवासाउआ, किंतु संखेज्ज वासाउआ चेव, समयाहियपुव्वकोडिप्पहुडि उवरिमआउअवियप्पाण असखेज्जवासाउअत्तब्भुवगमादो। कधं समयाहियपुव्वकोडीए संखेज्जवासाए असंखेज्जवासत्तं। ण रायरुक्खो व्व रूढिबलेण परिचत्तसगट्ठस्स असंखेज्जवस्ससद्दस्स आउअविसेसम्मि वट्टमाणस्स गहणादो। —

प्रश्न—देव व नारकी तो संख्यात वर्षायुष्क भी होते हैं, फिर यहाँ उनका ग्रहण असंख्यात वर्षायुष्क पदसे कैसे सम्भव है? उत्तर—इस शंकाके उत्तरमें कहते हैं कि सचमुचमें वे असंख्यात वर्षायुष्क नहीं हैं, किन्तु संख्यात वर्षायुष्क ही हैं। परन्तु यहाँ एक समय अधिक पूर्व कोटिको आदि लेकर आगेके आयु विकल्पोंको असंख्यातवर्षायुके भीतर स्वीकार किया गया है। प्रश्न—एक समय अधिक पूर्व कोटिके असंख्यातवर्षरूपता कैसे सम्भव है? उत्तर—नहीं, क्योंकि, राजवृक्ष (वृक्षविशेष) के समान 'असंख्यात वर्ष' शब्द रूढिवश अपने अर्थको छोड़कर आयुविशेषमें रहनेवाला यहाँ ग्रहण किया गया है।

३ आयुकर्मके बन्धयोग्य परिणाम

१ मध्यम परिणामोंमें ही आयु बँधती है

ध १२/४,२,७,३२/२७/१२ अइजहण्णा आउअबंधस्स अप्पाओग्गा। अइमहल्ला वि अप्पाओग्गा चेव, सभावियादो तत्थ दोण्ण विच्चाले ट्ठिया परियत्तमाणमज्झिमपरिणामा वुच्चंति। —अति जघन्य परिणाम आयु बन्धके अयोग्य हैं। अत्यन्त महान् परिणाम भी आयु बन्धके अयोग्य ही हैं क्योंकि ऐसा स्वभाव है। किन्तु उन दोनोंके मध्यमें अवस्थित परिणाम परिवर्तमान मध्यम परिणाम कहलाते हैं। (उनमें प्रथायोग्य परिणामोंसे आयु बन्ध होता है।)

गो क मू ५१८/६९३ लेस्साणं खलु अंसा छव्वीसा होंति तत्थ मज्झिमया। आउगबंधणजोग्गा अट्ठट्ठवगरिसकालभवा। —लेश्यानिके छब्बीस अंश हैं तहाँ छहों लेश्यानिविषै जघन्य, मध्यम उत्कृष्ट भेदकरि अठारह अंश हैं बहुरि कापोत लेश्याके उत्कृष्ट अंशतैं आगैं अर तेजो लेश्याके उत्कृष्ट अंश तैं पहिलैं कषायनिका उदय स्थानकनिविषैं आठ मध्यम अंश हैं तेई छब्बीस अंश भए। तहाँ आयु कर्मके बन्ध योग्य आठ मध्यम अंश जानने। (रा वा ४/२२/१०/२८०/१)

गो क/जी प्र ५४९/७२९/११ अपकर्षोत्कृष्टानुभागोदयस्थानान्यसंख्यातलोकमात्रषट्स्थानपतितहानिवृद्धिगतान्यसंख्यातलोकमात्राणि तेष्वसंख्यातलोकभक्तबहुभागमात्राणि संक्लेशस्थानानि तदेकभागमात्राणि विशुद्धिस्थानानि। तेषु लेश्यापदानि चतुर्दश लेश्यांशा षड्विंशति। तत्र मध्यमा अष्टौ आयुर्बन्धनिबन्धना। —समस्त क्रोध कषायके अनुभाग रूप उदयस्थान असंख्यात लोकमात्र षट्स्थानपतित हानि वृद्धि लिये असंख्यात लोकप्रमाण हैं। तिनको यथायोग्य असंख्यात लोकका भाग दिए तहाँ एक भाग बिना बहुभाग प्रमाण तो संक्लेश स्थान हैं। एक भाग प्रमाण विशुद्धिस्थान हैं। तिन विषै लेश्यापद चौदह हैं। लेश्यानिके अंश छब्बीस हैं। तिन विषै मध्यके आठ अंश आयुके बन्धका कारण हैं।

२ अल्पायुके बन्ध योग्य परिणाम

भ आ/वि ४९६/६५४/४ सदा परप्राणिघातात्तत्प्रदीयप्रियतमजीवितविनाशनात् प्रायेणाल्पायुरेव भवति। —जो प्राणी हमेशा पर जीवोंका घात करके उनके प्रिय जीवितका नाश करता है वह प्राय अल्पायुषी ही होता है।

३ नरकायु सामान्यके बन्ध योग्य परिणाम

त सू ६/१५,१९ बह्वारम्भपरिग्रहत्वं नारकस्यायुष ॥१५॥ निश्शीलव्रतत्वं च सर्वेषाम् ॥१९॥ —बहुत आरम्भ और बहुत परिग्रहवालेका भाव नरकायुका आस्रव है ॥१५॥ शीलरहित और व्रतरहित होना सब आयुओंका आस्रव है ॥१९॥

स सि ६/१५/३३३/६ हिंसादिक्रूरकर्माजस्रप्रवर्तनपरस्वहरणविषयातिगृद्धिकृष्णलेश्याभिजातरौद्रध्यानमरणकालतादिलक्षणो नारकस्यायुष आस्रवो भवति। —हिंसादि क्रूर कार्योंमें निरन्तर प्रवृत्ति, दूसरेके धनका हरण, इन्द्रियोंके विषयोंमें अत्यन्त आसक्ति, तथा मरनेके समय कृष्णलेश्या और रौद्रध्यान आदिका होना नरकायुके आस्रव हैं।

ति प २/२९३-२९४ आउस्स बंधसमए सिलोव्व सेलो वणूमूले य। किमिरायकसायाणं उदयम्मि बंधेदि णिरयाउ ॥२९३॥ किण्हाय णीलकाऊणुदयादो बंधिऊण णिरयाऊ। मरिऊण ताहि जुत्तो पावइ णिरयं महाघोरं ॥२९४॥ —आयु बन्धके समय सिलकी रेखाके समान क्रोध, शैलके समान मान, बाँसकी जड़के समान माया, और कृमिरागके समान लोभ कषायका उदय होनेपर नरक आयुका बन्ध होता है ॥२९३॥ कृष्ण नील अथवा कापोत इन तीन लेश्याओंका उदय होनेसे नरकायुको बाँधकर और मरकर उन्हीं लेश्याओंसे युक्त होकर महाभयानक नरकको प्राप्त करता है ॥२९४॥

त सा ४/३०-३४ उत्कृष्टमानता शैलराजीसदृशरोषता। मिथ्यात्व तीव्रलोभत्वं नित्यं निरनुकम्पता ॥३०॥ अजस्र जीवघातित्वं सततानृतवादिता। परस्वहरणं नित्यं नित्यं मैथुनसेवनम् ॥३१॥ कामभोगाभिलाषाणां नित्यं चातिप्रवृद्धता। जिनस्यासादनं साधुसमयस्य च भेदनम् ॥३२॥ मार्जारताम्रचूडादिपापीयःप्राणिपोषणम्। नैःशील्यं च महारम्भपरिग्रहतया सह ॥३३॥ कृष्णलेश्यापरिणतं रौद्रध्यानं चतुर्विधम्। आयुषो नारकस्येति भवन्त्यास्रवहेतव ॥३४॥ —कठोर पत्थरके समान तीव्रमान, पर्वतमालाओंके समान अभेद्य क्रोध रखना, मिथ्यादृष्टि होना, तीव्र लोभ होना, सदा निर्दयी बने रहना, सदा जीवघात करना, सदा ही झूठ बोलनेमें प्रेम मानना, सदा परधन

हरनेमें लगे रहना, नित्य मैथुन सेवन करना, काम भोगोंकी अभिलाषा सदा ही जाज्वल्यमान रखना, जिन भगवान्‌की आसादना करना, साधु धर्मका उच्छेद करना, बिल्ली, कुत्ते, मुर्गे इत्यादि पापी प्राणियोंको पालना, शीलव्रत रहित बने रहना और आरम्भ परिग्रहको अति बढ़ाना, कृष्ण लेश्या रहना, चारों रौद्रध्यानमें लगे रहना, इतने अशुभ कर्म नरकायुके आस्रव हेतु हैं। अर्थात् जिन कर्मोंको क्रूरकर्म कहते हैं और जिन्हें व्यसन कहते हैं, वे सभी नरकायुके कारण हैं। (रा वा ६/१५/३/५२५/३१) (म पु १०/२२-२७)

गो क /मू ८०४/९८२ मिच्छो हु महारंभो णिस्सीलो तिव्वलोहसंजुत्तो। णिरयाउगं णिबंधइ पावमई रुद्दपरिणामी ।।८०४।। —जो जीव मिथ्यात्वरूप मिथ्यादृष्टि होइ, बहुत आरंभी होइ, शील रहित होइ, तीव्र लोभ संयुक्त होइ, रौद्र परिणामी होइ, पाप कार्य विषैं जाकी बुद्धि होइ सो जीव नरकायुको बाँधै है।

४ नरकायु विशेषके बन्धयोग्य परिणाम

ति प २/२९६ २९८,३०१ धम्मदयापरिचत्तो अमुक्कवेरो पयंडकलहयरो। बहुकोहो किण्हाए जम्मदि धूमादि चरिमंते ।।२९६।। बहुसण्णा णीलाए जम्मदि तं चेव धूमंतं ।।२९८ ।। काऊए संजुत्तो जम्मदि घम्मादिमेघंतं ।।३०१।। —दया, धर्मसे रहित, वैरको न छोड़ने वाला, प्रचण्ड कलह करने वाला और बहुत क्रोधी जीव कृष्ण लेश्याके साथ धूमप्रभासे लेकर अन्तिम पृथ्वी तक जन्म लेता है ।।२९६।। आहारादि चारों संज्ञाओंमें आसक्त ऐसा जीव नील लेश्याके साथ धूमप्रभा पृथ्वी तकमें जन्म लेता है ।।२९८।। कापोत लेश्यासे संयुक्त होकर घर्मासे लेकर मेघा पृथ्वी तकमें जन्म लेता है।

५ कर्मभूमिज तिर्यंच आयुके बन्धयोग्य परिणाम

त सू ६/१६ माया तैर्यग्योनस्य ।।१६।। —माया तिर्यंचायुका आस्रव है।

स सि ६/१६/३३४/३ तत्प्रपञ्चो मिथ्यात्वोपेतधर्मदेशना निःशीलतातिसन्धानप्रियता नीलकापोतलेश्यार्तध्यानमरणकालतादि । —धर्मोपदेशमें मिथ्या बातोंको मिलाकर उनका प्रचार करना, शीलरहित जीवन बिताना, अति संधानप्रियता तथा मरणके समय नील व कापोत लेश्या और आर्त ध्यानका होना आदि तिर्यंचायुकेआस्रव हैं।

रा वा ६/१६/१/५२६/८ प्रपञ्चस्तु — मिथ्यात्वोपष्टम्भा धर्मदेशना-नल्पारम्भपरिग्रहा-तिनिकृति कूटकर्मा वनिभेदसदृश रोषनि शीलता-शब्दलिङ्गवञ्चना-तिसन्धानप्रियता-भेदकरणा नर्थोद्भावन वर्णगन्ध-रसस्पर्शान्यत्वापादन-जातिकुलशीलसदूषण-विसंवादनाभिसन्धिमि-थ्याजीवित्व-सद्गुणव्यपलोपा-सद्गुणख्यापन-नीलकापोतलेश्यापरिणाम आर्तध्यानमरणकालतादिलक्षण प्रत्येतव्य । —मिथ्यात्वयुक्त अधर्मका उपदेश, बहु आरम्भ, बहुपरिग्रह, अतिवंचना, कूटकर्म, पृथ्वीकी रेखाके समान रोषादि, निःशीलता, शब्द और संकेतादिसे परिवंचनाका षड्यन्त्र, छल-प्रपञ्चकी रुचि, भेद उत्पन्न करना अनर्थोद्भावन, वर्ण, रस, गन्ध आदिको विकृत करनेकी अभिरुचि, जातिकुलशीलसंदूषण, विसंवाद रुचि, मिथ्याजीवित्व सद्गुण लोप, असद्गुणख्यापन, नीलकापोतलेश्या रूप परिणाम, आर्तध्यान, मरण समयमें आर्त रौद्र परिणाम इत्यादि तिर्यंचायुके आस्रवके कारण हैं। (त सा ४/३५-३६) (और भी देखो आगे आयु ३/१२)

गो क /मू ८०५/९८२ उम्मग्गदेसगो मग्गणासगो गूढहियमाइल्लो। सठसीलो य ससल्लो तिरियाउं बंधदे जीवो ।।८०५।। —जो जीव विपरीत मार्गका उपदेशक होई भलामार्गका नाशक होई, गूढ और जाननेमें न आवै ऐसा जाका हृदय परिणाम होइ, मायावी कपटी होई अर शठ मूर्खता संयुक्त जाका सहज स्वभाव होइ, शल्यकरि संयुक्त होइ सो जीव तिर्यंच आयुको बाँधै है।

६. भोग भूमिज तिर्यंच आयुके बन्धयोग्य परिणाम

ति प ४/३७२-३७४ दादूण केइ दाणं पत्तविसेसेसु के वि दाणाणं अणुमोदणेण तिरिया भोगखिदीए वि जायंति ।।३७२।। गहिदूण जिणलिंगं संजमसम्मत्तभावपरिचत्ता। मायाचारपयट्टा चारित्तं णासयंति जे पावा ।।३७३।। दादूण कुलिंगीणं णाणादाणाणि जे णरा मुद्धा। तव्वेसधरा केई भोगमहीए हुवंति ते तिरिया ।।३७४।। —कोई पात्र विशेषोंको दान देकर और कोई दानोंकी अनुमोदना करके तिर्यंच भी भोगभूमिमें उत्पन्न होते हैं ।।३७२।। जो पापी जिनलिंगको (मुनिव्रत) को ग्रहण करके संयम एवं सम्यक्त्व भावको छोड़ देते हैं और पश्चात् मायाचारमें प्रवृत्त होकर चारित्रको नष्ट कर देते हैं तथा जो कोई मूर्ख मनुष्य कुलिंगियों को नाना प्रकारके दान देते हैं या उनके भेषको धारण करते हैं वे भोग-भूमिमें तिर्यंच होते हैं।

७ कर्मभूमिज मनुष्यायुके बन्धयोग्य परिणाम

त सू ६/१७ १८ अल्पारम्भपरिग्रहत्वं मानुषस्य ।।१७।। स्वभावमार्दवं च ।।१८।। —अल्प आरम्भ और अल्प परिग्रह वालेका भाव मनुष्यायुका आस्रव है ।।१७।। स्वभावकी मृदुता भी मनुष्यायुका आस्रव है।

स सि ६/१७-१८/३३४/८ नारकायुरास्रवो व्याख्यात । तद्विपरीतो मानुषस्यायुष इति संक्षेप । तद्व्यास —विनीतस्वभाव प्रकृतिभद्रता प्रगुणव्याहारता तनुकषायत्वं मरणकालासंक्लेशतादि ।।१७।। स्वभावेन मार्दवम् । उपदेशानपेक्षमित्यर्थ । एतदपि मानुषस्यायुष आस्रव । —नरकायुका आस्रव पहले कह आये हैं। उससे विपरीत भाव मनुष्यायुका आस्रव है। संक्षेपमें यह सूत्रका अभिप्राय है। उसका विस्तारसे खुलासा इस प्रकार है—स्वभावका विनम्र होना, भद्र प्रकृतिका होना, सरल व्यवहार करना, अल्प कषायका होना तथा मरणके समय संक्लेश रूप परिणतिका नहीं होना आदि मनुष्यायुके आस्रव हैं। स्वभावसे मार्दव स्वभाव मार्दव है। आशय यह है कि बिना किसीके समझाये बुझाये मृदुता अपने जीवनमें उतरी हुई हो इसमें किसीके उपदेशकी आवश्यकता न पड़े। यह भी मनुष्यायुका आस्रव है। (रा वा ६/१८/१/५२६/२३)

रा वा ६/१७/१/५२६/१५ मिथ्यादर्शनालिङ्गितामति-विनीतस्वभावता-प्रकृतिभद्रता-मार्दवार्जवसमाचारसुखप्रज्ञापनीयता वालुकाराजिसदृशरोष-प्रगुणव्यवहारप्रायताऽल्पारम्भपरिग्रह—संतोषाभिरति - प्राण्युपघातविरमणप्रदोषविकर्मनिवृत्ति - स्वागताभिभाषणामौखर्यप्रकृतिमधुरता - लोकयात्रानुग्रह - औदासीन्यानुसूयाल्पसंक्लेशता – गुरुदेवतातिथिपूजासंविभागशीलता-कपोतपीतलेश्योपश्लेष-धर्मध्यानमरणकालतादिलक्षण । —भद्रमिथ्यात्व विनीत स्वभाव, प्रकृतिभद्रता, मार्दव आर्जव परिणाम, सुख समाचार कहनेकी रुचि, रेतकी रेखाके समान क्रोधादि, सरल व्यवहार, अल्पपरिग्रह, सन्तोष सुख, हिंसाविरक्ति, दुष्ट कार्यसे निवृत्ति, स्वागततत्परता कम बोलना, प्रकृति मधुरता, लोकयात्रानुग्रह, औदासीन्यवृत्ति, ईर्षारहित परिणाम, अल्पसंक्लेश, देव-देवता तथा अतिथि पूजामें रुचि दानशीलता, कपोतपीत लेश्यारूप परिणाम, मरण कालमें धर्मध्यान परिणति आदि मनुष्यायुके आस्रव कारण हैं।

रा वा ६/२०/१५२७/१५ अव्यक्तसामायिक-विराधितसम्यग्दर्शनता भवनाद्यायुष महर्द्धिकमानुषस्य वा। —अव्यक्त सामायिक और सम्यग्दर्शनकी विराधना आदि महर्द्धिक मनुष्यकी आयुके आस्रवके कारण हैं। (और भी दे आयु ३/१२)

भ आ /वि ४४६/६५२/१३ तत्र ये हिंसादय परिणामा मध्यमास्ते मनुजगतिनिर्वर्तका बालिकाराज्या दारुणा, गोमूत्रिकया, कर्दमरागेण च समाना यथासंख्येन क्रोधमानमायालोभा परिणामा । जीवघातं कृत्वा हा दुष्टं कृतं, यथा दुःखं मरणं वास्माकं अप्रियं तथा सर्वजीवानां। अहिंसा शोभना वयं तु असमर्था हिंसादिकं परिहर्तुमिति च परिणाम । मृषापरदोषसूचकं परगुणानामसहनं वचनं वासज्जनाचारं । साधुनामयोग्यवचने दुर्व्यापारे च प्रवृत्तानां का नाम साधुतास्माकमिति परिणाम । तथा शस्त्रप्रहारादप्यर्थं परद्रव्यापहरणं, द्रव्यविनाशो हि सकलकुटुम्बविनाशो, नैतरत तस्माद्दुष्टकृत

परधनहरणमिति परिणाम । परदारादिलङ्घनमस्माभि कृतं तदतीवाशोभन । यथास्मद्दाराणां परैर्ग्रहणे दुःखमात्मसाक्षिकं तद्वत्तेषामिति परिणामः । यथा गङ्गादिमहानदीभिः अनवरतप्रवेशेऽपि न तृप्तिः सागरस्यैवं प्रविणेनापि जीवस्य सन्तोषो नास्तीति परिणाम । एवमादि परिणामानां दुर्लभता अनुभवसिद्धैव । —इन (तीव्र मध्यम व मन्द) परिणामोंमें जो मध्यम हिंसादि परिणाम हैं, व मनुष्यपनाके उत्पादक हैं । (तहाँ उनका विस्तार निम्न प्रकार जानना)

१ चारों कषायोंकी अपेक्षा—बालुकामें खिंची हुई रेखाके समान क्रोध परिणाम, लकड़ीके समान मान परिणाम, गोमूत्राकारके समान माया परिणाम, और कीचड़के रंगके समान लोभ परिणाम ऐसे परिणामोंसे मनुष्यपनाकी प्राप्ति होती है ।

२ हिंसाकी अपेक्षा—जोर घात करनेपर हा ! मैंने दुष्ट कार्य किया है जैसे दुःख व मरण हमको अप्रिय हैं सम्पूर्ण प्राणियोंको भी उसी प्रकार यह अप्रिय हैं, जगत्में अहिंसा ही श्रेष्ठ व कल्याणकारिणी है, परन्तु हम हिंसादिकोंका त्याग करनेमें असमर्थ हैं । ऐसे परिणाम

३ असत्यकी अपेक्षा—झूठे पर दोषोंको कहना दूसरोंके सद्गुण देखकर मनमें द्वेष करना असत्य भाषण करना यह दुर्जनोंका आचार है । साधुओंके अयोग्य ऐसे निंद्य भाषण और खोटे कार्योंमें हम हमेशा प्रवृत्त हैं, इसलिए हममें सज्जनपना कैसा रहेगा । ऐसा पश्चात्ताप करना रूप परिणाम ।

४ चोरीकी अपेक्षा—दूसरोंका धन हरण करना, यह शस्त्रप्रहारसे भी अधिक दुःखदायक है द्रव्यका विनाश होनेसे सर्वकुटुम्बका ही विनाश होता है, इसलिए मैंने दूसरोंका धन हरण किया है सो अयोग्य कार्य हमसे हुआ है, ऐसे परिणाम ।

५ ब्रह्मचर्यकी अपेक्षा—हमारी स्त्रीका किसीने हरण करनेपर जैसा हमको अतिशय कष्ट दिया है वैसा उनको भी होता है यह अनुभवसे प्रसिद्ध है । ऐसे परिणाम होना ।

६ परिग्रहकी अपेक्षा—गंगादि नदियाँ हमेशा अपना अनन्त जल लेकर समुद्रमें प्रवेश करती हैं तथापि समुद्रकी तृप्ति होती ही नहीं । यह मनुष्य प्राणी भी धन मिलनेसे तृप्त नहीं होता है । इस तरहके परिणाम दुर्लभ हैं । ऐसे परिणामोंसे मनुष्यपनाकी प्राप्ति होती है ।

गो क./मू ८०६/९८३ पयडीए तणुकसाओ दाणरदीसीलसंजमविहीणो । मज्झिमगुणेहिं जुत्तो मणुवाउं बंधदे जीवो ॥८०६॥ —जो जीव विचार बिना प्रकृति स्वभाव ही करि मंद कषायी होइ, दानविषै प्रीतिसंयुक्त होइ, शील संयम कर रहित होइ, न उत्कृष्ट गुण न दोष ऐसे मध्यम गुणनिकरि संयुक्त होइ सो जीव मनुष्यायु कौं बाँधै है ।

८ शलाकापुरुषोंकी आयुके बन्धयोग्य परिणाम

ति प ४/५०४-५०६ एदे चउदस मणुओ पदिसुदिपहुदि हु णाहिरायंता । पुव्वभवम्मि विदेहे राजकुमारामहाकुले जादा ॥५०४॥ कुसला दाणादीसुं संजमतवणाणवंतपत्ताणं । णियजोग्गअणुट्ठाणामद्दवअज्जवगुणेहिं संजुत्ता ॥५०५॥ मिच्छत्त भावणाए भोगाउं बंधिऊण ते सव्वे । पच्छा खाइयकम्मं गेण्हंति जिणिंदचरणमूलम्हि ॥५०६॥ —प्रतिश्रुतिको आदि लेकर नाभिराय पर्यन्तमें चौदह मनु पूर्वभवमें विदेह क्षेत्रके भीतर महाकुलमें राजकुमार थे ॥५०४॥ वे सब संयम तप और ज्ञानसे युक्त पात्रोंके लिए दानादिकके देनेमें कुशल, अपने योग्य अनुष्ठानसे संयुक्त और मार्दव आर्जव गुणोंसे सहित होते हुए पूर्वमें मिथ्यात्व भावनासे भोगभूमिकी आयुको बाँधकर पश्चात् जिनेन्द्र भगवान्‌के चरणोंके समीप क्षायिक सम्यग्दर्शनको ग्रहण करते हैं ॥५०५-५०६॥

९ सुभोग भूमिज मनुष्यायुके बन्धयोग्य परिणाम

ति प ४/३६५-३७१ भोगमहीए सव्वे जायंते मिच्छभावसंजुत्ता । मंदकसायामाणुवा पेसुण्णासूयदव्वपरिहीणा ॥३६५॥ वज्जिद मंसाहारा मधुमज्जोदुम्बरेहिं परिचत्ता । सच्चजुदा मदरहिदा वारियपरदारपरिहीणा ॥३६६॥ गुणधरगुणेसु रत्ता जिणपूजं जे कुणंति परवसतो । उववासतणुसरीरा अज्जवपहुदीहि संपण्णा ॥३६७॥ आहारदाणणिरदा जदीसु वरविविहजोगजुत्तेसुं । विमलतरसंजमेसु य विमुक्कगंथेसु भत्तीए ॥३६८॥ पुव्वं बद्धणराऊ पच्छा तित्थयरपादमूलम्मि । पाविदखाइयसम्मा जायंते केइ भोगभुवे ॥३६९॥ एवं मिच्छाइट्ठी णिग्गंथाणं जदीण दाणाइं । दादूण पुण्णपाके भोगमही केइ जायंति ॥३७०॥ आहाराभयदाणं विविहोसहपोत्थयादिदाणं । सेसे णाणीणं दादूणं भोगभूमि जायंते ॥३७१॥ —भोग भूमिमें वे सब जीव उत्पन्न होते हैं जो मिथ्यात्व भावसे युक्त होते हुए भी, मन्दकषायी हैं, पैशुन्य एवं असूयादि द्रव्योंसे रहित हैं, मांसाहारके त्यागी हैं, मधु मद्य और उदुम्बर फलोंके भी त्यागी हैं, सत्यवादी हैं, अभिमानसे रहित हैं, वेश्या और परस्त्रीके त्यागी हैं, गुणियोंके गुणोंमें अनुरक्त हैं, पराधीन होकर जिनपूजा करते हैं, उपवाससे शरीरको कृश करनेवाले हैं, आर्जव आदि गुणोंसे सम्पन्न हैं, तथा उत्तम एवं विविध प्रकारके योगोंसे युक्त, अत्यन्त निर्मल संयमके धारक और परिग्रहसे रहित ऐसे यतियोंको भक्तिसे आहार देनेमें तत्पर हैं ॥३६५-३६८॥ जिन्होंने पूर्व भवमें मनुष्यायुको बाँध लिया है, पश्चात् तीर्थंकरके पादमूलमें क्षायिक सम्यग्दर्शन प्राप्त किया है, ऐसे कितने ही सम्यग्दृष्टि पुरुष भी भोगभूमिमें उत्पन्न होते हैं ॥३६९॥ इस प्रकार कितने ही मिथ्यादृष्टि मनुष्य निर्ग्रन्थ यतियोंको दानादि देकर पुण्यका उदय आनेपर भोगभूमिमें उत्पन्न होते हैं ॥३७०॥ शेष कितने ही मनुष्य आहार दान, अभयदान, विविध प्रकारकी औषध, तथा ज्ञानके उपकरण पुस्तकादिके दानको देकर भोगभूमिमें उत्पन्न होते हैं ।

१० कुभोग भूमिज मनुष्यायुके बन्धयोग्य परिणाम

ति प /४/२५००-२५११ मिच्छत्तम्मि रत्ताणं मंदकसाया पियंवदा कुडिला । धम्मफलं मग्गंता मिच्छादेवेसु भत्तिपरा ॥२५००॥ सुद्धोदणसलिलोदणकंजियअसणादिकट्ठसंकिलिट्ठा । पंचग्गितवं विसमं कायकिलेसं च कुव्वंता ॥२५०१॥ सम्मत्तरयणहीणा कुमाणुसा लवणजलधिदीवेसुं । उप्पज्जंति अधण्णा अण्णाणजलम्मि मज्जंता ॥२५०२॥ अदिमाणगव्विदा जे साहूण कुणंति किंचि अवमाणं । सम्मत्ततवजुदाणं जे णिग्गंथाणं दूसणा देंति ॥२५०३॥ जे मायाचाररदा संजमतवजोगवज्जिदा पावा । इड्ढिरससादगारवगरुवा जे मोहमावण्णा ॥२५०४॥ थूलसुहुमादिचारं जे णालोचंति गुरुजणसमीवे । सज्झायं वंदणाओ जे गुरुसहिदा ण कुव्वंति ॥२५०५॥ जे छंडिय मुणिसंघं वसंति एकाकिणो दुराचारा । जे कोहेण य कलहं सव्वेसिंतो पकुव्वंति ॥२५०६॥ आहारसण्णसत्ता लोहकसाएण जणिदमोहा जे । धरिऊण जिणलिंगं पावं कुव्वंति जे घोरं ॥२५०७॥ जे कुव्वंति ण भत्तिं अरहंताणं तहेव साहूणं । जे वच्छलविहीणा चाउव्वण्णम्मि संघम्मि ॥२५०८॥ जे गेण्हंति सुवण्णप्पहुदिं जिणलिंगधारिणो हिट्ठा । कण्णाविवाहपहुदिं संजदरूवेण जे पकुव्वंति ॥२५०९॥ जे भुंजंति विहीणा मोणेण घोरपावसंलग्गा । अण्णं अणदरउदयादो सम्मत्तं जे विणासंति ॥२५१०॥ ते कालवसं पत्ता फलेण पावाण विसमपाकाणं । उप्पज्जंति कुरूवा कुमाणुसा जलहिदीवेसुं ॥२५११॥ —मिथ्यात्वमें रत, मन्द कषायी प्रिय बोलनेवाले कुटिल धर्म फलको खोजनेवाले मिथ्यादेवोंकी भक्तिमें तत्पर, शुद्ध ओदन, सलिलोदन व काँजी खानेके कष्टसे संक्लेशको प्राप्त विषम पंचाग्नि तप, व कायक्लेशको करनेवाले और सम्यक्त्वरूपी रत्नसे रहित अधन्य जीव अज्ञानरूपी जलमें डूबते हुए लवणसमुद्रके द्वीपोंमें कुमानुष उत्पन्न होते हैं ॥२५००-२५०२॥ इसके अतिरिक्त जो लोग तीव्र अभिमानसे गर्वित होकर सम्यक्त्व व तपसे युक्त साधुओंका किंचित् भी अपमान करते हैं, जो दिगम्बर साधुओंकी निन्दा करते हैं, जो पापी संयम तप व प्रतिमायोगसे रहित होकर मायाचारमें रत रहते हैं जो ऋद्धि रस और सात इन तीन गारवोंसे महान् होते हुए मोहको प्राप्त हैं जो स्थूल व सूक्ष्म दोषोंकी गुरुजनोंके समीपमें आलोचना नहीं करते हैं, जो गुरुके साथ स्वाध्याय व वन्दना कर्मको नहीं करते हैं जो दुराचारी मुनि संघको छोड़कर एकाकी रहते हैं, जो क्रोधसे सबसे कलह करते हैं, जो आहार संज्ञामें आसक्त

व लोभ कषायसे मोहको प्राप्त होते हैं, जो जिनलिंगको धारण कर घोर पापका करते हैं, जो अरहन्त तथा साधुओंकी भक्ति नहीं करते हैं, जो चातुर्वर्ण्य संघके विषयमें वात्सल्य भावसे विहीन होते हैं, जो जिनलिंगके धारी होकर स्वर्णादिकको हर्षसे ग्रहण करते हैं, जो संयमीके वेषसे कन्याविवाहादिक करते हैं, जो मौनके बिना भोजन करते हैं, जो घोर पापमें संलग्न रहते हैं, जो अनन्तानुबन्धी चतुष्टयमें-से किसी एकके उदित होनेसे सम्यक्त्वको नष्ट करते हैं, वे मृत्युको प्राप्त होकर विषम परिपाकवाले पापकर्मोंके फलसे समुद्रके इन द्वीपोंमें कुत्सित रूपसे कुमानुष उत्पन्न होते हैं।२५०३-२५११। (ज प १०/५६-७६) (त्रि सा ६२२-६२४)

११ देवायु सामान्यके बन्धयोग्य परिणाम

त सू/६/२०-२१ सरागसंयमसंयमासंयमाकामनिर्जराबालतपांसि दैवस्य।२०।सम्यक्त्वं च।२१।—सरागसंयम, संयमासंयम, अकाम-निर्जरा, और बालतप ये देवायुके आस्रव हैं।२०। सम्यक्त्व भी देवायुका आस्रव है।२१।

स सि ६/१८/३३४/१२ स्वभावमार्दवं च।।१८।। एतदपि मानुषस्यायुष आस्रव।पृथग्योगकरणं किमर्थम्। उत्तरार्थम्, देवायुष आस्रवोऽयमपि यथा स्यात्।—स्वभावकी मृदुता भी मनुष्यायुका आस्रव है।—प्रश्न—इस सूत्रको पृथक् क्यों बनाया? उत्तर—स्वभावकी मृदुता देवायुका भी आस्रव है इस बातके बतलानेके लिए इस सूत्रको अलग बनाया है। (रा वा ६/१८/१-२/५२६/२४)

त सा ४/४२-४३ आकामनिर्जराबालतपो मन्दकषायता। सुधर्मश्रवणं दानं तथायतनसेवनम्।४२।सरागसंयमश्चैव सम्यक्त्वं देशसंयम। इति देवायुषो ह्येते भवन्त्यास्रवहेतव।—बालतप व अकामनिर्जराके होनेसे, कषाय मन्द रखनेसे, श्रेष्ठ धर्मको सुननेसे दान देनेसे, आयतन सेवी बननेसे, सराग साधुओंका संयम धारण करनेसे, देशसंयम धारण करनेसे, सम्यग्दृष्टि होनेसे, देवायुका आस्रव होता है।

गो क/मू ८०७/९८३ अणुव्वदमहव्वदेहिं य बालतवाकामणिज्जराए य। देवाउग णिबंधइ सम्माइट्ठी य जो जीवो।—जो जीव सम्यग्दृष्टि है सो केवल सम्यक्त्व करि साक्षात् अणुव्रत महाव्रतनिकरि देवायुकौं बाँधै है बहुरि जो मिथ्यादृष्टि जीव है सो उपचाररूप अणुव्रत महाव्रतनिकरि वा अज्ञानरूप बाल तपश्चरण करि वा बिना इच्छा बन्धादिकतै भई ऐसी आकाम निर्जराकरि देवायुकौं बाँधै है।

१२. भवनत्रिकायु सामान्यके बन्धयोग्य परिणाम

स सि ६/२१/३३६/६ तेन सरागसंयमसंयमासंयमावपि भवनवास्याद्यायुष आस्रवौ प्राप्नुत। नैष दोष सम्यक्त्वाभावे सति तद्व्यपदेशाभावात्तदुभयमप्यत्रान्तर्भवति।—प्रश्न—सरागसंयम और संयमासंयम ये भवनवासी आदिकी आयुके आस्रव हैं यह प्राप्त होता है? उत्तर-यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि सम्यक्त्वके अभावमें सरागसंयम और संयमासंयम नहीं होते, इसलिए उन दोनोंका यहीं अन्तर्भाव होता है अर्थात् ये भी सौधर्मादि देवायुके आस्रव हैं, क्योंकि ये सम्यक्त्वके होने पर ही होते हैं।

रा वा ६/२०/१/५२७/१५ अव्यक्तसामायिक-विराधितसम्यग्दर्शनता भवनाद्यायुष महर्द्धिकमानुषस्य वा पञ्चाणुव्रतधारिणोऽविराधित-सम्यग्दर्शना तिर्यङ्मनुष्या सौधर्मादिषु अच्युतावसानेषूत्पद्यन्ते, विनिपतितसम्यक्त्वा भवनादिषु। अनधिगतजीवा जीवा बालतपस अनुपलब्धतत्त्वस्वभावा अज्ञानकृतसंयमा संक्लेशाभावविशेषाद् केचिद्भवनव्यन्तरादिषु सहस्रारपर्यन्तेषु मनुष्यतिर्यक्ष्वपि च। आकामनिर्जरा क्षुत्तृष्णानिरोध-ब्रह्मचर्य-भूशय्या-मलधारण-परिताप-पादिभि परिखेदितमूर्तय चाटकनिरोधबन्धनबद्धा दीर्घकाल-रोगिण असंक्लिष्टा तरुगिरिशिखरपातिन अनशनज्वलनजलप्रवेशन-विषभक्षण धर्म बुद्धय व्यन्तरमानुषतिर्यक्षु। नि शीलव्रता सानुकम्प-हृदया जलराजितुल्यरोषभोगभूमिसमुत्पन्नाश्च व्यन्तरादिषु जन्म प्रतिपद्यन्ते इति।—अव्यक्त सामायिक, और सम्यग्दर्शनकी विराधना आदि भवनवासी आदिकी आयुके अथवा महर्द्धिक मनुष्यकी आयुके आस्रव कारण हैं। पंच अणुव्रतोंके धारक सम्यग्दृष्टि तिर्यंच या मनुष्य सौधर्म आदि अच्युत पर्यन्त स्वर्गोंमें उत्पन्न होते हैं। यदि सम्यग्दर्शन विराधना हो जाये तो भवनवासी आदिमें उत्पन्न होते हैं। तत्त्वज्ञानसे रहित बालतप तपनेवाले अज्ञानी मन्द कषायके कारण कोई भवनवासी व्यन्तर आदि सहस्रार स्वर्ग पर्यन्त उत्पन्न होते हैं कोई मरकर मनुष्य भी होते हैं, तथा तिर्यंच भी। आकाम निर्जरा, भूख प्यासका सहना, ब्रह्मचर्य, पृथ्वीपर सोना, मल धारण आदि परिषहोंसे खेदखिन्न न होना, गूढ पुरुषोंके बन्धनमें पड़नेपर भी नहीं घबड़ाना, दीर्घकालीन रोग होनेपर भी असंक्लिष्ट रहना, या पर्वतके शिखरसे झंपापात करना, अनशन, अग्नि प्रवेश, विष-भक्षण आदिको धर्म माननेवाले कुतापस व्यन्तर और मनुष्य तथा तिर्यंचोंमें उत्पन्न होते हैं। जिनने व्रत या शीलोंको धारण नहीं किया किन्तु जो सदय हृदय हैं, जल रेखाके समान मन्द कषायी हैं तथा भोग भूमिमें उत्पन्न होनेवाले व्यन्तर आदिमें उत्पन्न होते हैं।

त्रि सा /४५० उम्मग्गचारि सणिदाणाणलादिमुदा अकामणिज्जरिणो। कुदवा समलचरित्ता भवणतियं जंति ते जीवा।४५०। —उन्मार्ग-चारी, निदान करने वाले अग्नि, जल आदिसे झंपापात करनेवाले, बिना अभिलाष बन्धादिकके निमित्त तैं परिषह सहनादि करि जिनकै निर्जरा भई, पंचाग्नि आदि खोटे तपके करनेवाले, बहुरि सदोष चारित्रके धरन हारे जे जीव हैं ते भवनत्रिक विषै जाय ऊपजै हैं।

१३. भवनवासी देवायुके बन्धयोग्य परिणाम

ति. प ३/१९८,१९९,२०६ अवमिदसंका केई णाणचरित्ते किलिट्ठ-भावजुदा। भवणामरेसु आउ बधंति हु मिच्छभाव जुदा।१९८। अविणयसत्ता केई कामिणिविरहज्जरेण जज्जरिदा कलहपिया पाविट्ठा जायंते भवणदेवेसु।१९९।जे कोहमाणमायालोहासत्ता किविट्ठचारित्ता। वइराणुबद्धरुचिरा ते उपज्जंति असुरेसु।२०६।—ज्ञान और चारित्रके विषयमें जिन्होंने शकाको अभीदूर नहीं किया है तथा जो क्लिष्ट भावसे युक्त हैं, ऐसे जो मिथ्यात्व भावसे सहित होते हुए भवनवासी सम्बन्धी देवोंकी आयुको बाँधते हैं।१९८।कामिनीके विरहरूपी ज्वरसे जर्जरित, कलहप्रिय और पापिष्ठ कितने ही अविनयी जीव भवनवासी देवोंमें उत्पन्न होते हैं।१९९। जो जीव क्रोध, मान, माया में आसक्त हैं, अकृपिष्ठ चारित्र अर्थात् क्रूराचारी हैं, तथा वैर भावमें रुचि रखते हैं वे असुरोंमें उत्पन्न होते हैं।

१४ व्यन्तर तथा नीच देवोंकी आयुके बन्धयोग्य परिणाम

भ आ/मू १८१-१८२/३९८ णाणस्स केवलीणं धम्मस्साइरिय सव्व-साहूण। माइय अवण्णवादी खिब्भिसिय भावण कुणइ।१८१। मताभिओगकोदुगभूदीयम्मं पउंजदे जोहू। इड्ढिरससादहेदु अभिओगं भावणं कुणइ।१८२।—श्रुतज्ञान, केवली व धर्म, इन तीनोंके प्रति मायावी अर्थात् ऊपरसे इनके प्रति प्रेम व भक्ति दिखाते हुए, परन्तु अन्दरसे इनके प्रतिका बहुमान या आदरभावसे रहित जीव, आचार्य, उपाध्याय व साधु परमेष्ठीमें दोषोंका आरोपण करनेवाले, और अवर्णवादी जन ऐसे अशुभ विचारोंसे मुनि किल्बिष जातिके देवोंमें जन्म लेते हैं।१८१। मन्त्राभियोग्य अर्थात् कुमारी वगैरहमें भूतका प्रवेश उत्पन्न करना, कौतुहलोपदर्शन क्रिया अर्थात् अकालमें जलवृष्टि आदि करके दिखाना आदि चमत्कार, भूतिकर्म अर्थात् बालकादिकोंकी रक्षाके अर्थ मन्त्र प्रयोगके द्वारा भूतोंकी क्रीड़ा दिखाना—ये सब क्रियाएँ ऋद्धि गौरव या रस गौरव, या सात गौरव दिखानेके लिए जो करता है सो आभियोग्य जातिके वाहन देवोंमें उत्पन्न होता है।

ति प ३/२०१-२०५ मरणे विराधिदम्मि य केई कंदप्पकिब्बिसा देवा। अभियोगा संमोहप्पहुदीसुरदुग्गदीसु जायंते।२०१। जे सच्चवयण-

होणा हस्सं कुव्वंति बहुजणे णियमा। कदप्परत्तहिदया ते कंदप्पेसु जायंति ॥२०२॥ जे भूदिकम्ममंताभियोगकोदूहलाइसंजुत्ता। जणवण्णे य पअट्टा वाहणदेवेसु ते होंति ॥२०३॥ तित्थयरसंघमहिमाआगमगथादिएसु पडिकूला। दुव्विणया णिगदिल्ला जायंते किव्विससुरेसु ॥२०४॥ उप्पहउवएसयरा विप्पडिवण्णा जिणिंदमग्गम्मि। मोहेण संमोघा संमोहसुरेसु जायते ॥२०५॥

ति प ८/५५६,५६६ सबल चरित्ता कूरा उम्मग्गट्ठा णिदाणकदभावा। मंदकसायाणुरदा बधंते अप्पइद्धिअसुराउं ॥५५६॥ ईसाणलंतवच्चुदकप्पंतं जाव होंति कदप्पा। किव्विसिया अभियोगा णियकप्पजहण्णठिदिसहिया ॥५६६॥—मरणके विराधित करनेपर अर्थात् समाधि मरणके बिना, कितने ही जीव दुर्गतियोंमें कन्दर्प, किल्विष, आभियोग्य और सम्मोह इत्यादि देव उत्पन्न होते हैं। जो प्राणी सत्य वचनसे रहित हैं नित्य ही बहुजनमें हास्य करते हैं और जिनका हृदय कामासक्त रहता है वे कन्दर्प देवोंमें उत्पन्न होते हैं ॥२०२॥ जो भूतिकर्म मन्त्राभियोग और कौतूहलादि आदिसे संयुक्त हैं तथा लोगों के गुणगान (खुशामद) में प्रवृत्त रहते हैं, वे वाहन देवोंमें उत्पन्न होते हैं ॥२०३॥ जो लोग तीर्थंकर व संघकी महिमा एवं आगमग्रन्थादिके विषयमें प्रतिकूल हैं, दुर्विनयी, और मायाचारी हैं, वे किल्विष देवोंमें उत्पन्न होते हैं ॥२०४॥ उत्पथ अर्थात् कुमार्गका उपदेश करनेवाले, जिनेन्द्रोपदिष्ट मार्गमें विरोधी और मोहसे संमुग्ध जीव सम्मोह जातिके देवोंमें उत्पन्न होते हैं ॥२०५॥ दूषित चारित्रवाले, क्रूर, उन्मार्गमें स्थित, निदान भावसे सहित और मन्द कषायोंमें अनुरक्त जीव अल्पर्द्धिक देवोंकी आयुको बाँधते हैं ॥५५६॥ कन्दर्प किल्विषिक और आभियोग्य देव अपने-अपने कल्पकी जघन्य स्थिति सहित क्रमशः ईशान, लान्तव और अच्युत कल्पपर्यन्त होते हैं ॥५६६॥

१५ ज्योतिषदेवायुके बंध योग्य परिणाम

ति प ७/६१७ आयुबंधणभावं दंसणगहणस्स कारणं विविहं। गुणठाणादि पवण्णण भावण लोएव्व वत्तव्वं ॥६१७॥—आयुके बन्धक भाव, सम्यग्दर्शन ग्रहणके विविध कारण और गुणस्थानादिका वर्णन, भावनलोकके समान कहना चाहिए ॥६१७॥

१६ कल्पवासी देवायु सामान्यके बन्धयोग्य परिणाम

स सि ६/२१/३३६/५ सम्यक्त्वं च ॥२१॥ किम्। दैवस्यायुष आस्रव इत्यनुवर्तते। अविशेषाभिधानेऽपि सौधर्मादिविशेषगतिः।—सम्यक्त्व भी देवायु का आस्रव है। प्रश्न—सम्यक्त्व क्या है ? उत्तर—'देवायु का आस्रव है', इस पदकी पूर्व सूत्रसे अनुवृत्ति होती है। यद्यपि सम्यक्त्व को सामान्यसे देवायुका आस्रव कहा है, तो भी इससे सौधर्मादि विशेषका ज्ञान होता है। (रा वा ६/२१/१/५२७/२७)।

रा वा ६/२०/१/५२७/१३ कल्याणमित्रसम्बन्ध आयतनोपसेवासद्धर्मश्रवणगौरवदर्शना-ऽनवद्यप्रोषधोपवास-तपोभावना-बहुश्रुतागमपरत्व-कषायनिग्रह-पात्रदान- पीतपद्मलेश्यापरिणाम-धर्मध्यानमरणादिलक्षण सौधर्माद्यायुष' आस्रव। —कल्याणमित्र संसर्ग, आयतन सेवा, सद्धर्मश्रवण, स्वगौरवदर्शन, प्रोषधोपवास, तपकी भावना, बहुश्रुतत्व आगमपरता कषायनिग्रह पात्रदान, पीत पद्मलेश्या परिणाम, मरण कालमें धर्मध्यान रूप परिणति आदि सौधर्म आदि आयुके आस्रव हैं। (और भी दे आयु ३/१२) बन्धयोग्य परिणाम।

१७ कल्पवासी देवायु विशेषके बन्धयोग्य परिणाम

ति प ८/५५६–५६६ सबलचरित्ता कूरा उम्मग्गट्ठा णिदाणकदभावा। मंदकसायाणुरदा बधंते अप्पइद्धि असुराउं ॥५५६॥ दसपुव्वधरा सोहम्मप्पहुदि सव्वट्ठसिद्धिपरियंतं। चोद्दसपुव्वधरा तह लंतवकप्पादि वच्चंते ॥५५७॥ सोहम्मादि अच्चुदपरियंतं जंति देसवदजुत्ता। चउविहदाणपणट्ठा अकसाया पंचगुरुभत्ता ॥५५८॥ सम्मत्तणाणअज्जवलज्जासीलादिएहिं परिपुण्णा। जायंते इत्थीओ जा अच्चुदकप्पपरियंतं ॥५५९॥ जिणलिंगधारिणो जे उक्किट्ठतवस्समेण संपुण्णा। ते जायंति अभव्वा उवरिमगेवज्जपरियंतं ॥५६०॥ परदो अच्चणवदतवदंसणणाणचरणसंपण्णा। णिग्गंथा जायंते भव्वा सव्वट्ठसिद्धिपरियंतं ॥५६१॥ चरयापरिवज्जधरा मंदकसाया पियंवदा केई। कमसो भावणपहुदि जम्मंते बम्हकप्पंतं ॥५६२॥ जे पंचेंदियतिरिया सण्णी हु अकामणिज्जरेण जुदा। मंदकसाया केई जंति सहस्सारपरियंतं ॥५६३॥ तणदंडणादिसहिया जीवा जे अमंदकोहजुदा। कमसो भावणपहुदी केई जम्मंति अच्चुदं जाव ॥५६४॥ आ ईसाणं कप्पं उप्पत्ती होदि देवदेवीणं। तप्परदो उब्भूदी देवाणं केवलाणं पि ॥५६५॥ ईसाणलंतवच्चुदकप्पंतं जाव होंति कंदप्पा। किव्विसिया अभियोगा णियकप्पजहण्णठिदिसहिया ॥५६६॥—दूषित चारित्रवाले, क्रूर, उन्मार्गमें स्थित, निदान भावसे सहित, कषायोंमें अनुरक्त जीव अल्पर्द्धिक देवोंकी आयु बाँधते हैं ॥५५६॥ दशपूर्वके धारी जीव सौधर्मादि सर्वार्थसिद्धि पर्यन्त तथा चौदहपूर्वधारी लान्तव कल्पसे लेकर सर्वार्थसिद्धि पर्यन्त जाते हैं ॥५५७॥ चार प्रकारके दानमें प्रवृत्त, कषायोंसे रहित व पंचगुरुओंकी भक्तिसे युक्त ऐसे देशव्रत संयुक्त जीव सौधर्म स्वर्गको आदि लेकर अच्युतस्वर्ग पर्यन्त जाते हैं ॥५५८॥ सम्यक्त्व, ज्ञान, आर्जव, लज्जा एवं शीलादिसे परिपूर्ण स्त्रियाँ अच्युत कल्प पर्यन्त जाती हैं ॥५५९॥ जो अभव्य जिनलिंगको धारण करनेवाले और उत्कृष्ट तपके श्रमसे परिपूर्ण वे उपरिमग्रैवेयक पर्यन्त उत्पन्न होते हैं ॥५६०॥ पूजा, व्रत, तप, दर्शन, ज्ञान और चारित्रसे सम्पन्न निर्ग्रन्थ भव्य इससे आगे सर्वार्थसिद्धि पर्यन्त उत्पन्न होते हैं ॥५६१॥ मंद कषायी व प्रिय बोलनेवाले कितने ही चरक (साधुविशेष) और परिव्राजक क्रमसे भवनवासियोंको आदि लेकर ब्रह्मकल्प तक उत्पन्न होते हैं ॥५६२॥ जो कोई पंचेन्द्रिय तिर्यंच संज्ञी अकाम निर्जरासे युक्त हैं, और मंदकषायी हैं वे सहस्रार कल्प तक उत्पन्न होते हैं ॥५६३॥ जो तनुदंडन अर्थात् कायक्लेश आदिसे सहित और तीव्र क्रोधसे युक्त हैं ऐसे कितने ही आजीवक साधु क्रमशः भवनवासियोंसे लेकर अच्युत स्वर्ग पर्यन्त जन्म लेते हैं ॥५६४॥ देव और देवियोंकी उत्पत्ति ईशान कल्प तक होती है। इससे आगे केवल देवोंकी उत्पत्ति ही है ॥५६५॥ कन्दर्प, किल्विषिक और आभियोग्य देव अपने अपने कल्पकी जघन्य स्थिति सहित क्रमशः ईशान, लान्तव और अच्युत कल्प पर्यन्त होते हैं।

१८ लौकान्तिक देवायुके बन्धयोग्य परिणाम

ति प ८/६४६–६५१ इह खेत्ते वेरग्गं बहुभेयं भाविदूण बहुकालं। संजमभावेहि मुणी देवा लोयंतिया होंति ॥६४६॥ थुइणिंदासु समाणो सुहदुक्खेसु सबंधुरिउवग्गे। जो समणो सम्मत्तो सो च्चिय लोयंतियो होदि ॥६४७॥ जे णिरवेक्खा देहे णिद्दंदा णिम्ममा णिरारम्भा। णिरवज्जा समणवरा ते च्चिय लोयंतिया होंति ॥६४८॥ संजोगविप्पयोगे लाहालाहम्मि जीविदे मरणे। जो समदिट्ठी समणो सो च्चिय लोयंतिओ होदि ॥६४९॥ अणवरदसमं पत्ता संजमसमिदीसु झाणजोगेसुं। तिव्वतवचरणजुत्ता समणा लोयंतिया होंति ॥६५०॥ पंचमहव्वयसहिया पंचसु समिदीसु चिरम्मि चेट्ठंति। पंचक्खविसयविरदा रिसिणो लोयंतिया होंति ॥६५१॥—इस क्षेत्रमें बहुत काल तक बहुत प्रकारके वैराग्यको भाकर संयमसे युक्त मुनि लौकान्तिक देव होते हैं ॥६४६॥ जो सम्यग्दृष्टि श्रमण (मुनि) स्तुति और निन्दामें, सुख और दुःखमें तथा बन्धु और रिपुमें समान है वही लौकान्तिक होता है ॥६४७॥ जो देहके विषयमें निरपेक्ष निर्द्वन्द्व, निर्मम, निरारम्भ और निरवद्य हैं वे ही श्रेष्ठ श्रमण लौकान्तिक देव होते हैं ॥६४८॥ जो श्रमण संयोग और वियोगमें लाभ और अलाभमें, तथा जीवित और मरणमें, समदृष्टि होते हैं वे लौकान्तिक होते हैं ॥६४९॥ संयम, समिति ध्यान एवं समाधिके विषयमें जो निरन्तर श्रमको प्राप्त हैं अर्थात् सावधान हैं, तथा तीव्र तपश्चरणसे संयुक्त हैं वे श्रमण लौकान्तिक होते हैं ॥६५०॥ पाँच महाव्रतोंसे सहित, पाँच समितियोंका चिरकाल तक आचरण करनेवाले, और पाँचों इन्द्रिय विषयोंसे विरक्त ऋषि लौकान्तिक होते हैं ॥६५१॥

१९. कषाय व लेश्याकी अपेक्षा आयु बन्धके २० स्थान

गो जी /मू २९५-९३९ (विशेष देखो जन्म ६/७)

	शक्ति स्थान ४		लेश्या स्थान १४		आयुबन्ध स्थान २०
१	शिला भेद समान	१	कृष्ण उ	० १	अबन्ध नरकायु
२	पृथ्वी भेद समान	१	कृष्ण म	१	,,
		२	कृष्णादि म उ	१	,,
		३	कृष्णादि २ म +१ उ	१ २ ३	,, नरक तिर्यश्चायु नरक तिर्यञ्च मनुष्यायु
		४	कृष्णादि ३ म +१ज	४	सर्व
		५	कृष्णादि ४ म +१ ज	४	,,
		६	कृष्णादि ५ म +१ ज	४	,,
३	धूलिरेखा समान	६	कृष्णादि १ ज +५ म	४ ३ २	सर्व सर्व मनुष्यदेव व तिर्यञ्चायु मनुष्य देवायु
		५	कृष्ण बिना १ ज +४ म	१	देवायु
		४	कृष्ण, नील बिना १ ज +३ म	१	,,
		३	पीतादि १ उ +२ म	१ ०	,, अबन्ध
		२	पद्म, शुक्ल १ ज +१म	०	,,
		१	शुक्ल १ म	०	,,
४	जलरेखा समान	१	शुक्ल १ उ	०	,,

४ आठ अपकर्ष काल निर्देश

१. कर्मभूमिजोंकी अपेक्षा ८ अपकर्ष

ध १०/४,२,४,३९/२३३/४ जे सोवक्कमाउआ ते सग-सग भुंजमाणाउट्ठिदीए बे तिभागे-अदिक्कंते परभवियाउअबंधपाओग्गा होंति जाव असंखेयद्धा त्ति। तत्थ बन्धपाओग्गकालब्भन्तरे आउबन्धपाओग्गपरिणामेहि के वि जीवा अट्ठवारं के वि सत्तवारं के वि छव्वारं के वि पंचवारं के वि चत्तारिवारं, के वि तिण्णिवारं के वि दोवारं के वि एक्कवारं परिणमंति। कुदो। साभावियादो। तत्थ तदियत्तिभागपढमसमए जेहि परभवियाउअबन्धो पारद्धो ते अंतोमुहुत्तेण बंधं समाणिय पुणो सयलाउट्ठिदीए णवमभागे सेसे पुणो वि बन्धपाओग्गा होंति। सयलाउट्ठिदीए सत्तावीसभागावसेसे पुणो वि बन्धपाओग्गा होंति। एवं सेसतिभाग तिभागावसेसे बन्धपाओग्गा होंति त्ति णेदव्वं जा अट्ठमी आगरिसा त्ति। ण च तिभागावसेसे आउअं णियमेण बज्झदि त्ति एयन्तो। किंतु तत्थ आउअबंधपाओग्गा होंति त्ति उत्त होदि। —जो जीव सोपक्रम आयुष्क हैं वे अपनी-अपनी भुज्यमान आयु स्थितिके दो त्रिभाग बीत जानेपर वहाँसे लेकर असंखेयाद्धा काल तक परभवसम्बन्धी आयुको बाँधनेके योग्य होते हैं। उनमें आयु बन्धके योग्य कालके भीतर कितने ही जीव आठ बार, कितने ही सात बार, कितने ही छह बार, कितने ही पाँच बार, कितने ही चार बार, कितने ही तीन बार, कितने ही दो बार, कितने ही एक बार आयु बन्धके योग्य परिणामोंमें-से परिणत होते हैं। क्योंकि, ऐसा स्वभाव है। उसमें जिन जीवोंने तृतीय त्रिभागके प्रथम समयमें परभव सम्बन्धी आयुका बन्ध आरम्भ किया है वे अन्तर्मुहूर्तमें आयु बन्धको समाप्त कर फिर समस्त आयु स्थितिके नौवें भागके शेष रहनेपर फिरसे भी आयु बन्धके योग्य होते हैं। तथा समस्त आयु स्थितिका सत्ताईसवाँ भाग शेष रहनेपर पुनरपि बन्धके योग्य होते हैं। इस प्रकार उत्तरोत्तर जो त्रिभाग शेष रहता जाता है उसका त्रिभाग शेष रहनेपर यहाँ आठवें अपकर्षके प्राप्त होनेतक आयु बन्धके योग्य होते हैं, ऐसा ग्रहण करना चाहिए। परन्तु त्रिभाग शेष रहने पर आयु नियमसे बँधती है ऐसा एकान्त नहीं है। किन्तु उस समय जीव आयु बन्धके योग्य होते हैं। यह उक्त कथनका तात्पर्य है। (गो क /जी प्र ६२९-६४३/८३६)

गो जी /जी प्र ५१८/९१३/१७ कर्मभूमितिर्यग्मनुष्याणां भुज्यमानायुर्जघन्यमध्यमोत्कृष्ट विवक्षितमिदं ६५६१। अत्र भागद्वयेऽतिक्रान्ते तृतीयभागस्य २१८७ प्रथमान्तर्मुहूर्तं परभवायुर्बंधयोग्य, तत्र न बद्धं तदा तदेक भागतृतीयभागस्य ७२९ प्रथमान्तर्मुहूर्त्तं। तत्रापि न बद्ध तदा तदेकभागतृतीयभागस्य२४३प्रथमान्तर्मुहूर्तं। एवमग्रेऽग्रे नेतव्यमष्टवारं यावत्। इत्यष्टैवापकर्षा। स्वभावादेव तद्बन्ध प्रायोग्यपरिणमनं जीवानां कारणान्तरनिरपेक्षमित्यर्थ। —किसी कर्मभूमि या मनुष्य वा तिर्यञ्चकी आयु ६५६१वर्ष है। तहाँ तिस आयुका दो भाग गए २१८७ वर्ष रहै तहाँ तीसरा भागको लागते ही प्रथम समयस्यास्यौं लगाइ अन्तर्मुहूर्त पर्यंत काल मात्र प्रथम अपकर्ष है तहाँ परभव सम्बन्धी आयुका बन्ध होइ। बहुरि जो तहाँ न बन्धे तौ तिस तीसरा भागका दोय भाग गये ७२९ वर्ष आयुके अवशेष रहै तहाँ अन्तर्मुहूर्त काल पर्यन्त दूसरा अपकर्ष है तहाँ पर भवका आयु बाँधै। बहुरि तहाँ भी न बधै तो तिसका भी दोय भाग गये २४३ वर्ष आयुके अवशेष रहैं अन्तर्मुहूर्त काल मात्र तीसरा अपकर्ष विषैं परभवका आयु बाँधै। बहुरि तहाँ भी न बधै तौ जिसका भी दोय भाग गयें ८१ वर्ष रहैं अन्तर्मुहूर्त पर्यन्त चौथा अपकर्ष विषैं परभवका आयु बाँधै ऐसे ही दोय दोय भाग गयें २७ वर्ष वा ९ वर्ष रहैं वा तीन वर्ष रहैं अन्तर्मुहूर्त काल पर्यन्त पाँचवाँ, छठा, सातवाँ वा आठवाँ अपकर्ष विषैं परभवका आयुकौं बधनेकौ योग्य जानना। ऐसेंही जो भुज्यमान आयुका प्रमाण होई ताकै त्रिभाग-त्रिभाग विषैं आयुके बन्ध योग्य परिणाम अपकर्षनि विषैं ही होई सो ऐसा कोई स्वभाव सहज ही है अन्य कोई कारण नहीं।

२. भोगभूमिजों तथा देव नारकियोंकी अपेक्षा आठ अपकर्ष

ध ६/१,९-६,२९/१७०/१ देव णेरइएसु छम्मासावसेसे भुंजमाणाउए असंखेयाद्धापज्जवसाणे संते परभवियमाउअं बंधमाणाणं तदसंभवा। असंखेज्ज तिरिक्खमणुसा देव णेरइयाण व भुंजमाणाउए छम्मासादो अहिए संते परभविआउअस्स बंधाभावा। —भुज्यमान आयुके (अधिकसे अधिक) छह मास अवशेष रहने पर और (कमसे कम) असंखेयाद्धा कालके अवशेष रहने पर आगामी भव सम्बन्धी आयुको बाँधनेवाले देव और नारकियोंके पूर्व कोटिके त्रिभागसे अधिक आबाधा होना असम्भव है। (वहाँ तो अधिकसे अधिक छह मास ही आबाधा होती है) असंख्यात वर्षकी आयु वाले भोग-भूमिज तिर्यंच व मनुष्योंके भी देव और नारकियोंके समान भुज्यमान आयुके छह माससे अधिक होने पर परभव सम्बन्धी आयुके बन्धका अभाव है।

ध १०/४,२,४,३९/२३४/२ णिरुवक्कमाउआ पुण छम्मासावसेसे आउअबंधपाओग्गा होंति। तत्थ वि एव चेव अट्ठगरिसाओ वत्तव्वाओ। —जो निरुपक्रमायुष्क हैं वे भुज्यमान आयुमें छह मास शेष रहने पर आयु बन्धके योग्य होते हैं। यहाँ भी इसी प्रकार आठ अपकर्षको कहना चाहिए।

गो.क /जी प्र १५८/१९२/१ देवनारकाणां स्वस्थितौ षण्मासेषु भोगभूमिजानां नवमासेषु च अवशिष्टेषु त्रिभागेन आयुर्बन्धसंभवात्। —देव नारकी तिनिकैं तौ छह महीना आयुका अवशेष रहै अर भोगभूमियां कै नव महीना आयुका अवशेष रहै तब त्रिभाग करि आयु बंधै है।

गो जी /जी प्र ५१८/९१४/२४ निरुपक्रमायुष्का अनपवर्तितायुष्का देवनारका भुज्यमानायुषिषड्मासावशेषे परभवायुर्बन्धप्रायोग्या भवन्ति। अत्राप्यष्टापकर्षाः स्युः। समयाधिकपूर्वकोटिप्रभृतित्रिपलितोपम पर्यंत संख्यातासंख्यातवर्षायुष्कभोगभूमितिर्यग्मनुष्याऽपि निरुपक्रमायुष्का इति ग्राह्यं। —निरुपक्रमायुष्क अर्थात् अनपवर्तित आयुष्क देव-नारकी अपनी भुज्यमान आयुमें (अधिकसे अधिक) छह माह अवशेष रहने पर परभव सम्बन्धी आयुके बन्ध योग्य होते हैं। यहाँ भी (कर्म भूमिजों वत्) आठ अपकर्ष होते हैं। समयाधिक पूर्व कोटिसे लेकर तीन पल्यकी आयु तक संख्यात व असंख्यात वर्षायुष्क जो भोगभूमिज तिर्यंच या मनुष्य हैं वे भी निरुपक्रमायुष्क ही हैं, ऐसा जानना चाहिए। (गो क /जी प्र ६३९-६४३/८३६-८३७)

३. आठ अपकर्ष कालोंमें न बँधे तो अन्त समयमें बँधती है

गो जी /जी प्र ५१८/९१३/२० नाष्टमापकर्षेऽप्यायुर्बन्धनियमः नाप्यन्योऽपकर्षस्तर्हि आयुर्बन्धः कथं। असंखेयाद्धा भुज्यमानायुषोऽन्त्यावल्यसंख्येयभाग तस्मिन्नवशिष्टे प्रागेव अन्तर्मुहूर्त मात्रसमयप्रबद्धान् परभवायुर्नियमेन बद्ध्वा समाप्नोतीति नियमो ज्ञातव्यः। —प्रश्न—आठ अपकर्षोंमें भी आयु न बंधै है, तो आयुका बन्ध कैसे होई। उत्तर—सो कहै है—'असंखेयाद्धा' जो आवलीका असंख्यातवाँ भाग भुज्यमान आयुका अवशेष रहै ताकै पहिले (पर भविक आयुका बन्ध करै है)।

गो क /जी प्र १५८/१९२/२ यद्यष्टापकर्षेषु क्वचिन्नायुर्बद्धं तदावश्यसंख्येयभागमात्रायां समयोनमुहूर्तमात्रायां वा असंक्षेपाद्धायां प्रागेवोत्तरभवायुरन्तर्मुहूर्तमात्रसमयप्रबद्धान् बद्ध्वा निष्ठापयति। एतौ द्वावपि पक्षौ प्रवाह्योपदेशत्वात् अङ्गीकृतौ। —यदि कदाचित् किसी ही अपकर्षमें आयु न बंधै तो कोइ आचार्यके मतसे तौ आवलीका असंख्यातवाँ भागप्रमाण और कोई आचार्यके मतसे एक समय घाटि मुहूर्तप्रमाण आयुका अवशेष रहैं तीहिके पहले उत्तर भवकी आयुकर्मको बाँधै है। ए दोऊ पक्ष आचार्यनिका परम्परा उपदेश करि अंगीकार किये हैं।

४. आयुके त्रिभाग शेष रहनेपर ही अपकर्ष काल आने सम्बन्धी दृष्टिभेद

ध १०/४,२,४,३९/२३७/१० गोदम! जीवा दुविहा पण्णत्ता संखेज्जवस्साउआ चेव असंखेज्जवस्साउआ चेव। तत्थ जे ते असंखेज्जवस्साउआ ते छम्मासावसेसियंसि याउगंसि परभवियं आयुगं णिबंधंता बंधंति। तत्थ जे ते संखेज्जवस्साउआ ते दुविहा पण्णत्ता सोवक्कमाउआ णिरुवक्कमाउआ ते त्रिभागावसेसियंसि याउगंसि परभवियं आयुगं कम्मं णिबंधंता बंधंति। तत्थ जे ते सोवक्कमाउआ ते सिआ तिभाग-तिभागावसेसयंसि यायुगंसि परभविय आउगं कम्मं णिबंधंता बंधंति। एदेण विहायपण्णत्तिसुत्तेण सह कधं ण विरोहो। ण एदम्हादो तस्स पुधसुदस्स आइरियभेएण भेदभावण्णस्स एयत्ताभावादो। —प्रश्न—"हे गौतम! जीव दो प्रकारके कहे गये हैं—संख्यात वर्षायुष्क और असंख्यात वर्षायुष्क। उनमें जो असंख्यात वर्षायुष्क हैं वे आयुके छह मास शेष रहने पर पर भविक आयुको बाँधते हुए बाँधते हैं। और जो संख्यात वर्षायुष्क जीव हैं वे दो प्रकारके कहे गये हैं।—सोपक्रमायुष्क और निरुपक्रमायुष्क। उनमें जो निरुपक्रमायुष्क हैं वे आयुमें त्रिभाग शेष रहने पर पर-भविक आयुकर्मको बाँधते हुए बाँधते हैं। और जो सोपक्रमायुष्क जीव हैं वे कथंचित् त्रिभाग (कथंचित् त्रिभागका त्रिभाग और कथंचित् त्रिभाग-त्रिभागका त्रिभाग) शेष रहने पर पर भव सम्बन्धी आयुकर्मको बाँधते हैं।" इस व्याख्या प्रज्ञप्ति सूत्रके साथ कैसे विरोध न होगा। उत्तर—नहीं, क्योंकि, इस सूत्रसे उक्त सूत्र भिन्न आचार्यके द्वारा बनाया हुआ होनेके कारण पृथक् है। अतः उससे इसका मिलान नहीं हो सकता।

५. अन्तिम समयमें केवल अन्तर्मूहूर्त प्रमाण ही आयु बँधती है

गो क /जी प्र ५१८/९१३/२० असंक्षेपाद्धा भुज्यमानायुषोऽन्त्यावल्यसंख्येयभाग तस्मिन्नवशिष्टे प्रागेव अन्तर्मुहूर्तमात्रसमयप्रबद्धान् परभवायुर्नियमेन बद्ध्वा समाप्नोतीति नियमो ज्ञातव्यः। —भुज्यमान आयुके कालमें अन्तिम आवलीका असंख्यातवाँ भाग शेष रहने पर अन्तर्मुहूर्त कालमात्र समय प्रबद्धोंके द्वारा परभवकी आयुको बाँधकर पूरी करें है ऐसा नियम है अर्थात् अन्तिम समय केवल अन्तर्मुहूर्तमात्र स्थितिवाली परभव सम्बन्धी आयुको बाँध कर निष्ठापन करै है।

६. आठ अपकर्ष कालोंमें बँधी आयुका समीकरण

गो क /जी प्र ६४३/८३७/१९ अपकर्षेषु मध्ये प्रथमवारं वर्जित्वा द्वितीयादिवारे बध्यमानस्यायुषो वृद्धिर्हानिरवस्थितिर्वा भवति। यदि वृद्धिस्तदा द्वितीयादिवारे बद्धाधिकस्थितेरेव प्राधान्यं। अथ हानिस्तदा पूर्वबद्धाधिकस्थितेरेव प्राधान्यं। —आठ अपकर्षनि विषै पहली बार विना द्वितीयादिक वारविषैं पूर्वै जो आयु बाँध्या था, तिसकी स्थिति की वृद्धि वा हानि वा अवस्थिति हो है। तहाँ जो वृद्धि होय तौ पीछैं जो अधिक स्थिति बन्धी तिसकी प्रधानता जाननी। बहुरि जो हानि होय तौ पहिली अधिक स्थिति बंधी थी ताकी प्रधानता जाननी। (अर्थात् आठ अपकर्षों में बँधी हीनाधिक सर्व स्थितियोंमेंसे जो अधिक है वह ही उस आयुकी बँधी हुई स्थिति समझनी चाहिए)।

७ अन्य अपकर्षोंमें आयु बन्धके प्रमाणमें चार वृद्धि व हानि सम्भव है

ध १६/पृ ३७०/११ चदुण्णमाउआणमवट्ठिद-भुजगारसंकमाण कालो जहण्णुक्कस्सेण एगसमओ। पुव्वबंधादो समउत्तरं बंधमाणस्स वड्ढिदि पडुच्च वड्ढिदिसंकमो त्ति एत्थ घेत्तव्वं। देव-णिरयाउ-आण अप्पदरसंकमस्स जह० अंतोमुहुत्तं, उक्क तेत्तीस सागरोवमाणि सादिरेयाणि। तिरिक्खमणुमाउआण जह अंतोमुहुत्तं, उक्क तिण्णिपलिदोवमाणि सादिरेयाणि। —चार आयु कर्मोंके अवस्थित और भुजाकार संक्रमोंका काल जघन्य व उत्कर्षसे एक समय मात्र है। पूर्व बन्धसे एक समय अधिक बाँधे गये आयुकर्मका जो स्थितिकी अपेक्षा यहाँ जो स्थिति संक्रम ग्रहण करना चाहिए। देवायु और नरकायुके अल्पतर संक्रमका काल जघन्यसे अन्तर्मुहूर्त और उत्कर्षसे साधिक तेतीस सागरोपम मात्र है। तिर्यंचायु और मनुष्यायुके अल्पतर संक्रमका काल जघन्यसे अन्तर्मुहूर्त और उत्कर्षसे साधिक तीनतीन पल्योपम मात्र है।

गो क /मू ४४१/५९३ संकमणाकरणूणा णवकरणा होंति सव्व आऊणं। —च्यारि आयु तिनकै संक्रमणकरण बिना नवकरण पाइए है।

८ उसी अपकर्ष कालके सर्व समयोंमें उत्तरोत्तर हीन बन्ध होता है

म ब २/§२७१/१४५/१२ आयुगस्स अत्थि अवत्तव्वबंधगा अप्पतरबंधगा य।

म ब २/§३४६/१८२/६ आगु अत्थि अवत्तव्वबंधगा य असंखेज्जभागहाणिबंधगा य।—१ आयु कर्मका अवक्तव्य बन्ध करनेवाले जीव हैं, और अल्पतर बन्ध करनेवाले जीव हैं। विशेषार्थ—आयु कर्मका प्रथम समयमें जो स्थितिबन्ध होता है उससे द्वितीयादि समयोंमें उत्तरोत्तर वह हीन हीनतर ही होता है ऐसा नियम है।

२ आयु कर्मके अवक्तव्यपद का बन्ध करनेवाले और असख्यात भागहानि पदका बन्ध करनेवाले जीव हैं। विशेषार्थ— आयु कर्मका अवक्तव्य बन्ध होनेके बाद अल्पतर ही बन्ध होता है। आयुकर्म का जब बन्ध प्रारम्भ होता है तब प्रथम समयमें एक मात्र अवक्तव्य पद ही होता है और अनन्तर अल्पतरपद होता है। फिर भी उस अल्पतर पदमें कौन-सी हानि होती है यही बतलानेके लिये यहाँ वह असख्यात भागहानि ही होती है यह स्पष्ट निर्देश किया है।

५ आयुके उत्कर्षण अपवर्तन सम्बन्धी नियम

१ बद्धयमान व भुज्यमान दोनों आयुओंका अपवर्तन सम्भव है

गो क /जी प्र ६४३/८३७/१६ आयुर्बन्ध कुर्वतां जीवानां परिणामवशेन बद्धयमानस्यायुषोऽपवर्तनमपि भवति। तदेवापवर्तनघात इत्युच्यते उदीयमानायुरपवर्तनस्यैव कदलीघाताभिधानात्। —बहुरि आयुके बन्धको करते जीव तिनके परिणामनिके वशतैं (बद्धयमान आयुका) अपवर्तन भी हो है। अपवर्तन नाम घटनेका है। सो या कौं अपवर्तन घात कहिए जातै उदय आया आयुके (अर्थात भुज्यमान आयुके) अपवर्तनका नाम कदलीघात है।

२ परन्तु बद्धयमान आयुकी उदीरणा नहीं होती

गो क /मू ६१८/११०३ । परभवियआउगस्सय उदीरणा णत्थि णियमेण ॥६१८॥ बहुरि परभवका बद्धयमान आयु ताकी उदीरणा नियम करि नाहीं है।

३. उत्कृष्ट आयुके अनुभागका अपवर्तन सम्भव है

ध १२/४,२,७,२०/२१/३ उक्कस्साणुभागे बधे ओवट्टणाघादो णत्थि त्ति के वि भणति। तण्ण घडदे, उक्कस्साउअ बधिय पुणो तं घादिय मिच्छत्त गतूणअग्गिदेवेसु उप्पण्णदीवायणेण वियहिचारादो महाबधे आउअउक्कस्साणुभागतरस्स उवड्ढपोग्गलमेत्तकालपरूवणण्णहाणुववत्तीदो वा। प्रश्न—(उत्कृष्ट आयुको बाँधकर उसे अपवर्तनघातके द्वारा घातकर पश्चात् अधस्तन गुणस्थानोंको प्राप्त होनेपर उत्कृष्ट अनुभागका स्वामी क्यों नहीं होता) ? उत्तर—(नहीं, क्योंकि घातित अनुभागके उत्कृष्ट होनेका विरोध है)। उत्कृष्ट अनुभागको बाँधनेपर उसका अपवर्तन घात नहीं होता, ऐसा कितने ही आचार्य कहते हैं। किन्तु वह घटित नहीं होता, क्योंकि ऐसा माननेपर एक तो उत्कृष्ट आयुको बाँधकर पश्चात् उसका घात करके मिथ्यात्वको प्राप्त हो अग्निकुमार देवोंमें उत्पन्न हुए द्विपायन मुनिके साथ व्यभिचार आता है, दूसरे इसका घात माने बिना महाबन्धमें प्ररूपित उत्कृष्ट अनुभागका उपार्ध पुद्गल प्रमाण अन्तर भी नहीं बन सकता।

४ असख्यात वर्षायुष्को तथा चरम शरीरियोंकी आयुका अपवर्तन नहीं होता

त सू २/५३ औपपादिकाचरमोत्तमदेहास रयेयवर्षायुषोऽनपवर्त्यायुषः ॥५३॥ —औपपादिक देहवाले देव व नारकी, चरमोत्तम देहवाले अर्थात् वर्तमान भवसे मोक्ष जानेवाले भोग भूमियाँ तिर्यंच व मनुष्य अनपवर्ती आयुवाले होते हैं। अर्थात् उनकी अपमृत्यु नहीं होती। (स सि २/५३/२०१/४) (रा वा २/५३/१-१०/१५७) (ध ६/४,१,६६/३०६/६) (त सा २/१३५)।

५ भुज्यमान आयु पर्यन्त बद्धयमान आयुमे बाधा असम्भव है

ध ६/१,६-६ २४/१६८/५ जधा णाणावरणादिसमयपबद्धाण बधावलियवदिक्कताण ओकड्डण परपयडि-सकमेहि बाधा अत्थि, तधा आउअस्स ओकड्डण-परपयडिसकमादीहि बाधाभाव परूवणट्ठ बिदियवारमाबाधाणिद्देसादो। —(जैसे) ज्ञानावरणादि कर्मोंके समयप्रबद्धोंके अपकर्षण और पर-प्रकृति संक्रमणके द्वारा बाधा होती है, उस प्रकार आयुकर्मके आबाधाकालके पूर्ण होने तक अपकर्षण और पर प्रकृति सक्रमणके द्वारा बाधाका अभाव है। अर्थात् आगामी भव सम्बन्धी आयुकर्मकी निषेक स्थितिमें कोई व्याघात नहीं होता है, इस बातके प्ररूपणके लिए दूसरी बार 'आबाधा' इस सूत्रका निर्देश किया है।

६ चारों आयुओंका परस्परमे सक्रमण नहीं होता

गो क /मू ४१०/५७३ बधे । आउचउक्के ण सकमण ॥४१०॥ —बहुरि च्यारि आयु तिनकैं परस्पर सक्रमण नाहीं, देवायु, मनुष्यायु आदि रूप होइ न परिणमैं इत्यादि ऐसा जानना।

७. सयमकी विराधनासे आयुका अपवर्तन हो जाता है

ध ४/१,५ ६६/३८३/३ एक्को विराहियसजदो वेमाणियदेवेसु आउअ बधिदूण तमोवट्टणाघादेण घादिय भवणवासियदेवेसु उववण्णो। —विराधना की है सयमकी जिसने ऐसा कोई सयत मनुष्य वैमानिक देवोंमें आयुको बाँध करके अपवर्तनाघातसे घात करके भवनवासी देवोंमें उत्पन्न हुआ। (ध ४/१,५,६७/३८५/८ विशेषार्थ)

ध १२/४,२,७,२०/२१/३ उक्किस्साउअं बधिय पुणो तं घादियमिच्छत्त गंतूण अग्गिदेवेसु उप्पण्णदीवायण । —उत्कृष्ट आयुको बाँध करके मिथ्यात्वको प्राप्त हो द्विपायन मुनि अग्निकुमार देवोंमें उत्पन्न हुए।

८ आयुके अनुभाग व स्थितिघात साथ-साथ होते हैं

ध १२/४,२,१३,४१/१-२/३६५ पर उद्धृत "ट्ठिदिघादे हंमते अणुभागा आऊआण सव्वेसिं। अणुभागेण विणा वि हु आउववज्जण ट्ठिदिघादो ॥१॥ अणुभागे हंमते ट्ठिदिघादो आउआण सव्वेसिं। ठिदिघादेण विणा वि हु आउववज्जाणमणुभागो ॥२॥ —स्थितिघात के अनुभागोंका नाश होता है। आयुको छोड़कर शेष कर्मोंका अनुभागके बिना भी स्थितिघात होता है ॥१॥ अनुभागका घात होनेपर सब आयुओंका स्थितिघात होता है। स्थिति घातके बिना भी आयुको छोड़कर शेष कर्मोंके अनुभागका घात होता है।

ध १२/४,२,७,२०/२१/८ उक्कस्साणुभागेण सह तेत्तीसाउअ बंधिय अणुभाग मोत्तूण ट्ठिदीए चेव ओवट्टणाघाद कादूण सोघम्मादिसु उप्पण्णाण उक्कस्सभावसामित्त किण्ण लब्भदे। ण विणा आउअस्स उक्कस्सट्ठिदिघादाभावादो। —प्रश्न—उत्कृष्ट अनुभागके साथ तैंतीस सागरोपम प्रमाण आयुको बाँधकर अनुभागको छोड़ केवल स्थितिके अपवर्तन घातका करके सौधर्मादि देवोंमें उत्पन्न हुए जीवोंके उत्कृष्ट अनुभागका स्वामित्व क्यों नहीं पाया जाता। उत्तर—नहीं, क्योंकि (अनुभाग घातके) बिना आयुको उत्कृष्ट स्थितिका घात सम्भव नहीं।

६ आयु बन्ध सम्बन्धी नियम

१ तिर्यंचोंकी उत्कृष्ट आयु भोगभूमि, स्वयम्भूरमण द्वीप, व कर्मभूमिके प्रथम चार कालोंमे ही सम्भव है

ति प ५/२८५-२८६ एदे उक्कस्साऊ पुव्वावरविदेहजादतिरियाणं। कम्मावणिपडिबद्धे बाहिरभागे सयंपहगिरीदो ॥२८५॥ तत्थेव सव्वकालं केई जीवाण भरहे एरवदे। तुरियस्स पढमभागे एदेणं होदि उक्कस्स ॥२८६॥ —उपर्युक्त उत्कृष्ट आयु पूर्वा पर विदेहोंमें उत्पन्न हुए तिर्यंचोंके तथा स्वयंप्रभ पर्वतके बाह्य कर्मभूमि-भागमें उत्पन्न हुए तिर्यंचोंके ही सर्वकाल पायी जाती है। भरत और ऐरावत क्षेत्रके भीतर चतुर्थ कालके प्रथम भागमें भी किन्हीं तिर्यंचोंके उक्त उत्कृष्ट आयु पायी जाती है।

२ भोग भूमिजोंमे भी आयु हीनाधिक हो सकती है

ध १४/४,२,६,८/८९/१३ असखेज्जवासाउअस्स वा त्ति उत्ते देवणेरइयाणं गहण, ण समयाहियपुव्वकोडिप्पहुडिउवरिमआउअतिरिक्खमणुस्साण गहणं। —'असख्यातवर्षायुष्क' से देव नारकियोंका ग्रहण

किया गया है, इस पदसे एक समय अधिक पूर्व कोटि आदि उपरिम आयु विकल्पोंसे सयुक्त तिर्यंचों व मनुष्योंका ग्रहण नहीं करना चाहिए।

३ बद्धायुष्कघातायुष्क देवोंकी आयु सम्बन्धी स्पष्टीकरण

ध /४/१,५,६७/३८५ पर विशेषार्थ "यहाँ पर जो बद्धायुघातकी अपेक्षा सम्यग्दृष्टि और मिथ्यादृष्टि देवोंके दो प्रकारके कालकी प्ररूपणाकी है, उसका अभिप्राय यह है कि, किसी मनुष्यने अपनी संयम अवस्थामें देवायुबन्ध किया। पीछे उसने सक्लेश परिणामोंके निमित्तसे सयमकी विराधना कर दी और इसलिए अपवर्तन घातकेद्वारा आयुका घात भी कर दिया। सयमकी विराधना कर देने पर भी यदि वह सम्यग्दृष्टि है, तो मर कर जिस कल्पमें उत्पन्न होगा, वहाँकी साधारणत निश्चित आयुसे अन्तर्मुहूर्त कम अर्ध सागरोपम प्रमाण अधिक आयुका धारक होगा। कल्पना कीजिए किसी मनुष्यने संयम अवस्थामें अच्युत कल्पमें सभव बाईस सागर प्रमाण आयु बध किया। पीछे सयमकी विराधना और बाँधी हुई आयुकी अपवर्तना कर असयत सम्यग्दृष्टि हो गया। पीछे मर कर यदि सहस्रार कल्पमें उत्पन्न हुआ, तो वहाँकी साधारण आयु जो अठारह सागरकी है, उससे घातायुष्क सम्यग्दृष्टि देवकी आयु अन्तर्मुहूर्त कम आधा सागर अधिक होगी। यदि वही पुरुष सयमकी विराधना केसाथ ही सम्यक्त्वकी विराधना कर मिथ्यादृष्टि हो जाता है, और पीछे मरण कर उसी सहस्रार कल्पमें उत्पन्न होता है, तो उसकी वहाँकी निश्चित अठारह सागरकी आयुसे पल्योपमके असरयातवें भागसे अधिक होगी। ऐसे जीवको घातायुष्क मिथ्यादृष्टि कहते हैं।

४. चारों गतियोंमें परस्पर आयुबन्ध सम्बन्धी

१. नरक व देवगतिके जीवोंमें

ध १२/४,२,७,३२/२७/५ अपज्जत्ततिरिक्खाउअ देव-णेरइया ण बधंति। —अपर्याप्त तियंच सम्बन्धी आयुको देव व नारकी जीव नहीं बाँधते।

गो क /जी प्र ४३६–४४०/८३६/६ परभवायु स्वभुज्यमानायुष्युत्कृष्टेन षण्मासेऽवशिष्टे देवनारका नारं तैरश्चं बध्नन्ति तद्बन्धे योग्या स्युरित्यर्थः। सप्तमपृथ्वीजाश्च तैरश्चमेव। —भुज्यमान आयुके उत्कृष्ट छह मास अवशेष रहैं देव नारकी हैं ते मनुष्यायु वा तिर्यचायुको बाँधे हैं अर्थात् तिस कालमें बन्ध योग्य हों हैं। सप्तम पृथ्वीके नारकी तिर्यंचायु ही को बाँधे हैं।

२ कर्म भूमिज तिर्यंच मनुष्य गतिके जीवोंमें

नोट—सम्यग्दृष्टि मनुष्य व तिर्यंच केवल देवायु व मनुष्यायुका ही बन्ध करते हैं—दे बन्धव्युच्छित्ति चार्ट।

रा वा २/४६/८/१५५/३देवेषूत्पद्य च्युत मनुष्येषु तिर्यक्षु चोत्पद्य अपर्याप्तकालमनु भूय पुनर्देवायुर्बद्ध्वा उत्पद्यते लब्धमन्तरम्। —देवोंमें उत्पन्न होकर वहाँसे च्युत हो मनुष्य वा तिर्यंचोंमें उत्पन्न हुआ। अपर्याप्त काल मात्रका अनुभव कर पुन देवायुको बाँधकर वहाँ ही उत्पन्न हो गया। इस प्रकार देव गतिका अन्तर अन्तर्मुहूर्त मात्र ही प्राप्त होता है। अर्थात अपर्याप्त मनुष्य वा तिर्यंच भी देवायु बन्ध कर सकते हैं।

गो क /जी प्र ४३६—४४०/८३६/७ नरतिर्यञ्चस्त्रिभागेऽवशिष्टे चत्वारि। एक विकलेन्द्रिया नारं तैरश्चं च। तेजो वायव तैरश्चमेव महुरि मनुष्य तिर्यंच भुज्यमान आयुका तीसरा भाग अवशेष रहैं च्यारयों आयुकौ बाँधे है एकेन्द्रिय व विकलेन्द्रिय नारक और तिर्यंच आयुको बाँधै है। तेजकायिक वा वातकायिक तिर्यंचायु ही बान्धै हैं।

गो क /जी प्र ७४५/९००/१ उद्वेल्लितानुद्वेल्लितमनुष्यद्विकतेजोवायूनां मनुष्यायुरबन्धादप्रानुत्पत्ते। —मनुष्य-द्विककी उद्वेलना भये वा न भये तेज वातकायिकनिके मनुष्यायुके बन्धका अभावतैं मनुष्यनिविषैं उपजना नाहीं।

३ भोगभूमि मनुष्य व तिर्यंचगतिके जीवोंमें

गो क /जी प्र ६३६–६४०/८३६/८ भोगभूमिजा षण्मासेऽवशिष्टे दैवं। —महुरि भोग भूमिया छह मास अवशेष रहैं देवायु ही को बाँधै।

५ आयुके साथ वही गति प्रकृति बँधती है

नोट—आयुक साथ गतिका जो बन्ध होता है यह नियमसे आयुके समान ही होता है। क्योंकि गति नामकर्म व आयुकर्मकी व्युच्छित्ति एक साथ हो होती है—दे बन्ध व्युच्छित्ति चार्ट।

६. एक भवमे एक ही आयुका बन्ध सम्भव है

गो क /मू ६४२/८३७ एक्के एक्कं आऊ एक्कभवे बंधमेदि जोग्गपदे। अडवार वा तत्थवि तिभागसेसे व सव्वत्थ ।६४२। —एक जीव एक समय विषैं एक ही आयु को बाँधै सो भी योग्यकाल विषैं आठ बार ही बाँधै, तहाँ सर्व तीसरा तीसरा भाग अवशेष रहे बाँधै है।

७ बद्धायुष्कोंमें सम्यक्त्व व गुणस्थान प्राप्ति सम्बन्धी

पं स /प्रा १/२०१ चत्तारि वि छेत्ताइ आउयबंधेण होइ सम्मत्त। अणुवय-महव्वाइ ण लहइ देवाउअ मोत्तु ।२०१। —जीव चारों ही क्षेत्रों की (गतियोंकी) आयुका बन्ध होनेपर सम्यक्त्वको प्राप्त कर सकता है। किन्तु अणुव्रत और महाव्रत देवायुको छोड़कर शेष आयुका बन्ध होने पर प्राप्त नहीं कर सकता।(ध १/१,१,८५/१६६/३२६),(गो क /मू/ ३३४),(गो जी /मू /६५३/११०१)

ध १/१,१,२६/२०८/१ बद्धायुरसयतसम्यग्दृष्टिसासादनानामिव न सम्यग्मिथ्यादृष्टिसंयतासयतानां च तत्रापर्याप्तकाले संभव समस्ति तत्र तेन तयोर्विरोधात। —जिस प्रकार बद्धायुष्क असंयतसम्यग्दृष्टि और सासादन गुण स्थानवालोंका तिर्यंच गतिके अपर्याप्त कालमें सम्भव है, उस प्रकार सम्यग् मिथ्यादृष्टि और संयतासंयतोंका तिर्यंचगतिके अपर्याप्त कालमें सम्भव नहीं है, क्योंकि, तिर्यंचगतिमें अपर्याप्तकालके साथ सम्यग्मिथ्यादृष्टि और संयतासंयतोंका विरोध है।

ध १२/४,२,७,१६/२०/१३ उक्कस्साणुभागेण सह आउअबंधे सजदासजदादिहेट्ठिमगुणट्ठाणाणं गमणाभावादो। —उत्कृष्ट अनुभागके साथ आयुको बाँधनेपर सयतासयतादि अधस्तन गुणस्थानोंमें गमन नहीं होता।

गो जी /जी प्र ७३१/१३२५/१४ बद्धदेवायुष्कादन्यस्य उपशमश्रेण्यांमरणाभावात्। शेषत्रिकबद्धायुष्कानां च देशसकलसयमयोरेवासंभवात्। —देवायुका जाकै बन्ध भया होइ तिहि बिना अन्य जीवका उपशम श्रेणी विषै मरण नाहीं। अन्य आयु जाकै बधा होइ ताकै देशसयम सकलसंयम भी न होइ।

गो क /जी प्र ३३५/४८६/१३नरकतिर्यग्देवायुस्तु भुज्यमानबद्धयमानोभयप्रकारेण सत्त्वेसु सत्सु यथासख्यदेशव्रता सकलव्रता क्षपका नैव स्यु'।

गो क /जी प्र ३४६/४६८/११ असयते नारकमनुष्यायुषी व्युच्छित्ति, तत्सत्त्वेऽणुव्रताघटनात्। —१ बद्धयमान और भुज्यमान दोउ प्रकार अपेक्षा करि नरकायुका सत्त्व होतैं देशव्रत न होई, तिर्यंचायुका सत्त्व होतैं सकलव्रत न होई, नरक तिर्यंच व देवायुका सत्त्व होतैं क्षपक श्रेणी न होई। २ असंयत सम्यग्दृष्टियकि नारक व मनुष्यायुकी व्युच्छित्ति हो जाती है क्योंकि उनके सत्त्वमें अणुव्रत नहीं होते।

८ बद्धयमान देवायुष्कका सम्यक्त्व विराधित नहीं होता

गो क /भाषा ३६६/५२६/३महुरि बद्धयमान देवायु अर भुज्यमान मनुष्यायु युक्त असयतादि च्यारि गुणस्थानवर्ती जीव सम्यक्त्व तै भ्रष्ट होइ मिथ्यादृष्टि विषैं होते नाहीं।

९ बध उदय सत्त्व सम्बन्धी सयमी भग

गो क /मू ६४१/८३६ सगसगगदीणमाउ उदेदि बधे उदिण्णगेण सम। दो सत्ता हु अबधे एक्क उदयागद सत्त ।६४१। —नारकादिकनिकैं अपनी-अपनी गति सम्बन्धी ही एक आयु उदय हो हैं। महुरि

सत्त्व पर-भवकी आयुका बन्ध भयें उदयागत आयु सहित दोय आयु का है—एकबद्ध्यमान और एक भुज्यमान। बहुरि अबद्धायुकै एक उदय आया भुज्यमान आयु ही का सत्त्व है।

गो क/मू ६४४/८३८ एवमबधे बधे उवरदबधे वि होंति भंगा हु। एक्कस्सेक्कम्मि भवे एक्काउ पडि तये णियमा।—ऐसे पूर्वोक्त रीति करि बन्ध वा अबन्ध वा उपरत बन्धकरि एक जीवके एक पर्याय विषै एक आयु प्रति तीन भंग नियम तैं होय है।

बन्धादि विषै	बन्ध वर्तमान बन्धक	अबन्ध (अबद्धायुष्क)	उपरत बन्ध (बद्धायुष्क)
बन्ध	१	×	×
उदय	१	१	१
सत्त्व	२	१	२

१०. मिश्र योगोंमें आयुका बन्ध सम्भव नहीं

गो क/भाषा १०५/९०/६ जातैं मिश्र योग विषैं आयुबन्ध होय नाहीं।

७ आयु विषयक प्ररूपणाएँ—

१. नरक गति सम्बन्धी

सामान्य प्ररूपणा (मू आ १११४-१११६) (स सि ३/६/२२ २३), (स सि ४/३५/११३), (जं प ११/१७८), (म पु १०/९३), (द्र स/टी ३५/११७)।
विशेष प्ररूपणा (ति प २/२०४-२१४), (रा वा ३/६/७/१६७/१८), (हरि पु ४/२५०-२९४) (ध ७/२,२,६/११६-१२०), (त्रि सा १९८-२००)
संकेत अस—असख्यात, को—क्रोड़, पू—पूर्व (७०५६०००००००००० वर्ष)

पटल सं	प्रथम पृथिवी		द्वितीय पृथिवी		तृतीय पृथिवी		चतुर्थ पृथिवी		पचम पृथिवी		षष्ठ पृथिवी		सप्तम पृथिवी	
	जघन्य	उत्कृष्ट	जघन्य	उत्कृष्ट	जघन्य	उत्कृष्ट	जघन्य	उत्कृष्ट	जघन्य	उत्कृष्ट	जघन्य	उत्कृष्ट	जघन्य	उत्कृष्ट
			सागर	सागर	सागर	सागर	सागर	सागर	सागर	सागर	सागर	सागर	सागर	सागर
सामान्य	१०००० वर्ष	१ सागर	१	३	३	७	७	१०	१०	१७	१७	२२	२२	३३
१	१०००० वर्ष	९०,००० वर्ष	१	१ २/११	३	३-४/९	७	७ ३/७	१०	११-२/५	१७	१८-२/३	२२	३३
२	९०,००० ,,	९०,००० ००,,	१-२/११	१-४/११	३ ४/९	३-८/९	७-३/७	७-६/७	११ २/५	१२-४/५	१८-२/३	२०-१/३		
३	९०,०००,००,,	अस को पू	१-४/११	१-६/११	३-८/९	४ ३/९	७-६/७	८-२/७	१२-४/५	१४-१/५	२०-१/३	२२		
४	अस को पू	१/१० सागर	१-६/११	१-८/११	४-३/९	४-७/९	८-२/७	८-५/७	१४-१/५	१५ ३/५				
५	१/१० सागर	१/५ ,,	१-८/११	१-१०/११	४-७/९	५-२/९	८-५/७	९-१/७	१५-३/५	१७				
६	१/५ ,,	३/१० ,,	१-१०/११	२-१/११	५-२/९	५-६/९	९-१/७	९ ४/७						
७	३/१० ,,	२/५ ,,	२ १/११	२-३/११	५-६/९	६-१/९	९-४/७	१०						
८	२/५ ,,	१/२ ,,	२-३/११	२-५/११	६-१/९	६-५/९								
९	१/२ ,,	३/५ ,,	२-५/११	२-७/११	६-५/९	७								
१०	३/५ ,,	७/१० ,,	२ ७/११	२-९/११										
११	७/१० ,,	४/५ ,,	२-९/११	३-०										
१२	४/५ ,,	९/१० ,,												
१३	९/१० ,,	१ सा												

२. तिर्यञ्च गति सम्बन्धी

प्रमाण (मू आ ११०५-११११), (ति प ५/२८१-२९०), (रा वा ३/३९/३-५/२०९) (त्रि सा ३२८-३३०), (गो जी/जी प्र २०८/४५८)
संकेत १ पूर्वांग=८४००,००० वर्ष १ पूर्व=७०५६०००००००००० वर्ष।

क्रम	मार्गणा	विशेष	आयु जघन्य	आयु उत्कृष्ट
	एकेन्द्रिय			
१	पृथिवी कायिक	शुद्ध	सर्व अन्तर्मुहूर्त	१२०००वर्ष
२	,, ,,	खर		२२०००वर्ष
३	अप् ,,			७००० ,,
४	तेज ,,			३ दिन रात
५	वायु ,,			३००० वर्ष
६	वनस्पति साधारण			१०००० ,,
	विकलेन्द्रिय			
७	द्वीन्द्रिय			१२ वर्ष
८	त्रीन्द्रिय			४९ दिनरात
९	चतुरिन्द्रिय			६ महीने
	पचेन्द्रिय			
१०	जलचर	मत्स्यादि	सर्व अन्तर्मुहूर्त	१ कोड़ पूर्व
११	परिसर्ग	गोह, नेवला, सरीसृपादि		९ पूर्वांग
१२	उरग	सर्प		४२०००वर्ष
१३	पक्षी	कर्म भूमिज भैरुड आदि		७२००० ,,
१४	चौपाये	कर्म भूमिज		१ पल्य
१५	असज्ञी पंचेन्द्रिय	,, ,,		१कोड़ पूर्व
	भोग भूमिज			
१६	उत्तम भोगभूमिज	देवकुरु—उत्तर कुरु		३ पल्य
१७	मध्यम ,	हरि व रम्यक क्षेत्र		२ ,,
१८	जघन्य ,,	हैमवत-हैरण्यवत		१ ,,
१९	कुभोग भूमिज	(अन्तर्द्वीप)		१ ,,
२०	कर्म ,,			१ ,,

३ एक अन्तर्मुहूर्तमें लब्ध्यपर्याप्तकके सम्भव निरन्तर क्षुद्रभव

(गो जी /मू १२३-१२५/३३२-३३५), (का अ /टी १३७/७५)

क्रम	मार्गणा		एक अन्तर्मुहूर्तके भव	
	नाम	सूक्ष्म या बादर	प्रत्येक में	योग (जोड़)
	एकेन्द्रिय (ल अप)			
१	पृथिवी कायिक	सूक्ष्म	६०१२	
२	,, ,	बादर	,,	
३	अप् ,,	सूक्ष्म	,,	
४	, ,,	बादर	,,	
५	तेज ,,	सूक्ष्म	,,	
६	, ,	बादर	,,	
७	वायु ,	सूक्ष्म	,,	
८	,, ,,	बादर	,,	
९	वनस्पति साधारण	सूक्ष्म	,,	
१०	, ,,	बादर	,,	
११	,, अप्रति प्रत्येक	,,	,,	६६१३२
	विकलेन्द्रिय (ल अप)			
१२	द्वीन्द्रिय		८०	
१३	त्रीन्द्रिय		६०	
१४	चतुरेन्द्रिय		४०	१८०
	पचेन्द्रिय (ल अप)			
१५	असंज्ञी		८	
१६	संज्ञी		८	
१७	मनुष्य		८	२४
	कुल योग			६६३३६

४. मनुष्य गति सम्बन्धी — १ पूर्व = ७०५६०००००००००० वर्ष

१ क्षेत्रकी अपेक्षा

प्रमाण—(मू आ ११११-१११३), (ति प ४/गा), (स सि ३/२७-३१, ३७/५८-६६), (रा वा ३/२७-३१,३७/१६१ १६२,१६८)

विषय	प्रमाण	जघन्य आयु	प्रमाण		उत्कृष्ट आयु
	ति प गा		ति प ४ गा	अन्य प्रमाण	
भरत-ऐरावत क्षेत्र –					
सुषमा सुषमा काल		देव कुरु उत्तर कुरुवत			
सुषमा काल		हरि-रम्यकवत			
सुषमा दुषमा काल		हैमवत हैरण्यवतवत			
दुषमा सुषमा काल		विदेह क्षेत्रवत्			
दुषमा काल		२० वर्ष			१२० वर्ष
दुषमा दुषमा काल		१२ ,,			२० ,,
विदेह क्षेत्र	२२५५	अन्तर्मुहूर्त	२२५५		१कोड़ पूर्व
हैमवत हैरण्यवत		१कोड़ पूर्व			१ पल्य
हरि रम्यक	४०४	१ पल्य	३९६		२ ,,
देव-उत्तर कुरु		२ ,,	३३५		३ ,,
अन्तर्द्वीपजम्लेच्छ		(१कोड़ पूर्व)	२५१३		१

विषय	प्रमाण	जघन्य आयु	प्रमाण		उत्कृष्ट आयु
	ति प गा		ति प /४ गा	अन्य प्रमाण	
२ कालकी अपेक्षा—(ति प ४/गा)					
अवसर्पिणी :					
सुषमा सुषमा काल		२ पल्य	३३५		३ पल्य
सुषमा ,,		१ ,,	३९६		२ ,,
सुषमा दुषमा ,,		१कोड़ पूर्व	४०४		१ ,,
दुषमा सुषमा ,,		१२० वर्ष	१२७७		१कोड़ पूर्व
दुषमा ,,		२० ,,	१४७५		१२० वर्ष
दुषमा दुषमा ,,	१५५४	१५या१६ ,,	१५३६		२० ,,
उत्सर्पिणी					
दुषमा दुषमा काल	१५६४	१५-१६ वर्ष			२० वर्ष
दुषमा ,,	१५६८	२० ,			१२० ,
दुषमा सुषमा ,,	१५७६	१२० ,,	१५६५		१कोड़ पूर्व
सुषमा दुषमा ,	१५९६	१कोड़ पूर्व	१५९८		१ पल्य
सुषमा ,,	१६००	१ पल्य			२ ,,
सुषमा सुषमा ,,	१६०२	२ ,,	१६०४		३ ,,

५. भोगभूमिजो व कर्म भूमिजों सम्बन्धी (ति प ५/गा)

उत्तम भोगभू	२९०	२ पल्य	२९०		३ पल्य
मध्यम ,, ,,	२८९	१ ,,	२८९		२ ,,
जघन्य ,, ,,	२८८	१पूर्व कोड़	२८८		१ ,,
कर्म भूमि		देखो ऊपर भरत-ऐरावत क्षेत्र			

६. देवगतिमे व्यन्तर देवों सम्बन्धी

१ (मू आ १११६-१११७), २ (त सू ४/३८-३९), ३ (ति प ४, ५,६/गा), ४ (त्रि सा २४०-२९३), ५ (द्र सं /टी ३५/१४२)

संकेत—साधिक—अपनेसे ऊपरकी अपेक्षा यथायोग्य कुछ अधिक

प्रमाण		नाम	आयु		विशेष
ति प ६ गा	अन्य प्रमाण		जघन्य	उत्कृष्ट	
		(१) देवोकी अपेक्षा			
८३	१,२	व्यन्तर सामान्य		१ पल्य	
८४	४,५	किन्नर आदि आठों इन्द्र		,,	
,,	,,	प्रतीन्द्र		,,	
,,	,,	सामानिक		,,	
,,	,,	महत्तर देवी		१/२ पल्य	
,,	,,	शेष देव		यथायोग्य	
८५	न ४	नीचोपपाद	सर्वत्र १०००० वर्ष	१०,००० वर्ष	वाहनादिवाले दिशाओंमें स्थित
,,	,,	दिग्वासी		२०,००० ,,	
,,	,,	अन्तर निवासी		३०,००० ,,	
,,	,,	कूष्माण्ड		४०,००० ,,	
,,	,,	उत्पन्न		५०,००० ,	
,,	,,	अनुत्पन्न		६०,००० ,,	
,,	,,	प्रमाणक		७०,००० ,,	
,,	,,	गन्ध		८०,००० ,,	
,,	,,	महा गन्ध		८४ ००० ,,	
,,	,,	भुजग (जुगल)		१/८ पल्य	
,,	,,	प्रीतिक		१/४ ,,	
,,	,,	आकाशोत्पन्न		१/२ ,,	

प्रमाण ति प ४ गा	प्रमाण ति प ५ गा	नाम	आयु जघन्य	आयु उत्कृष्ट	विशेष
		जम्बू द्वीपके रक्षक			
७६		महोरग	सर्वत्र १०,००० वर्ष	१ पल्य	
२७६		वृषभदेव		,,	
१७१२		शाली देव		,,	
	५१	अन्य सर्व द्वीप समुद्रोंके अधिपति देव		१ पल्य	

प्रमाण ति प ४ गा	प्रमाण ति,प ५ गा	नाम	आयु जघन्य	आयु उत्कृष्ट	विशेष
		(२) देवियोंकी अपेक्षा			
१६७२		श्री देवी	सर्वत्र १०,००० वर्ष	१ पल्य	
१७२८		ह्री देवी		,,	
१७६२		धृति ,,		,,	
२०९		बला देवी		,,	
२५८		लवणा ,,		,,	

नोट —इसी प्रकार अन्य सर्व देवियोंकी जानना

(३) घातायुष्ककी अपेक्षा—(ध ७/२,२,३०/१२९) (त्रि सा ५४१) सम्यग्दृष्टि—स्वस्व उत्कृष्ट+१/२ पल्य मिथ्यादृष्टि—स्व स्व उत्कृष्ट+पल्य/अस

७ देव गतिमें भवनवासियों सम्बन्धी

सपरिवार आयु सम्बन्धी—(ति प ३/१४४-१७५), (त्रि सा २४०-२४७)
केवल इन्द्रों सम्बन्धी—(मू आ ११९७-११२३), (त सू० ४/२८), (ज प ११/१३७), (त्र सं /टी. ३५/१४२)
संकेत साधिक—अपनेसे ऊपरकी अपेक्षा यथायोग्य कुछ अधिक।

क्रम	नाम: देव सामान्य	नाम: इन्द्र	आयु सामान्य: ज०	आयु सामान्य: उ०	मूल भेद: इन्द्र	मूल भेद: इन्द्राणि	१ प्रतीन्द्र २ त्राय-स्त्रिंश ३ लोक-पाल ४ सामानिक	आत्मरक्ष: देव	आत्मरक्ष: देवी	पारिषद: अभ्यन्तर	पारिषद: मध्यम	पारिषद: बाह्य	सेनापति	आरोहक वाहन या अनीक
१	असुरकुमार	चमरेन्द्र	सर्वत्र १०,००० वर्ष	इन्द्रवत्	१ सागर	२½ पल्य	स्व स्व इन्द्रवत्	१ पल्य	कथन नष्ट हो गया है (ति प ३/१६१, १६४)	२½ पल्य	२ पल्य	१½ पल्य	१ पल्य	१/२ पल्य
		वैरोचन			साधिक ,,	३ ,,		साधिक ,,		३ ,,	२½ ,,	२ ,,	साधिक ,,	साधिक ,,
२	नागकुमार	भूतानन्द			३ पल्य	१/८ ,,		१ कोड़ पूर्व		१/८ ,,	१/१६ ,,	१/३२ ,,	१ कोड़ पूर्व	१ कोड़ वर्ष
		धरणानन्द			साधिक ,,	साधिक ,,		साधिक ,,		साधिक ,	साधिक ,,	साधिक ,,	साधिक ,,	साधिक ,,
३	सुपर्णकुमार	वेणु			२½ पल्य	३ कोड़ पूर्व		१ कोड़ वर्ष		३ कोड़ पूर्व	२ कोड़ पूर्व	१ कोड़ पूर्व	१ कोड़ वर्ष	१ लाख ,,
		वेणुधारी			साधिक ,,	साधिक ,,		साधिक ,,		साधिक ,,	साधिक ,,	साधिक ,	साधिक ,,	साधिक ,
४	द्वीपकुमार	पूर्ण			२ पल्य	३ कोड़ वर्ष		१ लाख ,,		३ कोड़ वर्ष	२ कोड़ वर्ष	१ कोड़ वर्ष	१ लाख ,,	५०,००० ,,
		विशिष्ट			साधिक ,,	साधिक ,,		साधिक ,,		साधिक ,,	साधिक ,,	साधिक ,,	साधिक ,,	साधिक ,,
५	उदधिकुमार	जलप्रभ			१½ पल्य	३ कोड़ ,,		१ लाख ,,		३ कोड़ ,,	२ कोड़ ,,	१ कोड़ ,,	१ लाख ,,	५०,००० ,,
		जलकान्त			साधिक ,,	साधिक ,,		साधिक ,		साधिक ,,	साधिक ,,	साधिक ,,	साधिक ,,	साधिक ,,
६	स्तनितकुमार	घोष			१½ पल्य	३ कोड़ ,,		१ लाख ,,		३ कोड़ ,,	२ कोड़ ,,	१ कोड़ ,,	१ लाख ,,	५०,००० ,,
		महाघोष			साधिक ,,	साधिक ,,		साधिक ,,		साधिक ,,	साधिक ,,	साधिक ,,	साधिक ,,	साधिक ,,
७	विद्युत्कुमार	हरिषेण			१½ पल्य	३ कोड़ ,,		१ लाख ,,		३ कोड़ ,,	२ कोड़ ,,	१ कोड़ ,,	१ लाख ,,	५०,००० ,,
		हरिकान्त			साधिक ,,	साधिक ,,		साधिक ,,		साधिक ,,	साधिक ,,	साधिक ,,	साधिक ,,	साधिक ,,
८	दिक्कुमार	अमितगति			१½ पल्य	३ कोड़ ,		१ लाख ,,		३ कोड़ ,,	२ कोड़ ,,	१ कोड़ ,,	१ लाख ,,	५०,००० ,,
		अमितवाहन			साधिक ,,	साधिक ,,		साधिक ,,		साधिक ,	साधिक ,,	साधिक ,,	साधिक ,,	साधिक ,,
९	अग्निकुमार	अग्निशिखा			१½ पल्य	३ कोड़ ,,		१ लाख ,,		३ कोड़ ,,	२ कोड़ ,	१ कोड़ ,	१ लाख ,,	५०,००० ,,
		अग्निवाहन			साधिक ,	साधिक ,,		साधिक ,,		साधिक ,,	साधिक ,,	साधिक ,,	साधिक ,,	साधिक ,,
१०	वायुकुमार	वेलम्ब			१½ पल्य	३ कोड़ ,,		१ लाख ,		३ कोड़ ,,	२ कोड ,,	१ कोड़ ,,	१ लाख ,	५०,००० ,,
		प्रभञ्जन			साधिक ,,	साधिक ,,		साधिक ,		साधिक ,,	साधिक ,,	साधिक ,,	साधिक ,,	साधिक ,,

२ घातायुष्ककी अपेक्षा (ध ७/२,२,३०/१२९), (त्र सा ५४१)
सम्यग्दृष्टि इन्द्र स्व स्व उत्कृष्ट+१/२ सागर
मिथ्यादृष्टि ,, ,, ,, ,, +पल्य/अस

८ देवगतिमे ज्योतिष देवों सम्बन्धी

१ (मू आ ११२२-११२३), २ (त सू ४/४०-४१), ३ (ति प ७/६१७-६२५), ४ (रा वा ४/४०-४१/२४६), ५ (हरि.पु ६/८-६) ६ (ज प १२/६१-६६) ७ (त्रि सा ४४६)

प्रमाण नं	नाम	आयु जघन्य प्रमाण नं ५	आयु उत्कृष्ट
(१) ज्योतिष देव सामान्यको अपेक्षा			
१ ७	चन्द्र	१/८ पल्य	१ पल्य + १ लाख वर्ष
„	सूर्य	„	१ पल्य + १००० वर्ष
„	शुक्र	„	१ पल्य + १०० वर्ष
२ ३ ४,६,७	बृहस्पति	„	१ पल्य
नं १	„	„	१ पल्य–१०० वर्ष
नं ५	„	„	१/४ पल्य

प्रमाण सं	नाम	आयु जघन्य	आयु उत्कृष्ट
१-७	बुध, मंगल	१/८ पल्य	१/२ पल्य
„	शनि	„	„
„	नक्षत्र	„	„
„	तारे	„	१/४ पल्य

(२) ज्योतिष देवियोकी अपेक्षा

(त्रि सा. ४४६)

सर्व देवियाँ	स्व स्व देवोंसे आधी

(३) घातायुष्ककी अपेक्षा

(ध ७/२,२,३०/१२६), (त्रि सा ५४१)

सम्यग्दृष्टि – स्व स्व उत्कृष्ट + १/२ पल्य

मिथ्यादृष्टि – „ „ „ + पल्य/अस.

९ देवगति मे वैमानिक देव सामान्य सम्बन्धी

प्रमाण —स्वर्ग सामान्यकी उत्कृष्ट व जघन्य आयु सम्बन्धी—(मू आ ११६), (त सू ४/२६-३४), (ति प ८/४५८-४५६), (रा वा ४/२६-३४/२४६-२४८), (ज प ११/६५३), (त्रि सा ५३२).

प्रत्येक पटल विशेष में आयु सम्बन्धी—(टीका सहित ष ख ७/२,२/सू ३३-३८/१२६ १३५)

भद्रायुष्ककी अपेक्षा प्रत्येक पटलमें आयु सम्बन्धी—ति प ८/४५८-५१२)

घातायुष्क सामान्यको अपेक्षा , „ , „ —(ति प ८/५४१)

घातायुष्क सम्यग्दृष्टि व मिथ्यादृष्टिकी अपेक्षा—(त्रि सा ५३३,५४१)

क्रम	नाम	आयु सामान्य जघन्य	आयु सामान्य उत्कृष्ट	भद्रायुष्कको अपेक्षा उत्कृष्ट	घातायुष्क सामान्य उत्कृष्ट
	(१) सौधर्म ईशान स्वर्ग सम्बन्धी				
	स्वर्ग सामान्य	साधिक १ पल्य	साधिक २ सागर		
	घातायुष्क	(ध ४/पृ.४(३/११)			
	सम्यग्दृष्टि	१ पल्य + १/२ पल्य	२ सागर + १/२सागर		
	मिथ्यादृष्टि	१पल्य + पल्य/अस	२ सागर + पल्य/असं		
	प्रत्येक पटल				
१	ऋतु	१½ पल्य	१/२ सागर	६६६,६६६,६६६,६६६,६६ २/३ पल्य	
२	विमल	१/२ सागर	१७/३० „	१,३३३,३३३,३३३,३३३,३३ १/३ „	
३	चन्द्र	१७/३० „	१६/३० „	२०,०००,०००,०००,०००,०० „	
४	वल्गु	१६/३० „	२१/३० „	२६६,६६६,६६६,६६६ ६६ २/३ „	
५	वीर	२१/३० „	२३/३० „	३३३,३३३,३३३,३३३,३३३ १/३ „	
६	अरुण	२३/३० „	२५/३० „	४००,०००,०००,०००,००० „	
७	नन्दन	२५/३० „	२७/३० „	४६६,६६६,६६६,६६६,६६६ २/३ „	
८	नलिन	२७/३० „	२६/३० „	५३३,३३३,३३३,३३३ ३३३ १/३ „	
९	कांचन	२६/३० „	१-१/३० „	६००,०००,०००,०००,००० „	स्व स्व उत्कृष्ट आयुवत्
१०	रुधिर	१-१/३० „	१-३/३० „	६६६,६६६,६६६,६६६,६६६ २/३ „	
११	चञ्चु	१-३/३० „	१-५/३० „	७३३,३३३,३३३,३३३,३३३ १/३ „	
१२	मरुत	१-५/३० „	१-७/३० „	८००,००० ०००,०००,००० „	
१३	ऋद्धीश	१-७/३० „	१-६/३० „	८६६,६६६,६६६,६६६,६६६ २/३ „	
१४	वैडूर्य	१-६/३० „	१-११/३० „	६३३,३३३,३३३,३३३,३३३ „	
१५	रुचक	१-११/३० „	१-१३/३० „	१,०००,०००,०००,०००,००० „	
१६	रुचिर	१-१३/३० „	१-१५/३० „	१,०६६,६६६ ६६६,६६६,६६६ २/३ „	
१७	अंक	१-१५/३० „	१-१७/३० „	१,१३३,३३३,३३३,३३३,३३३ १/३ „	
१८	स्फटिक	१-१७/३० „	१-१६/३० „	१,२००,०००,०००,०००,००० „	
१९	तपनीय	१-१६/३० „	१-२१/३० „	१,२६६,६६६,६६६,६६६,६६६ „	

क्रम	नाम	आयु सामान्य — जघन्य	आयु सामान्य — उत्कृष्ट	भद्रायुष्ककी अपेक्षा उत्कृष्ट	घातायुष्क सामान्य उत्कृष्ट
२०	मेघ	१–२१/३० सागर	१–२३/३० सागर	१,३३३,३३३,३३३,३३३,३३३ पल्य	स्व स्व उत्कृष्ट आयुवत्
२१	अभ्र	१–२३/३० ,,	१–२५/३० ,,	१,४००,०००,०००,०००,००० ,,	
२२	हरित	१–२५/३० ,,	१–२७/३० ,,	१,४६६,६६६,६६६,६६६,६६६ २/३ ,,	
२३	पद्म	१–२७/३० ,,	१–२९/३० ,,	१,५३३,३३३,३३३,३३३,३३३ १/३ ,,	
२४	लोहिताङ्क	१–२९/३० ,,	२–१/३० ,,	१,६००,०००,०००,०००,००० ,,	
२५	वरिष्ट	२–१/३० ,,	२–३/३० ,,	१,६६६,६६६,६६६,६६६,६६६ २/३ ,,	
२६	नन्दावर्त	२–३/३० ,,	२–५/३० ,,	१,७३,३३३३,३३३,३३३,३३३ १/३ ,,	
२७	प्रभंकर	२–५/३० ,,	२–७/३० ,,	१,८००,०००,०००,०००,००० ,,	
२८	पिष्टाक (पृष्ठक)	२–७/३० ,,	२–९/३० ,,	१,८६६,६६६,६६६,६६६,६६६ २/३ ,,	
२९	गज	२–९/३० ,,	२–११/३० ,,	१,९३३,३३३,३३३,३३३,३३३ १/२ ,,	
३०	मित्र	२–११/३० ,,	२–१३/३० ,,	२०,०००,०००,०००,०००,००० ,,	
३१	प्रभा	२–१३/३० ,,	२–१/२ ,,	साधिक २ सागर	

(२) सनत्कुमार माहेन्द्र युगल सम्बन्धी

क्रम	नाम	जघन्य	उत्कृष्ट	भद्रायुष्ककी अपेक्षा उत्कृष्ट	घातायुष्क सामान्य उत्कृष्ट
	स्वर्ग सामान्य	साधिक २ सागर	साधिक ७ सागर		
	घातायुष्क —				
	सम्यग्दृष्टि	२–१/२ सागर	७–१/२ सागर		
	मिथ्यादृष्टि	२ सागर + पल्य/असं	७ सागर + पल्य/असं		
	प्रत्येक पटल—				
१	अंजन	२–१/२ सागर	३–३/१४ सागर	२–५/७ सागर	
२	वनमाला	३–३/१४ ,,	३–९/१४ ,,	३–३/७ ,,	
३	नाग	३–१३/१४ ,,	४–९/१४	४–१/७ ,,	
४	गरुड़	४–९/१४ ,,	५–५/१४ ,,	४–६/७ ,,	
५	लांगल	५–५/१४ ,,	६–१/१४ ,,	५–४/७ ,,	
६	बलभद्र	६–१/१४ ,,	६–११/१४ ,,	६–३/७ ,,	
७	चक्र	६–११/१४ ,,	७ १/२ ,,	साधिक ७ ,,	

(३) ब्रह्म ब्रह्मोत्तर युगल सम्बन्धी

क्रम	नाम	जघन्य	उत्कृष्ट	भद्रायुष्ककी अपेक्षा उत्कृष्ट	घातायुष्क सामान्य उत्कृष्ट
	स्वर्ग सामान्य	साधिक ७ सागर	साधिक १० सागर		उत्कृष्ट आयु सामान्य वत्
	घातायुष्क —				
	सम्यग्दृष्टि	७+१/२ सागर	१०+१/२ सागर		
	मिथ्यादृष्टि	७ सागर + पल्य/असं	१० सागर + पल्य/असं		
	प्रत्येक पटल—				
१	अरिष्ट	७–१/२ सागर	८–१/४ सागर	७–३/४ सागर	
२	देवसमित	८–१/४ ,,	९ ,,	८–२/४ ,,	
३	ब्रह्म	९ ,,	९–३/४ ,,	९–१/४ ,,	
४	ब्रह्मोत्तर	९–३/४ ,,	१०–१/२ ,,	साधिक १० ,,	
	लौकान्तिक देव	८ सागर	८ सागर	८ सागर	

(४) लांतव कापिष्ठ युगल सम्बन्धी

क्रम	नाम	जघन्य	उत्कृष्ट	भद्रायुष्ककी अपेक्षा उत्कृष्ट	घातायुष्क सामान्य उत्कृष्ट
	स्वर्ग सामान्य	साधिक १० सागर	साधिक १४ सागर		
	घातायुष्क —				
	सम्यग्दृष्टि	१०+१/२ सागर	१४+१/२ सागर		
	मिथ्यादृष्टि	१० सागर + पल्य/असं	१४ सागर + पल्य/असं		
	प्रत्येक पटल—				
१	ब्रह्म निलय	१०–१/२ सागर	१२–१/२ सागर	साधिक १२ सागर	
२	लान्तव	१२–१/२ सागर	१४–१/२ सागर	,, १४ सागर	

क्रम	नाम	आयु सामान्य जघन्य	आयु सामान्य उत्कृष्ट	भद्रायुष्कको अपेक्षा उत्कृष्ट	घातायुष्क सामान्य उत्कृष्ट
	(५) शुक्र महाशुक्र युगल सम्बन्धी				
	स्वर्ग सामान्य	साधिक १४ सागर	साधिक १ सागर		
	घातायुष्क —				
	सम्यग्दृष्टि	१४-१/२ सागर	१६-१/२ सागर		
	मिथ्यादृष्टि	१४ सागर − पल्य/असं	१६ सागर + पल्य/असं		
	प्रत्येक पटल—				
१	महा शुक्र	१४-१/२ सागर	१६-१/२ सागर	साधिक १६ सागर	
	(६) शतार-सहस्रार युगल सम्बन्धी				
	स्वर्ग सामान्य	साधिक १६ सागर	साधिक १८ सागर		
	घातायुष्क —				
	सम्यग्दृष्टि	१६-१/२ सागर	१८-१/२ सागर		
	मिथ्यादृष्टि	१६ सागर + पल्य/असं	१८ सागर + पल्य/असं		
	प्रत्येक पटल —				
१	सहस्रार	१६-१/२ सागर	१८-१/२ सागर	साधिक १८ सागर	उत्कृष्ट आयु सामान्य
	(७) आनत प्राणत युगल सम्बन्धी				
	स्वर्ग सामान्य	१८ सागर	२० सागर		
	घातायुष्क —	उत्पत्ति का अभाव त्रि सा ५३३)			
	प्रत्येक पटल				
१	आनत	१८-१/२ सागर	१९ सागर	१८-४/६ सागर	
२	प्राणत	१९ सागर	१९-१/२ ,,	१९-२/३ ,,	
३	पुष्पक	१९-१/२ ,,	२० ,,	२० ,,	
	(८) आरण अच्युत युगल सम्बन्धी				
	स्वर्ग सामान्य	२० सागर	२२ सागर		
	घातायुष्क —	उत्पत्तिका अभाव (त्रि. सा ५३३)			
	प्रत्येक पटल —				
१	सातंकर	२० सागर	२०-२/३ सागर	२०-४/६ सागर	
२	आरण	२०-२/३ ,,	२१-१/३ ,,	२१-२/६ ,,	
३	अच्युत	२१-१/३ ,,	२२ ,,	२२ ,,	
	(९) नव ग्रैवेयक सम्बन्धी				
	स्वर्ग सामान्य	२२ सागर	३१ सागर		↑ उत्पत्तिका अभाव ↓
	घातायुष्क —	उत्पत्तिका अभाव (त्रि सा ५३३)			
	प्रत्येक पटल —				
१	अधो—सुदर्शन	२२ सागर	२३ सागर		
२	अमोघ	२३ ,,	२४ ,,		
३	सुप्रबुद्ध	२४ ,,	२५ ,,		
४	मध्यम—यशोधर	२५ ,,	२६ ,,		
५	सुभद्र	२६ ,,	२७ ,,		
६	सुविशाल	२७ ,,	२८ ,,		
७	ऊर्ध्व—सुमनस	२८ ,,	२९ ,,		
८	सौमनस	२९ ,,	३० ,,		
९	प्रीतिंकर	३० ,,	३१ ,,		

क्रम	नाम	आयु सामान्य — जघन्य	आयु सामान्य — उत्कृष्ट	भद्रायुष्क की अपेक्षा उत्कृष्ट	घातायुष्क सामान्य उत्कृष्ट
	(१०) नव अनुदिश सम्बन्धी				
	स्वर्ग सामान्य	३१ सागर	३२ सागर		
	घातायुष्क —	उत्पत्तिका अभाव (त्रि सा ५३३)			
	प्रत्येक पटल :—				
१	आदित्य ६ के ६ सर्व विमान	३१ सागर	३२ सागर		
	(११) पंच अनुत्तर सम्बंधी				
	स्वर्ग सामान्य	३२ सागर	३३ सागर		उत्पत्ति का अभाव
	घातायुष्क —	उत्पत्तिका अभाव (त्रि सा ५३३)			
	प्रत्येक विमान —				
१	विजय	३२ सागर	३३ सागर		
२	वैजयन्त	,, ,,	,, ,,		
३	जयन्त	,, ,,	,, ,,		
४	अपराजित	,, ,,	,, ,,		
५	सर्वार्थ सिद्धि	३३ सागर	,, ,,		

१० वैमानिक देवोंमें इन्द्रों व उनके परिवार देवों सम्बन्धी

प्रमाण—(ति प ८/५१३-५२६)

संकेत—ऊन = किञ्चिदून।

इन्द्र त्रिक = इन्द्र सम्बन्धी प्रतीन्द्र, सामानिक, व त्रायस्त्रिंश यह तीन सामन्त

लो चतु = लोकपालों सम्बन्धी प्रतीन्द्र, सामानिक, त्रायस्त्रिंश, पारिषद तथा अन्य सामन्त

प्रकी त्रिक = इन्द्र सम्बन्धी प्रकीर्णक, आभियोग्य व किल्विषक यह तीन प्रकार देव

नोट—उत्कृष्ट आयु दी गयी है। पहले-पहले स्वर्गकी उत्कृष्ट अगले-अगले स्वर्गमें जघन्य आयु है।

नं	नाम स्वर्ग	इन्द्रादिक — इन्द्र	इन्द्रादिक — इंद्रत्रिक	लोकपालादिक — यम-सोम	लोकपालादिक — कुबेर	लोकपालादिक — वरुण	लोकपालादिक — लो /चतु	आत्मरक्ष	पारिषद — अभ्यन्तर	पारिषद — मध्यम	पारिषद — बाह्य	अनीक	प्रकी त्रिक
				पल्य	पल्य	पल्य		पल्य	पल्य	पल्य	पल्य	पल्य	
१	सौधर्म	स्व स्व स्वर्गोंकी उत्कृष्ट आयु	स्व स्व इन्द्रवत्	२-१/२	३	ऊन ३	स्व स्व स्वामिवत्	२-१/२	३	४	५	१	कथन नष्ट हो गया है
२	ईशान			३	ऊन ३	साधिक ३		,,	,,	,,	,,	,,	
३	सनत्कुमार			३-१/२	४	ऊन ४		३-१/२	४	५	६	२	
४	माहेन्द्र			४	ऊन ४	साधिक ४		,,	,,	,,	,,	,,	
५	ब्रह्म			४-१/२	५	ऊन ५		४-१/२	५	६	७	३	
६	ब्रह्मोत्तर			५	ऊन ५	साधिक ५		,,	,,	,,	,,	,,	
७	लान्तव			५-१/२	६	ऊन ६		५-१/२	६	७	८	४	
८	कापिष्ठ			६	ऊन ६	साधिक ६		,,	,,	,,	,,	,,	
९	शुक्र			६-१/२	७	ऊन ७		६-१/२	७	८	९	५	
१०	महाशुक्र			७	ऊन ७	साधिक ७		,,	,,	,,	,,	,,	
११	शतार			७-१/२	८	ऊन ८		७-१/२	८	९	१०	६	
१२	सहस्रार			८	ऊन ८	साधिक ८		,,	,,	,,	,,	,,	
१३	आनत			८-१/२	९	ऊन ९		८-१/२	९	१०	११	७	
१४	प्राणत			९	ऊन ९	साधिक ९		,,	,,	,,	,,	,,	
१५	आरण			९-१/२	१०	ऊन १०		९-१/२	१०	११	१२	८	
१६	अच्युत			१०	ऊन १०	साधिक १०		,,	,,	,,	,,	,,	

११ वैमानिक इन्द्रों अथवा देवोंकी देवियो सम्बन्धी

नोट—उत्कृष्ट आयु दी गयी है। जघन्य आयु सर्वत्र एक पल्य है।

संकेत—ऊन = किंचिदून

इन्द्रत्रिक = इन्द्र सम्बन्धी प्रतीन्द्र, सामानिक, त्रायस्त्रिंश यह तीन सामन्त

लो चतु = लोकपालों सम्बन्धी प्रतीन्द्र, सामानिक, त्रायस्त्रिंश, पारिषद व अन्य सामन्त

प्रकी त्रिक = प्रकीर्णक, अभियोग्य व किल्विषक देव

प्रमाण—सारे चार्टका आधार भूत—(ति प ५२७-५४०)

केवल इन्द्रोंकी देवियों सम्बन्धी—(मू आ ११२०-११२१), (ति प ८/५२७-५३२), (ध ७/२,१,६६/गा १३१-१००) (त्रि सा ५४२)

क्रम	नाम स्वर्ग	इन्द्रकी देवियाँ			इन्द्रत्रिककी देवियाँ	लोकपाल परिवारकी देवियाँ				आत्मरक्षोंकी देवियाँ	पारिषद त्रयकी देवियाँ	अनीकोंकी देवियाँ	प्रकी त्रिककी देवियाँ
		दृष्टि न १	दृष्टि न २	दृष्टि न ३		सोमयम	कुबेर	वरुण	लो त्रिक				
		पल्य	पल्य	पल्य		पल्य	पल्य	पल्य					
१	सौधर्म	५	५	५	प्र स इन्द्रकी देवियोंवत्	१ १/४	१-१/२	ऊन १-१/२	प्र स सामिवत्	कथन नष्ट हो गया है	कथन नष्ट हो गया है	कथन नष्ट हो गया है	कथन नष्ट हो गया है
२	ईशान	७	७	,,		१ १/२	,,	साधिक १-१/२					
३	सनत्कुमार	९	९	१७		२-१/४	२-१/२	ऊन २-१/२					
४	माहेन्द्र	११	११	,,		२-१/२	,,	साधिक २-१/२					
५	ब्रह्म	१३	१३	२५		३-१/४	३/१/२	ऊन ३-१/२					
६	ब्रह्मोत्तर	१५	१५			३-१/२	,,	साधिक ३-१/२					
७	लान्तव	१७	१७	३५		४-१/४	४ १/२	ऊन ४-१/२					
८	कापिष्ठ	१९	१९	,,		१/२	,,	साधिक ४-१/२					
९	शुक्र	२१	२१	४०		५-१/४	५-१/२	ऊन ५-१/२					
१०	महाशुक्र	२३	२३	,,		५ १/२	,,	साधिक ५-१/२					
११	शतार	२५	२५	४५		६-१/४	६ १/२	ऊन ६-१/२					
१२	सहस्रार	२७	२७	,,		६-१/२	,,	साधिक ६-१/२					
१३	आनत	३४	२९	५०		७-१/४	७-१/२	ऊन ७-१/२					
१४	प्राणत	४१	३१	,		७-१/२	,	साधिक ७-१/२					
१५	आरण	४८	३३	५५		८१/४-	८ १/२	ऊन ८-१/२					
१६	अच्युत	५५	३५	,		८-१/२	,	साधिक ८-१/२					

१२. देवों-द्वारा बन्ध योग्य जघन्य आयु

ध ६/१,९,६६/३०६-३०८

क्रम	स्वर्ग	जघन्य आयु	
		तिर्यंचोंकी	मनुष्योंकी
१	सानत्कुमार माहेन्द्र	मुहूर्त पृथक्त्व	मुहूर्त पृथक्त्व
२	ब्रह्म-ब्रह्मोत्तर	दिवस ,,	दिवस ,,
३	लान्तव-कापिष्ठ	,, ,,	,, ,,
४	शुक्र-महाशुक्र	पक्ष ,,	पक्ष ,,
५	शतार-सहस्रार	,, ,,	,, ,,
६	आनत-प्राणत	मास ,,	मास ,,
७	आरण-अच्युत	, ,,	, ,,
८	नवग्रैवेयक	वर्ष ,,	वर्ष ,,
९	अनुदिश-अपराजित	×	,, ,,
१०	सम्यग्दृष्टि कोई भी देव	×	,, ,,

आयोपाय—भ आ /मू. ४६२ तस्स आयोपायविदंसी खवयस्स ओघपण्णवओ। आलोचेंतस्स अणुज्जगस्स दंसेइ गुणदोसे ॥४६२॥ —जो क्षपक उपर्युक्त कारणोंसे दोषोंकी आलोचना करनेमें भययुक्त होता है उसको आयोपाय दर्शन गुणके धारक आचार्य आलोचना करनेमें गुण और न करनेमें हानि कैसी होती है इसका निरूपण कहते हैं।

आरम्भ—स सि ६/८/३२५/४ प्रक्रम आरम्भ।

स सि ६/१५/३३३/९ आरम्भ प्राणिपीडाहेतुर्व्यापार।—कार्य करने लगना सो आरम्भ है। (रा वा ६/८/४/५१२), (चा सा ८७/४) प्राणियोंको दुःख पहुँचानेवाली प्रवृत्ति करना आरम्भ है।

रा वा ६/१५/२/५२५/२५ हिंसनशीला हिंस्रा, तेषां कर्म हैंस्रम् आरम्भ इत्युच्यते।—हिंसनशील अर्थात् हिंसा करना है स्वभाव जिनका वे हिंस्र कहलाते हैं। उनके ही कार्य हैंस्र कहलाते हैं। उनको ही आरम्भ कहते हैं।

ध १३/५,४,२२/४६/१२ प्राणि-प्राणवियोजन आरम्भो णाम।—प्राणियोंके प्राणोंका वियोग करना आरम्भ कहलाता है।

प्र सा /त प्र २२१ उपधिसद्भावे हि ममत्वपरिणामलक्षणाया मूर्च्छायास्तद्विषयकर्मप्रक्रमपरिणामलक्षणस्यारम्भस्य।—उपाधिके सद्भाव में ममत्व परिणाम जिसका लक्षण है ऐसी मूर्च्छा और उपाधि सम्बन्धी कर्म प्रक्रमके परिणाम जिसका लक्षण है ऐसा आरम्भ।

आरंभ क्रिया— दे क्रिया ३/२।

आरंभ त्याग प्रतिमा—र क श्रा १४४ सेवाकृषिवाणिज्यप्रमुखादारम्भतो व्युपारमति प्राणातिपातहेतोर्योऽसावारम्भविनिवृत्त ॥१४४॥ —जो जीव हिंसाके कारण नौकरी खेती व्यापारादिके आरम्भसे विरक्त है वह आरम्भ त्याग प्रतिमाका धारी है। (गुण श्रा, १८०) (का आ ३८५) (सा ध ७/२१)

वसु श्रा २९८ ज किं पि गिहारंभ बहु थोगं वा सयाविवज्जेह। आरम्भणियत्तमई सो अट्ठमु सावओ भणिओ ।२९८। जो कुछ भी थोड़ा या बहुत गृह सम्बन्धी आरम्भ होता है उसे जो सदाके लिए त्याग करता है, वह आरम्भसे निवृत्त हुई है बुद्धि जिसकी, ऐसा आरम्भ त्यागी आठवाँ श्रावक कहा गया है।

द्र सं /टी ४५/१९५ आरम्भादिसमस्तव्यापारनिवृत्तोऽष्टम । —आरम्भादि सम्पूर्ण व्यापारके त्यागसे अष्टम प्रतिमा (होती है।)

२ आरम्भ त्याग व सचित्त त्याग प्रतिमामें अन्तर

ला सं ७/३२-३३ इत पूर्वमतीचारो विद्यते वधकर्मण । सचित्तस्पर्शनत्वाद्वा स्वहस्तेनाम्भसां यथा।३२।इत प्रभृति यद्द्रव्य सचित्त सलिलादिवत्। न स्पर्शति स्वहस्तेन बहारम्भस्य का कथा ।३३। —इस आठवीं प्रतिमा स्वीकार करनेसे पहले वह सचित्त पदार्थोंका स्पर्श करता था जैसे-अपने हाथसे जल भरता था, छानता था और फिर उसे प्रासुक करता था, इस प्रकार करनेसे उसे अहिंसा व्रतका अतिचार लगता था, परन्तु इस आठवीं प्रतिमाको धारणकर लेनेके अनन्तर वह जलादि सचित्त द्रव्योंको अपने हाथसे छूता भी नहीं है। फिर भला अधिक आरम्भ करनेकी तो बात ही क्या है।

आर—चतुर्थ नरकका प्रथम पटल—दे नरक ५/११।

आरट्ट—१ (म प्र /प्र ५०/पं पन्नालाल) पंजाबके एक प्रदेशका नाम, २ भरत क्षेत्रका एक देश—दे मनुष्य ४

आरण—१ कल्पवासी देवोंका एक भेद व उनका अवस्थान—दे स्वर्ग ३/५ २ स्वर्गोंका पन्द्रहवाँ कल्प—दे स्वर्ग ५/२; ३ आरण स्वर्गका द्वितीय पटल व इन्द्रक विमान—दे स्वर्ग ५/३।

आरातीय—प्र सि १/२०/१२४/१ आरातीयै पुनराचार्यै ।—आचार्योंके द्वारा अर्थात् आचार्योंके द्वारा।

आराधना—भ आ /मू /२ उज्जोवणमुज्जवणं णिव्वाहणं साहणं च णिच्छरणं। दंसणणाणचरित्त तवाणमाराहणं भणिया। —सम्यग्दर्शन सम्यग्ज्ञान,सम्यक्चारित्र व सम्यक्तप इन चारोंका यथायोग्य रीतिसे उद्योतन करना, उनमें परिणति करना, इनको दृढ़तापूर्वक धारण करना, उसके मन्द पड़ जानेपर पुन-पुन जागृत करना, उनका आमरण पालन करना सो (निश्चय) आराधना कहलाती है। (द्र सं ५४)२२१ पर उद्धृत), (अन ध १/९२/१०१)

स सा /मू ३०४-३०५ संसिद्धिराधसिद्ध साधिय माराधियं च एयट्ठ। अवगयराधो जो खलु चेया सो होइ अवराधो ।३०४। जो पुण णिरवराधो चेया णिस्संकिओ उ सो होइ। अवराहणाए णिच्चं वट्टेइ अह वि आणंतो ।३०५। —संसिद्धि, राध, सिद्ध, साधित और आराधित ये शब्द एकार्थ हैं। इसलिए जो आत्मा राधसे रहित हो वह अपराध है।३०४। और जो चेतयिता आत्मा अपराधी नहीं है, वह शंका रहित है और अपनेको 'मैं हूँ' ऐसा जानता हुआ आराधना कर हमेशा बर्तता है।

न च वृ ३५६ समदा तह मज्झत्थ सुद्धो भावो य वीयरायत्त। तह चारित्त धम्मो सहावआराहणा भणिया ।३५६। —समता तथा माध्यस्थ, शुद्ध भाव तथा वीतरागता, चारित्र तथा धर्म यह सब ही स्वभावकी आराधना कहलाते हैं।

द्र स /टी ५४/२२२ में उद्धृत "सम्मत्त सण्णाणं सच्चारित्त हि सत्तवो चेव। चउरो चिट्ठहि आदे तम्हा आदा हु मे सरण।" —सम्यग्दर्शन सम्यग्ज्ञान, सम्यक्चारित्र और सम्यक्तप, ये चारों आत्मामें निवास करते हैं इसलिए आत्मा ही मेरे शरणभूत है।

अन ध १/९८/१०५ वृत्तिर्जातसुदृष्ट्याद्येस्तद्गतातिशयेषु या। उद्द्योतादिषु सा तेषां भक्तिराराधनोच्यते ।९८। —जिसके सम्यग्दर्शनादिक परिणाम उत्पन्न हो चुके हैं, ऐसे पुरुषकी उन सम्यग्दर्शनादिकमें रहनेवाले अतिशयों अथवा उद्योतादिक विशेषोंमें जो वृत्ति उसीको दर्शनादिककी भक्ति कहते हैं। और इसी भक्तिका नाम ही आराधना है।

२ आराधनाके भेद

भ आ /मू २,३ दंसणणाणचरित्त तवाणमाराहणा भणिया ।२। दुविहा पुण जिणवयणे आराहणासमासेण। सम्मत्तम्मि य पढमा बिदिया य हवे चरित्तम्मि ।३। —दर्शन, ज्ञान, चारित्र और तप इन चारको आराधना कहा गया है।२। अथवा जिनागममें संक्षेपसे आराधनाके दो भेद कहे हैं—एक सम्यक्त्वाराधना, दूसरा चारित्राराधना।

नि सा /ता वृ ७५ दर्शनज्ञानचारित्रपरमतपश्चरणाभिधानचतुर्विधाराधनासदानुरक्ता। —ज्ञान, दर्शन, चारित्र और परम तप नामकी चतुर्विध आराधनामें सदा अनुरक्त।

गो जी /जी प्र ३६८/७९०/१२ दीक्षाशिक्षागणपोषणात्मसंस्कारसल्लेखनोत्तमार्थस्थानगतोत्कृष्टाराधनाविशेष च वर्णयति। —दीक्षा, शिक्षा, गणपोषण, आत्मसंस्कार, अर्थात् यथायोग्य शरीरका समाधान, सल्लेखना, उत्तम अर्थ स्थानको प्राप्त उत्तम आराधना इनिका विशेष प्ररूपिये है।

* निश्चय आराधनाके अपर नाम—दे मोक्षमार्ग २/५

३. उत्तम, मध्यम, जघन्य आराधनाके स्वामित्व

भ आ /मू १९१८-१९२१ सुक्काए लेस्साए उक्कस्स अंसयं परिणमित्ता। जो मरदि सो हु णियमा उक्कस्साराधओ होई ।१९१८। खाइयदंसणचरणं खओवसमियं च णाणमिदि मग्गो। त होइ खीणमोहो आराहित्ता य जो हु अरहंतो ।१९१९। जो सेसा सुक्काए दु असया जे य पम्मलेस्साए। तल्लेस्सापरिणामो दु मज्झिमाराधणा मरणे ।१९२०। तेजाए लेस्साए ये असा तेसु जो परिणमित्ता। कालं करेइ तस्स हु जहण्णियाराधणा भणदि ।१९२१। —शुक्ल लेश्याके उत्कृष्ट अंशोंसे परिणत होकर जो क्षपक मरणको प्राप्त होता है, उस महात्माको नियमसे उत्कृष्ट आराधक समझना चाहिए ।१९१८। क्षायिक सम्यक्त्व और चारित्र और क्षयोपशमिक ज्ञान इनकी आराधना करके आत्मा क्षीणमोही बनता है और तदनन्तर अरहन्त होता है ।१९१९। (क्षेपक गाथा) शुक्ल लेश्याके मध्यम अंश, और जघन्य अंशोंसे तथा पद्म लेश्याके अंशोंसे जो आराधक मरणको प्राप्त करते हैं, वे मध्यम आराधक माने जाते हैं ।१९२०। पीत लेश्याके जो अंश हैं, उनसे परिणत होकर जो मरणवश होते हैं, वे जघन्य आराधक माने जाते हैं।

४ सम्यग्दर्शनकी उत्कृष्टादि आराधनाओंका स्वामित्व

भ आ /मू ५१ उक्कस्साकेवलिणो मज्झिमया सेससम्मदिट्ठीण। अविरतसम्मादिट्ठिस्स संकिलिट्ठस्स हु जहण्णा ।५१। —उत्कृष्ट सम्यक्त्वकी आराधना अयोग केवलीको होती है। मध्यम सम्यग्दर्शनकी आराधना बाकीके सम्यग्दृष्टि जीवोंको होती है। परन्तु परिषहोंसे जिसका मन उद्विग्न हुआ है ऐसे अविरत सम्यग्दृष्टिको जघन्य आराधना होती है। (भ आ /वि ५१/१७५)

आराधना—भगवती आराधनाका अमितगति (वि १०५०-१०७३) कृत संस्कृत रूपान्तर। (ती २/३९४)

आराधना कथा कोश—दे कथाकोश।

आराधना पंजिका—भगवती आराधनाकी टीका है—दे भ आ।

आराधना संग्रह—आ पद्मनन्दि ८ (वि १३६२ ई-१३०५) कृत।

आराधना सार—१ आ देवसेन (वि ९९०-१०१२) कृत ११५ पद्यबद्ध चतुर्विध आराधना विषयक संस्कृत ग्रन्थ। २ आ रविचन्द्र

(ई दा १२-१३) कृत चतुर्विध आराधना विषयक संस्कृत पद्यमद्ध ग्रन्थ (ती २/३६६, ३/२१७)।

आरोहक—ल सा /भाषा ३१३/३६७/१ उपशम (तथा क्षपक) श्रेणी पर चढ़नेवालेका नाम आरोहक कहिये है।

आर्जव धर्म—बा अ ७३ मोत्तूण कुडिल भावं णिम्मलहिदयेण चरदि जो समणो। अज्जवधम्मं तइयो तस्स दु सभवदि णियमेण ॥७३॥ —जो मनस्वी प्राणी (शुभ विचार वाला) कुटिल भाव व मायाचारी परिणामोंको छोड़कर शुद्ध हृदयसे चारित्रका पालन करता है, उसके नियमसे तीसरा आर्जव नामका धर्म होता है।

स सि ६/६/४१२/६ योगस्यावक्रता आर्जवम्। —योगोंका वक्र न होना आर्जव है। (रा वा ६/६/४/५९५)

भ आ /वि ४६/१५४ आकृष्टान्तद्वयसूत्रवद्वक्रताभाव आर्जवमित्युच्यते। —डोरीके दो छोर पकड़ कर खींचनेसे वह सरल होती है। उसी तरह मनमें से कपट दूर करने पर वह सरल होता है अर्थात् मनकी सरलताका नाम आर्जव है।

पं वि १/८९ हृदि यत्तद्वाचि बहि फलति तदेवार्जव भवत्येतत्। धर्मो निकृतिरधर्मो द्वाविह सुरसद्मनरकपथौ ॥८९॥ —जो विचार हृदयमें स्थित है वही वचनमें रहता है तथा वही बाहर फलता है अर्थात् शरीरसे भी तदनुसार ही कार्य किया जाता है यह आर्जव धर्म है, इससे विपरीत दूसरोंको धोखा देना यह अधर्म है। ये दोनों यहाँ क्रमसे देवगति और नरकगतिके कारण हैं।

का अ /मू ३९६ जो चितेइ ण वक्कं ण कुणदि वंकं ण जपदे वंकं। ण य गोवदि णिय दोसं अज्जव धम्मो हवे तस्स ॥३९६॥ —जो मुनि कुटिल विचार नहीं करता, कुटिल कार्य नहीं करता और कुटिल बात नहीं बोलता तथा अपना दोष नहीं छिपाता वह आर्जव धर्मका धारी होता है क्योंकि मन, वचन, कायकी सरलताका नाम आर्जव धर्म है। (त सा ६/१५)

२ आर्जवधर्म पालनार्थ विशेष भावनाएँ

भ आ /मू १४३१-१४३५ अदिगूहिदा वि दोसा जणेण कालंतरेणणज्जंति। मायाए पउंजाए को इत्थ गुणो हवदि लद्धो ॥१४३१॥ पडि भोगम्मि असंते णियडि सहस्सेहिं गूहमाणस्स। चंदग्गहोव्व दोसो खणेण सो पागडो होइ ॥१४३२॥ जणपायडो वि दोसो दोसोत्ति ण घेप्पए सभागस्स। जह समलत्ति ण घिप्पदि समलं पि जए तलायजलं ॥१४३३॥ इयसर्णहिं बहुगेहिं सुरउत्तेहिं अपडिभोगस्स। हत्थं ण एदि अत्थो अण्णादो सपडिभोगादो ॥१४३४॥ इह य परत्तय लोए दासे बहुए य आवहए माया। इदि अप्पणो गणित्ता परिहरिदव्वा हवइ माया॥१४३५॥ —दोषोंको अतिशय छिपाने पर भी कालान्तरसे कुछ काल व्यतीत होनेके बाद वे दोष लोगोंको मालूम पड़ते ही है, इसलिए मायाका प्रयोग करनेपर भी क्या फायदा होता है? ध्यानमें नहीं आता ॥१४३१॥ उत्कृष्ट भाग्य यदि न होगा तो हजारों कपट करके दोषोंको छिपाने पर भी वे प्रगट होते ही हैं। जैसे—चन्द्रको राहु ग्रस लेता है यह बात छिपती नहीं सर्वजन प्रसिद्ध होती है वैसे ही दोष छिपानेका कितना भी प्रयत्न करो, परन्तु यदि तुम पुण्यवान् न होगे तो तुम्हारे दोष लोगोंको मालूम होंगे ही ॥१४३२॥ जो पुण्यवान् पुरुष है उसका दोष लोगोंको प्रत्यक्ष होने पर भी लोग उसको दोष मानते नहीं हैं, जैसे तालाबका पानी मलिन होने पर भी उसके मलिनपनाकी तरफ लक्ष्य नहीं देते हैं। इसका अभिप्राय यह है कि-पुण्यवान्को कपट करनेकी कुछ भी आवश्यकता नहीं है क्योंकि दोष प्रकट होने पर भी श्रीमान् मान्य होते ही हैं ॥१४३३॥ सैकड़ों कपट प्रयोग करने पर भी और वे मालूम कपट प्रयोग करने पर भी पुण्यवान् मनुष्यसे भिन्न अर्थात् पापी मनुष्यको धन प्राप्त नहीं होता, तात्पर्य कपट करनेसे धन प्राप्त नहीं होता पुण्यसे ही मिलता है ॥१४३४॥ इस प्रकार इस भव व परभवमें मायासे घोर दोष उत्पन्न होते हैं ऐसा जानकर मायाका त्याग करना चाहिए ॥१४३५॥ (रा वा ६/६/२७/५९६/१५), (चा सा/-६२/२), (प वि १/९०), (ज्ञा १९/५८-६७)

अन ध ६/१७ २३/५७७ भावार्थ—'यह कपटी है' इस तरहकी अपकीर्ति को जो सहन कर नहीं सकता उसकी तो बात क्या, जो सहन भी कर सकता है वह भी इस संसार मार्गको बढ़ाने वाली अनन्तानुबन्धी इस मायाको दूरसे छोड़ दे। क्योंकि नहीं तो तुझे पुरुष पर्याय प्राप्त न होगी। इस लोकमें तेरा कोई भी विश्वास न करेगा। जिन्होंने आर्जव धर्म रूपी नौकाके द्वारा माया रूपी नदीको लाँघ लिया है वे लोकोत्तर पुरुष जयवन्त रहो। परन्तु मायापूर्ण वाक्योंसे अर्थात् 'कुजरो न नर' ऐसे मायापूर्ण वाक्योंसे गुरु द्रोणाचार्यका धोखा देनेके कारण युधिष्ठिरको इतनी ग्लानि हुई कि उन्होंने अपनेको सत्पुरुषोंसे छिपा लिया। इस प्रकार मायासे बड़े-बड़े पुरुषोंको क्लेश हुआ है ऐसा जानकर मायाका त्याग कर देना चाहिए।

३ दश धर्म सम्बन्धी विशेषताएँ—दे धर्म ८।

आर्त्त—स सि ९/२८/४४५/१० ऋतं दु खं, अथवा अर्दनमार्त्तिर्वा, तत्र भवमार्त्तम्। —ऋत, दु ख अथवा अर्दन—आर्त्ति इनमें होना सो आर्त्त है। रा वा ९/२८/१/६२७/२९), (भा पा /टी ७८/२२६)

आर्त्त अतिचार—दे अतिचार।

आर्त्तध्यान—वैसे तो ध्यान शब्द पारमार्थिक योग व समाधिके अर्थमें प्रयुक्त होता है, परन्तु वास्तवमें किन्हीं भी शुभ वा अशुभ परिणामोंकी एकाग्रताका हो जाना ही ध्यान है। संसारी जीवको चौबीस घण्टे ही कलुषित परिणाम वर्तते हैं। कुछ इष्ट वियोग जनित होते हैं, कुछ अनिष्ट सयोग जनित, कुछ वेदना जनित और कुछ आगामी भोगोंकी तृष्णा जनित, इत्यादि सभी प्रकारके परिणाम आर्त्तध्यान कहलाते हैं। जो जीवको पारमार्थिक अध पतनके कारण हैं और व्यवहारसे अधोगतिके कारण हैं। यद्यपि मोक्षमार्गके साधकोंको भी पूर्व अभ्यासके कारण वे कदाचित् होते हैं, परन्तु ज्यों-ज्यों वह ऊपर चढ़ता है त्यों-त्यों ये दबते चले जाते हैं।

१. भेद व लक्षण

१. आर्त्तध्यानका सामान्य लक्षण

स सि ९/२८/४४५/१० ऋतं दु खं, अर्दनमर्तिर्वा, तत्र भवमार्त्तम्। —आर्त्त शब्द 'ऋत' अथवा 'अर्ति' इनमें-से किसी एकसे बना है। इनमें-से 'ऋत'का अर्थ दु ख है और 'अर्ति'का 'अर्दन अर्ति' ऐसी निरुक्ति होकर उसका अर्थ पीड़ा पहुँचाना है। इसमें (ऋतमें या अर्तिमें) जो होता है वह आर्त्त (वा आर्त्तध्यान) है। (रा वा ९/२८/१/६२७/२९), (भा पा /टी ७८/२२६)

म पु २१/४० ४१ मूर्च्छाकौशील्यकैनाश्यकौसीद्यान्यतिगृध्नुता। भयोद्वेगानुशोकाश्च लिङ्गान्यार्ते स्मृतानि वै ॥४०॥ बाह्य च लिङ्गमार्तस्य गात्रग्लानिर्विवर्णता। हस्ताम्यस्तकपोलत्वं साश्रुतान्यच्च तादृशम्॥४१॥ —परिग्रहमें अत्यन्त आसक्त होना, कुशील रूप प्रवृत्ति करना, कृपणता करना, ब्याज लेकर आजीविका करना, अत्यन्त लोभ करना, भय करना, उद्वेग करना और अतिशय शोक करना ये आर्त्त ध्यानके बाह्य चिह्न हैं ॥४०॥ इसी प्रकार शरीरका क्षीण हो जाना, शरीरकी कान्ति नष्ट हो जाना, हाथोंपर कपोल रखकर पश्चात्ताप करना, आँसू डालना, तथा इसी प्रकार और भी अनेक कार्य आर्त्तध्यानके बाह्य चिह्न कहलाते हैं। (चा सा १६७/४)

ज्ञा २५/२३/२५७ ऋते भवमथार्त्तं स्यादसद्ध्यान शरीरिणाम्। दिग्मोहान्मत्ततातुल्यमविद्यावासनावशात् ॥२३॥ —ऋत कहिये पीड़ा-दु ख उपजै सो आर्त्तध्यान है। सो यह ध्यान अप्रशस्त है। जैसे किसी प्राणीके दिशाओंके भूल जानेसे उन्मत्तता होती है उसके समान है। यह ध्यान अविद्या अर्थात् मिथ्याज्ञानकी वासनाके वशसे उत्पन्न होती है।

२ आर्तध्यानका आध्यात्मिक लक्षण

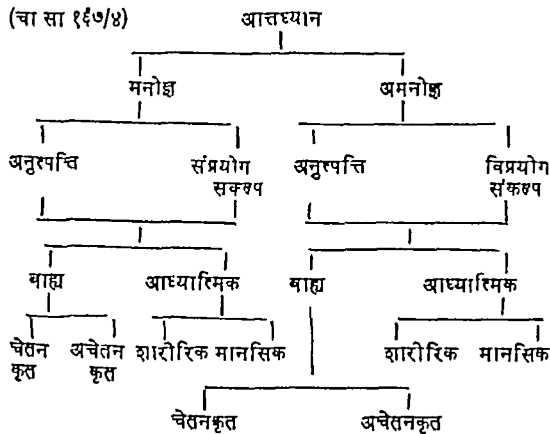
चा सा १६७/५ स्वसंवेद्यमाध्यात्मिकार्तध्यान। – (अन्य लोग जिसका अनुमान कर सकें वह बाह्य आर्तध्यान है) जिसे केवल अपना ही आत्मा जान सके उसे आध्यात्मिक आर्तध्यान कहते हैं।

३ आर्तध्यानके भेद

ज्ञा २५/२४ अनिष्टयोगजन्याद्य तथेष्टार्थात्ययात्परम्। रुक्प्रकोपात्तृतीयं स्यान्निदानात्तुर्यमङ्गिनाम् ॥२४॥ – पहिला आर्तध्यान तो जीवोंके अनिष्ट पदार्थोंके संयोगसे होता है। दूसरा आर्तध्यान इष्ट पदार्थके वियोगसे होता है। तीसरा आर्तध्यान रोगके प्रकोपकी पीड़ासे होता है और चौथा आर्तध्यान निदान कहिये आगामी कालमें भोगोंकी वांछाके होनेसे होता है। इस प्रकार चार भेद आर्तध्यानके हैं। (म पु २१/३१-३६), (चा सा १६७/४)

चा सा १६७/४ तत्रार्तं बाह्याध्यात्मिकभेदाद् द्विविकल्पं। – बाह्य और अध्यात्मके भेदसे आर्तध्यान दो प्रकारका है। और वह आध्यात्मिक ध्यान चार प्रकारका होता है।

द्र स /टी ४८/२०१ इष्टवियोगानिष्टसंयोगव्याधिप्रतिकारभोगनिदानेषु वाञ्छारूप चतुर्विधमार्तध्यानम्। – इष्ट वियोग, अनिष्ट संयोग और रोग इन तीनोंको दूर करनेमें तथा भोगों वा भोगोंके कारणोंमें वांछा रूप चार प्रकारका आर्तध्यान होता है।



४ अनिष्ट योगज आर्तध्यानका लक्षण

त सू ९/३० आर्तममनोज्ञस्य संप्रयोगे तद्विप्रयोगाय स्मृतिसमन्वाहारः ॥३०॥ – अमनोज्ञ पदार्थके प्राप्त होने पर उसके वियोगके लिए चिन्ता सातत्यका होना प्रथम आर्तध्यान है।

स सि ९/३०/६ अमनोज्ञमप्रियं विषकण्टकशत्रुशस्त्रादि, तद्बाधाकारणत्वाद् 'अमनोज्ञम्' इत्युच्यते। तस्य संप्रयोगे, स कथं नाम न मे स्यादिति संकल्पश्चिन्ताप्रबन्धः स्मृतिसमन्वाहारः प्रथममार्तमित्याख्यायते। – विष कण्टक, शत्रु और शस्त्र आदि जो अप्रिय पदार्थ हैं वे बाधाके कारण होनेसे अमनोज्ञ कहे जाते हैं। उनका संयोग होने पर वे मेरे कैसे न हों इस प्रकारका संकल्प चिन्ता प्रबन्ध अर्थात् स्मृति समन्वाहार यह प्रथम आर्तध्यान कहलाता है। (रा वा ९/३०/१-२/६२८), (म पु २१/३२,३५)।

नि सा /ता वृ ८९ अनिष्टसंयोगाद्वा समुपजातमार्तध्यानम्। – अनिष्टके संयोगसे उत्पन्न होने वाला जो आर्तध्यान।

चा सा १६८/५ एतद्दुःखसाधनसद्भावे तस्य विनाशकाङ्क्षोत्पन्नविनाशसंकल्पाध्यवसानं द्वितीयार्तं। – (शारीरिक, व मानसिक) दुःखोंके कारण उत्पन्न होनेपर उनके विनाशकी इच्छा उत्पन्न होनेसे उनके विनाशके संकल्पका बार-बार चिन्तवन करना दूसरा आर्तध्यान है।

का अ /मू ४७३ दुक्खयर-विसय जोए-केम इमं चयदि इदि विचिंततो। चेट्ठदि जो विक्खित्तो अट्टं ज्झाणं हवे तस्स ॥४७३॥ – दुःखकारी विषयोंका संयोग होने पर 'यह कैसे दूर हो' इस प्रकार विचारता हुआ जो विक्षिप्त चित्त हो चेष्टा करता है उसके आर्त ध्यान होता है।

ज्ञा २५/२५-२८ ज्वलनजलविषास्त्रव्यालशार्दूलदैत्यैः स्थलजलबिलसत्त्वैर्दुर्जनारातिभूपैः। स्वजनधनशरीरध्वंसिभिस्तैरनिष्टैर्भवति यदिह योगादाद्यमार्तं तदेतत् ॥२५॥ तथा चरस्थिरैर्भावैरनेकैः समुपस्थितैः। अनिष्टैर्यन्मनः क्लिष्टं स्यादार्तं तत्प्रकीर्तितम् ॥२६॥ श्रुतैर्दृष्टैः स्मृतैर्ज्ञातैः प्रत्यासत्तिं च संश्रितैः। योऽनिष्टार्थैर्मनःक्लेशः पूर्वमार्तं तदिष्यते ॥२७॥ अशेषानिष्टसंयोगे तद्वियोगानुचिन्तनम्। यत्स्यात्तदपि तत्त्वज्ञैः पूर्वमार्तं प्रकीर्तितम् ॥२८॥ – इस जगत्में अपना स्वजन धन शरीर इनके नाश करनेवाले अग्नि, जल विष सर्प शस्त्र सिंह दैत्य तथा स्थलके जीव जलके जीव, बिलके जीव तथा दुष्ट जन, बैरी राजा इत्यादि अनिष्ट पदार्थोंके संयोगसे जो हो सो पहिला आर्तध्यान है ॥२५॥ तथा चर और स्थिर अनेक अनिष्ट पदार्थोंके संयोग होने पर जो मन क्लेश रूप हो उसको भी आर्तध्यान कहा है ॥२६॥ जो सुने, देखे, स्मरणमें आये, जाने हुए तथा निकट प्राप्त हुए अनिष्ट पदार्थोंसे मनको क्लेश होता है उसे पहिला आर्तध्यान कहते हैं ॥२७॥ जो समस्त प्रकारके पदार्थोंके संयोग होने पर उनके वियोग होनेका बार बार चिन्तन हो उसे भी तत्त्वके जानने वालोंने पहिला अनिष्ट संयोगज नामा आर्तध्यान कहा है ॥२८॥

५ इष्ट वियोगज आर्तध्यानका लक्षण

त सू ९/३१ विपरीतं मनोज्ञस्य ॥३१॥ – मनोज्ञ वस्तुके वियोग होनेपर उसकी प्राप्तिकी सतत चिन्ता करना दूसरा आर्त ध्यान है। (भ आ /मू १७०२)

स सि ९/३१/४४७/१ मनोज्ञस्येष्टस्य स्वपुत्रदारधनादेर्विप्रयोगे तत्संप्रयोगाय संकल्पश्चिन्ताप्रबन्धो द्वितीयमार्तमवगन्तव्यम्। – मनोज्ञ अर्थात् अपने इष्ट पुत्र स्त्री और धनादिकके वियोग होनेपर उसकी प्राप्तिके लिए संकल्प अर्थात् निरन्तर चिन्ता करना दूसरा आर्तध्यान जानना चाहिए। (रा वा /९/३१/१/६२८)(म पु २१/३२ ३४)

चा सा १६९/१ मनोज्ञं नाम धनधान्यहिरण्यसुवर्णवस्तुवाहनशयनासनस्रक्चन्दनवनितादिसुखसाधनं मे स्यादिति गर्धनं। मनोज्ञस्य विप्रयोगस्य उत्पत्तिसंकल्पाध्यवसानं तृतीयार्तं। । धन, धान्य, चाँदी, सुवर्ण सवारी शय्या, आसन माला, चन्दन और स्त्री आदि सुखोंके साधनको मनोज्ञ कहते हैं। ये मनोज्ञ पदार्थ मेरे हों इस प्रकार चिन्तवन करना मनोज्ञ पदार्थके वियोग होनेपर उनके उत्पन्न होनेका बार-बार चिन्तन करना आर्तध्यान है।

का अ /मू ४७४ मणहर विसय विओगे-कह तं पावेमि इदि वियप्पो जो। संतावेण पयट्टो सो च्चिय अट्टं हवे झाणं ॥४७४॥ – मनोहर विषयका वियोग होनेपर 'कैसे इसे प्राप्त करूँ' इस प्रकार विचारता हुआ जो दुःखसे प्रवृत्ति करता है यह भी आर्तध्यान है।

ज्ञा २५/२९ ३१ राज्यैश्वर्यकलत्रबान्धवसुहृत्सौभाग्यभोगात्यये चित्तप्रीतिकरप्रसन्नविषयप्रध्वंसभावेऽथवा। संत्रासभ्रमशोकमोहविवशैर्यत्खिद्यतेऽहर्निशं तत्स्यादिष्टवियोगजं तनुमतां ध्यानं कलङ्कास्पदम् ॥२९॥ दृष्टश्रुतानुभूतैस्तैः पदार्थैश्चित्तरञ्जकैः। वियोगे यन्मनः खिन्नं स्यादार्तं तद्द्वितीयकम् ॥३०॥ मनोज्ञवस्तुविध्वंसे मनस्तत्संगमार्थिभिः। क्लिश्यते यत्तदेतत्स्याद्द्वितीयार्तस्य लक्षणम् ॥३१॥ – जो राज्य ऐश्वर्य स्त्री, कुटुम्ब, मित्र, सौभाग्य भोगादिके नाश होनेपर तथा चित्तको प्रीति उत्पन्न करनेवाले सुन्दर स्त्रियोंके विषयोंका प्रध्वंस होते हुए, सन्त्रास, पीड़ा, भ्रम, शोक, मोहके कारण निरन्तर खेद रूप होना सो जीवोंके इष्ट वियोग जनित आर्तध्यान है और यह ध्यान पापका स्थान है ॥२९॥ देखे, सुने, अनुभव किये, मनको रंजायमान करनेवाले पूर्वोक्त पदार्थोंका वियोग होनेसे जो मनको खेद हो वह भी दूसरा आर्तध्यान है ॥३०॥ अपने मनकी प्यारी वस्तुके विध्वंस होनेपर पुन

उसकी प्राप्ति के लिए जो क्लेश रूप होना सो दूसरे आर्त्तध्यान का लक्षण है।

नि सा /ता वृ ८६ स्वदेशत्यागाद् द्रव्यनाशाद् मित्रजनविदेशगमनात् कमनीयकामिनीवियोगात्–समुपजातमार्त्तध्यानम्। –स्वदेशकेत्याग से द्रव्यके नाशसे, मित्रजनके विदेश गमनसे कमनीय कामिनीके वियोगसे उत्पन्न होनेवाला आर्त्तध्यान है।

६ वेदना सम्बन्धी आर्त्तध्यानका लक्षण

त सू ९/३२ वेदनायाश्च ।३२। वेदनाके होनेपर (अर्थात् वातादि विकार जनित शारीरिक वेदनाके होनेपर उसे दूर करनेकी सतत चिन्ता करना तीसरा आर्त्तध्यान है।

ज्ञा २५/३२-३३ कासश्वासभगन्दरजलोदरजराकुष्ठातिसारज्वरैः ,पित्तश्लेष्म-मरुत्प्रकोपजनितै रोगैः शरीरान्तकैः। स्यात्सत्त्वप्रबलैः प्रतिक्षणभवैर्यद्याकुलत्वं नृणाम् तद्रोगार्त्तमनिन्दितैः प्रकटितं दुर्वार दुःखाकरम् ।३२। स्वल्पानामपि रोगाणां माभूत्स्वप्नेऽपि सभवः । ममेति या नृणां चिन्ता स्यादार्त्तं तत्तृतीयकम् ।३३। –वात पित्त कफके प्रकोपसे उत्पन्न हुए शरीरको नाश करनेवाले वीर्यमें प्रबल और क्षण-क्षणमें उत्पन्न होनेवाले कास श्वास भगन्दर जलोदर जरा, कोढ़ अतिसार ज्वरादिक रोगोंसे मनुष्योंके जो व्याकुलता होती है, उसे अनिन्दित पुरुषोंने रोग पीड़ाचिन्तवन नामा आर्त्तध्यान कहा है यह ध्यान दुर्निवार और दुखोंका आकार है जो कि आगामी कालमें पाप बन्धका कारण है।३२। जीवोंके ऐसी चिन्ता हो कि मेरे किंचित् रोगकी उत्पत्ति स्वप्नमें भी न हो सो ऐसा चिन्तवन तीसरा आर्त्तध्यान है।३३।

★ निदान व अपध्यानके लक्षण—दे० वह वह नाम।

२ आर्त्तध्यान निर्देश

१ आर्त्तध्यानमें सम्भव भाव व लेश्या

म पु २१/३८ अप्रशस्ततम लेश्या त्रयमाश्रित्य जृम्भितम्। अन्तर्मुहूर्तकालं तद् अप्रशस्तावलम्बनम् ।३८। –यह चारों प्रकारका आर्त्तध्यान अत्यन्त अशुभ कृष्ण नील और कापोत लेश्याका आश्रय कर उत्पन्न होता है, इसका काल अन्तर्मुहूर्त है और आलम्बन अशुभ है। (ज्ञा २५/४०) (चा सा /१६६/ ३)

२ आर्त्तध्यानका फल

स सि ९/२६ यह संसार का कारण है।

रा वा ९/३३/१/६२६ तिर्यग्भवगमनपर्यवसानम्। –इस आर्त्तध्यानका फल तिर्यंच गति है। (ह पु ५६/१८), (चा सा १६६/४)

ज्ञा २५/४२ अनन्तदुःखसंकीर्णस्य तिर्यग्गतेः फलं ।४२। –आर्त्तध्यानका फल अनन्त दुखोंसे व्याप्त तिर्यञ्च गति है।

३ मनोज्ञ व निदान आर्त्तध्यानमें अन्तर

रा वा ९/३३/१/३३ विपरीत मनोज्ञस्येत्यनेनैव निदानं संगृहीतमिति चेन्न, किं कारणम्। अप्राप्तपूर्वविषयत्वान्निदानस्य। सुखमात्रया प्रलम्भितस्याप्राप्तपूर्वप्रार्थनाभिमुख्यादनागतार्थप्राप्तिनिबन्धनं निदानमित्यस्ति विशेषः। प्रश्न—'विपरीत मनोज्ञस्य' इस सूत्रसे निदान का संग्रह हो जाता है ? उत्तर - नहीं, क्योंकि निदान अप्राप्तकी प्राप्ति के लिए होता है इसमें पारलौकिक विषय सुखकी गृद्धिसे अनागत अर्थकी प्राप्तिके लिए सतत चिन्ता रहती है। इस प्रकार इन दोनों में अन्तर है।

३ आर्त्तध्यानका स्वामित्व

१ १–६ गुणस्थान तक होता है

त सू ९/१४ तदविरतदेशविरतप्रमत्तसंयतानाम् ।३४। –यह आर्त्तध्यान अविरत देशविरत, और प्रमत्त संयत जीवोंके होता है।

स सि ९/३४/४४७/१४ अविरता सम्यग्दृष्ट्यन्ता देशविरता संयतासंयता प्रमत्तसंयता तत्र अविरतदेशविरतानां चतुर्विधमप्यार्त्तं भवति प्रमत्तसंयतानां तु निदानवर्ज्यमन्यदार्त्तत्रयं प्रमादोदयोद्रेकात्कदाचित्स्यात्। –असंयत सम्यग्दृष्टि गुणस्थान तकके जीव अविरत कहलाते हैं, संयतासंयत जीव देशविरत कहलाते हैं, प्रमाद से युक्त क्रिया करनेवाले प्रमत्त संयत कहलाते हैं। इनमें से अविरत और देशविरत जीवोंके चारों ही प्रकारका आर्त्तध्यान होता है। प्रमत्त संयतोंके तो निदानके सिवा बाकीके तीन प्रमादकी तीव्रता वश कदाचित् होते हैं। (रा वा ९/३४/१/६२९) (ह पु ५६/१८) (म पु २१/३७) (चा सा १६६/२) (ज्ञा २५/३८-३९) (द्र स/टी ४८ ४८/२०१)

★ साधु योग्य आर्तध्यानकी सीमा—दे संयत/३

२ आर्त्तध्यानके बाह्य चिह्न

ज्ञा २५/४३ शङ्काशोकभयप्रमादकलहश्चित्तभ्रमोद्भ्रान्तयः । उन्मादो विषयोत्सुकत्वमसकृन्निद्राङ्गजाड्यश्रमा। मूर्च्छादीनि शरीरिणामविरत लिङ्गानि बाह्यान्यलमार्त्ता–धिष्ठितचेतसां श्रुतधरैर्व्यावर्णितानि स्फुटम् ।४३। –इस आर्त्तध्यानके आश्रितचित्तवाले पुरुषोंके बाह्य चिह्न शास्त्रोंके पारगामी विद्वानोंने इस प्रकार कहे हैं कि–प्रथम तो शंका, होती है,अर्थात् हर बातमें सन्देह होता है, फिर शोक होता है, भय होता है, प्रमाद होता है–सावधानी नहीं होती कलह करता है चित्तभ्रम हो जाता है, उद्भ्रान्ति होती है, चित्त एक जगह नहीं ठहरता, विषय सेवनमें उत्कण्ठा होती है, निरन्तर निद्रा गमन होता है अंगमें जड़ता होती है खेद होता है, मूर्च्छा होती है, इत्यादि चिन्ह आर्त्तध्यानीके प्रगट होते हैं।

आर्त्त परिणाम—दे आर्त्तध्यान।

आर्द्रा—एक नक्षत्र–दे नक्षत्र।

आर्य—ह पु १५/श्लोक "विजयार्धपर हरिपुर निवासी पवनवेग विद्याधर का पुत्र था (२३-२४) पूर्व जन्म के बैरी ने इसकी समस्त विद्याएँ हर लीं। परन्तु दया से चम्पापुर का राजा बना दिया (४६-५३) इसी के हरि नामक पुत्र से हरिवंश की उत्पत्ति हुई (५७-५८)

आर्य—

१ आर्य सामान्यका लक्षण

स सि ३/३६/२२९/६ गुणैर्गुणवद्भिर्वा अर्यन्त इत्यार्याः। –जो गुणों या गुणवालोंके द्वारा माने जाते हों– वे आर्य कहलाते हैं। (रा वा ३/३६/१/२००)

२ आर्यके भेद-प्रभेद

स सि ३/३६/२२९/६ ते द्विविधा– ऋद्धिप्राप्तार्या अनृद्धिप्राप्तार्याश्चेति। –उसके दो भेद है–ऋद्धिप्राप्त आर्य औरऋद्धि रहित आर्य। (रा,वा, ३/३६/१/२००)

३ ऋद्धि प्राप्त आर्य—दे ऋद्धि।

४ अनृद्धि प्राप्तार्यके भेद

स सि ३/३६/२३०/१ अनृद्धिप्राप्तार्या पञ्चविधा –क्षेत्रार्या जात्यार्याः कर्मार्याश्चारित्रार्या दर्शनार्याश्चेति। –ऋद्धिरहित आर्य पाँच प्रकारके हैं–क्षेत्रार्य, जात्यार्य, कर्मार्य चारित्रार्य और दर्शनार्य। (रा वा ३/३६/२/२००)

रा वा /३/३६/२/२०० तत्र कर्मार्यास्त्रेधा-सावद्यकर्मार्या अल्पसावद्यकर्मार्या असावद्यकर्मार्याश्चेति। सावद्यकर्मार्या षोढा-असि-मषी-कृषि-विद्या-शिल्प-वणिक्कर्म-भेदात्। चारित्रार्या द्वेधा-अधिगतचारित्रार्या अनधिगमचारित्रार्याश्चेति। दर्शनार्या दशधा–आज्ञा-मार्गोपदेशसूत्रबीजसंक्षेपविस्तारार्थावगाढपरमावगाढरुचिभेदात् ।–

उपरोक्त अनृद्धि प्राप्त आर्योंमें भी कर्मार्य तीन प्रकारके हैं—सावद्य कर्मार्य, अल्पसावद्य कर्मार्य, असावद्य कर्मार्य। अल्प सावद्य कर्मार्य छ प्रकारके होते हैं—असि, मसि, कृषि, वाणिज्य, विद्या व शिल्पके भेदसे। (इन सबके लक्षणोंके लिए—दे सावद्य) चारित्रार्य दो प्रकार के हैं—अधिगत चारित्रार्य और अनधिगम चारित्रार्य। दर्शनार्य दश प्रकारके हैं—आज्ञा मार्ग, उपदेश सूत्र, बीज, संक्षेप, विस्तार, अर्थ, अवगाढ, परमावगाढ रुचिके भेद से। लक्षणों के लिए—दे सम्यग्दर्शन I/१। दश प्रकारके सम्यग्दर्शनके भेद)

५ क्षेत्रार्यका लक्षण

रा वा ३/३६/२/२००/३० तत्र क्षेत्रार्या काशीकौशलादिषु जाता। —काशी, कौशल आदि उत्तम देशोंमें उत्पन्न हुओंको क्षेत्रार्य कहते हैं।

६ जात्यार्यका लक्षण

रा वा ३/३६/२/२००/३१ इक्ष्वाकुज्ञातिभोजादिषु कुलेषु जाता जात्यार्या। —इक्ष्वाकु ज्ञाति, भोज आदिक उत्तम कुलोंमें उत्पन्न हुओंको जात्यार्य कहते हैं।

७ चारित्रार्यका लक्षण

रा वा ३/३६/२/२०१/६ तद्भेद अनुपदेशोपदेशापेक्षभेदकृत। चारित्र मोहस्योपशमात् क्षयाच्च बाह्योपदेशानपेक्षा आत्मप्रसादादेव चारित्रपरिणामास्कान्दिन उपशान्तकषायाश्चधिगतचारित्रार्या। अन्तश्चारित्रमोहक्षयोपशमसद्भावे सति बाह्योपदेशनिमित्तविरति-परिणामा अनधिगमचारित्रार्या। —उपरोक्त चारित्रार्यके दो भेद—उपदेश व अनुपदेशकी अपेक्षा किये गये हैं। जो बाह्योपदेशके बिना आत्म प्रसाद मात्रसे चारित्र मोहके उपशम अथवा क्षय होनेसे चारित्र परिणामको प्राप्त होते हैं, ऐसे उपशान्त कषाय व क्षीण कषाय जीव अधिगत चारित्रार्य हैं। और अन्तरंग चारित्र मोहके क्षयोपशमका सद्भाव होनेपर बाह्योपदेशके निमित्तसे विरति परिणामको प्राप्त अनधिगम चारित्रार्य हैं।

आर्य कूष्मांड देवी—एक विद्याधर विद्या—दे विद्या।

आर्यखण्ड—१ आर्यखण्ड निर्देश

ति प /४,२६६-२६७ गंगासिंधुणईहिं वेयड्ढणगेण भरहखेत्तम्मि। छक्खंडं संजाद ॥२६६॥ उत्तरदक्खिणभरहे खंडाणि तिण्णि होंति पत्तेक्कं। दक्खिण तियखंडेसु मज्झिमखंडस्स बहुमज्झे। —गंगा व सिन्धु नदी और विजयार्ध पर्वतसे भरत क्षेत्रके छ खण्ड हो गये हैं ॥२६६॥ उत्तर और दक्षिण भरत क्षेत्रमें-से प्रत्येकके तीन तीन खण्ड हैं। इनमें-से दक्षिण भरतके तीन खण्डोंमें मध्यका आर्य खण्ड है।

२ आर्य खण्डमें काल परिवर्तन तथा जीवों व गुणस्थानों सम्बन्धी विशेषताएँ

ति प ४/३१३-३१४,३१६ भरहक्खेत्तम्मि इमे अज्जाखंडम्मि कालपरिभागा। अवसप्पिणि उस्सप्पिणिपज्जाया दोण्णि होंति पुढं ॥३१३॥ णरतिरियाणं आऊ उच्छेह विभूदिपहुदियं सव्वं। अवसप्पिणिए हायदि उस्सप्पिणियासु वड्ढेदि ॥३१४॥ दोण्णि वि मिलिदे कप्पं छब्भेदा होंति तत्थ एक्केक्कं। सुसमसुसमं च सुसमं तइज्जयं सुसम दुस्समयं ॥३१६॥ दुस्समसुसमं दुस्समसदिदुस्समयं च तेसु पढमम्मि। —भरत क्षेत्रके आर्य खण्डमें ये कालके विभाग हैं। यहाँ पृथक् पृथक अवसर्पिणी और उत्सर्पिणी रूप दोनों ही कालोंकी पर्यायें होती हैं ॥३१३॥ अवसर्पिणी काल में मनुष्य एवं तिर्यंचोंकी आयु शरीरकी ऊँचाई और विभूति इत्यादिक सब ही घटते तथा उत्सर्पिणी कालमें बढ़ते रहते हैं ॥३१४॥ दोनोंको मिलाने पर एक कल्प काल होता है। अवसर्पिणी और उत्सर्पिणीमें-से प्रत्येकके छह भेद हैं— सुषमासुषमा, सुषमा, सुषमा दुष्षमा, दुष्षमसुषमा, दुष्षमा और अतिदुष्षमा।

ति प ४/२६३४-२६३६,२६३८ पज्जत्ताणिव्वत्तियपज्जत्ता लद्धियायपज्जत्ता। सत्तरिजुससदज्जाखंडे पुणिदरलद्धि णरा ॥२६३४॥ पणपण अज्जाखंडे भरहेरावदम्मि मिच्छगुणट्ठाण। अवरे वरम्मि चोद्दसपेरंत कआइ दीसंति ॥२६३५॥ पंच विदेहे सट्ठिसमण्णिदसद अज्जखंडए अवरे। छग्गुणट्ठाणे तत्तो चोद्दसपेरंत दीसंति ॥२६३६॥ विज्जाहरसेढीए तिगुणट्ठाणाणि सव्वकालम्मि। पणगुणठाणा दीसइ छंडिदविज्जाण चोद्दसट्ठाण ॥२६३८॥

ति प ५/३००-३०२ पणपणअज्जाखंडे भरहेरावदखिदिम्मि मिच्छत्त। अवरे वरम्मि पण गुणठाणाणि कयाइ दीसंति ॥३००॥ पंचविदेहेसट्ठिण्णिदसअज्जखंडए तत्तो। विज्जाहरसेढीए बाहिरभागे सयंपहगिरीदो ॥३०१॥ सासणमिस्सविहीणा तिगुणट्ठाणाणि थोवकालम्मि। अवरेवरम्मि पण गुणठाणाइ कयाइ दीसंति ॥३०२॥ —१ मनुष्यकी अपेक्षा—पर्याप्त, निवृत्यपर्याप्त और लब्ध्यपर्याप्तके भेदसे मनुष्य तीन प्रकारके होते हैं। एक सौ सत्तर आर्य खण्डोंमें पर्याप्त निवृत्यपर्याप्त और लब्ध्यपर्याप्त तीनों प्रकारके ही मनुष्य होते हैं ॥२६३४॥ भरत व ऐरावत क्षेत्रके भीतर पाँच पाँच आर्य खण्डोंमें जघन्य रूपसे मिथ्यात्व गुणस्थान और उत्कृष्ट रूपसे कदाचित् चौदह गुणस्थान पाये जाते हैं। ॥२६३५॥ पाँच विदेह क्षेत्रोंके भीतर एकसौ साठ आर्य खण्डोंमें जघन्य रूपसे छ गुणस्थान और उत्कृष्ट रूपसे चौदह गुणस्थान तक पाये जाते हैं ॥२६३६॥ विद्याधर श्रेणियोंमें सदा तीन गुणस्थान (मिथ्यात्व असंयत और देशसंयत) और उत्कृष्ट रूपसे पाँच गुणस्थान होते हैं। विद्याओंको छोड़ देने पर वहाँ चौदह भी गुणस्थान होते हैं ॥२६३८॥ २ तिर्यंचों की अपेक्षा—भरत और ऐरावत क्षेत्रके भीतर पाँच पाँच आर्य खण्डोंमें जघन्य रूपसे एक मिथ्यात्व गुणस्थान और उत्कृष्ट रूपसे कदाचित् पाँच गुणस्थान भी देखे जाते हैं ॥३००॥ पाँच विदेहोंके भीतर एक सौ साठ आर्य खण्डोंमें, विद्याधर श्रेणियोंमें और स्वयंप्रभ पर्वतके बाह्य भागमें सासादन एवं मिश्र गुणस्थानको छोड़कर तीन गुणस्थान जघन्य रूपसे स्तोक कालके लिए होते हैं। उत्कृष्ट रूपसे पाँच गुणस्थान भी कदाचित् देखे जाते हैं ॥३०१-३०२॥

* आर्यखण्डमें सुषमा दुषमा आदिकाल —दे काल ४।
* आर्यखण्डमें नगर पर्वत व नगरियाँ —दे मनुष्य ४।

आर्यनन्दि—पञ्चस्तूप संघकी पट्टावलीके अनुसार (दे इतिहास७/७) चन्द्रसेनके शिष्य तथा वीरसेन (धवलाकार) के गुरु थे। तदनुसार इनका समय—ई० ७६७-७९८ आता है (आ अनु 'प्र ८/ A N Up, H L Jain), (ह पु/प्र पन्नालाल)।

आर्यमङ्क्षु—दिगम्बर आम्नायमें आपका स्थान आ० पुष्पदन्त तथा भूतबलीके समकक्ष है। आ० गुणधरसे आगत पेज्ज दोसपाहुड के ज्ञानको आचार्य परम्परा द्वारा प्राप्त करके आपने तथा नागहस्तिने यतिवृषभाचार्य को दिया था। समय—वी नि ६००-६५० (ई ७३-१२३)। विशेष दे कोश १। परिशिष्ट ३/३)।

आर्यवती—एक विद्याधर विद्या—दे विद्या

आर्यिका—१ आर्यिका योग्य लिंग—दे लिंग/१

२ आर्यिकाको महाव्रत कहना उपचार है—दे वेद/७

३ आर्यिकाको करने योग्य कार्य सामान्य—

मू आ /१८८-१८९ - अण्णोण्णाणुकूलाओ अण्णोण्णहिरक्खणाभिजुत्ताओ। गयरोसवेरमाया सलज्जमज्जादकिरियाओ ॥१८८॥ अज्झयणे परियट्ठे सवणे कहणेतहाणुपेहाए। तवविणयसंजमेसु य अविरहिदुपओगजुत्ताओ ॥१८९॥ अविकारवत्थवेसा जल्लमलविलित्तचत्तदेहाओ। धम्मकुलकित्तिदिक्खापडिरूपविसुद्धचरियाओ ॥१९०॥ —आर्यिका परस्परमें अनुकूल रहती हैं, ईर्ष्या भाव नहीं करतीं, आपसमें

प्रतिपालनमें तत्पर रहती हैं, क्रोध, वैर, मायाचारी इन तीनोंसे रहित होती हैं। लोकापवादसे भय रूप लज्जा, परिणाम, न्याय मार्गमें प्रवर्तने रूप मर्यादा दोनों कुलके योग्य आचरण-इन गुणोंकर सहित होती हैं ॥१८८॥ शास्त्र पढ़नेमें, पढ़े शास्त्रके पाठ करनेमें शास्त्र सुननेमें, श्रुतके चिंतवनमें अथवा अनित्यादि भावनाओंमें और तप, विनय और संयम इन सबमें तत्पर रहती हैं तथा ज्ञानाभ्यास शुभ योगमेंयुक्त रहती हैं ॥१८९॥ जिनके वस्त्र विकार रहित होते हैं शरीरका आकार भी विकार रहित होता है, शरीर पसेव व मलकर लिप्त है तथा संस्कार (सजावट) रहित है। क्षमादि धर्म गुरु आदिकी सन्तान रूप कुल यश, व्रत इनके समान जिनका शुद्ध आचरण है ऐसी आर्यिकाएँ होती हैं।

४ आर्यिका को न करने योग्य कार्य

मू आ/१९३ रोदणण्हाण भोयणपयणं सुत्तं च छव्विहारंभे। विरदाण पादमक्खण धोवण गेयं च ण य कुज्जा ॥१९३॥ —आर्यिकाओंको अपनी वसतिकामें तथा अन्यके घरमें रोना नहीं चाहिए, बालकादिकोंको स्नान नहीं कराना। बालकादिकोंको जिमाना, रसोई करना, सूत कातना सीना, असि, मसि आदि छः कर्म करना, संयमी जनोंके पैर धोना, साफ करना राग पूरक गीत, इत्यादि क्रियाएँ नहीं करना चाहिए ॥१९३॥

५ आर्यिकाके विहार सम्बन्धी

मू आ/१९२ ण य परगेहमकज्जे गच्छे कज्जे अवस्स गमणिज्जे। गणिणीमापुच्छित्ता संघाडेणेव गच्छेज्ज ॥१९२॥ —आर्यिकाओंको बिना प्रयोजन पराये स्थान पर नहीं जाना चाहिए। यदि अवश्य जाना हो तो भिक्षा आदि कालमें बड़ी आर्यिकाओंको पूछ कर अन्य आर्यिकाओंको साथ लेकर जाना चाहिए।

६ आर्यिकाके अन्य पुरुष व साधुके संग रहने सम्बन्धी —दे संगति।

* आर्यिकाको नमस्कार करने सम्बन्धी —दे विनय ३।

आलब्ध—कायोत्सर्गका अतिचार—दे व्युत्सर्ग/१।

आलय—स सि ४/२४/२५५/२ एत्य तस्मिन् लीयन्त इति आलय आवास। —आकर जिसमें लयको प्राप्त होते हैं वह आलय या आवास कहलाता है। (रा वा ४/२४/१/२४२)

आलयांग—कल्प वृक्षोंका एक भेद—दे वृक्ष १।

आलाप—गो जी/जी प्र ७०७/११४६/१४ गुणस्थाने चतुर्दशमार्गणास्थाने च प्रसिद्धे विंशतिविधानां गुणजीवेत्यादीनां सामान्यपर्याप्तापर्याप्तास्त्रय आलापा भवन्ति। तथा वेदकषायविभिन्नेषु अनिवृत्तिकरणपञ्चभागेषु अपि पृथक् पृथग् भवन्ति।

गो जी/जी प्र ७०६/११ तत्रापर्याप्तालापः लब्ध्यपर्याप्त निर्वृत्यपर्याप्तश्चेति द्विविधो भवति। —ओघ जो गुणस्थान और चौदह मार्गणा स्थान ये परमागम विषै प्रसिद्ध हैं। सो इनिविषै 'गुण जीवा पज्जत्ती' (पं सं/प्रा १/२) इत्यादिक बीस प्ररूपणानिका सामान्य पर्याप्त अपर्याप्त ए तीन आलाप हो हैं। बहुरि वेद अर कषाय करि भेद हैं जिन विषै ऐसे अनिवृत्तिकरणके पाँच भाग तिनि विषै पाँच आलाप जुदे जुदे जानना। (वे पाँच इस प्रकार हैं—सवेद भाग, सक्रोध भाग समान भाग, समाया भाग, बादर कृष्टि लोभ भाग।) यहाँ अपर्याप्त आलाप दो प्रकारका है—लब्ध्यपर्याप्त निर्वृत्यपर्याप्त।

आलाप पद्धति—आचार्य देवसेन (वि ९९०-१०१२) द्वारा संस्कृत गद्यमें रचित प्रमाण नय विषयक सूत्र ग्रन्थ (ती २/३८२)

आलापन बन्ध—दे बन्ध १।

आलुञ्छन—दे, आलोचना १।

आलेपन—दे बन्ध १।

आलोक—न्या वि/वृ १/१२/२००/१५ आलोकनं दर्शनम् —आलोकनका नाम दर्शन है।

आलोचना—प्रतिक्षण उदित होनेवाली कषायों वश किये गये अन्तरंग व बाह्य दोष साधककी प्रतीतिमें आते हैं। जीवन शोधनके लिए उनका दूर करना अत्यन्त आवश्यक है। इस प्रयोजनकी सिद्धिके लिए आलोचना सबसे उत्तम मार्ग है। गुरुके समक्ष निष्कपट भावसे अपने सर्व छोटे या बड़े दोषोंको कह देना आलोचना कहलाता है। यह वीतरागी गुरुके समक्ष ही की जाती है, रागी व्यक्तिके समक्ष नहीं।

१ भेद व लक्षण

१ आलोचना सामान्यके लक्षण

स सा/मू व आ/३८५ जं सुहमसुहमुदिण्णं संपडि य अणेयवित्थरविसेसं। तं दोसं जो चेदइ सो खलु आलोयणं चेया ॥३८५॥ —जो वर्तमान कालमें शुभ अशुभ कर्म रूप अनेक प्रकार ज्ञानावरणादि विस्तार रूप विशेषोंको लिए हुए उदय आया है उस दोषको जो ज्ञानी अनुभव करता है, वह आत्मा निश्चयसे आलोचना स्वरूप है। (स सा/आ ३८५)

नि सा/मू १०९ जो पस्सदि अप्पाणं समभावे संठवित्तु परिणामं। आलोयणमिदि जाणह परमजिणंदस्स उवएसं ॥१०९॥ —जो (जीव) परिणामको समभावमें स्थापकर (निज) आत्माको देखता है, वह आलोचन है ऐसा परम जिनेन्द्रका उपदेश जानना।

स सि ९/२२/४४०/६ तत्र गुरवे प्रमादनिवेदनं दशदोषविवर्जितमालोचनम्। —गुरुके समक्ष दश दोषोंको टालकर अपने प्रमादका निवेदन करना (व्यवहार) आलोचना है। (रा वा ९/२२/२/६२०) (त सा/७/२२), (अन ध/७/३८)

ध १३/५,४,२६/६०/७ गुरूणमपरिस्सवाणं सुदरहस्साणं वीयरायाणं तिरयणे मेरु व्व थिराणं सगदोसणिवेयणमालोयणा णाम पायच्छित्तं। —अपरिस्रव अर्थात् आस्रवसे रहित, श्रुतके रहस्यको जाननेवाले, वीतराग और रत्नत्रयमें मेरुके समान स्थिर ऐसे गुरुओंके सामने अपने दोषोंका निवेदन करना (व्यवहार) आलोचना नामका प्रायश्चित्त है।

भ आ/वि ६/३२/२ स्वकृतापराधगूहनत्यजनम् आलोचना।

भ आ/वि १०/४६/९ कृतातिचारजुगुप्सापुरःसरं वचनमालोचनेति। अपने द्वारा किये गये अपराधों या दोषोंको दबानेका प्रयत्न न करके अर्थात् छिपानेका प्रयत्न न करके उसका त्याग करना निश्चय आलोचना है। तथा चारित्राचरण करते समय जो अतिचार होते हैं। उसको पश्चात्ताप पूर्वक निन्दा करना व्यवहार आलोचना है।

२. आलोचनाके भेद

भ आ/मू/५३३ आलोयणा हु दुविहा ओघेण य होदि पदविभागीय। ओघेण मूलपत्तस्स पयविभागी य इदरस्स ॥५३३॥ —आलोचनाके दो ही प्रकार हैं—एक ओघालोचना दूसरी पदविभागी आलोचना अर्थात् सामान्य आलोचना और विशेष आलोचना ऐसे इनके और भी दो नाम हैं। वचन सामान्य और विशेष, इन धर्मोंका आश्रय लेकर प्रवृत्त होता है, अतः आलोचनाके उपर्युक्त दो भेद हैं।

मू आ/६१९ आलोचणं दिवसियं रादिअ इरियापधं च बोधव्वं। पक्खिय चादुम्मासिय संवच्छरमुत्तमट्ठं च ॥६१९॥ गुरुके समीप अपराधका कहना आलोचना है। वह दैवसिक रात्रिक, ईर्यापथिक, पाक्षिक, चातुर्मासिक सांवत्सरिक, उत्तमार्थ—इस तरह सात प्रकारकी है।

नि सा/मू १०८ आलोयणमालुंछणवियडीकरणं च भावसुद्धी य। चउविहमिह परिकहियं आलोयणलक्खण समए ॥१०८॥ —आलोचनाका स्वरूप आलोचन, आलुञ्छन, अविकृतिकरण और भावशुद्धि ऐसे चार प्रकार शास्त्रमें कहा है।

३ आलोचनाके भेदोंके लक्षण

भ आ /मू ५३४-५३५ आधेगालोचेदि हु अपरिमिदवराधसव्वघादी या। अज्जोपाए इत्थ सामण्णमहं खु तुच्छेत्ति ॥५३४॥ पव्वज्जादी सव्व कमेण ज जत्थ जेण भावेण। पडिसेविदं तहा त आलोचिंतो पदविभागी ॥५३५॥ —जिसने अपरिमित अपराध किये हैं अथवा जिसके रत्नत्रय-का—सर्व व्रतोंका नाश हुआ है वह मुनि सामान्य रीतिसे अपराधका निवेदन करता है। आजसे मैं पुन मुनिहोने की इच्छा करता हूँ मै तुच्छ हूँ अर्थात् मैं रत्नत्रयसे आप लोगोंसे छोटा हूँ ऐसा कहना सामान्य आलोचना है॥५३४॥ तीन कालमें, जिस देशमें, जिस परिणाम से जो दोष हो गया है उस दोषकी मैं आलोचना करता हूँ। ऐसा कहकर जो दोष क्रमसे आचार्यके आगे क्षपक कहता है उसकी वह पदविभागी आलोचना है ॥५३५॥

नि सा /मू ११०-११२ कम्ममहीरुहमूलच्छेदसमत्थो सकीयपरिणामो। साहीणो समभावो आलुच्छणमिदि समुद्दिट्ठं ॥११०॥ कम्मादो अप्पाण भिण्णं भावेइ विमलगुणणिलयं मज्झत्थ भावणाए वियडीकरण त्ति। विण्णेय ॥१११॥ मदमाणमायालोहविवज्जिय भावो दु भावसुद्धि त्ति। परिकहिद भव्वाण लोयालोयप्पदरिसीहिं ॥११२॥ —कर्म रूपी वृक्षका मूल छेदनेमें समर्थ ऐसा जो समभाव रूप स्वाधीन निज परिणाम उसे आलच्छन कहा है ॥११०॥ जो मध्यस्थ भावनामें कर्मसे भिन्न आत्माको—कि जो विमल गुणोंका निवास है उसे भाता है उस जीवको अविकृति करण जानना ॥१११॥ मद, मान, माया और लोभ रहित भाव वह भावशुद्धि है। ऐसा भव्योंको लोकके द्रष्टाओंने कहा है ॥११२॥

२ आलोचनाके अतिचार व लक्षण

१. आलोचनाके १० अतिचार

भ आ /मू ५६२ आकपिय अणुमाणिय जं दिट्ठं बादर च सुहुमं च। छण्ण सद्दाउलयं बहुजण अव्वत्त तस्सेवी। —आलोचनाके दश दोष हैं—आकपित, अनुमानित यद्दृष्ट, स्थूल, सूक्ष्म, छन्न, शब्दाकुलित, बहुजन, अव्यक्त, तत्सेवी। (मू आ १०३०) (स सि ९/२२/४४०/४), (चा सा १३८/२)

२ आलोचनाके अतिचारोंके लक्षण

भ आ /मू ५६३-६०३ भत्तेण व पाणेण व उवकरणेण किरियकम्मकरणेण। अणकपेऊण गणिं करेइ आलोयणं काई ॥५६३॥ जाणइ य मज्झ थाम अंगाण दुब्बलदा अणारोगं। णेव समत्थोमि अहं तवं विकट्ठं पि कादु जे ॥५७०॥ आलोचेमि य सव्व जइ मे पच्छा अणुग्गहं कुणह। तुज्झ सिरीए इच्छं सोधी जह णिच्छरेज्जामि ॥५७१॥ अणुमाणेदूण गुरु एवं आलोचण तदो पच्छा। कुणइ ससल्लो सो से विदिओ आलोयणा दोसो॥५७२॥ जो होदि अण्णदिट्ठं तं आलोचेदि गुरुसयासम्मि। अदिट्ठं गूहंतो मायिल्लो होदि णायव्वो ॥५७४॥ दिट्ठं वा अदिट्ठं वा जदि ण कहेइ परमेण विणएण। आयरियपायमूले तदिओ आलोयणा दोसो ॥५७५॥ बादरमालोचंतो जत्तो जत्तो वदाओ पडिभग्गो। सुहुमं पच्छादेंतो जिणवयणपरंमुहो होइ ॥५७७॥ इह जो दोसं लहुग समालोचेदि गूहदे थूल। भयमयमायाहिदओ जिणवयणपरमुहो होदि ॥५८१॥ जदि मूलगुणे उत्तरगुणे य कस्सइ तदिए चउत्थए पचमे च वदे ॥५८४॥ को तस्स दिज्जइ तवो केण उवाएण वा हवदि सुद्धो। इय पच्छण्ण पुच्छदि पायच्छित्त करिस्सदि ॥५८५॥

पच्छण्ण पुच्छिय साधु जो कुणइ अप्पणो सुद्धिं। तो सो जणेहिं वुत्तो छट्ठो आलोयणा दोसो ॥५८६॥ पक्खियचउमासिय संवच्छरिएसु सोधिकालेसु। बहु जण सद्दाउलए कहेदि दोसो जहिच्छाए॥५९०॥ इय अव्वत्त जइ सावेंतो दोसो कहेइ सगुरुण। आलोचणाए दोसो सत्तमओ सो गुरुसयासे ॥५९१॥ तेसिं असद्दहंतो आइरियाणं पुणोवि अण्णाणं। जइ पुच्छइ सो आलोयणाए दोसो हु अट्ठमओ ॥५९६॥ आलोचिद असेस सव्वं एद मएत्ति जाणादि। बालस्सालोचेंतो णवमो आलोचणाए दोसो ॥५९९॥ पासत्थो पासत्थस्स अणुगदो दुक्कडं परिकहेइ। एसो वि मज्झसरिसो सव्वत्थवि दोससचइओ ॥६०१॥ जाणादि मज्झ एसो सुहसीलत्त च सव्वदोसे य। तो एस मे ण दाहिदि पायच्छित्त महल्लत्ति ॥६०२॥ आलोचिदं असेस सव्वं एदं मएत्ति जाणादि। सोपवयणपडिकुट्ठो दसमो आलोचणा दोसो ॥६०३॥ =

१ आकंपित—स्वत भिक्षालब्धिसे युक्त होनेसे आचार्यको प्रासुक और उद्गमादि दोषोंसे रहित आहार-पानीके द्वारा वैयावृत्य करना, पिच्छी, कमण्डलु वगैरह उपकरण देना, कृतिकर्म वन्दना करना इत्यादि प्रकारसे गुरुके मनमें दया उत्पन्न करके दोष कहता है सो आकपित दोषसे दूषित है ॥५६३॥ २ अनुमानित—हे प्रभो ! आप मेरा सामर्थ्य कितना है यह तो जानते ही हैं, मेरी उदराग्नि अतिशय दुर्बल है, मेरे अगके अवयव कृश हैं, इसलिए मैं उत्कृष्ट तप करनेमें असमर्थ हूँ मेरा शरीर हमेशा रोगी रहता है। यदि मेरे ऊपर आप अनुग्रह करेंगे, अर्थात् मेरेको आप यदि थोड़ा सा प्रायश्चित्त देंगे तो मै अपने सम्पूर्ण अतिचारोंका कथन करूँगा और आपकी कृपासे शुद्धि युक्त होकर मैं अपराधोंसे मुक्त होऊँगा ॥५७०-५७१॥ इस प्रकार गुरु मेरेको थोड़ा सा प्रायश्चित्त देकर मेरे ऊपर अनुग्रह करेंगे ऐसा अनुम न करके माया भावसे जो मुनि पश्चात् आलोचना करता है, वह अनुमानित नामक आलोचनाका दूसरा दोष है। ३ यद्दृष्ट—जो अपराध अन्य जनोंने देखे हैं, उतने ही गुरुके पास जाकर कोई मुनि कहता है और अन्यसे न देखे गये अपराधोंको छिपाता है, वह मायावी है ऐसा समझना चाहिए। दूसरोंके द्वारा देखे गये हों अथवा न देखे गये हों सम्पूर्ण अपराधोंका कथन गुरुके पास जाकर अतिशय विनयसे कहना चाहिए परन्तु जो मुनि ऐसा नहीं करता है वह आलोचनाके तीसरे दोषसे लिप्त होता है, ऐसा समझना चाहिए ॥५७४-५७५॥ ४ बादर—जिन जिन व्रतोंमें अतिचार लगे होंगे उन-उन व्रतोंमें स्थूल अतिचारोंकी तो आलोचना करके सूक्ष्म अतिचारोंको छिपाने वाला मुनि जिनेन्द्र भगवान्‌के वचनोंसे पराङ्मुख हुआ है ऐसा समझना चाहिए ॥५७७॥ ५ सूक्ष्म—जो छोटे-छोटे दोष कहकर बड़े दोष छिपाता है, वह मुनि भय, मद और कपट इन दोषोंसे भरा हुआ जिनवचनसे पराङ्मुख होता है। बड़े दोष यदि मै कहूँगा तो आचार्य मुझे महा प्रायश्चित्त देंगे अथवा मेरा त्याग कर देंगे, ऐसे भयसे कोई बड़े दोष नहीं कहता है। मैं निरतिचार चारित्र हूँ ऐसा समझ कर स्थूल दोषोंको कोई मुनि कहता नहीं, कोई मुनि स्वभावसे ही कपटी रहता है अत वह भी बड़े दोष कहता नहीं, वास्तवमें ये मुनि जिनवचनसे पराङ्मुख हैं॥५८१॥ ६ प्रच्छन्न—यदि किसी मुनिको मूलगुणोंमें अर्थात् पाँच महाव्रतोंमें और उत्तर गुणोंमें तपश्चरणमें अनशनादि बारह तपोंमें अतिचार लगेगा तो उसको कौन-सा तप दिया जाता है, अथवा किस उपायसे उसकी शुद्धि होती है ऐसा प्रच्छन्न रूपसे पूछता है, अर्थात् मैने ऐसा ऐसा अपराध किया है उसका क्या प्रायश्चित्त है ? ऐसा न पूछकर प्रच्छन्न पूछता है, प्रच्छन्न पूछकर तदनन्तर मै उस प्रायश्चित्तका आचरण करूँगा, ऐसा हेतु उसके मनमें रहता है। ऐसा गुप्त रीतिसे पूछ कर जो साधु अपनी शुद्धि कर लेता है वह आलोचनाका छठा दोष है ॥५८४-५८६॥ ७ शब्दाकुलित अथवा बहुजन—पाक्षिक दोषोंकी आलोचना, चातुर्मासिक दोषों की आलोचना, और वार्षिक दोषोंकी आलोचना सब यति समुदाय मिलकर जब करते हैं तब अपने दोष स्वेच्छासे कहना यह बहुजन नामका दोष है। यदि अस्पष्ट रीतिसे गुरुको सुनाता हुआ अपने दोष मुनि कहेगा तो गुरुके चरण सान्निध्य में उसने सातवाँ शब्दाकुलित दोष किया है। ऐसा समझना ॥५९०-५९१॥ ८ बहुजन पृच्छा—परन्तु उनके द्वारा (आचार्यके द्वारा) दिये हुए प्रायश्चित्तमें अश्रद्धान करके यह आलोचक मुनि यदि अन्यको पूछेगा अर्थात् आचार्य महाराजने दिया हुआ प्रायश्चित्त योग्य है या अयोग्य है ऐसा पूछेगा तो यह आलोचनाका बहुजन पृच्छा नामक आठवाँ दोष होगा ॥५९६॥ ९ अव्यक्त—और मैंने इसके

(आगम बाल वा चारित्र बाल मुनिके) पास सम्पूर्ण अपराधोंकी आलोचनाकी है मन, वचन, कायसे और कृत कारित अनुमोदनासे किये हुए अपराधोंकी मैंने आलोचना की है ऐसे जो समझता है उसको यह आलोचना करना नौवें दोषसे दुष्ट हैं ॥५९९॥ १० तत्सेवी—पार्श्वस्थ मुनि, पार्श्वस्थ मुनिके पास जाकर उसको अपने दोष कहता है क्योंकि यह मुनि भी सर्व व्रतोंमें मेरे समान दोषोंसे भरा हुआ है ऐसा वह समझता है। यह मेरे सुखिया स्वभावको और व्रतोंके अतिचारोंको जानता है, इसका और मेरा आचरण समान है, इसलिए यह मेरेको बड़ा प्रायश्चित्त न देगा ऐसा विचार कर वह पार्श्वस्थ मुनि गुरुको अपने अतिचार कहता नहीं और समान शील-को अपने दोष बताता है। यह पार्श्वस्थ मुनि कहे हुए सम्पूर्ण अति-चारोंके स्वरूपको जानता है ऐसा समझ कर व्रत भ्रष्टोंसे प्रायश्चित्त लेना यह आगम निषिद्ध तत्सेवी नामका दसवाँ दोष हैं ॥६०१-६०३॥ (रा वा ९/२२/२/६२१/१), (चा सा १३८/३), (द पा /टी ९ में उद्धृत), (अन ध ७/४० ४४)

३ आलोचना निर्देश

१. आलोचना वीतरागी गुरुके ही समक्ष की जानी चाहिए

भ आ /मू व वि /५८६ । आलोयणा वि हु पसत्थमेव कादव्विया तत्थ ॥५८६॥ आलोचनागोचाराद्यतिचारविषया। तथा क्षपकसमीपे। पसत्थमेव कादव्वा यथासौ न शृणोति तथा कार्या। बहुषु युक्ताचा-रेषु सूरिषु सत्सु। —योग्य आचारोंको जाननेवाले आचार्योंके पास ही सूक्ष्म अतिचार विषयक आलोचना करना हो तो वह भी प्रशस्त ही करनी चाहिए अर्थात वह क्षपक सुन न सके ऐसी आलोचना करनी चाहिए।

२ आलोचना सुननेकी विधि

भ आ /मू व वि ५६० पाचीणोदीचिमुहो आयदणमुहो व सुहणिसण्णो हु। ॥५६०॥ निर्व्याकुलमासीनस्य यत श्रवणं तदालोचयितु सम्माननं। यथा कथंचिच्छ्रवणे मयि अनादरो गुरोरिति नोत्साह परस्य स्यात। —पूर्वाभिमुख, उत्तराभिमुख अथवा जिनमन्दिराभि-मुख होकर सुखसे बैठकर आचार्य आलोचना सुनते हैं। अथवा निर्व्याकुल बैठकर गुरु आलोचना सुनते हैं, इस प्रकारसे सुननेसे आलोचना करनेवालेका सम्मान होता है। इधर उधर लक्ष देकर सुननेसे गुरुका मेरे सम्बन्धमें अनादर भाव है ऐसी आलोचककी समझ होगी, जिससे दोष कहनेमें आलोचना करनेवालेका उत्साह नष्ट होगा।

३ एक आचार्यको एक ही शिष्यकी आलोचना सुननी चाहिए

भ आ /मू व वि ५६० आलोयण पडिच्छदि एक्को एक्कस्स विरहम्मि। एक एव शृणुयात्सूरिर्लज्जापरो बहूनां मध्ये नात्मदोषं प्रकटयितु-मीहते। चित्तखेदश्चास्य भवति। तथा कथयत एकस्यैवालोचनां शृणुयात्। दुःखधारणाद् युगपदनेकवचनसंदर्भस्य। तद्दोषानिग्रहं नायं वराकः प्रतीच्छति। —आचार्य एक क्षपककी ही आलोचना सुनता है। एक ही आचार्य एकके दोष सुने यदि बहुत गुरु सुनने बैठेंगे तो आलोचना करनेवाला क्षपक लज्जित होकर अपने दोष कहनेके लिए तैयार होनेपर भी उसके मनमें खेद उत्पन्न होगा। अत एक ही आचार्य एक ही के दोष सुने, एक कालमें एक आचार्य अनेक क्षपकोंकी आलोचना सुननेकी इच्छा न करें, क्योंकि अनेकोंका वचन ध्यानमें रखना बड़ा कठिन कार्य है। इसलिए उनके दोष सुनकर योग्य प्रायश्चित्त नहीं दे सकेगा।

४ आलोचना एकान्तमें सुननी चाहिए

भ आ /मू व वि ५६० आलोयणं पडिच्छदि विरहम्मि ॥५६०॥ इत्यनेनैव गतत्वाद्विरहम्मि इति वचनं निरर्थकं। यद्यन्येऽपि तत्र स्युर्न एकैकेन श्रुतं स्यात। न लज्जत्ययमस्य अपराधश्चास्य अनेना-गत एवेति नान्यस्य सकाशे शृणुयात इति। एतत्सूच्यते विरहम्मि एकान्ते आचार्यशिक्षेति। —एकान्तमें ही आचार्य आलोचना सुनता है ॥५६०॥ प्रश्न—(एक समयमें एक ही शिष्यकी तथा एक ही आचार्य आलोचना सुने उपरोक्त) इतने विवेचनसे ही एकान्तमें गुरुके बिना अन्य कोई नहीं होगा ऐसे समयमें आलोचना सुननी चाहिए तथा करनी चाहिए' ऐसा सिद्ध होता है अत 'विरहम्मि' यह पद व्यर्थ है? उत्तर—यदि वहाँ अन्य भी होंगे तो आलोचकके दोष बाहर फूटने सम्भव हैं, एक गुरु यदि होंगे तो उस स्थानमें प्रच्छन्न रीतिसे दूसरेका प्रवेश होना योग्य नहीं है, यह सूचित करनेके लिए आचार्य ने 'विरहम्मि' ऐसा पद दिया है।

५ आलोचनाका माहात्म्य

रा वा ९/२२/२/६२१/१३ लज्जापरपरिभवादिगणनया निवेद्यातिचारं यदि न शोधयेद् अपरीक्षितायव्ययाधमर्णवदवसीदति। महदपि तपस्कर्म अनालोचनपूर्वकम् नाभिप्रेतफलप्रदम् आविरिक्तकायगतौषधवत् कृतानालोचनस्यापि गुरुमतप्रायश्चित्तमकुर्वतोऽपरिकर्मसस्यवत् महाफलं न स्यात। कृतालोचनचित्तगतं प्रायश्चित्तं परिमृष्टदर्पण-तलरूपवत् परिभ्राजते। —लज्जा और पर तिरस्कार आदिके कारण दोषोंका निवेदन करके भी यदि उनका शोधन नहीं किया जाता है तो अपनी आमदनी और खर्चका हिसाब न रखनेवाले कर्जदारकी तरह दुःखका पात्र होना पड़ता है। बड़ी भारी दुष्कर तपस्याएँ भी आलोचनाके बिना उसी तरह इष्ट फल नहीं दे सकतीं जिस प्रकार विवेचनसे शरीर मलकी शुद्धि किये बिना खायी गयी औषधि। आलोचना करके भी यदि गुरुके द्वारा दिये गये प्रायश्चित्तका अनु-ष्ठान नहीं किया जाता है तो वह बिना सँवारे धान्यकी तरह महा फलदायक नहीं हो सकता। आलोचना युक्त चित्तसे किया गया प्रायश्चित्त माँजे हुए दर्पणके रूपकी तरह निखरकर चमक जाता है।

६ अन्य सम्बन्धित विषय

* निश्चय व्यवहार आलोचनाकी मुख्यता गौणता —दे चारित्र
* सातिचार आलोचना मायाचारी है—दे. माया २
* किस अपराधमें आलोचना प्रायश्चित किया जाता है —दे प्रायश्चित्त
* तदुभय प्रायश्चित्त—दे प्रायश्चित्त

आवरक व आवरण—

स सि ८/४/३८०/३ आवृणोत्याव्रियतेऽनेनेति वा आवरणम्। —जो आवृत करता है या जिसके द्वारा आवृत किया जाता है वह आवरण कहलाता है। (गा जी /जी प्र ३३/२७/१०)।

ध ६/१,९ १ ५/८/५ अप्पणो विरोहिदव्वसण्णिहाणे संते वि ण णिम्मूलदो ण विणस्सदि तमावरिज्जमाणं इदरं चावरयं। —अपने विरोधी द्रव्यके सन्निधान अर्थात् सामीप्य होनेपर जो निर्मूलत नहीं विनष्ट होता, उसे आव्रियमाण कहते हैं, और दूसरे अर्थात् आवरण करनेवाले विरोधी द्रव्यको आवरक कहते हैं।

आवर्जित करण—

क्ष सा /मू ६२१ ६२३ हेट्ठा दंडस्संतो मुहुत्तमावज्जिदं हवे करणं। तं च समुग्घादस्स य अहिमुहभावो जिणिदस्स ॥ सट्ठाणे आवज्जिद करणे वि य णत्थि ठिदिरसाण हदी। उदयादि अवट्ठिदया गुणसेढी तस्स दव्वं च ॥ जोगिस्स सेसकालो गय जोगी तस्स संखभागो य। जावदियं तावदिया आवज्जिदकरणगुणसेढी ॥ सयोगकेवली जिनको केवली समुद्घात करनेके अन्तर्मुहूर्त पहिले आवर्जित नामा करण हो है। समुद्घात क्रियाको सम्मुखपना, सो ही आवर्जित करण कहिए। आवर्जित वहाँ स्थिति व अनुभागका काण्डक घात नहीं होता। अवस्थित गुणश्रेणी आयाम द्वारा घात

होता है। विशेष इतना कि स्वस्थान केवलीकी अपेक्षा यहाँ गुणश्रेणी आयाम तो असंख्यात गुणाघात है। और अपकर्षण किया गया द्रव्य असंख्यात गुणा है।

आवर्त—१ एक यक्ष—दे यक्ष' २ भरतक्षेत्र विन्ध्याचलस्थ एक देश—दे मनुष्य ४, ३ भरत क्षेत्रके उत्तरमें मध्यमें मध्यम्लेच्छ खण्डका एक देश —दे मनुष्य ४, ४ विजयार्धकी दक्षिणश्रेणीका एक नगर—दे विद्याधर, ५ पूर्व विदेहका एक क्षेत्र—दे लोक ५/२।

आवर्त्त—अन ध ८/८८-८६ शुभयोगपरावर्तानावर्तान् द्वादशाहुराद्यन्ते साम्यस्य हि स्तवस्य च मनोऽङ्गगी संयतं परामर्त्यम् ॥८८॥ —मन, वचन और शरीरकी चेष्टाको अथवा उसके द्वारा होनेवाले आत्म प्रदेशोंके परिस्पन्दनको योग कहते हैं। हिंसादिक अशुभ प्रवृत्तियोंसे रहित योग प्रशस्त समझा जाता है। इसी प्रशस्त योगको एक अवस्थासे हटाकर दूसरी अवस्थामें ले जानेका नाम परावर्त्तन है और इसका दूसरा नाम आवर्त भी है। इसके मन वचन कायकी अपेक्षा तीन भेद हैं और यह सामायिक तथा स्तवकी आदिमें तथा अन्तमें किया जाता है। अतएव इसके बारह भेद होते हैं। जा मुमुक्षु साधु वन्दना करनेके लिए उद्यत हैं उन्हें यह बारह प्रकारका आवर्त करना चाहिए अर्थात् उन्हें, अपने मन वचन व काय सामायिक तथा स्तवकी आदि एवं अन्तमें पाप व्यापारसे हटाकर अवस्थान्तरको प्राप्त कराने चाहिए।८८।

क्रि क १/१३ कथिता द्वादशावर्त्ता वपुर्वचनचेतसाम्। स्तवसामायिकाद्यन्तपरावर्तनलक्षणा। —मन, वचन, कायके पलटनेको आवर्त्त कहते हैं। ये आवर्त बारह होते हैं। जो सामायिक दण्डके आरम्भ और समाप्तिमें तथा चतुर्विशंतिस्तव दण्डकके आरम्भ और समाप्तिके समय किये जाते हैं। ध (१३/५,४,२८/८९/३)

भाष्यकार—जैसे 'णमो अरहन्ताण'' इत्यादि सामायिक दण्डके पहले क्रिया विज्ञापन रूप मनोविकल्प होता है, उस मनोविकल्पको छोड़कर सामायिक दण्डके उच्चारणके प्रति मनको लगाना सो मन परावर्तन है। उसी सामायिक दण्डके पहले भूमि स्पर्श रूप नमस्कार किया जाता है उस वक्त वन्दना मुद्राकी जाती है, उस वन्दना मुद्राको त्यागकर पुन खड़ा होकर मुक्ताशुक्ति मुद्रा रूप दोनों हाथोंको करके तीन बार घुमाना कायपरावर्तन है। 'चैत्यभक्तिकायोत्सर्गं करोमि''। इत्यादि उच्चारणको छोड़कर "णमो अरहन्ताण'' इत्यादि पाठका उच्चारण करना सो वाक्परावर्तन है। इस तरह सामायिक दण्डके पहले मन, वचन और काय परावर्तन रूप तीन आवर्त होते हैं। इसी तरह सामायिक दण्डकके अन्तमें तीन—तीन आवर्त यथायोग्य होते हैं। एवं सब मिलकर एक कायोत्सर्गमें १२ आवर्त होते हैं।

★ कृतिकर्ममें आवर्त करनेका विधान

—दे कृतिकर्म २/८,४/२।

आवली—१ क्षेत्रका एक प्रमाण विशेष—दे ग णत I/१/३। २ कालका एक प्रमाण विशेष—दे गणित I/१। ३ जघन्य युक्तासंख्यात समयोंकी एक आवली होती है। इसका छ भेद रूपसे उल्लेख मिलता है यथा अचलावली—गो क अर्थ स /पृ २४ प्रकृति बन्ध भये पीछे आवली काल मात्र उदय उदीरणादि रूप होने योग्य नाहीं सो अचलावली है। (इसे बन्धावली भी कहते हैं।) (गो क /भाषा १५६/१६४/४), अतिस्थावली—ल सा /भाषा ५८/९०/१३ स्थितिका अन्त निषेकका द्रव्य कौं अपकर्षण करि नीचले निषेकनिविषैं निक्षेपण करतैं तिस अन्त निषेकके नीचैं आवलि मात्र निषेक तौ अति स्थापनरूप हैं अर समय अधिक दोय आवली करि हीन उत्कृष्ट स्थिति मात्र निक्षेप हो हैं सो यहु उत्कृष्ट निक्षेप जानना। इहाँ बध भएँ पीछैं आवली कालपर्यन्त तो उदीरणा होइ नाहीं तातैं एक आवली तौ आबाधा विषैं गई अर एक आवली अतिस्थापन रूप रही अन्तका द्रव्य ग्रह्या ही है तातैं उत्कृष्ट स्थिति विषैं दोय आवली एक समय घटाया है। अक सदृष्टि करि जैसे उत्कृष्ट स्थिति हजार समय तहाँ सोलह समय तौ आबाधाविषैं गये अर नवसैं चौरासी निषेक है तहाँ अन्त निषेकका द्रव्य अपकर्षण करि प्रथमादि नवसै सतसठि निषेकनि विषैं दीया सो यहु उत्कृष्ट निक्षेप है। अर ताकै ऊपरि सोलह निषेकनिविषैं न दीया सो यहु अतिस्थापनावली है। (विशेष—दे अपकर्षण) उच्छिष्टावलि—गो क /भाषा/३४२/४९४/८ 'उदयको प्राप्त नाहीं जे नपुंसक वेद आदि तिनिकी क्षय भये पीछै अवशेष उच्छिष्ट रही सर्व स्थिति समय अधिक आवली प्रमाण है। गो क /जी प्र ७४४/५ एतावत्स्थित्यवशिष्टायां विसंयोजनोपशमनक्षपणा क्रिया नेतीदमुच्छिष्टावलिनाम्।—इतनी स्थिति अवशेष रहे विसंयोजनका उपशमन वा क्षपणा क्रिया न होइ सके तातैं याकौं उच्छिष्टावली कहिए। गो क अर्थ स /पृ २४ (सम्पूर्ण कर्म स्थितिकी अन्तिम आवली) अन्तके आवली प्रमाण निषेक अवशेष रहैं सो उच्छिष्टावली है। उदयावली—गो अर्थ स /पृ २४ बहुरि (आबाधा काल भये पीछे) आवली विषैं आवने योग्य समूह सो उदयावली है। द्वितीयावली—उदयावलीसे ऊपरके आवली प्रमाण कालको द्वितीयावली या प्रत्यावली कहते हैं। प्रत्यावली—दे अपर द्वितीयावली, बन्धावली—दे अचलावली, वृन्दावली—(आवल के समय) ३।

आवश्यक—श्रावक व साधुको अपने उपयोगकी रक्षाके लिए नित्य ही छह क्रिया करनी आवश्यक होती है। उन्हींको श्रावक या साधुके षट् आवश्यक कहते हैं। जिसका विशेष परिचय इस अधिकारमें दिया गया है।

१ आवश्यक सामान्यका लक्षण

मू आ ५१५ ण वसो अवसा अवसस्स कम्ममावासग त्ति बोधव्वा। जुत्तित्ति उवायत्ति य णिरवयवा होदि णिजुत्ती ॥५१५॥—जो कषाय राग द्वेष आदिके वशीभूत न हो वह अवश है, उस अवशका जो आचरण वह आवश्यक है। तथा युक्ति उपायको कहते हैं जो अखण्डित युक्ति वह निर्युक्ति है, आवश्यककी जो निर्युक्ति वह आवश्यक निर्युक्ति है। (नि सा /मू १४२)

नि सा /मू १४७ आवासं जइ इच्छसि अप्पसहावेसु कुणदि थिर भावं। तेण दु सामण्णगुणं होदि जीवस्स ॥१४७॥ —यदि तू आवश्यकको चाहता है तो तू आत्मस्वभावोंमें थिरभाव कर उससे जीवका सामायिक गुण सम्पूर्ण होता है।

भ आ /वि ११६/२७४/१२ आवासयाणं आवश्यकानां। ण वसो अवसो अवसस्स कम्ममावसग इति व्युत्पत्तावपि सामायिकादिष्वेवायं शब्दो वर्तते। व्याधिदौर्बल्यादिना व्याकुलो भण्यते अवश परवश इति यावत्। तेनापि कर्तव्यं कर्मेति। यथा आशु गच्छतीत्यश्व इति व्युत्पत्तावपि न व्याघ्रादौ वर्तते अश्वशब्दोऽपि तु प्रसिद्धिवशात् तुरंग एव। एवमिहापि अवश्य यत्किंचन कर्म इतस्तत परामृत्तिराक्रन्दन, पूत्करणं वा तन्नोच्यते। अथवा आवासकानां इत्ययमर्थ आवासयन्ति रत्नत्रयमात्मनीति। —'ण वसो अवसो अवसस्स कम्ममावसं बोधव्वा' ऐसी आवश्यक शब्दकी निरुक्ति है। व्याधि-रोग अशक्तपना इत्यादि विकार जिसमें हैं ऐसे व्यक्तिको अवश कहते हैं, ऐसे व्यक्तिको जो क्रियाएँ करना योग्य है उनका आवश्यक कहते हैं। जैसे—'आशु गच्छतीत्यश्व' अर्थात् जो शीघ्र दौड़ता है उसको अश्व कहते हैं, अर्थात् व्याघ्र आदि कोई भी प्राणी जो शीघ्र दौड़ सकते हैं वे सभी अश्व शब्दसे संगृहीत होते हैं। परन्तु अश्व शब्द प्रसिद्धिके वश होकर घोड़ा इस अर्थमें ही रूढ़ है। वैसे अवश्य करने योग्य जो कोई भी कार्य वह आवश्यक शब्दसे कहा जाना चाहिए जैसे—लोटना, करवट बदलना, किसीको बुलाना वगैरह कर्तव्य अवश्य करने पड़ते हैं परन्तु आवश्यक शब्द यहाँ सामायिकादि क्रियाओंमें ही प्रसिद्ध है। अथवा आवासक ऐसा शब्द

मानकर 'आवासयन्ति रत्नत्रयमपि इति आवश्यका' ऐसी भी निरुक्ति करते हैं, अर्थात् जो आत्मामें रत्नत्रयका निवास कराते हैं उनको आवासक कहते हैं।

अन ध ८/१६ यद्व्याध्यादिवशेनापि क्रियतेऽक्षावशेन च। आवश्यक-मवश्यस्य कर्माहोरात्रिकं मुने ॥१६॥ –जो इन्द्रियोंके वश्य—आधीन नहीं होता उसको अवश्य कहते हैं। ऐसे सयमीके अहोरात्रिक—दिन और रातमें करने योग्य कर्मोंका नाम ही आवश्यक है। अतएव व्याधि आदिसे ग्रस्त हो जानेपर भी इन्द्रियोंके वश न पड़कर जो दिन और रातके काम मुनियोंको करने ही चाहिए उन्हींको आवश्यक कहते हैं।

२ साधुके षट् आवश्यकोंका नाम निर्देश

मू आ २२० समदा थओ य वंदण पाडिक्कमण तहेव णादव्वं। पच्च-क्खाण विसग्गो करणीयावासया छप्पि ॥२२॥ –सामायिक, चतुर्विंशतिस्तव, वेदना, प्रतिक्रमण, कायोत्सर्ग- ये छह आवश्यक सदा करने चाहिए। (मू आ ५१६) (रा वा ६/२४/११/५३०/११) (भ आ / वि ११६/२७४/१६) (ध ८/३,४१/८३/१०) (पु सि उ २०१) (चा सा ५५/३) (अन ध ८/१७) (भा पा /टी ७७)

३ अन्य सम्बन्धित विषय

१ साधुके षडावश्यक विशेष—दे वह वह नाम

२ श्रावकके षडावश्यक—दे श्रावक

३ त्रिकरणोंके चार-चार आवश्यक— दे करण ४/६

४ निश्चय व्यवहार आवश्यकोंकी मुख्यता गौणता —दे चारित्र

आवश्यकापरिहाणि—स सि ६/२४/३३६/४ षण्णामावश्यक-क्रियाणां यथाकालप्रवर्तनमावश्यकापरिहाणि। –छह आवश्यक क्रियाओंका (बिना नागा) यथा काल करना आवश्यकापरिहाणि है। (रा वा ६/२४/११/५३०/१६) (ध ८/३,४१/८५/३) (चा सा ५६/३), (भा पा /टी ७७)

२. एक आवश्यकापरिहाणिमें शेष १५ भावोंका समावेश

ध ८/३,४१/८५/४ तीए आवासयापरिहीणदाए एक्काए वि तित्थयरणाम-कम्मस्स बंधो होदि। ण च एत्थ सेसकारणाणमभावो, ण च, दसण-विसुद्धि (आदि) विणा छावासएसु णिरदिचारदा णाम संभवदि। तम्हा एद तित्थयरणामकम्मबंधस्स चउत्थकारण। –उस एक ही आवश्यकापरिहीनतासे तीर्थंकर नामकर्मका बन्ध होता है। इसमें शेष कारणोंका अभाव भी नहीं हैं, क्योंकि दर्शनविशुद्धि (आदि) के बिना छह आवश्यकोंमें निरतिचारता संभव ही नहीं है।

३ अन्य सम्बन्धित विषय

* एक आवश्यकापरिहाणिसे ही तीर्थंकरत्वका बन्ध सम्भव है—दे भावना २
* साधुको आवश्यक कर्म नित्य करनेका उपदेश —दे कृतिकर्म २
* श्रावकको आवश्यक कर्म नित्य करनेका उपदेश —दे श्रावक ४
* साधुके दैनिक कार्यक्रम—दे कृतिकर्म

आवास—ति प ३/२३ दहसेलदुमादीण रम्माण उवरि होंति आवासा। णागादीण केसिं तियणिलया भावणेयक्कमसुराण ॥२३॥ –रमणीय तालाब, पर्वत और वृक्षादिकके ऊपर स्थित व्यन्तर आदिक देवोंके निवास स्थानोंको आवास कहते हैं।

ति प ६/७ रयणप्पहपुढवीए भवणाणि दीवउवहि उवरिम्मि। भवण पुराणि दहगिरिपहुदीण उवरि आवासा ॥७॥ –रत्नप्रभा पृथिवीमें भवन, द्वीप समुद्रोंके ऊपर भवनपुर और द्रह एवं पर्वतादिकोंके ऊपर (व्यन्तरोंके) आवास होते हैं।

ध १४/५,६ ९३/८६/६ अडरस्स अंतोट्ठियो कच्छउडअंडरवक्खारसमाणो आवासो णाम। एक्केक्कम्हि आवासे ताओ असंखेज्ज-लोगमेत्ताओ होंति। एक्केक्कम्हि पुलवियाए असंखेज्जलोगमेत्ताणि णिगोदसरीराणि। –जो अण्डरके भीतर स्थित हैं तथा कच्छउड-अण्डरके भीतर स्थित वक्खारके समान है उन्हें आवास कहते हैं। एक एक आवासमें वे (पुलवियाँ—दे पुलवि) असंख्यात लोक प्रमाण होती हैं। तथा एक एक आवासकी अलग अलग एक-एक पुलविमें असंख्यात लोक प्रमाण शरीर होते हैं—(विशेष दे वनस्पति ३/७)

त्रि सा २९४ वेंतरणिलयतियाणि य भवणपुरावासभवणणामाणि। दीव समुद्दे दहगिरितरुहि चित्तावणिम्हि कमे ॥२९४॥ –भवनपुर, अवास अर भवन ए वितरनिलयनिके तीन ही नाम हैं। तहाँ क्रम करि द्वीप समुद्रनिविषै भवनपुर पाईए है। बहुरि द्रह पर्वत वृक्ष इनविषै आवास पाइए हैं बहुरि चित्रापृथिवी विषै नीचे भवन पाइए है।

आवासक—दे आवश्यक

आविद्ध करण—पद्मनन्दि नं २ का अपरनाम—दे पद्मनन्दि न २

आविष्कार—(ध ५/प्र २७) Discovery, Invention

आवीचिका मरण—दे मरण १

आवृत्तकरण—क्ष सा ४६७ अन्य प्रकृति रूप करके कर्मका नाश करना सो आवृत्तकरण है।

आवृष्ट—भरत क्षेत्र मध्य आर्य खण्डका एक देश—दे मनुष्य ४

आशंसा—रा वा ७/३७/१/५५८/३३ आकाङ्क्षणमभिलाष आशंसेत्यु-च्यते। –आकांक्षा अर्थात अभिलाषाको आशंसा कहते हैं।

आशय—औदारिक शरीरमें आशयोंका प्रमाण—दे औदारिक १/७

आशा—१ –दे राग तथा अभिलाषा, २–रुचक पर्वत निवासिनी दिक्कुमारी देवी—दे लोक ५/१३।

आशाधर—१ प लालाराम कृत सागारधर्मामृतका प्राक्कथन। जैन हितैषी पत्रमें प्रकाशित प जीके परिचयके आधारपर 'आपका जन्म नागौरके पास सपादलक्ष (सवा लाख) देशमें माण्डलगढ़ नगरमें वि १२३० में हुआ। बादशाह शहाबुद्दीन कृत अत्याचारके भयसे आप देश छोड़कर वि, १२४९ में मालवा देशकी धारा नगरीमें जा बसे। उस समय वहाँके राजा विन्ध्यवर्माके मन्त्री बिल्हण थे। उन्होंने उनका बहुत सत्कार किया। पीछे उनके पुत्र सुभट वर्माका राज्य होनेपर आप वहाँसे छोड़कर १० मील दूर नलकच्छ ग्राममें चले गये। आपके पिताका नाम सल्लक्षण (सलखण) और माताका नाम श्री रत्नी था। आपकी जाति बघेरवाल थी। धारा नगरीमें प महा-वीरसे आपने व्याकरणका ज्ञान प्राप्त किया और उच्च कोटिके विद्वान् हो गये तथा प आशाधर नामसे प्रसिद्ध हुए। आपके अनेकों शिष्य हुए—१ प देवचन्द्र, २ मुनि वादीन्द्र ३ विशालकीर्ति ४ भट्टारक देवभद्र; ५ विनयभद्र, ६ मदनकीर्ति(उपाध्याय), ७ उदय-सैन मुनि। आप अनेकों विद्वानों व साधुओंके प्रशंसा-पात्र हुए हैं—१ धारा नगरीके राजा विन्ध्यवर्माके मन्त्री बिल्हण, २ दिगम्बर मुनि उदयसेनने आपका बहुत-बहुत अभिनन्दन किया है, और आपके शास्त्रोंको प्रमाण बताया है, ३ उपाध्याय मदनकीर्ति आदि इनके सभी शिष्योंने इनकी स्तुति की है। (अन ध /प्रशस्ति) समय —वि १२३०-१३०० (ई ११७३-१२४३) (प वि /प्र ३४/A N up) कृतियाँ—१ क्रिया कलाप (अमर कोश टीका–व्याकरण) संस्कृत,

२ उपासकालङ्कार टीका (रुद्रट कृत काव्यालंकार टीका) सं , ३ प्रमेय रत्नाकर (न्याय) सस्कृत, ४ वाग्भट्ट संहिता (न्याय) सस्कृत, ५ भव्य कुमुद चन्द्रिका (न्याय) संस्कृत, ६ अध्यात्म रहस्य (अध्यात्म), ७ ईष्टोपदेश टीका (अध्यात्म) सस्कृत, ८. ज्ञान दीपिका सस्कृत, ६ अष्टाङ्ग हृदयोद्योत सस्कृत, १० अनगार धर्मामृत (यत्याचार) सस्कृत, ११ मूलाराधना (भगवती आराधनाकी टीका) सस्कृत, १२. सागार धर्मामृत (श्रावकाचार) सस्कृत, १३ भरतेश्वराभ्युदय काव्य सस्कृत १४ त्रिषष्टि स्मृति शास्त्र सस्कृत, १५ राजमति विप्रलम्भ सटीक सस्कृत, १६ भूपाल चतुर्विंशतिका टीका संस्कृत, १७ जिनयज्ञ काव्य सस्कृत, १८ प्रतिष्ठा पाठ सस्कृत, १६ सहस्रनाम स्तव संस्कृत, २० रत्नत्रय विधान टोका सस्कृत। (ती ४/४१), (जै २/१२८)।

आशिष—ध ६/४,१,२०/८५/५अविद्यमानस्यार्थस्य आशासनमाशी। —अविद्यमान अर्थकी इच्छाका नाम आशीष है।

आशीर्वाद—दे ऋद्धि ८/१।

आशीर्विष—अपर विदेहस्थ वक्षार, व कूट व उसका रक्षक देव। —दे लोक ५/३।

आशीर्विष रस ऋद्धि—दे ऋद्धि ८

आश्चर्य—पद्महदमें स्थित एक कूट—दे लोक ५/७।

आश्रम—प्र सा /ता वृ ५५ विशुद्धज्ञानदर्शनप्रधानाश्रमम्। —विशुद्ध ज्ञान व दर्शनकी प्रधानता रूप आश्रम अर्थात् ज्ञान दर्शनकी प्रधानता ही आश्रमका लक्षण है।

२ चतु आश्रम निर्देश

म पु ३६/१५२ ब्रह्मचारी गृहस्थश्च वानप्रस्थोऽथ भिक्षुक। इत्याश्रमास्तु जैनानामुत्तरोत्तरशुद्धितः ॥१५२॥ —ब्रह्मचारी, गृहस्थ, वानप्रस्थ और भिक्षुक ये जैनियोंके चार आश्रम हैं जो कि उत्तरोत्तर विशुद्धिको प्राप्त होते हैं। (चा सा ४१/५ में उपासकाध्ययनसे उद्धृत) (सा ध ७/२०)

आश्रय—१ आश्रय आश्रयी भाव—दे सम्बन्ध, २ आत्माश्रय दोष —दे आत्माश्रय, ३ अन्योन्याश्रय दोष—दे अन्योन्याश्रय, ४ आश्रयासिद्धत्व हेत्वाभास—दे असिद्ध।

आश्लेषा—एक नक्षत्र—दे नक्षत्र।

आषाढ—विजयार्धकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे विद्याधर।

आसन—

१. आसनके भेद

ज्ञा २८/१० पर्यङ्कमर्द्धपर्यङ्कं वज्रं वीरासनं तथा। सुखारविन्दपूर्वे च कायोत्सर्गश्च सम्मत ॥१०॥ —पर्यंकासन, अर्द्ध पर्यंकासन, वज्रासन वीरासन सुखासन, कमलासन, कायोत्सर्ग ये ध्यानके योग्य आसन माने गये हैं।

२ आसन विशेषके लक्षण

अन ध ८/८३में उद्धृत 'जङ्घाया जङ्घया श्लिष्टे मध्यभागे प्रकीर्तितम्। पद्मासनं सुखाधायि सुसाध्यं सकलैर्जनै । बुधैरुपर्यधोभागे जङ्घयोरुभयोरपि। समस्तयो कृते ज्ञेयं पर्यङ्कासनमासनम् ॥२॥ उर्वोरुपरि निक्षेपे पादयोर्विहिते सति। वीरासनं चिरं कर्तुं शक्य धीरैर्न कातरै ॥३॥ जङ्घाया मध्यभागे तु सश्लेषो यत्र जङ्घया। पद्मासनमिति प्रोक्त तदासनविचक्षणै । स्याज्जङ्घयोरधोभागे पादोपरि कृते सति। पर्यङ्को नाभिगोत्तानदक्षिणोत्तरपाणिक । वामोंघ्रिर्दक्षिणोरूर्ध्वं वामोरुपरि दक्षिण । क्रियते यत्र तद्वीरो चित्त वीरासनं स्मृतम्।'' —जघाका दूसरी जंघाके मध्य भागसे मिल जाने पर पद्मासन हुआ करता है। इस आसनमें बहुत सुख होता है, और समस्त लोक इसे बड़ी सुगमतासे धारण कर सकते हैं। दोनों जंघाओं को आपसमें मिलाकर ऊपर नीचे रखनेसे पर्यङ्कासन कहते हैं। पैरोंको दोनों जंघाओंके ऊपर नीचे रखनेसे वीरासन होता है। कातर पुरुष इसे अधिक देर तक नहीं कर सकते, धीर वीर ही कर सकते हैं। (क्रि क १/६) किसी-किसीने इन आसनोंका स्वरूप इस प्रकार बताया है कि—जब एक जंघाका मध्य भाग दूसरी जघासे मिल जाये तब उस आसनको पद्मासन कहते हैं। दोनों पैरोंके ऊपर जघाओंके नीचेके भागको रखकर नाभिके नीचे ऊपरको हथेली करके ऊपर नीचे दोनों हाथोंको रखनेसे पर्यंकासन होता है। दक्षिण जघाके ऊपर वाम पैर और वाम जंघाके ऊपर दक्षिण पैर रखनेसे वीरासन बताया है जो कि धीर पुरुषोंके योग्य है।

बो पा /टी ५१ में उद्धृत "गुल्फोत्तानकरांगुष्ठरेखारोमालिनासिका। समदृष्टि समा कुर्यान्नातिस्तब्धो न वामन।"—दोनों पाँवके टखने ऊपरकी ओर करके अर्थात् दोनों पाँवको जघाओंपर रखकर उनके ऊपर दोनों हाथोंको ऊपर नीचे रखें ताकि हाथके दोनों अँगूठे दोनों टखनोंके ऊपर आ जायें। पेट व छातीकी रोमावली व नासिका एक सीधमें रहें। दोनों नेत्रोंकी दृष्टि भी नासिकापर पड़ती रहे। इस प्रकार सबको समान सीधमें करके सीधे बैठें। न अधिक अकड़ कर और न झुककर। (इसको सुखासन कहते हैं।)

★ आसनोकी प्रयोग विधि—दे कृतिकर्म ३।

आसन्न भव्य—दे भव्य।

आसन्न मरण—दे मरण १

आसादन—सू आ ५४ पचेव अत्थिकाया छज्जीवणिकाय महव्वया पच। पवयणमादु पदत्था तेतीसच्चासणा भणिया ॥५४॥ —जीव आदि पाँच अस्तिकाय, पृथ्वीकायादि स्थावर व दो इन्द्रियसे पाँच इन्द्रिय तक त्रसकाय—इस तरह छह जीवनिकाय, अहिंसा आदि पाँच महाव्रत, ईर्या आदि पाँच समिति, व काय गुप्ति आदि तीन गुप्ति—ऐसे आठ प्रवचन माता और जीवादि नव पदार्थ—इस प्रकार ये तेंतीस पदार्थ हैं। इनकी आसादनाके भी ये ही नाम हैं। इन पदार्थोंका स्वरूप अन्यथा कहना, शका आदि उत्पन्न करना उसे आसादना कहते हैं। ऐसा करनेसे दोष लगता है इसलिए उसका त्याग कराया गया है।

स सि ६/१०/३२७/१३ कायेन वाचा च परप्रकाशस्य ज्ञानस्य वर्जनमासादनम्। —(कोई ज्ञानका प्रकाश कर रहा है) तब शरीर या वचनसे उसका निषेध करना आसादना है।

★ उपघात और आसादनमें अन्तर—दे उपघात।

आसिका—दे समाचार।

आसुरी—भ आ /मू १८३ अणुबंधरोसविग्गहससत्तवो णिमित्तपडिसेवी। णिक्किवणिराणुतावी आसुरियं भावणं होदि। —जिसका कोप अन्य भवमें भी गमन करनेवाला है, और कलह करना जिसका स्वभाव बन गया है वह मुनि रोष और कलहके साथ ही तप करता है ऐसे तपसे उसको असुरगतिकी प्राप्ति होती है।

मू आ ६८ खुद्दो कोही माणी मायी तह संकिलिट्ठतव चरित्ते। अणुबंधबद्धवेरराई असुरेसुव वज्जदे जीवो ॥६८॥ —दुष्ट, क्रोधी, मानी, मायाचारी, तप तथा चारित्र पालनेमें क्लेशित परिणामोंसे सहित और जिसने वैर करनेमें बहुत प्रीति की है ऐसा जीव आसुरी भावना से असुरजातिके अबरीष नामा भवनवासी देवोंमें उत्पन्न होता है॥६८॥

आस्तिक्य—गो जी /जी प्र ५६१ में उद्धृत 'आप्ते श्रुते व्रते तत्त्वे चित्तमस्तित्वसंयुत। आस्तिक्यमास्तिकैरुक्त सम्यक्त्वेन युते नरे ॥२॥ —जो सम्यग्दृष्टि जीव, सर्वज्ञ देवविषैं, व्रतविषैं, शास्त्रविषैं तत्त्वविषैं 'ऐसें ही है' ऐसा अस्तित्व भाव करि सयुक्त चित्त हो है सो सम्यक्त्व सहित जीव विषैं आस्तिक्य गुण है।

स्या दो ३/६५६/१८/७ आस्तिक्यं हि सर्वज्ञवीतरागप्रणीत जीवादितत्त्वरुचिरूपलक्षणम्। — सर्वज्ञ वीतराग देव द्वारा प्रणीत जीवादिक तत्त्वों में रुचि होनेको आस्तिक्य कहते हैं।

पं ध /उ ४५२,४६३ आस्तिक्यं तत्त्वसद्भावे स्वतः सिद्धे विनिश्चितिः। धर्मे हेतौ च धर्मस्य फले चात्मादि धर्मवित् ॥४५२॥ स्वात्मानुभूतिमात्रं स्यादास्तिक्यं परमो गुणः। भवेन्मा वा परद्रव्ये ज्ञानमात्रं (त्रे) परत्वतः ॥४६३॥ — स्वतः सिद्ध नव तत्त्वोंके सद्भावमें तथा धर्ममें धर्मके हेतुमें और धर्मके फलमें जो निश्चय रखना है वह जीवादि पदार्थोंमें अस्तित्व बुद्धि रखनेवाला आस्तिक्य गुण है ॥४५२॥ केवल स्वात्मानुभूति रूप आस्तिक्य परम गुण है, परद्रव्यमें पररूपपनेसे ज्ञानमात्र जो स्वात्मानुभूति है वह हो व न हो ॥४६३॥

आस्याविष ऋद्धि—दे ऋद्धि ७

आस्रव—जीवके द्वारा प्रतिक्षण मनसे वचनसे या कायसे जो कुछ भी शुभ या अशुभ प्रवृत्ति होती है उसे जीवका भावास्रव कहते हैं। उसके निमित्तसे कोई विशेष प्रकारकी जड़पुद्गल वर्गणाएँ आकर्षित होकर उसके प्रदेशोंमें प्रवेश करती है सो द्रव्यास्रव है। सर्व साधारणजनोंको तो कषायवश होनेके कारण यह आस्रव आगामी बन्धका कारण पड़ता है, इसलिए साम्परायिक कहलाता है, परन्तु वीतरागी जनोंको वह इच्छासे निरपेक्ष कर्मवश होती है इसलिए आगामी बन्धका कारण नहीं होता। और आनेके अनन्तर क्षणमें ही झड़ जानेसे ईर्यापथ नाम पाता है।

१. आस्रवके भेद व लक्षण

१. आस्रव सामान्यका लक्षण

त सू ६/१-२ कायवाङ्मनःकर्मयोगः ॥१॥ स आस्रवः ॥२॥ — काय, वचन, व मनकी क्रिया योग है ॥१॥ वही आस्रव है ॥२॥

रा वा १/४/१६ २६/२६ आस्रवत्यनेन आस्रवणमात्रं वा आस्रवः ॥१६॥ पुण्यपापागमद्वारलक्षण आस्रवः ॥१६॥ आस्रव इवास्रवः। क उपमार्थः। यथा महोदधेः सलिलमापगामुखैरहरहरापूर्यते तथा मिथ्यादर्शनादिद्वारानुप्रविष्टैः कर्मभिरनिशमात्मा समापूर्यत इति। — जिससे कर्म आवे सो आस्रव है, यह करण साधनसे लक्षण है। आस्रवण मात्र अर्थात् कर्मोंका आना मात्र आस्रव है यह भावसाधन द्वारा लक्षण है। ॥१६॥ पुण्यपाप रूप कर्मोंके आगमनके द्वारको आस्रव कहते हैं। जैसे नदियोंके द्वारा समुद्र प्रतिदिन जलसे भर जाता है, वैसे ही मिथ्यादर्शनादि स्रोतोंसे आत्मामें कर्म आते हैं (रा वा ६/२/४,५/५०६)

२. आस्रवके भेद प्रभेद

(न च वृ /मू आस्रव १५२)
- द्रव्य
- भाव (त सू ६/४), (स सि ६/४/३२०/८)
  - ईर्यापथ
  - साम्परायिक

दृष्टि नं
१ इन्द्रिय, कषाय, अव्रत और २५ क्रिया रूप भेद (त सू ६/५) (त सा ४/८)
२ मिथ्यात्व, अविरति, कषाय और योग (बा अणु ४७) (स सा /मू १६४), गो क /मू /७८६
३ मिथ्यात्व, अविरति, प्रमाद, कषाय और योग (द्र सं /वृ मू ३०), (अन ध २/३७)
४ शुभ और अशुभ (रा वा १/१४/३१/२१)
- मन
- वचन
- काय

३ द्रव्यास्रवका लक्षण

न च वृ १५३ मिच्छाइं णिमित्तं जोगं जं पुग्गलं सहेदेसत्थं परिणमदि कम्मभावं तं पि हु दव्वासवं बीअं ॥१५३॥ — उन्हीं उनके निमित्त रूप योगको प्राप्त करके आत्म प्रदेशोंमें स्थित पुद्गल कर्म भाव रूपसे परिणमित हो जाते हैं, उसे द्रव्यास्रव कहते हैं ॥१५३॥

द्र सं /मू ३१ णाणावरणादीणं जोग्गं जं पुग्गलं समासवदि। दव्वासवो स णेओ अणेयभेओ जिणक्खादो ॥३१॥ — ज्ञानावरणादि कर्मोंके योग्य जो पुद्गल आता है उसको द्रव्यास्रव जानना चाहिए। वह अनेक भेदोंवाला है, ऐसा जिनेन्द्र देवने कहा है ॥१५३॥

४ भावास्रवका लक्षण

भ आ /वि ३८/१३४/१० आस्रवत्यनेनेत्यास्रवः। आगच्छति, कर्मत्वपर्यायं पुद्गलानां कारणभूतेनात्मपरिणामेन स परिणाम आस्रवः। — आत्माके जिस परिणामसे पुद्गल द्रव्य कर्म बनकर आत्मामें आता है उस परिणामको (भावास्रव) आस्रव कहते हैं। (द्र सं /मू २९)

द्र सं /टी २९ निरास्रवस्वसंवित्तिविलक्षणशुभाशुभपरिणामेन शुभाशुभकर्मागमनमास्रवः। — आस्रव रहित निजात्मानुभव विलक्षण जो शुभ अशुभ परिणाम है, उससे जो शुभ अशुभ कर्मका आगमन है सो आस्रव है।

५ साम्परायिक आस्रवका लक्षण

त सू ६/४ सकषायाकषाययोः साम्परायिकेर्यापथयोः ॥४॥ — कषाय सहित व कषाय रहित आत्माका योग क्रमसे साम्परायिक और ईर्यापथ कर्मके आस्रव रूप है।

स सि ६/४/३२१/१ सम्परायः संसारः। तत्प्रयोजनं कर्म साम्परायिकम्। — सम्पराय संसारका पर्यायवाची है। जो कर्म संसारका प्रयोजक है वह साम्परायिक है।

रा वा ६/४/२-७/५०८ कर्मभिः समन्तादात्मनः पराभवोऽभिभवः सम्पराय इत्युच्यते ॥२॥ तत्प्रयोजनं कर्म साम्परायिकमित्युच्यते यथा ऐन्द्रमहिकमिति ॥५॥ मिथ्यादृष्ट्यादीनां सूक्ष्मसाम्परायान्तानां कषायोदयपिच्छिलपरिणामानां योगवशादानीतं कर्म भावेनोपश्लिष्यमाणं आर्द्रचर्माश्रित रेणुवत् स्थितिमापद्यमानं साम्परायिकमित्युच्यते। — कर्मोंके द्वारा चारों ओरसे स्वरूपका अभिभव होना सम्पराय है ॥२॥ इस सम्परायके लिए जो आस्रव होता है वह साम्परायिक आस्रव है ॥५॥ मिथ्यादृष्टिसे लेकर सूक्ष्म साम्पराय दशवें गुणस्थान तक कषायका चेप रहनेसे योगके द्वारा आये हुए कर्म गीले चमड़ेपर धूलकी तरह चिपक जाते हैं। अर्थात् उनमें स्थिति बन्ध हो जाता है। यही साम्परायिकास्रव है।

* ईर्यापथ आस्रवका लक्षण — दे ईर्यापथ कर्म।

६ शुभ अशुभ मानसिक वाचनिक व कायिक आस्रवोंके लक्षण

रा वा १/७/१४/३१/२५ तत्र कायिको हिंसानृतस्तेयाब्रह्मादिषु प्रवृत्तिनिवृत्तिसंज्ञः। वाचिकः परुषाक्रोशपिशुनपरोपघातादिषु वचस्सु प्रवृत्तिनिवृत्तिसंज्ञः। मानसो मिथ्याश्रुत्यभिघातेर्ष्यासूयादिषु मनसः प्रवृत्तिनिवृत्तिसंज्ञः। — हिंसा, असत्य, चोरी, कुशील आदिमें प्रवृत्ति अशुभ कायास्रव है। तथा निवृत्ति शुभ कायास्रव है। कठोर गाली चुगली आदि रूपसे परबाधक वचनोंकी प्रवृत्ति वाचनिक अशुभास्रव है और इनसे निवृत्ति वाचनिक शुभास्रव है। मिथ्याश्रुति ईर्षा मात्सर्य षड्यन्त्र आदि रूपसे मनकी प्रवृत्ति मानस अशुभास्रव है और निवृत्ति मानस शुभास्रव है।

आस्रव निर्देश

१. अगृहीत पुद्गलोंका आस्रव कम होता है और गृहीत का अधिक

ध ४/१,५,४/३३१/४ जे णोकम्मपज्जएण परिणमिय अकम्मभावं गतूण तेण अकम्मभावेण जे थोवकालमच्छिया ते बहुवारमागच्छंति, अविणट्ठ चउव्विहपाओग्गादो। जे पुण अप्पिदपोग्गलपरियट्टब्भतरे ण गहिदा ते चिरेण आगच्छंति, अकम्मभाव गतूण तत्थ चिरकालवट्ठाणेण विणट्ठचउव्विहपाओग्गत्तादो।—जो पुद्गल नोकर्म पर्याय से परिणमित होकर पुन अकर्म भावको प्राप्त हो, उस अकर्म भावसे अल्पकाल तक रहते हैं, वे पुद्गल तो बहुत बार आते हैं, क्योंकि उनकी द्रव्य, क्षेत्र, काल और भाव रूप चार प्रकारकी योग्यता नष्ट नहीं होती है। किन्तु जो पुद्गल विवक्षित पुद्गल परिवर्तनके भीतर नहीं ग्रहण किये गये हैं, वे चिरकालके बाद आते हैं। क्योंकि, अकर्म भावको प्राप्त होकर उस अवस्थामें चिरकाल तक रहनेसे द्रव्य, क्षेत्र, काल व भाव रूप संस्कारका विनाश हो जाता है।

२ आस्रवमें तरतमताका कारण

त सू ६/६ तीव्रमन्दज्ञाताज्ञातभावाधिकरणवीर्यविशेषेभ्यस्तद्विशेष। —तीव्रभाव, मन्दभाव ज्ञातभाव, अज्ञातभाव, अधिकरण और वीर्य विशेषके भेदसे उसकी अर्थात् आस्रवकी विशेषता होती है।

३ योगद्वारको आस्रव कहनेका कारण

स सि ६/२/३१६/५ यथा सरस्सलिलावाहिद्वार तदास्रवकारणत्वात् आस्रव इत्याख्यायते तथा योगप्रणालिकया आत्मन कर्म आस्रवतीति योग आस्रव इति व्यपदेशमर्हति।—जिस प्रकार तालाबमें जल लाने का दरवाजा जलके आनेका कारण होनेसे आस्रव कहलाता है उसी प्रकार आत्मामें बँधनेके लिए कर्म योगरूपी नालीके द्वारा आते हैं इसलिए योग आस्रव संज्ञाको प्राप्त होता है।

४. विस्रसोपचय ही कर्म रूपसे परिणत होते हैं, फिर भी कर्मोंका आना क्यों कहते हो

भ आ /वि ३८/१३४/११ ननु कर्मपुद्गलानां नान्यत आगमनमस्ति यमाकाशप्रदेशमाश्रित आत्मा तत्रैवावस्थिता पुद्गला अनन्तप्रदेशिन कर्मपर्याय भजन्ते। तत् किमुच्यते आगच्छतीति। न दोष। आगच्छन्ति ढौकन्ते ज्ञानावरणादिपर्यायामित्येव ग्रहीतव्यं। —प्रश्न—कर्मोंका अन्य स्थानसे आगमन नहीं होता है, जिस आकाश प्रदेशमें आत्मा है उसी आकाश प्रदेशमें अनन्तप्रदेशी पुद्गल द्रव्य भी है, और वह कर्म स्वरूप बन जाता है। इसलिए "पुद्गल द्रव्य आत्मामें आते हैं" आप ऐसा क्यों कहते हो। उत्तर—यह कोई दोष नहीं है। यहाँ "पुद्गल द्रव्य आता है" इसका अभिप्राय "ज्ञानावरणादि पर्याय को प्राप्त होता है" ऐसा समझना। देशान्तरसे आकर पुद्गल कर्मावस्थाको धारण करते हों ऐसा अभिप्राय नहीं है।

५. आस्रवसे निवृत्त होनेका उपाय

मू आ २४१ मिच्छत्ताविरदीहिं य कसायजोगेहिं जं च आसवदि। दंसण विरमणणिग्गह णिरोधेहिं तु णासवदि ॥२४१॥—मिथ्यात्व, अविरति, कषाय और योगोंसे जो कर्म आते हैं वे कर्म सम्यग्दर्शन विरति, क्षमादिभाव और योग निरोधसे नहीं आने पाते—रुक जाते हैं।

स सा /मू ७३ ७४ अहमिक्को खलु सुद्धो णिम्ममओ णाणदसणसमग्गो। तह्मि ठिओ तच्चित्तो सव्वे एए खयं णेमि ॥७३॥ जीवणिबद्धा एए अधुव अणिच्चा तहा असरणा य। दुक्खा दुक्खफलात्ति य णादूण णिवत्तए तेहिं ॥७४॥

स सा /आ ७४ यथा यथा विज्ञानस्वभावो भवतीति। तावद्विज्ञानघनस्वभावो भवति यावत्सम्यगास्रवेभ्यो निवर्तते। इति ज्ञानास्रवनिवृत्त्यो समकालत्व। —प्रश्न—आस्रवोंसे किस प्रकार निवृत्ति होती है। उत्तर—ज्ञानी विचारता है कि मैं निश्चयसे पृथक् हूँ, शुद्ध हूँ, ममता रहित हूँ ज्ञान दर्शनसे पूर्ण हूँ, ऐसे स्वभावमें स्थित उसी चेतन्य अनुभवमें लीन हुआ मैं इन क्रोधादि समस्त आस्रवोंको क्षय कर देता हूँ ॥७३॥ ये आस्रव जीवके साथ निबद्ध हैं, अध्रुव हैं, और अनित्य हैं, तथा अशरण हैं, दु खरूप हैं, और जिनका फल दु ख ही है ऐसा जानकर ज्ञानी पुरुष उनसे निवृत्ति करता है ॥७४॥ जैसा जैसा आस्रवोंसे निवृत्त होता जाता है, वैसा वैसा विज्ञान घनस्वभाव होता जाता है। उतना विज्ञान घनस्वभाव होता है, जितना आस्रवोंसे सम्यक् निवृत्त हुआ है। इस प्रकार ज्ञान और आस्रवकी निवृत्तिके समकालता है।

भावाकार—प्रश्न—'आत्मा विज्ञानघनस्वभाव होता जाता है' अर्थात् क्या? उत्तर—आत्मा ज्ञानमें स्थिर होता जाता है।

६. आस्रव व बन्धमें अन्तर

द्र सं /टी ३३/६४ आस्रवे बन्धे च मिथ्यात्वाविरत्यादि कारणानि समानानि को विशेष। इति चेत्, नैव, प्रथमक्षणे कर्मस्कन्धानामागमनमास्रव, आगमनान्तर द्वितीयक्षणादौ जीवप्रदेशेष्ववस्थान बन्ध इति भेद।—प्रश्न—आस्रव बन्ध होनेके मिथ्यात्व, अविरति आदि कारण समान हैं इसलिए आस्रव व बन्धमें क्या भेद है। उत्तर—यह शका ठीक नहीं, क्योंकि प्रथम क्षणमें जो कर्म स्कन्धोंका आगमन है, वह तो आस्रव है और कर्मस्कन्धोंके आगमनके पीछे द्वितीय क्षणमें जो उन कर्म स्कन्धोंका जीव प्रदेशोंमें स्थित होना सो बन्ध है। यह भेद आस्रव और बन्धमें है।

७. आस्रव व बन्ध दोनो युगपत् होते हैं

त सू ८/२ 'सकषायत्वाज्जीव कर्मणो योग्यान्पुद्गलानादत्ते स बन्ध।'' —कषाय सहित होनेसे जीव कर्मके योग्य जो पुद्गलोंको ग्रहण करता है वह आस्रव है। (और भी दे साम्परायिक आस्रवका लक्षण)।

८ अन्य सम्बन्धित विषय

* आठ कर्मोंके आस्रव योग्य परिणाम—दे वह वह नाम
* पुण्यपापका आस्रव तत्त्वमें अन्तर्भाव—दे तत्त्व २
* कषाय अव्रत व क्रियारूप आस्रवोंमें अन्तर—दे क्रिया
* व्यवहार व निश्चय धर्ममें आस्रव व संवर सम्बन्धी चर्चा —दे संवर २
* ज्ञानी-अज्ञानीके आस्रव तत्वके कर्तृत्वमें अन्तर —दे मिथ्यादृष्टि ४

आस्रवानुप्रेक्षा—दे अनुप्रेक्षा

आहवनीय अग्नि—दे अग्नि

आहार—आहार अनेकों प्रकारका होता है। एक तो सर्व जगत् प्रसिद्ध मुख द्वारा किया जानेवाला खाने-पीने वा चाटनेकी वस्तुओंका है। उसे कवलाहार कहते हैं। जीवके परिणामों द्वारा प्रतिक्षण कर्म वर्गणाओंका ग्रहण कर्माहार है। वायुमण्डलसे प्रतिक्षण स्वत प्राप्त वर्गणाओंका ग्रहण नोकर्माहार है। गर्भस्थ बालक द्वारा ग्रहण किया गया माताका रजांश भी उसका आहार है। पक्षी अपने अण्डोंको सेते हैं वह ऊष्माहार है—इत्यादि। साधुजन इन्द्रियोंको वशमें रखनेके लिए दिनमें एक बार, खड़े होकर, यथालब्ध, गृद्धि व रस निरपेक्ष, तथा पुष्टिहीन आहार लेते हैं।

I आहार सामान्य

१. भेद व लक्षण

१ आहार सामान्यका लक्षण

स सि २/३०/१८६/६ त्रयाणां शरीराणां षण्णां पर्याप्तीनां योग्यपुद्गलग्रहणमाहार । —तीन शरीर और छह पर्याप्तियोके योग्य पुद्गलोंके ग्रहण करनेको आहार कहते हैं। (रा वा २/३०/४/१४०), (ध. १/१, १,४/१५२/७)

रा वा ६/७/११/६०४/१६ उपभोगशरीरप्रायोग्यपुद्गलग्रहणमाहार' तत्राहार शरीरनामोदयात विग्रहगतिनामोदयाभावाच्च भवति। —उपभोग्य शरीरके योग्य पुद्गलोंका ग्रहण आहार है। वह आहार शरीर नामकर्मके उदय तथा विग्रह गति नामके उदयके अभावसे होता है।

२ आहारके भेद-प्रभेद

नोट—आगममें चार प्रकारसे आहारके भेदोंका उल्लेख मिलता है। उन्हींकी अपेक्षासे नीचे सूची दी जाती है।

आहार

कर्माहारादि	खाद्यादि	कांजीआदि	पानकादि
१	२	३	४
कर्माहार	अशन	कांजी	स्वच्छ
नोकर्माहार	पान	आंवली या	बहल
कवलाहार	भक्ष्य या खाद्य	आचाम्ल	लेवड़
लेप्याहार	लेह्य	बेलड़ी	अलेवड़
ओजाहार	स्वाद्य	एकलठाना	ससिक्थ
मानसाहार			असिक्थ

उपरोक्त सूचीके प्रमाण

१ (ध १/१ १,१७६/४०६/१०) (नि सा /ता वृ ६३ में उद्धृत) (प्र सा /ता वृ २० में उद्धृत प्रक्षेपक गाथा न २) (स सा /ता वृ ४०५)
२ (मू आ ६७६) (रा वा ७/२१/८/५४८/८), (अन ध ७/१३/६६७), (ला सं २/१६-१७)
३ (व्रत विधान संग्रह पृ २६)
४ (भ आ /मू ७००), (सा ध ८/५६)

३ नोकर्माहार व कवलाहारका लक्षण

बो पा /टी ३४ समय समयं प्रत्यनन्ता परमाणवोऽनन्यजनासाधारणा शरीरस्थितिहेतव पुण्यरूपा शरीरे सम्बन्धं यान्ति नोकर्मरूपा अर्हत आहार उच्यते न चितरमनुष्यवद्भगवति कवलाहारो भवति। —अन्य जनोंको असाधारण ऐसे शरीरकी स्थितिके हेतु भूत तथा पुण्यरूप अनन्ते परमाणु समय-समय प्रति अर्हन्त भगवान्‌के शरीरसे सम्बन्धको प्राप्त होते हैं। ऐसा नोकर्म रूप आहार ही भगवान्‌का कहा गया है। इतर मनुष्योंकी भाँति कवलाहार भगवान्‌को नहीं होता।

२. भोजन शुद्धि

१ भोजन शुद्धि सामान्य

भोजन शुद्धिके चार प्रमुख अंग हैं—मन शुद्धि, वचन शुद्धि, काय शुद्धि व आहार शुद्धि। इनमें-से आहार शुद्धिके भी चार अंग हैं—द्रव्य शुद्धि क्षेत्रशुद्धि, कालशुद्धि व भाव शुद्धि। इनमें-से भाव शुद्धि मन शुद्धिमें गर्भित हो जाती है। इस प्रकार भोजन शुद्धिके प्रकरणमें ६ बातें ज्ञातव्य हैं—मनशुद्धि, वचनशुद्धि, कायशुद्धि, द्रव्यशुद्धि, क्षेत्रशुद्धि व कालशुद्धि।

२ अन्न शोधन विधि

ला स २/१६-३२ विद्ध त्रसाश्रित यावद्वर्जयेत्तभक्ष्यवत । शतशः शोधितं चापि सावधानैर्दृगादिभि ॥१६॥ संदिग्धं च यदन्नादि श्रित वा नाश्रित त्रसै । मन शुद्धिप्रसिद्ध्यर्थं श्रावक क्वापि नाहरेत् ॥२०॥ अविद्धमपि निर्दोष योग्य चानाश्रिते त्रसै । आचरेच्छ्रावक सम्यग्दृष्ट नादृष्टमीक्षणै ॥२१॥ ननु शुद्ध यदन्नादि कृतशोधनयानया। मैवं प्रमाददोषत्वारकस्मपस्यास्रवो भवेत ॥२२॥ गालित दृढवस्त्रेण सर्पिस्तैल पयो द्रवम्। तोयं जिनागमाम्नायादाहरेत्स न चान्यथा ॥२३॥ अन्यथा दोप एव स्यान्मांसातीचारसंज्ञक । अस्ति तत्र त्रसादीनां मृतस्याङ्गस्य शेषता ॥२४॥ दुरवधानता मोहात्प्रमादाद्वापि शोधितम्। दु'शोधित तदेव स्याद्ज्ञेय चाशोधित यथा ॥२५॥ तस्मात्सद्व्रतरक्षार्थं पलदोषनिवृत्तये। आप्तदृग्भि स्वहस्तैश्च सम्यगन्नादि शोधयेत्॥२६॥ यथारमार्थं सुवर्णादिक्रियार्थी सम्यगीक्ष्येत। व्रतवानपि गृह्णीयादाहार सुनिरीक्षितम् ॥२७॥ सधर्मेणानभिज्ञेन साभिज्ञेन विधर्मिणा। शोधित पाचित चापि नाहरेद्व व्रतरक्षक ॥२८॥ ननु केनापि स्वीयेन सधर्मेण विधर्मिणा। शोधित पाचित भोज्य सुज्ञेन स्पष्टचक्षुष ॥२९॥ मैवं यथोदितस्याश्चैर्विश्वासो व्रतहानये। अनार्यस्याप्यनार्द्रस्य संयमे नाधिकारता ॥३०॥ चलितत्वात्सीम्नश्चैव नून भावि व्रतक्षति। शैथिल्याद्धीयमानस्य संयमस्य कुत स्थिति ॥३१॥ शोधितस्य चिरात्तस्य न कुर्यात ग्रहण कृती। कालस्यातिक्रमाद्भूयो दृष्टिपूत समाचरेत ॥३२॥ —(केवल भावार्थ) घुने हुए वा बीधे अन्नमें भी अनेक त्रस जीव होते हैं, सैकड़ों बार शोधा जाये तो भी उसमें-से जीव निकलने असम्भव हैं। इसलिए वह अभक्ष्य है। जिसमें त्रस जीवका सन्देह हो कि इसमें जीव हैं या नहीं' ऐसे अन्नका भी त्याग कर देना चाहिए। जो अन्नादि पदार्थ घुने हुए नहीं हैं, जिनमें त्रस जीव नहीं हैं, ऐसे पदार्थ अच्छी तरह देख शोधकर काममें लाने चाहिए। शोधा हुआ अन्न, यदि मनकी असावधानीसे शोधा गया है, होशहवाश रहित अवस्थामें शोधा गया है, प्रमाद पूर्वक शोधा गया है तो वह अन्न दु शोधित कहलाता है। ऐसे अन्नको पुन अपने हाथसे अच्छी तरह शोध लेना चाहिए। शोधनकी विधिका अजानकार साधर्मी, अथवा शोधन विधिके जानकार विधर्मीके द्वारा शोधा गया अन्न कभी भी ग्रहण नहीं करना चाहिए, क्योंकि जो पुरुष अनार्य है अथवा निर्दय है, उसको संयमके काममें संयमकी रक्षा करनेमें कोई अधिकार नहीं है। जिस अन्नको शोधे हुए बहुत काल व्यतीत हो गया है, अथवा उनकी मर्यादासे अधिक काल हो गया है, ऐसे अन्नादिकको पुन अच्छी तरह शोधकर काममें लेना चाहिए। ताकि हिंसाका अतिचार न लगे।

३ आहार शुद्धिका लक्षण

वसु श्रा २३१ चउदसमलपरिसुद्ध जं दाणं सोहिऊण जइणाए। संजमिजणस्स दिज्जइ सा णेया एसणासुद्धी ॥२३॥ —चौदह मल दोषोंसे रहित, यतनसे शोधकर संयमी जनको आहार दान दिया जाता है, वह एषणा शुद्धि जानना चाहिए।

३ आहार व आहार कालका प्रमाण

१ कर्म भूमिया स्त्री पुरुषका उत्कृष्ट आहार

भ आ /मू २११ बत्तीसं किर कवला आहारो कुक्खिपूरणो होइ। पुरिसस्स महिलियाए अट्ठावीसं हवे कवला ॥२११॥ —पुरुषके आहारका प्रमाण बत्तीस ग्रास है, इतने ग्रासोंसे पुरुषका पेट पूर्ण भरता है। स्त्रियोंके आहारका प्रमाण अट्ठाईस ग्रास है। (ध १३/५ ४,२६/७/५६)

ह पु ११/१२५ सहस्रसिक्थ कवलो द्वात्रिंशत तेऽपि चक्रिण । एकश्चासौ सुभद्राया. एकोऽन्येषां तु तृप्तये ॥१२५॥ —एक हजार चावलोंका एक कवल होता है ऐसे बत्तीस कवल प्रमाण चक्रवर्तीका आहार था, सुभद्राका आहार एक कवल था और वह एक कवल समस्त लोगोंकी तृप्तिके लिए पर्याप्त था।

ध १३/५ ४ २६/५६/६ सालितदुलसहस्से ट्ठिवे जं कुरपमाण त सव्वमेगो कवलो होदि। एसो पयडिपुरिसस्स कवलो परूविदो। एदे हि बत्तीस-कवलेहि पयडिपुरिसस्स आहारो होदि, अट्ठावीसकवलेहि महि-लियाए। इम कवलमेदमाहार च मोत्तूण जो जस्स पयडिकवलो पयडि आहारो सो च घेत्तव्वो। ण च सव्वेसिं कवलो आहारो वा अवट्ठिदो अत्थि एक्कुडवत्त तुल्लकूरभुंजमाणपुरिसाण एगगलत्थ कूरा-हार पुरिमाण च उवलंभादो।' —शाली धान्यके एक हजार धान्यों-का जो भात बनता है वह सब एक ग्रास होता है। यह प्रकृतिस्थ पुरुषका ग्रास कहा गया है। ऐसे बत्तीस ग्रासों द्वारा प्रकृतिस्थ पुरुष-का आहार होता है और अट्ठाईस ग्रासों द्वारा महिलाका आहार होता है। प्रकृतमें (अवमौदर्य नामक तपके प्रकरणमें) इस ग्रास और इस आहारका ग्रहण न कर जो जिसका प्रकृतिस्थ ग्रास और प्रकृतिस्थ आहार है वह लेना चाहिए। कारण कि सबका ग्रास व आहार समान नहीं होता क्योंकि कितने ही पुरुष एक कुडव प्रमाण चावलोंके भात-का और कितने ही एक गलस्थ प्रमाण चावलोंके भातका आहार करते हैं।

२ आहारके प्रमाण सम्बन्धी सामान्य नियम

सा ध ६/२४ में उद्धृत "साय प्रातर्वा वह्निमनवसादयन् भुञ्जीत। गुरुणामर्घसौहित्य लघूनां नातितृप्तता। मात्राप्रमाण निर्दिष्ट सुख तावद्विजीर्यति।" —सुबह और शामको उतना ही खावे जिसको जठराग्नि सुगमतासे पचा सके। गरिष्ठ पदार्थोंको भूखसे आधा और हल्के पदार्थोंकी तृप्ति होने पर्यन्त ही खावे। भूखसे अधिक न खावे। इस प्रकार खाया हुआ अन्न सुखसे पचता है। यह मात्राका प्रमाण है।

मू आ ४९१ अर्धाशनेन सव्यञ्जनेनुदरस्य तृतीयमुदकेन। वायो संचा-रणार्थं चतुर्थमवशेषयत् भिक्षु। —भिक्षुके उदरका आधा भाग भोजनसे भरे, तृतीय भाग जलसे भरे और चतुर्थ भाग वायुके संचर-णार्थ अवशेष रखे।

३. भोजन मौन पूर्वक करना चाहिए

मू आ ८१७ । मोणव्वदेण मुणिणो चरंति भिक्खं अभासंता। —वे मौन व्रत सहित भिक्षाके निमित्त विचरते हैं।८१७।

प पु ४/९७ भिक्षां परगृहे लब्धां निर्दोषां मौनमास्थिता।९७। —श्रावकोंके घर ही भोजनके लिए जाते हैं, और वहाँ प्राप्त हुई निर्दोष भिक्षाको मौनसे खड़े रहकर ग्रहण करते हैं। ।९७।

सा ध ४/३४ ३५ गृद्ध्यै हुङ्कारादिसंज्ञां, संक्लेश च पुरोऽनु च। मुञ्च-न्मौनमदन्कुर्यात् तप सयमवृंहणम्।३४। अभिमानावनेगृद्धिरो-धाद्वर्धयते तप। मौन तनोति श्रेयश्च श्रुतप्रश्रयतायनात्।३५। —खाने योग्य पदार्थकी प्राप्तिके लिए अथवा भोजन विषयक इच्छा-को प्रगट करनेके लिए हुङ्कारना और ललकारना आदि इशारोंको तथा भोजनके पीछे संक्लेशको छोड़ता हुआ, भोजन करनेवाला व्रती श्रावक तप और संयमको बढ़ानेवाले मौनको करे।३४। मौन स्वाभि-मानकी अयाचकत्वरूप व्रतको रक्षा होनेपर तथा भोजन विषयक लोलुपताके निरोधसे तपको बढ़ाता है और श्रुतज्ञानकी विनयके सम्बन्धसे पुण्यको बढाता है।

II आहार (साधुचर्या)

१ साधुकी भोजन ग्रहण विधि

१. दिनमें एक बार खड़े होकर भिक्षावृत्तिसे व पाणिपात्र में लेते हैं

मू आ ३५,८११,९३७ उदयत्थमणे काले णालीतियवज्जियम्हिमज्झम्हि। एकम्हि दुअ तिए वा मुहुत्तकालेयभत्त तु।३५। । भुंजंति पाणिपत्ते परेण दत्त परघरम्मि।८११। जोगेसु मूलजोगं भिक्खाचरियं च वण्णियं सुत्ते। अण्णे य पुणो जोगा विण्णाणविहीणएहिं कया।९३७। —सूर्यके उदय और अस्तकालकी तीन घड़ी छोड़कर वा, मध्यकाल-में एक मुहूर्त, दो मुहूर्त, तीन मुहूर्त कालमें एक बार भोजन करना वह एक भक्त मूलगुण है।३५। पर घरमें परकर दिये हुए ऐसे आहार-को हाथरूप पात्र पर रखकर वे मुनि खाते हैं।८११। आगममें सब मूल उत्तरगुणोंके मध्यमें भिक्षाचर्या ही प्रधान व्रत कहा गया है और अन्य जे योग हैं वे सब अज्ञानी चारित्र हीन साधुओंके किये हुए जानना।९३७।

प्र सा /मू २२९ एक खलु त भत्त अप्पडिपुण्णोदरं जधा लद्धं। चरणं भिक्खेण दिवा ण रसावेक्ख ण मधुमंस।२२९। —भूखसे कम, यथा लब्ध तथा भिक्षा वृत्तिसे, रस निरपेक्ष तथा मधुमांसादि रहित, ऐसा शुद्ध अल्प आहार दिनके समय केवल एक बार ग्रहण करते हैं।२२९।

प पु ४/९७ भिक्षां परगृहे लब्ध्वा निर्दोषं मौनमास्थिता। भुंजते।९७। —श्रावकोंके घर ही भोजनके लिए जाते हैं। वहाँ प्राप्त हुई भिक्षाको मौनसे खड़े होकर ग्रहण करते हैं।

आचार सार १/४६ एकद्वित्रिमुहूर्तं स्यादेकभक्त दिने मुने।४६। —एक दो व तीन मुहूर्ततक एकबार दिनके समय मुनि आहार लेवे।

२ भोजन करते समय खड़े होनेकी विधि व विवेक

मू आ ३४ अजलिपुडेण ठिच्चा कुड्डादि विवज्जणेण समपाय। प डिसुद्धे भूमितिए असणं ठिदिभोयण णाम।३४। —अपने हाथ रूप भाजन कर भीत आदिके आश्रय रहित चार अगुलके अन्तरसे समपाद खड़े रह कर अपने चरणकी भूमि जूठन पड़नेकी भूमि, जिमाने वालेके प्रदेशकी भूमि—ऐसी तीन भूमियोंकी शुद्धतासे आहार ग्रहण करना वह स्थिति भोजन नाम मूल गुण है।

भ आ /वि १२०६/१२०४/११ समे विच्छिद्रे, भूभागे चतुरङ्गुलपादान्तरो निश्चल कुड्यस्तम्भादिकमनवलम्ब्य तिष्ठेव। —समान व छिद्र रहित ऐसी जमीन पर अपने दोनों पाँवमें चार अंगुल अन्तर रहे इस तरह निश्चल खड़े रहना चाहिए। भीत (दीवार) खम्भा वगैरहका आश्रय न लेकर स्थिर खड़े रहना चाहिए।

अन ध ९/९४ । चतुरङ्गुलान्तरसमक्रम ।।९४।। जिस समय ऋषि अनगार भोजन करे उसी समय उनको अपने दोनों पैर उनमें चार अंगुलका अन्तर रखकर समरूप से स्थापित करने चाहिए।

३ खड़े होकर भोजन करनेका तात्पर्य

अन ध ९/९३ यावत्करौ पुटीकृत्य भोक्तुमुद्भः क्षमेऽद्म्यम्। तावन्नै-वान्यथेत्यागूसंयमार्थं स्थिताशनम्।९३। —जबतक खड़े होकर और अपने हाथको जोड़कर या उनको ही पात्र बनाकर उन्हींके द्वारा भोजन करनेकी सामर्थ्य रखता हूँ तभी तक भोजन करनेमें प्रवृत्ति करूँगा, अन्यथा नहीं। इस प्रतिज्ञाका निर्वाह और इन्द्रिय-सयम तथा प्राणि सयम साधन करनेके लिए मुनियोंको खड़े होकर भोजन का विधान किया है।

४ नवधा भक्ति पूर्वक लेते हैं

मू आ ४८२ । विहिसु दिण्ण।४८२। —विधिसे अर्थात् नवधा भक्ति दाताके सात गुण सहित क्रियासे दिया गया हो। (ऐसा भोजन साधु ग्रहण करें।)

५ एक चौकेमें एक साथ अनेक साधु भोजन कर सकते हैं

यो सा अ ८/६४ पिण्ड पाणिगतोऽन्यस्मै दातु योग्यो न युज्यते। दीयते चेन्न भोक्तव्य भुङ्क्ते चेच्छेदभाग्यति।६४। —आहार देते समय गृहस्थको चाहिए कि वह जिस मुनिको देनेके लिए हाथमें आहार ले उसे उसी मुनिको दे अन्य मुनिको देना योग्य नहीं यदि कदाचित् अन्यको भी दे दिया जाये तो मुनिको खाना न चाहिए क्योंकि यदि मुनि उसे खा लेगा तो वह छेद प्रायश्चित्तका भागी गिना जायेगा।६४।

६ चौकेमें बाहरका लाया आहार भी कर लेते हैं

अनेक गृह भोजी क्षुल्लक अनेक घरोंमें से अपने पात्रमें भोजन लाकर, अन्य किसी श्रावकके घर जहाँ पानी मिल जाये वहाँ पर गृहस्थकी

भाँति मुनिको आहार देकर पीछे स्वयं करता है।—दे क्षुल्लक १ तथा सल्लेखना गत साधुको कदाचित् क्षुधाकी वेदना बढ़ जानेपर गृहस्थोंके घरसे मगाकर आहार जिमा दिया जाता है। —दे सल्लेखना ६। उपरोक्त विषय परसे सिद्ध होता है कि साधु कदाचित् चौकेसे बाहरका भी आहार ग्रहण कर लेते हैं।

जम्बू स्वामी चरित्र १६३ प्रासुकं शुद्धमाहारं कृतकारितवर्जितं। आदत्त भिक्षयानीतं मित्रेण दृढधर्मणा ॥१६३॥ —दृढधर्म नामके मित्र द्वारा भिक्षासे लाया हुआ, कृत कारित, दोषोंसे वर्जित शुद्ध प्रासुक आहार विरक्त शिवकुमार (श्रावक) घर बैठकर कर लेता था।

७ पंक्तिबद्ध सात घरोंसे लाया हुआ आहार ले लेते हैं पर अन्यत्रका नहीं

मू आ ४३८-४४० देसत्तिय सव्वत्तियदुविहं पुण अभिहडं वियाणाहि। आचिण्णमणाचिण्णं देसाविहडं हवे दुविहं ॥४३८॥ उज्जु तिहिं सत्तहिं वा घरेहिं जदि आगदं दु आचिण्णं। परदो वा तेहिं भवे तव्विवरीदं अणाचिण्णं ॥४३९॥ सव्वाभिघडं चदुधा सयपरगामे सदेसपरदेसे। पुव्वपरपाडणयडं पढमं ससपि णादव्वं ॥४४०॥ —अभिघट दोषके दो भेद हैं—एक देश व सर्व। देशाभिघटके दो भेद हैं—आचिन्न व अनाचिन्न ॥४३९॥ पंक्ति बद्ध सीधे तीन अथवा सात घरोंसे लाया भात आदि अन्न आचिन्न अर्थात् ग्रहण करने योग्य है। और इससे उलटे-सीधे घर न हों ऐसे सात घरोंसे भी लाया अन्न अथवा आठवों आदि घरसे आया ओदनादि भोजन अनाचिन्न अर्थात् ग्रहण करने योग्य नहीं है। सर्वाभिघट दोषके चार भेद हैं—स्वग्राम, परग्राम, स्वदेश परदेश। पूर्व दिशाके मोहल्लेसे पश्चिम दिशाके मोहल्लेमें भोजन ले जाना स्वग्रामाभिघट दोष है।

२ साधु के योग्य आहार शुद्धि

१ छियालीस दोषों से रहित लेते हैं

मू आ ४२१, ४८२ ४८३, ८१२ उग्गम उप्पादण एसण च संजोजणं पमाणं च। गालधूमकारण अट्ठविहा पिंडसुद्धीहु ॥४२१॥ णवकोडी-परिसुद्धं असणं बादालदोसपरिहीणं। संजोजणायहीणं पमाणसहियं विहिसु दिण्णं ॥४८२॥ विगदिंगाल विधूमं छक्कारणसंजुदं कम-विसुद्धं। जत्तासाधणमत्तं चोद्दसमलवज्जिदं भुंजे ॥४८३॥ उद्देसिय कोदयडं अण्णादं संकिदं अभिहडं च। सुत्तप्पडिकुट्ठाणि य पडिसिद्धं तं विवज्जेंति ॥८१२॥ —उद्गम उत्पादन, अशन, संयोजन प्रमाण, अगार, धूम कारण—इन आठ दोषों कर रहित जो भोजन लेना वह आठ प्रकारकी पिण्डशुद्धि कही है ॥४२१॥ ऐसे आहारको लेना चाहिए—जो नवकोटि अर्थात् मन, वचन, काय, कृत, कारित अनुमोदनासे शुद्ध हो, ब्यालीस दोषों कर रहित हो मात्रा प्रमाण हो, संयोजना दोषसे रहित हो, विधिसे अर्थात् नवधा भक्ति दाताके सात गुणसहित क्रियासे दिया गया हो। अंगार दोष, धूमदोष इन दोनोंसे रहित हो छह कारणोंसे सहित हो, क्रम विशुद्ध हो, प्राणोंके धारणके लिए हो, अथवा मोक्ष यात्राके साधनेके लिए हो, चौदह मलोंसे रहित हो, ऐसा भोजन साधु ग्रहण करें ॥४८२ ४८३॥ (मू आ ८११) औद्देशिक क्रीततर, अज्ञात, शंकित, अन्यस्थानसे आया सूत्रसे विरुद्ध और सूत्रसे निषिद्ध ऐसे आहारको मुनि त्याग देते हैं।

भा पा /मू १०१ छायालसदोसदूसियमसणं गसिउ असुद्धभावेण। पत्तोसि महावसणं तिरियगईए अणप्पवसो ॥१०१॥ —हे मुने! तैं अशुद्ध भाव-करि छियालीस दोष करि दूषित अशुद्ध अशन कहिए आहार ग्रस्या खाया ताकारण करि तिर्यंच गति विषै पराधीन भया सता महान् बड़ा व्यसन कहिए कष्ट ताकूं प्राप्त भया ॥१०१॥

मा पा /प्र ६/२७०/६ बहुरि जहाँ मुनिकै धात्रीदूत आदि छयालीस दोष आहारादिविषै कहे हैं तहाँ गृहस्थनिकै बालकनिकौं प्रसन्न करना इत्यादि क्रियाका निषेध किया है। और भी—दे आहार I/२।

२ अध कर्मादि दोषोंसे रहित लेते हैं

मू आ ९२२-९३४ जो ठाणमोणवीरासणेहिं अत्थदि चउत्थछट्ठेहिं। भुंजदि आधाकम्मं सव्वेवि णिरत्थया जोगा ॥९२२॥ जो भुंजदि आधाकम्मं छज्जीवाण घायणं किच्चा। अबुद्धो लोल सजिब्भो णवि समणो सावओ होज्ज ॥९२७॥ आधाकम्म परिणदो पासुगदव्वेवि बंधगो भणिदो। सुद्धं गवेसमाणो आधाकम्मेवि सो सुद्धो ॥९३४॥ —जो साधुस्थान मौन और वीरासनसे उपवास बेला तेला आदि कर तिष्ठता है और अध कर्म सहित भोजन करता है उसके सभी योग निरर्थक हैं ।९२२। जो मूढ़ मुनि छह कायके जीवोंका घात करके अध कर्म सहित भोजन करता है वह लोलुपी जिह्वाके वश हुआ मुनि नहीं है श्रावक है ।९२७। प्रासुक द्रव्य होनेपर भी जो साधु अध कर्म कर परिणत है वह आगममें बन्धका कर्ता है, और जो शुद्ध भोजन देखकर ग्रहण करता है वह अध कर्म दोषके परिणाम शुद्धिसे शुद्ध है ।९३४।

मो पा /मू ७९ । आधाकम्मम्मि रया ते चत्ता मोक्खमग्गम्मि। —अध कर्म जे पापकर्म ताविषै रत है, सदोष आहार करैं हैं ते मोक्ष मार्ग तैं च्युत हैं।

रा वा ९/६/१६/५९७/१६ भिक्षा शुद्धि प्रासुकाहारगवेषणप्रणिधाना। —प्रासुक आहार ढूँढना ही मुख्य लक्ष्य है ऐसी भिक्षा-शुद्धि है।

भ आ /वि ४२१/६१३/६ श्रमणानुद्दिश्य कृतं भक्तादिकं उद्देसिगमित्युच्यते। तच्च षोडशविधं आधाकर्मादि विकल्पेन। तत्परिहारो द्वितीय स्थितिकल्प। —मुनिके उद्देश्यसे किया हुआ आहार, वसतिका वगैरहको उद्देशिक कहते हैं। उसके आधाकर्मादि विकल्पसे सोलह प्रकार हैं। उसका त्याग करना यही द्वितीय स्थिति कल्प है।

स सा /आ २८६-२८७ अध कर्मनिष्पन्नमुद्देशनिष्पन्नं च पुद्गलद्रव्य निमित्तभूतमप्रत्याचक्षाणो नैमित्तिकभूतं बंधसाधकं भाव न प्रत्याचष्टे तथा समस्तमपि परद्रव्यमप्रत्याचक्षाणस्तन्निमित्तकं भावं न प्रत्याचष्टे। —अध कर्मसे तथा उद्देशसे उत्पन्न निमित्त भूत पुद्गल द्रव्य न त्यागता हुआ नैमित्तिक भूत बन्ध साधक भावोंको भी वास्तवमें नहीं त्यागता है, ऐसा ही द्रव्य व भावका निमित्तनैमित्तिक सम्बन्ध है।

प्र सा /त प्र २२६ समस्तहिंसायतनशून्य एवाहारो युक्ताहार। —समस्त हिंसाके निमित्तोंसे रहित आहार ही योग्य है।

चा सा ६८/२ उपद्रवणविद्रावणपरितापनारम्भक्रियया निष्पन्नं मन्नं स्वेन कृतं परेण कारितं वानुमानितं वाध कर्म (जनित) तत्सेविनोऽनशनादितपस्यभ्रावकाशादियोगविशेषाश्च भिन्नभाजनभरितामृतवत्प्रक्षरन्ति, ततश्च तदभक्ष्यमिव परिहरतो भिक्षो। —उपद्रवण, विद्रावण, परितापन और आरम्भ रूप क्रियाओंके द्वारा जो आहार तैयार किया गया है—वह चाहे अपने हाथसे किया है अथवा दूसरेसे कराया है अथवा करते हुएकी अनुमोदना की है अथवा जो नीच कर्मसे बनाया गया है ऐसे अध कर्मयुक्त आहारको ग्रहण करनेवाले मुनियोंके उपवासादि तपश्चरण, अभ्रावकाशादि योग और वीरासनादि विशेष योग सब फूटे बर्तनमें भरे हुए अमृतके समान नष्ट हो जाते हैं।

३ अध कर्मादि दोषोंका नियम केवल प्रथम व अन्तिम तीर्थमें ही है

भ आ /वि ४२१/६१३/६ तथा चोक्तं कप्पे—सोलसविधमुद्देसं वज्जेदव्वं ति पुरिमचरिमाणं। तित्थगराणं तित्थे ठिदिकप्पो होदि विदिओ हु। —कल्प नामक ग्रन्थ (कल्प सूत्र) में ऐसा वर्णन है—श्री आदिनाथ तीर्थंकर और श्री महावीर स्वामी इनके तीर्थमें सोलह प्रकारके उद्देशका परिहार करके आहारादिक ग्रहण करना चाहिए, यह दूसरा स्थिति कल्प है।

४ योग्य मात्रा व प्रमाणमें लेते हैं

मू आ ४८२ । पमाण सहियं ॥४८२॥ —जोमात्रा प्रमाण हो ऐसा आहार साधु ग्रहण करते हैं।

५ यथा लब्ध व रस निरपेक्ष लेते हैं

प्र सा /मू २२६ जधा लद्ध । ण रसावेक्ख ण मधुमस ॥२२६॥ —वह शुद्ध आहार यथालब्ध तथा रससे निरपेक्ष तथा मधु मांसादि अभक्ष्योंसे रहित किया जाता है।

लि /पा /मू १२ कदप्प (प्पा) इय सट्टइ करमाणो भोयणेसु रसगिद्धि। माई लिंगविवाई तिरिक्खजोणी ण सो समणो ॥१२॥ —जो लिंग धार कर भी भोजनमें रसकी गृद्धि करता है, सो कन्दर्पादि विषै वर्तै है। उसको काम सेवनकी इच्छा तथा प्रमाद निद्रादि प्रचुर रूपसे बढ़ते हैं तब वह लिंग व्यापादी अर्थात् व्यभिचारी कहलाता है। मायाचारी होता है इसलिए वह तिर्यञ्च योनि है मनुष्य नाहीं। इसलिए वह श्रमण नहीं।

र सा ११३ भुंजेइ जहालाह लहेइ जइ णाणसजमणिमित्त। झाणज्झयणणिमित्त अणियारो मोक्खमग्गरओ ॥११३॥ —जो मुनि केवल संयम ज्ञानकी वृद्धिके लिए तथा ध्यान अध्ययन करनेके लिए जो मिल गया भक्ति पूर्वक जिसने जो शुद्ध आहार दे दिया उसीको ग्रहण कर लेते हैं। वे मुनि अवश्य ही मोक्ष मार्गमें लीन रहते हैं।

मू आ ४८१,८१४,६२८ ण्साउ अट्ठं ण। भुंजेज्जो ॥४८१॥ सीदलमसीदल वा सुक्कं लुक्खं सुणिद्ध सुद्ध वा। लोणिदमलोणिद वा भुंजंति मुणी अणासाद ॥८१४॥ पयण व पायण वा अणुमणचित्तो ण तत्थ बीहेदि। जेमतो वि सघादी णवि समणो दिट्ठिसपण्णो ॥६२८॥ —साधु स्वादके लिए भोजन नहीं करते हैं ॥४८१॥ शीतल गरम अथवा सुखा रूखा चिकना विकार रहित लौंन सहित अथवा लौंन रहित ऐसे भोजनको वे मुनि स्वाद रहित जीमते हैं ॥८१४॥ पाच करनेमें अथवा पाक करानेमें पाँच उपकरणोंसे अध कर्ममें प्रवृत्त हुआ और अनुमोदना प्रसन्न जो मुनि उस पचनादिसे नहीं डरता वह मुनि भोजन करता हुआ भी आत्मघाती है। न तो मुनि है और न सम्यग्दृष्टि है।

प्र प /मू १११/२,४ प्रक्षेपक गाथा "काऊण णग्गरूवं बीभरसं दड्ढमडयसारिच्छं। अहिलससि किं ण लज्जसि भक्खाए भोयण मिट्ठं ॥१११*२॥ जे सरसिं संतुट्ठ मण विरसि कसाउ वहति। ते मुणि भोयणघार गणि णवि परमत्थु मुणंति ॥१११*४॥ —भयानक देहके मैलसे युक्त जले हुए मुरदेके समान रूप रहित ऐसे वस्त्र रहित नग्न रूपको धारण करके हे साधु तू परके घर भिक्षाका भ्रमता हुआ उस भिक्षामें स्वाद युक्त आहारकी इच्छा करता है, तो तू क्यों नहीं शरमाता। यह बड़ा आश्चर्य है ॥१११*२॥ जो योगी स्वादिष्ट आहारसे हर्षित होते हैं और नीरस आहारमें क्रोधादि कषाय करते हैं वे मुनि भोजनके विषयमें गृद्ध पक्षीके समान हैं, ऐसा तू समझ। वे परम तत्त्वको नहीं समझते हैं ॥१११*४॥

आचारसार ४/६४ रोगोंका कारण होनेसे लाडू, पेड़ा, चावलके बने पदार्थ या चिकने द्रव्यका त्याग द्रव्य शुद्धि है।

अन ध ७/१० इष्टमृष्टोत्कटरसैराहारैरुद्भटीकृता। यथेष्टमिन्द्रियभटा भ्रमयन्ति बहिर्मन ॥१०॥ —इन इन्द्रियरूपी सुभटोंको यदि अभीष्ट तथा स्वादु और उत्कट रससे परिपूर्ण—ताजी बने हुए भोजनोंके द्वारा उद्भट—दुर्दम बना दिया जाये तो ये अपनी इच्छानुसार—जो-जो इन्हें इष्ट हों उन सभी बाह्य पदार्थोंमें मनको भ्रमाने लगते हैं। अर्थात् इष्ट सरस और स्वादु भोजनके निमित्तसे इन्द्रियाँ स्वाधीन नहीं रह सकतीं।

६ पौष्टिक भोजन नही लेते हैं

त सू ७/७,३५ वृष्येष्टरसस्वशरीरसंस्कारत्यागा पञ्च ॥७॥ सचित्तसम्बन्धसम्मिश्राभिषवदुष्पक्वाहारा ॥३५॥

द्रवो वृष्योऽवाभिषव (स सि) —गरिष्ठ और इष्ट रसका त्याग तथा अपने शरीरके संस्कारका त्याग ये ब्रह्मचर्यकी रक्षा करनेके लिए ब्रह्मचर्य व्रतकी पाँच भावनाएँ हैं ॥७॥ सचित्ताहार, सम्बन्धाहार सम्मिश्राहार अर्थात सचित्त या सचित्तसे सम्बन्धको प्राप्त अथवा सचित्तसे मिला हुआ आहार, अभिषवाहार और ठीक न पका हुआ आहार, इनका ग्रहण उपभोग परिभोग परिमाण व्रतके अतिचार हैं ॥७॥ यहाँ द्रव, वृष्य और अभिषव इनका एक अर्थ है अर्थात पौष्टिक आहार इसका अर्थ है। (स सि ७/३५/३७१/६)

अन.ध ४/१०२ को न वाजीकृतां दृप्त कन्दर्पं कन्दर्पयेद्यत। ऊर्ध्वमूलमध शाखमृषय, पुरुष विदु ॥१०२॥ —मनुष्योंको घोड़ेके समान मना देनेवाले दुग्ध प्रभृति वीर्य प्रवर्धक पदार्थोंको वाजीकरण कहते हैं। इसमें ऐसा कौन सा पदार्थ है जो कि उद्दप्त—उत्तेजित होकर कामदेवको उद्भूत नहीं कर देता अर्थात सभी सगर्व पदार्थ ऐसे ही हैं। क्योंकि ऋषियोंने पुरुषका स्वरूप ऊर्ध्वमूल और अध शाख माना है। जिह्वा और कण्ठ प्रभृति अवयव मनुष्यके मूल हैं और हस्तादि अवयव शाखाएँ हैं। जिस प्रकार वृक्षके मूलमें सिञ्चन किये गये सिञ्चनका प्रभाव उसकी शाखाओंपर पड़ता है उसी प्रकार जिह्वादिकके द्वारा उपयुक्त आहारादिकका प्रभाव हस्तादिक अङ्गोंपर पड़ता है।

क्रि को ६८२ अतिदुर्जर आहार जे मत्तु गरिष्ट सु हाय। नहीं जोग जिनवर कहें तजें धन्य हैं सोय ॥६८२॥ —जो अत्यन्त गरिष्ठ आहार है उसको ग्रहण करना योग्य नहीं, ऐसा जिनेन्द्र भगवान्ने कहा है। जो नर उसका त्याग करते हैं वे धन्य हैं।

७ गृद्धता या स्वच्छन्दता सहित नही लेते

भ आ /मू २६० २६२ एसा गणधरमेरा आयारत्थाण वण्णियासुत्ते। लोगसुहाणुरदाण अप्पच्छदो जहिच्छाए ॥२६०॥ पिंड उवधिं सेज्जामविसोधिय जो खु भुंजमाणो हु। मूलट्ठाण पत्तो बालो त्ति य णो समणबालो ॥२६२॥ —यह अच्छा समस्त मुनि है, ऐसा मेरा जगतमें यश फैले अथवा अपने मतका प्रकाशन करनेसे मेरेको लाभ होगा ऐसे भाव मनमें धारण करके केवल चारित्र रक्षणार्थ ही निर्दोष आहारादिकको जो ग्रहण करता है वही सच्चारित्र मुनि समझना चाहिये।२६०। उद्गमादि दोषोंसे युक्त आहार उपकरण वसतिका इनका जो साधु ग्रहण करता है जिसको प्राणि सयम व इन्द्रिय सयम हैं ही नहीं वह साधु मूल स्थान प्रायश्चित्तको प्राप्त होता है वह अज्ञानी है, वह केवल नग्न है, वह यति भी नहीं है और न गणधर ही है।

मू आ /६३१ जो जट्ठा जहा लद्ध गेण्हदि आहारमुवधियादीयं। समणगुणमुक्कजोगी ससारपवड्ढओ होदि ।६३१। —जो साधु जिस शुद्ध अशुद्ध देशमें जैसा शुद्ध अशुद्ध मिला आहार व उपकरण ग्रहण करता है वह श्रमण गुणसे रहित योगी संसारका बढ़ानेवाला ही होता है।

सू पा /मू ६ उक्किट्ठसीहचरियं बहुपरियम्मो य गरूयभारो य। जो विहरइ सच्छंद पाव गच्छेदि होदि मिच्छत्त ।६।

लिं पा /मू १३ धावदि पिंडणिमित्त कलहं काऊण भुंजदे पिंड। अवरुपरूई सतो जिणमग्गि ण होई सो समणो ।१३। —जो मुनि होकर उत्कृष्ट सिंहवत निर्भय हुआ आचरण करता है और बहुत परिकर्म कहिए तपश्चरणादि क्रिया कर युक्त है तथा गुरुके भारवाला है अर्थात बड़े पदवाला है, सघ नायक कहलाता है, और जिन सूत्रसे च्युत हुआ स्वच्छन्द प्रवर्तता है तो वह पाप ही को प्राप्त होय है, मिथ्यात्वको प्राप्त होय है।६। जो लिंगधारी पिण्ड अर्थात आहारके लिए दौड़े है आहारके लिए कलह करके उसे खाता है तथा उसके निमित्त परस्पर अन्यसे ईर्ष्या करता है वह श्रमण जिनमार्गी नहीं है ।१३। (और भी दे साधु ५)

८ दातारपर भार न पडे इस प्रकार लेते हैं

रा वा ९/६/१६/५९७/२६ दातृजनबाधया विना कुशलो मुनिर्भ्रमरवदाहारमिति भ्रमाहार इत्यपि परिभाष्यते। —दातृ जनोंको किसी भी प्रकारकी बाधा पहुँचाये बिना मुनि कुशलसे भ्रमरकी तरह आहार लेते हैं। अत उनकी भिक्षा वृत्तिको भ्रामरोवृत्ति और आहारको भ्रमराहार कहते हैं।

मो मा प्र ६/२७० मुनिनिकै भ्रमरी आदि आहार लेनेंकी विधि कही है। ए आसक्त होय दातारके प्राण पीड़ि आहारादिक ग्रहैं हैं। इत्यादि अनेक विपरीतता प्रत्यक्ष प्रति भासै अर आपकौ मुनि मानैं, मूल गुणादिककै धारक कहावैं।

९ भाव सहित दिया व लिया गया आहार ही वास्तवमें शुद्ध है

मू आ ४८५ पगदा असओ जह्मा तह्मादो दव्व दोत्ति तं दव्व। पासुग-मिदि सिद्धे वि य अप्पट्ठकदं असुद्धं तु।४८५। —साधु द्रव्य व भाव दोनोंसे प्रासुक द्रव्यका भोजन करे। जिसमें से एकेन्द्री जीव निकल गये वह द्रव्य प्रासुक है और जो प्रासुक आहार होनेपर भी "मेरे लिए किया गया है" ऐसा चिन्तन करे वह भावसे अशुद्ध जानना, तथा चिन्तन नहीं करना वह भाव शुद्ध आहार है।

अन ध ५/६७ द्रव्यतः शुद्धमप्यन्नं भावाशुद्धया प्रदुष्यते। भावो ह्यशुद्धो बन्धाय शुद्धो मोक्षाय निश्चितः।६७। —यदि अन्न—भोज्य सामग्री द्रव्यतः शुद्ध भी हो किन्तु भावतः—'मेरे लिए इसने यह बहुत अच्छा किया' इत्यादि परिणामोंकी दृष्टि से अशुद्ध है तो उसको अशुद्ध—सर्वथा दूषित ही समझना चाहिए। क्योंकि बन्ध मोक्षके कारण परिणाम ही माने हैं। आगममें अशुद्ध परिणामोंको कर्मबन्ध का और विशुद्ध परिणामोंको मोक्षका कारण बताया है। अतएव जो अन्न द्रव्यसे शुद्ध रहते हुये भी भावसे भी शुद्ध हो वही ग्रहण करना चाहिये।

३. आहार व आहार कालका प्रमाण

१ स्वस्थ साधुके आहारका प्रमाण

मू आ ४९१ अद्धमसणस्स सव्विंजणस्स उदरस्स तदियमुदयेण। वाऊ सचरणट्ठं चउत्थमवसेसये भिक्खू।४९१। —साधु उदरके चार भागोंमें-से दो भाग तो व्यंजन सहित भोजनसे भरे, तीसरा भाग जलसे परि-पूर्ण करे और चौथा भाग पवनके विचरणके लिए खाली छोड़े।४९१।

प्र सा /मू २२९ अपरिपूर्णोदरो यथालब्ध।।२२९। —यथालब्ध तथा पेट न भरे इतना भोजन दिनमें एक बार करते हैं।

२ साधुके आहार ग्रहण करनेके कालकी मर्यादा

मू आ ४९२ / तिगदुगएगमुहुत्ते जहण्णमज्झिमुक्कस्से। —भोजन कालमें तीन मुहूर्त लगना वह जघन्य आचरण है, दो मुहूर्त लगना वह मध्यम आचरण है, और एक मुहूर्त लगना वह उत्कृष्ट आचरण है। (मू आ ३५) (अन ध ६/९२)

४ आहारके ४६ दोष

१ छियालीस दोषोंका नाम निर्देश

मू आ ४२१ ४७७ उग्गम उप्पादन एसण सजोजण पमाण च। इंगाल-धूमकारण अट्ठविहा पिंडसुद्धी हु।४२१। आधाकम्मुद्देसिय अज्झो-वसोय पूदि मिस्से य। पामिच्छे वलि पाहुडिदे पादूकारे य कीदे य।४२२। पामिच्छे परियट्टे अभिहडमच्छिण्ण मालआरोहे। आच्छिज्जे अणिसट्ठे उग्गदोसादु सोलसिमे।४२३। धादीदूदणिमित्ते आजीवे वणि वगे य तेगिच्छे। कोधी माणी मायी लोभी य हवंति दस एदे।४४५। पुव्वीपच्छा संथुदि विज्जमते य चुण्णजोगे य। उप्पादणा य दोसो सोलसमो मूलकम्मे य।४४६। सकिदमक्खिदपिहिदसंववहरणदाय-गुम्मिस्से। अपरिणदलित्तछोडिद एसणदोसाइं दस एदे।६२। —१ सामान्य दोष—उद्गम, उत्पादन अशन, संयोजन प्रमाण, अंगार या अगार और धूम कारण— इन आठ दोषों कर रहित, जो भोजन लेना वह आठ प्रकारकी पिण्ड शुद्धि कही है। २ उद्गम दोष—गृहस्थके आश्रित जो चक्की आदि आरम्भ रूप कर्म वह अध कर्म है उसका तो सामान्य रीतिसे साधुको त्याग ही होता है। तथा उपरोक्त मूल आठ दोषोंमें-से उद्गम दोषके सोलह भेद कहते हैं—औद्देशिक दोष, अध्यधि दोष, पूतिदोष, मिश्र दोष, स्थापित दोष, बलि दोष, प्रावर्तित दोष, प्राविष्करण दोष क्रीत दोष, प्रामृश्य दोष, परिवर्तक दोष, अभिघट दोष, अच्छिन्न दोष, मालारोह दोष, अच्छेद्य दोष, अनिसृष्ट दोष,। ३ उत्पादन दोष—सोलह दोष उत्पादनके हैं—धात्री दोष, दूत, निमित्त आजीव, वनीपक, चिकित्सक, क्रोधी, मानी, मायावी, लोभी, ये दस दोष। तथा पूर्व सस्तुति पश्चात सस्तुति, विद्या, मन्त्र, चूर्णयोग, मूल कर्म छह दोष ये हैं। ४ अशन दोष—शक्ति, मृक्षित, निक्षिप्त, पिहित, संव्यवहरण, दायक, उन्मिश्र, अपरिणत, लिप्त, त्यक्त ये दस दोष अशनके हैं। (चा सा ६८-७२/४) (अन, ध ५/५-३७) (भा पा /टी ९९)

२ चौदह मल दोष

मू आ ४८४ णहरोमजतुअट्ठीकणकुंडयपूयिचम्मरुहिरमसाणि। बीय-फलकंदमूला छिण्णाणि मला चउदसा होंति।४८४। नख रोम (बाल) प्राण रहित शरीर, हाड़ गेहूँ आदिका कण, चावलका कण खराब-लोही (राधि) चाम, लोही मांस, ऊकुर होने योग्य गेहूँ आदि, आम्र आदि फल कंद मूल— ये चौदह मल हैं। इनको देखकर आहार त्याग देना चाहिए। (वसु श्रा २३१ का विशेषार्थ)

अन ध ५/३९ पूयास्रपललास्थ्यजिन नखः कचमृतविकलत्रिके कंद। बीज मूलफले कण कुण्डौ च मलाश्चतुर्दशान्नगताः।३९। —जिनमें कि संसक्त—स्पृष्ट होनेपर अन्नादिक आहार्य सामग्री साधुओंको ग्रहण न करनी चाहिए उनको मल कहते हैं। उनके चौदह भेद हैं। जिनके नाम इस प्रकार हैं। —पीब-फोड़े आदिमें हो जानेवाला कच्चा रुधिर तथा साधारण रुधिर, मांस, हड्डी, चर्म नख केश मरा हुआ विकलत्रय, कन्द सूरण आदि जो उत्पन्न हो सकता है ऐसा गेहूँ आदि बीज, मूली अदरख आदि मूल, बेर आदि फल, तथा कण— गेहूँ आदिका बाह्य खण्ड, और कुण्ड – शाली आदिके सूक्ष्म अभ्यन्तर अवयव अथवा बाहरसे पक्व और भीतरसे अपक्वको कुण्ड कहते हैं।

३ सात विशेष दोष

मू आ ८१२ उद्देसिय कीदयड अण्णाद संकिद अभिहड च। सत्तप्प-डिकुट्ठाणि य पडिसिद्धं तं विवज्जेंति।८१२। —औद्देशिक, क्रीत-तर, अज्ञात, शंकित, अन्य स्थानसे आया सूत्रके विरुद्ध और सूत्रसे निषिद्ध ऐसे आहारको वे मुनि त्याग देते हैं।८१२।

४ छियालीस दोषोंके लक्षण

मू आ ४२७ ४४४—उद्गम दोष जलतंदुल पक्खेवो दाणट्ठं संजदाण सयपयणे। अज्झोवोज्झं णेयं अहवा पागं तु जाव रोहो वा।४२७। अप्पासुएण मिस्सं पासुयदव्वं तु पूदिकम्मं तं। चुल्ली उक्खलिदव्वी भायणगंधत्ति पचविहं।४२८। पासंडेहिं य सद्धं सागरेहिं य जदण्ण-मुद्दिसियं। दादुमिदि संजदाण सिद्धं मिस्सं वियाणाहि।४२९। पागादु भायणाओ अण्णह्मि य भायणह्मि पक्खविय। सघरे वा परघरे वा णिहिदं ठविदं वियाणाहि।४३०। जक्खयणागादीणं बलिसेसं स बलित्ति पण्णत्तं। संजदआगमणट्ठं बलियम्मं वा बलिं जाणे।४३१। पाहुडिहं दुविहं बादर सुहुमं च दुविहमेक्केकं। ओकस्सणमुक्कस्सण-मह कालोवट्टणावड्ढी।४३२। दिवसे पक्खे मासे वासे परत्तीय बादर दुविहं। पुव्वपरमज्झवेलं परियत्त दुविह सुहुमं च।४३३। पादुक्कारो दुविहो संकमण पयासणा य बोधव्वो। भायण भोयणादीणं मडव-विरलादियं कमसो।४३४। कीदयडं पुण दुविहं दव्वं भाव च सगपरं दुविहं। सच्चित्तादी दव्वं विज्जामंतादि भाव च।४३५। लहरिय रिण तु भणिय पामिच्छे ओदणादि अण्णदरं। तं पुण दुविहं भणिदं सव-ड्ढियमवड्ढियं चावि।४३६। वोहीकूरादीहिं य सालीकूरादियं तु जं गहिदं। दादुमिति संजदाणं परियट्टं होदि णायव्वं।४३७। देसत्ति य सव्वत्ति य दुविहं पुण अभिहडं वियाणाहि। आचिण्णमणाचिण्ण देसाविहडं हवे दुविहं।४३८। उज्जुत्तिहि सत्तहिं वा घरेहिं जदि आगद दु आचिण्णं। परदो वा तेहिं भवे तव्विवरीदं अणाचिण्णं

।४३९। सव्वाभिघड चदुधा सयपरगामे सदेसपरदेसे। पुव्वपरपाडण यड पढम सेस पि णादव्वं ।४४०। पिहिदं लछिदग वा ओसहघिदसक्करादि जं दव्वं। उब्भिण्णिऊण देयं उब्भिण्ण होदि णादव्वं ।४४१। णिस्सेणिकट्ठादीहि णिहिद पूवादियं तु धित्तूण। मालारोहिं किच्चा देयं मालारोहणं णाम ।४४२। रायाचोरादीहिं य संजदभिक्खसमं तु दट्ठूणं। बीहेदूण णिजुज्ज अच्छिज्जं होदि णादव्वं ।४४३। अणिसट्टं पुण दुविहं इस्सरमह णिस्सरं चदुवियप्पं। पढमिस्सर सारक्खं वत्तावत्तं च संघाडं ।४४४।

मू आ ४४७ ४६१ सोलह उत्पादन दोष—मज्जणमंडणधादी खेल्लावखीरअंबधादी य। पंचविधधादिकम्मेणुप्पादो धादिदोसो दु ।४४७। जलथलआयासगदं सयपरगामे सदेसपरदेसे। संबंधिवयणणयणं दूदीदोसो भवदि एसो ।४४८। वंजणमंगं च सरं छिण्णं भूमं च अतरिक्खं च। लक्खण सुविणं च तहा अट्ठविहं होइ णेमित्तं ।४४९। जादी कुलं च सिप्पं तवकम्मं ईसरत्त आजीवं। तेहिं पुण उप्पादो आजीव दोसो हवदि एसो ।४५०। साणकिविणतिधिमाहणपासंडियसवणकागदाणादी। पुण्णं णवेत्ति पुट्ठे पुण्णोत्ति वणीवगं वयणं ।४५१। कोमारतणुतिगिंछारसायणविसभूदखारतंतं च। सालंकियं च सल्लं तिगिंछदोसो दु अट्ठविहो ।४५२। कोधेण य माणेण य मायालोभेण चावि उप्पादो। उप्पादणा य दोसो चदुव्विहो होदि णायव्वो ।४५३। दायगपुरदो कित्ती तं दाणवदी जसोधरो वेत्ति। पुव्वीसंथुदि दोसो विस्सरिदे बोधणं चावि ।४५५। पच्छासंथुदिदोसो दाणं गहिदूण तं पुणो कित्ति। विक्खादो दाणवदी तुज्झ जसो विस्सुदो वेंति ।४५६। विज्जासाधित सिद्धा तिस्से आसापदाणकरणेहिं। तस्से माहप्पेण य विज्जादोसो दु उप्पादो ।४५७। सिद्धे पढिदे मंते तस्स य आसापदाणकरणेण। तस्स य माहप्पेण य उप्पादो मंतदोसो दु ।४५८। आहारदायगाणं विज्जामंतेहिं देवदाणं तु। आहूय साधिदव्वा विज्जामंतो हवे दोसो ।४५९। णेत्तस्संजणचुण्णं भूसणचुण्णं च गत्तसोभयरं। चुण्णं तेणुप्पादो चुण्णयदोसो हवदि एसो ।४६०। अवसाणं वसियरणं संजोजयणं च विप्पजुत्ताणं। भणिदं तु मूलकम्मं एदे उप्पादणा दोसा ।४६१।

मू आ ४६२ ४७५ '१० अशन दोष'—असणं च पाणयं वा खादियमध सादियं च अज्झप्पे। कप्पियमकप्पियत्ति य संदिद्धं संकियं जाणे ।४६३। ससिणिद्धेण य देयं हत्थेण य भायणेण दव्वीए। एसो मक्खिददोसो परिहरदव्वो सदा मुणिणा ।४६४। सच्चित्तपुढविआऊतेऊहरिदं च बीयतसजीवा। जं तेसिमुवरि ठविदं णिक्खित्तं होदि छब्भेयं ।४६५। सच्चित्तेण व पिहिदं अथवा अचित्तगुरुगपिहिदं च। जं छंडिय जं देयं पिहिदं तं होदि बोधव्वं ।४६६। संववहरणं किच्चा पदादुमिदि चेल भायणादीणं। असमिक्खय जं देयं संववहरणो हवदि दोसो ।४६७। सूदी सुंडी रोगीमदयणपुंसय पिसायणग्गो य। उच्चारपडिदवंतरुहिरवेसी समणी अंगमक्खिया ।४६८। अतिबाला अतिवुड्ढा घासत्ती गब्भिणी य अंधलिय। अतरिदाव णिसण्णा उच्चत्था अहव णीचत्था ।४६९। पूयण पज्जलणं वा सारण पच्छादणं च विज्झवणं। किच्चा तहग्गिकज्जं णिव्वादं घट्टणं चावि ।४७०। लेवणमज्जणकम्मं पियमाणं दारयं च णिक्खिविय। एवं विहादिया पुण दाणं जदि दिंति दायगा दोसा ।४७१। पुढवी आऊ य तहा हरिदा बीया तसा य सज्जीवा। पंचेहिं तेहिं मिस्सं आहारं होदि उम्मिस्सं ।४७२। तिलतंडुलउसणोदय चणोदय तुसोदय अविद्धत्थं। अण्णं तहाविहं वा अपरिणदं णेव गेण्हिज्जो ।४७३। गेरुय हरिदालेण व सेडीय मणोसिलामपिट्ठेण। सपवालोदणलेवेण व देयं करभायणे लित्तं ।४७४। बहुपरिसाडणमुज्झिअ आहारो परिगलंत दिज्जंतं। छंडिय भुंजणमहवा छंडियदोसो हवेणेओ ।४७५।

मू आ ४७६-४७७ संयोजना आदि ४ दोष—संजोजणा य दोसो जो संजोएदि भत्तपाणं तु। अदिमत्तो आहारो पमाणदोसो हवदि एसो ।४७६। तं होदि सयंगालं जं आहारेदि मुच्छिदो संतो। तं पुण होदि सधूमं जं आहारेदि णिंदिदो ।४७७।

१ अध कर्मादि १६ उद्गम दोष—

१ अध कर्मदोष—दे अध कर्म। २ अध्यधि दोष—संयमी साधुको आता देख उनको देनेके लिए अपने निमित्त चूल्हेपर रखे हुए जल और चावलोंमें और अधिक जल और चावल मिलाकर फिर पकावे। अथवा जब तक भोजन तैय्यार न हो तब तक धर्म प्रश्नके बहाने साधुको रोक रखे, वह अध्यधि दोष है। ३ पूतिदोष—प्रासुक आहारादिक वस्तु सचित्तादि वस्तुसे मिश्रित हो वह पूति दोष है। प्रासुक द्रव्य भी पूतिकर्मसे मिला पूतिकर्म कहलाता है। उसके पाँच भेद हैं—चूल्ही (चूल्हा), ओखली, कड़छी, पकानेके बासन तथा गन्ध युक्त द्रव्य। इन पाँचोंमें संकल्प करना कि इन चूल्हे आदि से पका भोजन जब तक साधुको न दे दें तब तक अन्य किसीको नहीं देंगे। ये ही पाँच आरम्भ दोष हैं जो पूति दोषमें गर्भित हैं ।४२८। ४ मिश्रदोष—प्रासुक तैयार हुआ भोजन अन्य भेषधारियों के साथ तथा गृहस्थोंके साथ संयमी साधुओंको देनेका उद्देश्य करे तो मिश्र दोष जानना ।४२९। ५ स्थापित दोष—जिस बासनमें पकाया था उससे दूसरे भाजनमें पके भोजनको रखकर अपने घरमें तथा दूसरेके घरमें जाकर उस अन्नको रख दे उसे स्थापित दोष जानना ।४३०। ६ बलिदोष—यक्ष नागादि देवताओंके लिए जो बलि(पूजन) किया हो उससे शेष रहा भोजन बलिदोष सहित है। अथवा संयमियोंके आगमनके लिए जो बलिकर्म (सावद्य पूजन) करे वहाँ भी बलिदोष जानना ।४३१। ७ प्राभृतदोष—प्राभृत दोषके दो भेद हैं—बादर और सूक्ष्म। इन दोनोंके भी दो-दो भेद हैं—अपकर्षण और उत्कर्षण। कालकी हानिका नाम अपकर्षण है, और कालकी वृद्धिको उत्कर्षण कहते हैं ।४३२। दिन पक्ष, महीना वर्ष इनको बदल कर जो आहार दान देना वह बादर प्राभृत दोष है। वह बादर दोष उत्कर्षण व अपकर्षण करनेसे दो प्रकारका है। सूक्ष्म प्राभृत दोष भी दो प्रकारका है। पूर्वाह्न समय व अपराह्न समयको पलटनेसे कालको बढ़ाना घटाना रूप है ।४३३। ८ प्रादुष्कार दोष—प्रादुष्कार दोषके दो भेद हैं—संक्रमण और प्रकाशन। साधुके आ जानेपर भोजन भाजन आदिको एक स्थानसे दूसरे स्थानपर लेजाना संक्रमण है और भाजनको मांजना या दीपकका प्रकाश करना अथवा मण्डपका उद्योतन करना आदि प्रकाशन दोष है।४३४। ९ क्रीत दोष—क्रीततर दोषके दो भेद हैं—द्रव्य और भाव। इन एकके पुन दो भेद हैं—स्व व पर। संयमीके भिक्षार्थ प्रवेश करनेपर गाय आदि देकर बदलेमें भोजन लेकर साधुको देना द्रव्य क्रीत है। प्रज्ञप्ति आदि विद्या या चेटकादि मन्त्रोंके बदलेमें आहार लेके साधुको देना भावक्रीत दोष है ।४३५। १० प्रामृष्य दोष—साधुओंको आहार करानेके लिए दूसरेसे उधार भात आदिक भोजन सामग्री लाकर देना प्रामृष्य दोष है। उसके दो भेद हैं—सवृद्धिक और अवृद्धिक। कर्जसे अधिक देना सवृद्धिक है। जितना कर्ज लिया उतना ही देना अवृद्धिक है ।४३६। ११ परिवर्त दोष—साधुओंको आहार देनेके लिए अपने साठीके चावल आदिक देकर दूसरेसे बढ़िया चावलादिक लेकर साधुको आहार दे वह परिवर्त दोष जानना ।४३७। १२ अभिघट दोष—अभिघट दोषके दो भेद हैं—एक देश और सर्वदेश। उसमें भी देशाभिघटके दो भेद हैं—आचिन्न और अनाचिन्न। पंक्तिबद्ध सीधे तीन अथवा सात घरोंसे आया योग्य भोजन आचिन्न अर्थात् ग्रहण करने योग्य है। और तितर बितर किन्हीं सात घरोंसे आया अथवा पंक्तिबद्ध आठवाँ आदि घरोंसे आया हुआ भोजन अनाचिन्न है अर्थात् ग्रहण करने योग्य नहीं है ।४३८। सर्वाभिघट दोषके चार भेद हैं—स्वग्राम, परग्राम, स्वदेश और परदेश। पूर्वादि दिशाके मोहल्लेसे पश्चिमादि दिशाके मोहल्लेमें भाजन ले जाना स्वग्रामाभिघट दोष है। इसी तरह

दोष तीन भी जान लेने। इसमें ईर्यापथका दोष आता है ।४४०। १३ उद्भिन्न दोष—मिट्टी लाख आदिसे ढका हुआ अथवा नामकी मोहर कर चिह्नित जो औषध घी या शक्कर आदि द्रव्य हैं अर्थात् सील बन्द पदार्थोंको उघाड़कर या खोलकर देना उद्भिन्न दोष है। इसमें चींटी आदिके प्रवेशका दोष लगता है ।४४१। १४ मालारोहण दोष—काष्ठ आदिकी बनी हुई सीढी अथवा पैड़ीसे घरके ऊपरके खनपर चढ़कर वहाँ रखे हुए पुवा लड्डू आदि अन्नको लाकर साधुको देना मालारोहण दोष है। इसमें दाताको विघ्न होता है ।४४२। १५ आछेद्य दोष—संयमी साधुओंके भिक्षाके परिश्रमको देख राजा, चोर आदि गृहस्थियोंको ऐसा डर दिखाकर ऐसा कहें कि यदि तुम इन साधुओंको भिक्षा नहीं दोगे तो हम तुम्हारा द्रव्य छीन लेंगे ऐसा डर दिखाकर दिया गया आहार वह आछेद्य दोष है ।४४३। १६ अनिसृष्ट दोष—अनीशार्थके दो भेद हैं—ईश्वर और अनीश्वर दोनोंके भी मिलाकर चार भेद हैं। पहला भेद ईश्वर सारक्ष तथा ईश्वरके तीन भेद—व्यक्त, अव्यक्त व संघाट। दानका स्वामी देने की इच्छा करे और मन्त्री आदि मना करें तो दिया हुआ भोजन भी अनीशार्थ है। स्वामीसे अन्य जनोंका निषेध किया अनीश्वर कहलाता है। वह व्यक्त अर्थात् वृद्ध, अव्यक्त अर्थात् बाल और संघाट अर्थात् दोनोंके भेदसे तीन प्रकारका है ।४४४। (चा सा ६६/२) (अन ध ५/५-६)

७ धात्री आदि १६ उत्पादन दोष

१ धात्री दोष—पोषन करे वह धाय कहलाती है। वह पाँच प्रकारकी होती है—स्नान करानेवाली आभूषण पहनानेवाली बच्चोंको रमानेवाली, दूध पिलानेवाली तथा मातावत् अपने पास सुलानेवाली। इनका उपदेश करके जो साधु भोजन ले तो धात्री दोष युक्त होता है। इससे स्वाध्यायका नाश होता है तथा साधु मार्गमें दूषण लगता है ।४४७। २ दूत दोष—कोई साधु अपने ग्रामसे व अपने देशसे दूसरे ग्राममें व दूसरे देशमें जलके मार्ग नावमें बैठकर व स्थलमार्ग व आकाशमार्गसे होकर जाय। वहाँ पहुँचकर किसीके सन्देशको उसके सम्बन्धीसे कह दे, फिर भोजन ले तो वह दूत दोष युक्त होता है।४४८। ३ निमित्त दोष—निमित्त ज्ञानके आठ भेद हैं—मसा, तिल आदि व्यञ्जन, मस्तक आदि अङ्ग, शब्द रूप स्वर, वस्त्रादिकका छेद वा तलवारादिका प्रहार, भूमिविभाग, सूर्यादि ग्रहोंका उदय अस्त होना, पद्म चक्रादि लक्षण और स्वप्न। इन अष्टांग निमित्तोंसे शुभाशुभ कहकर भोजन-लेनेसे साधु निमित्त दोष युक्त होता है ।४४६। ४ आजीव दोष—जाति कुल, चित्रादि शिल्प तपश्चरणकी क्रिया आदि द्वारा अपनेको महान् प्रगट करने रूप वचन गृहस्थोंको कहकर आहार लेना आजीव दोष है। इसमें बलहीनपना व दीनपनाका दोष आता है ।४५०। ५ वनीपक दोष—कोई दाता ऐसे पूछे कि कुत्ता, कृपण, भिखारी, असदाचारी, ब्राह्मण, भेषी साधु तथा त्रिदण्डी आदि साधु और कौआ इनको आहारादि देनेमें पुण्य होता है या नहीं ? तो उसकी रुचिके अनुकूल ऐसा कहा कि पुण्य ही होता है। फिर भोजन करे तो वनीपक दोष युक्त होता है। इसमें दीनता प्रगट होती है ।४५१। ६ चिकित्सा दोष—चिकित्सा शास्त्रके आठ भेद हैं—बालचिकित्सा, शरीरचिकित्सा, रसायन, विषतन्त्र भूततन्त्र, क्षारतन्त्र, शलाकाक्रिया, शल्यचिकित्सा। इनका उपदेश देकर आहार लेनेसे चिकित्सा दोष होता है ।४५२। ७-१० क्रोधी, मानी, मायी लोभी दोष—क्रोधसे भिक्षा लेना, मानसे आहार लेना, मायासे आहार लेना, लोभसे आहार लेना, इस प्रकार क्रोध, मान, माया, लोभ रूप उत्पादन दोष होता है ।४५३। ११ पूर्वस्तुति दोष—दाताके आगे 'तुम दानपति हो, यशोधर हो, तुम्हारी कीर्ति लोक प्रसिद्ध है' इस प्रकार के वचनों द्वारा उसकी प्रशंसा करके आहार लेना, अथवा दातार यदि भूल गया हो तो उसे याद दिलाया कि पहले तो तुम बड़े दानी थे, अब कैसे भूल गये, इस प्रकार प्रशंसा करके आहार लेना पूर्व स्तुति दोष है ।४५५। १२ पश्चात् स्तुति दोष—आहार लेकर पीछे जो साधु दाताकी प्रशंसा करे कि तुम प्रसिद्ध दानपति हो तुम्हारा यश प्रसिद्ध है, ऐसा कहनेसे पश्चात् स्तुति दोष लगता है ।४५६। १३ विद्या दोष—जो साधने से सिद्ध हो वह विद्या है, उस विद्याकी आशा देनेसे कि हम तुमको विद्या देंगे तथा उस विद्याकी महिमा वर्णन करनेसे जो आहार ले उस साधुके विद्या दोष आता है ।४५७। १४ मन्त्र दोष—पढ़ने मात्रसे जो मन्त्र सिद्ध हो वह पठित सिद्ध मन्त्र होता है, उस मन्त्रकी आशा देकर और उसकी महिमा कहकर जो साधु आहार ग्रहण करता है उसके मन्त्र दोष होता है ।४४८। आहार देनेवाले व्यन्तरादि देवोंको विद्या तथा मन्त्रसे बुलाकर साधन करे वह विद्या मन्त्र दोष है। अथवा आहार देनेवाले गृहस्थोंके देवताको बुलाकर साधना वह भी विद्या मन्त्र दोष है।४५६। १५ चूर्ण दोष—नेत्रोंका अञ्जन,भूषण साफ करनेका चूर्ण, शरीरकी शोभा बढ़ानेवाला चूर्ण—इन चूर्णोंकी विधि बतलाकर आहार ले वहाँ चूर्ण दोष होता है ।४६०। १६ मूल कर्म दोष—जो वशमें नहीं है उनको वशमें करना, जो स्त्री पुरुष वियुक्त हैं उनका संयोग कराना—ऐसे मन्त्र-तन्त्र आदि उपाय बतलाकर गृहस्थोंसे आहार लेना मूलकर्म दोष है। (चा सा ७१/१),(अन ध ५/२०-२७)

८ शङ्कितादि १० अशन दोष

१ शङ्कित दोष—अशन, पान, खाद्य व स्वाद्य यह चार प्रकार भोजन आगमानुसार मेरे लेने योग्य है अथवा नहीं ऐसे सन्देह सहित आहार को लेना शङ्कित दोष है ।३६३। २ मृक्षित दोष—चिकने हाथ व पात्र तथा कड़छीसे भात आदि भोजन देना मृक्षित दोष है। उसका सदा त्याग करे ।४६४। ३ निक्षिप्त दोष—अप्रासुक सचित्त पृथिवी, जल, तेज, हरितकाय, बीजकाय, त्रसकाय, जीवोंके ऊपर रखा हुआ आहार इस प्रकार छह भेद वाला निक्षिप्त दोष है ।४६५। ४ पिहित दोष—जोआहार अप्रासुक वस्तुसे ढँका हो, उसे उघाड़ कर दिये गये आहार को लेना पिहित दोष है ।४६६। ५ संव्यवहरण दोष—भोजनादिका देन लेन शीघ्रतासे करते हुए, बिना देखे भोजन-पान दे तो उसको लेनेमें संव्यवहरण दोष होता है ।४६७। ६ दायक दोष—जो स्त्री-बालकका शृङ्गार कर रही हो, मदिरा पीनेमें लम्पट हो, रोगी हो, मुरदेको जलाकर आया हो, नपुंसक हो, आयु आदिसे पीड़ित हो, वस्त्रादि ओढ़े हुए न हो, मूत्रादि करके आया हो, मूर्च्छासे गिर पड़ा हो, वमन करके आया हो, लोहू सहित हो, दास या दासी हो, अर्जिका रक्तपटिका आदि हो, अंगका मर्दन करने वाली हो,—इन सबोंके हाथसे मुनि आहार न लें ।४६८। अति बालक हो, अधिक बूढ़ी हो, भोजन करती जूठे मुंह हो, पाँच महीना आदिक गर्भसे युक्त हो, अन्धी हो, भीत आदिके आँतरेसे या सहारेसे बैठी हो ऊँची जगहपर बैठी हो, नीची जगहपर बैठी हो ।४६६। मुँहसे फूँककर अग्नि जलाना, काठ आदि डालकर आग जलाना, काठको जलानेके लिए सरकाना, राखसे अग्निको ढँकना, जलादिसे अग्निका बुझाना, तथा अन्य भी अग्निको निर्वातन व घट्टन आदि करने रूप कार्य करते हुए भोजन देना।४७०। गोबर आदिसे भीतिका लीपना,स्नानादि क्रिया करना, दूध पीते बालकको छोड़कर आहार देना, इत्यादि क्रियाओंसे युक्त होते हुए आहार दे तो दायक दोष जानना ।४७१। ७ उन्मिश्र दोष—मिट्टी, अप्रासुक जल, पान—फूल, फल आदि हरी, जौ, गेहूँ आदि बीज, द्वीन्द्रियादिक त्रस जीव—इन पाँचोंसे मिला हुआ आहार देनेसे उन्मिश्र दोष होता है ।४७२। ८ अपरिणत दोष—तिलके धोनेका जल, चावलका जल, गरम होके ठण्डा हुआ जल, तुषका जल, हरण चूरण आदि कर भी परिणित न हुआ जल हो वह नहीं ग्रहण करना। ग्रहण करनेसे अपरिणत दोष आता है ।४७३। ९ लिप्त दोष—गेरू, हरताल, खड़िया, मैनशिल,चावल आदिका चून,

कच्चा शाक—इनसे लिप्त हाथ तथा पात्र अथवा अप्रासुक जलसे भीगा हाथ तथा पात्र इन दोनोंसे भोजन दे तो लिप्त दोष आता है।४७४। १० व्यक्त दोष बहुत भोजनको थोड़ा भोजन करे अर्थात् जूठ छोड़ना या बहुत सा भोजन कर पात्रमें से नीचे गिराता भोजन करे छाछ आदिमें झरते हुए हाथसे भोजन करेअथवा किसी एक आहार-को (अशन, पान खाद्य स्वाद्यादिमें-से किसी एकको) छोड़कर भोजन करे तो व्यक्त दोष आता है।४५७। (चा सा ७२/१), (अन ध ५/२९-३६)

४ सयोजनादि ४ दोष

१ सयोजना दोष—जो ठण्डा भोजन गर्म जलसे मिलाना अथवा ठण्डा जल गर्म भोजनसे मिलाना, सो संयोजना दोष है।४७६। २ प्रमाण दोष—मात्रासे अधिक भोजन करना प्रमाण दोष है।४७६। ३ अङ्गार दोष—जो मूर्च्छित हुआ अति तृष्णासे आहार ग्रहण करता है उसके अङ्गार दोष होता है। ४ धूम दोष—जो निन्दा अर्थात् ग्लानि करता हुआ भोजन करता है उसके धूम दोष होता है।४७७। (चा सा ७२/४) (अन ध ५/३७)

५ दातार सम्बन्धी विचार

१ दातारके गुण व दोष

रा वा ७/३९/४/५५९/२९ प्रतिग्रहीतरि अनसूया त्यागेऽविषाद दित्सतो ददतो दत्तवतश्च प्रीतियोग कुशलाभिसन्धिता दृष्टफलानपेक्षिता निरुपरोधत्वमनिदानत्वमित्येवमादि दातृविशेषोऽवसेय ।—पात्रमें ईर्षा न होना, त्यागमें विषाद न होना, देनेकी इच्छा करने वालेमें तथा देने वालोंमें या जिसने दान दिया है सबमें प्रीति होना कुशल अभिप्राय प्रत्यक्ष फलकी आकांक्षा न करना निदान नहीं करना किसीसे विसवाद नहीं करना आदि दाताकी विशेषताएँ हैं। (स सि ७/३९/६७३/६)

म पु २०/८२-८५ श्रद्धा शक्तिश्च भक्तिश्च विज्ञानञ्चाप्यलुब्धता। क्षमा त्यागश्च सप्तैते प्रोक्ता दानपतेर्गुणा ।८२। श्रद्धास्तिक्यमनास्तिक्ये प्रदाने स्यादनादर। भवेच्छक्तिरनालस्य भक्ति स्यात्तद्गुणादर।८३। विज्ञान स्यात् क्रमज्ञत्व देयासक्तिरलुब्धता।क्षमा तितिक्षा ददतस्त्याग सद्व्ययशीलता।८४। इति सप्तगुणोपेतो दाता स्यात् पात्रसपदि। व्यपेतश्च निदानादे दोषान्निश्रेयसोद्यत ।८५।—श्रद्धा शक्ति भक्ति विज्ञान अलुब्धता, क्षमा और त्याग ये दानपति अर्थात् दान देने वालेके सात गुण कहलाते हैं।८२। श्रद्धा आस्तिक्य बुद्धिको कहते हैं आस्तिक्य बुद्धि अर्थात् श्रद्धाके न होनेपर दान देनेमें अनादर हो सकता है। दान देनेमें आलस्य नहीं करना सो शक्ति नामका गुण है, पात्रके गुणोंमें आदर करना सो भक्ति नामका गुण है।८३। दान देने आदिके क्रमका ज्ञान होना सो विज्ञान नामका गुण है, दान देनेकी आसक्तिको अलुब्धता कहते हैं, सहनशीलता होना क्षमा गुण है और उत्तम द्रव्य दानमें देना सो त्याग है।८४। इस प्रकार जो दाता ऊपर कहे सात गुणों सहित है और निदानादि दोषसे रहित होकर पात्ररूपी सम्पदामें दान देता है वह मोक्ष प्राप्त करनेके लिए तत्पर होता है।८५।

गुण श्रा १५१ श्रद्धा भक्तिश्च विज्ञान पुष्टि शक्तिरलुब्धता। क्षमा च यत्र सप्तैते गुणा दाता प्रशस्यते।१५१।—श्रद्धा, भक्ति, विज्ञान, सन्तोष, शक्ति अलुब्धता और क्षमा ये सात गुण जिसमें पाये जायें, वह दातार प्रशसनीय है।

पु सि उ १६९ ऐहिकफलानपेक्षा क्षान्तिर्निष्कपटतानसूयत्वम्। अविषादित्वमुदित्वे निरहङ्कारित्वमिति हि दातृगुणा ।१६९। —इस लोक सम्बन्धी फलकी अपेक्षारहित, क्षमा, निष्कपटता, ईर्षारहितता, अविषादभाव, हर्षभाव और निरभिमानता, इस प्रकार ये सात निश्चय करके दाताके गुण हैं।

चा सा २६/६ में उद्धृत "श्रद्धा शक्तिरलुब्धत्व भक्तिर्ज्ञानं दया क्षमा। इति श्रद्धादय सप्त गुणा स्युर्गृहमेधिनाम्।"—श्रद्धा, भक्ति, निर्लोभता, भक्ति, ज्ञान, दया और क्षमा आदि सात दान देने वाले गृहस्थों के गुण है। (वसु श्रा २५१)

सा ध ५/४७ भक्तिश्रद्धासत्त्वतुष्टि ज्ञानालौल्यक्षमागुण । नवकोटिविशुद्धस्य दाता दानस्य य पति ।४७। —भक्ति, श्रद्धा, सत्त्व, तुष्टि, ज्ञान, अलौल्य और क्षमा इनके साथ असाधारण गुण सहित जो श्रावक मन, वचन, काय तथा कृत, कारित और अनुमोदना इन नौ कोटियों के द्वारा विशुद्ध दानका अर्थात् देने योग्य द्रव्यका स्वामी होता है वह दाता कहलाता है।

२ दान देने योग्य अवस्थाएँ विशेष

भ आ/वि १२०६/१२०४/१७ स्तनं प्रयच्छन्त्या, गर्भिण्या वा दीयमान न गृह्णीयात्। रोगिणा, अतिवृद्धेन, बालेनोन्मत्तेन, पिशाचेन, मुग्धेनान्धेन, मूकेन दुर्बलेन भीतेन, शङ्कितेन, अत्यासन्नेन, अदूरेण लज्जाव्यावृतमुख्या, आवृतमुख्या उपानदुपरिन्यस्तपादेन वा दीयमान न गृहीयात्। खण्डेन भिन्नेन वा कडच्छुकेन दीयमान वा। —जो अपने बालकको स्तन पान करा रही है और जो गर्भिणी है ऐसी स्त्रियोंका दिया हुआ आहार न लेना चाहिए। रोगी अतिशय वृद्ध, बालक, उन्मत्त, अंधा, गूंगा, अशक्त, भययुक्त, शकायुक्त, अतिशय नजदीक जो खड़ा हुआ है, जो दूर खड़ा हुआ है ऐसे पुरुषसे आहार नहीं लेना चाहिए। लज्जासे जिसने अपना मुँह फेर लिया है, जिसने जूता अथवा चप्पल पर पाँव रखा है जो ऊँची जगह पर खड़ा हुआ है, ऐसे मनुष्यका दिया हुआ आहार नहीं लेना चाहिए। टूटी हुई अथवा खण्डयुक्त हुई ऐसी कड़छीके द्वारा दिया हुआ नहीं लेना चाहिए। (अन ध ५/३४ में उद्धृत) (और भी विशेष—दे आहार II ४/३ में दायक दोष)

६. भोजन ग्रहणके कारण व प्रयोजन

१ सयम रक्षार्थ करते हैं शरीर रक्षार्थ नहीं

मू आ ४८१ ४८३ ण बलाउसाउअट्ठ ण सरीरस्सुवचयट्ठ तेजट्ठ णाणट्ठ सजमट्ठं झाणट्ठं चेव भुजेज्जो ।४८१। जत्तासाधणमत्त चोद्दसमलवज्जिद भुजे ।४८३। —साधु बलके लिए, आयु बढ़ानेके लिए, स्वादके लिए, शरीरके पुष्ट होनेके लिए शरीरके तेज बढ़नेके लिए भोजन नहीं करते। किन्तु वे ज्ञान (स्वाध्याय) के लिए, सयम पालनेके लिए, ध्यान होनेके लिए भोजन करते हैं।४८१। प्राणोंके धारणके लिए हो अथवा मोक्ष यात्राके साधनेके लिए हो, और चौदह मलोंसे रहित हो ऐसा भोजन साधु करे।४८३

र सा ११३ भुजेइ जहालाहं लहेइ जइ णाणसजमणिमित्त। झाणज्झयणणिमित्त अणियारो मोक्खमग्गरओ।११३। —मुनि केवल सयम और ज्ञानकी वृद्धिके लिए तथा ध्यान और अध्ययन करनेके लिएजो मिल गया शुद्ध भोजन, उसको ग्रहण करते हैं वे मुनि अवश्य ही मोक्ष मार्गमें लीन रहते हैं।

अन ध ५/६१ क्षुच्छम सयम स्वान्यवैयावृत्त्यसुस्थितिम्। वाञ्छन्नावश्यकं ज्ञानध्यानादींश्चाहरे मुनि ।६१। —क्षुधा बाधाका उपशमन, सयमकी सिद्धि, और स्व परकी वैयावृत्य,—आपत्तियोंका प्रतिकार करनेके लिए तथा प्राणोंकी स्थिति बनाये रखनेके लिये एवं आवश्यकों और ध्यानाध्ययनादिकोंको निर्विघ्न चलते रहनेके लिए मुनियोंको आहार ग्रहण करना चाहिए। और भी—दे नीचे मू. आ ४७९।

२ शरीरके रक्षणार्थ भी कथंचित् ग्रहण

मू आ ४७९ वेयणवेज्जावच्चे किरियाठाणे य सयमट्ठाए। तध पाण धम्मचिंता कुज्जा एदेहि आहारं ।४७९। —क्षुधाकी वेदनाके उपशमार्थ,

वैयावृत्य करनेके लिए, छह आवश्यक क्रियाके अर्थ, तेरह प्रकार चारित्रके लिए, प्राण रक्षाके लिए, उत्तम क्षमादि धर्मके पालनके लिए भोजन करना चाहिए। और भी दे ऊपर—(अन ध ५/६१)

र सा ११६ बहुदुक्खभायणं कम्मक्कारणं भिण्णमप्पणो देहो। तं देहं धम्माणुट्ठाणं कारणं चेदि पोसए भिक्खू।११६। —यह शरीर दुखोंका पात्र है कर्म आनेका कारण है और आत्मासे सर्वथा भिन्न है। ऐसे शरीरको मुनिराज कभी पोषण नहीं करते हैं, किन्तु यही शरीर धर्मानुष्ठानका कारण है, यही समझकर इस शरीरसे धर्म सेवन करनेके लिए और मोक्षमें पहुँचनेके लिए मुनिराज इसको थोड़ा सा आहार देते हैं।

प पु ४/९७ । भुञ्जते प्राणधृत्यर्थं प्राणा धर्मस्य हेतवः ।७१। —(मुनि) भोजन प्राणों की रक्षाके लिए ही करते हैं, क्योंकि प्राण धर्मके कारण हैं।

३ शरीरके उपचारार्थ औषध आदिकी भी इच्छा नही

मू आ ८३९ ८४० उप्पण्णम्मि य वाही सिरवेयण कुक्खिवेयणं चेव। अधियासिंति सुधिदिया कायतिगिंछं ण इच्छंति ।८३९। ण य दुम्मणा ण विहला अणाउला होंति चेव सप्पुरिसा। णिप्पडियम्मसरीरा देंति उरं वाहिरोगाणं ।८४०। —ज्वररोगादिक उत्पन्न होने पर भी तथा मस्तकमें पीड़ा होने पर भी चारित्रमें दृढ़ परिणाम वाले वे मुनि पीड़ाको सहन कर लेते हैं परन्तु शरीरका इलाज करनेका इच्छा नहीं रखते ।८३९। वे सत्पुरुष रोगादिकके आने पर भी मनमें खेद खिन्न नहीं होते, न विचारशून्य होते हैं न आकुल होते हैं किन्तु शरीरमें प्रतिकार रहित हुए व्याधि रोगोंके लिए हृदय दे देते हैं। अर्थात् सबको सहते हैं।

४ शरीर व संयमार्थ ग्रहणका समन्वय

मू आ ८१५ अक्खोमक्खणमेत्तं भुंजंति मुणी पाणधारणणिमित्तं। पाणं धम्मणिमित्तं धम्मं पि चरंति मोक्खट्ठं ८१५। —गाड़ीके धुरा चुपड़नेके समान, प्राणोंके धारणके निमित्त वे मुनि आहार लेते हैं, प्राणोंको धारण करना धर्मके निमित्त है और धर्मको मोक्षके निमित्त पालते हैं।८१५।

प्र सा /त प्र २३० बालवृद्धश्रान्तग्लानेन संयमस्य शुद्धात्मतत्त्वसाधनत्वेन मूलभूतस्य छेदो न यथा स्यात्तथा संयतस्य स्वस्य योग्यमतिकर्कशमाचरणमाचरता शरीरस्य शुद्धात्मतत्त्वसाधनभूतसंयमसाधनत्वेन मूलभूतस्य छेदो न यथा स्यात् तथा बालवृद्धश्रान्तग्लानस्य स्वस्य योग्यं मृद्वप्याचरणमाचरणीयमित्यपवादसापेक्ष उत्सर्गः। —बाल वृद्ध श्रान्त-ग्लानके संयमका जो कि शुद्धात्म तत्त्वका साधनभूत होनेसे मूलभूत है उसका छेद जैसे न हो उस प्रकारका संयत ऐसा अपने योग्य अतिकठोर आचरण आचरते हुए (उसके) शरीरका—जोकि शुद्धात्मतत्त्वके साधनभूत संयमका साधन होनेसे मूलभूत है उसका (भी) छेद जैसे न हो उस प्रकार बाल वृद्ध-श्रान्त-ग्लानके (अपने) योग्य मृदु आचरण भी आचरना। इस प्रकार अपवाद सापेक्ष उत्सर्ग है।

आ अनु ११६-११७ अमी प्ररूढवैराग्यास्तनुमप्यनुपाल्य यत्। तपस्यन्ति चिरं तद्धि ज्ञातं ज्ञानस्य वैभवम्।११६। क्षणार्धमपि देहेन साहचर्यं सहेत कः। यदि प्रकोष्ठमादाय न स्याद्बोधो निरोधकः।११७। —जिनके हृदयमें विरक्ति उत्पन्न हुई है, वे शरीरकी रक्षा करके जो चिरकाल तक तपश्चरण करते हैं, वह निश्चयसे ज्ञानका ही प्रभाव है ऐसा प्रतीत होता है।११६। यदि ज्ञान पौंचे (हथेलीके ऊपरका भाग) को ग्रहण करके रोकने वाला न होता तो कौन सा विवेकी जीव उस शरीरके साथ आधे क्षणके लिए भी रहना सहन करता। अर्थात् नहीं करता।

अन ध ४/१४० शरीरं धर्मसंयुक्तं रक्षितव्यं प्रयत्नतः। इत्याप्तवाचस्त्वग्देहस्त्याज्य एवेति ।१४०।

अन ध ७/९ शरीरमाद्यं किल धर्मसाधनं तदस्य यस्येत् स्थितयेऽशनादिना। तथा यथाक्षाणि वशे स्युरुत्पथं, न वानुधावन्त्यनुबद्धतृड्वशात् ।९। —जिससे धर्मका साधन हो सकता है उस शरीरको प्रयत्नपूर्वक रक्षा करनी चाहिए इस शिक्षाको आप्त भगवान्के उपदिष्ट प्रवचनका त्वप—छिलका समझना चाहिए, क्योंकि आत्म-सिद्धिके लिए शरीर रक्षाका प्रयत्न निरुपयोगी है।१४० शरीरके बिना तप तथा और भी ऐसे ही धर्मोंका साधन नहीं हो सकता। अतएव आगममें ऐसा कहा है कि रत्नत्रय रूप धर्मका आद्य साधन शरीर है। इसीलिये साधुओंको भी भोजन पान शयन आदिके द्वारा इसके स्थिर रखनेका प्रयत्न करना चाहिए। किन्तु इस बातको लक्ष्यमें रखना चाहिए कि भोजनादिमें प्रवृत्ति ऐसी व उतनी हो हो जिससे कि इन्द्रियाँ अपने अधीन बनी रहें। ऐसा नहीं होना चाहिए कि अनादिकालकी वासनाके वशवर्ती होकर वे उन्मार्गकी तरफ भी दौड़ने लगें।९।

आहारक—जीव हर अवस्थामें निरन्तर नोकर्माहार ग्रहण करता रहता है इसलिए भले ही कवलाहार करे अथवा न करे वह आहारक कहलाता है। जन्म धारणके प्रथम क्षणसे ही वह आहारक हो जाता है। परन्तु विग्रहगति व केवली समुद्घातमें वह उस आहारको ग्रहण न करनेके कारण अनाहारक कहलाता है। इसके अतिरिक्त किन्हीं बड़े ऋषियोंको एक ऋद्धि प्रगट हो जाती है, जिसके प्रताप से वह इन्द्रियागोचर एक विशेष प्रकारका शरीर धारण करके इस पंच भौतिक शरीरसे बाहर निकल जाते हैं, और जहाँ कहीं भी अर्हन्त भगवान् स्थित हों वहाँ तक शीघ्रतासे जाकर उनका स्पर्श कर शीघ्र लौट आते हैं, पुन पूर्ववत् शरीरमें प्रवेश कर जाते हैं, ऐसे शरीरको आहारक शरीर कहते हैं। यद्यपि इन्द्रियों द्वारा देखा नहीं जाता पर विशेष योगियोंको ज्ञान द्वारा इसका वर्ण धवल दिखाई देता है। इस प्रकार आहारक शरीर धारकका शरीरसे बाहर निकलना आहारक समुद्घात कहलाता है। नोकर्माहारके ग्रहण करते रहनेके कारण इसकी आहारक संज्ञा है।

---

* भाव मार्गणाकी इष्टता तथा वहाँ आयके अनुसार व्यय होनेका नियम —दे मार्गणा

२ आहारक शरीर निर्देश

१ आहारक शरीरका लक्षण

* पाँचो शरीरोका उत्तरोत्तर सूक्ष्मत्व व उनका स्वामित्व —दे शरीर १,२

२ आहारक शरीरका वर्ण धवल ही होता है

३ मस्तकसे उत्पन्न होता है

४ कई लाख योजन तक अप्रतिहत गमन करनेमें समर्थ

* आहारक शरीर सर्वथा अप्रतिघाती नही है —दे वैक्रियक

* आहारक शरीर नामकर्म का वन्ध उदय सत्त्व — दे वह वह नाम

* आहारक शरीरकी सघातन परिशातन कृति —दे घ ६/पृ ३५५ ४५१

५ आहारक शरीरमें निगोद राशि नही होती

६ आहारक शरीरकी स्थिति

७ आहारक शरीरका स्वामित्व

* आहारक शरीरके उत्कृष्ट व अनुत्कृष्ट प्रदेशोंके सचय का स्वामित्व —दे प खं १४/५,६/सू ४४५-४६०/४१४

८ आहारक शरीरका कारण व प्रयोजन

३ आहारक समुद्घात निर्देश

१ आहारक ऋद्धिका लक्षण

२ आहारक समुद्घातका लक्षण

३ आहारक समुद्घातका स्वामित्व

४ इष्टस्थान पर्यन्त सख्यात योजन लंवे सूच्यगुल योजन चौडे ऊँचे क्षेत्र प्रमाण विस्तार है

* केवल एकही दिशामें गमन करता है तथा स्थिति सख्यात समय है —दे समुद्घात

५ समुद्घात गत आत्म प्रदेशोका पुन औदारिक शरीरमें सघटन कैसे हो

* सातो समुद्घात्के स्वामित्वकी ओघ आदेश प्ररूपणा —दे समुद्घात

* आहारक समुद्घातमें वर्ण शक्ति आदि —दे आहारक शरीरवत्

४ आहरक व मिश्र काययोग निर्देश

१ आहारक व आहारक मिश्र काययोगका लक्षण

२ आहारक काययोगका स्वामित्व

३ आहारक योगका स्त्री व नपु सक वेदके साथ विरोध तथा तत्सम्वन्धी शका समाधान आदि

* आहारक शरीर व योगका मन पर्ययज्ञान, प्रथमोपशमसम्यक्त्व परिहार विशुद्धि सयमसे विरोध है —दे परिहार विशुद्धि

* आहारक काययोग और वैक्रियक काययोगकी युगपत् प्रवृत्ति सभव नही —दे ऋद्धि १०

४ आहारक काययोगीको अपर्याप्तपना कैसे

५ आहारक काय योगमें कथचित् पर्याप्त अपर्याप्तपना

* पर्याप्तावस्थामें भी कार्माण शरीर तो होता है, फिर वहाँ मिश्र योग क्यो नही कहते ? —दे काय ३

६ आहारक मिश्रयोगीमें अपर्याप्तपना कैसे सभव है

७ यदि है तो वहाँ अपर्याप्तावस्थामें भी संयम कैसे मभव है

* आहारक व मिश्र योगमें मरण सम्वन्धी —दे मरण ३

---

१ आहारक मार्गणा निर्देश

१ आहारक मार्गणाके भेद

प खं १/१,१/सू १७५/४०६ आहाराणुवादेण अत्थि आहारा अणाहारा ।१७५। —आहारक मार्गणाके अनुवादसे आहारक और अनाहारक जीव होते हैं ।१७५।

द्र स वृ /टी १३/४० आहारकानाहारकजीवभेदेनाहारकमार्गणापि द्विधा । —आहारक अनाहारक जीवके भेदसे आहारक मार्गणा भी दो प्रकार की है ।

२ आहारक जीवका लक्षण

प सं/प्रा १/१७६ आहारइ जीवाण तिण्हं एक्कदरवग्गणाओ य । भासा मणस्स णियम तम्हा आहारओ भणिओ ।१७६। —जो जीव औदारिक वैक्रियिक और आहारक इन शरीरोंमें-से-उदयको प्राप्त हुए किसी एक शरीरके योग्य शरीर वर्गणाको तथा भाषा वर्गणा और मनोवर्गणाको नियमसे ग्रहण करता है, वह आहारक कहा गया है ।१७६। (प सं /प्रा १/१७७), (ध १/१,१,५/६७-६८/१५३), (प सं /स १/२४०), (गो जी /मू ६६४-६६६) ।

स सि २/३०/१८६/६ त्रयाणां शरीराणां षण्णां पर्याप्तीनां योग्यपुद्गलग्रहणमाहारः । —तीन शरीर और छह पर्याप्तियोंके योग्य पुद्गलोंको ग्रहण करनेको आहार कहते हैं (रा वा २/३०/४/१४०), (त सा २/६४)

रा वा ६/७/११/६०४/१६ उपभोगशरीरप्रायोग्यपुद्गलग्रहणमाहार तद्विपरीतोऽनाहार । तत्राहार शरीरनामोदयात् विग्रहगतिनामोदयाभावाच्च भवति । अनाहार शरीरनामत्रयोदयाभावात विग्रहगतिनामोदयाच्च भवति । —उपभोग्य शरीरके योग्य पुद्गलोंका आहार है । उससे विपरीत अनाहार है । शरीर नामकर्मके उदय और विग्रहगति नामकर्मके उदयाभावसे आहार होता है । शरीर नामकर्मके उदयाभाव और विग्रहगति नामकर्मक उदयसे अनाहार होता है ।

३ अनाहारक जीवका लक्षण

स सि २/३०/१८६/१० तदभावनाहारक ।३०। —तीन शरीरों और छह पर्याप्तियोंके योग्य पुद्गलों रूप आहार जिनके नहीं होता, वह अनाहारक कहलाते हैं । (रा वा २/३०/४/१४०), (रा वा ६/७/११-६०४/१६), (त सा २/६४)

४ अहारक जीव निर्देश

प स /प्रा १/१७७ विग्गहगइमावण्णा केवलिणो समुहदो अजोगी य । सिद्धा य अणाहारा सेसा आहारया जीवा ।१७७। —विग्रहगत जीव, प्रतर व लोक पूरण प्राप्त सयोग केवली और अयोग केवली, तथा सिद्ध

भगवान्‌के अतिरिक्त शेष जीव आहारक होते हैं। (ध १/१,१,४/६६/१५३), (गो जी /मू /६६६)

स सि /२/३०/१८६/११ उपपादक्षेत्र प्रति ऋजव्यां गतौ आहारक ।—जब यह जीव उपपाद क्षेत्रके प्रति ऋजुगतिमें रहता है तब आहारक होता है। (क्योंकि शरीर छोड़ने व शरीर ग्रहणके बीच एक समय का भी अन्तर पड़ने नहीं पाता।

५ अनाहारक जीव निर्देश

प खं १/१,१/सू १७७/४१० अणाहारा चदुसु ट्ठाणेसु विग्गहगइसमावण्णाण केवलीणं वा समुग्घाद गदाणं अजोगिकेवली सिद्धा चेदि।१७७। —विग्रहगतिको प्राप्त मिथ्यात्व सासादन और अविरति सम्यग्दृष्टि गुणस्थान गत जीव तथा समुद्घातगत सयोगि केवली, इन चार गुणस्थानोंमें रहनेवाले जीव और अयोगी केवली तथा सिद्ध अनाहारक होते हैं। (स सि १/८/३३/६), (त सा २/६५)

त सू २/३० एकं द्वौ त्रीन्वाऽनाहारक । —विग्रहगतिमें एक, दो तथा तीन समयके लिए जीव अनाहारक होता है।

पं सं /प्रा १/१७७ विग्गहगइमावण्णा केवलिदो समुहदो अजोगी य। सिद्धाय अणाहारा जीवा।१७७। —विग्रहगतिको प्राप्त हुए चारों गतिके जीव, प्रतर और लोक समुद्घातको प्राप्त सयोगि केवली और अयोगि केवली तथा सिद्ध ये सब अनाहारक होते हैं। (ध १/१,१,४/६६/१५३), (गो जी /मू ६६६)

रा वा २/३०/६/१४०/१२ विग्रहगतौ शेषस्याहारस्याभाव । —विग्रहगति में नोकर्मसे अतिरिक्त बाकीके कवलाहार, लेपाहार आदि कोई भी आहार नहीं होते।

गो जी /मू ६६८ । कम्मइय अणाहारी अजोगिसिद्धेऽवि णायव्वो। —मिथ्यादृष्टि, सासादन और असंयत व सयोगी इनके कर्मण अवस्था विषै और अयोगी जिन व सिद्ध भगवान् इन विषै अनाहार है।

ल सा /मू ६१९/७३० णवरि समुग्घादगदे पदरे तह लोगपूरणे पदरे। णत्थि तिसमये णियमा णोकम्माहारयं तत्थ।६१९। —इतना विशेष जो केवली समुद्घातको प्राप्त केवली विषै दो तो प्रतर समुद्घातके समय (आरोहण व अवरोहण) और एक लोकपूर्णका समय इन तीन समयनिविषै नोकर्मका आहार नियमसे नहीं होता।

६ आहारक मार्गणामें नोकर्माहारका ग्रहण है कवलाहार का नहीं

ध १/१ १,१७६/४०९/१० अत्र कवललेपोष्ममन कर्माहारान् परित्यज्य नोकर्माहारो ग्राह्य अन्यथाहारकालविरहाभ्यां सह विरोधात्। —यहाँपर आहार शब्दसे कवलाहार,लेपाहार, उष्माहार, मानसिकाहार, कर्माहारको छोड़कर नोकर्माहारका ही ग्रहण करना चाहिए। अन्यथा आहारकाल और विरहके साथ विरोध आता है।

७ पर्याप्त मनुष्य भी अनाहारक कैसे हो सकते हैं

ध १/१ १/५०३/१ अजोगिभगवतस्स सरीर-णिमित्तमागच्छमाणपरमाणूणामभाव पेक्खिऊण पज्जत्ताणमणाहरित्त लब्भदि। —प्रश्न—मनुष्यों में पर्याप्त अवस्थामें भी अनाहारक होनेका कारण क्या है? उत्तर—मनुष्योंमें पर्याप्त अवस्थामें अनाहारक होनेका कारण यह है कि अयोगिकेवली भगवान्‌के शरीरके निमित्तभूत आनेवाले परमाणुओंक अभाव देखकर पर्याप्तक मनुष्यको भी अनाहारकपना मन जाता है।

८ कार्माण काययोगीको अनाहारक कैसे कहते हो

ध २/१,१/६६९/५ कम्मग्गहणमत्थित्त पडुच्च आहारित्त किण्ण उच्चदि त्ति भणिदे ण उच्चदि,आहारस्स तिण्णि-समय-विरहकालोवलद्धादो। —प्रश्न-कार्माण काययोगकी अवस्थामें भी कर्म वर्गणाओंके ग्रहणका अस्तित्व पाया जाता है। इस अपेक्षासे कार्माण योगी जीवोंको आहारक क्यों नहीं कहा जाता? उत्तर—उन्हें आहारक नहीं कहा जाता है,क्योंकि कार्माण काययोगके समय नोकर्म वर्गणाओंके आहार का अधिकसे अधिक तीन समय तक विरहकाल पाया जाता है। (आहारक मार्गणामें नोकर्माहार ग्रहण किया गया है कवलाहार नहीं। दे आहार १/६)

२ आहारक शरीर निर्देश

१ आहारक शरीरका लक्षण

स सि २/३६/१९१/७ सूक्ष्मपदार्थ निर्ज्ञानार्थम संयमपरिजिहीर्षया वा प्रमत्तसयतेनाह्रियते निर्वर्त्यते तदित्याहारकम्। —सूक्ष्म पदार्थका ज्ञान करनेके लिए या असयमको दूर करनेकी इच्छासे प्रमत्त सयत जिस शरीरकी रचना करता है वह आहारक शरीर है। (रा वा २/३६/७/१४६/६)

रा वा २/४९/३/१५२/२१ न ह्याहारकशरीरेणान्यस्य व्याघातो नाप्यन्येनाहारकस्येत्युभयतो व्याघाताभावादव्याघातीति व्यपदिश्यते।

रा वा २/४९/८/१५३/१४ दुरधिगमसूक्ष्मपदार्थ निर्णयलक्षणमाहारकम्। —न तो आहारक शरीर किसीका व्याघात करता है, न किसीसे व्याघातित ही होता है, इसलिए अव्याघाती है। सूक्ष्म पदार्थके निर्णयके लिए आहारक शरीर होता है।

ध १/१ १,५६/१६४/२९४ आहरदि अणेण मुणी सुहुमे अट्ठे सयस्स सदेह। गत्ता केवलि-पास ।१६४। —छठवें गुणस्थानवर्ती मुनि अपने को सन्देह होने पर जिस शरीरके द्वारा केवलीके पास जाकर सूक्ष्म पदार्थोंका आहरण करता है, उसे आहारक शरीर कहते हैं।

ध १,१,५६/२९२/३ आहरति आत्मासात्करोति सूक्ष्मानर्थानेनेति आहार । —जिसके द्वारा आत्मा सूक्ष्म पदार्थोंका ग्रहण करता है, उसको आहारक शरीर कहते हैं।

प खं १४/५,६/सू २३९/३२६ णिवुणाण वा णिण्णाण सुहुवाण वा आहारदव्वाण सुहुमदरमिदि आहारय।२३९।

ध, १४/५,६,२४०/३२७/४ णिउणा, अण्हा, मउआ णिण्हां धवला सुअधा सुट्ठु सुदरा त्ति अप्पडिहया सुहुमा णाम। आहारदव्वाण मज्झे णिउणदरं णिण्णदर खध आहारसरीरणिप्पायणट्ठं आहारदि गेण्हदि त्ति आहारयं। —निपुण,स्निग्ध और सूक्ष्म आहारक द्रव्योंमें सूक्ष्मतर है, इसलिए आहारक है।२३९। निपुण अर्थात् अण्हा और मृदु स्निग्ध अर्थात धवल, सुगन्ध, सुष्ठु और सुन्दर अप्रतिहतका नाम सूक्ष्म है। आहार द्रव्योंमें-से आहारक शरीरको उत्पन्न करनेके लिए निपुणतर और स्निग्धतर स्कन्दको आहरण करता है अर्थात ग्रहण करता है, इसलिए आहारक कहलाता है।

गो जी /मू २३७ उत्तमअगम्हि हवे धादुविहीण सुह असहणण। सुहसठाणं धवल हत्थपमाण पसत्थुदयं।२३७। —सो आहारक शरीर कैसा हो रसादिक सप्तधातु करि रहित हो है। बहुरि शुभ नामकर्मके उदय तै प्रशस्त अवयवका धारी प्रशस्त हो है, बहुरि संहनन करि रहित हो है बहुरि शुभ जो समचतुरस्र संस्थान वा अगोपांगका आकार ताका धारक हो है। बहुरि चन्द्रमणि समान श्वेत वर्ण, हस्त प्रमाण हो है।प्रशस्त आहारक शरीर बन्धननादिक पुण्यरूप प्रकृति तिनिका उदय जाका ऐसा हो है। ऐसा आहारक शरीर उत्तमांग जो है मुनिका मस्तक तहाँ उत्पन्न हो है।

२ आहारक शरीरका वर्ण धवल ही होता है

ध ४/१,३,२/२८/६ त च हत्थुस्सेधं हसधवल सव्वगसुन्दर ।—एक हाथ ऊँचा, हसके समान धवल वर्ण वाला तथा सर्वांग सुन्दर होता है। (गो जी /मू २३७)

३ मस्तकसे उत्पन्न होता है

ध ४/१,३,२/२८/७ उत्तमंगसभव । —उत्तमाग अर्थात् मस्तकसे उत्पन्न होने वाला है। (गो जी /मू २३७)

४ कई लाख योजन तक अप्रतिहत गमन करनेमें समर्थ

ध ४/१,३,२/२८/६ अणेयजोजणलक्खगमणक्खमं अपडिहयगमणं । —क्षण-मात्रमें कई लाख योजन गमन करनेमें समर्थ, ऐसा अप्रतिहत गमन वाला। (गो जी /मू २३८)

५ आहारक शरीरमें निगोद राशि नहीं होती

ध १४/५ ६,९१/८१/८ आहारसरीरा पमत्तसजदा पत्तेयसरीरा वुच्चति, एदेसिं णिगोदजीवेहिं सह सबधाभावादो। —आहारक शरीरी, प्रमत्तसंयत ये जीव प्रत्येक शरीरवाले होते हैं। क्योंकि इनका निगोद जीवोंके साथ सम्बन्ध नहीं होता।

६ आहारक शरीरकी स्थिति

गो जी /मू /२३८ अतोमुहुत्तकालट्ठिदी जहण्णिदरे ।२३८। —बहुरि जाकी (आहारक शरीरकी) जघन्य वा उत्कृष्ट स्थिति अन्तर्मुहूर्त काल प्रमाण है।

७ आहारक शरीरका स्वामित्व

रा वा २/४९/६/१५३/६ यदा आहारकशरीरं निर्वर्तयितुमारभते तदा प्रमत्तो भवतीति प्रमत्तसयतस्येत्युच्यते। —जिस समय मुनि आहारक शरीरकी रचना करता है, उस समय प्रमत्तसंयत ही होता है। (विशेष दे आहारक/३/३)

८ आहारक शरीरका कारण व प्रयोजन

रा वा २/४९/४/१५३/१ कदाचिल्लब्धिविशेषसद्भावाज्ञानार्थं कदाचित्सूक्ष्मपदार्थ निर्धारणाथ सयमपरिपालनार्थं च भरतैरावतेपु केवलिविरहे जातसशयस्तन्निर्णयार्थ महाविदेहेषु केवलिसकाश जिगमिषुरौदारिकेण मे महानसयमो भवतीति विद्वानाहारक निर्वर्तयति। —कदाचित् ऋद्धिका सद्भाव जाननेके लिए, कदाचित् सूक्ष्म पदार्थोंका निर्णय करनेके लिए, सयमके परिपालनके अर्थ, भरत ऐरावत क्षेत्रमें केवली का अभाव होनेसे, तत्त्वोंमें, संशयको दूर करनेके लिए महा विदेह क्षेत्रमें और शरीरसे जाना तो शक्य नहीं है, और इससे मुझे असयम भी महुत होगा, इसलिए विद्वान् मुनि आहारक शरीरकी रचना करता है। (गा जी /मू २३५-२३६,२३९)

ध ४/१ ३,२/२८/७ आणाकणिट्ठदाए असजमबहुलदाए च लद्धप्पसरूव। —जो आज्ञाकी अर्थात् श्रुतज्ञानकी कनिष्ठता अर्थात हीनताके होनेपर और असयमकी बहुलता होने पर जिसने अपना स्वरूप प्राप्त किया है ऐसा है।

ध १४/५ ६ २३९/३२६/३ असंजमबहुलदा आणाकणिट्ठदा सगखेत्ते केवलिविरहो त्ति एदेहि तीहि कारणेहि साहू आहारशरीरं पडिवज्जंति। जल-थल-आगासेसु अक्कमेण सुहुमजीवेहि दुप्परिहरणिज्जेहि आऊरिदेसु असंजमबहुलदा होदि। तप्परिहरणट्ठं आहारशरीरं साहू पडिवज्जति। तेणेदमाहारपडिवज्जणमसजदबहुलदाणिमित्तमिदि भण्णदि। तिस्से कणिट्ठदा सगखेत्ते थोवत्त आणाकणिट्ठदा णाम। एद विदियं कारणं। आगमं मोत्तूण अण्णपमाण गोयरमइक्कमिदूण ट्ठिदेसु दव्वपज्जाएसु सदेहे समुप्पण्णो सगसदेहे विणासणट्ठं परखेत्तट्ठिय सुदकेवलि-केवलीण वा पादमूलं गच्छामि त्ति चिंतविदूण आहारसरीरेण परिणमिय गिरि सरि सायर मेरु कुलसेलपायालाणं गंतूण विणएण पुच्छिय विणट्ठसदेहा होदूण पडिणियत्तिदूण आगच्छंति त्ति भणिद होइ। परखेत्तम्हि महामुणीण केवलणाणुप्पत्ती। परिणिव्वाणगमणं परिणिक्खमणं वा तित्थयराणं तदियं कारणं। विउव्वणरिद्धिविरहिदा आहारलद्धिसपण्णा साहू ओहिणाणेण सुदणाणेण वा दवागमचितेण वा केवलणाणुप्पत्तिमवगतूण वंदणाभत्तीए गच्छामि त्ति चिंतिदूण आहारसरीरेण परिणमिय तप्पदेस गतूण तेसिं केवलीणमण्णेसिं च जिण-जिणहराण वदण काऊण आगच्छति। —असंयम बहुलता आज्ञा कनिष्ठता और अपने क्षेत्रमें केवली विरह इस प्रकार इन तीन कारणोंसे साधु आहारक शरीरको प्राप्त होते हैं। जल, स्थल और आकाशके एक साथ दुष्परिहार्य सूक्ष्म जीवोंसे आपूरित होनेपर असयम बहुलता होती है। उसका परिहार करनेकेलिए साधु आहारक शरीरको प्राप्त होते हैं। इसलिए आहारक शरीरका प्राप्त करना असयम बहुलता निमित्तक कहा जाता है। आज्ञा उसकी कनिष्ठता अर्थात् उसका अपने क्षेत्रमें थोड़ा होना आज्ञाकनिष्ठता कहलाती है। यह द्वितीय कारण है। आगमको छोड़कर द्रव्य और पर्यायोंके अन्य प्रमाणोंके विषय न होने पर अपने सन्देह को दूर करनेके लिए परक्षेत्रमें श्रुतकेवली और केवलीके पादमूलमें जाता हूँ ऐसा विचार कर आहारक शरीर रूपसे परिणमन करके गिरि, नदी, सागर मेरुपर्वत, कुलाचल और पातालमें केवली और श्रुतकेवलीके पास जाकर तथा विनयसे पूछकर सन्देहसे रहित होकर लौट आते हैं, यह उक्त कथनका तात्पर्य है। परक्षेत्रमें महामुनियोंके केवलज्ञानकी उत्पत्ति और परिनिर्वाणगमन तथा तीर्थंकरोंके परिनिष्क्रमण कल्याणक यह तीसरा कारण है। विक्रियाऋद्धिसे रहित और आहारक लब्धिसे युक्त साधु अवधिज्ञानसे या श्रुतज्ञानसे देवोंके आगमनके विचारसे केवलज्ञानकी उत्पत्ति जानकर वन्दना भक्तिसे जाता हूँ ऐसा विचार कर आहारक शरीर रूपसे परिणमन कर उस प्रदेशमें जाकर उन केवलियोंकी और दूसरे जिनोंकी व जिनालयोंकी वन्दना करके वापिस आते हैं।

३ आहारक समुद्घात निर्देश

१ आहारक ऋद्धिका लक्षण

ध १/१,१,६०/२९८/४ संयमविशेषजनिताहारशरीरोत्पादनशक्तिराहारर्द्धिरिति। —सयम विशेषसे उत्पन्न हुई आहारक शरीरके उत्पादन रूप शक्तिको आहारक ऋद्धि कहते हैं।

२ आहारक समुद्घातका लक्षण

रा वा १/२०/१२/७७/१८ अल्पसावद्यसूक्ष्मार्थ ग्रहणप्रयोजनाहारकशरीरनिर्वर्त्यर्थ आहारकसमुद्घात। आहारकशरीरमारभमा निर्वर्तयन् श्रेणिगतित्वात् आत्मदेशानसरयातान्निर्गमय्य आहारकशरीरम् निर्वर्तयति। —अल्प हिंसा और सूक्ष्मार्थ परिज्ञान आदि प्रयोजनों के लिए आहारक शरीरकी रचनाके निमित्त आहारक समुद्घात होता है। आहारक शरीरकी रचनाके समय श्रेणी गति होनेके कारण असख्य आत्मप्रदेश निकल कर एक अरत्नि प्रमाण आहारक शरीर को बनाते हैं।

ध ७/२ ६,१/३००/६ आहारसमुग्घादो णाम हत्थपमाणेण सव्वगसुदरेण समचउरससंठाणेण हंसधवलेण रसरुधिर मांस-मेदट्ठि-मज्ज सुक्कसत्तधाउवज्जिएण विसग्गि सत्थादिसयलबाहामुक्केण वज्ज-सिला-थंभ-जल पव्वयगमणदच्छेण सीसादो उग्गएण देहेण तित्थयरपादमूलगमण। —हस्त प्रमाण सर्वांग सुन्दर, समचतुरस्र-सस्थानसे युक्त, हसके समान धवल, रस, रुधिर, मांस, मेदा, अस्थि, मज्जा और शुक्र इन सात धातुओंसे रहित, विष अग्नि एव शस्त्रादि समस्त बाधाओंसे मुक्त वज्र, शिला, स्तम्भ, जल व पर्वतोंमें से गमन करनेमें दक्ष, तथा मस्तकसे उत्पन्न हुए शरीरसे तीर्थंकरके पादमूलमें जानेका नाम आहारक समुद्घात है।

द्र स /टी १०/२६ समुत्पन्नपदार्थ भ्रान्ते परमर्द्धिसपन्नस्य महर्षेर्मूलशरीर परित्यज्य शुद्धस्फटिकाकृतिरेकहस्तप्रमाण पुरुषो मस्तकमध्यान्निर्गम्य यत्र कुत्रचिदन्तर्मुहूर्तमध्ये केवलज्ञानिन पश्यति तद्दर्शनाच्च स्वाश्रयस्य मुने पदपदार्थनिश्चय समुत्पाद्य पुन स्वस्थाने प्रविशति, असावाहारकसमुद्घात। —पद और पदार्थमें जिसको कुछ सशय उत्पन्न हुआ हो, उस परम ऋद्धिके मस्तकमें-से मूल शरीरको न छोड़कर, निर्मल स्फटिकके रंगका एक हाथका पुतला निकल कर अन्तर्मुहूर्तमें जहाँ कहीं भी केवलीको देखता है तब उन केवलीके दर्शनसे अपने आश्रय मुनिको पद और पदार्थका निश्चय उत्पन्न कराकर फिर अपने स्थानमें प्रवेशकर जावे सो आहारक समुद्घात है।

३ आहारक समुद्घातका स्वामित्व

त सू २/४६ शुभं विशुद्धमव्याघाति चाहारक प्रमत्तसंयतस्यैव ।४६। — आहारक शरीर शुभ, विशुद्ध व्याघात रहित है और वह प्रमत्तसंयत के ही होता है।

स सि ८/१/३७६/२ आहारककाययोगाहारकमिश्रकाययोगयो प्रमत्तसंयते संभवात्। — प्रमत्तसंयत गुणस्थानमें आहारक ऋद्धिधारी मुनिके आहारक काय योग और आहारक मिश्र योग भी सम्भव है।

रा वा २/४६/७/१५३/८ प्रमत्तसंयतस्यैवाहारकं नान्यस्य। — प्रमत्तसंयतके ही आहारक शरीर होता है।

ध ४/१ ३,२/२८/७ आहारसमुग्घादो णाम पत्तिड्ढीण महारिसीण होदि।

ध ४/१ ३,२/३८/६ मिच्छाइट्ठिस्स सेस-तिण्णि विसेसणाणि ण सभवति, तक्कारणसजमादिगुणाणमभावादो।

ध ४/१,३,६१/१२३/७ णवरि पमत्तसजदे तेजाहार णत्थि।

ध ४/१,३,८२/१३५/६ णवरि परिहारविसुद्धी पमत्तसजदस्स उवसमसम्मत्तेण तेजाहार णत्थि। — १ जिनको ऋद्धि प्राप्त हुई है ऐसे महर्षियोंके होता है। २ मिथ्यादृष्टि जीव राशिके (आहारक समुद्घात) सम्भव नहीं, क्योंकि इसके कारणभूत गुणोंका मिथ्यादृष्टि और असयत व सयतासयतोंके अभाव है। ३ (प्रमत्त सयतमें भी) परिहार विशुद्धि संयतके आहारक व तैजस समुद्घात नहीं होता। ४ प्रमत्तसयतके उपशम सम्यक्त्वके साथ आहारक समुद्घात नहीं होता है। (ध/४/१,४,१३५/२८६/११)

४ इष्टस्थान पर्यन्त सख्यात योजन लम्बे सूच्यगुल योजत चौडे ऊँचे क्षेत्र प्रमाण विस्तार हैं

गो जी/भाषा ५४३/६४६/६ आहारक समुद्घात विषै एक जीवकैं शरीर तैं बाह्य निकसै प्रदेश तै संख्यात योजन प्रमाणलम्बा अर सूच्यगुल का सख्यातवाँ भाग प्रमाण चौड़ा ऊँचा क्षेत्रकौ रोकैं। याका घनरूप क्षेत्रफल सख्यात घनांगुल प्रमाण भया। इसकरि आहारक समुद्घात वाले जीवनिका सख्यात प्रमाण है ताकौ गुणैं जो प्रमाण होइ तितना आहारक समुद्घातविषैं क्षेत्र जानना। मूल शरीर तैं निकसि आहारक शरीर जहाँ जाइ तहाँ पर्यन्त लम्बी आत्माके प्रदेशनिकी श्रेणी सूच्यगुलका सख्यातवाँ भाग प्रमाण चौड़ी अर ऊँची आकाश विषै है

५ समुद्घात गत आत्म प्रदेशोंका पुन औदारिक शरीर मे सघटन कैसे हो

ध १/१,१,५६/२९२/८ न च गलितायुषस्तमित् शरीरे पुनरुत्पत्तिर्विरोधात्। ततो न तस्यौदारिकशरीरेण पुन सघटनमिति।

ध १/१,१ ५६/२९३/३ सर्वात्मना तयोर्वियोगो मरणं नैकदेशेन आगलादप्युपसंहृतजीवावयवानां मरणानुपलम्भात् जीविताछिन्नहस्तेन व्यभिचाराच्च। न पुनरस्यार्थ सर्वावयवै पूर्वशरीरपरित्याग समस्ति येनास्य मरण जायेत। — प्रश्न—जिसकी आयु नष्ट हो गयी है ऐसे जीवकी पुन उस शरीरमें उत्पत्ति नहीं हो सकती। क्योंकि, ऐसा माननेमें विरोध आता है। अत जीवका औदारिक शरीरके साथ पुन सघटन नहीं बन सकता अर्थात् एक बार जीव प्रदेशोंका आहारक शरीरके साथ सम्बन्ध हो जानेपर पुन उन प्रदेशोंका पूर्व औदारिक शरीरके साथ सम्बन्ध नहीं हो सकता? उत्तर—ऐसा नहीं है, तो भी जीव और शरीरका सम्पूर्ण रूपसे वियोग ही मरण हो सकता है। उनका एकदेश रूपसे वियोग मरण नहीं हो सकता, क्योंकि जिनके कण्ठ पर्यन्त जीव प्रदेश संकुचित हो गये हैं, ऐसे जीवोंका मरण भी नहीं पाया जाता है। यदि एकदेश वियोगको भी मरण माना जावे, तो जीवित शरीरसे छिन्न होकर जिसका हाथ अलग हो गया है उसके साथ व्यभिचार आयेगा। इसी प्रकार आहारक शरीरको धारण करना इसका अर्थ सम्पूर्ण रूपसे पूर्व (औदारिक) शरीरका त्याग करना नहीं है जिससे कि आहारक शरीरके धारण करने वालेका मरण माना जावे।

४ आहारक व मिश्र काययोग निर्देश

१ आहारक व आहारक मिश्र काययोगका लक्षण

प /स /प्रा १/९७-९८ आहरइ अणेण मुणि सुहुमे अट्ठे सयस्स सदेहे। गत्ता केवलिपास तम्हा आहारकाय जोगो सो।९७। अतोमुहुत्तमज्झं वियाणमिस्स च अपरिपुण्णो त्ति। जो तेण संपओगो आहारयमिस्सकायजोगो सो।९८। — स्वयं सूक्ष्म अर्थ में सन्देह उत्पन्न होनेपर मुनि जिसके द्वारा केवली भगवान्‌के पास जाकर अपने सन्देह को दूर करता है, उसे आहारक काय कहते हैं। उसके द्वारा उत्पन्न होने वाले योगको आहारक काययोग कहते हैं।।९७। आहारक शरीरकी उत्पत्ति प्रारम्भ होनेके प्रथम समयसे लगाकर शरीर पर्याप्ति पूर्ण होने तक अन्तर्मुहूर्तके मध्यवर्ती अपरिपूर्ण शरीरको आहारक मिश्र काय कहते हैं। उसके द्वारा जो योग उत्पन्न होता है वह आहारक मिश्र काययोग कहलाता है। (गो जी /मू २३९)

ध १/१,१/१६४-१६५/२९४ । तम्हा आहारकाे जोगो।१६४। आहारयमुत्तत्थं वियाणमिस्स च अपरिपुण्ण।त। जो तेण संपयोगो आहारयमिस्सको जोगो।१६५। — आहारक शरीरके द्वारा होने वाले योगको आहारक काययोग कहते हैं।१६४। आहारकका अर्थ कह आये हैं। वह आहारक शरीर जब तक पूर्ण नहीं होता तब तक उसको आहारक मिश्र कहते हैं। और उसके द्वारा जो संप्रयोग होता है उसे आहारक मिश्र काययोग कहते हैं।१६५। (गो जी/मू २४०)

ध १/१,१,५६/२९३/६ आहारकार्मणस्कन्धत समुत्पन्नवीर्येण योग आहारमिश्रकाययोग। — आहारक और कार्माणकी वर्गणाओंसे उत्पन्न हुए वीर्यके द्वारा जो योग होता है वह आहारक मिश्र काययोग है।

२. आहारक काययोगका स्वामित्व

प खं १/१,१,५९/सू ५९,६३/२९७,३०६ आहारकायजोगो आहारमिस्सकायजोगो सजदाणमिड्ढि पत्ताण।५९। आहारकायजोगो आहारमिस्सकायजोगो एक्कम्हि चेव पमत्तसजद ट्ठाणे।६३। — आहारक काययोग और आहारक मिश्रकाययोग ऋद्धि प्राप्त छठें गुणस्थानवर्ती सयतोंके होता है।५९। आहारक काययोग और आहारकमिश्र काययोग एक प्रमत्त गुणस्थानमें ही होते हैं।६३। (सि सि ८/२/३७६/३)

३. आहारक योगका स्त्री व नपुसक वेदके साथ विरोध तथा तत्सम्बन्धी शका समाधान

ध २/१,१/५१३/१ मणुसिणीणं भण्णमाणे आहारआहारमिस्सकायजोगा णत्थि। किं कारणं। जेसिं भावो इत्थिवेदो दव्वं पुण पुरिसवेदो, ते जीवा सजमं पडिवज्जति। दव्वित्थिवेदा सजमं ण पडिवज्जति, सचेलत्तादो। भावित्थिवेदाण दव्वेण पुवेदाण पि सजदाण णाहारिद्धीसमुप्पज्जदि दव्व-भावेहि पुरिसवेदाणमेव समुप्पज्जदि तेणित्थिवेदे पि णिरुद्धे आहारदुग णत्थि। — मनुष्यनी स्त्रियोंके आलाप कहने पर आहारक मिश्रकाययोग नहीं होता। प्रश्न—मनुष्य-स्त्रियोंके आहारक काययोग और आहारक मिश्रकाययोग नहीं होनेका कारण क्या है? उत्तर—यद्यपि जिनके भावकी अपेक्षा स्त्रीवेद और द्रव्यकी अपेक्षा पुरुषवेद होता है वे (भाव स्त्री) जीव भी सयमको प्राप्त होते हैं। किन्तु द्रव्यकी अपेक्षा स्त्री वेदवाले जीव सयम को प्राप्त नहीं होते हैं, क्योंकि, वे सचेल अर्थात् वस्त्र सहित होते हैं। फिर भी भावकी अपेक्षा स्त्री वेदी और द्रव्यकी अपेक्षा पुरुष वेदी सयमधारी जीवोंके आहारक ऋद्धि नहीं होती। किन्तु द्रव्य

और भाव इन दोनों ही वेदोंकी अपेक्षासे पुरुष वेद वालेके आहारक ऋद्धि होती है। (और भी दे वेद/६/३)

ध २/१,१/६६७/३ अप्पसत्थवेदेहि साहारिद्धी ण उप्पज्जदि त्ति। —अप्रशस्त वेदोंके साथ आहारक ऋद्धि नहीं उत्पन्न होती हैं (क.पा / पु ३/२२/§४२६/२४१/१३)

ध २/१,१/६८१/६ आहारदुगं वेददुगोदयस्स विरोहादो। —आहारक-द्विक के साथ स्त्रीवेद और नपुंसक वेदके उदय होनेका अभाव है। (गो जी /मू ७१५)

४. आहारक काययोगीको अपर्याप्तपना कैसे

ध २/१,१/४४१/४ संजदा-संजदट्ठाणे णियमा पज्जत्ता। आहारमिस्स कायजोगो अपज्जत्ताण त्ति अणेयंतियादो। अणेयंतियादो किमेवेण जाणाविज्जदि। एद सुत्तमणिच्चमिदि। —प्रश्न—(ऐसा माननेसे) संयतासंयत और संयतोंके स्थानमें जीव नियमसे पर्याप्त होते हैं। (यह सूत्र कि) "आहारक मिश्रकाययोग अपर्याप्तकोंके होता है" बाधा जाता है। उत्तर - इस सूत्रमें अनेकान्त दोष आ जाता है (क्योंकि अन्य सूत्रोंसे यह भी बाधित हो जाता है।) प्रश्न—(सूत्रमें पड़े) इस नियम शब्दसे क्या ज्ञापित होता है। उत्तर—इससे ज्ञापित होता है कि यह सूत्र अनित्य है। कहीं प्रवृत्ति हो और कहीं प्रवृत्ति न हो इसका नाम अनित्यता है।

५ आहारक काययोगमें कथंचित् पर्याप्त अपर्याप्तपना

ध १/१,१,६०/३३०/६ पूर्वाभ्यस्तवस्तुविस्मरणमन्तरेण शरीरोपादानाद्वा दुःखमन्तरेण पूर्वशरीरपरित्यागाद्वा प्रमत्तस्तदवस्थायां पर्याप्त इत्युपचर्यते। निश्चयनयाश्रयणे तु पुनरपर्याप्त। —पहले अभ्यास की हुई वस्तुके विस्मरणके बिना ही आहारक शरीरका ग्रहण होता है, या दुःखके बिना ही पूर्व शरीर (औदारिक) का परित्याग होता है अतएव प्रमत्त संयत अपर्याप्त अवस्थामें भी पर्याप्त हैं, इस प्रकारका उपचार किया जाता है। निश्चय नयका आश्रय करने पर तो वह अपर्याप्त ही है।

६ आहारक मिश्रयोगीमें अपर्याप्तपना कैसे सम्भव है

ध १/१,१,७८/३१७/१० आहारकशरीरोत्थापक पर्याप्त संयतत्वान्यथानुपपत्ते। तथा चाहारमिश्रकाययोगोऽपर्याप्तकस्येति न घटामटेदिति चेन्न, अनवगतसूत्राभिप्रायत्वात्। तद्यथा, भवत्वसौ पर्याप्तक औदारिकशरीरगतषट्पर्याप्त्यपेक्षया, आहारशरीरगतपर्याप्तिनिष्पत्त्यभावापेक्षया त्वपर्याप्तकोऽसौ। पर्याप्तापर्याप्तत्वयोर्नैकत्राक्रमेण सम्भवो विरोधादिति चेन्न इष्टत्वात्। कथं न पूर्वोऽभ्युपगम इति विरोध इति चेन्न, भूतपूर्वगतन्यायापेक्षया विरोधासिद्धे। —प्रश्न—आहारक शरीरको उत्पन्न करने वाला साधु पर्याप्तक ही होता है। अन्यथा उसके संयतपना नहीं बन सकता। ऐसी हालतमें आहारक मिश्रकाययोग अपर्याप्तके होता है, यह कथन नहीं बन सकता। उत्तर—नहीं, क्योंकि, ऐसा कहने वाला आगमके अभिप्रायको नहीं समझा है। आगमका अभिप्राय तो इस प्रकार है कि आहारक शरीरको उत्पन्न करने वाला साधु औदारिक शरीरगत छह पर्याप्तियोंकी अपेक्षा पर्याप्तक भले ही रहा आवे, किन्तु आहारक शरीर सम्बन्धी पर्याप्तिके पूर्ण नहीं होने की अपेक्षा वह अपर्याप्तक है। प्रश्न—पर्याप्त और अपर्याप्तपना एक साथ एक जीवमें सम्भव नहीं, क्योंकि एक साथ एक जीवमें इन दोनोंके रहनेमें विरोध है। उत्तर—नहीं, क्योंकि यह तो हमें इष्ट ही है। प्रश्न—तो फिर हमारा पूर्व कथन क्यों न मान लिया जाये, अतः आपके कथनमें विरोध आता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि भूतपूर्व न्यायकी अपेक्षा विरोध असिद्ध है। अर्थात औदारिक शरीर संबन्धी पर्याप्तपनेकी अपेक्षा आहारक मिश्र अवस्थामें भी पर्याप्तपनेका व्यवहार किया जा सकता है।

७ यदि है तो वहाँ अपर्याप्तावस्थामें भी संयम कैसे सम्भव है

ध १/१,१,७८/३१८/५ विनष्टौदारिकशरीरसम्बन्धषट्पर्याप्तेरपरिनिष्पन्नाहारशरीरगतपर्याप्तेरपर्याप्तस्य कथं संयम इति चेन्न, संयमस्यास्रवनिरोधलक्षणस्य मन्दयोगेन सह विरोधासिद्धेः। विरोधे वा न केवलिनोऽपि समुद्घातगतस्य संयमः तत्राप्यपर्याप्तयोगास्तित्वं प्रत्यविशेषात्। 'संजदासंजदट्ठाणे णियमा पज्जत्ता' इत्यनेनार्षेण सह कथं न विरोधः स्यादिति चेन्न, द्रव्यार्थिकनयापेक्षया प्रवृत्तसूत्रस्याभिप्रायेणाहारशरीरानिष्पत्तावपि षट्पर्याप्तीनां सत्त्वाविरोधात्। —प्रश्न—जिसके औदारिक शरीर सम्बन्धी छह पर्याप्तियाँ नष्ट हो चुकी हैं, और आहारक शरीर सम्बन्धी पर्याप्तियाँ अभी पूर्ण नहीं हुई हैं ऐसे अपर्याप्तक साधुके संयम कैसे हो सकता है। उत्तर—नहीं क्योंकि जिसका लक्षण आस्रवका निरोध करना है, ऐसे संयमका मन्द योग (आहारक मिश्र) के साथ होनेमें कोई विरोध नहीं आता है। यदि इस मन्द योगके साथ संयमके होनेमें कोई विरोध आता ही है ऐसा माना जाये, तो समुद्घातको प्राप्त हुए केवलीके भी संयम नहीं हो सकता क्योंकि वहाँ पर भी अपर्याप्त सम्बन्धी योगका सद्भाव पाया जाता है इसमें कोई विशेषता नहीं है। प्रश्न—'संयतासंयतसे लेकर सभी गुणस्थानोंमें जीव नियम से पर्याप्तक होते हैं' इस आर्ष वचनके साथ उपर्युक्त कथनका विरोध क्यों नहीं आता। उत्तर—नहीं, क्योंकि द्रव्यार्थिक नयकी अपेक्षासे प्रवृत्त हुए इस सूत्रके अभिप्रायसे आहारक शरीरकी अपर्याप्त अवस्थामें भी औदारिक शरीर सम्बन्धी छह पर्याप्तियोंके होनेमें कोई विरोध नहीं आता है। (ध १/१,१ ६०/३२६/६)।

आहार पर्याप्ति—दे पर्याप्ति।

आहार वर्गणा—दे वर्गणा।

आहार संज्ञा—दे संज्ञा।

आहार्य विपर्यय—दे विपर्यय।

आहुति मंत्र—दे मंत्र १/६।

[इ]

इंगाल—वसतिका एक दोष दे —वसति।

इंगिनी—दे सल्लेखना ३।

इंद्र—१ प पु ७/श्लोक। रथनूपुरके राजा सहस्रारका पुत्र था। रावणके दादा मालीको मारकर स्वयं इन्द्रके सदृश राज्य किया (८८) फिर आगे रावणके द्वारा युद्धमें हराया गया (३४६-३८७) अन्तमें दीक्षा लेकर निर्वाण प्राप्त किया (१०९) २ मगध देशकी राज्यवंशावलीके अनुसार यह राजा शिशुपालका पिता और कल्की राजा चतुर्मुखका दादा था। यद्यपि इसे कल्की नहीं कहा गया है, परन्तु जैसा कि वंशावलीमें बताया है, यह भी अत्याचारी व कल्की था। समय वी नि ९५८-१००० (ई ४३२-४७४)। (दे इतिहास ३/४)। ३ लोकपाल का एक भेद—दे लोकपाल।

१. इन्द्र सामान्यका लक्षण

ति प ३/६५ इंदा रायसरिच्छा। —देवोंमें इन्द्र राजाके सदृश होता है।

स सि ४/४/२३९/३ इन्दतीति इन्द्र आत्मा। अथवा इन्द्र इति नामकर्मोच्यते।

स सि ४/४/२३९/१ अन्यदेवासाधारणाणिमादिगुणयोगादिन्दन्तीति इन्द्रा । —इन्द्र शब्दका व्युत्पत्तिलभ्य अर्थ है 'इन्द्रतीति इन्द्र ' जो आज्ञा और ऐश्वर्य वाला है वह इन्द्र है । इन्द्र शब्दका अर्थ आत्मा है। अथवा इन्द्र शब्द नामकर्मका वाची है (रा वा १/१/१४/५९/१५), (ध १/१,१,३३/२३३/१)। जो अन्य देवोंमें असाधारण अणिमादि गुणोंके सम्बन्धसे शोभते हैं वे इन्द्र कहलाते हैं। (रा वा ४/४/१/२१२/१६)।

२. अहमिंद्रका लक्षण

त्रि सा २२५ । भवणे कप्पे सव्वे हवंति अहमिंदया तत्तो ।२२५।— स्वर्गनिके उपरि अहमिंद्र हैं ते सर्व ही समान हैं। हीनाधिकपना तहाँ नाहीं है ।

अन ध १/४६/६६ पर उद्धृत "अहमिन्द्रोऽस्मि नेन्द्रोऽन्यो मत्तोऽस्तीत्यात्तकत्थना । अहमिन्द्राख्यया ख्यातिं गतास्ते हि सुरोत्तमा । नासूया परनिन्दा वा नात्मश्लाघा न मत्सर । केवल सुखसाद्‌भूता दीव्यन्त्येते दिवौकस । —मेरे सिवाय और इन्द्र कौन है ! मैं ही तो इन्द्र हूँ ! इस प्रकार अपनेको इन्द्र उद्घोषित करनेवाले कल्पातीत देव अहमिन्द्र नामसे प्रख्यात हैं। न तो उनमें असूया है और न मत्सरता ही है, एवं न ये परकी निन्दा करते और न अपनी प्रशंसा ही करते हैं। केवल परम विभूतिके साथ सुखका अनुभव करते हैं ।

३ दिगिन्द्रका लक्षण

त्रि सा २२३-२२४ दिगिंदा । ।२२३। तत्तराए । २२४। —बहुरि जैसे तंत्रादि राजा कहिये सेनापति तैसे लोकपाल हैं।

४ प्रतीन्द्रका लक्षण

ति प ३/६५,६६ जुवरायसमा हुवंति पडिइंदा ।६५। इदसमा पडिइं दा। ।६६।—प्रतीन्द्र युवराजके समान होते हैं (त्रि सा २२४) प्रतीन्द्र इन्द्रके बराबर हैं।६६।

ज प ११/३०५, ३०६ । पडिइंदा इ दस्स दु चदुसु वि दिसासु णायव्वा ।३०५। तुल्लबलरूवविक्कमपयावजुत्ता हवंति ते सव्वे ।३०६। —इन्द्रके प्रतीन्द्र चारों ही दिशाओंमें जानने चाहिए ।३०५। वे सब तुल्य बल, रूप, विक्रम एवं प्रतापसे युक्त होते हैं।

* इन्द्रकी सुधर्मा सभाका वर्णन—दे सौधर्म।

* भवनवासी आदि देवोमें इन्द्रोका नाम निर्देश —दे वह वह नाम।

५. शत इन्द्र निर्देश

द्र स/टी १/५ पर उद्धृत "भवणालयचालीसा वितरदेवाणहोंति बत्तीसा। कप्पामरचउवीसा चन्दो सूरो णरो तिरिओ। —भवनवासी देवोंके ४० इन्द्र, व्यन्तर देवोंके ३२ इन्द्र, कल्पवासी देवोंके २४ इन्द्र, ज्योतिष देवोंके चन्द्र और सूर्य ये दो, मनुष्योंका एक इन्द्र चक्रवर्ती, तथा तिर्यंचोंका इन्द्र सिंह ऐसे मिलकर १०० इन्द्र हैं। (विशेष दे वह वह नामकी देवगति)।

इंद्रक— ध १४/५,६ ६४१/४९५/६ उडु आदीणि विमाणाणिदियाणि णाम।—उडु आदिक विमान इन्द्रक कहलाते हैं।

द्र सं/टी ३५/११५ इन्द्रका अन्तर्भूमय ।—इन्द्रकका अर्थ अन्तर्भूमि है।

ति प २/३६ का विशेषार्थ "जो अपने पटलके सब बिलोंके बीचमें हो वह इन्द्रक बिल कहलाता है।" (ध १४/५/६/६४१/४९५/८)।

ति सा ४७६ भाषा "अपने-अपने पटलके बीचमें जो एक एक विमान पाइए तिनका नाम इन्द्रक विमान है।

* स्वर्गके इन्द्रक विमानोका प्रमाणादि—दे स्वर्ग ५/३,५।

* नरकके इन्द्रक बिलोका प्रमाणादि—दे नरक ५/३।

इंद्रजीत—(प पु /सर्ग/श्लोक) "रावणका पुत्र था (८/१५४) रावणकी मृत्यु पर विरक्त हो दीक्षा धारण कर ली। (७८/८१-८२) तथा मुक्तिको प्राप्त किया (८०/१२८)।

इंद्रत्याग—गर्भान्वियादि क्रियाओंमें-से एक—दे संस्कार २।

इंद्रध्वज—पूजाओंका एक भेद—दे पूजा १।

इन्द्रनन्दि—(जैन साहित्य और इतिहास पृ २७०/प्रेमीजी), (जै/१/३८३), (ती २/४१६, ३/१८०)—देशीयगणके आचार्य दीक्षा गुरु वासवनन्दिके शिष्य बप्पनन्दि। शिक्षागुरु अभयनन्दि। ज्येष्ठ गुरु भाईके नाते नेमिचन्द्र सि चक्रवर्तीके शिक्षा गुरु। (दे इतिहास/७/५)। कृतियें—१ नीतिसार, २ समय भूषण, ३ इन्द्रनंदि संहिता, ४ मुनि प्रायश्चित्त(प्रा), ५ प्रतिष्ठापाठ, ६ पूजा कल्प, ७ शान्तिचक्र पूजा, ८ अंकुरारोपण, ९ प्रतिभा संस्कारारोपण पूजा, १० ज्वालामालिनी, ११, औषधि कल्प, १२ भूमिकल्प, १३ श्रुतावतार। समय—ज्वालामालिनी कल्पका रचनाकाल शक ८६१। तदनुसार ई श १० का मध्य।

इंद्रनन्दि संहिता—आचार्य इन्द्रनन्दि ई श १० की अपभ्रंश भाषाबद्ध कृति।

इंद्रपथ— पा पु १६ श्लोक "प्रवाससे लौटनेपर युधिष्ठिर इन्द्रपथ नगर बसाकर रहने लगे थे (४) क्योंकि यह कुरुक्षेत्रके पास है इसलिए वर्तमान देहली ही इन्द्रपथ है। यह सर्व प्रसिद्ध भी है।"

इंद्रपुर—१ (म पु/प्र ४९ प पन्नालाल) वर्तमान इन्दौर, २ रेवा-नदी पर स्थित एक नगर—दे मनुष्य ४।

इंद्रभूति—पूर्व भवमें आदित्य विमानमें देव थे। (म पु ७४/३५७) यह गौतम गोत्रीय ब्राह्मण थे। वेदपाठी थे। भगवान् वीरके समवशरणमें मानस्तम्भ देखकर मानभंग हो गया और ५०० शिष्योंके साथ दीक्षा धारण कर ली। तभी सात ऋद्धियाँ प्राप्त हो गयीं (म पु ७४/३६६-३७०)। भगवान् महावीरके प्रथम गणधर थे। (म पु ७४/३५६-३७२)। आपको श्रावण कृष्ण १ के पूर्वाह्न कालमें श्रुतज्ञान जागृत हुआ था। उसी तिथिको पूर्व रात्रिमें आपने अंगोंकी रचना करके सारे श्रुतको आगम निबद्ध कर दिया। (म पु ७४/३६६-३७२)। कार्तिक कृ १५ को आपको केवलज्ञान प्रगट हुआ और विपुलाचल पर आपने निर्वाण प्राप्त किया। (म पु ६६/५१५-५१६)।

इंद्रराज—(क पा १/प्र ७३ पं महेन्द्र) गुर्जर नरेन्द्र जगत्तुंगका छोटा भाई था। इसने लाट देशके राजा श्रीवल्लभको जीतकर जगत्तुंगको वहाँका राजा बना दिया था। जगत्तुंगका ही पुत्र अमोघवर्ष प्रथम हुआ। इन्द्रराज राजाका पुत्र कर्कराज था। इसने अमोघवर्षके लिए राष्ट्रकूटोंको जीतकर उसे राष्ट्रकूटका राज्य दिलाया था। राजाजगत्तुंग के अनुसार आपका समय ई ७९४-८१४ (विशेष दे इतिहास ३/५)

इंद्रसेन—१ (वरांग चरित्र/सर्ग/श्लोक) मथुराका राजा (१६/५) ललितपुरके राजासे युद्ध होनेपर वरांग द्वारा युद्धमें भगाया गया (१८/१११) २ (प पु /प्र १२३/१६७ 'मूल'), (प पु /प्र ९ पं पन्नालाल) सेनसंघकी गुर्वावलीके अनुसार यह दिवाकरसेनके गुरु थे। समय—वि ६२०-६६० (ई ५६३-६०३)—दे. इतिहास ७/६।

इंद्राभिषेक—गर्भान्वियादि क्रियाओंमें-से एक—दे संस्कार २।

इंद्रायुध—(ह पु. ६६/५२-५३) उत्तर भारतका राजा था। इसके समयमें ही जिनसेनाचार्यने हरिवंशकी रचना प्रारम्भ की थी। तदनुसार इनका समय-श स ७०५ (वि. ८४०) ई ७५० ७८३।

(ह पु /प्र ५ प. पन्नालाल) स्व ओझाके अनुसार इन्द्रायुध और चक्रायुध राठौर वंशमें थे। स्व चिन्तामणि विनायक वैद्यके अनु-

सार यह भण्डिकुल (वर्मवंश) के थे। इनका पुत्र चक्रायुध था। इसका राज्य कन्नौजसे लेकर मारवाड़ तक फैला हुआ था।

इन्द्रावतार—गर्भान्वयादि क्रियाओंमें से एक—दे संस्कार २।

इन्द्रिय—शरीरधारी जीवको जाननेके साधन रूप स्पर्शनादि पाँच इन्द्रियाँ होती हैं। मनको ईषत् इन्द्रिय स्वीकार किया गया है। ऊपर दिखाई देनेवाली तो बाह्य इन्द्रियाँ हैं। इन्हें द्रव्येन्द्रिय कहते हैं। इनमें भी चक्षुपटलादि तो उस उस इन्द्रियके उपकरण होनेके कारण उपकरण कहलाते हैं, और अन्दरमें रहने वाला आँखकी व आत्म प्रदेशोंकी रचना विशेष निर्वृत्ति इन्द्रिय कहलाती है। क्योंकि वास्तवमें जाननेका काम इन्हीं इन्द्रियोंसे होता है उपकरणोंसे नहीं। परन्तु इनके पीछे रहनेवाले जीवके ज्ञानका क्षयोपशम व उपयोग भावेन्द्रिय है, जो साक्षात् जाननेका साधन है। उपरोक्त छहों इन्द्रियोंमें चक्षु और मन अपने विषयको स्पर्श किये बिना ही जानती हैं, इसलिए अप्राप्यकारी हैं। शेष इन्द्रियाँ प्राप्यकारी हैं। सबमकी अपेक्षा जिह्वा व उपस्थ ये दो इन्द्रियाँ अत्यन्त प्रबल हैं और इसलिए योगीजन इनका पूर्णतया निरोध करते हैं।

---

१ एकेन्द्रिय असज्ञी होते हैं

* एकेन्द्रिय आदिकोमें मनके अभाव सम्बन्धी —दे सज्ञी
* एकेन्द्रिय जाति नामकर्मके बन्ध योग्य परिणाम —दे जाति
* एकेन्द्रियोमें सासादन गुणस्थान सम्बन्धी चर्चा —दे जन्म
* एकेन्द्रिय आदिकोमें क्षायिक सम्यक्त्वके अभाव सम्बन्धी —दे तिर्यञ्च गति
* एकेन्द्रियोंसे सीधा निकल मनुष्य हो क्षायिक सम्यक्त्व व मोक्ष प्राप्त करनेकी सम्भावना —दे जन्म ५
* विकलेन्द्रिय व पचेन्द्रिय जीवोका लोकमें अवस्थान —दे तिर्यञ्च ३

१ भेद व लक्षण तथा तत्सम्बन्धी शका-समाधान

१ इन्द्रिय सामान्यका लक्षण

प स /प्रा १/६५ अहमिंदा जह देवा अविसेस अहमह त्ति मण्णता। ईसति एक्कमेक्क इंदा इव इंदियं जाणे ॥६५॥ —जिस प्रकार अहमिन्द्र-देव बिना किसी विशेषताके 'मै इन्द्र हूँ, मैं इन्द्र हूँ' इस प्रकार मानते हुए ऐश्वर्यका स्वतन्त्र रूपसे अनुभव करते हैं उसी प्रकार इन्द्रियों-को जानना चाहिए। अर्थात् इन्द्रियाँ अपने अपने विषयोंका सेवन करनेमें स्वतन्त्र हैं। (ध १/१,१ ४/८५/१,७), (गो जी /मू १६४), (प स /स १/७८)

स सि १/१४/१०८/३ इन्दतीति इन्द्र आत्मा। तस्य ज्ञस्वभावस्य तदावरणक्षयोपशमे सति स्वयमर्थान् गृहीतुमसमर्थस्य यदर्थोपलब्धिलिङ्ग तदिन्द्रस्य लिङ्गमिन्द्रियमित्युच्यते। अथवा लीनमर्थं गमयतीति लिङ्गम्। आत्मन सूक्ष्मस्यास्तित्वाधिगमे लिङ्गमिन्द्रियम्। यथा इह धूमोऽग्ने। अथवा इन्द्र इति नामकर्मोच्यते। तेन सृष्टमिन्द्रिय-मिति। —१ इन्द्र शब्दका व्युत्पत्तिलभ्य अथ है, 'इन्दतीति इन्द्र' जो आज्ञा और ऐश्वर्य वाला है वह इन्द्र है। यहाँ इन्द्र शब्दका अर्थ आत्मा है। वह यद्यपि ज्ञस्वभाव है तो भी मतिज्ञानावरणके क्षयोपशमके रहते हुए स्वय पदार्थोंको जाननेमें असमर्थ है। अत उसको जो जाननेमें लिंग (निमित्त) होता है वह इन्द्रका लिंग इन्द्रिय कही जाती है। २ अथवा जो लीन अर्थात् गूढ पदार्थका ज्ञान कराता है उसे लिंग कहते हैं। इसके अनुसार इन्द्रिय शब्दका अथ हुआ कि जो सूक्ष्म आत्माके अस्तित्वका ज्ञान करानेमें लिंग अर्थात् कारण है उसे इन्द्रिय कहते हैं। जैसे लोकमें धूम अग्निका ज्ञान करानेमें कारण होता है। ३ अथवा इन्द्र शब्द नामकर्मका वाची है। अत यह अर्थ हुआ कि जिससे रची गयी इन्द्रिय है। (रा वा १/१४/१/५९), (रा वा २/१५/१-२/१२९), (रा वा ९/७/११/६०३/२८), (ध १/१ १,३३/२३२/१), (ध ७/२,१,२/६/७)

ध १/१,१,४/१३५-१३७/६ प्रत्यक्षनिरतानीन्द्रियाणि। अक्षाणीन्द्रियाणि। अक्षमक्ष प्रति वर्तत इति प्रत्यक्षविषयोऽक्षजो बोधो वा। तत्र निरतानि व्यापृतानि इन्द्रियाणि। स्वेषां विषय स्वविषयस्तत्र निश्चयेन निर्णयेन रतानीन्द्रियाणि। अथवा इन्दनादाधिपत्यादिन्द्रियाणि। —१ जो प्रत्यक्षमें व्यापार करती है उन्हें इन्द्रियाँ कहते हैं। जिसका खुलासा इस प्रकार है अक्ष इन्द्रियको कहते हैं और जो अक्ष अक्षके प्रति अर्थात् प्रत्येक इन्द्रियके प्रति रहता है उसे प्रत्यक्ष कहते हैं। जो कि इन्द्रियोंका विषय अथवा इन्द्रियजन्य ज्ञानरूप पड़ता है। उस इन्द्रिय विषय अथवा इन्द्रिय ज्ञान रूप जो प्रत्यक्षमें व्यापार करती हैं, उन्हें इन्द्रियाँ कहते हैं। २ इन्द्रियाँ अपने-अपने विषयमें रत हैं। अर्थात् व्यापार करती हैं। (ध ७/२,१,२/६/७)। ३ अथवा अपने-अपने विषयका स्वतन्त्र आधिपत्य करनेसे इन्द्रियाँ कहलाती हैं।

गो जी /जी प्र १६५ में उद्धृत "यदिन्द्रस्यात्मनो लिङ्ग यदि वा इन्द्रेण कर्मणा। सृष्ट जुष्ट तथा दृष्ट दत्त वेति तदिन्द्रिय।" —इन्द्र जो आत्मा ताका चिह्न सो इन्द्रिय है। अथवा इन्द्र जो कर्म ताकरि निपज्या वा सेया वा तैसे देख्या वा दीया सो इन्द्रिय है।

२. इन्द्रिय सामान्यके भेद

त सू २/१५,१६ १९ पञ्चेन्द्रियाणि ॥१५॥ द्विविधानि ॥१६॥ स्पर्शनरसनघ्राणचक्षु श्रोत्राणि ॥१९॥ —इन्द्रियाँ पाँच हैं ॥१५॥ व प्रत्येक दो-दो प्रकारकी हैं ॥१६॥ स्पर्शन, रसन घ्राण, चक्षु और श्रोत्र ये इन्द्रियाँ हैं ॥१९॥ (रा वा ९/१७/११/६०३/२६)

स सि २/१६/१७९/१ कौ पुनस्तौ द्वौ प्रकारौ द्रव्येन्द्रियभावेन्द्रियमिति। —प्रश्न—वे दो प्रकार कौन से है? उत्तर-द्रव्येन्द्रिय और भावेन्द्रिय (रा वा २/१६/१/१३०/२), (ध १/१,१,३३/२३२/२), (गो जी /मू १६५)

३ द्रव्येन्द्रियके उत्तर-भेद

त सू २/१७ निर्वृत्त्युपकरणे द्रव्येन्द्रियम् ॥१७॥ सा द्विविधा, बाह्याभ्यन्तरभेदात् (स सि)। —निर्वृत्ति और उपकरण रूप द्रव्येन्द्रिय है ॥१७॥ निर्वृत्ति दो प्रकारकी है—बाह्य निर्वृत्ति और आभ्यन्तर-निर्वृत्ति। (स सि २/१७/१७५/४), (रा वा २/१७/२/१३०), (ध १/१, १ ३३/२३२/२)

स सि २/१७/१७५/८ पूर्ववत्तदपि द्विविधम्। —निर्वृत्तिके समान यह भी दो प्रकारकी है-बाह्य और आभ्यन्तर। (रा वा २/१७/६/१३०/१६) (ध १/१ १,३३/२३६/२)

४ भावेन्द्रियके उत्तर-भेद

त सू २/१८ लब्ध्युपयोगौ भावेन्द्रियम् ॥१८॥ —लब्धि और उपयोग रूप भावेन्द्रिय हैं। (ध १/१,१,३३/२३६/५)

५ निर्वृत्ति व उपकरण भावेन्द्रियोंके लक्षण

स सि २/१७/१७५/३ निर्वर्त्यते इति निर्वृत्ति। केन निर्वर्त्यते। कर्मणा। सा द्विविधा बाह्याभ्यन्तरभेदात्। उत्सेधाङ्गुलासंख्येयभागप्रमितानां शुद्धात्मप्रदेशानां प्रतिनियतचक्षुरादीन्द्रियसंस्थानेनावस्थितानां वृत्तिराभ्यन्तरा निर्वृत्ति। तेष्वात्मप्रदेशेष्विन्द्रियव्यपदेशभाक्षु य प्रतिनियतसंस्थाननामकर्मोदयापादितावस्थाविशेष पुद्गलप्रचय सा बाह्या निर्वृत्ति। येन निर्वृत्तेरुपकार क्रियते तदुपकरणम्। पूर्ववत्तदपि द्विविधम्। तत्राभ्यन्तरकृष्णशुक्लमण्डल बाह्यमक्षिपत्रपक्ष्मद्वयादि। एवं शेषेष्वपीन्द्रियेषु ज्ञेयम्। —रचनाका नाम निर्वृत्ति है। प्रश्न—यह रचना कौन करता है? उत्तर—कर्म। निर्वृत्ति दो प्रकारकी है—बाह्य और आभ्यन्तर। उत्सेधांगुलके असंख्यातवें भाग प्रमाण और प्रतिनियत चक्षु आदि इन्द्रियोंके आकार रूपसे अवस्थित शुद्ध आत्म प्रदेशोंकी रचनाको आभ्यन्तर निर्वृत्ति कहते हैं। तथा इन्द्रिय नामवाले उन्हीं आत्मप्रदेशोंमें प्रतिनियत आकार रूप और नामकर्मके उदयसे विशेष अवस्थाको प्राप्त जो पुद्गल प्रचय होता है उसे बाह्य निर्वृत्ति कहते हैं। जो निर्वृत्तिका उपकार करता है उसे उपकरण कहते है। यह भी दो प्रकारका है। नेत्र इन्द्रियमें कृष्ण और शुक्लमण्डल आभ्यन्तर उपकरण हैं तथा पलक और दोनों बरौनी आदि बाह्य उपकरण हैं। इसी प्रकार शेष इन्द्रियोंमें भी जानना चाहिए। (रा वा २/१७/२-७/१३०), (ध १/१,१ ३३/२३२/२), (ध १/१,१,३३/२३४/६), (ध १/१ १ ३३/२३६/३) (त सा २/४३)

त सा २/४१-४२ नेत्रादीन्द्रियसंस्थानावस्थितानां हि वर्तनम्। विशुद्धात्मप्रदेशानां तत्र निर्वृत्तिरान्तरा ॥४१॥ तेष्वेवात्मप्रदेशेषु करणव्यपदेशिषु। नामकर्मकृतावस्थ पुद्गलप्रचयोऽपरा ॥४२॥ —बाह्य व

भीतर निर्वृत्तियोंमें-से अन्तर निर्वृत्ति यह है कि जो शुद्ध आत्म प्रदेशोंकी रचना नेत्रादि इन्द्रियोंके आकारको धारण करके उत्पन्न होती है। ये आत्म प्रदेश इतर प्रदेशोंसे अधिक विशुद्ध होते हैं। ज्ञानके व ज्ञान साधनके प्रकरणमें ज्ञानावरणक्षयोपशमजन्य निर्मलता-को विशुद्धि कहते हैं ॥४१॥ इन्द्रियाकार धारण करनेवाले अन्तरंग इन्द्रिय नामक आत्मप्रदेशोंके साथ उन आत्मप्रदेशोंको अवलम्बन देने वाले जो शरीराकार अवयव इकट्ठे होते हैं उन्हें बाह्य निर्वृत्ति कहते हैं। इन शरीरावयवोंको इकट्ठे होकर इन्द्रियाकार बनानेके लिए अंगोपांग आदि नामकर्मके उत्तर भेद सहायक होते हैं।

गो जी /टी १६५/३९१/१८ पुनस्तेष्विन्द्रियेषु तत्तदावरणक्षयोपशमविशिष्टात्मकप्रदेशसंस्थानमभ्यन्तरनिर्वृत्तिः। तदवष्टब्धशरीरप्रदेशसंस्थानं बाह्यनिर्वृत्तिः। इन्द्रियपर्याप्त्यागतनोकर्मवर्गणास्कन्धरूपस्पर्शादिविषय-ज्ञानसहकारि यत्तदभ्यन्तरमुपकरणम्। तदाश्रयभूतत्वगादिकं बाह्य-मुपकरणमिति ज्ञातव्यम्। १६५। —शरीर नामकर्मसे रचे गये शरीर के चिन्ह विशेष सो द्रव्येन्द्रिय है। तहाँ जो निज निज इन्द्रियावरण-की क्षयोपशमताकी विशेषता लिए आत्मा के प्रदेशनिका संस्थान सो आभ्यन्तर निर्वृत्ति है। बहुरि तिस ही क्षेत्रविषै जो शरीरके प्रदेश-निका संस्थान सो बाह्य निर्वृत्ति है। बहुरि उपकरण भी तहाँ इन्द्रिय पर्याप्तिकरि आयी जो नोकर्मवर्गणा तिनिका स्कन्धरूप जो स्पर्शादिविषय ज्ञानका सहकारी होइ सो तौ आभ्यन्तर उपकरण है अर ताके आश्रयभूत जो चामड़ी आदि सो बाह्य उपकरण है। ऐसा विशेष जानना।

६ भावेन्द्रिय सामान्यका लक्षण

रा वा १/१५/१३/६२/७ इन्द्रियभावपरिणतो हि जीवो भावेन्द्रिय-मिष्यते। —इन्द्रिय भाव से परिणत जीव ही भावेन्द्रिय शब्दसे कहा गया है।

गो जी /मू १६५ मदिआवरणखओवसमुत्थविसुद्धी हु तज्जबोहो। भावेंदियम् । १६५। —मतिज्ञानावरण कर्मके क्षयोपशमसे उत्पन्न जो आत्माकी (ज्ञानके क्षयोपशम रूप) विशुद्धि उससे उत्पन्न जो ज्ञान वह तो भावेन्द्रिय है।

७ पाँचो इन्द्रियोंके लक्षण

स सि २/१९/१७७/२ लोके इन्द्रियाणां पारतन्त्र्यविवक्षा दृश्यते। अनेनाक्ष्णा सुष्ठु पश्यामि अनेन कर्णेन सुष्ठु शृणोमीति। ततः पार-तन्त्र्यात्स्पर्शनादीनां करणत्वम्। वीर्यान्तरायमतिज्ञानावरणक्षयोप-शमाङ्गोपाङ्गनामलाभावष्टम्भादात्मना स्पृश्यतेऽनेनेति स्पर्शनम्। रस्यते ऽनेनेति रसनम्। घ्रायतेऽनेनेति घ्राणम्। चक्षेरनेकार्थत्वाद्दर्शनार्थ-विवक्षायां चष्टे अर्थान्पश्यत्यनेनेति चक्षुः। श्रूयतेऽनेनेति श्रोत्रम्। स्वातन्त्र्यविवक्षा च दृश्यते। इदं मे अक्षि सुष्ठु पश्यति। अयं मे कर्णः सुष्ठु शृणोति। ततः स्पर्शनादीनां कर्तरि निष्पत्तिः। स्पृश-तीति स्पर्शनम्। रसतीति रसनम्। जिघ्रतीति घ्राणम्। चष्टे इति चक्षुः। शृणोति इति श्रोत्रम्। —लोकमें इन्द्रियोंकी पारतन्त्र्य विवक्षा देखी जाती है जैसे इस आँखसे मैं अच्छा देखता हूँ इस कानसे मैं अच्छा सुनता हूँ अतः पारतन्त्र्य विवक्षामें स्पर्शन आदि इन्द्रियोंका करणपना बन जाता है। वीर्यान्तराय और मतिज्ञाना-वरणकर्मके क्षयोपशमसे तथा अंगोपांग नामकर्मके आलम्बनसे आत्मा जिसके द्वारा स्पर्श करता है वह स्पर्शन इन्द्रिय है जिसके द्वारा स्वाद लेता है वह रसनाइन्द्रिय है, जिसके द्वारा सूँघता है वह घ्राण इन्द्रिय है। चक्षि धातुके अनेक अर्थ हैं। उनमेंसे यहाँ दर्शन रूप अर्थ लिया गया है, इसलिए जिसके द्वारा पदार्थोंको देखता है वह चक्षु इन्द्रिय है तथा जिसके द्वारा सुनता है वह श्रोत्र इन्द्रिय है। इसी प्रकार इन इन्द्रियोंकी स्वातन्त्र्य विवक्षा भी देखी जाती है। जैसे यह मेरी आँख अच्छी तरह देखती है, यह मेरा कान अच्छी तरह सुनता है। और इसलिए इन स्पर्शन आदि इन्द्रियोंकी कर्ता कारकमें सिद्धि होती है। यथा—जो स्पर्श करती है वह स्पर्शन इन्द्रिय है, जो स्वाद लेती है वह रसना इन्द्रिय है, जो सूँघती है वह घ्राण इन्द्रिय है, जो देखती है वह चक्षु इन्द्रिय है, जो सुनती है वह कर्ण इन्द्रिय है। (रा वा/२/१९/१/१३०/४) (ध. १/१,१,३३/२३७/८, २४१/१, २४७/८, २४८/१ [illegible] २५/२)।

८ उपयोगको इन्द्रिय कैसे कह सकते हैं

ध १/१,१,३३/२३६/८ उपयोगस्य तत्फलत्वादिन्द्रियव्यपदेशानुपपत्तिरिति चेन्न, कारणधर्मस्य कार्यानुवृत्तेः। [illegible] इन्द्रियनिर्वृत्तत्वात् [illegible] भावेन्द्रियव्यपदेशः [illegible]। —प्रश्न—उपयोग इन्द्रियोंका फल है, क्योंकि उसकी उत्पत्ति इन्द्रियोंसे होती है, इसलिए उपयोगको इन्द्रिय संज्ञा देना उचित नहीं है? उत्तर—नहीं, क्योंकि, कारणमें रहनेवाले धर्मकी कार्यमें अनुवृत्ति होती है, अर्थात् कार्य लोकमें कारणका अनुकरण करता हुआ देखा जाता है। [illegible] इन्द्रियोंसे उत्पन्न हुए उपयोगको भी इन्द्रिय संज्ञा दी गयी है। (रा वा /२/१८/३/१३०/४)।

९. चलरूप आत्म प्रदेशोंमें इन्द्रियपना कैसे घटित होता है

ध १/१,१,३३/२३२/७ [illegible] सर्वात्मावयवेषु [illegible] इति चेन्न, [illegible]। [illegible] —प्रश्न—[illegible]

ध १/१,१,३३/२३२/४ [illegible] —प्रश्न—जिस प्रकार सम्पूर्ण आत्मप्रदेशोंमें उत्पन्न होता है उसी प्रकार चक्षु आदि इन्द्रियोंका क्षयोपशम क्या सम्पूर्ण आत्मप्रदेशोंमें उत्पन्न होता है या प्रति-नियत आत्मप्रदेशोंमें? १. आत्माके सम्पूर्ण प्रदेशोंमें क्षयोपशम होता है यह तो माना नहीं जा सकता है क्योंकि ऐसा मानने पर आत्माके सम्पूर्ण अवयवोंसे रूपादिकको उपलब्धिका प्रसंग आ जायेगा। २. यदि कहा जाय, कि सम्पूर्ण अवयवोंसे रूपादिकको उपलब्धि होती ही है सो यह भी कहना ठीक नहीं है क्योंकि सर्वांगसे रूपादिका ज्ञान होता हुआ पाया नहीं जाता। इसलिए सर्वांगमें तो क्षयोपशम माना नहीं जा सकता है। ३. और यदि आत्माके प्रतिनियत अवयवोंमें चक्षु आदि इन्द्रियोंका क्षयोपशम माना जाय, सो भी कहना नहीं बनता है क्योंकि ऐसा मानने पर 'आत्मप्रदेश चल भी हैं, अचल भी हैं और चलाचल भी हैं' इस प्रकार वेदना प्राभृतके सूत्रसे आत्मप्रदेशोंका भ्रमण अवगत हो जानेपर जीव प्रदेशों की भ्रमणरूप अवस्थामें सम्पूर्ण जीवोंको अन्धपनेका प्रसंग आ जायेगा अर्थात् उस समय चक्षु आदि इन्द्रियाँ रूपादिको ग्रहण नहीं कर सकेंगी। उत्तर—यह कोई दोष नहीं है क्योंकि जीवके सम्पूर्ण प्रदेशोंमें क्षयोपशमकी उत्पत्ति स्वीकार की है। परन्तु ऐसा मान लेने पर भी, जीवके सम्पूर्ण प्रदेशोंके द्वारा रूपादिककी उपलब्धिका प्रसंग भी नहीं आता है, क्योंकि रूपादिके ग्रहण करने में सहकारी कारण रूप बाह्य निर्वृत्ति जीवके सम्पूर्ण प्रदेशोंमें नहीं पायी जाती है। प्रश्न—द्रव्येन्द्रिय प्रमाण जीव प्रदेशोंका भ्रमण नहीं होता, ऐसा क्यों नहीं मान लेते हो? उत्तर—नहीं, क्योंकि यदि द्रव्येन्द्रिय प्रमाण

जीवप्रदेशोंका भ्रमण नहीं माना जावे, तो अत्यन्त द्रुतगतिसे भ्रमण करते हुए जीवोंको भ्रमण करती हुई पृथिवी आदिका ज्ञान नहीं हो सकता है।

२ इन्द्रियोमे प्राप्यकारी व अप्राप्यकारीपना

१. इन्द्रियोंमें प्राप्यकारी व अप्राप्यकारीपनेका निर्देश

पं स /प्रा १/६८पृष्ठ सुणेइ सद्द अपुट्ठं पुण वि पस्सदे रूवं। फास रसं च गधं बद्ध पुट्ठ वियाणेइ।६८। —श्रोत्रेन्द्रिय स्पृष्ट शब्दको सुनती है। चक्षुरिन्द्रिय अस्पृष्ट रूपको देखती है। स्पर्शनेन्द्रिय रसनेन्द्रिय और घ्राणेन्द्रिय क्रमश बद्ध और स्पृष्ट, स्पर्श,रस और गन्धको जानती हैं।६८।

स सि १/१६/११८ पर उद्धृत "पुट्ठ सुणेदि सद्द अपुट्ठ चेव पस्सदे रूवं गधं रस च फास पुट्ठमपुट्ठ वियाणादि।—श्रोत्र स्पृष्ट शब्दको सुनता है और अस्पृष्ट शब्दको भी सुनता है, नेत्र अस्पृष्ट रूपको ही देखता है। तथा घ्राण रसना और स्पर्शन इन्द्रियाँ क्रमसे स्पृष्ट और अस्पृष्ट गन्ध, रस और स्पर्शको जानती हैं।

ध १३/५,५,२७/२२५/१३ सव्वेसु इदिएसु अपत्तत्थग्गहणसत्तिसंभावादो। —सभी इन्द्रियोंमें अप्राप्त ग्रहणकी शक्तिका पाया जाना सम्भव है।

२ चक्षुको अप्राप्यकारी कैसे कहते हो

स सि १/१६/११८/६ चक्षुषोऽप्राप्यकारित्व कथमध्यवसीयते। आगमतो युक्तितश्च। आगमत (दे २/१/१)। युक्तितश्च अप्राप्यकारि चक्षु, स्पृष्टानवग्रहात। यदि प्राप्यकारि स्यात् त्वगिन्द्रियवत् स्पृष्टमञ्जन गृह्णीयात न तु गृह्णात्यतो मनोवदप्राप्यकारीत्यवसेयम्। —प्रश्न—चक्षु इन्द्रिय अप्राप्यकारी है यह कैसे जाना जाता है? उत्तर—आगम और युक्तिसे जाना जाता है। आगमसे (दे २/१/१) युक्तिसे यथा—चक्षु इन्द्रिय अप्राप्यकारी है, क्योंकि वह स्पृष्ट पदार्थको नहीं ग्रहण करती। यदि चक्षु इन्द्रिय प्राप्यकारी होती तो वह त्वचा इन्द्रियके समान स्पृष्ट हुए अजनको ग्रहण करती। किन्तु वह स्पृष्ट अजनको नहीं ग्रहण करती है इससे मालूम होता है कि मनके समान चक्षु इन्द्रिय अप्राप्यकारी है। (रा वा १/१६/२/६७/१२)।

रा वा १/१६/२/६७/२३ अत्र केचिदाहु —प्राप्यकारि चक्षु आवृतानवग्रहात त्वगिन्द्रियवदिति, अत्रोच्यते–काचाभ्रपटलस्फटिकावृतार्थावग्रहे सति अव्यापकत्वादसिद्धो हेतु भौतिकत्वात प्राप्यकारि चक्षुरग्निवदिति चेत, न अयस्कान्तेनैव प्रत्युक्तत्वात। अयस्कान्तोपलम् अप्राप्यलोहमाकर्षदपि न व्यवहितमाकर्षति नातिविप्रकृष्टमिति संशयावस्थमेतदिति। अप्राप्यकारित्वे सशयविपर्ययभाव इति चेत्, न, प्राप्यकारित्वेऽपि तदविशेषात्। कश्चिदाह—रश्मिवच्चक्षु तैजसत्वात, तस्मात्प्राप्यकारीति, अग्निवदिति; एतच्चायुक्तम् अनभ्युपगमात्। तेजोलक्षणमौष्ण्यमिति कृत्वा चक्षुरिन्द्रियस्थानमुष्ण स्यात। न च तद्देश स्पर्शनेन्द्रियम् उष्णस्पर्शोपलम्भि दृष्टमिति। इतश्च, अतैजस चक्षु भासुरत्वानुपलब्धे। नक्तंचररश्मिदर्शनाद् रश्मिवच्चक्षुरिति चेत, न, अतैजसोऽपि पुद्गलद्रव्यस्य भासुरत्वपरिणामोपपत्तेरिति। किंच, गतिमद्वैधर्म्यात्। इह यद्गतिमद्भवति न तत् सन्निकृष्टविप्रकृष्टावर्थावभिन्नकाल प्राप्नोति, न च तथा चक्षु। चक्षुर्हि शाखाचन्द्रमसावभिन्नकालमुपलभते, तस्मान्न गतिमच्चक्षुरिति। यदि च प्राप्यकारि चक्षु स्यात, तमिस्रायां रात्रौ दूरेऽग्नौ प्रज्वलति तत्समीपगतद्रव्योपलम्भनं भवति कुतो नान्तरालगतद्रव्यालोचनम्। किंच, यदि प्राप्यकारि चक्षु स्यात सान्तराधिकग्रहण न प्राप्नोति। नहीन्द्रियान्तरविषये गन्धादौ सान्तरग्रहण दृष्टं नाप्यधिकग्रहणम्। पूर्वपक्ष—चक्षु प्राप्यकारी है क्योंकि वह ढके हुए पदार्थको नहीं देखती? जैसे कि स्पर्शनेन्द्रिय? उत्तर—काँच अभ्रक, स्फटिक आदिसे आवृत पदार्थोंको चक्षु बराबर देखती है। अत पक्षमें भी अव्यापक होनेसे उक्त हेतु असिद्ध है। पूर्व—भौतिक होनेसे अग्निवत् चक्षु प्राप्यकारी है? उत्तर—चुम्बक भौतिक होकर भी अप्राप्यकारी है। जिस प्रकार चुम्बक अप्राप्त लोहेको खींचता है परन्तु अति दूरवर्ती अतीत अनागत या व्यवहित लोहेको नहीं खींचता। उसी प्रकार चक्षु भी न व्यवहितको देखता है न अति दूरवर्तीको ही, क्योंकि पदार्थोंकी शक्तियाँ मर्यादित हैं। पूर्व—चक्षुके अप्राप्यकारी हो जानेपर चाक्षुष ज्ञान संशय व विपर्ययमुक्त हो जाएगा? उत्तर–नहीं,क्योंकि प्राप्यकारीमें भी वह पाये ही जाते हैं। पूर्व—चक्षु चूं कि तेजो द्रव्य है। अत इसके किरणें होती हैं, और यहाँ किरणोंके द्वारा पदार्थसे सम्बन्ध करके ही ज्ञान करता है जैसे कि अग्नि? उत्तर—चक्षुको तेजो द्रव्य मानना अयुक्त है। क्योंकि अग्नि तो गरम होती है, अत चक्षु इन्द्रियका स्थान उष्ण होना चाहिए। अग्निकी तरह चक्षु में रूप (प्रकाश) भी होना चाहिए पर न तो चक्षु उष्ण है और न भासुररूपवाली है। पूर्व—बिल्ली आदि निशाचर जानवरों की आँखें रातको चमकती हैं अत आँखें तेजो द्रव्य हैं। उत्तर—यह कहना भी ठीक नहीं है क्योंकि पार्थिव आदि पुद्गल द्रव्योंमें भी कारणवश चमक उत्पन्न हो जाती है—जैसे पार्थिव मणि व जलीय बर्फ। पूर्व—चक्षु गतिमान हैं, अत पदार्थोंके पास जाकर उसे ग्रहण करती हैं। उत्तर—जो गतिमान होता है, वह समीपवर्ती व दूरवर्ती पदार्थोंसे एक साथ सम्बन्ध नहीं कर सकता जैसे कि—स्पर्शनेन्द्रिय। किन्तु चक्षु समीपवर्ती शाखा और दूरवर्ती चन्द्रमाको एक साथ जानता है। अत गतिमानसे विलक्षण प्रकारका होनेसे चक्षु अप्राप्यकारी है। यदि गतिमान होकर चक्षु प्राप्यकारी होता तो अँधियारी रातमें दूर देशवर्ती प्रकाशको देखते समय उसे प्रकाशके पासमें रखे पदार्थोंका तथा मध्यके अन्तरालमें स्थित पदार्थोंका ज्ञान भी होना चाहिए। यदि चक्षु प्राप्यकारी होता तो जैसे शब्द कानके भीतर सुनाई देता है उसी तरह रूप भी आँखके भीतर ही दिखाई देना चाहिए था। आँखके द्वारा जो अन्तरालका ग्रहण और अपनेसे बड़े पदार्थोंका अधिक रूपमें ग्रहण होता है वह नहीं होना चाहिए।

३. श्रोत्र को भी अप्राप्यकारी क्यों नहीं मानते

रा वा १/१६/२/६८/२४ कश्चिदाह—श्रोत्रमप्राप्यकारि विप्रकृष्टविषयग्रहणादिति, एतच्चायुक्तम्, असिद्धत्वात्। साध्य तावदेतत्–विप्रकृष्टं शब्द गृह्णाति श्रोत्रम् उत घ्राणेन्द्रियवदवगाढ स्वविषयभावपरिणत पुद्गलद्रव्यं गृह्णाति इति। विप्रकृष्ट शब्द ग्रहणे च स्वकर्णान्तर्विलगत मशकशब्दो नोपलभ्येत। नहीन्द्रियं किंचिदेक दूरस्पृष्टविषयग्राहि दृष्टमिति। प्राप्तावग्रहे श्रोत्रस्य दिग्देशभेदविशिष्टविषयग्रहणाभाव इति चेत्, न, शब्दपरिणतविसर्पत्पुद्गलवेगशक्तिविशेषस्य तथा भावोपपत्ते, सूक्ष्मत्वात अप्रतिघातात समन्तत प्रवेशाच्च। —पूर्व—(बौद्ध कहते हैं) श्रोत्र भी चक्षुकी तरह अप्राप्यकारी है, क्योंकि वह दूरवर्ती शब्दको सुन लेता है? उत्तर—यह मत ठीक नहीं है, क्योंकि श्रोत्रका दूरसे शब्द सुनना असिद्ध है। वह तो नाककी तरह अपने देशमें आये हुए शब्द पुद्गलोंको सुनता है। शब्द वर्गणाएँ कानके भीतरही पहुँचकर सुनायी देती हैं। यदि कान दूरवर्ती शब्दको सुनता है तो उसे कानके भीतर घुसे हुए मच्छरका भिनभिनाना नहीं सुनाई देना चाहिए, क्योंकि कोई भी इन्द्रिय अति निकटवर्ती व दूरवर्ती दोनों प्रकारके पदार्थोंको नहीं जान सकती। पूर्व—श्रोत्रका प्राप्यकारी माननेपर भी 'अमुक देशकी अमुक दिशामें शब्द है' इस प्रकार दिग्देशविशिष्टताके विरोध आता है? उत्तर—नहीं, क्योंकि वेगवाद् शब्द परिणत पुद्गलोंके त्वरित और नियत देशादिसे आनेके कारण उस प्रकारका ज्ञान हो जाता है। शब्द पुद्गल अत्यन्त सूक्ष्म हैं, वे चारों ओर फैलकर श्रोताओंके कानोंमें प्रविष्ट होते हैं। कहीं प्रतिघात भी प्रतिकूल वायु और दीवार आदि से हो जाता है।

४ स्पर्शनादि सभी इन्द्रियोंमें भी कथंचित् अप्राप्यकारीपने सम्बन्धी

ध १/१ १,११५/३५५/२ शेषेन्द्रियेष्वप्राप्तार्थग्रहणं नोपलभ्यत इति चेन्न, एकेन्द्रियेषु योग्यदेशस्थितनिधिषु निधिस्थितप्रदेश एव प्रारोहमुक्त्यन्यथानुपपत्तितः स्पर्शनस्याप्राप्तार्थग्रहणसिद्धेः। शेषेन्द्रियाणामप्राप्तार्थग्रहणं नोपलभ्यत इति चेन्माभूदुपलम्भस्तथापि तदस्त्येव। यदि उपलम्भस्त्रिकालगोचरमशेषं पर्यच्छेत्स्यदनुपलब्धस्याभावोऽभविष्यत्। न चैवमनुपलम्भात्। —प्रश्न शेष इन्द्रियोंमें अप्राप्तका ग्रहण नहीं पाया जाता है इसलिए उनसे अर्थावग्रह नहीं होना चाहिए ? उत्तर—नहीं, क्योंकि एकेन्द्रियोंमें उनका योग्य देशमें स्थित निधिवाले प्रदेशमें ही अंकुरोंका फैलाव अन्यथा बन नहीं सकता, इसलिए स्पर्शन इन्द्रियके अप्राप्त अर्थका ग्रहण, अर्थात् अर्थावग्रह बन जाता है। प्रश्न —इस प्रकार यदि स्पर्शन इन्द्रियके अप्राप्त अर्थका ग्रहण करना बन जाता है तो बन जाओ। फिर भी शेष इन्द्रियोंके अप्राप्त अर्थका ग्रहण नहीं पाया जाता है ? उत्तर—नहीं क्योंकि, यदि शेष इन्द्रियों से अप्राप्त अर्थका ग्रहण करना क्षायोपशमिक ज्ञानके द्वारा नहीं पाया जाता है तो मत पाया जावे। तो भी वह है ही क्योंकि यदि हमारा ज्ञान त्रिकाल गोचर समस्त पदार्थोंको जाननेवाला होता तो अनुपलब्धका अभाव सिद्ध हो जाता अर्थात् हमारा ज्ञान यदि सभी पदार्थोंको जानता तो कोई भी पदार्थ उसके लिए अनुपलब्ध न होता। किन्तु हमारा ज्ञान तो त्रिकालवर्ती पदार्थोंको जाननेवाला है नहीं, क्योंकि सर्वपदार्थोंको जाननेवाले ज्ञानकी हमारे उपलब्धि ही नहीं होती है।

ध १३/५,५ २७/२२५/१३ होदु णाम अपत्थगहणं चक्खिंदियणोइंदियाणं ण सेसिंदियाणं, तहोवलंभाभावादो त्ति। ण, एइंदिएसु फासिंदियस्स अपत्तणिहिग्गहणुवलंभादो। तदुवलंभो च तत्थ पारोहमोच्छणादुवलब्भदे। सेसिंदियाणमपत्तत्थगहणं कुदोवगम्मदे। जुत्तीदो। तं जहा- घाणिंदिय-जिब्भिंदिय फासिंदियाणमुक्कस्सविसओ णवजोयणाणि। जदि एदेसिमिंदिया मुक्कस्सखओवसमगदजीवो णवसु जोयणेसु ट्ठिददव्वेहिंतो विप्पडिय आगदपोग्गलाणं जिब्भा-घाण-फासिंदिएसु लग्गाणं रस गंध फासे जाणदि तो समंतदो णवजोयणब्भंतरट्ठिदगूहभक्खणं तग्गंधजणिदअसादं च तस्स पसज्जेज्ज। ण च एवं, तिव्विंदियखओवसमगदचक्कवट्टीणं पि असादसायरं तोपवेसप्पसंगादो। किं च तिव्वखओवसमगदजीवाणं मरणं पि होज्ज, णवजोयणब्भंतरट्ठियविसेण जिब्भाए संबधेण घादियाणं णवजोयणब्भंतरट्ठिदअग्गिणा दज्झमाणाणं च जीवणाणुववत्तीदो। किं च—ण तेसिं महुरभोयणं पि संभवदि, सगक्खेत्तंतोट्ठियतियवुअ-पिचुमंद कडुवरसेण मिलिददुद्धस्स महुरत्ताभावादो। तम्हा सेसिंदियाणं पि अपत्तग्गहणमत्थि त्ति इच्छिदव्वं। —पूर्व—चक्षुइन्द्रिय और नोइन्द्रियके अप्राप्त अर्थ करना रहा आवे किन्तु शेष इन्द्रियोंके यह नहीं बन सकता; क्योंकि वे अप्राप्त अर्थको ग्रहण करती हुई नहीं उपलब्ध होतीं ? उत्तर- नहीं, क्योंकि एकेन्द्रियोंमें स्पर्शन इन्द्रिय अप्राप्त निधिको ग्रहण करती हुई उपलब्ध होती है, और यह बात उस ओर प्रारोह छोड़नेसे जानी जाती है। पूर्व—शेष इन्द्रियाँ अप्राप्त अर्थको ग्रहण करती हैं, यह किस प्रमाणसे जाना जाता है ? उत्तर—१ युक्तिसे जाना जाता है। यथा-घ्राणेन्द्रिय, जिह्वेन्द्रिय और स्पर्शनेन्द्रियका उत्कृष्ट विषय नौ योजन है। यदि इन इन्द्रियोंके उत्कृष्ट क्षयोपशमको प्राप्त हुआ जीव नौ योजनके भीतर स्थित द्रव्योंमें से निकलकर आये हुए तथा जिह्वा, घ्राण और स्पर्शन इन्द्रियोंसे लगे हुए पुद्गलोंके, रस, गन्ध और स्पर्शको जानता है तो उसके चारों ओरसे नौ योजनके भीतर स्थित विष्ठाके भक्षण करनेका और उसकी गंधके सूँघनेसे उत्पन्न हुए दुःखका प्रसंग प्राप्त होगा। परन्तु ऐसा नहीं, क्योंकि ऐसा माननेपर इन्द्रियोंके तीव्र क्षयोपशमको प्राप्त हुए चक्रवर्तियोंके भी असाता रूपी सागरके भीतर प्रवेश करनेका प्रसंग आता है। २ दूसरे तीव्र क्षयोपशम को प्राप्त हुए जीवोंका मरण भी हो जायेगा क्योंकि नौ योजनके भीतर स्थित अग्निसे जलते हुए जीवोंका जीना नहीं बन सकता है। ३ तीसरे ऐसे जीवोंके मधुर भोजनका करना भी सम्भव नहीं है, क्योंकि, अपने क्षेत्रके भीतर स्थित तीखे रसवाले वृक्ष और नीमके कटुक रससे मिले हुए दूधमें मधुर रसका अभाव हो जायेगा। इसीलिए शेष इन्द्रियाँ भी अप्राप्त अर्थको ग्रहण करती हैं, ऐसा स्वीकार करना चाहिए।

५ फिर प्राप्यकारी व अप्राप्यकारीसे क्या प्रयोजन

ध १/१ १,११५/३५६/३ न कार्त्स्न्येनाप्राप्तमर्थस्यानिःसृतत्वमुक्तत्वं वा ब्रूमहे यतस्तदवग्रहादिनिदानमिन्द्रियाणामप्राप्यकारित्वमिति। किं तर्हि। कथं चक्षुरनिन्द्रियाभ्यामनिःसृतानुक्तावग्रहादि तयोरपि प्राप्यकारित्वप्रसंगादिति चेन्न योग्यदेशावस्थितेरेव प्राप्तेरभिधानात्। तथा च रसगंधस्पर्शानां स्वग्राहिभिरिन्द्रियैः स्पष्टं स्वयोग्यदेशावस्थितिः शब्दस्य च। रूपस्य चक्षुषाभिमुखतया, न तदतिरिक्तेदिना चक्षुषा प्राप्यकारित्वमनिःसृतानुक्तावग्रहादिसिद्धेः। —पदार्थके पूरी तरहसे अनिःसृतपनेको और अनुक्तपनेको हम प्राप्त नहीं कहते हैं। जिससे उनके अवग्रहादिका कारण इन्द्रियोंका अप्राप्यकारीपना होवे। प्रश्न—तो फिर अप्राप्यकारीपनेसे क्या प्रयोजन है ? और यदि पूरी तरहसे अनिःसृतत्व और अनुक्तत्वको अप्राप्त नहीं कहते हो तो चक्षु और मनसे अनिःसृत और अनुक्तके अवग्रहादि कैसे हो सकेंगे ? यदि चक्षु और मनसे भी पूर्वोक्त अनिःसृत और अनुक्तके अवग्रहादि माने जायेंगे तो उन्हें भी प्राप्यकारित्वका प्रसंग आ जायेगा ? उत्तर—नहीं क्योंकि, इन्द्रियोंके ग्रहण करनेके योग्य देशमें पदार्थोंकी अवस्थितिको ही प्राप्ति कहते हैं। ऐसी अवस्थामें रस, गंध और स्पर्शका उनको ग्रहण करनेवाली इन्द्रियोंके साथ अपने-अपने योग्य देशमें अवस्थित रहना स्पष्ट है। शब्दका भी उसको ग्रहण करनेवाली इन्द्रियके साथ अपने योग्य देशमें अवस्थित रहना स्पष्ट है। उसी प्रकार रूपका चक्षुके साथ अभिमुख रूपसे अपने देशमें अवस्थित रहना स्पष्ट है क्योंकि, रूपको ग्रहण करनेवाले चक्षुके साथ रूपका प्राप्यकारीपना तथा अनिःसृत व अनुक्तका अवग्रह आदि नहीं बनता है।

३ इन्द्रिय-निर्देश

१ भावेन्द्रिय ही वास्तविक इन्द्रिय है

ध १।१,१,३७/२६३/४ केवलिभिर्व्यभिचारादिति नैष दोषः भावेन्द्रियतः पञ्चेन्द्रियत्वाभ्युपगमात्। प्रश्न—केवलीमें पंचेन्द्रिय होते हुए भी भावेन्द्रियाँ नहीं पायी जाती हैं, इसीलिए व्यभिचार दोष आता है ? उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि यहाँपर भावेन्द्रियोंकी अपेक्षा पंचेन्द्रियपना स्वीकार किया है।

ध २/ १,१/४४४/४ दव्विंदियाणं णिप्पत्तिं पडुच्चके वि दस पाणे भणंति। तण्ण घडदे। कुदो। भाविंदियाभावादो। भाविंदियं णाम पंचण्हमिंदियाणं खओवसमो। ण सो खीणावरणे अत्थि। अध दव्विंदियस्स जदि गहणं कीरदि तो सण्णीणमपज्जत्तकाले सत्त पाणा पिंडिदूण दो चेव पाणा भवंति, पंचण्हं दव्विंदियाणमभावादो। —कितने ही आचार्य द्रव्येन्द्रियोंकी पूर्णताकी अपेक्षा केवलीके दश प्राण कहते हैं, परन्तु उनका ऐसा कहना घटित नहीं होता, क्योंकि, सयोगी जिनके भावेन्द्रियाँ नहीं पायी जाती हैं। पाँचों इन्द्रियावरण कर्मके क्षयोपशमको भावेन्द्रियाँ कहते हैं। परन्तु जिनका आवरणकर्म समूल नष्ट हो गया है उनके वह क्षयोपशम नहीं होता है। और यदि प्राणोंमें द्रव्येन्द्रियोंका ही ग्रहण किया जावे तो संज्ञी जीवोंके अपर्याप्त-

कालमें सात प्राणोंके स्थानपर कुल दो ही प्राण कहे जायेंगे, क्योंकि, उनके पाँच द्रव्येन्द्रियोंका अभाव होता है।

ध ६/१ ९-१,१५/६१/६ फासिंदियावरणस्स सव्वघादिफद्दयाणं संतोवसमेण देसघादिफद्दयाणमुदएण चक्खु सोद घाण-जिब्भिंदियावरणाणं देसघादिफद्दयाणमुदयक्खएण तेसिं चेव संतोवसमेण तेसिं सव्वघादिफद्दयाणमुदएण जो उप्पण्णो जीवपरिणामो सो खओवसमिओ वुच्चदे। कुदो। पुव्वुत्ताणं फद्दयाणं खओवसमे हि उप्पण्णत्तादो। तस्स जीवपरिणामस्स एइंदियमिदि सण्णा।

ध ६/१ ९-१,१५/६६/५ फासिंदियावरणादीणं मदिआवरणे अतब्भावादो। —स्पर्शेन्द्रियावरण कर्मके सर्वघाती स्पर्धकोंके सत्त्वोपशमसे, उसीके देशघाती स्पर्धकोंके उदयसे, चक्षु, श्रोत्र, घ्राण और जिह्वा इन्द्रियावरण कर्मोंके देशघाती स्पर्धकोंके उदय क्षयसे जो जीव परिणाम उत्पन्न होता है उसे क्षयोपशम कहते हैं क्योंकि, वह भाव पूर्वोक्त स्पर्धकोंके क्षय और उपशम भावोंसे ही उत्पन्न होता है। इसी जीव परिणामकी एकेन्द्रिय संज्ञा है। स्पर्शनेन्द्रियादिक आवरणोंका मति आवरणमें ही अन्तर्भाव हो जानेसे उनके पृथक् उपदेशकी आवश्यकता नहीं समझी गयी।

२ भावेन्द्रियको ही इन्द्रिय मानते हो तो उपयोग शून्य दशामें या संशयादि दशामें जीव अनिन्द्रिय हो जायेगा

ध १/१,१,४/१३६/१ इन्द्रियवैकल्यमनोऽनवस्थानानध्यवसायालोकाद्यभावावस्थायां क्षयोपशमस्य प्रत्यक्षविषयव्यापाराभावात्तत्रात्मनोऽनिन्द्रियत्वं स्यादिति चेन्न, गच्छतीति गौरिति व्युत्पादितस्य गोशब्दस्यागच्छद्गोपदार्थेऽपि प्रवृत्त्युपलम्भात्। भवतु तत्र रूढिबललाभादिति चेदत्रापि तल्लाभादेवास्तु, न कश्चिद्दोषः। विशेषाभावतस्तेषां सङ्करव्यतिकररूपेण व्यापृतिं व्याप्नोतीति चेन्न, प्रत्यक्षे नीतिनियमिते रतानीति प्रतिपादनात्। संशयविपर्ययावस्थायां निर्णयात्मकरतेरभावात्तत्रात्मनोऽनिन्द्रियत्वं स्यादिति चेन्न, रूढिबललाभादुभयत्र प्रवृत्त्यविरोधात्। अथवा स्ववृत्तिरतानीन्द्रियाणि। संशयविपर्ययनिर्णयादौ वर्तनं वृत्तिः तस्यां स्ववृत्तौ रतानीन्द्रियाणि। निर्व्यापारावस्थायां नेन्द्रियव्यपदेशः स्यादिति चेन्न, उक्तोत्तरत्वात्। —प्रश्न—इन्द्रियोंकी विकलता, मनकी चंचलता और अनध्यवसायके सद्भावमें तथा प्रकाशादिकके अभावरूप अवस्थामें क्षयोपशमका प्रत्यक्ष विषयमें व्यापार नहीं हो सकता है, इसलिए उस अवस्थामें आत्माके अनिन्द्रियपना प्राप्त हो जायेगा? उत्तर—ऐसा नहीं है, क्योंकि जो गमन करती है उसे गौ कहते हैं। इस तरह 'गौ' शब्दकी व्युत्पत्ति हो जानेपर भी नहीं गमन करनेवाले गौ पदार्थमें भी उस शब्दकी प्रवृत्ति पायी जाती है। प्रश्न—भले ही गौ पदार्थमें रूढिके बलसे गमन नहीं करती हुई अवस्थामें भी 'गौ' शब्दकी प्रवृत्ति होओ। किन्तु इन्द्रिय वैकल्यादि रूप अवस्थामें आत्माके इन्द्रियपना प्राप्त नहीं हो सकता है? उत्तर—यदि ऐसा है तो आत्मामें भी इन्द्रियोंकी विकलतादि कारणोंके रहनेपर रूढिके बलसे इन्द्रिय शब्दका व्यवहार मान लेना चाहिए। ऐसा मान लेनेमें कोई दोष नहीं आता है। प्रश्न—इन्द्रियोंके नियामक विशेष कारणोंका अभाव होनेसे उनका संकर और व्यतिकर रूपसे व्यापार होने लगेगा। अर्थात् या तो वे इन्द्रियाँ एक दूसरी इन्द्रियके विषयके विषयको ग्रहण करेंगी या समस्त इन्द्रियोंका एक ही साथ व्यापार होगा? उत्तर—ऐसा कहना ठीक नहीं है, क्योंकि इन्द्रियाँ अपने नियमित विषयमें ही रत हैं, अर्थात् व्यापार करती हैं, ऐसा पहले ही कथन कर आये हैं। इसलिए संकर और व्यतिकर दोष नहीं आता है। प्रश्न—संशय और विपर्यय रूप ज्ञानकी अवस्थामें निर्णयात्मक रति अर्थात् प्रवृत्तिका अभाव होनेसे उस अवस्थामें आत्माको अनिन्द्रियपनेकी प्राप्ति हो जावेगी? उत्तर—१ नहीं, क्योंकि रूढिके बलसे निर्णयात्मक और अनिर्णयात्मक इन दोनों अवस्थाओंमें इन्द्रिय शब्दकी प्रवृत्ति माननेमें कोई विरोध नहीं आता है। २ अथवा अपनी-अपनी प्रवृत्तिमें जो रत हैं उन्हें इन्द्रियाँ कहते हैं इसका खुलासा इस प्रकार है। संशय और विपर्यय ज्ञानके निर्णय आदिके करनेमें जो प्रवृत्ति होती है उसे वृत्ति कहते हैं। उस अपनी वृत्तिमें जो रत हैं उन्हें इन्द्रियाँ कहते हैं। प्रश्न—जब इन्द्रियाँ अपने विषयमें व्यापार नहीं करती हैं, तब उन्हें व्यापार रहित अवस्थामें इन्द्रिय संज्ञा प्राप्त नहीं हो सकती? उत्तर—ऐसा नहीं कहना, क्योंकि इसका उत्तर पहले दे आये हैं कि रूढ़िके बलसे ऐसी अवस्थामें भी इन्द्रिय व्यवहार होता है।

३ भावेन्द्रिय होनेपर ही द्रव्येन्द्रिय होती है

ध १/१,१,३४/१३५/७ शब्दस्पर्शरसरूपगन्धज्ञानावरणकर्मणां क्षयोपशमाद् द्रव्येन्द्रियनिबन्धनादिन्द्रियाणीति यावत्। भावेन्द्रियकार्यत्वाद् द्रव्येन्द्रियस्य व्यपदेशः। नेयमदृष्टपरिकल्पना कार्यकारणोपचारस्य जगति सुप्रसिद्धस्योपलम्भात्। —(वे इन्द्रियाँ) शब्द, स्पर्श, रस, रूप और गन्ध नामके ज्ञानावरण कर्मके क्षयोपशमसे और द्रव्येन्द्रियोंके निमित्तसे उत्पन्न होती हैं। क्षयोपशमरूप भावेन्द्रियोंके होनेपर ही द्रव्येन्द्रियोंकी उत्पत्ति होती है, इसलिए भावेन्द्रियाँ कारण हैं, और द्रव्येन्द्रियाँ कार्य हैं और इसलिए द्रव्येन्द्रियोंको भी इन्द्रिय संज्ञा प्राप्त होती है। अथवा, उपयोग रूप भावेन्द्रियोंकी उत्पत्ति द्रव्येन्द्रियोंके निमित्तसे होती है इसलिए भावेन्द्रिय कार्य हैं और द्रव्येन्द्रियाँ कारण हैं, इसलिए भी द्रव्येन्द्रियोंको इन्द्रिय संज्ञा प्राप्त है। यह कोई अदृष्ट कल्पना नहीं है, क्योंकि कार्यगत धर्मका कारणमें और कारणगत धर्मका कार्यमें उपचार जगत्में निमित्त रूपसे पाया जाता है।

४ द्रव्येन्द्रियोंका आकार

मू आ १०९१ जवणालिया मसूरिअ अतिमुत्तगचंदए खुरप्पे य। इंदियसंठाणा खलु फासस्स अणेयसंठाणं ॥१०९१॥ —श्रोत्र, चक्षु, घ्राण जिह्वा इन चार इन्द्रियोंका आकार क्रमसे जौकी नली, मसूर, अतिमुक्तक पुष्प, अर्धचन्द्र अथवा खुरपा इनके समान है और स्पर्शन इन्द्रिय अनेक आकार रूप है। (प स /प्रा १/६६) (रा वा १/१९/६/६९/२६), (ध १/१,१,३३/१३८/२३६), (ध १/१,१,३३/२३४/७), (गो जी /मू १७१ १७२), (प स /स १/१८३)

५ इन्द्रियोंकी अवगाहना

ध १/१,१ ३३/२३४/७ मसूरिकाकारा अङ्गुलस्यासंख्येयभागप्रमिता चक्षुरिन्द्रियस्य बाह्यनिर्वृत्तिः। यवनालिकाकारा अङ्गुलस्यासंख्येयभागप्रमिता श्रोत्रस्य बाह्यनिर्वृत्तिः। अतिमुक्तकपुष्पसंस्थाना अङ्गुलस्यासंख्येयभागप्रमिता घ्राणनिर्वृत्तिः। अर्धचन्द्राकारा क्षुरप्राकारा वाङ्गुलस्य संख्येयभागप्रमिता रसननिर्वृत्तिः। स्पर्शनेन्द्रियनिर्वृत्तिरनियतसंस्थाना। सा जघन्येन अङ्गुलस्यासंख्येयभागप्रमिता सूक्ष्मशरीरेषु, उत्कर्षेण संख्येयघनाङ्गुलप्रमिता महामत्स्यादित्रसजीवेषु। सर्वतः स्तोकाश्चक्षुषः प्रदेशाः, श्रोत्रेन्द्रियप्रदेशाः संख्येयगुणाः, घ्राणेन्द्रियप्रदेशाः विशेषाधिकाः, जिह्वायामसंख्येयगुणाः, स्पर्शने संख्येयगुणाः। —मसूरके समान आकारवाली और घनांगुलके असंख्यातवें भागप्रमाण चक्षु इन्द्रियकी बाह्य निर्वृत्ति होती है। यवकी नालीके समान आकारवाली और घनांगुलके असंख्यातवें भागप्रमाण श्रोत्र इन्द्रियकी बाह्य निर्वृत्ति होती है। कदम्बके फूलके समान आकारवाली और घनांगुलके असंख्यातवें भागप्रमाण घ्राण इन्द्रियकी बाह्य निर्वृत्ति होती है। अर्धचन्द्र अथवा खुरपाके समान आकारवाली और घनांगुलके संख्येय भाग प्रमाण रसना इन्द्रियकी बाह्य निर्वृत्ति होती है। स्पर्शन इन्द्रियकी बाह्यनिर्वृत्ति अनियत आकारवाली होती है। यह जघन्य प्रमाणकी अपेक्षा घनांगुलके असंख्यातवें भागप्रमाण सूक्ष्म निगोदिया लब्ध्यपर्याप्तक जीवके (ऋजुगतिसे उत्पन्न होनेके तृतीय समयवर्ती) शरीरमें पायी जाती है, और उत्कृष्ट प्रमाणकी

अपेक्षा संख्यात घनांगुल प्रमाण महामत्स्य आदि त्रस जीवोंके शरीरमें पायी जाती है। चक्षु इन्द्रियके अवगाहनारूप प्रदेश सबसे कम हैं, उनसे संख्यातगुणे श्रोत्र इन्द्रियके प्रदेश हैं। उनसे अधिक घ्राण इन्द्रियके प्रदेश हैं। उनसे असंख्यात गुणे जिह्वाइन्द्रियके प्रदेश है। और उनसे असंख्यातगुणे स्पर्शन इन्द्रियके प्रदेश हैं।

६ इन्द्रियोंका द्रव्य व क्षेत्रकी अपेक्षा विषय ग्रहण

१ द्रव्य की अपेक्षा

त सू २/१९-२१ स्पर्शनरसनघ्राणचक्षुःश्रोत्राणि।१९। स्पर्शरसगन्धवर्णशब्दास्तदर्थाः।२०। श्रुतमनिन्द्रियस्य।२१। —स्पर्शन, रसना, घ्राण, चक्षु और श्रोत्र ये इन्द्रियाँ हैं।१९। इनके क्रमसे स्पर्श, रस, गन्ध, वर्ण और शब्द ये विषय हैं।२०। श्रुत (ज्ञान) मनका विषय है। (प सं /प्रा १/६८), (प सं (सं १/८१)

रा वा ५/१९/३१/४७२/३० मनोलब्धिमत आत्मनो मनस्त्वेन परिणामिताः पुद्गलाः तिमिरान्धकारादिबाह्याभ्यन्तरेन्द्रियप्रतिघातहेतुसंनिधानेऽपि गुणदोषविचारस्मरणादिव्यापारे साचिव्यमनुभवन्ति, अतोऽस्त्यन्तःकरण मनः। —मनोलब्धि वाले आत्माके जो पुद्गल मनरूपसे परिणत हुए हैं वे अन्धकार तिमिरादि बाह्येन्द्रियोंके उपघातक कारणोंके रहते हुए भी गुणदोष विचार और स्मरण आदि व्यापारमें सहायक होते ही हैं। इसलिए मनका स्वतन्त्र अस्तित्व है।

ध १३/५,५,२८/२२८/१३ णोइन्दियादो दिट्ठ सुदाणुभूदेसु अत्थेसु णोइंदियादो पुधभूदेसु ज णाणमुप्पज्जदि सो णोइन्दिय अत्थोग्गहो णाम। सुदाणुभूदसु दव्वेसु लोगंतरट्ठिदेसु वि अत्थोग्गहो त्ति कारणेणअद्धाणणियमाभावादो। —नोइन्द्रियके द्वारा उससे पृथक्भूत दृष्ट, श्रुत और अनुभूत पदार्थोंका जो ज्ञान उत्पन्न होता है वह नोइन्द्रिय अर्थावग्रह है। क्योंकि लोकके भीतर स्थित हुए श्रुत और अनुभूत विषयका भी नोइन्द्रियके द्वारा अर्थावग्रह होता है, इस कारणसे यहाँ क्षेत्रका नियम नहीं है।

प ध /पू ७१५ स्पर्शनरसनघ्राण चक्षुः श्रोत्र च पचक यावत्। मूर्तग्राहकमेक मूर्त्तामूर्तस्य वेदक च मन।५१७। —स्पर्शन, रसन, घ्राण, चक्षु और श्रोत्र ये पाँचों ही इन्द्रियाँ एक मूर्तीक पदार्थको जाननेवाली हैं। मन मूर्तीक तथा अमूर्तीक दोनों पदार्थोंको जानने वाला है।

२ क्षेत्रकी अपेक्षा उत्कृष्ट विषय

(मू आ १०९२-१०९८), (रा वा १/१९/९/७०/३), (ध ९/४,१,४५/५२ ५७/१५८), (ध १३/५,५,२८/२२७/५)

संकेत—ध —धनुष, यो —योजन, सर्वलोकवर्ती—सर्वलोकवर्ती दृष्ट व अनुभूत विषय—दे ध १३।

इन्द्रिय	एकेन्द्रिय	द्वीन्द्रिय	त्रीन्द्रिय	चतुरिन्द्रिय	असंज्ञी पं	संज्ञी पं
स्पर्शन	४०० ध	८०० ध	१६००ध	३२०० ध	६४०० ध	९ यो
रसना		६४ ध	१२८ध	२५६ ध	५१२ ध	९ यो
घ्राण			१००ध	२०० ध.	४०० ध	९ यो
चक्षु				२९५४ यो	५९०८ यो	४७२६३ 7/20 यो
श्रोत्र					८००० ध	१२ यो
मन						सर्वलोकवर्ती

७ इन्द्रियोंके विषयका काम व भोगरूप विभाजन

मू आ ११३८ कामा दुवे तऊ भोग इन्दियत्था विदूहिं पण्णत्ता। कामो रसो य फासो सेसा भोगेत्ति आहीया।११३८। —दो इन्द्रियोंके विषय काम हैं, तीन इन्द्रियोंके विषय भोग हैं, ऐसा विद्वानोंने कहा है। रस और स्पर्श तो काम हैं और गन्ध, रूप, शब्द भोग हैं, ऐसा कहा है।११३८। (स सा /ता वृ ४/११)

८ इन्द्रियोंके विषयो सम्बन्धी दृष्टि-भेद

ध ९/४,१,४५/१५६/१ नवयोजनान्तरस्थितपुद्गलद्रव्यस्कन्धैकदेशमागम्येन्द्रियसम्बद्ध जानन्तीति केचिदाचक्षते। तन्न घटते, अध्वानप्ररूपणा वैफल्यप्रसगात्। —नौ योजनके अन्तरसे स्थित पुद्गल द्रव्य स्कन्धके एक देशको प्राप्त कर इन्द्रिय सम्बद्ध अर्थको जानते हैं ऐसा कितने ही आचार्य कहते हैं। किन्तु वह घटित नहीं होता, क्योंकि, ऐसा माननेपर अध्वान प्ररूपणाके निष्फल होनेका प्रसग आता है।

९ ज्ञानके अर्थमें चक्षुका निर्देश

प्र सा /मू २३४ आगमचक्खू साहू इन्दियचक्खूणि सव्वभूदाणि। देवा य ओहिचक्खू सिद्धा पुण सव्वदो चक्खू।२३४। —साधु आगम चक्षु हैं, सर्व प्राणी इन्द्रिय चक्षु वाले हैं, देव अवधि चक्षु वाले है और सिद्ध सर्वत चक्षु (सर्व ओरसे चक्षु वाले अर्थात् सर्वात्मप्रदेशोंसे चक्षुवान्) हैं।

४ इन्द्रिय मार्गणा व गुणस्थान निर्देश

१ इन्द्रिय मार्गणाकी अपेक्षा जीवोंके भेद

ष खं १/१ १/सू ३३/२३१ इन्दियाणुवादेण अत्थि एइन्दिया, बीइंदिया, तीइन्दिया, चदुरिंदिया, पंचिंदिया, अणिंदिया चेदि। —इन्द्रिय मार्गणाकी अपेक्षा एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, पंचेन्द्रिय और अनिन्द्रिय जीव होते हैं। (द्र स /टी १३/३७)

२ एकेन्द्रियादि जीवोंके लक्षण

पं का /मू ११२-११७ एदे जीवणिकाया पचविधा पुढविकाइयादीया। मणपरिणामविरहिदा जीवा एगेंदिया भणिया।११२। संबुक्कमादुवाहा संखा सिप्पी अपादगा य किमी। जाणंति रसं फासं जे ते वेइन्दिया जीवा।११४। जूगागुंभीमक्कणपिपीलिया विच्छियादिया कीडा। जाणंति रसं फासं गंधं तेइंदिया जीवा।११५। उद्दंसमसयमक्खियमधुकरिभमरा पतंगमादीया। रूवं रसं च गंधं फासं पुण ते विजाणंति।११६। सुरणरणारयतिरिया वण्णरसप्फासगंधसद्दण्हू। जलचरथलचरखचरा बलिया पचेंदिया जीवा।११७। —इन पृथ्वीकायिक आदि पाँच प्रकारके जीवनिकायोंको मनपरिणाम रहित एकेन्द्रिय जीव (सर्वज्ञने) कहा है।११२। शम्बूक, मातृवाह, शंख, सीप और पग रहित कृमि—जो कि रस और स्पर्शको जानते हैं, वे द्वीन्द्रिय जीव हैं।११४। जूँ, कुम्भी, खटमल, चींटी और बिच्छू आदि जन्तु रस, स्पर्श और गन्धको जानते हैं, वे त्रीन्द्रिय जीव हैं।११५। डाँस, मच्छर, मक्खी, मधुमक्खी, भँवरा और पतंगे आदि जीव रूप, रस, गन्ध और स्पर्शको जानते हैं। (वे चतुरिन्द्रिय जीव हैं)।११६। वर्ण, रस, स्पर्श, गन्ध और शब्दको जाननेवाले देव-मनुष्य-नारक-तिर्यंच जो थलचर, खेचर, जलचर होते हैं वे बलवान् पंचेन्द्रिय जीव हैं।।११७। (पं स /प्रा १/६९-७३) (ध १/१,१,३३/१३६-१३८/२४१-२४५), (पं स /स १/१४३-१५०)।

३ एकेन्द्रियसे पचेन्द्रिय पर्यन्त इन्द्रियोंका स्वामित्व

त सू २/२२ २३ वनस्पत्यन्तानामेकम्।२२। कृमिपिपीलिकाभ्रमरमनुष्यादीनामेकैकवृद्धानि।२३। —वनस्पतिकायिक तकके जीवोंके अर्थात् पृथिवी अप्, तेज, वायु व वनस्पति इन पाँच स्थावरोंमें एक अर्थात् प्रथम इन्द्रिय (स्पर्शन) होती है।२२। कृमि पिपीलिका, भ्रमर और मनुष्य आदिके क्रमसे एक-एक इन्द्रिय अधिक होती है।२३। (प स /प्रा १/६७) (ध १/१ १ ३५/१४२/२५८), (प सं /स १/८२-८६), (गो जी /मू १६६)।

स सि २/२२-२३/१८०/४ एकं प्रथममित्यर्थः। किं तत्। स्पर्शनम्। तत्केषाम्। पृथिव्यादीनां वनस्पत्यन्तानां वेदितव्यम्।२२। कृम्यादीनां स्पर्शनं रसनाधिकम्, पिपीलिकादीनां स्पर्शनरसने घ्राणाधिके,

भ्रमरादीनां स्पर्शनरसनघ्राणानि चक्षुरधिकानि, मनुष्यादीनां तान्येव श्रोत्राधिकानीति। –सूत्रमें आये हुए 'एक' शब्दका अर्थ प्रथम है। प्रश्न–वह कौन है? उत्तर–स्पर्शन। प्रश्न–वह कितने जीवोंके होती है। उत्तर–पृथिवीकायिक जीवोंसे लेकर वनस्पतिकायिक तकके जीवोंके जानना चाहिए।२२। कृमि आदि जीवोंके स्पर्शन और रसना ये दो इन्द्रियाँ होती हैं। पिपीलिका आदि जीवोंके स्पर्शन, रसना, घ्राण ये तीन इन्द्रियाँ होती हैं। भ्रमर आदि जीवोंके स्पर्शन, रसना, घ्राण और चक्षु ये चार इन्द्रियाँ होती हैं। मनुष्यादिके श्रोत्र इन्द्रियके मिला देनेपर पाँच इन्द्रियाँ होती हैं। (रा वा २/२२/४/१३५), (ध १/१,१,३३/२,७ २४१,२४३,२४५,२४७)

४ एकेन्द्रिय आदिकोंमें गुणस्थानोंका स्वामित्व

ष ख १/१,१/सू ३६-३७/२६१ एइंदिया बीइंदिया तीइन्दिया चउरिंदिया असण्णि पंचिंदिया एक्कम्मि चेव मिच्छाइट्ठिट्ठाणे।३६। पंचिंदिया असण्णिपंचिंदिय प्पहुडि जाव अयोगिकेवलि त्ति।३७। –एकेन्द्रिय द्वीन्द्रिय त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और असंज्ञी पंचेन्द्रिय जीव मिथ्यादृष्टि नामक गुणस्थानमें ही होते हैं।३६। असंज्ञी–पंचेन्द्रिय मिथ्यादृष्टि गुणस्थानसे लेकर अयोगकेवली गुणस्थान तक पंचेन्द्रिय जीव होते हैं।३७। (रा वा ९/७/११/६०५/२४), (ति प ५/२९१), गो जी /मू व जी प्र ६७८/११२१), गो क /जी प्र ३०९/४३८/८ पृथ्व्यप्प्रत्येकवनस्पतिषु सासादनस्योत्पत्ते । –पृथ्वी, अप, और प्रत्येक वनस्पतिकायिकोंमें सासादन गुणस्थानवर्ती जीव मरकर उत्पन्न हो जाता है। अन्य एकेन्द्रियोंमें नहीं। विशेष दे जन्म ४/सासादन सम्बन्धी दृष्टिभेद।

५ जीव अनिन्द्रिय कैसे हो सकता है

ष खं ७/२,१/सू १६ १७/६८ अणिंदिओ णाम कधं भवदि।१६। खइयाए लद्धीए।१७। –प्रश्न–जीव अनिन्द्रिय किस प्रकार होता है? उत्तर–क्षायिक लब्धिसे जीव अनिन्द्रिय होता है।

ध ७/२,१ १७/६८/८ इंदिएसु विणट्ठेसु णाणस्स विणासो णाणाभावे जीवविणासो, जीवाभावे ण खइयालद्धी वि, णेद जुज्जदे। कुदो। जीवो णाम णाणसहावो, तदो इन्दियविणासे ण णाणस्स विणासो। णाणसहकारिकारणइन्दियाणमभावे कध णाणस्स अत्थित्तमिदि चे ण ण चछदुमत्थावत्थाए णाणकारणत्तेण पडिवण्णिंदियाणि खीणावरणे भिण्णजादीए णाणुप्पत्तिम्हि सहकारिकारणं होंति त्ति णियमो, अइप्पसंगादो, अण्णहा मोक्खाभावप्पसंगा। –प्रश्न–इन्द्रियोंके विनष्ट हो जानेपर ज्ञानका भी विनाश हो जायेगा, और ज्ञानके अभावमें जीवका भी अभाव हो जायेगा। जीवका अभाव हो जानेपर क्षायिक लब्धि न हो सकेगी? उत्तर–यह शंका उपयुक्त नहीं है, क्योंकि जीव ज्ञान स्वभावी है। इसलिए इन्द्रियोंका विनाश हो जानेपर ज्ञानका विनाश नहीं होता। प्रश्न–ज्ञानके सहकारी कारणभूत इन्द्रियोंके अभावमें ज्ञानका अस्तित्व किस प्रकार हो सकता है? उत्तर–छद्मस्थ अवस्थामें कारण रूपसे ग्रहणकी गयी इन्द्रियाँ क्षीणावरण जीवोंके भिन्न जातीय ज्ञानकी उत्पत्तिमें सहकारी कारण हों ऐसा नियम नहीं है। क्योंकि ऐसा माननेपर अतिप्रसंग दोष आ जायेगा अन्यथा मोक्षके अभावका ही प्रसंग आ जायेगा।

५ एकेन्द्रिय व विकलेन्द्रिय निर्देश

१. एकेन्द्रिय असंज्ञी होते हैं

पं का/मू १११ मणपरिणामविरहिदा जीवा एइंदिया णेया॥१११॥ –मन परिणामसे रहित एकेन्द्रिय जीव जानना।

इंद्रिय जय—दे संयम २।

इंद्रिय ज्ञान—दे मतिज्ञान।

इंद्रिय पर्याप्ति—दे पर्याप्ति।

इंद्रिय प्रमाण—दे प्रमाण।

इंद्रोपपाद—गर्भान्वियादि क्रियाओंमें-से एक–दे संस्कार २।

इकट्ठी—बादाल^{2} = १८४४६७४४०७३७०९५५१६१६।

इक्षुमती—भरतक्षेत्र आर्य खण्डकी एक नदी –दे मनुष्य ४।

इक्षुरस—दे रस।

इक्षुवर—मध्यलोकका सप्तम द्वीप व सागर –दे लोक ५/१।

इक्ष्वाकुवंश—दे इतिहास १०/२।

इच्छा—दे अभिलाषा।

इच्छाकार—

मू आ १२६,१३१ इट्ठे इच्छाकारो तहेव अवराधे। ॥१२६॥ संजमणाणुवकरणे अण्णुवकरणे च जायणे अण्णे। जोगग्गहणादिसु अ इच्छाकारो दु कादव्वो॥१३१॥ –सम्यग्दर्शनादि शुद्ध परिणाम व व्रतादिक शुभपरिणामोंमें हर्ष होना अपनी इच्छासे प्रवर्तना वह इच्छाकार है।

॥१२६॥ संयमके पीछी आदि उपकरणोंमें तथा श्रुतज्ञानके पुस्तकादि उपकरणोंमें और अन्य भी तप आदिके कमण्डलु आहारादि उपकरणोंमें, औषधिमें, उष्णकालादिमें, आतापनादि योगोंमें इच्छाकार करना अर्थात् मनको प्रवर्तना॥१३१॥

सू पा /मू १४-१५ इच्छायार महत्थं सुत्तठिओ जो हु छडए कम्मं। ठाणे ट्ठियसम्मत्त परलोयसुहंकरो होइ॥१४॥ अह पुण अप्पा णिच्छदि धम्माइ करेदि णिरवसेसाई। तह वि ण पावदि सिद्धिं संसारत्थो पुणो भणिदो॥१५॥ –जो पुरुष जिन सूत्र विषैं तिष्ठता संता इच्छाकार शब्दका महान् अर्थ ताहि जानै है, बहुरि स्थान जो श्रावकके भेद रूप प्रतिमा तिनिमैं तिष्ठया सम्यक्त्व सहित वर्तता आरम्भ आदि कर्मनिकूं छाडै है सो परलोकविषैं सुख करनेवाला होय है॥१४॥ इच्छाकारका प्रधान अर्थ आत्माका चाहना है अपने स्वरूप विषैं रुचि करना है सो याकूं जो नांही इष्ट करै है अन्य धर्मके सर्व आचरण करै है तौउ सिद्धि कहिये मोक्ष कू नहीं पावै है ताकू संसारविषै ही तिष्ठनेवाला कह्या।

* श्रावक श्राविका व आर्यिका तीनोकी विनयके लिए 'इच्छाकार' शब्दका प्रयोग किया जाता है।

—दे विनय ३।

इच्छादेवी—रुचक पर्वत निवासिनी दिक्कुमारी देवी।

—दे लोक ७।

इच्छानिरोध—दे तप।

इच्छा निषेध—दे राग।

इच्छानुलोमा भाषा—दे भाषा।

इच्छा राशि—गो जी, सदृष्टि 'गणित' सम्बन्धी त्रैराशिक विधिमें अपना इच्छित प्रमाण (विशेष–दे गणित II/४)

इच्छा विभाग—वसतिकाका एक दोष- दे वसतिका।

इज्या—म पु ६७/१९३ यागो यज्ञ क्रतु सपर्येज्याध्वरो मख। मह इत्यपि पर्यायवचनान्यर्चनाविधे ॥१९३॥ –याग, यज्ञ, क्रतु, पूजा, सपर्या, इज्या, अध्वर, मख, और मह ये सब पूजा विधिके पर्यायवाचक शब्द हैं॥१९३॥

चा सा ४३/१ तत्रार्हत्पूजेज्या, सा च नित्यमहश्चतुर्मुख कल्पवृक्षोऽष्टाह्निक ऐन्द्रध्वज इति। –अर्हन्त भगवान्की पूजा करना इज्या कहलाती है उसके नित्यमह, चतुर्मुख कल्पवृक्ष अष्टाह्निक और इन्द्रध्वज यह पाँच भेद है।

इतरनिगोद—दे वनस्पति २।

इतरेतराभाव—दे अभाव।

इति—रा वा १/१३/१/५७/११ इतिशब्दोऽनेकार्थः संभवति। क्वचि-द्धेतौ वर्तते—'हन्तीति पलायते, वर्षतीति धावति'। क्वचिदेवमित्य-स्यार्थे वर्तते—'इति स्म उपाध्याय कथयति' एवं स्म इति गम्यते। क्वचित्प्रकारे वर्तते—यथा 'गौरश्व' शुक्लो नील ,चरति प्लवते, जिन दत्तो देवदत्त' 'इति, एवं प्रकारा इत्यर्थ । क्वचिद्व्यवस्थायां वर्तते-यथा ज्वलितिकसन्ताण्ण ' [जैने० २/११२] इति । क्वचिदर्थ-विपर्यासे वर्तते—यथा 'गौरित्ययमाह-गौरिति जानीते इति । क्वचित्समाप्तौ वर्तते—'इति प्रथकमाह्निकम्, इति द्वितीयमाह्निकम्' इति। कच्छिब्दप्रादुर्भावे वतते—'इति श्रीदत्तम, इति सिद्धसेन-मिति।' —इति शब्दके अनेक अर्थ होते हैं—यथा—१ हन्तीति पलायते—'मारा इसलिए भागा' यहाँ इति शब्दका अर्थ हेतु है। २ इति स्म उपाध्याय कथयति—उपाध्याय इस प्रकार कहता है। यहाँ 'इस प्रकार' अर्थ है। ३ 'गौ अश्व इति'—गाय, घोड़ा आदि प्रकार। यहाँ इति शब्द प्रकारवाची है। ४ प्रथममाह्निकमिति' यहाँ इति शब्दका अर्थ समाप्ति है। ५ इसी तरह व्यवस्था अर्थ-विपर्यास शब्द प्रादुर्भाव आदि अनेक अर्थ हैं।

इतिवृत्त—इतिहासका एकार्थवाची है—दे इतिहास।

इतिहास—किसी भी जाति या संस्कृतिका विशेष परिचय पानेके लिए तत्सम्बन्धी साहित्य ही एक मात्र आधार है और उसकी प्रामा-णिकता उसके रचयिता व प्राचीनतापर निर्भर है। अत जैन संस्कृति का परिचय पानेके लिए हमें जैन साहित्य व उनके रचयिताओंके काल आदिका अनुशीलन करना चाहिए। परन्तु यह कार्य आसान नहीं है, क्योंकि ख्यातिलाभकी भावनाओंसे अतीत वीतरागीजन प्राय अपने नाम, गाँव व कालका परिचय नहीं दिया करते। फिर भी उनकी कथन शैली पर से अथवा अन्यत्र पाये जानेवाले उन सम्बन्धी उल्लेखों परसे, अथवा उनकी रचनामें ग्रहण किये गये अन्य शास्त्रोंके उद्धरणों परसे, अथवा उनके द्वारा गुरुजनोंके स्मरण रूप अभिप्रायसे लिखी गयी प्रशस्तियों परसे, अथवा आगममें ही उपलब्ध दो-चार पट्टावलियों परसे, अथवा भूगर्भसे प्राप्त किन्हीं शिलालेखों या आयागपट्टोंमें उल्लखित उनके नामों परसे इस विषय सम्बन्धी कुछ अनुमान होता है। अनेकों विद्वानोंने इस दिशामें खोज की है, जो ग्रन्थोंमें दी गयी उनकी प्रस्तावनाओंसे विदित है। उन प्रस्ता-वनाओंमें से लेकर ही मैंने भी यहाँ कुछ विशेष विशेष आचार्यों व तत्कालीन प्रसिद्ध राजाओं आदिका परिचय सकलित किया है। यह विषय बड़ा विस्तृत है। यदि इसकी गहराइयोंमें घुसकर देखा जाये तो एकके पश्चात् एक करके अनेकों शाखाएँ तथा प्रतिशाखाएँ मिलती रहनेके कारण इसका अन्त पाना कठिन प्रतीत होता है, अथवा इस विषय सम्बन्धी एक पृथक् ही कोष बनाया जा सकता है। परन्तु फिर भी कुछ प्रसिद्ध व नित्य परिचय में आनेवाले ग्रन्थों व आचार्योंका उल्लेख किया जाना आवश्यक समझकर यहाँ कुछ मात्रका संकलन किया है। विशेष जानकारीके लिए अन्य उपयोगी साहित्य देखनेकी आवश्यकता है।

---

१ इतिहास निर्देश व लक्षण

१ इतिहासका लक्षण

म पु १/२५ इतिहास इतीष्ट तद् इति हासीदिति श्रुते। इति वृत्तमथै तिह्यमाम्नायं चामनन्ति तत ।२५। —'इति इह आसीत्' (यहाँ ऐसा हुआ) ऐसी अनेक कथाओंका इसमें निरूपण होनेसे ऋषिगण इसे (महापुराणको) 'इतिहास' 'इतिवृत्त' 'ऐतिह्य' भी कहते हैं।२५।

२ ऐतिह्य प्रमाणका श्रुतज्ञानमे अन्तर्भाव

रा वा १/२०/१५/७८/१६ ऐतिह्यस्य च 'इत्याह म भगवान् ऋषभ ' इति परपरीणपुरुषागमाद् गृह्यते इति श्रुतेऽन्तर्भाव । —'भगवान् ऋषभने यह कहा' इत्यादि प्राचीन परम्परागत तथ्य ऐतिह्य प्रमाण है। इसका श्रुतज्ञानमें अन्तर्भाव हो जाता है।

२ सवत्सर निर्देश

१ सवत्सर सामान्य व उसके भेद

इतिहास विषयक इस प्रकरणमें क्योंकि जैनागमके रचयिता आचार्योंका, साधुसंघकी परम्पराका, तात्कालिक राजाओंका, तथा शास्त्रोंका ठीक ठीक कालनिर्णय करनेकी आवश्यकता पड़ेगी, अत सवत्सरका परिचय सर्वप्रथम पाना आवश्यक है। जनागममें मुख्यत चार सवत्सरोंका प्रयोग पाया जाता है—१ वीर निर्वाणसंवत् २ विक्रम सवत ३ ईसवी सवत, ४ शक सवत्, परन्तु इनके अतिरिक्त भी कुछ अन्य सवतोंका व्यवहार होता है—जैसे १ गुप्त सवत्, २ हिजरी सवत, ३ मघा संवत, आदि।

२ वीर निर्वाण सवत् निर्देश

क पा १/§५६/७४/२ एदाणि [पण्णरसदिवसेहि अट्ठमासेहि य अहिय-] पचहत्तरिवासेसु सोहिदे वड्ढमाणजिणिदे णिव्वुदे सते जो सेसो चउत्थकालो तस्स पमाण होदि। —उद महत्तर वर्ष प्रमाण कालको (महावीरका जन्मकाल—दे महावीर) पन्द्रह दिन और आठ महीना अधिक पचहत्तरवर्षमेंसे घटा देनेपर, वर्द्धमान जिनेन्द्रके मोक्ष जानेपर जितना चतुर्थ कालका प्रमाण [या पचम कालका प्रारम्भ] शेष रहता है, उसका प्रमाण होता है। अर्थात ३ वर्ष ८ महीने और पन्द्रह दिन। (ति प ४/१४७४)।

ध १ (प्र ३२ H L Jain) साधारणत वीर निर्वाण सवत् व विक्रम सवत्में ४७० वर्षका अन्तर रहता है। परन्तु विक्रम सवत्के प्रारम्भ-के सम्बन्धमें प्राचीन कालसे बहुत मतभेद चला आ रहा है जिसके कारण भगवान् महावीरके निर्वाण कालके सम्बन्धमें भी कुछ मतभेद उत्पन्न हो गया है। उदाहरणार्थ—नन्दि सघकी पट्टावलीमें आ इन्द्रनन्दिने वीरके निर्वाणसे ४७० वर्ष पश्चात् विक्रमका जन्म और ४८८ वर्ष पश्चात् उसका राज्याभिषेक बताया है। इसे प्रमाण मान-कर बेरिस्टर श्री काशीलाल जायसवाल वीर निर्वाणके कालको १८ वर्ष ऊपर उठानेका सुझाव देते हैं क्योंकि उनके अनुसार विक्रम सवत्का प्रारम्भ उसके राज्याभिषेकसे हुआ था। परन्तु दिगम्बर तथा श्वेताम्बर दोनों ही आम्नायोंमें विक्रम सवतका प्रचार वीर निर्वाणके ४७० वर्ष पश्चात् माना गया है। इसका कारण यह है कि सभी प्राचीन शास्त्रोंमें शक सवत्का प्रचार वीर निर्वाणके ६०५ वर्ष पश्चात कहा गया है और उसमें तथा प्रचलित विक्रम सवत्में १३५ वर्षका अन्तर प्रसिद्ध है। (जै पी २८४) (विशेष दे परिशिष्ट १)।

दूसरी बात यह भी है कि ऐसा मानने पर भगवान् वीर का प्रतिस्पर्धी शास्ताके रूपमें महात्मा बुद्धके साथ १२-१३ वर्ष तक साथ-साथ रहने-का अवसर भी प्राप्त हो जाता है क्योंकि बोधि लाभसे निर्वाण तक भगवान् वीरका काल उक्त मान्यताके अनुसार ई पू ५५७-५२७ आता है जबकि बुद्धका ई पू ५८८-५४४ माना गया है। (जे सा इ पी ३०३)

३ विक्रम सवत् निर्देश

यद्यपि दिगम्बर तथा श्वेताम्बर दोनों आम्नायोंमें विक्रम सवत्का प्रचार वीर निर्वाणके ४७० वर्ष पश्चात माना गया है, तथापि यह सवत विक्रमके जन्मसे प्रारम्भ होता है अथवा उनके राज्याभिषेकसे या मृत्युकालसे, इस विषयमें मतभेद है। दिगम्बरके अनुसार वीर निर्वाणके पश्चात ६० वर्ष तक पालकका राज्य रहा, तत्पश्चात् १५५ वर्ष तक नन्द वंशका और तत्पश्चात २२५ वर्ष तक मौर्य वशका। इस समयमें ही अर्थात वी नि ४७० तक ही विक्रमका राज्य रहा परन्तु श्वेताम्बरके अनुसार वीर निर्वाणके पश्चात् १५५ वर्ष तक पालक तथा नन्दका, तत्पश्चात २२५ वर्ष तक मौर्य वशका और तत्प-श्चात ६० वर्ष तक विक्रमका राज्य रहा। यद्यपि दोनोंका जोड़ ४७० वर्ष आता है तदपि पहली मान्यतामें विक्रमका राज्य मौर्य कालके भीतर आ गया है और दूसरी मान्यतामें वह उससे बाहर रह गया है क्योंकि जन्मके १८ वर्ष पश्चात् विक्रमका राज्याभिषेक और ६० वर्ष तक उसका राज्य रहना लोक-प्रसिद्ध है इसलिये उक्त दोनों ही मान्यताओं से उसका राज्याभिषेक वी नि ४१० में और जन्म ३९२ में प्राप्त होता है, परन्तु नन्दि सघकी पट्टावलीमें उसका जन्म वी नि ४७०में और राज्याभिषेक ४८८ में कहा गया है इसलिये विद्वान् लोग उसे भ्रान्तिपूर्ण मानते हैं। (विशेष दे परिशिष्ट १)

इसी प्रकार विक्रम सवत्को जो कहीं-कहीं शक सवत अथवा शालिवाहन सवत माननेकी प्रवृत्ति है वह भी युक्त नहीं है, क्योंकि ये तीनों संवत् स्वतन्त्र हैं। विक्रम सवत्का प्रारम्भ वी नि ४७० में होता है, शक सवतका वी नि ६०५ में और शालिवाहन सवत्का वी नि ७४१ में। (दे अगले शीर्षक)

४. शक सवत् निर्देश

यद्यपि 'शक' शब्दका प्रयोग संवत सामान्यके अर्थमें भी किया जाता है, जैसे वर्द्धमान शक विक्रम शक शालिवाहन शक इत्यादि, और कहीं-कहीं विक्रम सवतको भी शक संवत मान लिया जाता है, परन्तु जिस 'शक' की चर्चा यहाँ करनी इष्ट है वह एक स्वतन्त्र सवत है। यद्यपि आज इसका प्रयोग प्राय लुप्त हो चुका है, तदपि किसी समय दक्षिण देशमें इस ही का प्रचार था क्योंकि दक्षिण देशके आचार्यों द्वारा लिखित प्राय सभी शास्त्रोंमें इसका प्रयोग देखा जाता है। इतिहासकारोंके अनुसार भृत्यवशी गौतमी पुत्र राजा सातकर्णी शालिवाहनने ई ७९ (वी नि ६०६) में शक वशी राजा नरवाहनको परास्त कर देनेके उपलक्ष्यमें इस सवतको प्रचलित किया था। जैन शास्त्रोंके अनुसार भी वीर निर्वाणके ६०५ वर्ष ५ मास पश्चात् शक राजाकी उत्पत्ति हुई थी। इससे प्रतीत होता है कि शकराजको जीत लेनेके कारण शालिवाहनका नाम ही शक पड़ गया था, इसलिए कहीं कहीं शालिवाहन सवत्को ही शक सवत् कहने की प्रवृत्ति चल गई परन्तु वास्तवमें वह इससे पृथक् एक स्वतन्त्र सवत है जिसका उल्लेख नीचे किया गया है। प्रचलित शक सवत् वीर-निर्वाणके ६०५ वर्ष पश्चात और विक्रम सवतके १३५ वर्ष पश्चात माना गया है। (विशेष दे परिशिष्ट १)

५ शालिवाहन सवत्

शक संवत् इसका प्रचार आज प्राय लुप्त हो चुका है तदपि जैसा कि कुछ शिलालेखोंसे विदित है किसी समय दक्षिण देशमें इसका प्रचार अवश्य रहा है। शकके नामसे प्रसिद्ध उपर्युक्त शालि-वाहनसे यह पृथक् है क्योंकि इसकी गणना वीर निर्वाणके ७४१ वर्ष पश्चात मानी गई है। (विशेष दे परिशिष्ट १)

६ ईसवी सवत्

यह सवत ईसा मसीहके स्वर्गवासके पश्चात यारोपमें प्रचलित हुआ और अग्रेजी साम्राज्यके साथ सारी दुनियामें फैल गया। यह आज विश्वका सर्वमान्य सवत् है। इसकी प्रवृत्ति वीर निर्वाणके ७२५ वर्ष पश्चात् और विक्रम सवत्से ५७ वर्ष पश्चात् होनी प्रसिद्ध है।

७ गुप्त सवत् निर्देश

इसकी स्थापना गुप्त साम्राज्यके प्रथम सम्राट् चन्द्रगुप्तने अपने राज्याभिषेकके समय ईसवी ३२० अर्थात वी नि के ८४६ वर्ष पश्चात की थी। इसका प्रचार गुप्त साम्राज्य पर्यन्त ही रहा।

८ हिजरी संवत् निर्देश

इस सवत्का प्रचार मुसलमानोंमें है क्योंकि यह उनके पैगम्बर मुहम्मद साहबके मक्का मदीना जानेके समयसे उनकी हिजरतमें विक्रम

संवत् ६५० में अर्थात् वीर निर्वाणके ११२० वर्ष पश्चात् स्थापित हुआ था। इसीको मुहर्रम या शाबान सन् भी कहते हैं।

९. मघा संवत् निर्देश

म पु ७६/३९९ कल्की राजाकी उत्पत्ति बताते हुए कहा है कि दुषमा काल प्रारम्भ होनेके १००० वर्ष बीतने पर मघा नामके संवत्में कल्की नामक राजा होगा। आगमके अनुसार दुषमा कालका प्रादुर्भाव वी नि के ३ वर्ष व ८ मास पश्चात् हुआ है। अत मघा संवत्सर वीर निर्वाणके १००३ वर्ष पश्चात् प्राप्त होता है। इस संवत्सरका प्रयोग कहीं भी देखनेमें नहीं आता।

१० सर्व संवत्सरोंका परस्पर सम्बन्ध

निम्न सारणीकी सहायतासे कोई भी एक संवत् दूसरेमें परिवर्तित किया जा सकता है।

क्रम	नाम	संकेत	१वी नि	२ विक्रम	३ईसवी	४ शक	५ गुप्त	६ हिजरी
१	वीर निर्वाण	वी नि	१	पूर्व४७०	पूर्व५२७	पूर्व६०५	पूर्व८४६	पूर्व११२०
२	विक्रम	वि	४७०	१	,, ५७	,,१३५	,,३७६	,,६५०
३	ईसवी	ई	५२७	५७	१	, ७८	,,३१९	,,५९३
४	शक	श	६०५	१३५	७८	१	,,२४१	,,५१५
५	गुप्त	गु	८४६	३७६	३१९	२४१	१	,,२७४
६	हिजरी	हि	११२०	६५०	५९४	५३५	२७४	१

३ ऐतिहासिक राज्यवंश

१ भोज वंश

द सा /प्र ३६-३७ (बंगाल एशियेटिक सोसाइटी वाल्यूम ५/पृ ३७८ पर छपा हुआ अर्जुनदेवका दानपत्र), (ज्ञा /प्र /पं पन्नालाल)—यह वंश मालवा देशपर राज्य करता था। उज्जैनी इनकी राजधानी थी। अपने समयका बड़ा प्रसिद्ध व प्रतापी वंश रहा है। इस वंशमें धर्म व विद्याका बड़ा प्रचार था। बंगाल एशियेटिक सोसाइटी वाल्यूम ५/पृ ३७८ पर छपे हुए अर्जुनदेवके अनुसार इसकी वंशावली निम्न प्रकार है।

सं	नाम	समय		विशेष
		वि स	ईसवी सन्	
१	सिंहल	९५७-९९७	९००-९४०	दानपत्रसे बाहर
२	हर्ष	९९७-१०३१	९४०-९७४	इतिहासके अनुसार
३	मुञ्ज	१०३१-१०६०	९७४-१००३	दानपत्र तथा इतिहास
४	सिन्धु राज	१०६०-१०६५	१००३-१००८	इतिहासके अनुसार
५	भोज	१०६५-१११२	१००८-१०५५	दानपत्र तथा इतिहास
६	जयसिंह राज	१११२-१११५	१०५५-१०५८	,, ,, ,,
७	उदयादित्य	१११५-११५०	१०५८-१०९३	समय निश्चित है
८	नरधर्मा	११५०-१२००	१०९३-११४३	
९	यशोधर्मा	१२००-१२१०	११४३-११५३	दानपत्रसे बाहर
१०	अजयवर्मा	१२१०-१२४९	११५३-११९२	
११	विन्ध्य वर्मा विजय वर्मा	१२४९-१२५७	११९२-१२००	इसका समय निश्चित है
१२	सुभटवर्मा	१२५७-१२६४	१२००-१२०७	
१३	अर्जुनवर्मा	१२६४-१२७५	१२०७-१२१८	
१४	देवपाल	१२७५-१२८५	१२१८-१२२८	
१५	जैतुगिदेव (जयसिंह)	१२८५-१२९६	१२२८-१२३९	

नोट इस वंशावलीमें दर्शाये गये समय, उदयादित्य व विन्ध्यवर्माके समयके आधारपर अनुमानसे भर गये हैं। क्योंकि इन दोनोंके समय निश्चित हैं, इसलिए यह समय भी ठीक समझना चाहिए।

२. कुरु वंश

इस वंशके राजा पाञ्चाल देशपर राज्य करते थे। कुरुदेश इनकी राजधानी थी। इस वंशमें कुल चार राजाओंका उल्लेख पाया जाता है—१ प्रवाहण जैवलि (ई पू १४००), २ शतानीक (ई पू १४००-१४२०), ३ जन्मेजय (ई पू १४२०-१४५०) ४ परीक्षित (ई पू १४५०-१४७०)।

३ मगध देशके राज्यवंश

१ सामान्य परिचय

जै पी /पु—जैन परम्परामें तथा भारतीय इतिहासमें किसी समय मगध देश बहुत प्रसिद्ध रहा है। यद्यपि यह देश बिहार प्रान्तके दक्षिण भागमें अवस्थित है, तथापि महावीर तथा बुद्धके कालमें पञ्जाब, सौराष्ट्र, बङ्गाल, बिहार तथा मालवा आदिके सभी राज्य इसमें सम्मिलित हो गये थे। उससे पहले जब ये सब राज्य स्वतन्त्र थे तब मालवा या अवन्ती राज्य और मगध राज्यमें परस्पर झड़पें चलती रहती थीं। मालवा या अवन्तीकी राजधानी उज्जयनी थी जिसपर 'प्रद्योत' राज्य करता था और मगधकी राजधानी पाटलीपुत्र (पटना) या राजगृही थी जिसपर श्रेणिक बिम्बसार राज्य करते थे।

प्रद्योत तथा श्रेणिक प्राय समकालीन थे। प्रद्योतका पुत्र पालक था और श्रेणिकके दो पुत्र थे, अभय कुमार और अजातशत्रु कुणिक। अभयकुमार श्रेणिकका मन्त्री था जिसने प्रद्योतको बन्दी बनाकर उसके आधीन कर दिया था।३२०। वीर निर्वाणवाले दिन अवन्ती राज्यपर प्रद्योतका पुत्र पालक गद्दीपर बैठा। दूसरी ओर मगध राज्यमें वी नि से ९ वर्ष पूर्व श्रेणिकका पुत्र अजातशत्रु राज्यासीन हुआ।३१६। पालकका राज्य ६० वर्ष तक रहा। इसके राज्यकालमें ही मगधकी गद्दीपर अजातशत्रुका पुत्र उदयी आसीन हो गया था। इसने अपनी शक्ति बढा ली थी जिसके द्वारा इसने पालकको परास्त करके अवन्तीपर अधिकार कर लिया परन्तु उसे अपने राज्यमें नहीं मिला सका। यह काम इसके उत्तराधिकारी नन्दिवर्धनने किया। यहाँ आकर अवन्ती राज्यकी सत्ता समाप्त हो गई।३२८ ३३१।

श्रेणिकके वंशमें पुत्र परम्परासे अनेकों राजा हुए। सब अपने-अपने पिताको मारकर राज्यपर अधिकार करते रहे, इसलिये यह सारा वंश पितृघाती कुलके रूपमें बदनाम हो गया। जनताने इसके अन्तिम राजा नागदासको गद्दीसे उतारकर उसके मन्त्री सुसुनागको राजा बना दिया। अवन्तीको अपने राज्यमें मिलाकर मगध देशकी वृद्धि करनेके कारण इसीका नाम नन्दिवर्धन पड़ गया।३३१। यह नन्द वंशका प्रथम राजा हुआ। इस वंशने १५५ वर्ष राज्य किया। अन्तिम राजा धनानन्द था जो भोग विलासमें पड़ जानेके कारण जनताकी दृष्टिसे उतर गया। उसके मन्त्री शाकटालने कूटनीतिज्ञ चाणक्यकी सहायतासे इसके सारे कुलको नष्ट कर दिया और चन्द्रगुप्त मौर्यको राजा बना दिया।३६२।

चन्द्र गुप्तसे मौर्य या मुरुड वंशकी स्थापना हुई जिसका राज्यकाल २५५ वर्ष रहा कहा जाता है। परन्तु जैन इतिहासके अनुसार वह ११५ वर्ष और लोक इतिहासके अनुसार १३७ वर्ष प्राप्त होता है। इस वंशके प्रथम राजा चन्द्रगुप्त जैन थे, परन्तु उसके उत्तराधिकारी बिन्दुसार अशोक, कुनाल और सम्प्रति ये चारों राजा बौद्ध हो गये थे। इसीलिये बौद्धाम्नायमें इन चारोंका उल्लेख पाया जाता है, जबकि जैनाम्नायमें केवल एक चन्द्रगुप्तका ही नाम देकर समाप्त कर दिया गया है।३१६।

इसके पश्चात् मगध देशपर शक वंशने राज्य किया जिसमें पुष्यमित्र आदि अनेकों राजा हुए जिनका शासन २३० वर्ष रहा। अन्तिम राजा नरवाहन हुआ। तदनन्तर यहाँ भृत्य अथवा कुशान

वंशका राज्य आया जिसके राजा शालिवाहनने वी नि ६०५ (ई ७९) में शक वंशी नरवाहनको परास्त करनेके उपलक्ष्यमें शक संवत्की स्थापनाकी।(दे इतिहास २/४)। इस वंशका शासन२४२वर्ष तकरहा।

भृत्य वंशके पश्चात् इस देशमें गुप्तवंशका राज्य २३१ वर्ष पर्यन्त रहा, जिसमें चन्द्रगुप्त द्वि तथा समुद्रगुप्त आदि ६ राजा हुए। परन्तु तृतीय राजा स्कन्दगुप्त तक ही इसकी स्थिति अच्छी रही, क्योंकि इसके कालमें हूनवंशी सरदार काफी जोर पकड़ चुके थे। यद्यपि स्कन्दगुप्तने इन्हें परास्तकर दिया था तदपि इसके उत्तराधिकारी कुमारगुप्तसे उन्होंने राज्यका बहुभाग छीन लिया। यहाँ तक कि ई ५०० (वी नि १०२७) में इस वंशके अन्तिम राजा भानुगुप्तको जीतकर हूनराज तोरमाणने सारे पंजाब तथा मालवा (अवन्ती) पर अपना अधिकार जमा लिया, और इसके पुत्र मिहिरपालने इस वंशको नष्ट भ्रष्ट कर दिया। (क पा १/प्र ५४,६५/पं महेन्द्र)। इसलिये शास्त्रकारोंने इस वंशकी स्थिति वी नि ९५८ (ई ४३१) तक ही स्वीकार की। जैनआम्नायके अनुसार वी नि ९५८(ई ४३१)में इन्द्रसुत कल्कीका राज्य प्रारम्भ हुआ, जिसने प्रजापर बड़े अत्याचार किये, यहाँ तक कि साधुओंसे भी उनके आहारका प्रथम ग्रास शुल्कके रूपमें माँगना प्रारम्भकर दिया। इसका राज ४२ वर्ष अर्थात् वी नि १००० (ई ४७३) तक रहा। इस कुलका विशेष परिचय आगे पृथकसे दिया गया है (दे अगला उपशीर्षक)।

२ कल्की वंश

ति प ४/१५०९-१५११ तत्तो कक्की जादो इंदसुदो तस्स चउमुहो णामो। सत्तरि वरिसा आऊ बिगुणियइगिवीस रज्जतो।१५०९। आचारांगधरादो पणहत्तरिजुत्तदुसमवासेसु। वोलीणेसु बद्धो पट्टो कक्किस्स णरवइणो।१५१०। अहमाहियाण कक्की णियजोग्गे जणपदे पयत्तेण। सुक्कं जाचदि लुद्धो पिंडग्गं जाव ताव समणाओ।१५११। — गुप्त कालके पश्चात् अर्थात् वी नि ९५८ में 'इन्द्र' का सुत कल्की अपर नाम चतुर्मुख राजा हुआ। इसकी आयु ७० वर्ष थी और ४२ वर्ष अर्थात् वी नि १००० तक उसने राज्य किया।।१५०९।। आचारांगधरों (वी नि ६८३) के पश्चात २७५ वर्ष व्यतीत होनेपर अर्थात वी नि ९५८ में कल्की राजाको पट्ट बाँधा गया।१५१०। तदनन्तर वह कल्की प्रयत्न पूर्वक अपने अपने योग्य जनपदोंको सिद्ध करके लोभको प्राप्त होता हुआ मुनियोंके आहारमें-से भी अग्रपिण्डको शुल्कमें माँगने लगा।।१५११। (ह पु ६०/४९१-४९२)

त्रि सा ८५० पण्णछस्सयवस्सं पणमासजुदं गमिय वीरणिव्वुइदो। सगराजो तो कक्की चदुणवतियमहिय सगमासं। — वीर निर्वाणके ६०५ वर्ष ५ मास पश्चात् शक राजा हुआ और उसके ३९४ वर्ष ७ मास पश्चात अर्थात वीर निर्वाणके १००० वर्ष पश्चात् कल्की राजा हुआ।

उ पु ७६/३९७-४०० दुष्पमायां सहस्राब्दव्यतीतौ धर्महानितः।३९७। पुरे पाटलिपुत्राख्ये शिशुपालमहीपतेः। पापी तनूजः पृथिवीसुन्दर्यां दुर्जनादिमः।३९८। चतुर्मुखाह्वयः कल्किराजो वेजितभूतलः। ।३९९। समानां सप्ततिस्तस्य परमायुः प्रकीर्तितम्। चत्वारिंशत्समा राज्यस्थितिश्चाक्रमकारिणः।४००। — जन्म दुःखम कालके १००० वर्ष पश्चात। आयु ७० वर्ष। राज्यकाल ४० वर्ष। राजधानी पाटलीपुत्र। नाम चतुर्मुख। पिता शिशुपाल।

नोट—शास्त्रोल्लिखित उपर्युक्त तीन उद्धरणोंसे कल्कीराजके विषयमें तीन दृष्टियें प्राप्त होती हैं। तीनों ही के अनुसार उसका नाम चतुर्मुख था, आयु ७० वर्ष तथा राज्यकाल ४० अथवा ४२ वर्ष था। परन्तु ति प में उसे इन्द्र का पुत्र बताया गया है और उत्तर पुराणमें शिशुपालका। राज्यारोहण कालमें भी अन्तर है। ति प के अनुसार वह वी नि ९५८ में गद्दीपर बैठा, त्रि सा के अनुसार वी नि १००० में और उ पु के अनुसार दुःषम काल (वी नि ३) के १००० वर्ष पश्चात् अर्थात् १००३ में उसका जन्म हुआ और १०३३ से १०७३ तक उसने राज्य किया। यहाँ चतुर्मुखको शिशुपालका पुत्र भी कहा है। इमपरसे यह जाना जाता है कि यह कोई एक राजा नहीं था, सन्तान परम्परामे होनेवाले तीन राजा थे—इन्द्र इसका पुत्र शिशुपाल और उसका पुत्र चतुर्मुख। उत्तरपुराणमें दिये गए निश्चित काल के आधारपर इन तीनोंका पृथक्-पृथक् काल भी निश्चित हो जाता है। इन्द्रका वी नि ९५८-१०००, शिशुपालका १०००-१०३३, और चतुर्मुखका १०३३ १०७३। तीनों ही अत्यन्त अत्याचारी थे।

३ हून वंश

क पा १/प्र ५४/६५ (पं महेन्द्र कुमार)- लोक-इतिहासमें गुप्त वंशके पश्चात कल्कीके स्थानपर हूनवंश प्राप्त होता है। इसके राजा भी अत्यन्त अत्याचारी बताये गये हैं और काल भी लगभग वही है, इसलिये कहा जा सकता है कि शास्त्रोक्त कल्की और इतिहासोक्त हून एक ही बात है। जैसा कि मगध राज्य वंशोंका सामान्य परिचय देते हुए बताया जा चुका है इस वंशकेसरदार गुप्तकालमें बराबर जोर पकड़ते जा रहे थे और गुप्त राजाओंके साथ इनकी मुठभेड़ बराबर चलती रहती थी। यद्यपि स्कन्द गुप्त (ई ४१३-४३५) ने अपने शासन कालमें इसे पनपने नहीं दिया, तदपि उसके पश्चात् इसके आक्रमण बढ़ते चले गए। यद्यपि कुमार गुप्त (ई ४३५-४६०) को परास्त करनेमें यह सफल नहीं हो सका तदपि उसकी शक्तिको इसने क्षीण अवश्य कर दिया, यहाँ तक कि इसके द्वितीय सरदार तोरमाणने ई ५०० में गुप्तवंशके अन्तिम राजा भानुगुप्तके राज्यको अस्त व्यस्त करके सारे पंजाब तथा मालवापर अपना अधिकार जमा लिया। ई ५०७ में इसके पुत्र मिहिरकुलने भानुगुप्तको परास्तकरके सारे मगधपर अपना एक छत्र राज्य स्थापित कर दिया।

परन्तु अत्याचारी प्रवृत्तिके कारण इसका राज्य अधिक काल टिक न सका। इसके अत्याचारोंसे तंग आकर विष्णु-यशोधर्म नामक एक हिन्दू सरदारने मगधकी बिखरी हुई शक्तिको संगठित किया और ई ५२८ में मिहिरकुलको मार भगाया। उसने कशमीरमें शरण ली और ई ५४० में वहाँ ही उसकी मृत्यु हो गई।

विष्णु यशोधर्म कट्टर वैष्णव था इसलिये उसने यद्यपि हिन्दू धर्मकी बहुत वृद्धिकी तदपि साम्प्रदायिक विद्वेषके कारण जैन संस्कृतिपर तथा श्रमणोंपर बहुत अत्याचार किये जिसके कारण जैनाम्नायमें यह कल्की नामसे प्रसिद्ध हो गया और हिन्दुओंने इसे अपना अन्तिम अवतार (कल्की अवतार) स्वीकार किया।

जैन मान्य कल्कि वंशकी हून वंशके साथ तुलना करनेपर हम कह सकते हैं वी नि ९५८-१००० (ई ४३१-४७३) में होनेवाला राजा इन्द्र इस कुलका प्रथम सरदार था, वी नि १०००-१०३३ (ई ४७३-५०६) का शिशुपाल यहाँ तोरमाण है, वी नि १०३३-१०७३ वाला चतुर्मुख यहाँ ई ५०६ ५४६ का मिहिरकुल है। विष्णु यशोधर्मके स्थानपर किसी अन्य नामका उल्लेख न करके उसके कालको भी यहाँ चतुर्मुखके कालमें सम्मिलित कर लिया गया है।

४ काल निर्णय

अगले पृष्ठकी सारणीमें मगधके राज्यवंशों तथा उनके राजाओंका शासन काल विषयक तुलनात्मक अध्ययन प्रस्तुत किया गया है।

आधार—जैन शास्त्र—ति प ४/१५०५-१५०८ ह पु ६०/४८७-४९१।

सन्धान—ति प २/प्र ७, १४। उपाध्ये तथा एच ऐल जैन ध १/प्र ३३/एच एल जैन क पा १/प्र ५२-५४ (६४-६५)। प महेन्द्रकुमार, द सा./प्र २८/प नाथूराम प्रेमी, पं, कैलाश चन्द जी कृत जैन साहित्य इतिहास पूर्व पीठिका।

प्रमाण—जैन इतिहास=जैन साहित्य इतिहास पूर्व पीठिका/पृष्ठ संख्या

संकेत—वी नि =वीर निर्वाण संवत्, ई पू =ईसवी पूर्व, ई =ईसवी, पू = पूर्व, सं =संवत्, वर्ष=कुल शासन काल, लोक इतिहास=वर्तमान इतिहास।

नाम	जैन शास्त्र (ति प ४/१५०५)			मत्स्य पुराण		जैन इतिहास			विशेषताएँ*
	प्रमाण	वी नि	ई पू	प्रमाण	वर्ष	प्रमाण	ई पू	वर्ष	
अवन्ती राज्य									
१ प्रद्योत वंश									
सामान्य				३१७	१२५				
प्रद्योत				,,	२३	३२५	५६०-५२७	३३	श्रेणिक तथा अजातशत्रुका समकालीन ।३२०। श्रेणिकके मन्त्री अभयकुमारने बन्दी बनाकर श्रेणिकका आदान किया था ।३२०।
पालक	३२६	१-६०	५२७-४६७			,,	५२७-४६७	६०	इसे गद्दीसे उतारकर जनताने मगध नरेश उदयी (अजक) को राजा स्वीकार कर लिया ।३३२।
विशाखयूप				,,	५३				
आर्यक सूयक				३१८	२१				
अजक(उदयी)							४९९-४६७	३२	मगध शासनके ५३ वर्षोंमें से अन्तिम ३२ वर्ष इसने अवन्ती पर शासन किया ।३२८। परन्तु क्रूरताके कारण किसी भ्रष्ट राजकुमारके द्वारा धोखेसे निःसन्तान मारा गया ।३३२।
नन्दि वर्द्धन							४६७-४४९	१८	इसने मगधमें मिलाकर इस राज्यका अन्त कर दिया।३२८।
मगध राज्य									
१ शिशुनाग वंश									
सामान्य					१२६				
शिशुनाग				३१८	४०				जायसवालजीके अनुसार श्रेणिक वंशीय दर्शकके अपर नाम हैं। शिशुनाग तथा काकवर्ण उसके विशेषण हैं ।३२२।
काकवर्ण				,	२६				
क्षेत्रधर्मा				,,	३६				
क्षत्रौजा				,,	२४				

नाम	बौद्ध शास्त्र महावंश			मत्स्यपुराण		जैन इतिहास			विशेषताएँ*
	प्रमाण	बु नि	ई पू	वर्ष	वर्ष	प्रमाण	ई पू	वर्ष	
२ श्रेणिक वंश									
सामान्य									राज्यके लोभसे अपने अपने पिताकी हत्या करनेके कारण यह कुल पितृघाती नामसे प्रसिद्ध है ।३१४।
श्रेणिक (बिम्बसार)					२८	३०८	६०४-५५२	५२	बुद्ध तथा महावीरके समकालीन।३०४। इसके पुत्र अजातशत्रुका राज्याभिषेक ई पू ५५२ में निश्चित है।
अजातशत्रु (कुणिक)	३१६	पू ८-सं २४	५५२-५२०	३२	२८	,,	५५२-५२०	३२	
भूमिमित्र					१४				बौद्ध ग्रन्थोंमें इसका उल्लेख नहीं है ।३२२।
दर्शक					२७				इसकी बहन पद्मावतीका विवाह उदयीके साथ होना माना गया है ।३२३।
					२४				
वंशक									
उदयी	३१४	२४-४०	५२०-५०४	१६	३३	३३३	५२०-४६७	५३	अजातशत्रुका पुत्र ।३१४। अपरनाम अजक ।३२८। ई पू ४९९में पालकको गद्दीसे हटाकर जनताने इसे अवन्तीका शासक बना दिया परन्तु यह उसे अपने देशमें नहीं मिला सका।३२८।
अनुरुद्ध	,,	४०-४४	५०४-५००	४		३३५	४६७-४५८	९	
मुण्ड	,,	४४-४८	५००-४९६	४		,,	४५८-४४९	८	
नागदास	,,	४८-७२	४९६-४७२	२४		३१४	४४९-४४९	०	पितृघाती कुलको समाप्त करनेके लिए जनताने उसके स्थानपर इसके मन्त्रीको राजा बना दिया ।३१४।
सुसुनाग (नन्दिवर्धन)	३१५	७२-९०	४७२-४५४	१८	४०	,,	४४९-४०९	४०	नागदासका मन्त्री जिसे जनताने राजा बनाया ।३१४। अवन्ती राज्यको मिलाकर अपने देशकी वृद्धि करनेके कारण नन्दिवर्द्धन नाम पड़ा ।३३१।
कालासोक	,	९०-११८	४५४-४२६	२८					

नाम	जैन शास्त्र (ति प ४) १५०६			मत्स्य पुराण		जैन इतिहास			विशेषताएँ
	प्रमाण	वी नी	ई पू	वर्ष	वर्ष	प्रमाण	ई पू	वर्ष	
३ नन्द वंश *									खारवेल शिलालेखके आधारपर क्योंकि नन्दिवर्द्धनका राज्याभिषेक ई पू ४५८ में होना सिद्ध होता है इसलिए जायसवाल जीने राजाओंके उपर्युक्त क्रममें कुछ हेर फेर करके संगति बैठानेका प्रयत्न किया है ।३३४। श्रेणिक वंशीय नागदासका मन्त्री ही नन्दिवर्द्धनसे प्रसिद्ध हो गया था। (दे ऊपर)। वास्तवमें यह नन्द वंशके राजाओंमें सम्मिलित नहीं थे। इस वंशमें नव नन्द प्रसिद्ध हैं। जिनका उल्लेख आगे किया गया है।३३१।
सामान्य	३२६	६०–२१५	४६७–३१२	१५५*	१८३				
अनुरुद्ध						३३४	४६७ ४५८	९	
नन्दिवर्द्धन (सुसुनाग)					४०	,,	४५८–४१८	४०	
मुण्ड						,,	४१८–४१०	८	
			लोक इतिहास ५२६–३२२	२०४					
नव नन्द —							४१०–३२६	८४	
महानन्द					४३	,	४१०–३७४	३६	नन्दिवर्द्धनका उत्तराधिकारी तथा नन्द वंशका प्रथम राजा ।३३१।
महानन्दकेरपुत्र						,,	३७४–३६६	८	
					८८	,,	३६६–३३८	२८*	८८ तथा २८ वर्ष की गणनामें ६० वर्षका अन्तर है। इसके समाधानके लिए देखो नीचे टिप्पणी।
महापद्मनन्द (तथा इनके ४ पुत्र) धनानन्द					१२	,,	३३८–३२६	१२	भोग विलासमें पड़ जानेके कारण इसके कुलको नष्ट करके इसके मन्त्री शाकटालने चाणक्यकी सहायतासे चन्द्रगुप्त मौर्यको राजा बना दिया ।३६४।

*—जैन शास्त्रके अनुसार पालकका काल ६० वर्ष और नन्द वंशका १५५ वर्ष है। तदनन्तर अर्थात वी नि २१५ में चन्द्रगुप्त मौर्यका राज्याभिषेक हुआ। श्रुतकेवली भद्रबाहु (वी नि १६२) के समकालीन बतानेके अर्थ से आचार्य श्री हेमचन्द्र सूरिने इसे वी नि १५५ में राज्यारूढ़ होनेकी कल्पना की। जिसके लिए उन्हें नन्द वंशके कालको १५५ से घटा कर ९५ वर्ष करना पड़ा। इस प्रकार चन्द्रगुप्त मौर्यके कालको लेकर ६० वर्षका मतभेद पाया जाता है ।३१३। दूसरी ओर पुराणोंमें नन्द वंशीय महापद्मनन्दिके कालको लेकर ६० वर्षका मतभेद है। वायु पुराणमें इसका काल २८ वर्ष है और अन्य पुराणोंमें ८८ वर्ष। ८८ वर्ष मानने पर नन्द वंशका काल १८३ वर्ष आता है और २८ वर्ष मानने पर १२३ वर्ष। इस कालमें उदयी (अजक) के अवन्ती राज्यवाले ३२ वर्ष मिलानेपर पालकके पश्चात नन्द वंशका काल १५५ वर्ष आ जाता है। इसलिए उदयी (अजक) तथा उसके उत्तराधिकारी नन्दिवर्द्धनकी गणना नन्द वंशमें करनेकी भ्रान्ति चल पड़ी है। वास्तवमें ये दोनों राजा श्रेणिक वंशमें हैं, नन्द वंशमें नहीं। नन्द वंशमें नव नन्द प्रसिद्ध हैं जिनका काल महापद्मनन्दसे प्रारम्भ होता है ।३३१।

नाम	जैन शास्त्र ति प ४/१५०६			जैन इतिहास			लोक इतिहास		विशेष घटनायें
	वी नि	ई पू	वर्ष	प्रमाण	ई पू	वर्ष	ई पू	वर्ष	
४ मौर्य या मुरुड वंश—									
सामान्य	२१५–४७०	३१२–५७	२५५		३२६–२११	११५	३२२–१८५	१३७	
चन्द्रगुप्त प्र	२१५–२५५	३१२–२७२	४०	३५८ ३३६	३२६–३०२	२४	३२२–२९८	२८	जिन दीक्षा धारण करने वाले ये अन्तिम राजा थे। ति प ४/१४८१। बुद्ध निर्वाण (ई पू ५४४) से २१८ वर्ष पश्चात् गद्दी पर बैठे ।२८७। श्रुतकेवली भद्र बाहु (वी नि १६२) के साथ दक्षिण गये। (दे इतिहास ४)।
बिन्दुसार					३०२–२७७	२५	२९८–२७३	२५	चन्द्रगुप्तका पुत्र ।३५८।
अशोक					२७७–२३६	४१	२७३–२३२	४१	
कुनाल				३५६	२३६–२२८	८	२३२–१८५	४७	
दशरथ				,,	२२८–२२०	८			कुनालके ज्येष्ठ पुत्र अशोकका पोता ।३५१।
सम्प्रति (चन्द्रगुप्त द्वि)				३५८	२२०–२११	९			कुनालका लघु पुत्र अशोकका पोता चन्द्रगुप्तके १०५ वर्ष पश्चात और अशोकके १९ वर्ष पश्चात गद्दी पर बैठा ।३५६।
विक्रमादित्य*	४१०–४७०	११७–५७	६०						* यह नाम क्रमबाह्य है।

वंशका नाम सामान्य/विशेष	जैन शास्त्र ति प ४/१५०७			लोक इतिहास		विशेष घटनायें
	वी नि	ई पू	वर्ष	ई पू	वर्ष	
५ शक वंश—						
सामान्य	२५५-४८५	२७२-४२	२३०	१८५-१२०	६५	यह वास्तवमें कोई एक अखण्ड वंश न था, बल्कि छोटे-छोटे सरदार थे, जिनका राज्य मगध देशकी सीमाओंपर बिखरा हुआ था। यद्यपि विक्रम वंशका राज्य वी नि ४७० में समाप्त हुआ है, परन्तु क्योंकि चन्द्रगुप्तके कालमें ही इन्होंने छोटी-छोटी रियासतों पर अधिकार कर लिया था इसलिए इनका काल वी नि. २५५ से प्रारम्भ करने में कोई विरोध नहीं आता।
प्रारम्भिक अवस्था में	२५५-३४५	२७२-१८२	९०			
१ पुष्य मित्र	२५५-२८५	२७२-२४२	३०			
२ वसु मित्र (वसुमित्र)	२८५-३४५	२४२-१८२	६०			वसुमित्र और अग्निमित्र समकालीन थे, तथा पृथक् पृथक् प्रान्तों में राज्य करते थे।
अग्निमित्र (भानुमित्र)	२८५-३४५	२४२-१८२	६०			
प्रबल अवस्थामें				अनुमानत		
गर्दभिल्ल (गन्धर्व)	३४५-४४५	१८२-८२	१००	१८१-१४१	४०	यद्यपि गर्दभिल्ल व नरवाहनका काल यहाँ ई पू १८२-८२ दिया है, पर यह ठीक नहीं है क्योंकि आगे राजा शालिवाहन द्वारा वी नि ६०५ (ई ७९) में नरवाहनका परास्त किया जाना सिद्ध है। अत मानना होगा कि अवश्य ही इन दोनोंके बीच कोई अन्य सरदार रहे होंगे जिनका उल्लेख नहीं किया गया है। यदि इनके मध्यमें ५ या ६ सरदार और भी मान लिए जायें तो नरवाहनकी अन्तिम अवधि ई १२० को स्पर्श कर जायेगी। और इस प्रकार इतिहासकारोंके समयके साथ भी इसका मेल खा जायेगा और शालिवाहनके समयके साथ भी।
अन्य सरदार	४४५-५६६	ई पू ८२-ई ३९	१२१	१४१-ई ८०	२२१	
नरवाहन (नभ सेन)	५६६-६०६	३९-७९	४०	८० १२०	४०	
६ भृत्य वंश (कुशान वंश)—						इतिहासकारोंकी कुशान जाति ही आगमकारोंका भृत्य वंश है क्योंकि दोनोंका कथन लगभग मिलता है। दोनों ही शकों पर विजय पानेवाले थे। उधर शालिवाहन और इधर कनिष्क दोनोंने समान समय में ही शकोंका नाश किया है। उधर शालिवाहन और इधर कनिष्क दोनों ही समान पराक्रमी शासक थे। दोनोंका ही साम्राज्य विस्तृत था। कुशान जाति एक बहिष्कृत चीनी जाति थी जिसे ई पू दूसरी शताब्दीमें देशसे निकाल दिया गया था। वहाँसे चलकर बलतिमार व काबुलके मार्गसे ई पू ४१ के लगभग भारतमें प्रवेश कर गये। यद्यपि कुछ छोटे मोटे प्रदेशों पर इन्होंने अधिकार कर लिया था परन्तु ई. ४० में उत्तरी पंजाब पर अधिकार कर लेनेके पश्चात् ही इनकी सत्ता प्रगट हुई। यही कारण है कि आगम व इतिहासकी मान्यताओंमें इस वंशकी पूर्वावधिके सम्बन्धमें ८० वर्षका अन्तर है।
सामान्य	४८५-७२७	पू ४२-ई २००	२४२	४०-३२०	२८०	
प्रारम्भिक-अवस्थामें	४८५ ५६६	पू ४२-ई ३९	८१			

वंशका नाम सामान्य/विशेष	लोक इतिहास		विशेष घटनायें
	ईसवी	वर्ष	
प्रबल स्थितिमें			ई ४० में ही इसकी स्थिति मजबूत हुई और यह जाति शकोंके साथ टक्कर लेने लगी। इस वंशके दूसरे राजा गौतमी पुत्र सातकर्णी (शालिवाहन) ने शकोंके अन्तिम राजा नरवाहनको वी नि ६०६ (ई ७९) में परास्त करके शक संवतकी स्थापना की। (क पा /१/प्र /५३/६४/प महेन्द्र।
गौतम	४०-७४	३४	
शालिवाहन (सातकर्णि)	७४-१२० वी नि ६०१-६४७	४६	
कनिष्क	१२०-१६२	४२	राजा कनिष्क इस वंशका तीसरा राजा था, जिसने शकोंका मूलच्छेद करके भारतमें एकछत्र विशाल राज्यकी स्थापना की।
अन्य राजा	१६२-२०१	३९	कनिष्कके पश्चात् भी इस जातिका एकछत्र शासन ई २०१ तक चलता रहा इसी कारण आगमकारोंने यहाँ तक ही इसकी अवधि अन्तिम स्वीकार की है। परन्तु इसके पश्चात् भी इस वंशका मूलोच्छेद नहीं हुआ। गुप्त वंशके साथ टक्कर हो जानेके कारण इसकी शक्ति क्षीण होती चली गयी। इस स्थितिमें इसकी सत्ता ई २०१-३२० तक बनी रही। यही कारण है कि इतिहासकार इसकी अन्तिम अवधि ई २०१ को बजाये ३२० स्वीकार करते हैं।
क्षीण अवस्थामें	२०१-३२०	११९	

वंशका नाम सामान्य/विशेष	नोक इतिहास ईसवी	वर्ष	विशेष घटनायें
७ गुप्त वश— सामान्य	जैन शास्त्र	२३१	आगमकारों व इतिहासकारोंकी अपेक्षा इस वंशकी पूर्वावधिके सम्बन्धमें समाधान ऊपर कर दिया गया है कि ई २०१—३२० तक यह कुछ प्रारम्भिक अवस्थामें रहा है ।
प्रारम्भिक-अवस्थामें	इतिहास ३२०–४६०	१४०	
चन्द्रगुप्त	३२०–३३०	१०	इसने एकछत्र गुप्त साम्राज्य की स्थापना करनेके उपलक्ष्यमें गुप्त सम्वत चलाया। इसका विवाह लिच्छिवि जातिकी एक कन्याके साथ हुआ था। यह विद्वानोंका बड़ा सरकार करता था। प्रसिद्ध कवि कालिदास (शकुन्तला नाटककार) इसके दरबारका ही रत्न था ।
समुद्रगुप्त	३३०–३७५	४५	
चन्द्रगुप्त—(विक्रमादित्य)	३७५–४१३	३८	इसके समयमें हूनवशी (कल्की) सरदार काफी ज़ोर पकड़ चुके थे। उन्होंने आक्रमण भी किया परन्तु स्कन्द गुप्तके द्वारा परास्त कर दिये गये। ई ४३७ में जबकि गुप्त सवत ११७ था यही राजा राज्य करता था। (क पा १/प्र /५४/६५/पं महेन्द्र)
स्कन्द गुप्त	४१३–४३५ वी नि ९४०–९६२	२२	इस वंशकी अखण्ड स्थिति वास्तवमें स्कन्दगुप्त तक ही रही। इसके पश्चात, हूनोंके आक्रमणके द्वारा इसकी शक्ति जर्जरित हो गयी। यही कारण है कि आगमकारोंने इस वंशकी अन्तिम अवधि स्कन्दगुप्त (वी नि ९५८) तक ही स्वीकार की है। कुमारगुप्तके कालमें भी हूनों के अनेकों आक्रमण हुए जिसके कारण इस राज्यका बहुभाग उनके हाथमें चला गया और भानुगुप्तके समयमें तो यह वश इतना कमजोर हो गया कि ई ५०० में हूनराज तोरमाणने सारे पजाब व मालवा पर अधिकार जमा लिया। तथा तोरमाणके पुत्र मिहरपालने उसे परास्त करके नष्ट ही कर दिया ।
कुमार गुप्त	४३५–४६०	२५	
भानु गुप्त	४६०–५०७	४७	

८ कल्की तथा हून वश *

जैन शास्त्रका कल्की वश			इतिहासका हून वश		
नाम	वी० नि०	वर्ष	नाम	ईसवी	वर्ष
सामान्य	९५८-१०७३	११५	सामान्य	४३१–५४६	११५
इन्द्र	९५८-१०००	४२		४३१–४७३	४२
शिशुपाल	१०००–१०३३	३३	तोरमाण	४७३–५०६	३३
चतुर्मुख	१०३३–१०५५	४०	मिहिरकुल	५०६–५२८	२
,	१०५५–१०७३		विष्णु यशोधर्म	५२८–५४६	१८

आगमकारोंका कल्की वश ही इतिहासकारोंका हूणवंश है, क्योंकि यह एक बर्बर जगली जाति थी, जिसके समस्त राजा अत्यन्त अत्याचारी होनेके कारण कल्की कहलाते थे। आगम व इतिहास दोनोंकी अपेक्षा समय लगभग मिलता है । इस जातिने गुप्त राजाओंपर स्कन्द गुप्तके समयसे ई० ४३२ से ही आक्रमण करने प्रारम्भ कर दिये थे। (विशेष दे शीर्षक २ व ३)

नोट—जैनागममें प्राय सभी मूल शास्त्रोंमें इस राज्य वशका उल्लेख किया गया है। इसके कारण भी दो हैं—एक तो राजा 'कल्की' का परिचय देना और दूसरे वीरप्रभुके पश्चात् आचार्योंकी मूल परम्पराका ठीक प्रकारसे समय निर्णय करना । यद्यपि अन्य राज्य वशोंका कोई उल्लेख आगममें नहीं है, परन्तु मूल परम्पराके पश्चात्के आचार्यो व शास्त्र रचयिताओंका विशद परिचय पानेके लिए तात्कालिक राजाओंका परिचय भी होना आवश्यक है। इसलिये कुछ अन्य भी प्रसिद्ध राज्य वशोंका, जिनका कि सम्बन्ध किन्हीं प्रसिद्ध आचार्योंके साथ रहा है परिचय यहाँ दिया जाता है ।

४ राष्ट्रकूट वश (प्रमाणके लिए—दे वह वह नाम)

सामान्य—जैनागमके रचयिता आचार्योंका सम्बन्ध उनमें-से सर्व प्रथम राष्ट्रकूट राज्य वशके साथ है जो भारतके इतिहासमें अत्यन्त प्रसिद्ध है। इस वशमें चार ही राजाओंका नामविशेष उल्लेखनीय है—जगतुङ्ग, अमोघवर्ष, अकालवर्ष और कृष्ण तृतीय। उत्तर उत्तरवाला राजा अपनेसे पूर्व पूर्वका पुत्र था। इस वशका राज्य मालवा प्रान्तमें था। इसकी राजधानी मान्यखेट थी। पीछेसे बढ़ाते-बढ़ाते इन्होंने लाट देश व अवन्ती देशको भी अपने राज्यमें मिला लिया था।

१ जगतुङ्ग—राष्ट्रकूट वशके सर्वप्रथम राजा थे। अमोघवर्षके पिता और इन्द्रराजके बड़े भाई थे अत राज्यके अधिकारी यही हुए। बड़े प्रतापी थे इनके समयसे पहले लाट देशमें 'शत्रु-भयकर कृष्णराज' प्रथम नामके अत्यन्त पराक्रमी और व प्रसिद्ध राजा राज्य करते थे। इनके पुत्र श्री वल्लभ गोविन्द द्वितीय कहलाते थे। राजा जगतुङ्गने अपने छोटे भाई इन्द्रराजकी सहायतासे लाट नरेश 'श्रीवल्लभ' को जीतकर उसके देशपर अपना अधिकारकर लिया था, और इसलिये वे गोविन्द तृतीयकी उपाधि को प्राप्त हो गये थे। इनका काल श ७१६-७३५ (ई ७९४-८१३) निश्चित किया गया है । २ अमोघवर्ष—इस वशके द्वितीय प्रसिद्ध राजा अमोघवर्ष हुये। जगतुङ्ग अर्थात् गोविन्द तृतीय के पुत्र होने के कारण गोविन्द चतुर्थ की उपाधिको प्राप्त हुये। कृष्णराज प्रथम (देखो ऊपर) के छोटे पुत्र ध्रुव राज अमोघ वर्ष के समकालीन थे । ध्रुवराज ने अवन्ती नरेश वत्सराज को युद्ध में परास्त करके उसके देशपर अधिकार कर लिया था जिससे उसे अभिमान हो गया और अमोघवर्षपर भी चढ़ाईकर दी। अमोघवर्षने अपने चचेरे भाई कर्कराज (जगतुङ्गके छोटे भाई इन्द्रराजका पुत्र) की सहायतासे उसे जीत लिया। इनका काल वि ८७१-९३५ (ई ८१४ ८७८) निश्चित है । ३ अकालवर्ष—वत्सराजसे अवन्ति देश जीतकर अमोघवर्षको दे दिया। कृष्णराज प्रथमके पुत्रके राज्य पर अधिकार करनेके कारण यह कृष्णराज द्वितीयकी उपाधिको प्राप्त हुये। अमोघवर्षके पुत्र होनेके कारण अमोघवर्ष द्वितीय भी कहलाने लगे। इनका समय ई ८७८-९१२ निश्चित है। ४ कृष्णराज तृतीय—अकालवर्षके पुत्र और कृष्ण तृतीयकी उपाधिको प्राप्त थे।

४ दिगम्बर मूल सघ—

१ मूलसघ—

भगवान् महावीरके निर्वाणके पश्चात् उनका यह मूल सघ १६२ वर्षके अन्तरालमें होने वाले गौतम गणधरसे लेकर अन्तिम श्रुतकेवली भद्रबाहु स्वामी तक अविच्छिन्न रूपसे चलता रहा। इनके समयमें अवन्ती देशमे पडनेवाले द्वादश वर्षीय दुर्भिक्षके कारण इस सघके कुछ आचार्योंने शिथिलाचारको अपनाकर आ स्थूलभद्रकी आमान्य में इससे विलग एक स्वतन्त्र श्वेताम्बर सघकी स्थापना कर दी जिससे भगवानका एक अखण्ड दो शाखाओंमें विभाजित हो गया

(विशेष दे. श्वेताम्बर)। आ. भद्रबाहु स्वामीकी परम्परामें दिगम्बर मूल संघ श्रुतज्ञानियोंके अस्तित्वकी अपेक्षा वी. नि. ६८३ तक चला रहा परन्तु संघ व्यवस्थाकी अपेक्षासे इसकी सत्ता आ. अर्हद्बली (वी. नि. ५६५-५९३) के कालमें समाप्त हो गई।

ऐतिहासिक उल्लेखके अनुसार मूलसंघका यह विघटन वी. नि. ५७५ में उस समय हुआ जबकि पंचवर्षीय युग प्रतिक्रमणके अवसरपर आ. अर्हद्बलीने सब तत्र बिखरे हुए आचार्यों तथा यतियोंको संगठित करनेके लिए दक्षिण देशस्थ महिमा नगर (जिला सतारा) में एक महान् यति सम्मेलन आयोजित किया जिसमें १००-१०० योजनसे आकर यतिजन सम्मिलित हुए। इस अवसर पर यह एक अखण्ड संघ और अवान्तर संघोंमें विभक्त होकर समाप्त हो गया (विशेष दे. परिशिष्ट २/२)

२ मूलसंघकी पट्टावली

वीर निर्वाणके पश्चात् भगवान्‌के मूलसंघकी आचार्य परम्परामें ज्ञानका क्रमिक ह्रास दर्शाते हुए भिन्न भिन्न शास्त्रोंमें तीन दृष्टियोंका तुलनात्मक अध्ययन प्रस्तुत किया गया है। प्रथम दृष्टि तिलोयपण्णत्ति आदि मूल शास्त्रोंकी है जिसमें अंग अथवा पूर्वधारियोंका समुदित काल निर्दिष्ट किया गया है। द्वितीय दृष्टि इन्द्रनन्दि कृत श्रुतावतार की है जिसमें समुदित कालके साथ साथ आचार्योंका पृथक्-पृथक् काल भी बताया गया है। तृतीय दृष्टि पं. कैलाशचन्दजी की है जिसमें भद्रबाहु प्र. की चन्द्रगुप्त मौर्यके साथ समकालीनता घटित करनेके लिये इस कालमें कुछ हेर-फेर करनेका सुझाव दिया गया है (विशेष दे. परिशिष्ट २)।

दृष्टि नं. १—(ति. प. ४/१४७५-१४९६), (ह. पु. ६०/४७६-४८१), (ध. ९/४,१,४४/१३०), (क. पा. १/§६४/८४), (म. पु. २/१३४-१५०)

दृष्टि नं. २—इन्द्रनन्दि कृत नन्दिसंघ बलात्कार गणकी पट्टावली/श्लो. १-१७ (ती. २/१६ पर तथा ४/३४७ पर उद्धृत)

दृष्टि नं. ३—जै. पी. ३५४ (पं. कैलाश चन्द)।

क्रम	नाम	अपर नाम	दृष्टि नं. १		दृष्टि नं. २				दृष्टि नं. ३		विशेष
			ज्ञान	समुदित काल	ज्ञान	युग वर्ष	वी. नि. सं.	समुदित काल	वी. नि. सं.	वर्ष	
वीर निर्वाण के पश्चात—						वर्ष	०		०		
१	गौतम	इन्द्रभूति गणधर	केवली	६२ वर्ष	केवली	१२	०-१२	६२ वर्ष			
२	सुधर्मा	लोहार्य	↑			१२	१२-२४		० १२	१२	
३	जम्बू					३८	२४-६२		१२-२४	१२	
४	विष्णु	नन्दि	पूर्व श्रुतकेवली ११ अंग १४ पूर्व	१०० वर्ष	श्रुतकेवली या ११ अंग, १४ पूर्वधारी	१४	६२-७६	↑	२४-६२	३८	
५	नन्दि मित्र	नन्दि				१६	७६-९२		६२-८८	२६	
६	अपराजित					२२	९२-११४	१०० वर्ष	८८-११६	२८	
७	गोवर्धन					१९	११४-१३३		११६-१५०	३४	
८	भद्रबाहु प्र		↓			२९	१३३-१६२		१५०-१८०	३०	
९	विशाखाचार्य	विशाखदत्त	↑	↑	↑	१०	१६२-१७२	↑	१८०-२२२	४१	
१०	प्रोष्ठिल	चन्द्रगुप्त मौर्य				१९	१७२-१९१		२२२-२३२	१०	
११	क्षत्रिय	कृतिकार्य	११ अंग व १० पूर्वधारी	१८३ वर्ष	११ अंग व १० पूर्वधारी	१७	१९१-२०८		२३२-२५१	१९	
१२	जयसेन	जय				२१	२०८-२२९		२५१-२६८	१०	
१३	नागसेन	नाग				१८	२२९-२४७		२६८-२८९	२१	
१४	सिद्धार्थ					१७	२४७-२६४	१८३ वर्ष	२८९-३०३	१८	
१५	धृतषेण					१८	२६४-२८२		३०३-३२४	१०	
१६	विजय	विजयसेन				१३	२८२-२९५		३२४-३४२	१८	
१७	बुद्धिलिंग	बुद्धिल				२०	२९५-३१५		३४२-३५५	११	
१८	देव	गंगदेव, गंग				१४	३१५-३२९		३५५-३७५	२०	
१९	धर्मसेन	धर्म, सुधर्म	↓	↓	↓	१४ (१६)	३२९-३४५		३७५-३८९	१४	
२०	नक्षत्र		←११ अंग धारी→	↑ २२० वर्ष ↓	←११ अंगधारी→	१८	३४५-३६३	↓	३८९-४०५	१६	१४की बजाय १६वर्ष लेनेसे संगति बैठेगी
२१	जयपाल	यशपाल				२०	३६३-३८३		४०५-४१७	१२	
२२	पाण्डु					३९	३८३-४२२		४१७-४३०	१३	
२३	ध्रुवसेन	द्रुमसेन				१४	४२२-४३६	२२० वर्ष	४३०-४४२	१२	
२४	कंस					३२	४३६-४६८		४४२-४५४	१२	
२५	सुभद्र		आचारांग धारी			६	४६८-४७४		४५४-४६८	१४	
२६	यशोभद्र	अभय		११८ वर्ष	१० अंगधारी	१८	४७४-४९२		४६८-४७४	६	
२७	भद्रबाहु द्वि	यशोबाहु जयबाहु			९अंग धारी	२३	४९२-५१५		४७४-४९२	१८	
२८	लोहाचार्य	लोहार्य		६८३	८ अंगधारी	५२ (५०)	५१५-५६५		४९२-५१५	२३	
								५६५	५१५-५६५	५०	५२की बजाय ५०वर्ष लेनेसे संगति बैठेगी
										५६५	

		दृष्टि १	दृष्टि २				दृष्टि नं ३		विशेष
न	नाम	नोट	ज्ञान	कुल वर्ष	वी नि सं	समुदित काल	वी नि स	कुल वर्ष	
२८	लोहाचार्य		८ अंगधारी	५२ (५०)	५१५-५६५	५६५	५१५-५६५	५०	श्रुतावतारकी मूल पट्टावलीमें इन चारोंका नाम नहीं है। (ध १/प्र २४/H L Jain)। एकसाथ उल्लेख होनेसे समकालीन हैं। इनका समुदित काल २०वर्ष माना जा सकता है (मुख्तार साहब) गुरु परम्परासे इनका कोई सम्बन्ध नहीं है (दे परिशिष्ट २)
२९	विनयदत्त		१ अंगधारी	२०	५६५-५८५	↑			
३०	श्रीदत्त नं १		”	समकालीन ”	”	←२० वर्ष→			
३१	शिवदत्त		”	”	”				
३२	अर्हद्दत्त		”	”	”	↓			
३३	अर्हद्बलि (गुप्तिगुप्त)	इन नामोंका उल्लेख तिलोय पण्णत्ति आदिमें नहीं है। लोहाचार्य तक ६८३ वर्ष की गणना पूरी कर दी गई है।	अंगांशधर अथवा पूर्व विद	२८	५६५-५९३	↑	५६५-५७५ ५७५-५९३	१० १८	आचार्य काल। संघ विघटनके पश्चात्से समाधिमरण तक (विशेष दे परिशिष्ट २)
३४	माघनन्दि		”	२१	५९३-६१४	११८ वर्ष	५७५ ५७६ ५७६-६१४	४ ३५	नन्दि संघके पट्ट पर। पट्ट भ्रष्ट हो जानेके पश्चात् समाधिमरण तक। (विशेष दे परिशिष्ट २)
३५	धरसेन		”	१९	६१४-६३३		५६५-६३३	६८	अर्हद्बलीके समकालीन थे। वी नि ६३३ में समाधि। (विशेष दे परिशिष्ट २)
३६	पुष्पदन्त		”	३०	६३३-६६३	↓	५९३-६३३	४०	धरसेनाचार्यके पादमूलमें ज्ञान प्राप्त करके इन दोनोंने षट्खण्डागमकी रचना की (विशेष दे परिशिष्ट २)
३७	भूतबलि		”	२०	६६३-६८३	६८३	५९३-६८३	९०	

३ पट्टावली का समन्वय—

ध १/प्र /H L Jain/पृष्ठ संख्या—प्रत्येक आचार्यके कालका पृथक्-पृथक् निर्देश होनेसे द्वितीय दृष्टि प्रथमकी अपेक्षा अधिक ग्राह्य है ।२८। इसके अन्य भी अनेक हेतु हैं। यथा—(१) प्रथम दृष्टिमें नक्षत्रादि पाँच एकादशांग धारियोंका २२० वर्ष समुदित काल बहुत अधिक है ।२६। (२) प जुगल किशोरजीके अनुसार विनयदत्तादि चार आचार्योंका समुदित काल २० वर्ष और अर्हद्बलि तथा माघनन्दिका १० १० वर्ष कल्पित कर लिया जाये तो प्रथम दृष्टिसे धरसेनाचार्यका काल वी नि ७२३ के पश्चात् हो जाता है, जबकि आगे इनका समय वी नि ५६५-६३३ सिद्ध किया गया है ।२४। (३) सम्भवत मूलसंघका विभक्तिकरण हो जानेके कारण प्रथम दृष्टिकारने अर्हद्बली आदिका नाम वी नि के पश्चातवाली ६८३ वर्षकी गणनामें नहीं रखा है परन्तु जैसा कि परिशिष्ट २ में सिद्ध किया गया है इनकी सत्ता ६८३ वर्षके भीतर अवश्य है ।२८। इसलिये द्वितीय दृष्टिने इन नामोंका भी संग्रहकर लिया है। परन्तु यहाँ यह बात ध्यान देने योग्य है कि इनके कालकी जो स्थापना यहाँ की गई है उसमें पट्टपरम्परा या गुरु शिष्य परम्पराकी कोई अपेक्षा नहीं है, क्योंकि लोहाचार्यके पश्चात् वी नि ५७५ में अर्हद्बलीके द्वारा संघका विभक्तिकरण हो जानेपर मूल संघकी सत्ता समाप्त हो जाती है (दे परिशिष्ट २ में 'अर्हद्बली')। ऐसी स्थितिमें यह सहज सिद्ध हो जाता है कि इनकी काल गणना पूर्वावधिकी बजाय उत्तरावधिको अर्थात् उनके समाधिमरणका लक्ष्यमें रखकर की गई है। वस्तुत इनमें कोई पौर्वापर्य नहीं है। पहले पहले वालेकी उत्तरावधि ही आगे आगे वालेकी पूर्वावधि बन गई है। यही कारण है कि सारणीमें निर्दिष्ट कालोंके साथ इनके जीवन वृत्तोंकी संगति ठीक ठीक घटित नहीं होती है। (४) दृष्टि नं ३ में जैन इतिहासकारोंने इनका सुयुक्तियुक्त काल निर्धारित किया है जिसका विचार परिशिष्ट २ के अन्तर्गत विस्तारके साथ किया गया है। (५) एक चतुर्थ दृष्टि भी प्राप्त है। वह यह कि द्वितीय दृष्टिका प्रतिपादन करनेवाले श्रुतवतार में प्राप्त एक श्लोक (दे परिशिष्ट ४) के अनुसार यशोभद्र तथा भद्रबाहु द्वि के मध्य ४-५ आचार्य और भी हैं जिनका ज्ञान श्रुतावतारके कर्ता श्री इन्द्रनन्दिका नहीं है। इनका समुदित काल ११८ वर्ष मान लिया जाय तो द्वि दृष्टिसे भी लोहाचार्य तक ६८३ वर्ष पूरे हो जाने चाहिए। (प स /प्र /H L Jain), (म सि /प्र ७८/पं फूलचन्द)। परतु इस दृष्टिको विद्वानोंका समर्थन प्राप्त नहीं है, क्योंकि ऐसा माननेपर अर्हद्बली आदिका काल उनके जीवन वृत्तोंसे बहुत आगे चला जाता है।

४ मूल संघका विघटन

जैसा कि उपर्युक्त सारणीमें दर्शाया गया है भगवान् वीरके निर्वाणके पश्चात् गौतम गणधरसे लेकर अर्हद्बली तक उनका मूलसंघ अविच्छिन्न रूपसे चलता रहा। आ० अर्हद्बलीने पंचवर्षीय युगप्रतिक्रमणके अवसर परमहिमानगर जिला सतारामें एक महान यतिसम्मेलन किया जिसमें सौ योजन तकके साधु सम्मिलित हुए। उस समय उन साधुओंमें अपने अपने शिष्योंके प्रति कुछ पक्षपातकी बू देखकर उन्होंने मूलसंघकी सत्ता समाप्त करके उसे पृथक् पृथक् नामोंवाले अनेक अवान्तर संघोंमें विभाजित कर दिया जिसमें से कुछके नाम ये हैं—१ नन्दि, २ वृषभ ३ सिंह, ४ देव, ५ काष्ठा, ६ वीर, ७ अपराजित, ८ पंचस्तूप, ९ सेन, १० भद्र, ११ गुणधर, १२ गुप्त, १३ सिंह, १४ चन्द्र इत्यादि (ध १/प्र १४ H L Jain)।

इनके अतिरिक्त भी अनेकों अवान्तर संघ भी भिन्न भिन्न समयोंपर परिस्थितिवश उत्पन्न होते रहे। धीरे धीरे इनमेंसे कुछ संघों में शिथिलाचार आता चला गया जिनके कारण वे जैनाभासी कहलाने लगे (इनमें छः प्रसिद्ध हैं—१ श्वेताम्बर, २ गोपुच्छ या काष्ठा, ३ द्रविड़, ४ यापनीय या गोप्य, ५ निष्पिच्छ या माथुर और ६ भिल्लक

५ श्रुत तीर्थकी उत्पत्ति —

ध ४/१ ४४/१३० चोद्दसपइण्णयाणमंगबज्झाण च सावणमास-बहुल-पक्ख-जुगादिपडिवयपुव्वदिवसे जेण रयणा कदा तेणिंदभूदिभडारआ

वड्ढमाणजिणतित्थयरकत्तारो। उक्तं च—'वासस्स पढममासे पढमे पक्खम्मि सावणे बहुले। पाडिवदपुव्वदिवसे तित्थुप्पत्ती दु अभिजिम्मि ८०।'

ध १/१ १/६५ तित्थयरादो सुदपज्जाएण गोदमो परिणदो त्ति दव्व सुदस्स गोदमो कत्ता।—श्रावण अर्थात् प्रवीणकांकी श्रावण मासके कृष्ण पक्षमें युगके आदिम प्रतिपदा दिन पूर्वाह्न रचना की गई थी। अतएव इन्द्रभूति भट्टारक मत्र मार जिनव तीर्थमें प्रथमकर्ता हुए। कहा भी है कि 'वर्षके प्रथम (श्रावण) मासमें प्रथम (कृष्ण) पक्षमें अर्थात् श्रावण कृ प्रतिपदाके दिन सबेरे अभिजित नक्षत्रमें तीर्थकी उत्पत्ति हुई। तीर्थंकरसे आगत उपदेशको गौतमने श्रुतके रूपमें परिणत किया। इसलिये गौतम गणधर द्रव्य श्रुत कर्ता है।

६ श्रुतज्ञानका क्रमिक ह्रास—

भगवान् महावीरके निर्वाण जानेके पश्चात् ६२ वर्ष तक इन्द्रभूति (गौतम गणधर) आदि तीन केवली हुए। इनके पश्चात् यद्यपि केवलज्ञानकी व्युच्छित्ति हो गई तदपि ११ अंग १४ पूर्वके धारी पूर्ण श्रुतकेवली बने रहे इनकी परम्परा १०० वर्ष तक (दिगम्बरके अनुसार १६० वर्ष तक) चलती रही। तत्पश्चात् श्रुत ज्ञानका क्रमिक ह्रास होना प्रारम्भ हो गया। वी नि ५६५ तक १० ६ ८ अंगधारियोंकी परम्परा चली और तदुपरान्त वह भी लुप्त हो गई। इसके पश्चात् वी नि ६८३ तक श्रुतज्ञानके आचारांगधारी अथवा किसी एक आध अंगके अंशधारी ही यत्र तत्र शेष रह गए।

इस विषयका उल्लेख दिगम्बर साहित्यमें दो स्थानोंपर प्राप्त होता है, एक तो तिल्लोय पण्णत्ति हरिवंश पुराण, धवला आदि मूल ग्रन्थोंमें और दूसरा आ इन्द्रनन्दि (वि ९९६) कृत श्रुतावतारमें। पहले स्थानपर श्रुतज्ञानके क्रमिक ह्रासको दृष्टिमें रखते हुए कवल उस उस परम्पराका समुदित काल दिया गया है, जब कि द्वितीय स्थान पर समुदित कालके साथ साथ उस-उस परम्परामें उल्लिखित आचार्योंका पृथक् पृथक् काल भी निर्दिष्ट किया है, जिसके कारण सन्धाता विद्वानोंके लिये यह बहुत महत्त्व रखता है। इन दोनों दृष्टियोंका समन्वय करते हुए अनेक ऐतिहासिक गुत्थियोंका सुलझानेके लिए विद्वानोंने थोड़े हेरफेरके साथ इस विषयमें अपनी एक तृतीय दृष्टि स्थापित की है। मूलसंघकी अग्रोक्त पट्टावलीमें इन तीनों दृष्टियोंका तुलनात्मक अध्ययन प्रस्तुत किया गया है।

५ दिगम्बर जैन संघ

१ सामान्य परिचय

नी सा आ /४/३५८ पर उद्धृत नीतिसार-तस्मिन् श्रीमूलसंघे मुनिजनविमले सेन नन्दी च संघौ। स्यातां सिंहाख्यसंघोऽभवदुरुमहिमा देवसंघश्चतुर्थः। अर्हद्वलीगुरुश्चक्रे संघसंघटनं परम्। सिंहसंघो नन्दिसंघः सेनसंघस्तथापरः।—मुनिजनोंके अत्यन्त विमल श्री मूलसंघमें सेनसंघ, नन्दिसंघ, सिंहसंघ और अत्यन्त महिमावन्त देवसंघ ये चार संघ हुए। श्री गुरु अर्हद्बलीने क्रमशः सिंहसंघ,नन्दिसंघ,सेनसंघ (और देवसंघ) का संघटन किया गया।

श्रुतकीर्ति कृत पट्टावली-तत पर शास्त्रविदां मुनिनामग्रेसरोऽभूदकलंकसूरि। तस्मिन्गते स्वर्गभुवं महर्षौ दिवं स योगि संघश्चतुर्प्रभेदासाद्य भूयानविरुद्धवृत्तान्। देव नन्दि-सिंह-सेन संघभेद वर्तिनां देशभेदतः प्रबोधभाजि देवयोगिनां।—इन(पूज्यपाद जिनेन्द्र बुद्धि) के पश्चात् शास्त्रवेत्ता मुनियोंमें अग्रेसर अकलंकसूरि हुए। इनके दिवंगत हो जानेपर जिनेन्द्र भगवान् संघके चार भेदोंको लेकर शोभित होने लगे—देवसंघ, नन्दिसंघ, सिंहसंघ और सेनसंघ।

नीतिसार (ती /२/११८)- अर्हद्बलीगुरुश्चक्रे संघसंघट्टनं परम्। सिंहसंघो नन्दिसंघः सेनसंघो महाप्रभः। देवसंघ इति स्पष्टं स्थानस्थितिविशेषतः—अर्हद्बली गुरुने श्रेष्ठ स्थान तथा स्थिति विशेषसे सिंहसंघ, नन्दिसंघ, सेनसंघ और देवसंघ इन चार संघोंका संगठन किया। यहाँ स्थानस्थितिविशेषतः इस पदपर से सिंहसंघ इस घटनाका सम्बन्ध उन कथाके साथ जोड़ते हैं जिसके अनुसार आ अर्हद्बलीने परीक्षा लेनेके लिए अपने चार शिष्योंको भिन्न भिन्न स्थानोंमें वर्षा योग धारण करनेका आदेश दिया था। तदनुसार नन्दि वृक्षके नीचे वर्षा योग धारण करनेवाले माघनन्दिका संघ नन्दिसंघ कहलाया। गुफामें वर्षायोग धारण करनेवाले जिनसेनका नाम सिंहसंघ पड़ा और उनका गण सिंह गण कहलाया। सिंहकी गुफामें वर्षा योग धारण करनेवाले सिंहसंघ और देव दत्त वेश्याके नगरमें वर्षायोग धारण करनेवालेका देवसंघ नाम पड़ा। (वि प ६ परिशिष्ट/२/८)

२. नन्दि संघ

१ सामान्य परिचय

आ अर्हद्बलीके द्वारा स्थापित संघों इसका स्थान सर्वोपरि समझा जाता है यद्यपि इसकी पट्टावलीमें भद्रबाहु तथा अर्हद्बलीका नाम भी दिया गया परन्तु यह परम्परा इसके साथ उनके नमस्कार करने मात्र के प्रयोजनसे है। संघका प्रारम्भ वास्तवमें माघनन्दिसे होता है। गुरु अर्हद्बलीकी आज्ञासे नन्दि वृक्षके नीचे वर्षा योग धारण करनेके कारण इन्हें नन्दिकी उपाधि प्राप्त हुई थी और इसी कारण इनके इस संघका नाम नन्दिसंघ पड़ा। माघनन्दिसे कुन्दकुन्द तथा उमास्वामी तक यह संघ मूल रूपसे चलता रहा। तत्पश्चात् यह दो शाखाओंमें विभक्त हो गया। पूर्व शाखा नन्दिसंघ बलात्कार गणके नामसे प्रसिद्ध हुई और दूसरी शाखा जैनाभासी काष्ठा संघकी ओर चली गई। "लोहाचार्यस्ततो जातो जातरूपधरोऽमरैः। ततः पट्टद्वयी जाता प्राच्युदीच्युपलक्षणात्' (विप द आगे शीर्षक ८/२)।

२ बलात्कार गण—

इस संघकी एक पट्टावली प्रसिद्ध है। आचार्योंका पृथक् पृथक् काल निर्देश करनेके कारण यह जैन इतिहासकारोंके लिये आधारभूत समझी जाती परन्तु इसमें दिये गए काल मूल संघकी पूर्वोक्त पट्टावली के साथ मेल नहीं खाते हैं और न ही कुन्दकुन्द तथा उमास्वामीके जीवन वृत्तके साथ इनकी सगति घटित होती प्रतीत होती है। पट्टावली आगे शीर्षक ७ के अन्तगत निबद्ध की जानेवाली है। तत्सम्बन्धी विप्रतिपत्तियोंका युक्तियुक्त समाधान यद्यपि परिशिष्ट ४में किया गया है तदपि उस समाधानके अनुसार आगे दी गई पट्टावली में जो संक्षिप्त सकत दिये गये हैं उन्हें समझनेके लिए उसका संक्षिप्त सार दे देना उचित प्रतीत होता है।

पट्टावलीकार श्री इन्द्रनन्दिने आचार्योंके कालकी गणना विक्रम के राज्याभिषेकसे प्रारम्भ की है और उसे भ्रान्तिवश वी नि ४८८ मानकर की है। (विशेष दे परिशिष्ट १)। ऐसा माननेपर कुन्दकुन्दके कालमें ११७ वर्षकी कमी रह जाती है। इसे पाटनेके लिये ४ स्थानों पर वृद्धि की गई है—१ भद्रबाहुके कालमें १ वर्षकी वृद्धि करके उसे २२ वर्षकी बजाय २३ वर्ष बताया गया है। २ भद्रबाहु तथा गुप्तिगुप्त (अर्हद्बली) के मध्यमें मूल संघकी पट्टावलीके अनुसार लोहाचार्यका नाम जोड़कर उनके ५० वर्ष बढ़ाये गए हैं। ३ माघनन्दिकी उत्तरावधि वी नि ५७६ में ३५ वर्ष जोड़कर उसे मूलसंघके अनुसार वी नि ६१४ तक ले जाया गया है। ४ इस प्रकार १+५०+३५=८६ वर्ष की वृद्धि हो जानेपर माघनन्दि तथा कुन्दकुन्द के गुरु जिनचन्द्रके मध्य ३१ वर्षका अन्तर शेष रह जाता है, जिसे पाटनेके लिये या तो यहाँ एक और नाम कल्पित किया जा सकता है और या जिनचन्द्रके कालकी पूर्वावधिको ३१ वर्ष ऊपर उठाकर वी नि ६४५ की बजाय ६१४ किया जा सकता है।

ऐसा करने पर क्योंकि वी नि ४८८ में विक्रम राज्य मानकर की गई आ इन्द्रनन्दिकी काल गणना वी नि ४८८+११७=६०५ होकर शक संवत्के साथ ऐक्यको प्राप्त हो जाती है, इसलिए कुन्दकुन्द से आगे वाले सभी के कालोंमें ११७ वर्षकी वृद्धि करते जानेकी बजाये उनकी गणना पट्टावली में शक संवत्की अपेक्षा से कर दी गई है। (विशेष दे परिशिष्ट ४)।

३ देशीय गण

कुन्दकुन्दके प्राप्त होने पर नन्दिसंघ दो शाखाओंमें विभक्त हो गया। एक तो उमास्वामीकी आम्नायकी ओर चली गई और दूसरी समन्तभद्रकी ओर जिस में आगे जाकर अकलंक भट्ट हुए। उमास्वामीकी आम्नाय पुन दो शाखाओंमें विभक्त हो गई। एक तो बलात्कारगण की मूल शाखा जिसके अध्यक्ष गोलाचार्य तृ हुए और दूसरी बलाकपिच्छकी शाखा जो देशीय गणके नामसे प्रसिद्ध हुई। यह गण पुन तीन शाखाओंमें विभक्त हुआ, गुणनन्दि शाखा, गोलाचार्य शाखा और नयकीर्ति शाखा। (विशेष दे शीर्षक ७/१,५)।

३. अन्य संघ

आचार्य अर्हद्बलीके द्वारा स्थापित चार प्रसिद्ध संघोंमें से नन्दिसंघ का परिचय देनेके पश्चात् अब सिंहसंघ आदि तीनका कथन प्राप्त होता है। सिंहकी गुफा पर वर्षा योग धारण करने वाले आचार्यकी अध्यक्षतामें जिस संघ का गठन हुआ उसका नाम सिंह संघ पड़ा। इसी प्रकार देव दत्ता नामक गणिकाके नगरमें वर्षा योग धारण करनेवाले तपस्वोके द्वारा गठित संघ देव संघ कहलाया और तृणतल में वर्षा योग धारण करने वाले जिनसेन का नाम वृषभ पड़ गया था उनके द्वारा गठित संघ वृषभ संघ कहलाया इसका ही दूसरा नाम सेन संघ है। इसकी एक छोटी-सी गुर्वावली उपलब्ध है जो आगे दी जानेवाली है। धवलाकार श्री वीरसेन स्वामी ने जिस संघको महिमान्वित किया उसका नाम पंचस्तूप संघ है इसीमें आगे जाकर जैनाभासी काष्ठा संघ के प्रवर्तक श्री कुमारसेन जी हुए। हरिवंश पुराणके रचयिता श्री जिनसेनाचार्य जिस संघमें हुए वह पुन्नाट संघ के नामसे प्रसिद्ध है। इसकी एक पट्टावली है जो आगे दी जाने वाली है।

६ दिगम्बर जैनाभासी संघ

१ सामान्य परिचय—

नीतिसार (तो म आ /४/३५८ पर उद्धत)-पूर्व श्री मूल संघस्तदनु सितपट काष्ठस्ततो हि तावाभूद्भादिगच्छा पुनरजनि ततो यापुनीसंघ एक ।—मूल संघमें पहले (भद्रबाहु प्रथमके कालमें) श्वेताम्बर संघ उत्पन्न हुआ था (दे श्वेताम्बर)। तत्पश्चात् (किसी कालमें) काष्ठा संघ हुआ जो पीछे अनेकों गच्छोंमें विभक्त हो गया। उसके कुछ ही काल पश्चात् यापुनी संघ हुआ।

नीतिसार (द पा /टी ११में उद्धृत)—गोपुच्छकश्वेतवासा द्रविड़ो यापनीय निश्पिच्छश्चेति चैते पञ्च जैनाभासा प्रकीर्तिता ।—गोपुच्छ (काष्ठा संघ), श्वेताम्बर, द्रविड़, यापनीय और निश्पिच्छ (माथुर संघ) ये पांच जैनाभासी कहे गये हैं।

हरिभद्र सूरीकृत षट्दर्शन समुच्चयकी आ गुणरत्नकृत टीका-"दिगम्बरा पुनर्नाग्न्यलिंगा पाणिपात्रश्च। ते चतुर्धा काष्ठसंघ-मूलसंघ-माथुरसंघ गोप्यसंघ भेदात्। आद्यास्त्रयोऽपि संघा वन्द्यमाना धर्मवृद्धि भणन्ति गोप्यास्तु वन्द्यमाना धर्मलाभ भणंति। स्त्रीणां मुक्ति केवलीना भुक्ति सद्व्रतस्यापि सचीवरस्य मुक्ति च न मन्वते। सर्वेषां च भिक्षाटने भोजने च द्वात्रिंशदन्तराया मलाश्च चतुर्दश वर्जनीया। शेषमाचारे गुरौ च देवे च सर्वश्वेताम्बरैस्तुल्यम्। नास्ति तेषां मिथ शास्त्रेषु तर्केषु परो भेद ।—दिगम्बर नग्न रहते हैं और हाथमें भोजन करते है। इनके चार भेद हैं, काष्ठासंघ, मूलसंघ, माथुरसंघ और गोप्य (यापनीय) संघ। पहलेके तीन (काष्ठा, मूल तथा माथुर) वन्दना करनेवालेको धर्मवृद्धि कहते हैं और स्त्री मुक्ति, केवलि भुक्ति तथा सद्व्रतोंके सद्भावमें भी सवस्त्र मुक्ति नहीं मानते हैं। चारों ही संघों के साधु भिक्षाटनमें तथा भोजनमें ३२ अन्तराय और १४ मलोंको टालते हैं। इसके सिवाय शेष आचार (अनुदिष्टाहार, शून्यवासआदि तथा देव गुरुके विषयमें (मन्दिर तथा मूर्तिपूजा आदिके विषयमें) सब श्वेताम्बरोंके तुल्य है। इन दोनोंके शास्त्रोंमें तथा तर्कोंमें (सचेलता, स्त्रीमुक्ति और कवलि भुक्तिका छोड़कर) अन्य कोई भेद नहीं है

द सा /प्र ४० प्रेमी जी—ये संघ वर्तमानमें प्राय लुप्त हो चुके हैं। गापुच्छकी पिच्छिका धारण करने वाले कतिपय भट्टारकोंके रूपमें केवल काष्ठा संघका ही कोई अन्तिम अवशेष कहीं कहीं देखनेमें आता है।

२ यापनीय संघ

१ उत्पत्ति तथा काल

भद्रबाहुचारित्र ४/१५४-ततो यापनसंघोऽभूत्तेषां कापथवर्तिनाम्। —उन श्वेताम्बरियोंमें से कापथवर्ती यापनीय संघ उत्पन्न हुआ।

द सा /मू २९ कल्लाणे वरणयरे सत्तसए पंच उत्तरे जादे। जावणियसंघभावो सिरिकलसादो हु सेवडदो।२९। —कल्याण नामक नगरमें विक्रमकी मृत्युके ७०५ वर्ष बीतने पर (दूसरी प्रतिके अनुसार २०५ वर्ष बीतनेपर) श्रीकलश नामक श्वेताम्बर साधुसे यापनीय संघका सद्भाव हुआ।

२ मान्यतायें

द पा /टी ११/११/१५-यापनीयास्तु वेसरा इवोभय मन्यन्ते, रत्नत्रयं पूजयन्ति, कल्पं च वाचयन्ति, स्त्रीणां तद्भवे मोक्षं, केवलिजिनानां कवलाहार, परशासने सग्रन्थानां मोक्ष च कथयन्ति। —यापनीय संघ (दिगम्बर तथा श्वेताम्बर) दोनोंको मानते हैं। रत्नत्रयको पूजते हैं, (श्वेताम्बरोंके) कल्पसूत्रको बाँचते हैं, (श्वेताम्बरियोंकी भांति) स्त्रियोंका उसी भवसे मुक्त होना केवलियोंका कवलाहार ग्रहण करना तथा अन्य मतावलम्बियोंको और परिग्रहधारियोंको भी मोक्ष होना मानते हैं।

हरिभद्र सूरि कृत षट् दर्शन समुच्चयकी आ गुणरत्न कृत टीका—गोप्यास्तु वन्द्यमाना धर्मलाभं भणन्ति। स्त्रीणां मुक्ति केवलिनां भुक्ति च मन्यन्ते। गोप्या यापनीया इत्युच्यन्ते। सर्वेषां च भिक्षाटने भोजने च द्वात्रिंशदन्तरायामलाश्च चतुर्दश वर्जनीया। शेषमाचारे गुरौ च देवे च सर्वं श्वेताम्बरैस्तुल्यम्। —गोप्य संघ वाले साधु वन्दना करनेवालेको धर्मलाभ कहते है। स्त्रीमुक्ति तथा केवलिभुक्ति भी मानते हैं। गोप्यसंघको यापनीय भी कहते है। सभी (अर्थात् काष्ठा संघ आदिके साथ यापनीय संघ भी) भिक्षाटनमें और भोजनमें ३२ अन्तराय और १४ मलोंको टालते हैं। इनके सिवाय शेष आचारमें (महाव्रतादिमें) और देव गुरुके विषयमें (मूर्ति पूजा आदिके विषयमें) सब (यापनीय भी) श्वेताम्बरके तुल्य हैं।

३ जैनाभासत्व

उक्त सर्व कथनपरसे यह स्पष्ट है कि यह संघ श्वेताम्बर मतमें से उत्पन्न हुआ है और श्वेताम्बर तथा दिगम्बरके मिश्रण रूप है। इसलिये जैनाभास कहना युक्ति संगत है।

४ काल निर्णय

इसके समयके सम्बन्धमें कुछ विवाद है क्योंकि दर्शनसार ग्रन्थकी दो प्रतियाँ उपलब्ध हैं। एकमें वि ७०५ लिखा है और दूसरेमें वि २०५। प्रेमीजीके अनुसार वि २०५ युक्त है क्योंकि आ शाकटायन और पाल्य कीर्ति जो इसी संघके आचार्य माने गये हैं उन्होंने 'स्त्री मुक्ति और केवलभुक्ति' नामक एक ग्रन्थ रचा है जिसका समय वि ७०५ से बहुत पहले है।

३ द्राविड़ संघ

द सा/मू २४ २७ सिरिपुज्जपादसीसो दाविड़संघस्स कारगो दुट्ठो। णामेण वज्जणंदी पाहुडवेदी महासत्तो।२४। अप्पासुयचणयाणं भक्खणदो वज्जिदो मुणिंदेहिं। परिरइय विवरीतं विसेसयं वग्गणं चोज्जं।२५। बीएसु णत्थि जीवो उब्भसणं णत्थि फासुगं णत्थि। सवज्जं ण हु मण्णइ ण गणइ गिहकप्पियं अट्ठं।२६।कच्छं खेत्तं वसहिं वाणिज्जं कारिऊण जीवंतो। ण्हंतो सयिलणीरे पावं पउरं स संजेदि।२७। = श्री पूज्यपाद या देवनन्दि आचार्यका शिष्य वज्रनन्दि द्रविड़संघको उत्पन्न करने वाला हुआ। यह समयसार आदि प्राभृत ग्रन्थोंका ज्ञाता और महान् पराक्रमी था। मुनिराजोंने उसे अप्रासुक या सचित्त चने खानेसे रोका, परन्तु वह न माना और बिगड़ कर प्रायश्चित्तादि विषयक शास्त्रोंकी विपरीत रचनाकर डाली।२४ २५। उसके विचारानुसार बीजोंमें जीव नहीं होते, जगतमें कोई भी वस्तु अप्रासुक नहीं है। वह न तो मुनियोंके लिये खड़े खड़े भाजनकी विधिको अपनाता है, न कुछ सावद्य मानता है और न ही गृहकल्पित अर्थको कुछ गिनता है।२६। कच्छार खेत वसतिका और वाणिज्य आदि कराके जीवन निर्वाह करते हुए उसने प्रचुर पापका संग्रह किया। अर्थात् उसने ऐसा उपदेश दिया कि मुनिजन यदि खेती करावें, वसतिका निर्माण करावें, वाणिज्य करावें और अप्रासुक जलमें स्नान करें तो कोई दोष नहीं है।

द सा/टी ११ द्राविड़ाः सावद्यं प्रासुकं च न मन्यते, उद्भभोजनं निराकुर्वन्ति = द्रविड़ संघके मुनिजन सावद्य तथा प्रासुकको नहीं मानते और मुनियोंको खड़े होकर भोजन करनेका निषेध करते हैं।

द सा/प्र ५४ प्रेमी जी—"द्रविड़ संघके विषयमें दर्शनसारकी वचनिकाके कर्ता एक जगह जिन संहिताका प्रमाण देकर कहते हैं कि 'सभूषणं सवस्त्रं स्यात् बिम्बं द्राविड़संघजम्' अर्थात् द्राविड़ संघकी प्रतिमायें वस्त्र और आभूषण सहित होती हैं। न मालूम यह जिनसंहिता किसकी लिखी हुई और कहाँ तक प्रामाणिक है। अभी तक हमें इस विषयमें बहुत सन्देह है कि द्राविड़ संघ सग्रन्थ प्रतिमाओंका पूजक होगा।

२ प्रामाणिकता

यद्यपि देवसेनाचार्यने दर्शनसार की उपर्युक्त गाथाओंमें इसके प्रवर्तक वज्रनन्दिके प्रति दुष्ट आदि अपशब्दोंका प्रयोग किया है, परन्तु भोजन विषयक मान्यताओंके अतिरिक्त मूलसंघके साथ इसका इतना पार्थक्य नहीं है कि जैनाभासी कहकर इसको इस प्रकार निन्दा की जाये। (द सा/प्र ४५ प्रेमीजी)। इस बातकी पुष्टि निम्न उद्धरणपर से होती है—

ह पु १/३२ वज्रसूरेर्विचारण्यः सहेत्वोर्बन्धमोक्षयोः। प्रमाणं धर्मशास्त्राणां प्रवक्तृणामिवोक्तयः।३२। = जो हेतु सहित विचार करती है, वज्रनन्दिकी उक्तियाँ धर्मशास्त्रोंका व्याख्यान करने वाले गणधरोंकी उक्तियोंके समान प्रमाण हैं।

द सा/प्र पृष्ठ संख्या (प्रेमी जी)—इसपर से यह अनुमान किया जा सकता है कि हरिवंश पुराणके कर्ता श्री जिनसेनाचार्य स्वयं द्राविड़ संघी हों, परन्तु वे अपने संघके आचार्य बताते हैं। यह भी सम्भव है कि द्राविड़ संघका ही अपर नाम पुन्नाट संघ हो क्योंकि 'नाट' शब्द कर्णाटक देशके लिये प्रयुक्त होता है जो कि द्राविड़ देश माना गया है। द्रमिल संघ भी इसीका अपर नाम है।४२। २ (कुछ भी हो, इसकी महिमासे इन्कार नहीं किया जा सकता, क्योंकि) त्रैविद्यविश्वेश्वर श्रीपालदेव, वैयाकरण दयापाल, मतिसागर स्याद्वाद विद्यापति श्री वादिराज सूरि जैसे बड़े बड़े विद्वान इस संघमें हुए हैं।।४२। ३—तीसरी बात यह भी है कि आ देवसेनने जितनी बातें इस संघके लिये कहीं हैं, उनमें से बीजोंको प्रासुकमाननेके अतिरिक्त अन्य बातोंका अर्थ स्पष्ट नहीं है, क्योंकि सावद्य अर्थात् पापको न माननेवाला कोई भी जैन संघ नहीं है। सम्भवतः सावद्यका अर्थ भी (यहाँ) कुछ और ही हो।४३। ४—तात्पर्य यह है कि यह संघ मूल दिगम्बर संघसे विपरीत नहीं है। जैनाभास कहना या दूर, यह आचार्योंको अत्यन्त प्रमाणिक रूपमें सम्मत है।

३ गच्छ तथा शाखायें

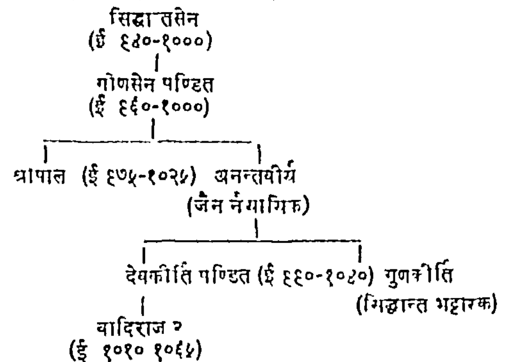
इस संघके अनेकों गच्छ हैं, यथा—१ नन्दि अन्वय २ उरुकुल गण ३ एरेगित्तर गण ४ मूलितल गच्छ इत्यादि। (द सा/प्र ४५ प्रेमी जी)।

४ काल निर्णय

द सा मू २८—पंचसए छव्वीसे विक्कमरायस्स मरणपत्तस्स। दक्खिणमहुराजादो द्राविड़ संघो महामोहो।२८। = विक्रमराजकी मृत्युके ५२६ वर्ष पश्चात् दक्षिण मथुरा नगरमें (पूज्यपाद देवनन्दिके शिष्य श्री वज्रनन्दिके द्वारा) यह संघ उत्पन्न हुआ।

५ गुर्वावली

इस संघके नन्दिगण उरुङ्गलान्वय शाखाकी एक छोटी सी गुर्वावली उपलब्ध है। जिसमें अनन्तवीर्य, देवकीर्ति पण्डित तथा वादिराजका काल विद्वद् सम्मत है। शेषके काल इन्हींके आधार पर कल्पित किये गए हैं। (सि वि/प्र ७५ प महेन्द्र) (तो ३/४०-४१, ८८-१०)।



४ काष्ठा संघ

जैनाभासी संघोंमें यह सबसे अधिक प्रसिद्ध है। इसका कुछ एक अन्तिम अवशेष अब भी गोपुच्छकी पीछीके रूपमें किन्हीं एक भट्टारकोंमें पाया जाता है। गोपुच्छकी पीछीको अपना लेनेके कारण इस संघका नाम गोपुच्छ संघ भी सुननेमें आता है। इसकी उत्पत्तिके विषयमें दो धारणायें हैं। पहलीके अनुसार इसके प्रवर्तक नन्दिसंघ बलात्कार गणमें कथित उमास्वामीके शिष्य श्री लोहाचार्य तृ. हुए, और दूसरीके अनुसार पंचस्तूप संघमें प्राप्त कुमार सेन हुए। सल्लेखना व्रतका त्याग करके चरित्रसे भ्रष्ट हो जानेकी कथा दोनोंके विषयमें प्रसिद्ध है, तथापि विद्वानोंको कुमार सेनवाली द्वितीय मान्यता ही अधिक सम्मत है।

प्रथम दृष्टि

नन्दिसंघ बलात्कार गणकी पट्टावली। श्लो ६, ७—(ती ४/३६७ पर उद्धृत)—" लोहाचार्यस्ततो जातो जात रूपधरोऽमरैः। ततः पट्टद्वयी जाता प्राच्युदीच्युपलक्षणात्।६ ७। = नन्दिसंघमें कुन्दकुन्द उमास्वामी (गृद्धपिच्छ) के पश्चात् लोहाचार्य तृतीय हुए। इनके कालसे संघमें दो भेद उत्पन्न हो गए। पूर्व शाखा (नन्दिसंघकी रही) और उत्तर शाखा (काष्ठा संघकी ओर चली गई)।

ती ४/३६१ दिल्लीकी भट्टारक गद्दियोंसे प्राप्त लेखोंके अनुसार इस संघकी स्थापनाका संक्षिप्त इतिहास इस प्रकार है—दक्षिण देशस्थ भद्दलपुरमें विराजमान् श्री लोहाचार्य तृ को असाध्य रोगसे आक्रान्त हो जानेके कारण, श्रावकोंने मूर्च्छावस्थामें यावज्जीवन सन्यास मरणकी प्रतिज्ञा दिला दी। परन्तु पीछे रोग शान्त हो गया। तब

आचार्यने भिक्षार्थ उठनेकी भावना व्यक्तकी जिसे श्रावकोंने स्वीकार नहीं किया। तब वे उस नगरको छोड़कर अग्रोहा चले गए और वहाँके लोगोंको जैन धर्ममें दीक्षित करके एक नये संघकी स्थापना कर दी।

द्वितीय दृष्टि

द.सा /मू ३३, ३८, ३६—आसी कुमारसेणो णंदियडे विणयसेणदिक्खियओ। सण्णासभंजणेण य अगहिय पुण दिक्खओ जादो।३३। सत्तसए तेवण्णे विक्कमरायस्स मरणपत्तस्स। णंदियडवरगामे कट्ठो संघो मुणेयव्वो।३८। णंदियडे वरगामे कुमारसेणो य सत्थ विण्णाणी। कट्ठो दंसणभट्ठो जादो सल्लेहणाकाले।३६। —आ विनयसेनके द्वारा दीक्षित आ कुमारसेन जिन्होंने संन्यास मरणकी प्रतिज्ञाको भंग करके पुन गुरुसे दीक्षा नहीं ली, और सल्लेखनाके अवसरपर विक्रम की मृत्युके ७५३ वर्ष पश्चात् नन्दितट ग्राममें काष्ठा संघी हो गये।

द सा /मू ३७ सो समणसंघवज्जो कुमारसेणो हु समयमिच्छत्तो। चत्तोवसमो रुद्दो कट्ठ संघ परूवेदी।३७। —मुनिसंघसे वर्जित समय मिथ्यादृष्टि, उपशम भावको छोड़देने वाले और रौद्र परिणामी कुमार सेनने काष्ठा संघकी प्ररूपणा की।

स्वरूप

द सा /मू ३४-३६ परिवज्जिऊण पिच्छं चमरं चित्तूण मोहकलिएण। उम्मग्गं संकलियं बागड़विसएसु सव्वेसु।३४। इत्थीण पुण दिक्खा खुल्लयलोयस्स वीर चरियत्तं। कक्कसकेसग्गहणं छट्ठं च गुणव्वदं णाम।३५। आयमसत्थपुराणं पायच्छित्तं च अण्णहा किंपि। विरइत्ता मिच्छत्तं पवट्टियं मूढलोएसु।३६। —मयूर पिच्छीको त्यागकर तथा चँवरी गायकी पूँछको ग्रहण करके उस अज्ञानीने सारे बागड़ प्रान्तमें उन्मार्गका प्रचार किया।३४। उसने स्त्रियोंको दीक्षा देनेका, क्षुल्लकोंको वीर्याचारका मुनियोंको कड़े बालोंकी पिच्छी रखनेका और रात्रि भोजन नामक छठे गुणव्रत (अणुव्रत) का विधान किया।३५। इसके सिवाय इसने अपने आगम शास्त्र पुराण और प्रायश्चित्त विषयक ग्रन्थोंको कुछ और ही प्रकार रचकर मूर्ख लोगोंमें मिथ्यात्वका प्रचार किया।३६।

दे ऊपर शीर्षक ६/१ में हरि भद्रसूरि कृत षट्दर्शन का उद्धरण—वन्दना करने वालेको धर्म वृद्धि कहता है। स्त्री मुक्ति, केवलि भुक्ति तथा सवस्त्र मुक्ति नहीं मानता।

निन्दनीय

द स /मू ३७ सो समणसंघवज्जो कुमारसेणो हु समयमिच्छत्तो। चत्तोवसमो रुद्दो कट्ठ संघं परूवेदि।३७। —मुनिसंघसे बहिष्कृत, समय-मिथ्यादृष्टि, उपशम भाव का छोड़ देने वाले और रौद्र परिणामी कुमारसेनने काष्ठा संघकी प्ररूपणाकी।

सेनसंघ पट्टावली २६ (ती ४/४२६ पर उद्धृत) – 'दारुसंघ संशयतमो निमग्नाशाधर मूलसंघोपदेश – काष्ठा संघके संशय रूपी अन्धकारमें डूबे हुओंको आशा प्रदान करने वाले मूलसंघके उपदेशसे।

दे सा /प्र ४८ प्रेमी जी —मूलसंघसे पार्थक्य होते हुए भी यह इतना निन्दनीय नहीं है कि इसे रौद्र परिणामी आदि कहा जा सके। पट्टावलीकारने इसका सम्बन्ध गौतमके साथ जोड़ा है (दे आगे शीर्षक ७)

विविध गच्छ

आ सुरेन्द्रकीर्ति—काष्ठासंघो भुविख्यातो जानन्ति नृसुरासुरा। तत्र गच्छाश्च चत्वारो राजन्ते विश्रुता क्षितौ। श्रीनन्दितटसंज्ञाश्च माथुरो बागडाभिध। लाडबागड इत्येते विख्याता क्षितिमण्डले। —पृथिवी पर प्रसिद्ध काष्ठा संघको नर सुर तथा असुर सब जानते हैं। इसके चार गच्छ पृथिवीपर शोभित सुनेजाते हैं—नन्दितटगच्छ माथुर गच्छ, बागड़ गच्छ और लाड़बागड़गच्छ। (इनमेंसे नन्दितट गच्छ तो स्वयं इस संघ का ही अवान्तर नाम है जो नन्दितट ग्राममें उत्पन्न होनेके कारण इसे प्राप्त हो गया है। माथुर गच्छ जैनाभासी माथुर संघके नामसे प्रसिद्ध है जिसका परिचय आगे दिया जानेवाला है। बागड़ देशमें उत्पन्न होनेवाली इसकी एक शाखाका नाम बागड़ गच्छ है और लाड़बागड़ देशमें प्रसिद्ध व प्रचारित होनेवाली शाखाका नाम लाड़बागड़ गच्छ है। इसकी एक छोटीसी गुर्वावली भी उपलब्ध है जो आगे शीर्षक ७ के अन्तर्गत दी जाने वाली है।

काल निर्णय

यद्यपि संघकी उत्पत्ति लोहाचार्य तृ और कुमारसेन दोनोंसे बताई गई है और सन्यास मरणकी प्रतिज्ञा भंग करनेवाली कथा भी दोनों के साथ निबद्ध है, तथापि देवसेनाचार्य की कुमारसेन वाली द्वितीय मान्यता अधिक संगत है, क्योंकि लोहाचार्य के साथ इसका साक्षात सम्बन्ध माननेपर इसके कालकी संगति बैठनी सम्भव नहीं है। इसलिये भले ही लोहाचार्यजी के साथ इसका परम्परा सम्बन्ध रहा आवे परन्तु इसका साक्षात सम्बन्ध कुमारसेनके साथ ही है।

इसकी उत्पत्तिके कालके विषयमें मतभेद है। आ देवसेनके अनुसार वह वि ७५३ है और प्रेमीजी के अनुसार वि ६५५ (द सा / प्र ३६)। इसका समन्वय इस प्रकार किया जा सकता है कि इस संघ की जो पट्टावली आगे दी जाने वाली है उसमें कुमारसेन नामके दो आचार्योंका उल्लेख है। एकका नाम लोहाचार्यके पश्चात् २६वें नम्बर पर आता है और दूसरेका ४०वे नम्बरपर। बहुत सम्भव है कि पहले का समय वि ७५३ हो और दूसरेका वि ६५५। देवसेनाचार्यकी अपेक्षा इसकी उत्पत्ति कुमारसेन प्रथमके कालमें हुई जबकि प्रद्युम्न चारित्रके जिस प्रशस्ति पाठके आधार पर प्रेमीजी ने अपना सन्धान प्रारम्भ किया है उसमें कुमारसेन द्वितीयका उल्लेख किया गया है क्योंकि इस नामके पश्चात् हेमचन्द्र आदिके जो नाम प्रशस्तिमें लिये गए हैं वे सब ज्योंके त्यों इस पट्टावलीमें कुमारसेन द्वितीयके पश्चात् निबद्ध किये गये हैं।

अग्रोक्त माथुर संघ अनुसार भी इस संघका काल वि ७५३ ही सिद्ध होता है, क्योंकि द सा ग्रन्थमें उसकी उत्पत्ति इसके २०० वर्ष पश्चात् बताई गई है। इसका काल ६५५ माननेपर वह वि ११५५प्राप्त होता है जब कि उक्त ग्रन्थकी रचना ही वि ६६० में होना सिद्ध है। उसमें ११५५ की घटनाका उल्लेख कैसे सम्भव हो सकता है।

५ माथुर संघ

जैसाकि पहले कहा गया है यह काष्ठा संघकी ही एक शाखा या गच्छ है जो उसके २०० वर्ष पश्चात् उत्पन्न हुआ है। मथुरा नगरीमें उत्पन्न होनेके कारणही इसका यह नाम पड गया है। पीछीका सर्वथा निषेध करनेके कारण यह निष्पिच्छक संघके नामसे प्रसिद्ध है।

द पा /मू ४०,४२ तत्तो दुसएतीदे महुराए माहुराण गुरुणाहो। णामेण रामसेणो णिप्पिच्छं वण्णियं तेण।४०। सम्मत्तपयडिमिच्छत्तं कहियं जं जिणिंदबिंबेसु। अप्पपरणिट्ठिएसु य ममत्तबुद्धीए परिवसणं।४१। एसो मम होउ गुरू अवरो णत्थि त्ति चित्तपरियरणं। सगगुरुकुलाहिमाणो इयरेसु वि भंगकरणं च।४२। —इस (काष्ठा संघ) के २०० वर्ष पश्चात अर्थात् वि ६५३ में मथुरा नगरीमें माथुरसंघका प्रधान गुरु रामसेन हुआ। उसने निःपिच्छक रहनेका उपदेश दिया, उसने पीछीका सर्वथा निषेध कर दिया।४२। उसने अपने और पराये प्रतिष्ठित किये हुये जिनबिम्बोंकी ममत्व बुद्धि द्वारा न्यूनाधिक भावसे पूजा वन्दना करने, मेरा यह गुरु है दूसरा नहीं इस प्रकारके भाव रखने, अपने गुरुकुल (संघ) का अभिमान करने और दूसरे गुरुकुलोंका मान भंग करने रूप सम्यक्त्व प्रकृति मिथ्यात्वका उपदेश दिया।

द पा /टी ११/११/१८ निष्पिच्छिका मयूरपिच्छादिकं न मन्यन्ते। उक्तं च ढाढसीगाथासु—पिच्छे ण हु सम्मत्तं करगहिए मोरचमरडंबरए। अप्पा तारइ अप्पा तम्हा अप्पा वि झायव्वो।१। सेयबरो य

आमवरो म बुद्धो म वह म अण्णो म। समभावभावियप्पा लहेय मोक्ख ण मन्देहो ।२। —निष्पिच्छिक मयूर आदिकी पिच्छीको नहीं मानने। द्वादशी गाथामें कहा भी है—मोर पख या चमरगायके बालोंकी पिछी हाथमें लेनेसे सम्यक्त्व नहीं है। आत्माको आत्मा ही तारता है, इसलिए आत्मा ध्याने योग्य है।१। श्वेत वस्त्र पहने हो या दिगम्बर हो, बुद्ध हो या कोई अन्य हो, समभावसे भायी गयी आत्मा ही मोक्ष प्राप्त करती है, इसमें सन्देह नहीं है।२।

द सा /प्र /४४ प्रेमी जी 'माथुरसघे मूलतोऽपि पिच्छिका नास्ति।' —माथुरसघमें पोछीका आदर सर्वथा नहीं किया जाता।

दे शीर्षक/६/१ में हरिभद्र सूरिकृत षट्दर्शनका उद्धरण-वन्दना करने वालेको धर्मवृद्धि कहता है। स्त्री मुक्ति, केवलि भुक्ति सवस्त्र मुक्ति नहीं मानता।

काल निर्णय

जैसाकि ऊपर कहा गया है द सा /४० के अनुसार इसकी उत्पत्ति काष्ठासघसे २०० वर्ष पश्चात् हुई थी तदनुसार इसका काल ७५३+२०० = वि ९५३ (वि श १०) प्राप्त होता है। परन्तु इसके प्रवर्तकका नाम यहाँ रामसेन बताया गया है जबकि काष्ठासघकी गुर्वावलीमें वि ९५० के आसपास रामसेन नाम के कोई आचार्य प्राप्त नहीं होते हैं। अमित गति द्वि (वि १०५०-१०७३) कृत सुभाषित रत्नसन्दोहमें अवश्य इस नामका उल्लेख प्राप्त होता है। इसीको लेकर प्रेमीजी अमित गति द्वि को इसका प्रवर्तक मानकर काष्ठासघको वि ९५३ में स्थापित करते हैं, जिसका निराकरण पहले किया जा चुका है।

६ भिल्लक सघ—

द सा /मू ४५ ४६ दक्खिणदेसे विंझे पुक्कलए वीरचदमुणिणाहो। अट्ठारसएतीदे भिल्लयसघ परूवेदि ।४५। सोणियगच्छं किच्चा पडिक्कमण तह य भिण्णकिरियाओ। वण्णाचार विवाई जिणमग्ग सुट्ठु णिहणेदि ।४६। —दक्षिणदेशमें विन्ध्य पर्वतके समीप पुष्कर नामके ग्राममें वीरचन्द नामका मुनिपति विक्रम राज्यकी मृत्युके १८०० वर्ष बीतनेके पश्चात् भिल्लकसघको चलायेगा ।४५। वह अपना एक अलग गच्छ बनाकर जुदा ही प्रतिक्रमण विधि बनायेगा। भिन्न क्रियाओंका उपदेश देगा और वर्णाचारका विवाद खड़ा करेगा। इस तरह वह सच्चे जैनधर्म का नाश करेगा।

द सा /प्र ४५ प्रेमीजी—उपर्युक्त गाथाओंमें ग्रन्थकर्ता (श्री देवसेनाचार्य) ने जो भविष्य वाणीकी है वह ठीक प्रतीत नहीं होती क्योंकि वि १८०० को आज २०० वर्ष बीत चुके हैं, परन्तु इस नामके किसी संघ की उत्पत्ति सुननेमें नहीं आई है। अत भिल्लक नामका कोई भी सघ आज तक नहीं हुआ है।

७ अन्य सघ तथा शाखायें

जैसा कि उन संघका परिचय देते हुए कहा गया है, प्रत्येक जैनाभासी सघकी अनेकानेक शाखायें या गच्छ हैं जिसमें से कुछ ये हैं—१ गोप्य सघ यापनीय संघका अपर नाम है। द्राविड़सघके अन्तर्गत चार शाखायें प्रसिद्ध हैं २ नन्दि अन्वय गच्छ, ३, उरुकुल गण, ४ एरिगित्तर गण और ५ मलितल गच्छ। इसी प्रकार काष्ठासंघमें भी गच्छ हैं ६ नन्दितट गच्छ वास्तवमें काष्ठासंघ की कोई शाखा न होकर नन्दितट ग्राममें उत्पन्न होनेके कारण स्वयं इसका अपना ही अपर नाम है। मथुरामें उत्पन्न होनेवाली इस सघकी एक शाखा ७ माथुर गच्छ के नामसे प्रसिद्ध है, जिसका परिचय माथुर सघ के नामसे दिया जा चुका है। काष्ठासघकी दो शाखायें ८ बागड़ गच्छ और ९ लाड़बागड़ गच्छ के नामसे प्रसिद्ध हैं जिनके ये नाम उस देश में उत्पन्न होनेके कारण पड़ गए हैं।

७ पट्टावलियें तथा गुर्वावलियें

१. मूलसघ विभाजन

मूल सघकी पट्टावली पहले दे दी गई (द शीर्षक ४/२) जिसमें वीर-निर्वाणके ६८३ वर्ष पश्चात तक की श्रुतधर परम्पराका उल्लेख किया गया और यह भी बताया गया कि आ अर्हद्बलीके द्वारा यह मूल संघ अनेक अवान्तर सघोंमें विभाजित हो गया था आगे चलने पर ये अवान्तर सघ भी शाखाओं तथा उपशाखाओंमें विभक्त होते हुए विस्तारको प्राप्त हो गए। इसका यह विभक्तिकरण किस क्रमसे हुआ, यह बात नीचे चित्रित करनेका प्रयास किया गया है।

अगांशधारियोंकी परम्परामें
लोहाचार्य २ (वी नि ५१५-५६५)

अर्हद्बलि (वी नि ५६५-५९३)
- धरसेन (५६५-६३३)
  - पुष्पदन्त (५९३-६३३)
    - भूतबली (५९३-६८३)
- माघनन्दि (५९३-६१४)
  - नन्दिसंघ बलात्कार गण (दे आगे पृथक् पट्टावली)
    - जिन चन्द्र (६४५-६५४)
      - कुन्दकुन्द (६५४-७०६)

गुणधर
- —
- —
- आर्यमंक्षु (६००-६५०)
  - नागहस्ति (६२० ६८७)
    - यतिवृषभ (६५०-७००)

कुन्दकुन्द ↓

शाखा १
गृद्धपिच्छ उमास्वामी
(वी नि ७०६-७७०)
(ई १७९-२४३)
- बलाकपिच्छ (ई २२०-२३१)
  - नन्दिसघ देशीय गण (दे शीर्षक ७/५)
- लोहाचार्य ३
  - नदिसघ बलात्कारगण (दे शीर्षक ७/२)

शाखा २
वादिराज समन्तभद्र
(वि श २-३)
(ई १२०-१८५)
- सिंहनन्दि न १ ई श २
- पात्रकेसरी ई श ६-७
- वक्रग्रीव
- वज्रनन्दि न २वि श ६
- सुमतिदेव ई श. ७ ८
- कुमारसेन (काष्ठासघी) वि ७५३
- चिन्तामणि
- वद्धदेव (चूड़ामणि)
- महेश्वर मुनि
  - अकलक भट्ट
    प कैलाशचन्द्र = ई ६२० ६८०
    पं महेन्द्रकुमार = ई ७२० ७८०
    - महादेव ई ६६५ ७०५
  - पुष्पसेन
    - वादीभ सिंह (आडय देव) ई ७७० ८६०

(ती /४/३८८ पर उद्धृत मल्लिषेण प्रशस्ति)

२ नन्दि सघ बलात्कारगण—

प्रमाण—दृष्टि १=वि रा सं =शक संवत, दृष्टि न २=वि रा स = वी नि ४८८। विधि=भद्रबाहुके कालमें १ वर्षकी वृद्धि करके उसके आगे अगले-अगलेका पट्टकाल जोड़ते जाना तथा साथ-साथ उस पट्ट-कालमें यथोक्त वृद्धि भी करते जाना—(विशेष दे शीर्षक ५/२)

नाम	प्र दृष्टि		द्वि दृष्टि		
	वि रा स	वी नि	छि	वी नि	विशेषता
१ भद्रबाहु २	४-२६	६०९-६३१	२२	४९२-५१४	
			१	५१४-५१५	मूलसघके
लोहाचार्य २			५०	५१५-५६५	तुल्य
२ गुप्तिगुप्त	२६-३६	६३१-६४१	१०	५६५-५७५	नन्दिसघो-
३ माघनन्दि —					त्पत्ति तक
प्र आचार्यत्व	३६-४०	६४१-६४५	४	५७५-५७९	भ्रष्ट होनेसे पहले
द्वि आचार्यत्व			३५	५७९-६१४	पुन दीक्षाके बाद
४ जिनचन्द्र	४०-४९	६४५-६५४	९	६१४-६२३	
			३१	६२३-६५४	काल वृद्धि
५ पद्मनन्दि	४९-१०१	६५४-७०६	५२	६५४-७०६	अपर नाम कुन्दकुन्द
६ गृद्धपिच्छ	१०१-१४२	७०६-७४७	४१	७०६-७४७	उमास्वामी
			२३	७४७-७७०	का नाम

नोट—इससे आगे शक संवत् घटित हो जानेसे द्वि दृष्टिका प्रयोजन समाप्त हो जाता है

७ लोहाचार्य ३	१४२-१५३	७४७-७५८			

क्रम	नाम	शक स	ई स	वर्ष	विशेष
७	लोहाचार्य ३	१४२-१५३	२२०-२३१	११	
८	यशकीर्ति १	१५३-२११	२३१-२८९	५८	
९	यशोनन्दि १	२११-२५८	२८९-३३६	४७	
१०	देवनन्दि	२५८-३०८	३३६-३८६	५०	जिनेन्द्रबुद्धि पूज्य-पाद
११	जयनन्दि	३०८-३५८	३८६-४३६	५०	
१२	गुणनन्दि	३५८-३६४	४३६-४४२	६	
१३	वज्रनन्दि न १	३६४-३८६	४४२-४६४	२२	द्रविड़ संघके प्रवर्तक
१४	कुमारनन्दि	३८६-४२७	४६४-५०५	४१	
१५	लोकचन्द्र	४२७-४५३	५०५-५३१	२६	
१६	प्रभाचन्द्र नं १	४५३-४७८	५३१-५५६	२५	
१७	नेमीचन्द्र न १	४७८-४८७	५५६-५६५	९	
१८	भानुनन्दि	४८७-५०८	५६५-५८६	२१	
१९	सिंहनन्दि २	५०८-५२५	५८६-६०३	१७	
२०	वसुनन्दि १	५२५-५३१	६०३-६०९	६	
२१	वीरनन्दि १	५३१-५६१	६०९-६३९	३०	
२२	रत्ननन्दि	५६१-५८५	६३९-६६३	२४	
२३	माणिक्यनन्दि १	५८५-६०१	६६३-६७९	१६	
२४	मेघचन्द्र न १	६०१-६२७	६७९-७०५	२६	
२५	शान्तिकीर्ति	६२७-६४२	७०५-७२०	१५	
२६	मेरुकीर्ति	६४२-६८०	७२०-७५८	३८	

३ नन्दिसघ बलात्कारगण की भट्टारक आम्नाय

नोट—इन्द्र नन्दिकृत श्रुतावतारकी उपर्युक्त पट्टावली इस संघकी भद्रपुर या भद्दिलपुर गद्दीसे सम्बन्ध रखती है। इण्डियन एण्टीक्वेरी-के आधारपर डा नेमिचन्दने इसकी अन्य गद्दियोंसे सम्बन्धित भी पट्टावलियें ती ४/४४१ पर भदी हैं—

सं० व नाम	वि०	वर्ष
२ उज्जयनी गद्दी—		
२७ महाकीर्ति	६८६	१८
२८ विष्णुनन्दि (विश्वनन्दि)	७०४	२२
२९ श्री भूषण	७२६	९
३० शीलचन्द	७३५	१४
३१ श्रीनन्दि	७४९	१६
३२ देशभूषण	७६५	१०
३३ अनन्तकीर्ति	७७५	१०
३४ धर्मनन्दि	७८५	२३
३५ विद्यानन्दि	८०८	३२
३६ रामचन्द्र	८४०	१७
३७ रामकीर्ति	८५७	२१
३८ अभय या निर्भयचन्द्र	८७८	१९
३९ नरचन्द्र	८९७	१९
४० नागचन्द्र	९१६	२३
४१ नयनन्दि	९३९	९
४२ हरिनन्दि	९४८	२६
४३ महीचन्द्र	९७४	१६
४४ माघचन्द्र (माधवचन्द्र)	९९०	३३
३ चन्देरी गद्दी		
४५ लक्ष्मीचन्द	१०२३	१४
४६ गुणनन्दि (गुणकीर्ति)	१०३७	११
४७ गुणचन्द्र	१०४८	१८
४८ लोकचन्द्र	१०६६	१३
४ भेलसा (भोपाल) गद्दी		
४९ श्रुतकीर्ति	१०७९	१५
५० भावचन्द्र (भानुचन्द्र)	१०९४	२१
५१ महीचन्द्र	१११५	२५
५ कुण्डलपुर (दमोह) गद्दी		
५२ मोघचन्द्र (मेघचन्द्र)	११४०	४
६ वारा की गद्दी		
५३ ब्रह्मनन्दि	११४४	४
५४ शिवनन्दि	११४८	७
५५ विश्वचन्द्र	११५५	१
५६ हृदिनन्दि	११५६	४
५७ भावनन्दि	११६०	७
५८ सूर (स्वर) कीर्ति	११६७	३
५९ विद्याचन्द्र	११७०	६
६० सूर (राम) चन्द्र	११७६	८
६१ माघनन्दि	११८४	४
६२ ज्ञाननन्दि	११८८	११
६३ गंगकीर्ति	११९९	७
६४ सिंहकीर्ति	१२०६	३

सं० व नाम	वि०	वर्ष
७ ग्वालियर गद्दी		
६५ हेमकीर्ति	१२०९	७
६६ चारु कीर्ति	१२१६	७
६७ नेमिनन्दि	१२२३	७
६८ नाभिकीर्ति	१२३०	२
६९ नरेन्द्रकीर्ति	१२३२	९
७० श्रीचन्द्र	१२४१	७
७१ पद्मकीर्ति	१२४८	५
७२ वर्द्धमानकीर्ति	१२५३	३
७३ अकलंकचन्द्र	१२५६	१
७४ ललितकीर्ति	१२५७	४
७५ केशवचन्द्र	१२६१	१
७६ चारुकीर्ति	१२६२	२
७७ अभयकीर्ति	१२६४	०
७८ वसन्तकीर्ति	१२६४	२
८ अजमेर गद्दी		
७९ प्रख्यातकीर्ति	१२६६	२
८० शुभकीर्ति	१२६८	३
८१ धर्मचन्द्र	१२७१	२५
८२ रत्नकीर्ति	१२९६	१४
८३ प्रभाचन्द्र	१३१०	७५
९. दिल्ली गद्दी		
८४ पद्मनन्दि	१३८५	६५
८५ शुभचन्द्र	१४५०	५७
८६ जिनचन्द्र	१५०७	७०
१० चित्तौड गद्दी		
८७ प्रभाचन्द्र	१५७१	१०
८८ धर्मचन्द्र	१५८१	२२
८९ ललितकीर्ति	१६०३	१९
९० चन्द्रकीर्ति	१६२२	४०
९१ देवेन्द्रकीर्ति	१६६२	२९
९२ नरेन्द्रकीर्ति	१६९१	३१
९३ सुरेन्द्रकीर्ति	१७२२	११
९४ जगत्कीर्ति	१७३३	३७
९५ देवेन्द्रकीर्ति	१७७०	२२
९६ महेन्द्रकीर्ति	१७९२	२३
९७ क्षेमेन्द्रकीर्ति	१८१५	७
९८ सुरेन्द्रकीर्ति	१८२२	३७
९९ सुखेन्द्रकीर्ति	१८५९	२०
१०० नयनकीर्ति	१८७९	४
१०१ देवेन्द्रकीर्ति	१८८३	५५
१०२ महेन्द्रकीर्ति	१९३८	
११ नागौर गद्दी		
१ रत्नकीर्ति	१५८१	५
२ भुवनकीर्ति	१५८६	४
३ धर्मकीर्ति	१५९०	११
४ विशालकीर्ति	१६०१	
५ लक्ष्मीचन्द्र		

स० व नाम	वि०	वर्ष	स० व नाम	वि०	वर्ष
६ सहस्रकीर्ति			१५ ज्ञानभूषण	श०१८	
७ नेमिचन्द्र			१६ चन्द्रकीर्ति		
८ यशःकीर्ति			१७ पद्मनन्दी		
९ भुवनकीर्ति			१८ सकलभूषण		
१० श्रीभूषण			१९ सहस्रकीर्ति		
११ धर्मचन्द्र			२० अनन्तकीर्ति		
१२ देवेन्द्रकीर्ति			२१ हर्षकीर्ति		
१३ अमरेन्द्रकीर्ति			२२ विद्याभूषण		
१४ रत्नकीर्ति			२३ हेमकीर्ति*	१९१०	

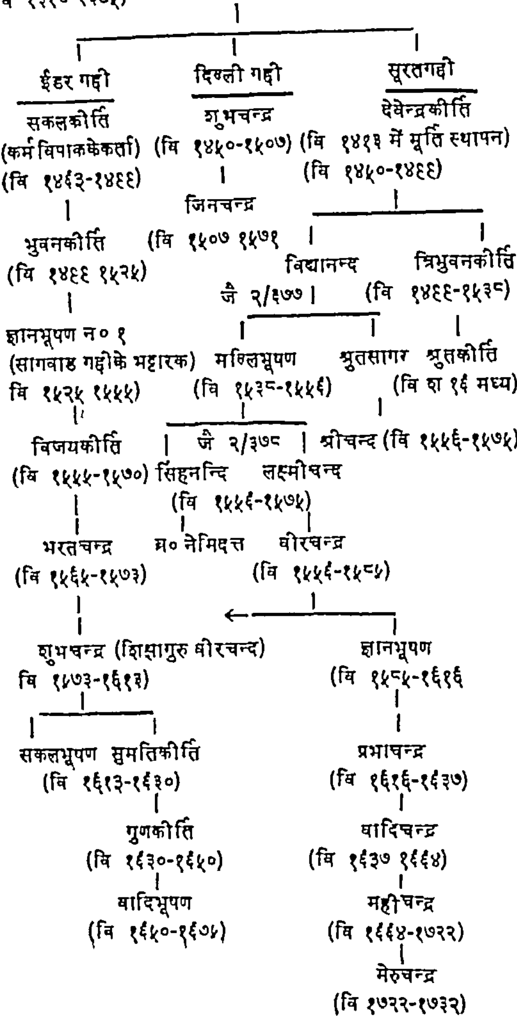
* हेमकीर्ति भट्टारक माघ शु० २ स० १९१० को पट्टपर बैठे।

४ नन्दिसघ बलात्कारगणकी शुभचन्द्र आम्नाय

(गुजरात बीरनगरके भट्टारकोंकी दो प्रसिद्ध गद्दियें)—

प्रमाण—जै १/४५६-४५९, गै २/३७७ ३७८, ती ३/३६९।

देखो पीछे—ग्वालियर गद्दीके बसन्तकीर्ति (वि १२६४) सत्पश्चात् अजमेर गद्दीके प्रख्यातकीर्ति (वि १२६६), शुभकीर्ति (वि १२६८), धर्मचन्द्र (वि १२७१), रत्नकीर्ति (वि १२९६), प्रभाचन्द्र न ७ वि १३१०-१३८५)



५ नन्दिसघ देशीयगण

(तीन प्रसिद्ध शाखायें)

प्रमाण—१ ती ४/३/९३ पर उद्धृत नयकीर्ति पट्टावली। (ध २/प्र २/H L Jain), (त वृ /प्र ९७)। २ ध १/प्र ११/H L Jain/शिलालेख नं० ६४ में उद्धृत गुणनन्दि परम्परा। ३ ती ४/३७३ पर उद्धृत मेघचन्द्र प्रशस्ति तथा ती ४/३८७ पर उद्धृत देवकीर्ति प्रशस्ति।

पद्मनन्दि (कुन्दकुन्द) (ई १२७-१७९)
|
गृद्धपिच्छ उमास्वामी (ई १७९-२४३)
|
बलाकपिच्छ (ई २२०-२३१)
|
गुणनन्दि (ई ८४३-८७३)
|
देवेन्द्रसैद्धान्तिक (ई ८५८ ८९८)
|
कलधौतनन्दि (कनकनन्दि)
(ई ८९०-८८०)

गुणनन्दि शाखा (प्रमाण नं २)

वसुनन्दि (वि ९५०, ई ८९३)
सर्वचन्द्र (वि ९७२, ई ९२८)

	वि	ई
दामनन्दि	१०००	९४३
वीरनन्दि	१०२५	९६८
श्रीधर	१०५०	९९३
मल्लधारी-देव न १	१०७५	१०१८
चन्द्रकीर्ति	११००	१०४३
दिवाकर-नन्दि	११२५	१०६८
शुभचन्द्र-नं २	११५०	१०९३
सिद्धान्तिक-देव	११७२	११११५

गोलाचार्य शाखा (प्रमाण न ३)

महेन्द्रकीर्ति (ई ८७०-८८५)
वीरनन्दि (ई ८८५-९००)
गोलाचार्य (ई ९०० ९२०)
त्रैकाल्ययोगी (ई ९२० ९३०)
अभयनन्दि (वि श ११ प्र चरण) (ई० ९३०-९५०)
आगे दे अगला पृ

नयकीर्ति शाखा (प्रमाण नं १)

रविचन्द्र (सम्पूर्ण चन्द्र)
दामनन्दि
श्रीधरदेव न १
मल्लधारीदेव न १ (ई श १२०)
श्रीधर देव न २
माघनन्दि[1]
गुणचन्द्र[2]
मेघचन्द्र[3]
चन्द्रकीर्ति
उदयचन्द्र (पण्डितदेव)

टिप्पणी —

१ माघनन्दि के सधर्मा—आविद्धकरण पद्मनन्दि कौमारदेव, प्रभाचन्द्र तथा नेमिचन्द्र सिद्धान्त चक्रवर्ती। श्ल ३५-३६। तदनुसार इनका समय ई श १०-११ (दे अगला पृ)।

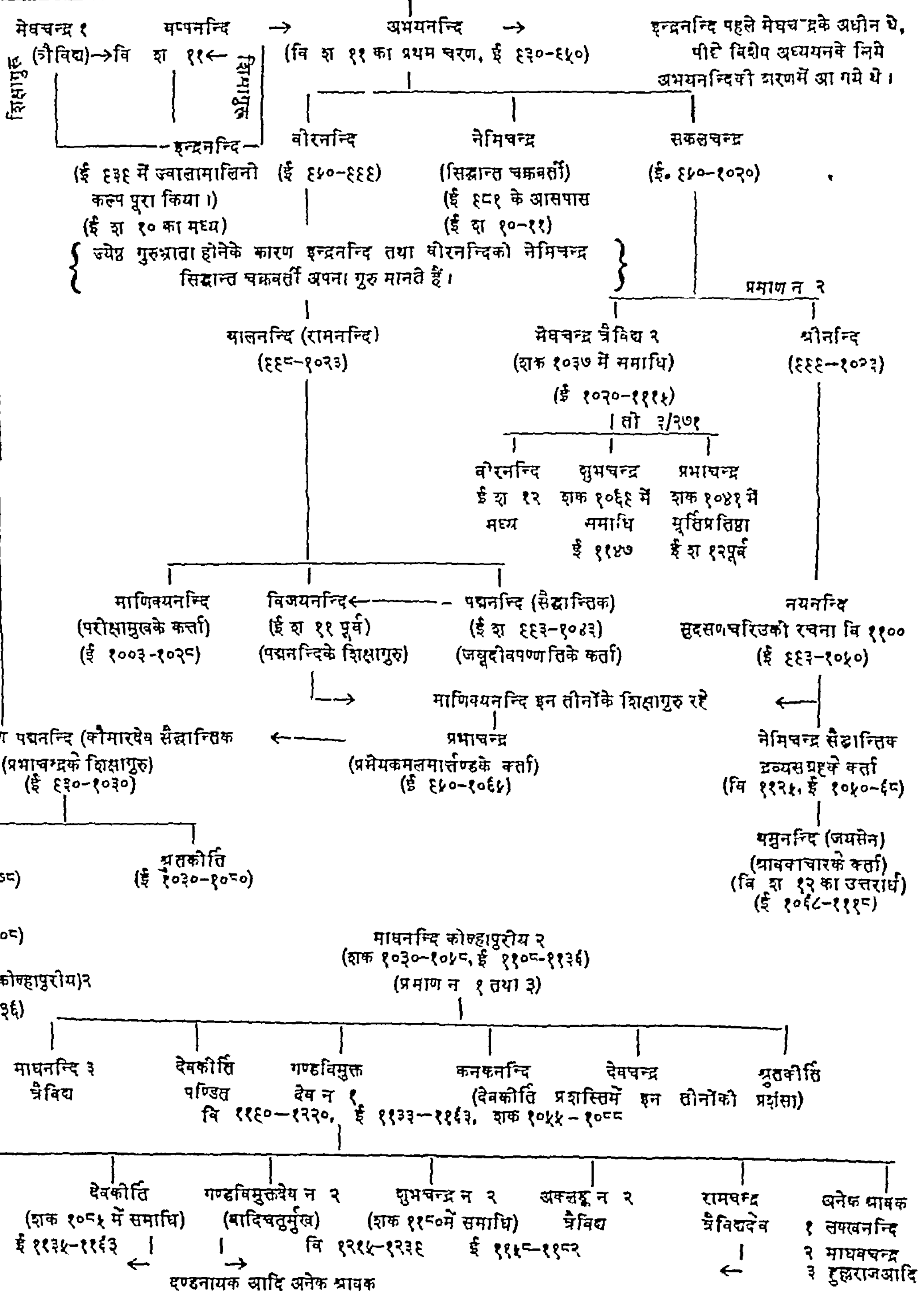
२ गुणचन्द्रके शिष्य माणिक्यनन्दि और नयकीर्ति योगिन्द्रदेव हैं। नयकीर्तिकी समाधि शक १०९९ (ई ११७७) में हुई। तदनुसार इनका समय लगभग ई ११५५।

३ मेघचन्द्रके सधर्मा—मल्लधारीदेव, श्रीधर, दामनन्दि त्रैविद्य, भानुकीर्ति और बालचन्द्र (श्ल २४-३४)। तदनुसार इनका समय वि श ११ (ई १०१८ १०४८)।

५ क्रमशः—नन्दीसङ्घ देशीयगण गोलाचार्य शाखा

प्रमाण —१ शी /४/३७३ पर उद्धृत मेघचन्द्रकी प्रशस्ति विषयक शिलालेख नं ४७/शी ४/१८६ पर उद्धृत देवकीर्तिकी प्रशस्ति विषयक शिलालेख नं ४०। २ शी ३/२२४ पर उद्धृत वसुनन्दि श्रावकाचारकी अन्तिम प्रशस्ति। ३ (ध २/प्र ४/H. L Jain), (५ वि,/प्र २८/H L Jain)

गोलाचार्यके शिष्य "त्रैकाल्य योगी" (ई ९२०-९३०) (दे. इससे पूर्ववर्ती पृष्ठ)



६ सेन या वृषभ सघकी पट्टावली

पद्मपुराणके कर्ता आ रविषेणको इस सघका आचार्य माना गया है। अपने पद्मपुराणमें उन्होंने अपनी गुरुपरम्परामें चार नामोंका उल्लेख किया है। (प पु १२३/१६७)। इसके अतिरिक्त इस सघके भट्टारकोंकी भी एक पट्टावली प्रसिद्ध है—

सेनसघ पट्टावली/श्ल न (ति ४/४२६ पर उद्धृत)–'श्रीमूलसंघवृषभसेनान्वयपुष्करगच्छविरुदावलिविराजमान श्रीमद्गुणभद्रभट्टारकाणाम् ।३८। दारुसघसशयतमोनिमग्नाशाधर श्रीमूलसघापदेशपितृवनस्वर्यातिककमलभद्रभट्टारक ।२६। —श्रीमूलसंघमें वृषभसेन अन्वयके पुष्करगच्छकी विरुदावलीमें विराजमान श्रीमद् गुणभद्र भट्टारक हुए ।३८। काष्ठासघके सशयरूपी अन्धकारमें डूबे हुओंको आशा प्रदान करनेवाले श्रीमूल सघके उपदेशसे पितृलोकके वनरूपी स्वर्गसे उत्पन्न कमल भट्टारक हुए ।२६।

स	नाम	वि स	विशेषता
	१ आचार्य गुर्वावली—(प पु १२३/१६७), (ती २/२७६)		
१	इन्द्रसेन	६२०-६६०	स १ से ४ तक का काल रविषेणके आधारपर कल्पित किया गया है।
२	दिवाकरसेन	६४०-६८०	
३	अर्हत्सेन	६६०-७००	
४	लक्ष्मणसेन	६८०-७२०	
५	रविषेण	७००-७४०	वि ७३४ में पद्मचरित पूरा किया।

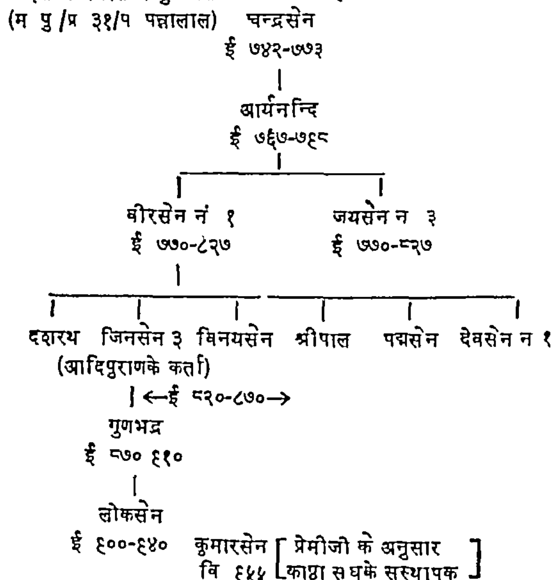
२ भट्टारकोंकी पट्टावली—(ती ४/४२४ ४३०)

स	नाम	वि श	विशेष
१	नेमिसेन		
२	छत्रसेन		
३	आर्यसेन		
४	लोहाचार्य		
५	ब्रह्मसेन		
६	सूरसेन		
७	कमलभद्र		
८	देवेन्द्रमुनि		
९	कुमारसेन		
१०	दुर्लभसेन		
११	श्रीषेण		
१२	लक्ष्मीसेन		
१३	सोमसेन		
१४	श्रुतवीर		
१५	धरसेन		
१६	देवसेन		
१७	मामसेन		
१८	गुणभद्र		
१९	वीरसेन		
२०	माणिक्यसेन	१८का मध्य	नीचेवालोंके आधार पर
	*नेमिषेण	१७ का मध्य	शक १५१५के प्रतिमालेखमें माणिकसेनके शिष्य रूपसे नामोल्लेख (जै ४/५६)
२१	गुणसेन	१७का मध्य	दे नीचे गुणभद्र (स २३)।
२२	लक्ष्मीसेन		
	*सोमसेन		पूर्वोक्त हेतुसे पट्टपरम्परासे बाहर हैं। केवल प्रशस्तिके अर्थ स्मरण किये गये प्रतीत होते हैं।
	*माणिक्यसेन		
२३	गुणभद्र	१७का मध्य	सोमसेन तथा नेमिषेणके आधारपर
२४	सोमसेन	१७ का उत्तरपाद	वि १६५६, १६६६ १६६७ में रामपुराण आदिकी रचना
२५	जिनसेन	श १८	शक १५७७ तथा वि १७८० में मूर्ति स्थापना
२६	समन्तभद्र	श १८	ऊपर नीचेवालोंके आधारपर
२७	छत्रसेन	१८ का मध्य	श्ल ५० में इन्हें सेनगणके अग्रगण्य कहा गया है। वि १७५४ में मूर्ति स्थापना
	*नरेन्द्रसेन	१८ का अन्त	शक १६५२ में प्रतिमा स्थापन

नोट—सं १६ तकके सर्व नाम केवल प्रशस्तिके लिये दिये गये प्रतीत होते हैं। इनमेंकोई पौर्वापर्य है या नहीं यह मात्र सन्दिग्ध है, क्योंकि इनसे आगे वाले नामोंमें जिसप्रकार अपने अपनेसे पूर्ववर्तीके पट्ट पर आसीन होने का उल्लेख है उस प्रकार इनमें नहीं है।

७ पचस्तूपसघ

यह सघ हमारे प्रसिद्ध धवलाकार श्री वीरसेन स्वामीका था। इसकी यथालब्ध गुर्वावली निम्न प्रकार है—



नोट—उपरोक्त आचार्योंमें केवल वीरसेन, गुणभद्र और कुमारसेनके काल निर्धारित हैं। शेषके समयोंका उनके आधारपर अनुमान किया गया है। गलती हो तो विद्वद्जन सुधार लें।

८ पुन्नाटसघ

ह पु, ६६/२५-३२ के अनुसार यह सघ साक्षात् अर्हद्बलि आचार्य द्वारा स्थापित किया गया प्रतीत होता है, क्योंकि गुर्वावलिमें इसका सम्बन्ध लोहाचार्य व अर्हद्बलिसे मिलाया गया है। लोहाचार्य व अर्हद्बलिके समयका निर्णय मूलसंघमें हो चुका है। उसके आधार पर इनके निकटवर्ती ६ आचार्योंके समयका अनुमान किया गया है। इसी प्रकार अन्तमें जयसेन व जयसेनाचार्यका समय निर्धारित है, उनके आधार पर उनके निकटवर्ती ४ आचार्योंके समयोंका भी अनुमान किया गया है। गलती हो तो विद्वद्जन सुधार लें।

(ह पु ६०/२५ ६२) (म पु /प्र ४८ प पन्नालाल) (ती २/४५१)

नं	नाम	वी नि	न	नाम	वि सं	ई स
१	लोहाचार्य २	५१५-५६५	१८	दीपसेन		
२	विनयधर	५३०	१९	धरसेनन २	ई श ५	
३	गुप्तिश्रुति	५४०	२०	सुधर्मसेन		
४	गुप्तऋद्धि	५५०	२१	सिंहसेन		
५	शिवगुप्त	५६०	२२	सुनन्दिसेन १		
६	अर्हद्बलि	५६५-५९३	२३	ईश्वरसेन		
७	मन्दरार्य	५८०	२४	सुनन्दिषेण २		
८	मित्रवीर	५९०	२५	अभयसेन		
९	बलदेव	इनके समय का भी अनुमान लगा लेना चाहिए	२६	सिद्धसेन		
१०	मित्रक		२७	अभयसेन		
११	सिंहबल		२८	भीमसेन		
१२	वीरवित		२९	जिनसेन १		ई श ७ अन्त
१३	पद्मसेन		३०	शान्तिसेन	वि श ७-८	ई श ८ पूर्व
१४	व्याघ्रहस्त		३१	जयसेन २	७८०-८३०	७२३-७७३
१५	नागहस्ती		३२	अमितसेन	८००-८५०	७४३-७९३
१६	जितदन्ड		३३	कीर्तिषेण	८२०-८७०	७६१-८१३
१७	नन्दिषेण		३४	§जिनसेन २	८३५-८८५	७७८-८२८

§ श स ७०५ में हरिवंश पुराणकी रचना ह पु ६६/५२

९. काष्ठासघकी पट्टावली—

गौतमसे लाहाचार्य तकके नामोंका उल्लेख करके पट्टावलीकारने इस सघका साक्षात् सम्बन्ध मूलसघके साथ स्थापित किया है, परन्तु आचार्योंका काल निर्देश नहीं किया है। कुमारसेन प्र तथा द्वि का काल पहले निर्धारित किया जा चुका है (दे शीर्षक ६/४) । उन्हींक आधार पर अन्य कुछ आचार्योंका काल यहाँ अनुमानसे लिखा गया है जिसे असदिग्ध नहीं कहा जा सकता ।

(ती ४/३६०-३६६ पर उद्धृत)—

सं	नाम	सं	नाम	स	नाम
*	गौतमसे लेकर लाहाचार्य द्वि तकके सर्व नाम	१९	रामचन्द्र	३९	कमलकीर्ति २
		२०	विजयचन्द्र	४०	कुमारसेन २ (वि ९५५)
		२१	यश कीर्ति १		
१	जयसेन	२२	अभयकीर्ति	४१	हेमचन्द्र
२	वीरसेन	२३	महासेन	४२	पद्मनन्दि
३	ब्रह्मसेन	२४	कुन्दकीर्ति	४३	यश कीर्ति २
४	रुद्रसेन	२५	त्रिभुवनचन्द्र २	४४	क्षेमकीर्ति २
५	भद्रसेन	२६	रामसेन	४५	त्रिभुवनकीर्ति
६	कीर्तिसेन	२७	हर्षसेन	४६	सहस्रकीर्ति
७	जयकीर्ति	२८	गुणसेन	४७	महीचन्द्र
८	विश्वकीर्ति	२९	कुमारसेन १ (वि ७५३)	४८	देवेन्द्रकीर्ति
९	अभयसेन			४९	जगतकीर्ति
१०	भूतसेन	३०	प्रतापसेन	५०	ललितकीर्ति
११	भावकीर्ति	३१	महावसेन	५१	राजेन्द्रकीर्ति
१२	विश्वचन्द्र	३२	विजयसेन	५२	शुभकीर्ति
१३	अभयचन्द्र	३३	नयसेन	५३	रामसेन (वि १४३१)
१४	माघचन्द्र	३४	श्रेयांससेन		
१५	नेमिचन्द्र	३५	अनन्तकीर्ति	५४	रत्नकीर्ति
१६	विनय चन्द्र	३६	कमलकीर्ति १	५५	लक्ष्मणसेन
१७	बालचन्द्र	३७	क्षेमकीर्ति १	५६	भीमसेन
१८	त्रिभुवनचन्द्र १	३८	हेमकीर्ति	५७	सोमकीर्ति

प्रद्युम्न चारित्रकी अन्तिम प्रशस्तिके आधारपर प्रेमीजी कुमारसेन २ को इस संघका सस्थापक मानते हैं, और इनका सम्बन्ध पचस्तूप-सघके साथ घटित करके इन्हें वि ९५५ में स्थापित करते हैं। साथ ही 'रामसेन' जिनका नाम ऊपर ५३वें नम्बर पर आया है उन्हें वि १४३१ में स्थापित करके माथुर सघका सस्थापक सिद्ध करनेका प्रयत्न करते हैं (परन्तु इसका निराकरण शीर्षक ६/४ में किया जा चुका है)। तथापि उनके द्वारा निर्धारित इन दोनों आचार्योंके काल को प्रमाण मानकर अन्य आचार्योंके कालका अनुमान करते हुए प्रद्युम्न चारित्रकी उक्त प्रशस्तिमें निर्दिष्ट गुर्वावली नीचे दी जाती है।

(प्रद्युम्न चारित्रकी अन्तिम प्रशस्ति) प्रद्युम्न चारित्रकी प्रस्तावना/प्रेमीजी), (द सा /प्र ३९/प्रेमीजी), (ना स १/६४-७०)।

सं	नाम	वि स	ई सन्	सं	नाम	वि सं	ई सन्
४०	कुमारसेन २	९५५	८९८	५३	रामसेन	१४३१	१३७४
४१	हेमचन्द्र १	९८०	९२३	५४	रत्नकीर्ति	१४५६	१३९९
४२	पद्मनन्दि २	१००५	९४८	५५	लक्ष्मणसेन	१४८१	१४२४
४३	यश कीर्ति २	१०३०	९७३	५६	भीमसेन	१५०६	१४४९
४४	क्षेमकीर्ति १	१०५५	९९८	५७	सोमकीर्ति	१५३१	१४७४

नोट—प्रशस्तिमें ४५ से ५२ तकके ८ नाम छोड़कर सं ५३ पर कथित रामसेनसे पुन प्रारम्भ करके सोमकीर्ति तकके पाँचों नाम दे दिये गये हैं।

१० लाडवागड गच्छ की गुर्वावली—

यह काष्ठा सघका ही एक अवान्तर गच्छ है। इसकी एक छोटी सी गुर्वावली उपलब्ध है जो नीचे दी जाती है। इसमें केवल आ नरेन्द्र सेनका काल निर्धारित है। अन्यका उल्लेख यहाँ उसीके आधार पर अनुमान करके लिख दिया गया है।

(आ जयसेन कृत धम रत्नाकार रत्नकण्ड श्रावकाचारकी अन्तिम प्रशस्ति), (सिद्धान्तसार सग्रह १२/८८-९५ प्रशस्ति), (सिद्धान्तसार संग्रह प्र ८/A N Up)।

	नाम	वि स	ई सन्		नाम	वि स	ई सन्
१	धर्मसेन	९५५	८९८	५	जयसेन ४	१०५५	९९८
२	शान्तिसेन	९८०	९२३	६	ब्रह्मसेन	१०८०	१०१३
३	गोपसेन	१००५	९४८	७	वीरसेन ३	११०५	१०४८
४	भावसेन	१०३०	९७३	८	गुणसेन १	११३१	१०७३

गुणसेन १ → नरेन्द्रसेन वि ११५५, उदयसेन १

नरेन्द्रसेन → गुणसेन २, जयसेन ६, उदयसेन २

(वि ११८०, ई ११२३)

११. माथुर गच्छ या सघकी गुर्वावली—

(सुभाषित रत्नसन्दोह तथा अमितगति श्रावकाचारकी अन्तिम प्रशस्ति) (द सा /प्र ४०/प्रेमीजी)।

सं	नाम	वि सं	स	नाम	वि सं
१	रामसेन[1]	८८० ९२०	५	नेमिषेण	१०००-१०४०
२	वीरसेन[1] २	९४०-९८०	६	माधवसेन	१०२०-१०६०
३	देवसेन २	९६०-१०००	७	अमितगति २	१०४०-१०८०*
४	अमितगति १	९८०-१०२०			

१—प्रेमीजी के अनुसार इन दोनोंके मध्य तीन पीढियोंका अन्तर है।
*—वि १०५० में सुभाषित रत्नसन्दोह पूरा किया।

८ आचार्य समयानुक्रमणिका—

नोट - प्रमाणके लिए दे वह वह नाम

क्रमांक	समय (ई पू)	नाम	गुरु	विशेष
	१ ईसवी पूर्व —			
१	१५००	अर्जुन (अश्वमेध)		यति
२	५२७-५१५	गौतम (गणधर)	भगवान् महावीर	केवली
३	५१५-५०३	सुधर्माचार्य (लोहार्य १)	,,	,,
४	५०३-४६५	जम्बूस्वामी	,,	,,
५	४६५-४५१	विष्णु	जम्बू स्वामी	द्वादशांग धारी
६	४५१-४३५	नन्दिमित्र	विष्णु	,,
७	४३५-४१३	अपराजित	नन्दिमित्र	,,
८	४१३-३९४	गोवर्धन	अपराजित	,,
९	३९४-३६५	भद्रबाहु १	गोवर्धन	,,
१०	३९४-३६०	स्थूलभद्र स्थूलाचार्यरामल्य	भद्रबाहु १	श्वेताम्बर संघ प्रवर्तक
११	३६५-३५५	विशाखाचार्य	,,	११अंग१०पूर्वधर
१२	३५५-३३६	प्रोष्ठिल	विशाखाचार्य	,,
१३	३३६-३१९	क्षत्रिय	प्रोष्ठिल	,,
१४	३१९-२९८	जयसेन १	क्षत्रिय	,,
१५	२९८-२८०	नागसेन	जयसेन १	,,
१६	२८०-२६३	सिद्धार्थ	नागसेन	,,
१७	२६३-२४५	धृतिषेण	सिद्धार्थ	,,
१८	२४५-२३२	विजय	धृतिषेण	,,
१९	२३२-२१२	बुद्धिलिंग	विजय	,,
२०	२१२-१९८	गंगदेव	बुद्धिलिंग	,,
२१	१९८-१८२	धर्मसेन १	गंगदेव	,,
२२	१८२-१६४	नक्षत्र	धर्मसेन	११ अंगधारी
२३	१६४-१४४	जयपाल	नक्षत्र	,,
२४	१४४-१०५	पाण्डु	जयपाल	,,
२५	१०५-९१	ध्रुवसेन	पाण्डु	,,
२६	९१-५९	कंस	ध्रुवसेन	,,
२७	५९-५३	सुभद्राचार्य	कंस	१० अंगधारी
२८	५३-३५	यशोभद्र १	सुभद्राचार्य	९ ,,
२९	३५-१२	भद्रबाहु २	यशोभद्र	८ ,,
३०	ई पू १२	लोहाचार्य २	भद्रबाहु २	८ ,,

क्रमांक	समय ई सन्	नाम	गुरु या विशेषता	प्रधान कृति
	२ ईसवी शताब्दी १ —			
३१	पूर्वपाद	गुणधर	लोहाचार्य	कषायपाहुड़
३२	,,	चन्द्रनन्दि १		
३३	,,	बलदेव १	चन्द्रनन्दि	
३४	,,	जिननन्दि	बलदेव १	
३५	,,	आर्य सर्व गुप्त	जिननन्दि	
३६	,,	मित्रनन्दि	सर्वगुप्त	
३७	,,	शिवकोटि	मित्रनन्दि	भगवती आरा
३८	३-३०	विनयधर	पुन्नाट संघी	
३९	१५-४५	गुप्ति श्रुति	,, विनयधर	
४०	२०-५०	गुप्ति ऋद्धि	,, गुप्तिश्रुति	
४१	३५-६०	शिव गुप्त	,, गुप्ति ऋद्धि	
४२	मध्य पाद	रत्न नन्दि	शुभनन्दिके सधर्मा	
४३	,,	शुभ नन्दि	बप्पदेवके गुरु	
४४	,,	बप्पदेव	शुभनन्दि	व्याख्याप्रज्ञप्ति
४५	,,	कुमार नन्दि		सरस्वतीआन्दो
४६	,,	इलंगोवडिगल		शिलप्पडिकारं
४७	,,	शिवनन्द		
४८	३८-४८	गुप्तिगुप्त		
४९	३८-६६	(अर्हद्बलि)		अंगांशधारी
५०	३८-५५	अर्हद्दत्त	लोहाचार्य	,,
५१	३८-५५	शिवदत्त	,,	,,
५२	३८-५५	विनयदत्त	,,	,,
५३	३८-५५	श्रीदत्त	,,	,,
५४	३८-६६	अर्हद्बलि	,,	,,
५५	३८-४८	(गुप्तिगुप्त)		
५६	४८-८७	माघनन्दि	अर्हद्बलि	,,
५७	३८-१०६	धरसेन १	क्रमप्राप्त	षट्खण्डागम
५८	६६-१०६	पुष्पदन्त	धरसेन	,,
५९	६६-१५६	भूतबली	,,	,,
६०	५३-६३	मन्दार्य (पुन्नाट संघी)	अर्हद्बलि	
६१	६३	मित्रवीर	मन्दार्य	
६२	६३-१२३	इन्द्रसेन		
६३	८०-१५०	दिवाकरसेन	इन्द्रसेन	
६४	६८-८८	यशोबाहु (भद्रबाहु द्वि)	यशोभद्रके शिष्य लोहाचार्य २ के गुरु	
६५	७३-१२३	आर्यमंक्षु		कषायपाहुड़
६६	९०-९३	वज्रयश (श्वेताम्बर)		
६७	९३-१६२	नागहस्ति		कषायपाहुड़
६८	१४३-१७३	यतिवृषभ	नागहस्ति	,,
	३ ईसवी शताब्दी २ —			
६९	८७-१२७	जिनचन्द्र	कुन्दकुन्दके गुरु	
७०	१२७-१७९	कुन्दकुन्द (पद्मनन्दि)	जिनचन्द्र	समयसार
७१	१२७-१७९	वट्टकेर		मूलाचार
७२	१७९-२४३	उमास्वामी (गृद्धपिच्छ)	कुन्दकुन्द	
७३	पूर्वपाद	देवर्द्धिगणी	श्वे के अनुसार	श्वे आगम
७४	१२०-१८५	समन्तभद्र		आप्त मीमांसा
७५	१२३-१६३	अर्हत्सेन	दिवाकरसेन	
७६	मध्य पाद	सिंहनन्दि १ (योगीन्द्र)	भानुनन्दि	
७७	,,	कुमार स्वामी		कार्तिकेयानुप्रेक्षा
	४ ईसवी शताब्दी ३ —			
७८	२२०-२३१	बलाक पिच्छ	गृद्धपिच्छ	
७९	२२०-२३१	लोहाचार्य ३		
८०	२३१-२८९	यश कीर्ति	लोहाचार्य ३	
८१	२८९-३३६	यशोनन्दि	यश कीर्ति	
८२	उत्तरार्ध	शामकुण्ड		पद्धति टीका

क्रमाङ्क	समय ई सन्	नाम	गुरु या विशेषता	प्रधान कृति
	५ ईसवी शताब्दी ४ —			
८३	पूर्व पाद	विमल सूरि		पउमचरिउ
८४	३३६-३८६	देवनन्दि	यशोनन्दि	
८५	मध्यपाद	श्री दत्त		जल्प निर्णय
८६	३५७	मल्लवादी		द्वादशारनयचक्र
८७	३८६-४३६	जयनन्दि	देवनन्दि	
	६ ईसवी शताब्दी ५ —			
८८	मध्यपाद	धरसेन २	दीपसेन	
८९	,,	पूज्यपाददेवनन्दि		सर्वार्थसिद्धि
९०	४३६-४४२	गुणनन्दि	जयनन्दि	
९१	४३७	अपराजित	सुमति आचार्य	
९२	४४२-४६४	वज्रनन्दि	गुणनन्दि	
९३	४४३	शिवशर्म सूरि (श्वेताम्बर)		कर्म प्रकृति
९४	४५३	देवार्द्धि गणी	दि के अनुसार	श्वे आगम
९५	४५८	सर्वनन्दि		स लोक विभाग
९६	४६४ ५१५	कुमारनन्दि	वज्रनन्दि	
९७	४८०-५२८	हरिभद्र सूरि	(श्वेताम्बर)	षट्दर्शन समु
	७ ईसवी शताब्दी ६ —			
९८	पूर्वपाद	वज्रनन्दि	पूज्यपाद	प्रमाण ग्रन्थ
९९	५०५ ५३१	लोक चन्द्र	कुमारनन्दि	
१००	५३१-५५६	प्रभाचन्द्र १	लोकचन्द्र	
१०१	उत्तरार्ध	योगेन्दु		परमात्मप्रकाश
१०२	५५६ ५६५	नेमिचन्द्र १	प्रभाचन्द्र	
१०३	५६५-५८६	भानुनन्दि	नेमि चन्द्र १	
१०४	५६८	सिद्धसेन दिवा	(दिगम्बर)	सन्मतितर्क
१०५	५८३ ६२३	दिवाकरसेन	इन्द्रसेन	
१०६	५८६-६१३	सिंहनन्दि २	भानुनन्दि	
१०७	५९३	जिनभद्र गणी (श्वेताम्बराचार्य)		विशेषावश्यक-भाष्य
१०८	ई श ७सेपूर्व	तोलामुलितेवर		चूलामणि
१०९	अन्तिम पाद	सिंह सूरि(श्वे)		नयचक्र वृत्ति
११०	,,	शान्तिषेण	जिनसेन प्र	
१११	श ६ ७	पात्रकेसरी	समन्तभद्र	पात्रकेसरी स्तोत्र
११२	,,	ऋषि पुत्र		निमित्त शास्त्र
	८ ईसवी शताब्दी ७ —			
११३	पूर्व पाद	सिंहसूरि (श्वे)	सिद्धसेन गणी के दादा गुरु	द्वादशार नयचक्र की वृत्ति
११४	६०३-६१९	वसुनन्दि १	सिंहनन्दि	
११५	६०३-६४३	अर्हद्सेन	दिवाकरसेन	
११६	६०६-६३९	वीरनन्दि १	वसुनन्दि	
११७	६१८	मानतुङ्ग		भक्तामर स्तोत्र
११८	६२०-६८०	अकलङ्क भट्ट		राजवार्तिक
११९	६२३-६६३	लक्ष्मणसेन		
१२०	६२५	कनकसेन	अर्हद्सेन मलदेवके गुरु	
१२१	६२५-६५०	धर्मकीर्ति (बौद्ध)		
१२२	६३९-६६३	रत्ननन्दि	वीरनन्दि	
१२३	मध्य पाद	तिरुत्तक्कतेवर		जीवनचिन्तामणि
१२४	उत्तरार्ध	प्रभाचन्द्र २		तत्त्वार्थसूत्र टि
१२५	६५०	मलदेव	कनकसेन	
१२६	६६३-६७९	माणिक्यनन्दि १	रत्ननन्दि	
१२७	६७५	धर्मसेन		
१२८	६७७	रविषेण	लक्ष्मणसेन	पद्म पुराण
१२९	६७९-७०५	मेघचन्द्र	माणिक्यनन्दि १	
१३०	६९६	कुमारसेन	प्रभाचन्द्र ४ के गुरु	आप्त मीमांसा विवृत्ति
१३१	अन्तिम पाद	सिद्धसेन गणी	श्वेताम्बराचार्य	न्यायावतार
१३२	७००	बालचन्द्र	धर्मसेन	
१३३	ई श ७-८	अर्चट (बौद्ध)		हेतु बिन्दु टीका
१३४	,,	सुमतिदेव		सन्मतितर्कटीका
१३५	,,	जटासिंह नन्दि		वराङ्गचरित
१३६	,,	चतुर्मुखदेव	अपभ्रंशकवि	
	९ ईसवी शताब्दी ८ —			
१३७	७०५-७२१	शान्तिकीर्ति	मेघचन्द्र	
१३८	७१६	चन्द्रनन्दि २		
१३९	७२०-७५८	मेरुकीर्ति	शान्तिकीर्ति	
१४०	७२०-७८०	पुष्पसेन	अकलङ्कके सधर्मा	
१४१	७२३-७७३	जयसेन २	शान्तिसेन	
१४२	७२५-८२५	जयराशि (अजैननैयायिक)		तत्त्वोपप्लव-सिंह
१४३	मध्य पाद	वृद्ध स्वामी		बृ कथा श्लोक संग्रह
१४४	,,	हरिभद्र २ (याकिनीसूनु		तत्त्वार्थाधिगम भाष्यकी टीका)
१४५	,,	श्रीदत्त द्वि०		जल्प निर्णय
१४६	,,	काणभिक्षु		चरित्रग्रंथ
१४७	७३६	अपराजित	विजय	विजयोदया (भग आ टीका
१४८	७३८-८४०	स्वयम्भू		पउमचरिउ
१४९	७४२ ७७३	चन्द्रसेन	पंचस्तूपसंघी	
१५०	७४३ ७९३	अमितसेन	पुन्नाटसंघी	
१५१	७४८-८१८	जिनसेन १		हरिवंश पुराण
१५२	७५७-८१५	चारित्रभूषण	विद्यानन्दिके गुरु	प्रामाण्य भंग
१५३	उत्तरार्ध	अनन्तकीर्ति		
१५४	७९२	आविद्धकरण (नैयायिक)		
१५५	७९३-८१३	कीर्तिषेण	जयसेन २	
१५६	७९७ ७९८	आर्यनन्दि	पंचस्तूपसंघी	
१५७	७७०-८२७	जयसेन ३	आर्यनन्दि	
१५८	७७०-८६०	वादीभसिंह	पुष्पसेन	क्षत्रचूड़ामणि
१५९	७७५-८४०	विद्यानन्दि १		आप्त परीक्षा
१६०	७८३	उद्योतन सूरि		कुवलय माला
१६१	७९७	प्रभाचन्द्र ३	तोरणाचार्य	
१६२	७७०	एलाचार्य		
१६३	७७० ८२७	वीरसेन स्वामी	एलाचार्य	धवला
१६४	ई श ८-९	धनञ्जय	दशरथ	विषापहार
१६५	,,	कुमारनन्दि	चन्द्रनन्दि	वादन्याय
१६६	,,	महासेन		सुलोचना कथा
१६७	,,	श्रीपाल	वीरसेन स्वामी	
१६८	,,	श्रीधर १		गणितसार संग्रह

क्रमांक	समय ई. सन्	नाम	गुरु या विशेषता	प्रधान कृति
	१० ईसवी शताब्दी ९ —			
१६९	पूर्वपाद	परमेष्ठी	अपभ्रंश कवि	वागर्थ संग्रह
१७०	८००-८३०	महावीराचार्य		गणितसार संग्रह
१७१	८१४	शाकटायन-पाल्यकीर्ति	यापनीयगणी	शाकटायन-शब्दानुशासन
१७२	८१४	नृपतुङ्ग	कन्नड़ कवि	कविराज मार्ग
१७३	८१८-८७८	जिनसेन ३	वीरसेन स्वामी	आदिपुराण
१७४	८२०-८७०	दशरथ	"	
		पद्मसेन	"	
१७५	"	देवसेन १	"	
१७६	"			
१७७	८२८	उग्रादित्य	श्रीनन्दि	कल्याणकारक
१७८	मध्य पाद	गर्गर्षि (श्वे)		कर्मविपाक
१७९	८४०-८७३	गुणनन्दि	बलाकपिच्छ	
१८०	उत्तरार्ध	अनन्तकीर्ति		
१८१	"	त्रिभुवन स्वयम्भू	कवि स्वयंभूका पुत्र	पुरातनमेंदण विहि
१८२	८४८-८६८	देवेन्द्र सैद्धान्तिक	गुणनन्दि	
१८३	८८३-९२३	वीरसेन २	रामसेन	
१८४	८९३-९२३	कनकनन्दि	देवेन्द्र सैद्धान्तिक	
१८५	"	वसुनन्दि २		
१८६	८९८	कुमारसेन	काष्ठा संघ संस्थापक	
१८७	८९८	धर्मसेन २	लाड़बागड़गच्छ	
१८८	८९८	गुणभद्र १	जिनसेन ३	उत्तरपुराण
१८९	अन्तिम पाद	धनपाल		भविसयत्त कहा
१९०	ई. श. ९-१०	चन्द्रर्षि महत्तर		पंचसंग्रह (श्वे)
	११ ईसवी शताब्दी १० —			
१९१	९०० ९३०	गोलाचार्य	कनकनन्दि	उत्तरपुराण(शेष)
१९२	९००-९४०	लोकसेन	गुणभद्र १	
१९३	९०३-९४३	देवसेन १	वीरसेन २	
१९४	९०५	सिद्धर्षि	दुर्गा स्वामी	उपमिति भवप्रपञ्च कथा
१९५	९०५-९५५	अमृतचन्द्र		आत्मख्याति
१९६	९०६	विमलदेव	देवसेनके गुरु	
१९७	पूर्वार्ध	कनकसेन		कोई काव्यग्रन्थ
१९८	९१८-९४३	नेमिदेव	वाद विजेता	
१९९	९१८-९४८	सर्वचन्द्र	वसुनन्दि	
२००	९२० ९३०	त्रैकाल्ययोगी	गोलाचार्य	
२०१	९२३	शान्तिसेन	धर्मसेन	
२०२	९२३	हेमचन्द्र	कुमारसेन	
२०३	मध्य पाद	विजयसेन	नागसेनके गुरु	
२०४	"	अभयदेव (श्वे)		वाद महार्णव
२०५	"	हरिचन्द	एक कवि	धर्मशर्माभ्युदय
२०६	"	माधवचन्द्र (त्रैविद्य)	नेमिचन्द्र सिद्धान्त चक्रवर्ती	त्रिलोकसार टीका
२०७	९२३-९६३	अमितगति १	देवसेन सूरि	योगसार प्राभृत
२०८	९३०-९५०	अभयनन्दि	वीरनन्दिके गुरु	जैनेन्द्रमहावृत्ति
२०९	९३० १०२३	पद्मनन्दि (आविद्धकरण)	त्रैकाल्ययोगी	
२१०	९३१	हरिषेण	भरतसेन	बृहत्कथाकोश
२११	९३३-९५५	देवसेन २	विमलदेव	दर्शनसार
२१२	९३६-९९६	[illegible]	[illegible]	ज्वालामालिनीकल्प
२१३	९३९	[illegible]		[illegible]
२१४	९३९	इन्द्रनन्दि	बप्पनन्दि	श्रुतावतार
२१५	९३९	[illegible]		[illegible]
२१६	९५०-१०००	[illegible]	[illegible]	
२१७	९४३-९६८	सोमदेव १	नेमिदेव	नीतिवाक्यामृत, यशस्तिलक
२१८	९४३-९५३	[illegible]	[illegible]	
२१९	९४३ ९८३	[illegible]	[illegible]	
२२०	९४	[illegible]	[illegible]	
२२१	९५	[illegible]	[illegible]	
२२२	९५०	पोन्न	(कन्नड़ कवि)	शान्तिपुराण
२२३	९५० ९९३	रन्न	"	अजितनाथ पुराण
२२४	उत्तरार्ध	पुष्पदन्त	अपभ्रंश कवि	जसहर चरिउ
२२५	उत्तरार्ध	[illegible]	दामनन्दि	[illegible]
२२६	९५० ९९०	रविभद्र		[illegible]
		माघनन्दि २	प्रभनन्दि	[illegible]
२२७	९५० १०२०	[illegible]		
२२८	९५० १०२०	प्रभाचन्द्र ४	पद्मनन्दि सै०	प्रमेयकमलमार्तण्ड
२२९	९५१ ९९३	[illegible]	[illegible]	
२३०	९६०-१०००	[illegible]	[illegible]	
२३१	९६० १००३	अजितसेन	[illegible]	
२३२	९६३ १००७	माधवसेन	[illegible]	
२३३	९६५-१०५१	कनकामर	बुधमंगलदेव	करकण्डु चरिउ
२३४	९६८ ९९८	वीरनन्दि	अभयनन्दि	
२३५	९७२	यशोभद्र (श्वे)	सांडेरक गच्छ	
२३६	९७३	यशःकीर्ति २	पद्मनन्दि	
२३७	९७३	भावसेन	गोपसेन	
२३८	९७४	महासेन	गुणाकरसेन	प्रद्युम्न चरित
२३९	९७५ १०२५	अनन्तवीर्य १	[illegible]	सिद्धि विनि. वृ.
२४०	९७७ १०४३	पद्मनन्दि ?	[illegible]	जंबूदीव पण्णत्ति
२४१	९८०-१०६५	प्रभाचन्द्र ५		[illegible]
२४२	९७८	चामुण्डराय	अजितसेन	चारित्रसार
२४३	९८१	नेमिचन्द्र सिद्धान्तचक्रवर्ती	अभयनन्दि	गोम्मटसार
२४४	९८३	माधवचन्द्र	[illegible]	
२४५	९८३ १०२३	अमितगति २	माधवसेन	श्रावकाचार
२४६	९८७	हरिषेण	अपभ्रंश कवि	धम्मपरिक्खा
२४७	९८८	असग	नागनन्दि	वर्धमान चरित
२४८	९९०	नागवर्म १	कन्नड़ कवि	छन्दोम्बुधि
२४९	९९०-१०००	गुणकीर्ति	अनन्तवीर्य	
२५०	९९०-१०४०	देवकीर्ति २		
२५१	९८४	उदयनाचार्य	(नैयायिक)	किरणावली
२५२	९९१	श्रीधर २		न्यायकन्दली
२५३	लगभग ९९३	देवदत्त रत्न	अपभ्रंश कवि	वरांग चरित अजित
२५४	९९३-१०२३	श्रीधर ३	वीरनन्दि	
२५५	९९३-१०५०	नयनन्दि	माणिक्यनन्दि	सुदंसण चरिउ
२५६	९९३-१११८	शान्त्याचार्य		जैनतर्क वार्तिकवृत्ति

क्रमांक	समय ई सन्	नाम	गुरु या विशेषता	प्रधान कृति
२५७	९९८	क्षेमकीर्ति १	यश कीर्ति	
२५८	९९८	जयसेन ४	भावसेन	
२५९	९९८-१०२३	बालनन्दि	वीरनन्दि	
२६०	९९९-१०२३	श्रीनन्दि	सकलचन्द्र	
२६१	अन्तिमपाद	ढड्ढा	श्रीपालके पुत्र	पञ्चसंग्रहअनुवाद
२६२	१०००	क्षेमन्धर		बृ कथामञ्जरी
२६३	ई श १०-११	इन्द्रनन्दि २		छेदपिण्ड

१२ ईसवी शताब्दी ११ —

क्रमांक	समय ई सन्	नाम	गुरु या विशेषता	प्रधान कृति
२६४	१००३-१०२८	माणिक्यनन्दि[२]	रामनन्दि	परीक्षामुख
२६५	१००३ १०६८	शुभचन्द्र १		ज्ञानार्णव
२६६	पूर्वार्ध	विजयनन्दि	बालनन्दि	
२६७	१०१०-१०६५	वादिराज २	मति सागर	एकीभाव स्तोत्र
२६८	१०१५ १०४५	सिद्धान्तिक देव	शुभचन्द्र २	
२६९	१०१९	वीर कवि		जम्बूसामि चरिउ
२७०	१०२० ११११०	मेघचन्द्र त्रैविद्य	सकलचन्द्र	
२७१	१०२३	ब्रह्मसेन	जयसेन	
२७२	१०२३-१०६६	उदयसेन	गुणसेन	
२७३	१०२३-१०७८	कुल भूषण	पद्मनन्दि आविद्ध	
२७४	१०२९	पद्मसिंह		ज्ञानसार
२७५	१०३०-१०८०	श्रुतकीर्ति	पद्मनन्दि आविद्ध	
२७६	मध्य पाद	यश कीर्ति	अपभ्रंश कवि	चन्दप्पह चरिउ
२७७	१०३१ १०७८	अभयदेव (श्वे)		नवांग वृत्ति
२७८	१०३२	दुर्गदेव	संयमदेव	रिष्ट समुच्चय
२७९	१०४३-१०७३	चन्द्रकीर्ति	मल्लधारीदेव १	
२८०	१०४३	नयनन्दि	नेमिचन्द्रके गुरु	
२८१	१०४९	कीर्ति वर्मा	आयुर्वेद विद्वान	जाततिलक
२८२	१०४७	महेन्द्र देव	नागसेनके गुरु	
२८३	१०४७	मल्लिषेण	जिनसेन	महापुराण
२८४	१०४७	नागसेन	महेन्द्रदेव	
२८५	१०४८	वीरसेन ३	ब्रह्मसेन	
२८६	उत्तरार्ध	रामसेन	नागसेन	
२८७	,,	धवलाचार्य		हरिवंश
२८८	,,	मलयगिरि(श्वे)	श्वे टीकाकार	
२८९	,,	पद्मनन्दि ५	वीरनन्दि	पंचविंशतिका
२९०	१०६२ १०८१	सोमदेव २		कथा सरित सागर
२९१	१०६६	श्रीचन्द	वीरचन्द	पुराणसार संग्रह
२९२	१०६८	नेमिचन्द ३ सैद्धान्तिक देव	नयनन्दि	द्रव्यसंग्रह
२९३	१०६८-१०९८	दिवाकरनन्दि	चन्द्रकीर्ति	
२९४	१०६८-१११८	वसुनन्दि तृ		प्रतिष्ठापाठ
२९५	१०७२ १०९३	नेमिचन्द(श्वे)	आम्रदेव	प्रवचनसारोद्धार
२९६	१०७४	गुणसेन १	वीरसेन ३	
२९७	१०७५ १११०	जिनवल्लभ गणी	जिनेश्वर सूरि	षडशीति
२९८	१०७५-११२५	वाग्भट्ट १		नेमिनिर्वाणकाव्य
२९९	१०७५-११३५	देवसेन ३	विमलसेन गणधर	सुलोयणा चरिउ
३००	१०७७	पद्मकीर्ति (भ)	जिनसेन	पासणाह चरिउ
३०१	१०८८-११७३	हेमचन्द्र (श्वे)		शब्दानुशासन
३०२	१०८९	श्रुतकीर्ति	अग्गल के गुरु	पंचवस्तु(टीका
३०३	१०८९	अग्गल कवि	श्रुतकीर्ति	चन्द्रप्रभ चरित
३०४	अन्तिम पाद	वृत्ति विलास	कन्नड़ कवि	धर्मपरीक्षा

क्रमांक	समय ई सन्	नाम	गुरु या विशेषता	प्रधान कृति
३०५	,,	देवचन्द्र १	वासवचन्द्र	पासणाह चरिउ
३०६	,,	ब्रह्मदेव		द्रव्यसंग्रह टीका
३०७	,,	नरेन्द्रसेन १	गुणसेन	सिद्धांतसारसंग्रह
३०८	१०९३-११२३	शुभचन्द्र २	दिवाकरनन्दि	
३०९	१०९३-११२५	बुचिराज	शुभचन्द्र	
३१०	११००	नागचन्द्र (पम्प)	कन्नड़ कवि	मल्लिनाथ पुराण
३११	ई श ११-१२	सुभद्राचार्य	अपभ्रंश कवि	वैराग्यसार
३१२	,,	जयसेन ५	सोमसेन	कुन्दकुन्दत्रयी टीका
३१३	,,	जिनचन्द्र ३		सिद्धान्तसार
३१४	,,	वसुनन्दि ३	नेमिचन्द्र	श्रावकाचार

१३ ईसवी शताब्दी १२ —

क्रमांक	समय ई सन्	नाम	गुरु या विशेषता	प्रधान कृति
३१५	पूर्व पाद	बालचन्द्र २	नयकीर्ति	कुन्दकुन्दत्रयी टीका
३१६	,,	वक्रग्रीवाचार्य	द्रविड संघी	
३१७	,,	विमलकीर्ति	रामकीर्ति	सोखवइ विहाण
३१८	११०२	चन्द्रप्रभ		प्रमेय रत्नकोश
३१९	११०३	वादीभ सिंह	वादिराज द्वि	स्याद्वाद सिद्धि
३२०	११०८-११३६	माघनंदि(कोल्हा)	कुल चन्द्र	
३२१	१११५	हरिभद्र सूरि	जिनदेव उपा	
३२२	१११५-१२३१	गोविन्दाचार्य		कर्मस्तव वृत्ति
३२३	१११६	प्रभाचन्द्र ६	मेघचन्द्र त्रैविद्य	
३२४	११२०-११४७	शुभचन्द्र ३	,	
३२५	११२०	राजादित्य	कन्नड़ गणितज्ञ	व्यवहार गणित
३२६	११२३	जयसेन ६	नरेन्द्रसेन	
३२७	११२३	गुणसेन २	नरेन्द्रसेन	
३२८	११२५	नयसेन	,,	धर्मामृत
३२९	मध्य पाद	योगचन्द्र		दोहासार
३३०	,,	अनन्तवीर्य लघु		प्रमेयरत्नमाला
३३१	,	वीरनन्दि ४		आचारसार
३३२	,,	श्रीधर ४		पासणाह चरिउ
३३३	,,	पद्मप्रभ मलधारी देव	वीर नन्दि तथा श्रीधर १	नियमसार टीका
३३४	,,	सिंह	भ अमृतचन्द्र	प्रद्युम्नचरित
३३५	११२८	मल्लिषेण (मलधारीदेव)		सज्जनचित्त वल्लभ
३३६	११३२	गुणधरकीर्ति	कुवलयचन्द्र	अध्यात्म त टीका
३३७	११३३-११६३	देवचन्द्र	माघनंदि(कोल्हा)	
३३८	,,	कनकनन्दि	,,	
३३९	,,	गण्ड विमुक्त देव१	,,	
३४०	,	देवकीर्ति ३	,,	
३४१	,,	माघनंदि त्रैविद्य३	,,	
३४२	,	श्रुतकीर्ति	,,	
३४३	११४०	कर्ण पार्य	कन्नड़ कवि	नेमिनाथ पुराण
३४४	११४२-११७३	परमानन्द सूरि		
३४५	११४३	श्रीधर (विबुध)५	अपभ्रंश कवि	भविसयत्त चरिउ
३४६	११४५	नागवर्म २	कन्नड कवि	काव्यालोचन
३४७	११५०	उदयादित्य	,,	उदयादित्यालंकार

क्रमांक	समय ई सन्	नाम	गुरु या विशेषता	प्रधान कृति
३४८	११५०	सोमनाथ	वैद्यक विद्वान्	कल्याण कारक
३४९	११५०	केशवराज	कन्नड़ कवि	शब्दमणिदर्पण
३५०	११५० ११९६	उदयचन्द्र	अपभ्रंश कवि	सुअधदहमीकहा
३५१	,,	बालचन्द्र	उदय चन्द्र	णिद्दुक्खसत्तमी
३५२	११५१	श्रीधर ६	अपभ्रंश कवि	सुकुमाल चरिउ
३५३	उत्तरार्ध	विनयचन्द	,,	कल्याणक रास
३५४	११५५-११६३	देवकीर्ति ४	गण्डविमुक्तदेव १	
३५५	११५८ ११८२	गण्डविमुक्त देव२	,,	
३५६	,,	अकलंक २	,,	
३५७	,,	भानुकीर्ति	,,	
३५८	,,	रामचन्द्र त्रैविद्य	,,	
३५९	११६१-११८१	हस्तिमल	सेनसंघी	विक्रान्त कौरव
३६०	११६३	शुभचन्द्र ४	देवेन्द्रकीर्ति	
३६१	११७०	ओड्डय	कन्नड़ कवि	कब्बिगर काव्य
३६२	११७० ११९५	जन्न	,,	यशोधर चरित्र
३६३	११७३ १२४३	प आशाधर	पं महावीर	अनगारधर्मामृत
३६४	११८५ १२४३	प्रभाचन्द्र ६	बालचंद भट्टारक	क्रियाकलाप
३६५	११८७ ११९०	अमरकीर्ति गणी	चन्द्रकीर्ति	णेमिणाहचरिउ
३६६	११८९	अग्गल	कन्नड़ कवि	चन्द्रप्रभु पुराण
३६७	११९३	माघनन्दि ४		
	११९३-१२६०	माघनन्दि४	कुमुदचद्रके गुरु	शास्त्रसार समुच्चय
३६८		(योगीन्द्र)		
३६९	अन्तिम पाद	नेमिचद सैद्धा ४		कर्म प्रकृति
३७०	,	आच्चण	कन्नड़ कवि	वर्द्धमान पुराण
३७१	,,	प्रभाचन्द्र ७	.	सिद्धांतसारटीका
३७२	,,	लक्खण	अपभ्रंश कवि	अणुवयरयण पईव
३७३	,,	पार्श्वदेव	यशदेवाचार्य	संगीतसमयसार
३७४	१२००	देवेन्द्र मुनि	आयुर्वेदि विद्वान्	बालग्रह चिकित्सा
३७५	१२००	बन्धु वर्मा	कन्नड़ कवि	हरिवंश पुराण
३७६	१२००	शुभचन्द्र ५		नरपिंगल
३७७	ई श १२-१३	रविचन्द्र		आराधनासार समुच्चय
३७८	,,	वामन मुनि	तमिल कवि	मेरुमन्दर पुराण

१४ ईसवी शताब्दी १३ —

क्रमांक	समय ई सन्	नाम	गुरु या विशेषता	प्रधान कृति
३७९	पूर्वपाद	गुणभद्र २	नेमिसेन	धन्यकुमारचरित
३८०	१२०५	पार्श्व पण्डित	कन्नड़ कवि	पार्श्वनाथ पुराण
३८१	१२१३	माधवचन्द्र त्रैविद्य		क्षपणसार
३८२	१२१३-१२५६	लाखू	अपभ्रंश कवि	जिणयत्तकहा
३८३	१२२५	गुणवर्म	कन्नड कवि	पुष्पदन्त पुराण
३८४	१२२८	जगच्चन्द्रसूरि (श्वे)	देलवाड़ा मन्दिर के निर्माता	
३८५	१२३०	दामोदर	अपभ्रंश कवि	णेमिणाह चरिउ
३८६	मध्य पाद	अभयचन्द्र १		स्याद्वाद भूषण
३८७	,,	विनयचन्द्र	अपभ्रंश कवि	उवएसमाला
३८८	,,	यश कीर्ति ३		जगत्सुन्दरी
३८९	१२३४	ललितकीर्ति	यश कीर्ति ३	
३९०	१२३६	यश कीर्ति४	ललितकीर्ति	धर्मशर्माभ्युदय
३९१	मध्य पाद	नेमिचन्द्र ५	कन्नड़ कवि	अर्धनेमि पुराण
३९२	,,	भावसेन त्रैविद्य		प्रमाप्रमेय

क्रमांक	समय ई सन्	नाम	गुरु या विशेषता	प्रधान कृति
३९३	मध्य पाद	रामचन्द्रमुमुक्षु	केशवनन्दि	पुण्यास्रवकथा
३९४	१२३०-१२५८	शुभचन्द्र ६	गण्डविमुक्तदेव	
३९५	१२३५	कमलभव	कन्नड़ कवि	शान्तीश्वर पु
३९६	१२४५ १२७०	देवेन्द्रसूरि (श्वे)	जगच्चन्द्रसूरि	कर्मस्तव
३९७	१२४६ १२७९	अभयचन्द्र २	श्रुतमुनिके गुरु	गो सा /न द-प्रमाधिनी टीका
३९८	१२५० १२६०	अजितसेन		शृंगार मञ्जरी
३९९	उत्तरार्द्ध	विजय वर्णी	विजयकीर्ति	शृंगारार्णव
४००	ई श १३	धर्मसेन	मुनिसेन	शिवलोचन
४०१	उत्तरार्ध	अर्हद्दास	प आशाधर	पुरदेव चम्पू
४०२	१२५३-१३२८	प्रभाचन्द्र ८	रत्नकीर्तिके गुरु	
४०३	१२५६	प्रभाचन्द्र ९	श्रुतमुनिके गुरु	
४०४	१२६०	माघनन्दि ५	कुमुदचन्द्र	शास्त्रसार समु
४०५	१२७५	कुमुदेन्दु	कन्नड़ कवि	रामायण
४०६	१२९२	मल्लिषेण (श्वे)		स्याद्वादमंजरी
४०७	१२९६	जिनचन्द्र ५	भास्कर के गुरु	तत्त्वार्थसूत्रवृत्ति
४०८	१२९६	भास्करनन्दि	जिनचन्द्र ५	ध्यानस्तव
४०९	१२९८ १३२३	धर्मभूषण १	शुभकीर्ति	
४१०	अन्तिम पाद	इन्द्रनन्दि		नन्दि संहिता
४११	,,	नरसेन	अपभ्रंश कवि	सिद्धचक्र कहा
४१२	,	नागदेव		मदन पराजय
४१३	,,	लक्ष्मण देव	अपभ्रंश कवि	णेमिणाह चरिउ
४१४	,,	वाग्भट्ट द्वि		छन्दानुशासन
४१५	,,	श्रुतमुनि	अभयचन्द्र सं	परमागमसार
४१६	ई श १३-१४	वामदेव पंडित	विनयचन्द्र	भावसंग्रह

१५ ईसवी शताब्दी १४ —

क्रमांक	समय ई सन्	नाम	गुरु या विशेषता	प्रधान कृति
४१७	१३०५	पद्मनन्दि लघु ८		यत्याचार
४१८	१३११	बालचन्द्र सै	अभयचन्द्र	द्रव्यसंग्रह टीका
४१९	पूर्वार्ध	हरिदेव	अपभ्रंश कवि	मयणपराजय
४२०	१३२८-१३९३	पद्मनन्दि ९	प्रभाचन्द्र	भावनापद्धति
४२१	मध्यपाद	श्रीधर ७		श्रुतावतार
४२२	,,	जयतिलक सूरि		चार कर्म ग्रन्थ
४२३	१३४८-१३७३	धर्मभूषण २	अमरकीर्ति	
४२४	१३५०-१३६०	मुनिभद्र		
४२५	उत्तरार्ध	वर्द्धमान भट्टा		वरांगचरितकाव्य
४२६	१३५८-१४१८	धर्मभूषण ३	वर्द्धमान मुनि	
४२७	१३५९	केशव वर्णी	अभयचद्र सै	गो सा कर्णाटक वृत्ति
४२८	१३८४	श्रुतकीर्ति	प्रभाचन्द्र	
४२९	१३८५	मधुर	कन्नड़ कवि	धर्मनाथ पुराण
४३०	१३९०-१३९२	विनोदी लाल	भाषा कवि	भक्तामर कथा
४३१	१३९३-१४४२	देवेन्द्रकीर्ति भ		
४३२	१३९३-१४६८	जिनदास १	सकलकीर्ति	जम्बूस्वामीचरित
४३३	१३९७	धनपाल २	अपभ्रंश कवि	बाहुबलि चरिउ
४३४	१३९९	रत्नकीर्ति २	रामसेन	
४३५	अन्तिम पाद	हरिचन्द २	अपभ्रंश कवि	अणत्थमियकहा
४३६	,,	जल्हिगले	,	अनुपेहारास
४३७	,,	देवनन्दि	,,	रोहिणी विहाण
४३८	ई श १४-१५	नेमिचन्द्र ६	,,	रविवय कहा
४३९	१४००-१४७९	रइधु	,,	महेसरचरिउ

क्रमांक	समय ई सन्	नाम	गुरु या विशेषता	प्रधान कृति
	१६ ईसवी शताब्दी १५ —			
४४०	पूर्वपाद	जयमित्रहल	अपभ्रंश कवि	मल्लिणाह कव्व
४४१	१४०५–१४२५	पद्मनाभ	गुणकीर्ति भट्टा	यशोधर चरित्र
४४२	१४०६–१४४२	सकलकीर्ति		मूलाचार प्रदीप
४४३	पूर्वपाद	ब्रह्म साधारण	नरेन्द्र कीर्ति	अणुपेहा
४४४	१४२२	असवाल	अपभ्रंश कवि	पासणाह चरिउ
४४५	१४२४	लक्ष्मण सेन २	रत्नकीर्ति	
४४६	१४२४	भास्कर	कन्नड कवि	जीवन्धरचरित
४४७	१४२५	लक्ष्मीचन्द	अपभ्रंश कवि	सावयधम्म दोहा
४४८	१४२६–१४४०	यश कीर्ति ६	गुणकीर्ति	जिणरत्ति कहा
४४९	मध्यपाद	सिंहसूरि (श्वे)		लोक विभाग
४५०	,,	गुणभद्र ३	अपभ्रंश कवि	पक्खइवयकहा
४५१	,,	सोमदेव २	प्रतिष्ठाचार्य	आस्रव त्रिभंगीकी लाटी भाषाटीका
४५२	,,	त्रिमलदास	अनन्तदेव	
४५३	,,	पं यागदेव	अपभ्रंश कवि	बारस अणुवेक्खा
४५४	१४३२	प्रभाचन्द्र १०	धर्मचन्द्र	तत्त्वार्थ रत्न
४५५	१४३६	मलयकीर्ति	धर्मकीर्ति	मूलाचारप्रशस्ति
४५६	१४३७	शुभकीर्ति	देवकीर्ति	सतिणाहचरिउ
४५७	१४३९	कल्याणकीर्ति	कन्नड़ कवि	ज्ञानचन्द्राभ्युदय
४५८	१४४२–१४८१	विद्यानन्दि २	देवेन्द्रकीर्ति	सुदर्शनचरित
४५९	१४४२–१४८३	भानुकीर्ति भट्ट	सकलकीर्ति	जीवन्धर रास
४६०	१४४३–१४५८	तेजपाल	अपभ्रंश कवि	वरंगचरिउ
४६१	१४४८	विजय सिंह		अजितपुराण
४६२	१४४८–१५१५	तारण स्वामी		उपदेशशुद्धसार
४६३	१४४९	भीमसेन	लक्ष्मणसेन	
४६४	१४५०–१५१४	जिनचन्द्र भट्टा	शुभचन्द्र	सिद्धान्तसार
४६५	१४५०–१५१४	ब्रह्म दामोदर	जिनचन्द्रभट्टा	सिरिपालचरिउ
४६६	१४५४	धर्मधर		नागकुमारचरित
४६७	१४६१–१४८३	सोमकीर्ति भट्टा	भीमसेन	सप्तव्यसन कथा
४६८	१४६२–१४८४	मेधावी	जिनचन्द्र भट्टा	धर्मसंग्रहश्रावका
४६९	१४६८–१४९८	ज्ञानभूषण १	भुवनकीर्ति	तत्त्वज्ञानतरंगिनी
४७०	१४८१–१४९९	मल्लिभूषण	विद्यानन्दि २	
४७१	१४८१–१४९९	श्रुतसागर	,,	तत्त्वार्थवृत्ति
४७२	१४८५	बोम्मरस	कन्नड़ कवि	सनत्कुमार चरित
४७३	१४९५–१५१३	विजयकीर्ति	ज्ञानभूषण १	
४७४	१४९९–१५१८	सिंहनन्दि	मल्लिभूषण	
४७५	१४९९–१५१८	लक्ष्मीचन्द	,,	
४७६	१४९९–१५२८	वीरचन्द	लक्ष्मीचन्द्र	जम्बूसामि वेलि
४७७	१४९९–१५१८	श्रीचन्द	श्रुतसागर	
४७८	अन्तिम पाद	महनन्दि	वीरचन्द्र	पाहुड़ दोहा
४७९	,,	श्रुतकीर्ति	भुवनकीर्ति	हरिवंश पुराण
४८०	,,	दोड्डय्य	पण्डित मुनि	भुजबलि चरितम्
४८१	,,	जीवन्धर	यश कीर्ति	गुणस्थान वेलि
४८२	१५००	श्रीधर	कन्नड़ विद्वान्	वैद्यामृत
४८३	१५००	कोटेश्वर	कन्नड कवि	जीवन्धरषट्पादि
	१७ ईसवी शताब्दी १६ —			
४८४	पूर्वपाद	अल्हू	अपभ्रंश कवि	अणुवेक्खा
४८५	,,	सिंहनन्दि		नमस्कार मन्त्र माहात्म्य
४८६	१५००–१५४१	विद्यानन्दि ३	विशालकीर्ति	
४८७	१५०१	जिनसेन भट्टा. ४	यश कीर्ति	नेमिनाथ रास
४८८	पूर्वार्ध	नेमिचन्द्र ७	ज्ञानभूषण	गो सा टीका
४८९	१५०८	मङ्गरस	कन्नड कवि	सम्यक्त्व कौ
४९०	१५१३–१५२८	जिनसेन भट्टा ५	सोमसेन	
४९१	१५१४–२९	प्रभाचन्द्र ११	जिनचन्द्र भट्टा	
४९२	१५१५	रत्न कीर्ति ३	ललितकीर्ति	भद्रबाहु चरित
४९३	१५१६–५६	शुभचन्द्र ५	विजयकीर्ति	करकण्डु चरित
४९४	१५१८–२८	नेमिदत्त	मल्लिभूषण	नेमिनाथ पुराण
४९५	१५१९	शान्तिकीर्ति	कन्नड़ कवि	शान्तिनाथ पुराण
		माणिक्यराज	अपभ्रंश कवि	नागकुमार चरिउ
४९६	१५२५–५६	ज्ञानभूषण २	वीरचन्द	कर्मप्रकृति टीका
४९७	१५३०	महीन्दु	अपभ्रंश कवि	संतिणाह चरिउ
४९८	१५३५	बूचिराज	,	मयण जुज्झ
४९९	१५३८	सालिवाहन	हिन्दी कवि	हरिवंशका अनुवाद
५००	१५४२	वर्द्धमान द्वि	देवेन्द्र कीर्ति	दशभक्त्यादि
५०१	१५४३–९३	प जिनराज	आयुर्वेद विद्वान्	होली रेणुका
५०२	१५४४	चारुकीर्ति प		प्रमेयरत्नालंकार
५०३	१५५०	दोड्डैय्य	कन्नड कवि	
५०४	१५५०	मंगराज	,,	खगेन्द्रमणि
५०५	१५५०	साल्व	,,	रसरत्नाकर
५०६	१५५०	योगदेव	,,	तत्त्वार्थसूत्र टी
५०७	१५५१	रत्नाकरवर्णी	,,	भरतेश वैभव
५०८	१५५६–७३	सकल भूषण	शुभचन्द्र भट्टा	उपदेश रत्नमाला
५०९	१५५६ ७३	सुमतिकीर्ति	,,	कर्मकाण्ड
५१०	१५५६–९६	गुणचन्द्र	यश कीर्ति	मौनव्रत कथा
५११	१५५६ १६०१	क्षेम चन्द्र		कार्तिकेयानुप्रेक्षा टीका
५१२	१५५७	पं पद्म सुन्दर	पं पद्ममेरु	भविष्यदत्तचरित
५१३	१५५९	यश कीर्ति ७	क्षेमकीर्ति	
५१४	१५५९–१६०६	रायमल	अनन्तकीर्ति	भविष्यदत्त च
५१५	१५५९–१६८०	प्रभाचंद्र १२	ज्ञानभूषण	
५१६	१५६०	बाहुबलि	कन्नड़ कवि	नागकुमार च
५१७	१५७३ ९३	गुणकीर्ति	सुमतिकीर्ति	
५१८	१५७५	शिरोमणि दास	पं गंगदास	धर्मसार
५१९	१५७५–९३	पं राजमल	हेमचन्द्र भट्टा	
५२०	१५७६ १५९९	श्रीभूषण	विद्याभूषण	द्वादशांग पूजा
५२१	१५८०	माणिक चन्द	अपभ्रंश कवि	सत्तवसणकहा
५२२	१५८०	पद्मनाभ	कन्नड़ कवि	राम पुराण
५२३	१५८४	क्षेमकीर्ति	यशःकीर्ति	
५२४	१५८०–१६०७	वादिचन्द	प्रभाचन्द	पवनदूत
५२५	१५८३–१६०५	देवेन्द्र कीर्ति		कथाकोश
५२६	१५८८ १६२५	धर्मकीर्ति	ललितकीर्ति	पद्मपुराण
५२७	१५९० १६४०	विद्यानन्दि ४	देवकीर्ति	
५२८	१५९३	शाहठाकुर	विशालकीर्ति	सतिणाह चरिउ
५२९	१५९३–१६७५	वादि भूषण	गुणकीर्ति	
५३०	१५९६–१६८९	सुन्ददास		
५३१	१५९७–१६२४	चन्द्र कीर्ति	श्रीभूषण	पार्श्वनाथ प्रराण
५३२	१५९९ १६१०	सोमसेन	गुणभद्र	शब्दरत्न प्रदीप

१८. ईसवी शताब्दी १७ —

क्रमांक	समय ई सन्	नाम	गुरु या विशेषता	प्रधान कृति
५३३	१६०४	अकलंक	कन्नड़ कवि	शब्दानुशासन
५३४	१६०५	चन्द्रप्रभ	,,	गोमटेश्वरचरित
५३५	१६०२	ज्ञानकीर्ति	वादि भूषण	यशोधरचरित स
५३६	१६०७ १६६५	महीचन्द्र	प्रभाचन्द्र	
५३७	पूर्वपाद	ज्ञानसागर	श्री भूषण	अक्षर बावनी
५३८	पूर्वार्ध	कुँवरपाल	हिन्दी कवि	
५३९	,,	रूपचन्द पाण्डेय	,,	गीत परमार्थी
५४०	१६१०	रायमल	सकलचन्द्र	भक्तामर कथा
५४१	१६१६	अभयकीर्ति	अजितकीर्ति	अनन्तव्रत कथा
५४२	१६१७	जयसागर १	रत्न भूषण	तीर्थ जयमाला
५४३	१६१७	कृष्णदास	रत्नकीर्ति	मुनिसुव्रत पुराण
५४४	१६२३ १६४३	पं बनारसीदास	हिन्दी कवि	समयसार नाटक
५४५	१६२३ १६४३	भगवतीदास	मही चन्द्र	दशाणारास
५४६	१६२८	चतुर्भुज	जयपुरसे लाहौर	
५४७	१६३१	केशवसेन		कर्णामृत पुराण
५४८	मध्यपाद	धामकीर्ति	भट्टा धर्मचन्द्र २	सुदर्शन चरित
५४९		जगजीवनदास	हिन्दी कवि	बनारसी विलास का सम्पादन
५५०	,,	जयसागर २	मही चन्द्र	सीता हरण
५५१	,,	हेमराज पाण्डेय	पं रूपचन्द पाण्डे	प्रवचनसार वच
५५२	,,	पं हीरा चन्द		पञ्चास्तिकाय टी
५५३	१६३८ १६८८	यशोविजय (श्वे)	लाभ विजय	अध्यात्मसार
५५४	१६४७ १६४६	पं जगनाथ	नरेन्द्र कीर्ति	सुखनिधान
५५५	१६८३-१७०३	जोधराज गोदिका	हिन्दी कवि	प्रीतंकर चारित्र
५५६	१६५६	खड्ग सेन	,,	त्रिलोक दर्पण
५५७	१६५६	अरुणमणि	बुधराघव	अजित पुराण
५५८	१६६५	सायाजो	मराठी कवि	सुगन्ध दशमी
५५९	१६६५ १६७५	मेरुचन्द्र	महीचन्द्र	
५६०	१६७६-१७२३	द्यानत राय	हिन्दी कवि	रूपक काव्य
५६१	१६८७ १७१६	सुरेन्द्र कीर्ति	इन्द्र भूषण	पद्मावती पूजा
५६२	१६६०-१६६३	गंगा दास	धर्मचन्द्र भट्टा	श्रुतस्कन्ध पूजा
५६३	१६९९	महीचन्द्र	मराठी कवि	आदि पुराण
५६४	१६६७	(जिनाकी दास)	हिन्दी कवि	पाण्डव पुराण
५६५	अन्त पाद	छत्रसेन	समन्तभद्र २	द्रौपदी हरण
५६६	,,	भैया भगवतीदास	हिन्दी कवि	ब्रह्म विलास
५६७	ई श १७-१८	सन्तलाल	,,	सिद्धचक्र विधान
५६८	,,	महेन्द्र सेन	विजयकीर्ति	

१९ ईसवी शताब्दी १८ —

क्रमांक	समय ई सन्	नाम	गुरु या विशेषता	प्रधान कृति
५६९	१७०३ १७३४	सुरेन्द्र भूषण	देवेन्द्र भूषण	ऋषिपंचमी कथा
५७०	१७०५	गोवर्द्धन दास	पानीपतवासी पं	शकुन विचार
५७१	पूर्वार्ध	खुशालचन्द काला	भट्टा लक्ष्मीचन्द्र हिन्दी कवि	व्रत कथाकोष
५७२	१७१६-१७२८	किशनसिंह	हिन्दी कवि	क्रियाकोश
५७३	१७१७	महबा	मराठी कवि	नेमिनाथ पुराण
५७४	१७१८	ज्ञान चन्द		पञ्चास्ति टी
५७५	१७१८	मनोहरलाल	हिन्दी कवि	धर्मपरीक्षा
५७६	१७२०-७२	पं दौलतराम	,,	क्रियाकोश
५७७	१७२१-२६	देवेन्द्रकीर्ति	धर्मचन्द्र	विषापहार पूजा
५७८	१७२१ ४०	जिनदास	भुवनकीर्ति	हरिवंश पुराण
५७९	१७२२	दीपचन्द शाह	आध्यात्मिक	चिद्विलास
५८०	१७२४ ४४	जिनसागर	देवेन्द्रकीर्ति	जिन कथा
५८१	१७२४-३२	भूधरदास	हिन्दी कवि	जिन शतक
५८२	१७२८	लक्ष्मीचन्द्र	मराठी कवि	मेघमाला
५८३	१७३०-३३	नरेन्द्रसेन २	छत्र सेन	प्रमाणप्रमेय
५८४	१७४०-६७	पं टोडरमल्ल	प्रकाण्ड विद्वान	गोमट्टसार टीका
५८५	१७४१	रूपचन्द पाण्डेय		समयसार नाटक टीका
५८६	१७५८	रायमल ३	टोडरमल	
५८७	१७६१	शिवलाल	विद्वान्	चर्चासंग्रह
५८८	१७६७-७८	नथमल विलाला	हिन्दी कवि	जिनगुणविलास
५८९	१७६८	जनार्दन	मराठी कवि	श्रेणिकचारित्र
५९०	१७७०-१८४०	पन्नालाल	पं सदासुखके गुरु	राजवार्तिक वच
५९१	१७७३ १८३३	मुन्ना लाल	,,	
५९२	१७८०	गुमानीराम	टोडरमलके पुत्र	
५९३	१७८८	रघु	मराठी कवि	सोठ माहात्म्य
५९४	१७९५-१८६७	सदासुखदास	पन्नालाल	रत्नकरण्ड वचनि
५९५	१७९८-१८६६	दौलतराम २	हिन्दी कवि	छहढाला
५९६	अन्तिम पाद	नयनसुख	,,	
५९७	१८००-३२	मनरंग लाल	,,	सप्तर्षि पूजा
५९८	१८००-४८	वृन्दावन	,,	चौबीसी पूजा

२० ईसवी शताब्दी १९ —

क्रमांक	समय ई सन्	नाम	गुरु या विशेषता	प्रधान कृति
५९९	१८०१-३२	महितसागर	मराठी कवि	रत्नत्रय पूजा
६००	१८०४ ३०	जयचन्द छाबड़ा	हिन्दी भाष्यकार	समयसार वच
६०१	१८०८	पं जगमोहन	हिन्दी कवि	धर्मरत्नोद्योत
६०२	१८१२	रत्नकीर्ति	मराठी कवि	उपदेश सिद्धान्त रत्नमाला
६०३	१८१३	दया सागर		हनुमान पुराण
६०४	१८१४-३५	बुधजन	हिन्दी कवि	तत्त्वार्थबोध
६०५	१८१७	विशालकीर्ति	मराठी कवि	धर्मपरीक्षा
६०६	मध्यपाद	परमेष्ठी सहाय	हिन्दी कवि	अर्थ प्रकाशिका
६०७	१८२१	जिनसेन ६	मराठी कवि	जम्बूस्वामीपुराण
६०८	१८२८	ललितकीर्ति	जगत्कीर्ति	अनेकों कथायें
६०९	१८५०	ठकाप्पा	मराठी कवि	पाण्डव पुराण
६१०	१८५६	पं भागचन्द	हिन्दी कवि	प्रमाण परीक्षा वचनिका
६११	१८५६	छत्रपति		द्वादशानुप्रेक्षा
६१२	१८६७	बा बिहारीलाल	विद्वान्	वृहत्जैन शब्दार्णव
६१३	१८७८-१९४८	ब्र शीतल प्रशाद	आध्यात्मिक विद्वान्	समयसार की भाषा टीका

२१ ईसवी शताब्दी २० —

क्रमांक	समय ई सन्	नाम	गुरु या विशेषता	प्रधान कृति
६१४	१९१९-१९५५	आ शान्ति सागर	वर्तमान संघाधिपति	
६१५	१९२४-१९५७	वीर सागर	शान्तिसागर	
६१६	१९३३	गजाधर लाल		पंचविंशिका
६१७	१९४९-६५	शिवसागर	वीरसागर	
६१८	१९६५ ८२	धर्मसागर	शिवसागर	

१० पौराणिक राज्यवश

१ सामान्य वश

म प्र १६/२५८-२६४ भ० ऋपमदेवने हरि, अकम्पन, कश्यप और सोमप्रभ नामक महाक्षत्रियोंको बुलाकर उनको महामण्डलेश्वर मनाया। तदनन्तर सोमप्रभ राजा भगवान्‌से कुरुराज नाम पाकर कुरुवंशका शिरोमणि हुआ हरि भगवान्‌से हरिकान्त नाम पाकर हरिवशको अलकृत करने लगा, क्योंकि वह हरि पराक्रममें इन्द्र अथवा सिहके समान पराक्रमी था। अकम्पन भी भगवान्‌से श्रीधर नाम प्राप्तकर नाथवंशका नायक हुआ। कश्यप भगवान्‌से मघवा नाम प्राप्त कर उग्रवशका मुख्य हुआ। उस समय भगवान्‌ने मनुष्यों-को इक्षुका रससग्रह करनेका उपदेश दिया था, इसलिए जगतके लोग उन्हें इक्ष्वाकु कहने लगे।

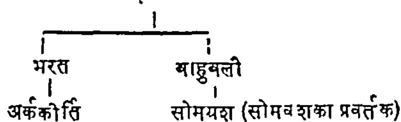
२ इक्ष्वाकुवश

सर्व प्रथम भगवान् आदिनाथसे यह वश प्रारम्भ हुआ। पीछे इसकी दो शाखाएँ हो गयीं एक सूर्यवश दूसरी चन्द्रवश। (ह पु १३/३३) सूर्यवशकी शाखा भरतचक्रवर्तीके पुत्र अर्ककीर्तिसे प्रारम्भ हुई, क्योंकि अर्क नाम सूर्यका है। (प पु ५/४) इस सूर्यवशका नाम ही सर्वत्र इक्ष्वाकु वंश प्रसिद्ध है। (प प ५/२६१) चन्द्रवशकी शाखा बाहुबलीके पुत्र सोमयशसे प्रारम्भ हुई (ह पु १३/१६)। इसीका नाम सोमवंश भी है, क्योंकि सोम और चन्द्र एकार्थवाची हैं (प पु ५/१२) और भी देखें सामान्य राज्य वंश।

इसकी वशावली निम्न प्रकार है—

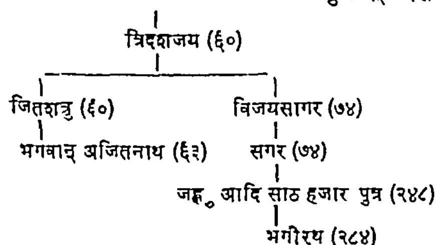
(ह पु १३/१-१५) (प पु ५/४-६)

भगवान् आदिनाथ

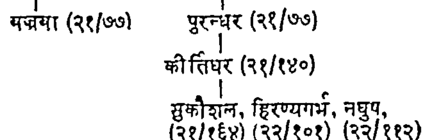


स्मितयश, मल, सुबल महाबल, अतिबल, अमृतबल, सुभद्रसागर, भद्र, रवितेज, शशि, प्रभूततेज, तेजस्वी, तपन्, प्रतापवान, अतिवीर्य, सुवीर्य उदितपराक्रम, महेन्द्र विक्रम, सूर्य इन्द्रद्युम्न, महेन्द्रजित, प्रभु विभु, अविध्वस—वीतभी, वृषभध्वज, गुरुडाङ्क, मृगाङ्क आदि अनेक राजा अपने-अपने पुत्रोंको राज्य देकर मुक्ति गये। इस प्रकार (१४००००००) चौदह लाख राजा बराबर इस वंशसे मोक्ष गये, तत्पश्चात् एक अहमिन्द्र पदको प्राप्त हुआ, फिर अस्सी राजा मोक्षको गये, परन्तु इनके बीचमें एक-एक राजा इन्द्र पदको प्राप्त होता रहा।

प पु ५ श्लोक न भगवान् आदिनाथका युगसमाप्त होनेपर जब धार्मिक क्रियाओंमें शिथिलता आने लगी, तब अनेकों राजाओंके व्यतीत होनेपर अयोध्या नगरीमें एक धरणीधर नामक राजा हुआ (५७-५६)



प पु/सर्ग/श्लोक मुनिसुव्रतनाथ भगवान्‌का अन्तराल शुरू होनेपर अयोध्या नामक विशाल नगरीमें विजय नामक बड़ा राजा हुआ। (२१/७३-७४) इसके भी महागुणवान् 'सुरेन्द्रमन्यु' नामक पुत्र हुआ। (२१ ७५)



सौदास, सिंहरथ ब्रह्मरथ, चतुर्मुख, हेमरथ, शतरथ, मान्धाता, (२२/१३१) (२२/१४५)

वीरसेन, प्रतिमन्यु, दीप्ति, कमलबन्धु प्रताप रविमन्यु वसन्ततिलक कुबेरदत्त, कीर्तिमान्, कुन्थुभक्ति, शरभरथ, द्विरदरथ सिंहदमन हिरण्यकशिपु, पुजस्थल, ककुत्थ, रघु,। (अनुमानत ये ही रघुवशके प्रवर्तक हों अत दे —रघुवंश। २२/१५३-१५८)।

३ उग्रवश

ह पु १३/३३ सर्वप्रथम इक्ष्वाकुवंश उत्पन्न हुआ। उससे सूर्यवंश व चन्द्रवशकी तथा उसी समय कुरुवश और उग्रवशकी उत्पत्ति हुई।

ह पु २२/५१-५३ जिस समय भगवान् आदिनाथ भरतको राज्य देकर दीक्षित हुए उसी समय चार हजार भोजवंशीय तथा उग्रवशीय आदि राजा भी तपमें स्थित हुए। पीछे चलकर तप भ्रष्ट हो गये। उन भ्रष्ट राजाओंमेंसे नमि विनमि हैं। दे —'सामान्य राज्यवश'।

नोट—इस प्रकार इस वशका केवल नामोल्लेख मात्र मिलता है।

४ ऋषिवश

प पु ५/२ "चन्द्रवंश (सोमवश) को ही ऋषिवश कहा है। विशेष दे —'सोमवंश'

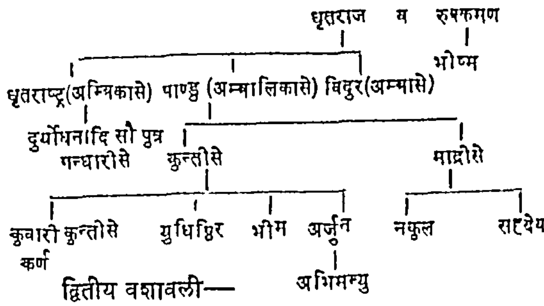
५ कुरुवश

म पु २०/१११ "ऋषभ भगवान्‌को हस्तिनापुरमें सर्वप्रथम आहारदान करके दान तीर्थकी प्रवृत्ति करने वाला राजा श्रेयान् कुरुवशी थे। अत उनकी सर्व सन्तति भी कुरुवशीय है। और भी दे —सामान्य राज्यवंश'

नोट—हरिवश पुराण व महापुराण दोनोंमें इसकी वशावली दी गयी है। पर दोनोंमें अन्तर है। इसलिए दोनोंकी वशावलीदी जाती है।

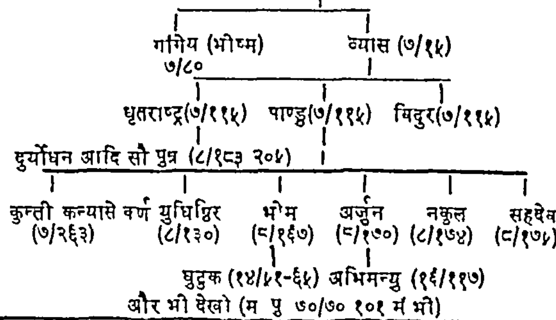
प्रथम वंशावली—(ह पु ४५/६-३८)

श्रेयान् व सोमप्रभ, जयकुमार, कुरु, कुरुचन्द्र, शुभकर, धृतिकर, करोड़ों राजाओं पश्चात् तथा अनेक सागर काल व्यतीत होनेपर, धृतिदेव, धृतिकर, गङ्गदेव, धृतिमित्र, धृतिक्षेम सुव्रत, व्रात, मन्दर, श्रीचन्द्र, सुप्रतिष्ठ आदि करोड़ों राजा धृतपद्म धृतेन्द्र, धृतवीर्य, प्रतिष्ठित आदि सैकड़ों राजा धृतिदृष्टि, धृतिकर प्रीतिकर, आदि हुए भ्रमरघोष, हरिघोष हरिध्वज, सूर्यघोष, सुतेजस, पृथु, इभवाहन आदि राजा हुए विजय महाराज, जयराज इनके पश्चात इसी वशमें चतुर्थ चक्रवर्ती सनत्कुमार, सुकुमार, वरकुमार, विश्व, वैश्वानर, विश्वकेतु बृहध्वज तदनन्तर विश्वसेन, १६ वें तीर्थंकर शान्तिनाथ, इनके पश्चात नारायण, नरहरि, प्रशान्ति, शान्तिवर्धन, शान्तिचन्द्र, शशाङ्काङ्क, कुरु इसी वशमें सूर्य भगवान्-कुन्थुनाथ (ये तीर्थंकर व चक्रवर्ती थे) तदनन्तर अनेक राजाओं-के पश्चात् सुदर्शन अरहनाथ (सप्तम चक्रवर्ती व १८ वें तीर्थंकर) सुचारु, चारु, चारुरूप, चारुपद्म, अनेक राजाओंके पश्चात् पद्ममाल, सुभौम, पद्मरथ, महापद्म (चक्रवर्ती), विष्णु व पद्म सुपद्म, पद्मदेव, कुलकीर्ति कीर्ति, सुकीर्ति, कीर्ति, वसुकीर्ति, वासुकि, वासव, वसु, सुवसु, श्रीवसु, वसुन्धर वसुरथ, इन्द्रवीर्य, चित्रविचित्र, वीर्य, विचित्र, विचित्रवीर्य, चित्ररथ, महारथ, धृतरथ, वृषानन्त, वृषध्वज, श्रीव्रत व्रतधर्मा, धृत धारण, महासर, प्रतिसर, शर पराशर, शरद्वीप, द्वीप, द्वीपायन सुशान्ति, शान्तिप्रभ, शान्तिषेण शान्तनु, धृतव्यास, धृतधर्मा, धृतोदय, धृततेज, धृतयश, धृतमान, धृत,



द्वितीय वंशावली—

(पा पु/सर्ग/श्लोक) जयकुमार-अनन्तवीर्य, कुरु, कुरुचन्द, शुभङ्कर, धृतिङ्कर, धृतिदेव, गङ्गदेव, धृतिदेव, धृतिमित्र, धृतिसेन, अगंगी, सुव्रत व्रातमन्दर, श्रीचन्द्र, कुलचन्द्र, सुप्रतिष्ठ, भ्रमघोष हरिघोष, हरिध्वज, रविघोष महावीर्य, पृथ्वीनाथ, पृथु गजवाहन, विजय, सनत्कुमार (चक्रवर्ती) सुकुमार वरकुमार, विश्व, वैश्वानर विश्वध्वज, बृहत्केतु विश्वसेन, शान्तिनाथ (तीर्थंकर), (पा पु ४/२-६)। शान्तिवर्धन, शान्तिचन्द्र, चन्द्रचिह्न कुरु सूरसेन, कुन्थुनाथ भगवान्, (६/२-३,२७) अनेकों राजा हो चुकनेपर सुदर्शन (७/७), अरहनाथ, भगवान् अरविन्द सुचार, शूर, पद्मरथ, मेघरथ, विष्णु व पद्मरथ (७/३६-३७) (इन्हीं विष्णुकुमारने अकम्पनाचार्य आदि ७०० मुनियोंका उपसर्ग दूर किया था) पद्मनाभ, महापद्म, सुपद्म, कीर्ति, सुकीर्ति वसुकीर्ति, वासुकि, अनेकों राजाओंके पश्चात् शान्तनु (शक्ति) राजा हुआ। तत्पश्चात् पराशर (७/७४ ७६)



६ चन्द्रवंश

प पु ५/१२ "सोम नाम चन्द्रमाका है सो सोमवंशको ही चन्द्रवंश कहते हैं। (ह पु १३/१६) विशेष दे—'सोमवंश'

७ नाथवंश

पा पु २/१६३ १६५ "इसका केवल नाम निर्देश मात्र ही उपलब्ध है। दे.—'सामान्य राज्य वंश'

८ भोजवंश

ह पु २२/५१-५३ जब आदिनाथ भगवान् भरतेश्वरको राज्य देकर दीक्षित हुए थे, तब उनके साथ उग्रवंशीय, भोजवंशीय आदि चार हजार राजा भी तपमें स्थित हुए थे। परन्तु पीछे तप भ्रष्ट हो गये। उनमेंसे नमि व विनमि दो भाई भी थे।

ह पु ५५/७२,१११ "कृष्णने नेमिनाथके लिए जिस कुमारी राजीमती-की याचनाकी थी वह भोजवंशियों की थी। नोट—इस वंशका विस्तार उपलब्ध नहीं है।

९ मातङ्गवंश

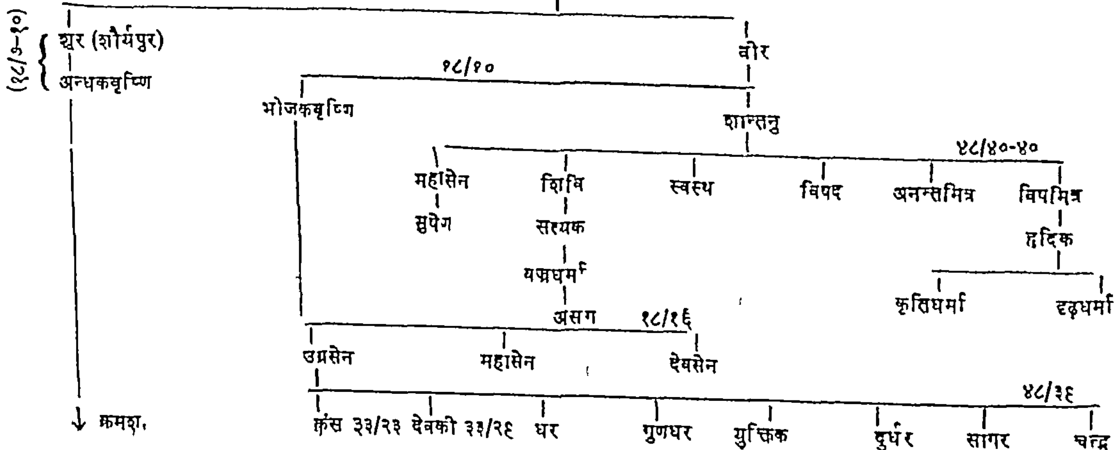
ह पु २२/११०-११३ 'राजा विनमिके पुत्रोंमें जो मातङ्ग नामका पुत्र था, उसीसे मातङ्गवंशकी उत्पत्ति हुई। सर्व प्रथम राजा विनमि का पुत्र मातङ्ग हुआ। उसके बहुत पुत्र पौत्र थे, जो अपनी अपनी क्रियाओंके अनुसार स्वर्ग व मोक्षको प्राप्त हुए। इसके बहुत दिन पश्चात् इसी वंशमें एक प्रहसित राजा हुआ, उसका पुत्र सिंहदंष्ट्र था। नोट—इस वंशका अधिक विस्तार उपलब्ध नहीं है।

१ मातङ्ग विद्याधरोंके चिह्न—

ह पु २६/१५-२२ मातङ्ग जाति विद्याधरोंके भी सात उत्तर भेद हैं, जिनके चिह्न व नाम निम्न हैं—मातङ्ग—नीले वस्त्र व नीली मालाओं सहित। श्मशान निलय—धूलि धूसरित तथा श्मशानकी हड्डियोंसे निर्मित आभूषणोंसे युक्त। पाण्डुक—नील वैडूर्य मणिके सदृश नीले वस्त्रोंसे युक्त। कालश्वपाकी—काले मृग चर्म व चमड़ेसे निर्मित वस्त्र व मालाओंसे युक्त। पार्वतेय—हरे रंगके वस्त्रोंसे तथा नाना प्रकारकी माला व मुकुटोंसे युक्त। वंशालय—बाँसके पत्रोंकी मालाओं-से युक्त। वार्क्षमूलिक—सर्प चिह्नके आभूषणसे युक्त।

१० यादव वंश

ह पु १८/५-६ हरिवंशमें उत्पन्न यदु राजासे यादववंशकी उत्पत्ति हुई। देखो 'हरिवंश'।



अन्धकवृष्णि

१८/१२ ५१

- **समुद्रविजय** — महानेमि, सत्यनेमि, दृढ़नेमि, अरिष्टनेमि, सुनेमि, जयसेन, महोजय, सुफल्गु, तेजसेन, मय, मेघ, शिवनन्द, गौतम आदि
- **अक्षोभ्य** — उद्धव, अम्भोधि, जलधि, वामदेव, दृढ़व्रत
- **स्तिमितसागर** — ऊर्मिमान, वसुमान, वीर, पाताल, स्थिर
- **हिमवान** — विद्युत्प्रभ, माल्यवान, गन्धमादन
- **विजय** — निष्कम्प, अकम्प, बलि, युगन्त, केशरिन, अलम्बुष
- **अचल** — महेन्द्र, मलय, सह्य, गिरि, शैल, नग, अचल
- **धारण** — वासुकि, धनञ्जय, कर्कोटक, शतमुख, विश्वरूप
- **पूरण** — दुष्पूर, दुर्मुख, दुर्दश, दुर्धर
- **अभिचन्द्र** — चन्द्र, शशाङ्क, चन्द्राभ, शशिन्, सोम, अमृतप्रभ
- **वसुदेव** — (इसकी सन्तति दे नीचे)
- **कुन्ती**, **मद्री** — पाण्डु राजासे विवाही ← ४८/४३-५२ →

वसुदेवकी २३ स्त्रियाँ व उनकी सन्तान (ह पु ४८/५४-६५)

- १ विजयसेना — अक्रूर, क्रूर
- २ श्यामा — ज्वलन, अग्निवेग
- ३ गन्धर्वसेना — वायुवेग, अमितगति, महेन्द्रगिरि
- ४ पद्मावती — दारु, वृद्धार्थ, दारुक
- ५ नीलयशा — सिंह, मतंगज
- ६ सोमश्री — नारद, मरुदेव
- ७ मित्रश्री — सुमित्र
- ८ कपिला — कपिल
- ९ पद्मावती — पद्म, पद्मक
- १० अश्वसेना — अश्वसेन
- ११ पौण्ड्रा — पौण्ड्र
- १२ रत्नवती — रत्नगर्भ, सुगर्भ
- १३ सोमदत्तकी पुत्री — चन्द्रकान्त, शशिप्रभ
- १४ वेगवती — वेगवान, वायुवेग
- १५ मदनवेगा — दृढमुष्टि, अनावृष्टि, हिममुष्टि
- १६ बन्धुमति — बन्धुसेन, सिंहसेन
- १७ प्रियगुसुन्दरी — शिलायुध
- १८ प्रभावती — गान्धार, पिङ्गल (ह पु ६६/२-५) — वसुध्वज, सुवसु, भीमवर्मा
- १९ जरा — जरत्कुमार, वाह्लिक — (जरत्कुमार:) कपिष्ठ, अजातशत्रु, शत्रुसेन, जितारि, जितशत्रु इत्यादि
- २० अवन्ती — सुमुख, दुर्मुख, महारथ
- २१ रोहिणी — बलदेव, सारण, विदूरथ
- २२ बालचन्द्रा — वज्रदंष्ट्र, अमितप्रभ
- २३ देवकी (ह पु /३३/१७०,३५/३) — नृपदत्त, देवपाल, अनीकदत्त, अनीकपाल, शत्रुघ्न, जितशत्रु, कृष्ण

बलदेव (ह पु ४८/६६/६८) — उन्मुण्ड, निषध, प्रकृतिद्युति, चारुदत्त, ध्रुव, पीठ, शत्रुदमन, श्रीध्वज, नन्दन, धीमान, दशरथ, देवनन्द, विद्रुम, शान्तनु, पृथु, शतधनु, नरदेव, महाधनु, रोमशैल्य

कृष्ण (ह पु ४८/६७-७२) — भानु, सुभानु, भीम, महाभानु, सुभानुक, बृहद्रथ, अग्निशिख, विष्णुसंजय, अकम्पन, महासेन, धीर, गम्भीर, उदधि, गौतम, वसुधर्मा, प्रसेनजित, सूर्य, चन्द्रवर्मा, चारुकृष्ण, सुचारु, देवदत्त, भरत, शंख, प्रद्युम्न, शम्ब, इत्यादि

११ रघुवंश

इक्ष्वाकु वंशमें उत्पन्न रघु राजासे ही सम्भवतः इस वंशकी उत्पत्ति है– दे इक्ष्वाकुवंश—

प पु/सर्ग/श्लोक २२/१६०-१६२ रघु

अनरण्य

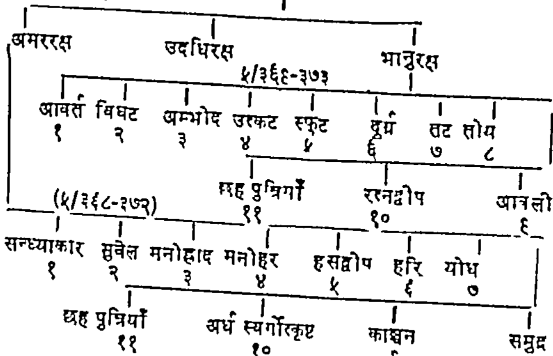
अनन्तरथ दशरथ

(अपराजितासे) पद्म राम या बल (२५/२२)
(सुमित्रासे) लक्ष्मण या हरि (२५/२६)
(केकयीसे) भरत (२५/३५)
(सुप्रभासे) शत्रुघ्न (२५/३६)

१२ राक्षसवंश

प पु/सर्ग/श्लोक मेघवाहन नामक विद्याधरको राक्षसोंके इन्द्र भीम व सुभीमने भगवान् अजितनाथके समवशरणमें प्रसन्न होकर रक्षार्थ राक्षस द्वीपमें लंकाका राज्य दिया था (५/१४९-१६०) तथा पाताल लंका व राक्षसी विद्या भी प्रदान की थी। (५/१६१-१६७) इसी मेघवाहनकी सन्तान परम्परामें एक राक्षस नामा राजा हुआ है, उसीके नामपर इस वंशका नाम 'राक्षसवंश' प्रसिद्ध हुआ। (५/३७८) इसकी वंशावली निम्न प्रकार है—

पूर्णघन (५/८७)
मेघवाहन (५/८७)
महारक्ष (५/१८३)

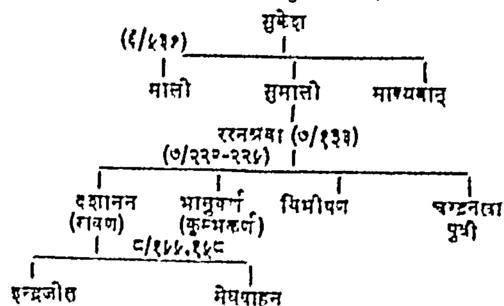


इस प्रकार मेघवाहनकी सन्तान परम्परा क्रमपूर्वक चलती रही (५/३७७) उसी सन्तान परम्परामें एक मनोवेग राजा हुआ (५/३७८)

राक्षस (५/३७८)
५/३७९
आदित्यगति बृहत्कीर्ति

भीमप्रभ, पूजार्ह आदि १०८ पुत्र, जितभास्कर संपरिकीर्ति सुग्रीव, हरिग्रीव, श्रीग्रीव, सुमुख, सुव्यक्त, अमृतवेग, भानुगति, चिन्तागति, इन्द्र, इन्द्रप्रभ, मेघ, मृगारिदमन, पवन, इन्द्रजित, भानुवर्मा, भानु, भानुप्रभ, सुरारि, त्रिजट, भीम, मोहन उद्धारक, रवि, चकार, वज्रमध्य, प्रमोद, सिंहविक्रम, चामुण्ड, मारण, भीष्म द्वीपवाह, अरिमर्दन, निर्वाणभक्ति, उग्रश्री, अर्हद्भक्ति, अनुत्तर, गतभ्रम, अनिल, चण्ड लंकाशोक मयूरवान, महाबाहु, मनोरम्य, भास्कराभ, बृहद्गति, बृहत्कान्त, अरिसन्त्रास, चन्द्रावर्त, महारव, मेघध्वान, गृहक्षोभ, नक्षत्रदम आदि करोड़ों विद्याधर इस वंशमें हुए • धनप्रभ, कीर्तिधवल। (५/३८२-३८८)

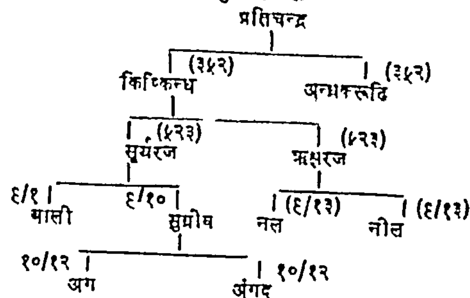
भगवान् मुनिसुव्रतके तीर्थमें विद्युत्केश नामक राजा हुआ। (६/२२२-२२३) इसका पुत्र सुकेश हुआ। (६/३४१)।



१३ वानरवंश

प पु/सर्ग/श्लोक नं राक्षसवंशीय राजा कीर्तिधवलने राजा श्रीकण्ठको (जब यह पद्मोत्तर विद्याधरसे हार गया) सुरक्षित रूपसे रहनेके लिए वानर द्वीप प्रदान किया था (६/८३ ८४)। यहाँ पर उसने किष्कु पर्वतपर किष्कुपुर नगरकी रचना की। यहाँ पर वानर अधिक रहते थे जिनसे राजा श्रीकण्ठको बहुत अधिक प्रेम हो गया था। (६/१०७-१२२)। तदनन्तर इसी श्रीकण्ठकी पुत्र परम्परामें अमरप्रभ नामक राजा हुआ। उसके विवाहके समय मण्डपमें वानरोंकी पंक्तियाँ चित्रित की गयी थीं, तब अमरप्रभने वृद्ध मन्त्रियोंसे यह जाना कि "हमारे पूर्वजोंने वानरोंसे प्रेम किया था तथा इन्हें मंगल रूप मानकर इनका पोषण किया था।' यह जानकर राजाने अपने मुकुटोंमें वानरोंके चिह्न कराये। उसी समयसे इस वंशका नाम वानरवंश पड़ गया। (६/१७५-२१७) (इसकी वंशावली निम्न प्रकार है) —

प पु ६/श्लोक विजयार्धकी दक्षिण श्रेणीका राजा अतीन्द्र (३)था। तदनन्तर श्रीकण्ठ (४), वज्रकण्ठ(१५२), वज्रप्रभ(१६०), इन्द्रमत (१६१), मेरु (१६१), मन्दर (१६१), समीरणगति (१६१), रविप्रभ (१६१), अमरप्रभ (१६२), कपिकेतु (१९८), प्रतिबल (२००), गगनानन्द(२०१), खेचरानन्द (२०५), गिरिनन्दन (२०५), इस प्रकार सैकड़ों राजा इस वंशमें हुए, उनमें से कितनोंने स्वर्ग व कितनों ने मोक्ष प्राप्त किया। (२०६)। जिस समय भगवान् मुनिसुव्रतका तीर्थ चल रहा था (२२०) तब इसीवंशमें एक महोदधि राजा हुआ (२१८)। उसका भी पुत्र प्रतिचन्द्र हुआ (३४६)।



१४. विद्याधर वंश

जिस समय भगवान् ऋषभदेव भरतेश्वरको राज्य देकर दीक्षित हुए, उस समय उनके साथ चार हजार भोजवंशीय व उग्रवंशीय आदि राजा भी तपमें स्थित हुए थे। पीछे चलकर वे सब भ्रष्ट हो गये। उनमें-से नमि और विनमि आकर भगवान्के चरणोंमें राज्यकी इच्छासे बैठ गये। उसी समय रक्षामें निपुण धरणेन्द्रने अनेकों देवों

तथा अपनी दीति और अदीति नामक देवियोंके साथ आकर इन दोनोंको अनेकों विद्याएँ तथा औषधियाँ दीं। (ह पु २२/५१ ५३) इन दोनोंके वंशमें उत्पन्न हुए पुरुष विद्याएँ धारण करनेके कारण विद्याधर कहलाये। (प पु ६/१०)

१ विद्याधर जातियाँ

ह पु २२/७६-८३ नमि तथा विनमिने सब लोगोंको अनेक औषधियाँ तथा विद्याएँ दीं। इसलिए वे वे विद्याधर उस उस विद्यानिकायके नामसे प्रसिद्ध हो गये। जैसे--गौरी विद्यासे गौरिक, कौशिकीसे कौशिक, भूमितुण्डसे भूमितुण्ड, मूलवीर्यसे मूलवीर्यक, शंकुकसे शंकुक, पाण्डुकीसे पाण्डुकेय, कालकसे काल, श्वपाकसे श्वपाकज, मार्तंगीसे मार्तंग, पर्वतसे पार्वतेय, वंशालयसे वंशालयगण, पांशुमूलिकसे पांशुमूलिक, वृक्षमूलसे वार्क्षमूल, इस प्रकार विद्यानिकायोंसे सिद्ध होनेवाले विद्याधरोंका वर्णन हुआ।

नोट--कथनपरसे अनुमान होता है कि विद्याधर जातियाँ दो भागोंमें विभक्त हो गयीं--आर्य व मार्तंग।

२ आर्य विद्याधरोंके चिह्न

ह पु /२६/६-१४ आर्य विद्याधरोंकी आठ उत्तर जातियाँ हैं, जिनके चिन्ह व नाम निम्न हैं--गौरिक--हाथमें कमल तथा कमलोंकी माला सहित। गान्धार--लाल मालाएँ तथा लाल कम्बलके वस्त्रोंसे युक्त। मानवपुत्रक--नाना वर्णोंसे युक्त पीले वस्त्रोंसहित। मनुपुत्रक--कुछ-कुछ लाल वस्त्रोंसे युक्त एव मणियोंके आभूषणोंसे सहित। मूलवीर्य--हाथमें औषधि तथा शरीरपर नाना प्रकारके आभूषणों और मालाओं सहित। भूमितुण्ड--सर्व ऋतुओंकी सुगन्धिसे युक्त स्वर्णमय आभरण व मालाओं सहित। शंकुक--चित्रविचित्र कुण्डल तथा सर्पाकार बाजूबन्दसे युक्त। कौशिक--मुकुटोंपर सेहरे व मणिमय कुण्डलोंसे युक्त।

३ मार्तंग विद्याधरोंके चिन्ह--दे मार्तंगवंश सं १।

४ विद्याधरकी वंशावली

१ विनमिके पुत्र--ह पु /२२/१०३-१०६ "राजा विनमिके संजय, अरिंजय, शत्रुंजय, धनंजय, मणिचूल, हरिश्मश्रु, मेघानीक, प्रभंजन, चूडामणि, शतानीक, सहस्रानीक, सर्वंजय, वज्रबाहु, और अरिंदम आदि अनेक पुत्र हुए। पुत्रोंके सिवाय भद्रा और सुभद्रा नामकी दो कन्याएँ हुईं। इनमें-से सुभद्रा भरत चक्रवर्तीके चौदह रत्नोंमें-से एक स्त्री रत्न थी।

२ नमिके पुत्र--ह पु /२२/१०७-१०८ नमिके भी रवि, सोम, पुरुहूत, अंशुमान, हरिजय, पुलस्त्य, विजय, मार्तंग, वासव, रत्नमाली (ह पु /१३/२०) आदि अत्यधिक कान्तिके धारक अनेक पुत्र हुए और कनकपुंजश्री तथा कनकमंजरी नामकी दो कन्याएँ भी हुईं।

ह पु /१३/२०-२५ नमिके पुत्र रत्नमालीके आगे उत्तरोत्तर रत्नवज्र, रत्नरथ, रत्नचित्र, चन्द्ररथ, वज्रजंघ, वज्रसेन, वज्रदंष्ट्र, वज्रध्वज, वज्रायुध, वज्र, सुवज्र, वज्रभृत्, वज्राभ, वज्रबाहु, वज्रसंज्ञ, वज्रास्य, वज्रपाणि, वज्रजानु, वज्रवान, विद्युन्मुख, सुवक्त्र, विद्युद्दंष्ट्र, विद्युत्वान्, विद्युदाभ, विद्युद्वेग, वैद्युत, इस प्रकार अनेक राजा हुए। (प पु ५/१६-२१)

प पु ५/२५-२६ तदन्तर इसी वंशमें विद्युद्दृढ राजा हुआ (इसने संजयन्त मुनिपर उपसर्ग किया था)। तदनन्तर

प पु ५/४८-५४ दृढरथ, अश्वधर्मा, अश्वायु, अश्वध्वज, पद्मनिभ, पद्ममाली, पद्मरथ, सिंहयान, मृगोद्धर्मा, सिंहसप्रभु, सिंहकेतु, शशांकमुख, चन्द्र, चन्द्रशेखर इन्द्र, चन्द्ररथ, चक्रधर्मा, चक्रायुध, चक्रध्वज, मणिग्रीव, मण्यंक मणिभासुर, मणिस्यन्दन, मण्यास्य, बिम्बोष्ठ, लम्बिताधर रक्तोष्ठ हरिचन्द्र, पुण्यचन्द्र, पूर्णचन्द्र बालेन्दु, चन्द्रचूड़, व्योमेन्दु उडुपालन, एकचूड़, द्विचूड़, त्रिचूड़, वज्रचूड़, भरिचूड, अर्कचूड़, वह्निजटी, वह्नितेज, इस प्रकार बहुत राजा हुए।

अजितनाथ भगवान्के समयमें इस वंशमें एक पूर्णघन नामक राजा हुआ (प पु ५/७८) जिसके मेघवाहनने धरणेन्द्रसे लंकाका राज्य प्राप्त किया (प पु ५/१४९-१६०)। उससे राक्षसवंशकी उत्पत्ति हुई। --दे राक्षस वंश

१५. श्री वंश

ह पु १३/३३ भगवान् ऋषभदेवसे दीक्षा लेकर अनेक ऋषि उत्पन्न हुए उनका उत्कृष्ट वंश श्री वंश प्रचलित हुआ। नोट--इस वंशका नामोल्लेखके अतिरिक्त अधिक विस्तार उपलब्ध नहीं।

१६ सूर्यवंश--

ह पु १३/३३ ऋषभनाथ भगवान्के पश्चात् इक्ष्वाकु वंशकी दो शाखाएँ हो गयीं--एक सूर्यवंश व दूसरी चन्द्रवंश।

प पु ५/४ सूर्यवंशकी शाखा भरतके पुत्र अर्ककीर्तिसे प्रारम्भ हुई। क्योंकि अर्क नाम सूर्यका है।

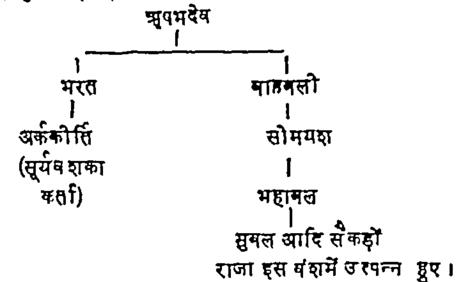
प पु ५/२६१ इस सूर्यवंशका नाम ही सर्वत्र इक्ष्वाकुवंश प्रसिद्ध है। --दे इक्ष्वाकुवंश।

१७ सोमवंश

ह पु १३/१६ भगवान् ऋषभदेवकी दूसरी रानीसे बाहुबली नामका पुत्र उत्पन्न हुआ, उसके भी सोमयश नामका सुन्दर पुत्र उत्पन्न हुआ। 'सोम' नाम चन्द्रमाका है सो उसी सोमयशसे सोमवंश अथवा चन्द्रवंशकी परम्परा चली। (प पु १०/१३)

प पु ५/२ चन्द्रवंशका दूसरा नाम ऋषिवंश भी है।

ह पु १३/१६ १७, प पु ५/११-१४।

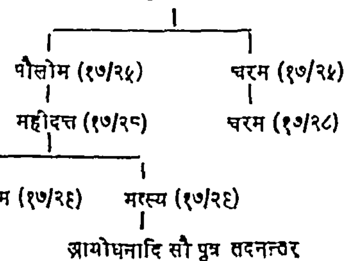


१८ हरिवंश

ह पु १५/५७ ५८ हरि राजाके नामपर इस वंशकी उत्पत्ति हुई। (और भी दे सामान्य राज्य वंश सं १) इस वंशकी वंशावली आगममें तीन प्रकारसे वर्णनकी गयी। जिसमें कुछ भेद हैं। तीनों ही नीचे दी जाती हैं।

१ हरिवंश पुराणकी अपेक्षा

ह पु /सर्ग/श्लोक सर्व प्रथम आर्य नामक राजाका पुत्र हरि हुआ। इसीसे इस वंशकी उत्पत्ति हुई। इसके पश्चात उत्तरोत्तर क्रमसे महागिरी, गिरि, आदि सैकड़ों राजा इस वंशमें हुए (१५/५७-६१)। फिर भगवान् मुनिसुव्रत (१६/१२), सुव्रत (१६/५५) दक्ष, ऐलेय (१७/२,३), कुणिम (१७/२२) पुलोम, (१७/२४)



मूल, शाल, सूय, अमर देवदत्त, हरिषेण, नभसेन, शंख, भद्र अभिचन्द्र, वसु, (असत्यसे नरक गया) (१७/३१-३७)।

→ | १७/३१-३७ ←

वृहद्वसु चित्रवसु वासव अर्क महावसु विश्ववसु रवि सूर्य सुवसु वृहद्वसु

| (दे आगे)

कुजरावर्त,

तदनन्तर वृहद्रथ, दृढरथ, सुखरथ, दीपन, सागरसेन, सुमित्र, प्रथु, वप्रथु, बिन्दुसार, देवगर्भ, शतधनु, लाखों राजाओंके पश्चात् निहतशत्रु सतपति, वृहद्रथ, जरासन्ध व अपराजित, तथा जरासन्ध के कालयवनादि सैकड़ों पुत्र हुए थे। (१८/१७-२५) वृहद्वसुका पुत्र सुबाहु तदनन्तर, दीर्घबाहु वज्रबाहु लब्धाभिमान, भानु, यवु, सुभानु, कुभानु भीम आदि सैकड़ों राजा हुए। (१८/१-५) भगवान् नमिनाथके तीर्थमें राजा यदु (१८/५) हुआ जिससे यादववंशकी उत्पत्ति हुई।—दे यादववंश।

२ पद्मपुराणकी अपेक्षा

प पु २१/श्लोक सं हरि महागिरि वसुगिरि इन्द्रगिरि रत्नमाला, सम्भूत, भूतदेव, आदि सैकड़ों राजा हुए (८-९)। तदनन्तर इसी वंशमें सुमित्र (१०) मुनिसुव्रतनाथ (२२), सुव्रत, दक्ष, इलावर्धन, श्रीवर्धन, श्रीवृक्ष, सजयन्त, कुणिम, महारथ, पुनोमदि हजारों राजा बीतनेपर वासवकेतु राजा जनक मिथिलाका राजा हुआ। (४६-५५)

३ महापुराण व पाण्डवपुराणकी अपेक्षा

म पु ७०/९०-१०१ मार्कण्डेय, हरिगिरि, हिमगिरि, वसुगिरि आदि सैकड़ों राजा हुए। तदनन्तर इसी वंशमें

शूर व — वीर

शूर → अन्धकवृष्णि → समुद्रविजयादि सौ पुत्र (दे यादववंश)

वीर → भोजकवृष्णि → उग्रसेन, महासेन, देवसेन, गान्धारी कन्या

पा पु ७/१२७ १४५

१० आगम समयानुक्रमणिका

नोट—प्रमाणके लिए दे उस उसके रचयिताका नाम।

सकेत स०=सस्कृत, प्रा =प्राकृत, अप =अपभ्रंश, टी =टीका वृ =वृत्ति, व=वचनिका, प्र =प्रथम, सि =सिद्धान्त श्वे = श्वेताम्बर, क =कन्नड भ =भट्टारक भा =भाषा; त =तमिल, मरा =मराठी, हिं =हिन्दी, श्रा =श्रावकाचार।

क्रमांक	ग्रन्थ	समय ई सन्	रचयिता	विषय	भाषा
	१ ईसवी शताब्दी १ —				
१	लोकविनिश्चय	अज्ञात	अज्ञात	यथानाम (गद्य)	प्रा
२	भगवती आरा	पूर्व पाद	शिवकोटि	चरणाचार	”
३	कषाय पाहुड़	”	गुणधर	मूल १८० गाथा	”
४	शिल्पद्दिकार	मध्य पाद	इलंगोवडि	जीवनवृत्त (काव्य)	त
५	जोणि पाहुड़	४३	धरसेन	मन्त्र तन्त्र	प्रा
६	षट्खण्डागम	६६-१५६	भूतबलि	कर्मसिद्धान्त मूलसूत्र	”
७	व्याख्या प्र	मध्य पाद	बप्पदेव	आद्य ५ खण्डोंकी टी	”
	२ ईसवी शताब्दी २ —				
८	आप्तमीमांसा	१२०-१८५	समन्तभद्र	न्याय	
९	स्तुति विद्या (जिनशतक)			भक्ति	
१०	स्वयंभूस्तोत्र			न्याययुक्त भक्ति	
११	जीव सिद्धि			न्याय	
१२	तत्त्वानुशासन			”	
१३	युक्त्यनुशासन			”	
१४	कर्मप्राभृत टी			कर्म सिद्धान्त	
१५	षट्खण्ड टी			आद्य ५ खण्डों पर	
१६	गन्धहस्ती-महाभाष्य			तत्त्वार्थसूत्र टी	
१७	रत्नकरण्ड श्रा	१२७-१७९	शामकुण्ड	श्रावकाचार	
१८	पद्धति टी		(कुन्दकुन्द)	कषाय पा तथा षट्खण्डागमकी टीका	
१९	परिकर्म	१२७ १७९	कुन्दकुन्द	षट्खण्डके आद्य ५ खण्डोंकी टीका	
२०	समयसार			अध्यात्म	
२१	प्रवचनसार			”	
२२	नियमसार			”	
२३	रयणसार			”	
२४	अष्ट पाहुड़			”	
२५	पञ्चास्तिकाय			तत्त्वार्थ	
२६	बारस अणुवेक्खा			वैराग्य	
२७	मूलाचार			चरणाचार	
२८	दश भक्ति			भक्ति	
२९	कार्तिकेयानुप्रे	मध्य पाद	कुमार स्वामी	वैराग्य	
३०	कषाय पाहुड़	१४३-१७३	यतिवृषभ	मूल १८० गाथाओं चूर्णिसूत्र	
३१	तिल्लोय-पण्णत्ति			लोक विभाग	
३२	जम्बूद्वीप समास	१७९-२४३	उमा स्वामी	”	
३३	तत्त्वार्थसूत्र				
	३ ईसवी शताब्दी ३ —				
३४	तत्त्वार्थाधिगम भाष्य		उमा स्वाति सदिग्ध हैं	तत्त्वार्थसूत्र टीका	
	४ ईसवी शताब्दी ४ —				
३५	पउम चरिउ	पूर्व पाद	विमलसूरि	प्रथमानुयोग	
३६	द्वादशार नयचक्र	३५७	मल्लवादी	न्याय (नयवाद)	
	५ ईसवी शताब्दी ५ —				
३७	जैनेन्द्र व्याकरण	मध्यपाद	पूज्यपाद	संस्कृत व्याकरण	
३८	मुग्धबोध			”	
३९	शब्दावतार			संस्कृत शब्दकोश	
४०	छन्द शास्त्र			संस्कृत छन्द शास्त्र	
४१	वैद्यसार			आयुर्वेद	
४२	सिद्धि प्रिय स्तोत्र			चतुर्विंशतिस्तव	
४३	दश भक्ति			भक्ति	
४४	शान्त्यष्टक			”	
४५	सार सग्रह			”	

क्रमांक	ग्रन्थ	समय ई सन्	रचयिता	विषय	भाषा
४६	सर्वार्थ सिद्धि			तत्त्वार्थसूत्र टीका	सं
४७	आत्मानुशासन			त्रिविध आत्मा	,,
४८	समाधि तन्त्र			अध्यात्म	,,
४९	इष्टोपदेश			प्रेरणापरक उपदेश	,,
५०	कर्म प्रकृति संग्रहिणी	४४३	शिवशर्म सूरि (श्वे)	कर्म सिद्धान्त	प्रा
५१	शतक			,,	,,
५२	शतक चूर्णि			,	,,
५३	लोक विभाग	४५८	सर्वनन्दि	यथा नाम	,,
५४	बन्ध स्वामित्व	४८०-५२८	हरिभद्रसूरि (श्वे)	कर्म सिद्धान्त	,
५५	जंबूदीव संघायणी			लोक विभाग	,,
५६	षट्दर्शन समु			यथा नाम	स
५७	कर्मप्रकृति चूर्णि	४९३-६९३	अज्ञात	कर्म सिद्धान्त	प्रा

६ ईसवी शताब्दी ६ —

क्रमांक	ग्रन्थ	समय ई सन्	रचयिता	विषय	भाषा
५८	परमात्मप्रकाश	उत्तरार्ध	योगेन्दुदेव	अध्यात्म	अप
५९	योगसार			,,	,,
६०	दोहापाहुड़			,,	,,
६१	अध्यात्म सन्दोह			,	,,
६२	सुभाषित तन्त्र			,,	,,
६३	तत्त्वप्रकाशिका	श ६ उत्तरार्ध		तत्त्वार्थसूत्र टी	प्रा
६४	अमृताशीति			अध्यात्म	अप
६५	निजाष्टक			,,	,,
६६	नवकार श्रा			श्रावकाचार	,,
६७	पंचसंग्रह	श ५-८	अज्ञात	कर्म सिद्धान्त	प्रा
६८	चन्द्रप्रज्ञप्ति	लगभग ५६०	अज्ञात (श्वे)	ज्योतिष लोक	प्रा
६९	सूर्यप्रज्ञप्ति			,,	,,
७०	ज्योतिष्करण्ड			,,	,,
७१	जम्बूद्वीप प्रज्ञप्ति			लोक विभाग	,,
७२	कल्याण मन्दिर	५६८	सिद्धसेन दिवाकर	भक्ति (स्तोत्र)	स
७३	सन्मति सूत्र			तत्त्वार्थ, नयवाद	प्रा.
७४	द्वात्रिंशिका			भक्ति	स
७५	एकविंशतिगुण स्थान प्रकरण			जीव काण्ड	,,
७६	शाश्वत जिन-स्तुति			भक्ति	,,
७७	रामकथा	६००	कीर्तिधर	इसीके आधार पर पद्मपुराण रचा गया	,,
७८	विशेषावश्यक भाष्य	५९३	जिनभद्रगणी (श्वे)	जैन दर्शन	प्रा
७९	त्रिलक्षण कदर्थन	ई श ६ ७	पात्रकेसरी	न्याय	स
८०	जिनगुण स्तुति (पात्रकेसरी स्त)			भक्ति	,,

७. ईसवी शताब्दी ७ —

क्रमांक	ग्रन्थ	समय ई सन्	रचयिता	विषय	भाषा
८१	सप्ततिका (सत्तरि)	पूर्वपाद	अज्ञात	कर्म सिद्धान्त	प्रा
८२	बृ क्षेत्र समास	६०९	जिनभद्र गणी	अढाई द्वीप	,,
८३	बृ संग्रायणी सुत्त			आयु अवगाहना आदि	,,
८४	भक्तामर स्तोत्र	६१८	मानतुंग	भक्ति	स
८५	राजवार्तिक	६२० ६८०	अकलंक भट्ट	तत्त्वार्थसूत्र टी	,,
८६	अष्टशती			आप्त मी टीका	,
८७	लघीयस्त्रय			न्याय	
८८	बृहद् त्रयम			,	,,
८९	न्यायविनिश्चय			,,	,,
९०	सिद्धि ,			,	,
९१	प्रमाण संग्रह			,,	,,
९२	न्याय चूलिका			,	
९३	स्वरूप सम्बो			अध्यात्म	,,
९४	अकलंक स्तोत्र			भक्ति	,,
९५	जीवक चिन्तामणि	मध्यपाद	तिरुतक्कतेवर	तमिल काव्य	त
९६	पद्मपुराण	६७७	रविषेण	जैन रामायण	स
९७	लघु तत्त्वार्थ सूत्र	७००	प्रभाचन्द्र	तत्त्वार्थ	,,
९८	कर्म स्तव	ई श ७८	अज्ञात	कर्म सिद्धान्त	प्रा,

८ ईसवी शताब्दी ८ —

क्रमांक	ग्रन्थ	समय ई सन्	रचयिता	विषय	भाषा
९९	तत्त्वार्थाधिगम भाष्य लघु वृत्ति	मध्यपाद	हरिभद्र (याकिनीसूनु)	तत्त्वार्थ	सं
१००	पउमचरिउ	७३४ ८४०	कविस्वयंभू	जैन रामायण	अप
१०१	रिट्ठणेमि चरिउ			नेमिनाथ चारित्र	,,
१०२	स्वयम्भू छन्द			छन्द शास्त्र	,,
१०३	विजयोदया	७३६	अपराजित सूरि	भगवती आराधना टीका	स
१०४	प्रामाण्य भंग	मध्यपाद	अनन्तकीर्ति	न्याय	,,
१०५	सत्कर्म	७७०-८२७	वीरसेन	षट्खण्डागमका अतिरिक्त अधि	प्रा
१०६	धवला			षट्खण्डागम टी	,,
१०७	जय धवला			कषाय पाहुड़ टी	,,
१०८	शतकचूर्णि बृहत्	७७०-८६०	अज्ञात (श्वे)	कर्म सिद्धान्त	,,
१०९	गद्य चिन्तामणि		वादीभसिंह	जीवन्धर चरित्र	स
११०	छत्र चूडामणि			,,	,,
१११	अष्ट सहस्री		विद्यानन्दि	अष्टशतीकी टी	,,
११२	आप्त परीक्षा			न्याय	,,
११३	पत्र परीक्षा			,,	,,
११४	प्रमाण परीक्षा			,,	,,
११५	प्रमाण मीमांसा			,,	,,
११६	जल्प निर्णय			,,	,,
११७	नय विवरण			,,	,,
११८	युक्त्यनुशासन			,,	,,
११९	सत्य शासन परीक्षा			,,	,,
१२०	श्लोकवार्तिक			तत्त्वार्थसूत्र टी	,,
१२१	विद्यानन्द महोदय			सर्वप्रथम रचना न्याय	,,
१२२	बुद्धेशभवन व्याख्यान			,,	,,
१२३	श्रीपुर पार्श्वनाथ स्तोत्र			अन्तरिक्ष पार्श्वनाथ स्तोत्र	,,
१२४	वाद न्याय	७९६	कुमार नन्दि	न्याय	,,
१२५	हरिवंश पुराण	७८३	जिनसेन १	प्रथमानुयोग	,,

क्रमांक	ग्रन्थ	समय ई. सन्	रचयिता	विषय	भाषा
१२६	चन्द्रोदय	७६७से पहले	प्रभाचन्द्र १		सं
१२७	ज्योतिर्ज्ञान-विधि	७६६	श्रीधर	ज्योतिष शास्त्र	"
१२८	द्विसन्धान महाकाव्य	अन्तपाद	धनञ्जय	पाण्डव चरित्र	"
१२९	विषापहार			स्तोत्र	"
१३०	धनञ्जय निघण्टु			संस्कृत शब्दकोश	"
१३१	तत्त्वार्थाधिगम भाष्यवृत्ति	ई श ८-९	सिद्धसेनगणी	तत्त्वार्थ भाष्यकी टीका	सं
१३२	जातक तिलक		श्रीधर	ज्योतिष	"
१३३	ज्योतिर्ज्ञानविधि			"	"
१३४	गणितसार संग्रह	८००-८३०	महावीराचार्य	"	"
	९ ईसवी शताब्दी ९ —				
१३५	केवलिभुक्ति प्रकरण	८१४	शाकटायन पाल्यकीर्ति	यथा नाम	सं
१३६	स्त्रीमुक्ति प्रकरण			"	"
१३७	शब्दानुशासन			सं व्याकरण	"
१३८	आदिपुराण	८१८-८७८	जिनसेन २	ऋषभदेव चरित	"
१३९	पार्श्वाभ्युदय			कमठ उपसर्ग	"
१४०	कर्मविपाक	मध्यपाद	गर्गर्षि श्वे	कर्मसिद्धान्त	प्रा
१४१	कल्याणकारक	८२८	उग्रादित्य	आयुर्वेद	सं
१४२	वागर्थसंग्रह	८३७	कविपरमेष्ठी	६३ शलाका पु	"
१४३	सत्कर्म पंजिका	८२७के पश्चात	अज्ञात		"
१४४	लीलाविस्तार टीका	८४०-८५२	हेमचन्द्र सूरि (श्वे)		"
१४५	लघुसर्वज्ञ सिद्धि	उत्तरार्ध	अनन्तकीर्ति	न्याय	"
१४६	बृ " "			"	"
१४७	जिनदत्त चरित	८७०-९००	गुणभद्र	यथा नाम	"
१४८	उत्तरपुराण	८९८		२३ तीर्थंकरों का जीवन वृत्त	"
१४९	आत्मानुशासन			त्रिविध आत्मा	"
१५०	भविसयत्त कहा	अन्तपाद	धनपाल कवि	यथा नाम	अप
	१० ईसवी शताब्दी १० —				
१५१	उपमिति भव-प्रपञ्च कथा	९०५	सिद्धर्षि (श्वे)	अध्यात्म	सं
१५२	आत्मख्याति	९०५-९५५	अमृतचन्द्र	समयसार टीका	"
१५३	समयसार कलश				"
१५४	तत्त्वप्रदीपिका			प्रवचनसार टीका	"
१५५	"			पञ्चास्तिकाय टीका	"
१५६	तत्त्वार्थसार			अध्यात्म	"
१५७	पुरुषार्थ सिद्धि उपाय			श्रावकाचार	"
१५८	जीवन्धर चम्पू	मध्यपाद	हरिचन्द्र	जीवन्धर चरित्र	"
१५९	त्रिलोकसार टी	"	माधवचन्द्र त्रैविद्य	लोक विभाग	"
१६०	नीतिसार	"	इन्द्रनन्दि	यथानाम	"
१६१	वाद महार्णव	"	अभयदेव (श्वे)	न्याय	"
१६२	सप्ततिका चूर्णि	"	अज्ञात (श्वे)	कर्मसिद्धान्त	प्रा
१६३	बृ कथा कोष	९३१	हरिषेण	यथानाम	सं

क्रमांक	ग्रन्थ	समय ई. सन्	रचयिता	विषय	
१६४	भाव संग्रह	९४८	देवसेन	अन्य मत निन्दा	प्र
१६५	दर्शन	९३३		"	
१६६	तत्त्वसार	९३३-९५५		अध्यात्म	
१६७	ज्ञान सार			"	
१६८	आराधनासार			चतुर्विध आराधना	
१६९	आलाप पद्धति			नयवाद	
१७०	नय चक्र			"	
१७१	सार समुच्चय	९३७	कुलभद्र	तत्त्वार्थ	
१७२	ज्वालामालिनी कल्प	९३९	इन्द्रनन्दि	मन्त्र तन्त्र	
१७३	सत्त्व त्रिभंगी	९३९	कनकनन्दि	कर्म सिद्धान्त	
१७४	पार्श्वपुराण	९४२	पद्मकीर्ति	यथा नाम	
१७५	तात्पर्यवृत्ति	९४३	समन्तभद्र२	अष्टसहस्री टीका	
१७६	योग सार	९४३	अमितगति १	अध्यात्म	
१७७	पुराण संग्रह	९४३-९७३	दामनन्दि	यथा नाम	
१७८	महावृत्ति	९४३-९९३	अभयनन्दि	जैन व्याकरण टी	
१७९	कर्मप्रकृति रहस्य			कर्म सिद्धान्त	
१८०	तत्त्वार्थवृत्ति			तत्त्वार्थ सूत्र टीका	
१८१	आयज्ञान	उत्तरार्ध	भट्टवोसरि	ज्योतिष	
१८२	जसहर चरिउ	"	पुष्पदन्तकवि	यशोधर चरित्र	
१८३	णायकुमार चरिउ			नागकुमार चरित्र	
१८४	नीतिवाक्यामृत	९४३-९६८	सोमदेव	राज्यनीति	
१८५	यशस्तिलक			यशोधर चरित्र	
१८६	अध्यात्मतरंगिणी			अध्यात्म	
१८७	स्याद्वादो० नपद्व			न्याय	
१८८	षण्णवति करण			"	
१८९	त्रिवर्ण महेन्द्र			"	
१९०	मातलि जल्प				
१९१	युक्तिचिन्तामणि			•	
१९२	योग मार्ग			अध्यात्म	
१९३	चन्द्रप्रभ चरित्र	९५०-९९९	वीरनन्दि	यथानाम काव्य	
१९४	शिल्पि संहिता				
१९५	अर्हत्प्रवचन	९५०-१०२०	प्रभाचन्द्र ४	तत्त्वार्थ	
१९६	प्रवचन सारोद्धार			प्रवचनसार टीका	
१९७	पञ्चास्ति प्रदीप			पञ्चास्तिकाय टी	
१९८	गद्यकथा कोष			यथा नाम	
१९९	तत्त्वार्थवृत्तिपद			सर्वार्थसिद्धि टीका	
२००	समाधितन्त्रटी			यथा नाम	
२०१	महापुराणतिसट्ठिमहापुरिस	९६५	पुष्पदन्तकवि	आदिपुराण व उत्तरपुराण	
२०२	करकंड चरिउ	९६५-१०५१	कनकामर	महाराजा करकण्डु	
२०३	प्रद्युम्न चरित	९७४	महासेन	यथा नाम	
२०४	सिद्धिविनिश्चय टीका	९७५-१०२५	अनन्तवीर्य	यथा नाम न्याय	
२०५	प्रमाणसंग्रहालंकार			प्रमाण संग्रह टीका	
२०६	जम्बूदीवपण्णत्ति	९७७-१०४३	पद्मनन्दि	लोक विभाग	
२०७	पंचसंग्रह वृत्ति			जीवकाण्ड	
२०८	धम्मरसायण			वैराग्य	
२०९	गोमट्टसार	९८१ के आसपास	नेमिचन्द्र (सिद्धान्त चक्रवर्ती)	कर्म सिद्धान्त	
२१०	त्रिलोकसार			लोक विभाग	

क्रमांक	ग्रन्थ	समय ई सन्	रचयिता	विषय	भाषा
२११	लब्धिसार			उपशम विधान	प्रा
२१२	क्षपणसार			क्षपणा विधान	,,
२१३	वीर मार्तण्डी	९८१ के	चामुण्डराय	गो सा वृत्ति	क
२१४	चारित्रसार	आस-पास		यत्याचार	स
२१५	चामुण्डराय पुराण			शलाका पुरुष	,,
२१६	धम्म परिक्खा	९८७	हरिषेण	वैदिकका उपहास	अप
२१७	धर्मशर्माभ्युदय	९८८	असग कवि	धर्मनाथ चरित	सं
२१८	वर्द्धमान चरित्र			यथानाम	,,
२१९	शान्तिनाथ ,,			,,	,,
२२०	छन्दोम्बुधि	९९०	नागवर्म	छन्दशास्त्र	•
२२१	महापुराण	९९०	मल्लिषेण	शलाका पुरुष	,,
२२२	पंचसंग्रह	अन्तपाद	डड्ढा	मूलका रूपान्तर	,,
२२३	धर्म रत्नाकर	९९८	जयसेन १	श्रावकाचार	,,
२२४	दोहा पाहुड	१०००	अनुमानत देवसेन		प्रा
२२५	जैनतर्क वार्तिक	९९३-१११८	शान्त्याचार्य		स
२२६	पंचसंग्रह	९९३-१०२३	अमितगति १	मूलके आधार पर	,,
२२७	सार्धद्वय प्रज्ञप्ति			अढाई द्वीप	,,
२२८	जम्बूद्वीप ,,			जम्बू द्वीप	,,
२२९	चन्द्र ,,			ज्योतिष लोक	,,
२३०	व्याख्या ,,			कर्म सिद्धान्त	,,
२३१	आराधना			भगवती आरा के मूलार्थक रूल	,,
२३२	श्रावकाचार			यथानाम	,,
२३३	द्वात्रिंशतिका (सामायिक पाठ)			वैराग्य	,,
२३४	सुभाषित रत्न सन्दोह			अध्यात्माचार	,,
२३५	छेद पिण्ड	श १०-११	इन्द्रनन्दि	यत्याचार	,,

११ ईसवी शताब्दी ११ —

क्रमांक	ग्रन्थ	समय ई सन्	रचयिता	विषय	भाषा
२३६	परीक्षामुख	१००३	माणिक्यन दि	न्याय सूत्र	स
२३७	प्रमेयकमल मार्तण्ड	१००३-१०६५ (९८० १०६५)	प्रभाचन्द्र ५	परीक्षामुख टी न्याय	,,
२३८	न्यायकुमुदचन्द्र (लघीस्त्रयालंकार)			लघीस्त्रय टीका न्याय	,,
२३९	शाकटायन न्यास			व्याकरण	,,
२४०	शब्दाम्भोज भास्कर			शब्दकोश	,,
२४१	महापुराण टिप्पणी			प्रथमानुयोग	,,
२४२	क्रियाकलाप टी				स
२४३	समयसार टी			अध्यात्म	,,
२४४	ज्ञानार्णव	१००३-१०६८	शुभचन्द्र	अध्यात्माचार	,,
२४५	पुराणसार संग्रह	१००६	श्री चन्द्र	यथा नाम	,,
२४६	एकीभाव स्तोत्र	१०१०-१०६५	वादिराज	भक्ति	,,
२४७	न्यायविनिश्चय विवरण			न्याय वि टीका न्याय	,,
२४८	प्रमाण निर्णय			न्याय	,,
२४९	यशोधरचारित्र			यथा नाम	,,
२५०	धर्म परीक्षा	१०१३	अमितगति १	अन्यमत उपहास	,,

क्रमांक	ग्रन्थ	समय ई सन्	रचयिता	विषय	भाषा
२५१	पंचसंग्रह			कर्म सिद्धान्त (मूलके आधारपर)	स.
२५२	द्रव्य संग्रह लघु	१०१८-१०६८	नेमिचन्द्र २	तत्त्वार्थ	प्रा
२५३	द्रव्य संग्रह बृ		सिद्धा देव		
२५४	द्रव्य संग्रह वृत्ति	९८०-१०६५	प्रभाचन्द्र ५	लघु द्रव्यसंग्रह टी	स
२५५	जम्बूसामि चरिउ	१०१९	कवि वीर	यथा नाम	अप
२५६	कथाकोष	मध्यपाद	ब्रह्मदेव	,,	स
२५७	बृ द्रव्य संग्रह टी			तत्त्वार्थ	,,
२५८	तत्त्वदीपिका			,,	,,
२५९	प्रतिष्ठा तिलक			पूजापाठ	•
२६०	चदप्पह चरिउ	,,	यश कीर्ति	यथा नाम	अप
२६१	पार्श्वनाथ चरित्र	१०२५	वादिराज २	,,	स
२६२	ज्ञानसार	१०२९		कमहेतुक भ्रमण	,,
२६३	अर्घकाण्ड	१०३२	दुर्ग देव	मन्त्र तन्त्र	•
२६४	मन्त्र महोदधि			,,	,,
२६५	मरण काण्डिका			,,	,,
२६६	रिष्ट समुच्चय			,,	,,
२६७	सयलविहिविहाण	१०४३	नय नन्दि	श्रावकाचार	अप
२६८	सुदसण चरिउ			यथा नाम	,,
२६९	काम चाण्डाली कल्प	१०४७	मल्लिषेण	मन्त्र तन्त्र	सं
२७०	ज्वालिनी कल्प			,,	,,
२७१	भैरव पद्मावती ,			,,	,,
२७२	सरस्वती मन्त्र ,,			,	,,
२७३	वज्रपजर विधान			,,	,,
२७४	नागकुमार काव्य			यथा नाम	,,
२७५	सज्जन चित्त			अध्यात्मोपदेश	,,
२७६	कर्म प्रकृति	उत्तरार्ध	नेमिचन्द्र ३	कर्म सिद्धान्त	,,
२७७	तत्त्वानुशासन	,,	रामसेन	ध्यान	,,
२७८	पंचविंशतिका	,,	पद्मनन्दि	अध्यात्माचार	,,
२७९	चरणसार			,,	,,
२८०	एकत्व सप्ततिका			शुद्धात्मस्वरूप	,,
२८१	निश्चय पंचाशत			,,	,
२८२	हरिवंश पुराण	,,	कवि धवल	यथानाम	अप
२८३	कथाकोष	१०६६	श्रीचन्द	,,	,,
२८४	दसणकह रयण करंडु			कथाओंके द्वारा धर्मोपदेश	,,
२८५	प्रवचन सारोद्धार (श्वे)	१०६२-१०६३ (१०८०)	नेमिचन्द्र४ (श्वे)	गति अगति आयु आदि	,,
२८६	सुख बोधिनी वृ	१०७२	,,	उत्तराध्ययन सूत्र	स
२८७	श्रावकाचार	१०६८-१११८	वसुनन्दि	यथा नाम	स
२८८	प्रतिष्ठासार संग्रह			,,	
२८९	सार्ध शतक	१०७५–१११०	जिनवल्लभ	,	प्रा
२९०	नेमिनिर्वाणकाव्य	१०७५–११२५	वाग्भट्ट		स
२९१	सुलोयणा चरिउ	१०७५	देवसेन मुनि		अप
२९२	पासणाह चरिउ	१०७७	पद्मकीर्ति	,	
२९३	,,	अन्तपाद	कवि देवचन्द्र	,	
२९४	सिद्धान्तसारसंग्रह	,,	नरेन्द्र सेन	तत्त्वार्थसूत्रका सार	सं
२९५	प्रमाण मीमांसा	१०८८–११७	हेमचन्द्रसूरि	न्याय	
२९६	शब्दानुशासन			संस्कृत शब्दकोश	,
२९७	अभिधान-चिन्तामणि			,	,

क्रमांक	ग्रन्थ	समय ई. सन्	रचयिता	विषय	भाषा
२९८	देशीनाममाला			संस्कृत शब्द कोश	सं
२९९	काव्यानुशासन			काव्य शिक्षा	
३००	द्वयाश्रयमहाकाव्य				,,
३०१	योगशास्त्र			ध्यान समाधि	.
३०२	द्वात्रिंशिका				.
३०३	चन्द्रप्रभचारित्र	१०८९	कवि अग्गल	यथानाम	सं प्रा
३०४	तात्पर्य वृत्ति	श ११-१२	जयसेन	समयसार टीका प्रवचनसार टीका पंचास्तिकाय टीका	सं ,,
३०५	वैराग्यसार	,,	सुप्रभाचार्य	यथानाम	अप

१२ ईसवी शताब्दी १२ —

क्रमांक	ग्रन्थ	समय ई. सन्	रचयिता	विषय	भाषा
३०६	प्रमेयरत्नकोष	११०२	चन्द्रप्रभ सूरि (श्वे)	न्याय	सं
३०७	स्याद्वाद सिद्धि	११०३	वादीभ सिंह	.	,,
३०८	तत्त्वार्थसूत्र वृत्ति	पूर्व पाद	बालचन्द्र मुनि	यथा नाम	,,
३०९	धर्म परीक्षा	पूर्वार्ध	वृत्ति विलास	वैदिकोंका उपहास	कन्नड़
३१०	प्रमाणनय तत्त्वालङ्कार (स्याद्वाद रत्नाकर)	१११७-९६	वादिदेव सूरि (श्वे)	न्याय	सं
३११	आचार सार	मध्यपाद	वीर नन्दि	यत्याचार	.
३१२	पार्श्वनाथ स्तोत्र	,,	पद्मप्रभ	यथा नाम	,,
३१३	नियमसार टीका		मलधारी देव	अध्यात्म	.
३१४	कन्नड़ व्याकरण	११२५	नयसेन	यथा नाम	कन्नड़
३१५	धर्मामृत			कथा समूह	.
३१६	[illegible] विद्या	११२८	मल्लिषेण	अध्यात्म	सं
३१७	पासणाह चरिउ	११३२	कवि श्रीधर २	पार्श्वनाथ चरित्र	अप.
३१८	वड्ढमाण चरिउ			वर्द्धमान ,,	.
३१९	सन्तिणाह चरिउ			शान्तिनाथ ,,	,,
३२०	भविसयत्त चरिउ	११४३		भविष्यदत्त ,,	,,
३२१	सितपट चौरासी	११४३-११६७	प. हेम चन्द	यशोविजयके दिग्पट चौरासीका उत्तर	हिं
३२२	सुगंध दहमी कहा	११५०-९६	उदय चन्द	सुगन्धदशमी कथा	अप
३२३	सुकुमाल चरिउ	११५१	श्रीधर ३	सुकुमाल चरित्र	
३२४	अञ्जनापवनञ्जय	११५१-११८१	हस्तिमल	यथा नाम नाटक	सं
३२५	मैथिली कल्याणम्			सीता-राम प्रेम नाटक	,,
३२६	विक्रान्त कौरव			सुलोचना नाटक	,,
३२७	सुभद्रा नाटिका			भरत-सुभद्रा प्रेम	,,
३२८	अनगार धर्मा	११७३-१२४३	प. आशाधर	यत्याचार	.
३२९	मूलाराधना दर्पण			,,	,,
३३०	सागार धर्मामृत			श्रावकाचार	
३३१	क्रिया कलाप			व्याकरण	.
३३२	अध्यात्म रहस्य			अध्यात्म	,,
३३३	इष्टोपदेश टीका			अध्यात्मोपदेश	,,
३३४	ज्ञानदीपिका			अध्यात्म	,,
३३५	प्रमेय रत्नाकर			न्याय	,,
३३६	वाग्भट्टसंहिता			,,	,,
३३७	काव्यालङ्कार टी			काव्य शिक्षा	,,

क्रमांक	ग्रन्थ	समय ई. सन्	रचयिता	विषय	भाषा
३३८	अमरकोश टीका			संस्कृत शब्द.कोश	
३३९	भव्यकुमुद चन्द्रिका				
३४०	अष्टाङ्ग हृदयोद्योत				
३४१	भरतेश्वराभ्युदय काव्य			भरत चक्री चरित	
३४२	त्रिषष्टि स्मृति शास्त्र			६३ शलाका पुरुष	
३४३	राजमतिविप्रलम्भ सटीक			[illegible] संवाद	
३४४	भूपाल चतुर्विंशतिका टीका				
३४५	नित्य महोद्योत			पूजा पाठ	
३४६	जिनयज्ञ कल्प			,, ,,	
३४७	प्रतिष्ठा पाठ			,,	
३४८	सहस्रनाम स्तव			,, ,,	
३४९	रत्नत्रयविधान टीका			.	
३५०	[illegible]कुमार चा	११८३	[illegible] २	यथानाम काव्य	
३५१	णेमिणाह चरिउ	११८३	अमरकीर्ति	,, ,,	
३५२	छक्कम्मुवएस			गृहस्थ षट्कर्म	
३५३	पज्जुण्ण चरिउ	उत्तरपाद	कवि सिंह	प्रद्युम्न चरित	
३५४	शास्त्रसार समुच्चय	,,	माघनन्दि योगीन्द्र	[illegible] तथा आचार	
३५५	संगीत समयसार	,,	पार्श्व देव	संगीत शास्त्र	
३५६	आराधनासार समुच्चय	श १२-१३	रविचन्द्र	चतुर्विध आराधना	
३५७	मेरुमन्दर पुराण		वामन मुनि	विमलनाथके दो गणधर	
३५८	उदय त्रिभंगी	११८०	नेमिचन्द्र ४ (सैद्धान्तिक)	कर्म सिद्धान्त	
३५९	सत्त्व त्रिभंगी			.	

१३ ईसवी शताब्दी १३ —

क्रमांक	ग्रन्थ	समय ई. सन्	रचयिता	विषय	भाषा
३६०	बन्ध त्रिभंगी	१२०३	माधवचन्द्र	कर्म सिद्धान्त	
३६१	क्षपणासार टी			,,	
३६२	चन्दप्पहचरिउ	पूर्व पाद	महीदामोदर	यथानाम	
३६३	चन्दणछट्ठीकहा		कवि लाखू	चन्दनषष्ठी व्रत	
३६४	जिणयत्तकहा			यथानाम	
३६५	कथा विचार	मध्य पाद	भावसेन त्रैविद्य	न्यायागमस्वरूप सिद्धान्त निराकरण	
३६६	कातन्त्र रूपमाला			शब्द रूप	
३६७	न्याय दीपिका			न्याय	
३६८	न्याय सूर्यावली			,,	
३६९	प्रमाप्रमेय			,,	
३७०	भुक्तिमुक्तिविचार			श्वे निराकरण	
३७१	विश्व तत्त्वप्रकाश			अन्यदर्शन .	
३७२	शाकटायन व्याकरण टी			यथानाम	
३७३	सप्तपदार्थी टीका				
३७४	सिद्धान्तसार				

क्रमांक	ग्रन्थ	समय ई सन्	रचयिता	विषय	भाषा
३७५	पुण्यास्रव कथा कोष	मध्यपाद	रामचन्द्र मुमुक्षु	यथानाम	स.
३७६	जगत्सुन्दरी-प्रयोगमाला	,,	यश कीर्ति		,,
३७७	स्याद्वाद भूषण	,,	अभयचन्द्र	न्याय	,,
३७८	णेमिणाह चरिउ	१२३०	ब्रह्मदम्मोदर	यथानाम	अप
३७९	पुष्पदन्त पुराण	,,	गुण वर्म	,,	स
३८०	सागारधर्मामृत	१२३६	प आशाधर	श्रावकाचार	,,
३८१	त्रिषष्टि स्मृति शास्त्र	१२३४	,,	शलाका पुरुष	,,
३८२	कर्म विपाक	१२४०-६७	देवेन्द्रसूरि (श्वे)	कर्म सिद्धान्त	प्रा
३८३	कर्म स्तव			,,	,,
३८४	बन्ध स्वामित्व			,,	,,
३८५	षडशीति (सूक्ष्मार्थ विचार)				,,
३८६	कर्म प्रकृति	उत्तरार्ध	अभयचन्द	कर्म सिद्धान्त	स
३८७	मन्दप्रबोधिनी		सिद्धान चक्र	गो सा टी	,,
३८८	पुरुदेव चम्पू	,,	अर्हद्दास	ऋषभ चरित्र	,,
३८९	भव्यजन कण्ठाभरण				,,
३९०	मुनिसुव्रत काव्य			यथानाम	,,
३९१	विश्वलोचन कोष	,,	धरसेन	नानाथक कोष	,,
३९२	शृ गारार्णव चन्द्रिका		विजयवर्णी	काव्य शिक्षा (छन्द अलकार)	,,
३९३	अलंकार चिन्तामणि	१२५०-६०	अजितसेन	,,	,,
३९४	शृ गार मञ्जरी			,,	,,
३९५	अणुवयरयण पईव	१२५६	प लाखू	अणुव्रत रत्न प्रदीप	अप
३९६	त्रिभगीसार टीका	अन्त पाद	श्रुत मुनि	कर्म सिद्धान्त	प्रा
३९७	आस्रव त्रिभंगी			,,	,,
३९८	भाव त्रिभंगी			औपशमिकादि	,,
३९९	काव्यानुशासन	,,	वाग्भट्ट	काव्य शिक्षा	स
४००	छन्दानुशासन			छन्द शिक्षा	,,
४०१	जिणरत्तिविहाण (वड्ढमाणकहा)	,,	नरसेन	यथानाम	अप
४०२	मयणपराजय			उपमित कथा	,,
४०३	सिद्धचक्ककहा			श्रीपाल मैना	,,
४०४	स्याद्वादमजरी	१२९२	मल्लिषेण	न्याय	स
४०५	महापुराण कालिका	१२९३	शाह ठाकुर	शलाका पुरुष	अप
४०६	सतिणाह चरिउ	१२९५		यथानाम	,,
४०७	तत्त्वार्थसूत्र वृत्ति	१२९६	भास्करनन्दि	,,	सं
४०८	ध्यान स्तव			ध्यान	,,
४०९	सुखबोध वृत्ति			तत्त्वार्थसूत्र टीका	,,
४१०	सुदर्शन चरित	१२९८	विद्यानन्दि २	यथानाम	,,
४११	त्रैलोक्य दीपक	श १३-१४	वामदेव	लोक विभाग	,,
४१२	भावसग्रह			देवसेन कृतका स रूपान्तर	,,

क्रमांक	ग्रन्थ	समय ई सन्	रचयिता	विषय	भाषा
	१४ ईसवी शताब्दी १४ —				
४१३	णेमिणाह चरिउ	पूर्वपाद	लक्ष्मणदेव	यथानाम	अप
४१४	मयणपराजय चरिउ	,,	हरिदेव	उपमित कथा (खण्ड काव्य)	,,
४१५	भविष्यदत्त कथा	मध्यपाद	श्रीधर ४	यथानाम	स.
४१६	अनन्तव्रत कथा	१३२८-९३	पद्मनन्दि भट्टारक	,,	,,
४१७	जीरापल्लीपार्श्वनाथ स्तोत्र			,,	,,
४१८	भावना पद्धति			भक्तिपूर्ण स्तव	,,
४१९	वर्द्धमान चरित्र			यथानाम	,,
४२०	श्रावकाचार सारोद्धार				,,
४२१	परमागमसार	१३४१	श्रुत मुनि	आगमका स्वरूप	प्रा
४२२	वरांग चरित्र	उत्तरार्ध	वर्द्धमानभट्टा	यथानाम	सं
४२३	गोमट्टसार टी	१३५९	केशव वर्णी	,,	क
४२४	न्यायदीपिका	१३६०-१४१८	धर्मभूषण	न्याय	सं
४२५	जम्बूस्वामीचरित्र	१३९३-१४६८	ब्रह्म जिनदास	यथानाम	,,
४२६	राम चरित्र			,,	,,
४२७	हरिवंश पुराण			,,	,,
४२८	बाहुबलि चरिउ	१३९७	कवि धनपाल	,,	अप
४२९	अणत्थमिय कहा		,, हरिचन्द	रात्रिभुक्ति हानि	,,
	१५ ईसवी शताब्दी १५ —				
४३०	अणत्थमिउ कहा	१४००-७९	कवि रइधु	रात्रिभुक्ति त्याग	अप
४३१	धण्णकुमार चरिउ			यथानाम	,,
४३२	पउम चरिउ			जैन रामायण	,,
४३३	बलहद्द चरिउ			बलभद्र चरित्र	,,
४३४	मेहेसर चरिउ			सुलोचना चरित्र	,,
४३५	वित्तसार			श्रावक मुनि धर्म	,,
४३६	सम्मइजिणचरिउ			भगवान् महावीर	,,
४३७	सिद्धन्तसार			श्रावक मुनि धर्म	,,
४३८	सिरिपाल चरिउ			श्रीपाल चरित्र	,,
४३९	हरिवंश पुराण			यथा नाम	,,
४४०	जसहर चरिउ			यशोधर चरित्र	,,
४४१	वड्ढमाण चरिउ (सेणिय चरिउ)	पूर्वपाद	जयमित्रहल	यथा नाम	,,
४४२	मल्लिणाहकव्व			यथा नाम	,,
४४३	यशोधर चरित्र		पद्मनाभ	,,	स
४४४	कर्म विपाक	१४०६-१४४२	सकलकीर्ति	कर्मसिद्धान्त	,,
४४५	प्रश्नोत्तर श्रावकाचार			श्रावकाचार	,,
४४६	तत्त्वार्थसारदीपक			तत्त्वार्थ	,,
४४७	सद्भाषितावली			अध्यात्मोप.	,,
४४८	परमात्मराजस्तोत्र			भक्ति	,,
४४९	आदि पुराण			ऋषभ चरित्र	,,
४५०	उत्तर पुराण			२३ तीर्थंकर	,,
४५१	पुराणसार सग्रह			६ तीर्थंकर	,,
४५२	शान्तिनाथचरित			यथा नाम	,,
४५३	मल्लिनाथ ,,			,,	,,
४५४	पार्श्वनाथ पुराण			,,	,,
४५५	महावीर ,,			,,	,,

क्रमांक	ग्रन्थ	समय ई सन्	रचयिता	विषय	भाषा
४५६	वर्द्धमान चरित्र			यथा नाम	सं
४५७	श्रीपाल ,,			,,	,,
४५८	यशोधर ,,			,,	,,
४५९	धन्यकुमार ,,			,,	,,
४६०	सुकुमाल ,,			,,	,,
४६१	सुदर्शन ,,			,,	,,
४६२	व्रत कथाकोष				,,
४६३	मूलाचार प्रदीप	१४२४		यत्याचार	,,
४६४	सिद्धान्तसार दीपक			,,	स
४६५	लोक विभाग	मध्यपाद	सिंहसूरि (श्वे)	प्राचीन कृतिका स रूपान्तर	,,
४६६	पासणाह चरिउ	१४२२	कवि असवाल	यथानाम	अप
४६७	धर्मदत्त चरित्र	१४२६	दयासागर सूरि	,,	स
४६८	हरिवंश पुराण	१४२६-४०	यश कीर्ति	,,	अप
४६९	जिणरत्ति कहा			रात्रिभुक्ति	,
४७०	रविव्रय कहा			यथानाम	,
४७१	तत्त्वार्थ रत्न प्रभाकर	१४३२	प्रभाचन्द्र ८	तत्त्वार्थसूत्र टीका	सं
४७२	संतिणाह चरिउ	१४३७	शुभकीर्ति	यथाना'	अप
४७३	पासणाह चरिउ	१४३६			,,
४७४	सक्कोसल चरिउ			,,	,,
४७५	सम्मत्तगुणविहाण कव्व	१४४२		लोकप्रिय आख्यान	,
४७६	सुदर्शन चरित्र	१४४२-८२	विद्यानन्दि ३ भट्टारक	यथानाम	सं
४७७	संभव चरिउ	१४४१	कवि तेजपाल	यथानाम	अप
४७८	आत्म सम्बोधन	१४४३-१५०५	ज्ञानभूषण	अध्यात्म	स
४७९	अजित पुराण	१४४८	कवि विजय	यथानाम	अप
४८०	जिनचतुर्विंशति	१४५०-१५१४	जिनचन्द्रभट्टा	स्तोत्र	सं
४८१	सिद्धान्तसार			जीवकाण्ड	सं
४८२	सिरिपाल चरिउ	१४५०-१५१४	ब्रह्म दामोदर	यथानाम	अप
४८३	वरंग चरिउ	१४५०	कवि तेजपाल	,,	,,
४८४	नागकुमार चरिउ	१४५४	धर्मधर	,,	,,
४८५	पासपुराण	१४५८	कवि तेजपाल	यथानाम	अप
४८६	यशोधर चरित्र	१४६१	सोमकीर्ति	,	सं
४८७	सप्तव्यसनकथा	१४६१-१४८३		,,	,
४८८	चारुदत्त चरित्र	१४७४		,,	,,
४८९	प्रद्युम्न चारित्र			,,	,,
४९०	तत्त्वज्ञान तरंगिनी	१४७१	ज्ञानभूषण	अध्यात्म	सं
४९१	आत्म सम्बोधन	१४४३-१५०५		,	,,
	आराधना	१४६६	अज्ञात	पंचसंग्रह प्रा की प्राकृत टीका	प्रा
४९२	पाण्डव पुराण	१४७८-१५५६	यश कीर्ति	यथानाम	अप
४९३	धर्मसंग्रहश्रावका	१४८४	मेधावी	श्रावकाचार	स
४९४	औदार्य चिन्तामणि	१४८७-१४९९	श्रुतसागर	प्राकृत व्याकरण	प्रा

क्रमांक	ग्रन्थ	समय ई० सन्	रचयिता	विषय	भाषा
४९५	तत्त्वार्थ वृत्ति			तत्त्वार्थसूत्र टीका	सं
४९६	षट्प्राभृत टीका			कुन्दकुन्दके प्राभृतों की टीका	,,
४९७	तत्त्वत्रय प्रकाशिका			ज्ञानार्णव कथित गद्य भागकी टीका	,,
४९८	यशस्तिलक चन्द्रिका			यशस्तिलक चम्पूकी टीका	,,
४९९	यशोधर चरित्र			यथानाम	,,
५००	श्रीपाल चरित्र			,,	,,
५०१	श्रुतस्कन्ध पूजा			,,	,,
५०२	योगसार	अन्तपाद	श्रुतकीर्ति	श्रावकमुनि आचार	अप.
५०३	धम्म परिक्खा			वैदिकोंका उपहास	,,
५०४	परमेष्ठी प्रकाश सार			यथानाम	,,
५०५	हरिवंश पुराण			,	अप
५०६	भुजबलि चरितम्	,,	दोड्डय्य	गोमटेश मूर्तिका इतिहास	स,
५०७	पाहुड़ दोहा		महनन्दि	अध्यात्म	अप
५०८	पुराणसार वैराग्य माला	१४९८-१५१८	श्रीचन्द	यथानाम	स
	१६ ईसवी शताब्दी १६ —				
५०९	सम्यक्त्व कौमुदी	१५०८	जोधराज मगरस	तत्त्वार्थ	हि
५१०	,,			,,	कन्नड़
५११	जीवतत्त्व प्रदीपिका	१५११	नेमिचन्द्र ५	गो० सा० टीका	स
५१२	भद्रबाहु चरित्र	१५१५	रत्नकीर्ति	यथानाम	स
५१३	अंग पण्णत्ति	१५१६-५६	शुभचन्द्र भट्टारक		प्रा
५१४	शब्द चिन्तामणि			सं शब्दकोष	सं
५१५	स्याद्वादवदन विदारण			न्याय	,,
५१६	सम्यक्त्व कौमुदी				,,
५१७	तत्त्व निर्णय			तत्त्वार्थ	,,
५१८	अध्यात्मपद टी			,,	,,
५१९	परमाध्यात्म तरंगिनी			अध्यात्म	,,
५२०	सुभाषितार्णव			,,	,,
५२१	चन्द्रप्रभ चरित्र			,,	,,
५२२	पार्श्वनाथ काव्य पंजिका			यथानाम	,
५२३	महावीर पुराण			,,	,,
५२४	पद्मनाभ चरित्र			,,	,
५२५	चन्दना चरित्र			,,	,,
५२६	चन्दन कथा			चन्दना चरित्र	,,
५२७	अमरसेन चरिउ	१५१९	माणिक्यराज	मुनि अमरसेनका जीवन वृत्त	अप
५२८	नागकुमार चरिउ	१५२२		यथानाम	,,
५२९	आराधना कथाकोष	१५१८	ब्र नेमिदत्त		स
५३०	धर्मोपदेश पीयूष	१५१८-२८		श्रावकाचार	,,
५३१	रात्रि भोजनत्याग व्रतकथा			यथानाम	,,

क्रमांक	ग्रन्थ	समय ई० सन्	रचयिता	विषय	भाषा
५३२	नेमिनाथ पुराण	१५३८		यथा नाम,	स
५३३	श्रीपाल चरित्र			,,	,,
५३४	सिद्धांतसारभाष्य	१५२८-५६	ज्ञानभूषण	,,	,,
५३५	संतिणाह चरिउ		कवि महीन्दु		अप
५३६	चेतनपुद्गलधमाल	१५३२	बूचिराज	यथानाम रूपक	,,
५३७	मयण जुज्झ			मदनयुद्ध ,,	·
५३८	मोहविवेक युद्ध			यथानाम ,,	,,
५३९	संतोषतिल जयमाल			सन्तोष द्वारा लोभको जीतना (रूपक)	,, ,,
५४०	टंडाणा गीत			ससार दुःखदर्शन	·
५४१	भुवनकीर्ति गीत			भुवनकीर्तिकीप्रशस्ति	,
५४२	नेमिनाथ बारहमासा			राजमतिके उद्गगार	,,
५४३	नेमिनाथ वसंत			नेमिनाथ वैराग्य	,,
५४४	कार्तिकेयानुप्रेक्षा टीका	१५४३	शुभचन्द्र भट्टारक	यथानाम	सं
५४५	जीवन्धर चरित्र	१५४६		,,	,,
५४६	प्रमेयरत्नालंकार	१५४४	चारुकीर्ति	न्याय	,,
५४७	गीत वीतराग			ऋषभदेवके १० जन्म	,
५४८	पाण्डवपुराण	१५५१	शुभचन्द्र भट्टारक	यथानाम	सं
५४९	भरतेशवैभव	१५५१	रत्नाकर	,,	,
५५०	होलीरेणुकाचरित्र		प जिनदास	पचनमस्कारमहात्म्य	हिं
५५१	करकण्डु चरित्र	१५५४	शुभचन्द्र भ	यथानाम	सं
५५२	कर्म प्रकृति टी	१५५६-७३	ज्ञानभूषण	कर्मसिद्धान्त	,,
५५३	भविष्यदत्तचरित्र	१५५८	” सुन्दरदास	यथानाम	,
५५४	रायमल्लाभ्युदय			२४ तीर्थङ्करोंका जीवन वृत्त	,,
५५५	कर्म प्रकृति टी	१५६३-७३	सुमतिकीर्ति	कर्म सिद्धान्त	,,
५५६	कर्मकाण्ड			,,	,,
५५७	पच संग्रह वृत्ति			,,	,,
५५८	सुखबोध वृत्ति	लगभग १५७०	पं योगदेव भट्टारक	तत्त्वार्थ सूत्र टी	,,
५५९	अनन्तनाथपूजा	१५७३	गुणचन्द्र	यथानाम	,,
५६०	अध्यात्मकमल मार्तण्ड	१५७५-१५९३	पं राजमल	अध्यात्म	,, ,,
५६१	पचाध्यायी	१५६३		पदार्थ विज्ञान	,,
५६२	पिंगल शास्त्र			छन्द शास्त्र	,,
५६३	लाटी संहिता	(१५८४)		श्रावकाचार	,,
५६४	जम्बूस्वामीचरित्र			यथानाम	
५६५	हनुमन्त चरित्र			,,	,,
५६६	द्वादशांग पूजा	१५७६ १६११	श्रीभूषण	,	,,
५६७	प्रतिबोध चिंतामणि			मूलसघकी उत्पत्तिकी कथा	,,
५६८	शान्तिनाथपुराण			यथानाम	·
५६९	सत्तवसनकहा	१५८०	माणिक्यराज	,,	अप
५७०	ज्ञानसूर्योदय ना	१५८०-१६०७	वादिचन्द्र	रूपक काव्य	स
५७१	पवनदूत			मेघदूतकी नक़ल	,,
५७२	पार्श्व पुराण			यथानाम	,,
५७३	श्रीपाल आख्यान			,,	,
५७४	सुभग सुलोचना चरित्र			,,	,,
५७५	कथाकोष	१५८३-१६०५	देवेन्द्रकीर्ति	यथा नाम	स
५७६	श्रीपाल चरित्र	१५९४	कवि परिमल्ल	,,	,,
५७७	पार्श्वनाथ पुराण	१५६७-१६२४	चन्द्रकीर्ति	,,	,,
५७८	शब्दरत्न प्रदीप	१५९९-१६१०	सोमसेन	सं० शब्दकोष	,,
५७९	धर्मरसिक (त्रिवर्णाचार)			पचामृत अभिषेक आदि	,,
५८०	रामपुराण			यथानाम	,,

१७ ईसवी शताब्दी १७ —

क्रमांक	ग्रन्थ	समय ई० सन्	रचयिता	विषय	भाषा
५८१	अध्यात्म सवैया	१६००-१६२५	रूपचन्दपाण्डे	अध्यात्म	हिं
५८२	खटोलमागीत			(रूपक) चार कषायरूप पायों का खटोलना	,,
५८३	परमार्थगीत			अध्यात्म	,,
५८४	,, दोहा शतक			,,	,,
५८५	स्फुटपद			भक्ति	,,
५८६	यशोधर चरित्र	१६०२	ज्ञानकीर्ति	यथानाम	स
५८७	शब्दानुशासन	१६०४	भट्टाकलक	सं शब्द कोश	,,
५८८	चूड़ामणि	१६०४	तुम्बूलाचार्य	षट्खण्ड टीका	,,
५८९	भक्तामर कथा	१६१०	रायमल	यथानाम	,,
५९०	विमल पुराण	१६१७	ब्र कृष्णदास	,,	,,
५९१	मुनिसुव्रत पुराण	१६२४		,,	,,
५९२	ब्रह्म विलास	१६२४-१६४३	भगवती दास	अध्यात्म	हि
५९३	नाममाला	(१६१३)	पं बनारसी दास	एकार्थक शब्द	,,
५९४	समयसार नाटक	(१६३६)			,,
५९५	अर्धकथानक	(१६४४)		अपनी आत्मकथा	,,
५९६	बनारसी विलास	(१७०१)			,,
५९७	अध्यात्मोपनिषद	१६३८-१६८८	यशोविजय (श्वे)	अध्यात्म	स
५९८	अध्यात्मसार			,,	,,
५९९	जय विलास			पदसंग्रह	,,
६००	जैन तर्क			न्याय	,,
६०१	स्याद्वाद मञ्जूषा			,,	,,
६०२	शास्त्रवार्ता समुच्चय			,,	,,
६०३	दिग्पद चौरासी			दिगम्बरका खण्डन	हि०
६०४	चतुर्विंशति सन्धानकाव्य	१६४२	प जगन्नाथ	२४ अर्थों वाला एक पद	सं
६०५	श्वे पराजय	१६४६		केवलि भक्ति निराकृति	,,
६०६	सुखनिधान	१६४३		श्रीपालकथा	,,
६०७	शीलपताका	१६६६	महीचन्द्र	सीताकी अग्नि परीक्षा	मरा

१८ ईसवी शताब्दी १८ —

क्रमांक	ग्रन्थ	समय ई० सन्	रचयिता	विषय	भाषा
६०८	चिद्विलास	१७२२	पं दीपचन्द	अध्यात्म	हि
६०९	स्वरूपसम्बोधन			,,	,,
६१०	जीवन्धर पुराण	१७२४-४४	जिनसागर	यथानाम	,,
६११	जैन शतक	१७२४	पं भूधरदास	पद संग्रह	,,
६१२	पद साहित्य	१७२४-३२		अध्यात्म पद	,,
६१३	पार्श्वपुराण	१७३२		यथानाम	,,

क्रम	ग्रन्थ	समय ई सन्	रचयिता	विषय	भाषा
६१४	क्रियाकोष	१७२३	पं किशनचंद	गृहस्थोचित क्रियायें	हि
६१५	प्रमाणप्रमेय कलिका	१७२०-२३	नरेन्द्रसेन	न्याय	स
६१६	क्रियाकोष	१७३८	पं दौलतराम १	गृहस्थोचित क्रियायें	हि
६१७	श्रीपाल चारित्र	१७२०-८२		यथानाम	,,
६१८	गोम्मटसार टीका	१७३६-६०	पं टोडरमल	धर्म सिद्धान्त	,,
६१९	लब्धिसार टी			,,	,,
६२०	क्षपणासार टीका			,,	,,
६२१	गोम्मटसार पूजा	१७३६		यथानाम	,,
६२२	अर्थसंदृष्टि	१७४०-६७		गो सा गणित	,,
६२३	रहस्यपूर्ण चिट्ठी	१७५३		अध्यात्म	,,
६२४	सम्यग्ज्ञान चन्द्रिका	(१७६१)		,,	,,
६२५	मोक्षमार्ग प्रका	(१७६७)		,,	,,
६२६	परमानन्दविलास	१७५५-६७	प देवीदास	पदसंग्रह	,,
६२७	दर्शन कथा	१७५६	भारामल	यथानाम	,,
६२८	दान कथा			,,	,,
६२९	निशिकथा			,,	,,
६३०	शील कथा			,,	,,
६३१	[illegible]	१७६८-१७६६	प दौलतराम २	तत्त्वार्थ	,,

१९ ईसवीं शताब्दी १९ —

क्रम	ग्रन्थ	समय ई सन्	रचयिता	विषय	भाषा
६३२	वृन्दावन विलास	१८०३-१८०८	वृन्दावन	पद संग्रह	हि
६३३	छन्द शतक			,,	,,
६३४	अर्हत्पासा केवली			भाग्य निर्धारिणी	,,
६३५	चौबीसी पूजा			यथानाम	,,
६३६	समयसार वच	१८०७	जयचन्द		,,
६३७	द्रव्यसंग्रह ,	१८१०	छाबड़ा		,,
६३८	सर्वार्थ सिद्धि ,,	१८०४			,,
६३९	कार्तिकेया ,	१८०६			,,
६४०	द्रव्यसंग्रह ,,	१८०६			,,
६४१	ज्ञानार्णव ,	१८१२			,,
६४२	आप्तमीमांसा	१८२६			,,
६४३	भक्तामर कथा	१८१३			
६४४	तत्त्वार्थ बोध	१८१४	प बुधजन	तत्त्वार्थ	,,
६४५	सतसई	१८२२		अध्यात्मपद	,,
६४६	बुधजन विलास	१८३५			,,
६४७	[illegible] चारित्र	१८५०-१८६०	मनरंगलाल	यथानाम	,,
६४८	सप्तर्षि पूजा			,,	,,
६४९	सम्मेदाचल माहात्म्य				,,
६५०	चौबीसी पूजा				,,
६५१	महावीराष्टक		प भागचन्द	स्तोत्र	,,

इत्य—दे [illegible]।

इत्वरिका—रा वा ७/२८/३/५५४/११ परपुरुषानेति गच्छतीत्येवं-शीला इत्वरी। कुत्सिता इत्वरी, कुत्सायां क इत्वरिका। —जिसका स्वभाव अन्य पुरुषोंके पास जाना आना है वह (स्त्री) इत्वरी कहलाती है। इत्वरी अर्थात् अभिसारिका। इनमें भी जो अत्यन्त आचरट होती है वह इत्वरिका कहलाती है, यहाँ कुत्सित अर्थमें 'क' प्रत्यय होकर इत्वरिका शब्द बना है। (रा वा ७/२८/२/२५/५५४)

इत्सिंग—मि वि /प्र /२१ प महेन्द्रकुमार "चीनी यात्री था। ई ६७१ ६९५ तक भारतकी यात्रा की।" समय–ई श ७।

इला—१ हिमवान् पर्वतका एक कूट व तन्निवासिनी देवी–दे लोक ५/४ २ रुचक पर्वत निवासिनी दिक्कुमारी –दे लोक ५/१३।

इलावर्धन—दुर्ग देशका एक नगर– दे मनुष्य ४।

इलावृत वर्ष—ज प/प्र १४१/A N Up, H L Jain) पुराणोंके अनुसार इलावृत चतुरस्र है। इधर वर्तमान भूगोलके अनुसार पामीर प्रदेशका मान १५०×१५० मील है। अत चतुरस्र होनेके कारण यह 'पामीर' ही इलावृत है।

इषुगति—दे विग्रह गति २

इष्ट—पदार्थकी इष्टतानिष्टता रागके कारणसे है वास्तवमें कोई भी पदार्थ इष्टानिष्ट नहीं- दे राग २

इष्टवियोगज आर्तध्यान—दे आर्तध्यान १।

इष्टोपदेश—आ पूज्यपाद (ई श ५) द्वारा रचित यह ग्रन्थ ५१ श्लोकोंमें आध्यात्मिक उपदेश देता है। इस पर पं आशाधर कृत (ई ११७३) संस्कृत टीका है (ती २/२२६),(जै २/१९८)।

इष्वाकार—१ (ज प/प्र १०५, Arc), २ धातकीखण्ड व पुष्करार्ध इन दोनों द्वीपोंकी उत्तर व दक्षिण दिशाओंमें एक-एक पर्वत स्थित है। इस प्रकार चार इष्वाकार पर्वत हैं जो उन-उन द्वीपों को आधे-आधे भागोंमें विभाजित करते हैं। (विशेष—दे लोक ४/२)

[ई]

ईतभीत—संकट व भय। सात ईति व सात भय हैं।—दे वृहत् जैन शब्दार्णव द्वितीय खंड।

ईर्या—स सि ६/४/३२१/१ ईरणमीर्या योगो गतिरित्यर्थ। —ईर्या-की व्युत्पत्ति ईरण होगी। इसका अर्थ गति है। (रा वा ६/४/६/५०८/१७) व ३/१ ४ २८/८७ १० ईर्या योग। —ईर्याका अर्थ योग है।

ईर्यापथकर्म—जिन कर्मोंका आस्रव होता है पर बन्ध नहीं होता उन्हें ईर्यापथकर्म कहते हैं। आनेके अगले क्षणमें ही बिना फल दिये वे झड़ जाते हैं। अत इनमें एक समय मात्रकी स्थिति होती है अधिक नहीं। मोहका सर्वथा उपशम अथवा क्षय हो जाने पर ही ऐसे कर्म आया करते हैं। १०वें गुणस्थान तक जबतक मोहका किंचित भी सद्भाव है तबतक ईर्यापथकर्म सम्भव नहीं, क्योंकि कषायके सद्भावमें स्थिति बन्धनेका नियम है।

१ ईर्यापथ कर्मका लक्षण

ष ख १३/५,४/सू २४/४७ तं छदुमत्थवीयरायाणं सजोगिकेवलीणं वा तं सव्वमीरियावहकम्मं णाम।२४। —वह छद्मस्थ वीतरागोंके और सयोगि केवलियोंके होता है, वह सब ईर्यापथकर्म है।

त सू ६/४ सकषायाकषाययो साम्परायिकेर्यापथयो ।४। —कषायसहित और कषाय रहित आत्माका योग क्रमसे साम्परायिक और ईर्यापथ कर्मके आस्रव रूप है।

स सि. ६/४/३२१/१ ईरणमीर्या योगो गतिरित्यर्थ । तद्द्वारकं कर्म ईर्यापथम् । —ईर्याकी व्युत्पत्ति 'ईरण' होगी इसका अर्थ गति है। जो कर्म इसके द्वारा प्राप्त होता है वह ईर्यापथकर्म है।

रा वा ६/४/७/५०८/१८ ईरणमीर्या योगगति ।६। उपशान्तक्षीणकषाययो सयोगिनश्च योगवशादुपात्त कर्म कषायाभावाद्द बन्धाभावे शुष्ककुड्यपतितलोष्टवद्द अनन्तरसमये निवर्तमानमीर्यापथमित्युच्यते। —ईर्याकी व्युत्पत्ति ईरणं होती है, उसका अर्थ गति है।६। उपशान्तकषाय, क्षीणकषाय, और सयोगकेवलीके योगसे आये हुए कर्म कषायोंका चेप न होनेसे सूखी दीवारपर पड़े हुए पत्थरकी तरह द्वितीय क्षणमें ही झड़ जाते हैं, बन्धते नहीं हैं। यह ईर्यापथ आस्रव कहलाता है। (त सा ४/७)

ध १३/५,४,२४/४७/१० ईर्या योग स पन्था मार्ग हेतु यस्य कर्मण तदीर्यापथकर्म। जोगणिमित्तेणेव ज बज्झई तमीरियावहकम्म त्ति भणिद होदि।

ध १३/५,४,२४/५१/१ बंधमागयपरमाणू विदियसमए चेव णिस्सेसं णिज्जरति त्ति महव्वयं। —ईर्याका अर्थ योग है। वह जिस कार्माण शरीर का पथ, मार्ग, हेतु है वह ईर्यापथकर्म कहलाता है। योगमात्रके कारण जो कर्म बन्धता है वह ईर्यापथकर्म है, यह उक्त कथनका तात्पर्य है। बन्धको प्राप्त हुए कर्म परमाणु दूसरे समयमें ही सामस्त्य भावसे निर्जराको प्राप्त होते हैं, इसलिए ईर्यापथ कर्मस्कन्ध महान् व्ययवाले कहे गये हैं।

२ नारकियोंके तथा सूक्ष्म साम्पराय गुणस्थान पर्यन्त ईर्यापथ कर्म नही होता

ध १३/५,४,३१/६१-६२/५ आधाकम्म इरियावथकम्म-तवोकम्माणि णत्थि, णेरइएसु ओरालियसरीरस्स उदयाभावादो पंचमहव्वयाभावादो। सुहुमसांपराइएसु इरियावथकम्म पि णत्थि, सकसाएसु तदसंभवादो। —अध कर्म, ईर्यापथकर्म, और तपकर्म नहीं होते, क्योंकि नारकियोंके औदारिक शरीरका उदय और पाँच महाव्रत नहीं होते। सूक्ष्मसाम्पराय सयत जीवोंके ईर्यापथकर्म नहीं होता, क्योंकि कषाय सहित जीवोंका ईर्यापथकर्म नहीं हो सकता।

३. ईर्यापथ कर्ममें वर्ण रसादिकी अपेक्षा विशेषताएँ

ध १३/५,४, २४/ २-४/४८ अप्प बादरं मवुअ बहुअ ल्हुक्खं च सुक्किल चेव। मद महव्वय पि य सादब्भहियं च त कम्म ।२। गहिदमगहिद च तहा बद्धमबद्ध च पुट्ठमपुट्ठ च। उदिदाणुदिद वेदिदमवेदिद चेव तं जाणे ।३। णिज्जरिदाणिज्जरिद उदीरिद चेव होदि णायव्व अणुदीरिदं त्ति य पुणो इरियावहलक्खण एद ।४।

ध १३/५ ४ २४/४९-५०/१२ इरियावहकम्मक्खधा कक्खडादिगुणेण अवोहा मउअफासगुणेण सहिया चेव बधमागच्छंति त्ति इरियावहकम्मं मउअ त्ति भण्णदे। सकसायजोववेयणीयसमयपबद्धादो पदेसेहि सखेज्जगुणत्त दट्ठूण बहुअमिदि भण्णदे। पोग्गलपदेसेसु चिरकालावट्ठाणणिबधणणिद्धगुणपडिवक्खगुणेण पडिग्गहियत्तादो ल्हुक्खं। इरियावहकम्मस्स कम्मक्खधा सुअंधा सच्छाया त्ति जाणावणफलो। इरियावहकम्मक्खधा पचवण्णा ण होंति, हंसधवला चेव होंति त्ति जाणावणट्ठ सुक्किलणिद्देसो कदो। इरियावहकम्मक्खधा रसेण सक्करादो अहियमहुरत्तजुत्ता त्ति जाणावणट्ठं मंदणिद्देसो कदो। —यह ईर्यापथकर्म अल्प है, बादर है, मृदु है, बहुत है, रूक्ष है, शुक्ल है, मन्द है, अर्थात् मधुर, महान् व्ययवाला है और अत्यधिक साता रूप है।२। उसे गृहीत होकर भी अगृहीत, बद्ध होकर भी अबद्ध, स्पृष्ट होकर भी अस्पृष्ट, उदित होकर भी अनुदित और वेदित होकर भी अवेदित जानना।३। वह निर्जरित होकर भी निर्जरित नहीं है, और उदीरित होकर भी अनुदीरित है। इस प्रकार यह ईर्यापथकर्मका लक्षण है।४। (इसे अल्प व बादर कहनेका कारण—दे अगला शीर्षक) ईर्यापथकर्म स्कन्ध कर्कशादि गुणोंसे रहित है, वह मृदु स्पर्शगुणसे सयुक्त होकर ही बन्धको प्राप्त होता है। इसलिए इसे 'मृदु' कहा गया है। कषाय सहित जीवके वेदनीय कर्मके समयप्रबद्धमें यहाँ बँधनेवाला समय प्रबद्ध प्रदेशोंकी अपेक्षा सख्यात गुणा होता है इसलिए ऐसा देखकर ईर्यापथकर्मको बहुत कहा। ईर्यापथकर्म स्कन्ध रूक्ष है, क्योंकि पुद्गल प्रदेशोंमें चिरकाल तक अवस्थानका कारण स्निग्ध गुणका प्रतिपक्षीभूत गुण उसमें स्वीकार किया गया है। ईर्यापथकर्मके स्कन्ध अच्छी गन्धवाले और अच्छी कान्तिवाले होते हैं, यह जताना च शब्दका फल है। ईर्यापथकर्म स्कन्ध पाँचवर्णवाले नहीं होते, किन्तु हंसके समान धवल वर्णवाले ही होते हैं, इस बातका ज्ञान करानेके लिए गाथामें शुक्ल पदका निर्देश किया है। ईर्यापथकर्म रसकी अपेक्षा शक्करसे भी अधिक माधुर्ययुक्त होते हैं। इस बातका ज्ञान करानेके लिए गाथामें मन्द पदका निर्देश किया है। (गृह त-अगृहीत, बन्ध अबन्ध, स्पृष्ट अस्पृष्ट कहनेका कारण—दे शीर्षक सं ४, १२, निर्जरित कहनेका कारण - दे शीर्षक सं ५, उदीरित कहनेका कारण—दे शीर्षक सं ६)

४. ईर्यापथकर्ममें बन्धकी अपेक्षा विशेषता

ध १३/५,४,२४/४८/१० कसायाभावेण ट्ठिदिबधाजोग्गस्स कम्मभावेण परिणयविदियसमए चेव अकम्मभाव गच्छ तस्स जोगेणागदपोग्गलक्खधस्स ट्ठिदिविरहिदएगसमए वट्टमाणस्स कालणिबंधणअप्पत्त दसणादो इरियावहकम्ममप्पमिदि भणिद। उप्पण्णविदियादिसमयाणमवट्ठाणववएसुवलभादो। ण उप्पत्तिसमओ अवट्ठाण होदि, उप्पत्तीए अभावप्पसगादो। अट्ठण्ण कम्माण समयपबद्धपदेसेहिंतो इरियावहसमयपबद्धस्स पदेसा सखेज्जगुणा होंति, साद मोत्तूण अण्णेसिं बंधाभावादो। तेण ढुक्कमाणकम्मक्खंधेहि थूलमिदि बादरं भणिद। कसायाभावेण अणुभागबधाभावादो। सकसायजीववेयणीयसमपबद्धदा पदेसेहिं सखेज्जगुणत्त दट्ठूणबहुअमिदि भण्णदे।

ध १३/५,४,२४/५१ ५२/१० इरियावहकम्म गहिद पि तण्ण गहिद। कुदो। सरागकम्मगहणमेव अणंतरससारफलणिव्वत्तणसत्तिविरहादो। बद्ध पि तण्ण बद्ध चेव, विदियसमए चेव णिज्जरुवलभादो पुट्ठ पि तण्ण पुट्ठं चेव इरियावहबधस्स संतसहावेण जिणिंदम्मि अवट्ठाणाभावादो। —कषायका अभाव होनेसे स्थिति बन्धके अयोग्य है। कर्म रूपसे परिणत होनेके दूसरे समयमें ही अकर्म भावको प्राप्त हो जाता है, और स्थिति बन्ध न होनेसे मात्र एक समय तक विद्यमान रहता है, ऐसे योगके निमित्त से आये हुए पुद्गल स्कन्धमें काल निमित्तक अल्पत्व देखा जाता है। इसलिए ईर्यापथकर्म अल्प है। क्योंकि उत्पन्न होनेके पश्चात् द्वितीयादि समयोंकी अवस्थान सज्ञा पायी जाती है। उत्पत्तिके समयको ही अवस्थान नहीं कहा जा सकता है। क्योंकि ऐसा माननेसे उत्पत्तिके अभावका प्रसग आ जायेगा। आठों कर्मोंके समयप्रबद्ध प्रदेशोंसे ईर्यापथकर्मके समय प्रबद्ध प्रदेश सख्यात गुणे होते हैं, क्योंकि यहाँ साता वेदनीयके सिवाय अन्य कर्मोंका बन्ध नहीं होता। इसलिए ईर्यापथ रूपसे जो कर्म आते हैं, वे स्थूल हैं, अत उन्हें 'बादर' कहा है। कषायका अभाव होने से अनुभाग बन्ध नहीं पाया जाता है। कषाय सहित जीवके वेदनीय कर्मके समयप्रबद्धसे यहाँ बन्धनेवाला समयप्रबद्ध प्रदेशोंकी अपेक्षा सख्यात गुणा होता है। ऐसा देखकर ईर्यापथकर्मको बहुत कहा है। गृहीत होकर भी वह गृहीत नहीं है, क्योंकि वह सरागीके द्वारा ग्रहण किये गये कर्मके समान ससारको उत्पन्न करनेवाली शक्तिसे रहित है। बद्ध होकर भी बद्ध नहीं है, क्योंकि दूसरे समयमें ही उनकी निर्जरा देखी जाती है स्पृष्ट होकर भी स्पृष्ट नहीं है, कारण कि ईर्यापथ बन्धका सत्त्व रूपसे जिनेन्द्र भगवान्के अवस्थान नहीं पाया जाता है। (और भी—दे ईर्यापथ १/१)

५ ईर्यापथकर्ममें निर्जराकी अपेक्षा विशेषता

ध १३/५.४ २४/५१,५४/१ बधमागयपरमाणू विदियसमए च णिस्सेस णिज्जरति त्ति महव्वय। णिज्जरिदमपि तण्ण णिज्जरिद, सकषाय-

कम्मणिज्जरा इव अण्णेसिमणंताणं कम्मक्खंधाणं बंधमकाऊण णिज्जि- ण्णत्तादो। बन्धको प्राप्त हुए परमाणु दूसरे समयमें ही सामस्त्य भावसे निर्जराको प्राप्त होते हैं, इसलिए ईर्यापथकर्म स्कन्ध महाव्ययवाले कहे गये हैं। निजरित होकर भी यह ईर्यापथकर्म निर्जरित नहीं है, क्योंकि कषायके सद्भावमें जैसी कर्मोंकी निर्जरा होती है वैसी अन्य अनन्त कर्म स्कन्धोंकी, बन्धके बिना ही निर्जरा होती है। (और भी—दे. ईर्यापथ ४/२)

६ ईर्यापथकर्ममें उदय उदीरणाकी अपेक्षा विशेषता

ध १३/५,४,२४/५२-५४/क्रमश ७,२,६ उदिण्णमवि तण्ण उदिण्णं दड्ढगोहूमरासि व्व पत्तणिव्वीयावत्तादो। (५२/७) वेदिदं पि असाद- वेदणीयं ण वेदिदं, सगसहकारिकारणघादिकम्माभावेण दुक्खजणण- सत्तिरोहादो (५३/२)। उदीरिदं पि ण उदीरिदं, बंधाभावेण जम्मंतरुप्पायणसत्तीए अभावेण च णिज्जराए फलाभावादो (५४/६)। —उदीरणा होकर भी उदीर्ण नहीं हैं, क्योंकि वे दग्ध गेहूँके समान निर्बीज भावको प्राप्त हो गये हैं।(१०)। असाता वेदित होकर भी वेदित नहीं है, क्योंकि अपने सहकारी कारण रूप घातिया कर्मोंका अभाव हो जानेसे उसमें दुःखको उत्पन्न करनेकी शक्ति माननेमें विरोध आता है। (११)। उदीरित होकर भी वे उदीरित नहीं हैं क्योंकि बन्धका अभाव होनेसे और जन्मान्तरको उत्पन्न करनेकी शक्तिका अभाव होनेसे निर्जराका कोई फल नहीं देखा जाता।

७ ईर्यापथकर्ममें सुखकी विशेषता

ध १३/५,४,२४,५१/३ देव-माणुससुहेहिंतो बहुयरसुहुप्पायणत्तादो इरियावहकम्मं सादब्भहियं। —देव और मनुष्योंके सुखसे अधिक सुखका उत्पादक है, इसलिए ईर्यापथकर्मको अत्यधिक साता रूप कहा है।

८ ईर्यापथके रूक्ष परमाणुओंका बन्ध कैसे सम्भव है

ध १३/५,४,२४/५०/६ जइ एवं तो इरियावहकम्मम्मि ण खंधो, लहुक्खेग- गुणाण परोप्परबंधाभावादो। ण, तत्थ दुरहियाणं बंधुवलंभादो। —प्रश्न—यहाँपर रूक्षगुण यदि इस प्रकार है तो (ईर्यापथ कर्म- बन्धके नियममें कथित रूपसे) ईर्यापथ कर्मका स्कन्ध नहीं बन सकता क्योंकि एक मात्र रूक्ष गुणवालोंका परस्पर बन्ध नहीं हो सकता। उत्तर—नहीं क्योंकि वहाँ भी द्विअधिक गुणवालोंका बन्ध पाया जाता है।

९ ईर्यापथकर्ममें स्थितिका अभाव कैसे कहते हो

ध १३/५,४,२४/४८/१३ कम्मभावेण एगसमयवट्ठिदस्स कधमवट्ठाणाभावो भण्णदे। ण, उप्पणविदियादिसमयाणवट्ठाणवक्खमुवलंभादो। ण, उप्पत्तिसमओ अवट्ठाण होदि, उप्पत्तीए अभावप्प- संगादो। ण च अणुप्पण्णस्स अवट्ठाणमत्थि, अण्णत्थ तहाणुव- लंभादो। ण च उप्पत्तिअवट्ठाणाणमेयत्तं, पुव्वुत्तरकालभावियाण- मेगत्तविरोहादो। —प्रश्न—जबकि ईर्यापथ कर्म कर्मरूपसे एक समय तक अवस्थित रहता है तब उसके अवस्थानका अभाव क्यों बताया? उत्तर—नहीं क्योंकि उत्पन्न होनेके पश्चात् द्वितीयादि समयोंकी अवस्थान संज्ञा पायी जाती है। उत्पत्तिके समयको ही अवस्थान नहीं कहा जा सकता, क्योंकि ऐसा माननेसे उत्पत्तिके अभावका प्रसंग प्राप्त होता है। यदि कहा जाये कि अनुत्पन्न वस्तुका अवस्थान बन जायेगा, सो भी बात नहीं है, क्योंकि अन्यत्र ऐसा देखा नहीं जाता। यदि उत्पत्ति और अवस्थानको एक कहा जाये सो भी बात नहीं क्योंकि ये दोनों पूर्वोत्तर कालभावी हैं, इसलिए इन्हें एक माननेमें विरोध आता है। यही कारण है कि यहाँ ईर्यापथ कर्मके अवस्थानका अभाव है।

१० ईर्यापथकर्ममें अनुभागका अभाव कैसे है

ध १३/५,४,२४/४९/६ ण कसायाभावेण अणुभागबंधाभावादो। कम्मइय- क्खधाण कम्मभावेण परिणमणकाले सव्वजीवेहि अणंतगुणेण अणुभागेण होदव्वं, अण्णहा कम्मभावपरिणामाणुववत्तीदो त्ति। ण एस दोसो जहण्णाणुभागट्ठाणस्स जहण्णफद्दयादो अणंतगुणहीणाणुभागेण कम्म- क्खंधो बंधमागच्छदि त्ति घेत्तूण अणुभागबंधो णत्थि त्ति भण्णदे। तेण बंधो एगसमयट्ठिदिणिव्वत्तअणुभागसहियो अत्थि चेवे त्ति घेत्तव्वो। —प्रश्न—कार्माण स्कन्धोंका कर्मरूपसे परिणमन करनेके एक समयमें ही सब जीवोंसे अनन्तगुणा अनुभाग होना चाहिए, क्योंकि अन्यथा उनका कर्मरूपसे परिणमन करना नहीं बन सकता? उत्तर— यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि यहाँ पर जघन्य अनुभाग स्थानके जघन्य स्पर्धकसे अनन्तगुणे हीन अनुभागसे युक्त कर्मस्कन्ध बन्धको प्राप्त होते हैं ऐसा समझकर अनुभाग बन्ध नहीं है, ऐसा कहा है। इसलिये एक समयकी स्थितिका निर्वर्तक ईर्यापथ कर्मबन्ध अनुभाग सहित है ही, ऐसा यहाँ ग्रहण करना चाहिए।

११ ईर्यापथकर्मके साथ गोत्रादिका भी बन्ध नहीं होता

ध १३/५,४,२४/५२/८ इरियावहकम्मस्स लक्खणे भण्णमाणे सेसकम्माणं वावारो किमिदि परूविज्जदे। ण, इरियावहकम्मसहचरिदसेसकम्माणं पि इरियावहत्तसिद्धीए तल्लक्खणस्स वि इरियावहलक्खणत्तुव- वत्तीदो। —प्रश्न—ईर्यापथ कर्मका लक्षण कहते समय शेष कर्मोंके (गोत्र आदिके) व्यापारका कथन क्यों किया जा रहा है? उत्तर— नहीं, क्योंकि ईर्यापथके साथ रहनेवाले शेष कर्मोंमें भी ईर्यापथत्व सिद्ध है। इसलिए उनके लक्षणमें भी ईर्यापथका लक्षण घटित हो जाता है।

१२ ईर्यापथकर्मोंमें स्थित जीवोंके देवत्व कैसे है

ध,१३/५,४ २४/५१/८ जलमज्झणिवदियतत्तलोहंडओ व्व इरियावह- कम्मजलं समसव्वजीवपदेसेहि गेण्हमाणो केवली कध परमप्पएण समाणत्तं पडिवज्जदि त्ति भणिदे तण्णिण्णयत्थमिदं वुच्चदे—इरियावह- कम्मं गहिदं पि तण्ण गहिदं। कुदो। सरागकम्मगहणस्सेव अणंत- संसारफलणिव्वत्तणसत्तिविरहादो। —प्रश्न—जलके बीच पड़े हुए तप्तलोह पिण्डके समान ईर्यापथकर्मरूपी जलको अपने सर्वप्रदेशोंसे ग्रहण करते हुए 'केवली जिन' परमात्माके समान कैसे हो सकते हैं? उत्तर—ऐसा पूछनेपर उसका निर्णय करनेके लिए यह कहा गया है कि ईर्यापथकर्म गृहीत होकर भी गृहीत नहीं है, क्योंकि सरागीके द्वारा ग्रहण किये कर्मके समान पुनर्जन्म रूप संसार फलको उत्पन्न करनेवाली शक्तिसे रहित है।

* ईर्यापथकर्मविषयक सत्, संख्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काल, अन्तर, भाव, अल्पबहुत्व रूप आठ प्ररूपणाएँ—

—दे वह वह नाम।

ईर्यापथ क्रिया—दे क्रिया ३/२।

ईर्यापथ शुद्धि—दे समिति १।

ईर्यापथ शुद्धि पाठ व विधि—दे कृतिकर्म ४।

ईर्यासमिति—दे समिति १।

ईशान—१ कल्पवासी स्वर्गोंका दूसरा कल्प—दे स्वर्ग ५/२, २ पूर्वोत्तर कोणवाली विदिशा।

ईशित्व ऋद्धि—दे ऋद्धि ३।

ईश्वर—दे परमात्मा ३

ईश्वर अनीश्वर नय—दे नय I/५।

ईश्वरवाद—दे. परमात्मा ३।

ईश्वरसेन—पुन्नाट संघकी गुर्वावलीकेअनुसार आप नन्दिषेणप्रथमके शिष्य तथा नन्दिषेण द्वि के गुरु थे।—दे इतिहास ७/८।

ईषत्प्राग्भार—दे मोक्ष १।

ईसवी सवत्—दे इतिहास २।

ईहा—यद्यपि साधारणतः प्रतीतिमें नहीं आता परन्तु इन्द्रियों द्वारा पदार्थको जाननेमें क्रम पड़ता है। पहले अवग्रह होता है, तत्पश्चात् ईहा आदि। अवग्रहके द्वारा ग्रहण किये गये अत्यन्त अस्पष्ट ग्रहण को स्पष्ट करनेके प्रति उपयोगकी उन्मुखता विशेषको ईहा कहते हैं। इसलिए इसे मतिज्ञानका भेद माना है।

* मतिज्ञान सम्बन्धी भेद—दे मतिज्ञा १।

१ ईहाके लक्षण सम्बन्धी शंका

ध १३/५,५,२६/२३०/२ अणमगहिदे अत्थे ईहा किण्ण उप्पज्जदे। ण अव गहिदत्थविसेसाकखणमीहे त्ति वयणेण सह विरोहावत्तीदो। —प्रश्न—अनवगृहीत अर्थमें ईहाज्ञान क्यों नहीं उत्पन्न होता है? उत्तर—नहीं, क्योंकि ऐसा माननेपर अवग्रहके द्वारा ग्रहण किये गये पदार्थमें उसके विशेषको जाननेकी इच्छा होना ईहा है, इस वचनके साथ विरोध होता है।

* अवग्रह ईहादिका क्रम—दे मतिज्ञान ३।

२ ईहाके प्रमाणपनेकी सिद्धि

रा वा १/१५/११/६१/२ ननु ईहाया निर्णयविरोधिनीत्वात् सशयत्वप्रसङ्ग इति, तन्न, किं कारणम्। अर्थादानात्। अवगृह्यार्थं तद्विशेषोपलब्ध्यर्थमर्थादानमीहा। संशय पुनर्नार्थविशेषालम्बन। एवं-सशयितस्योत्तरकालं विशेषोपलिप्सां प्रति यतनमीहेति सशयादर्थान्तरत्वम्। —प्रश्न—निर्णयात्मक न होनेके कारण ईहाज्ञान सशय रूप है? उत्तर—ऐसा कहना ठीक नहीं है, क्योंकि ईहामें पदार्थ विशेषके निर्णयकी ओर झुकाव होता है जबकि संशयमें किसी एक कोटिकी ओर काई झुकाव नहीं होता। सशयका उच्छेद करनेके लिए 'दक्षिणी होना चाहिए' इस प्रकारके एक कोटिके निर्णयके लिए ईहा होती है।

ध ६/१,६-१,१४/१७/३ णेहा संदेहरूवा, विचारबुद्धीदो संदेहविणासुवलंभा। —ईहाज्ञान सन्देह रूप नहीं है, क्योंकि ईहात्मक विचार बुद्धिसे सन्देहका विनाश पाया जाता है।

ध ६/४,१,४५/१४६/७ पुरुषमवगृह्य किमयं दाक्षिणात्य उत उदीच्य इत्येवमादिविशेषाप्रतिपत्तौ सशयानस्योत्तरकालं विशेषोपलिप्सां प्रति यतनमीहा। ततोऽवग्रहगृहीतग्रहणात संशयात्मकत्वाच्च न प्रमाणमीहाप्रत्यय इति चेदुच्यते—न तावद् गृहीतग्रहणमप्रामाण्यनिबन्धनम्, तस्य सशय विपर्ययानध्यवसायनिबन्धनत्वात्। न चैकान्तेन ईहा गृहीतग्राहिणी, अवग्रहेणगृहीतवस्त्वंशानिर्णयोत्पत्तिनिमित्तलिङ्गमवग्रहागृहीतमध्यवस्यन्त्या गृहीतग्राहित्वाभावात्। न चैकान्तेन अगृहीतमेव प्रमाणैर्गृह्यते, अगृहीतत्वात् खरविषाणवदसत्त्वग्रहणविरोधात्। न चेहाप्रत्ययसशय, विमर्शप्रत्ययस्य निर्णयप्रत्ययोत्पत्तिनिमित्तलिङ्गपरिच्छेदनद्वारेण संशयमुदस्य तस्य सशयत्वविरोधात्। न च संशयाधारजीवसमवेतत्वादप्रमाणम्, संशयविरोधिन स्वरूपेण संशयतो व्यावृत्तस्य अप्रमाणत्वविरोधात्। नानध्यायरूपत्वादप्रमाणमीहा, अध्यवसितकतिपयविशेषस्य निराकृतसंशयस्य प्रत्ययस्य अनध्यवसायत्वविरोधात्। तस्मात्प्रमाण परीक्षाप्रत्यय इति सिद्ध। —प्रश्न—अवग्रहसे पुरुषको ग्रहण करके, क्या यह दक्षिणका रहनेवाला है या उत्तरका, इत्यादि विशेष ज्ञानके बिना सशयको प्राप्त हुए व्यक्तिके उत्तरकालमें विशेष जिज्ञासाके प्रति जो प्रयत्न होता है वह ईहा है। इस कारण अवग्रहसे गृहीत विषयको ग्रहण करने तथा संशयात्मक होनेसे ईहा प्रत्यय प्रमाण नहीं है। उत्तर—इस शकाके उत्तरमें कहते हैं कि गृहीत ग्रहण अप्रामाण्यका कारण नहीं है क्योंकि उसका कारण संशय, विपर्यय व अनध्यवसाय है। दूसरे ईहा प्रत्यय सर्वथा गृहीतग्राही भी नहीं है, क्योंकि अवग्रहसे गृहीत वस्तुके उस अशके निर्णयकी उत्पत्तिमें निमित्तभूत लिंगको, जो कि अवग्रहसे नहीं ग्रहण किया है, ग्रहण करनेवाला ईहाज्ञान गृहीतग्राही भी नहीं हो सकता, और एकान्ततः अगृहीतको ही प्रमाण ग्रहण करते हो सो भी बात नहीं है, क्योंकि ऐसा माननेपर अगृहीत होनेके कारण खरविषाणके समान असत होनेसे वस्तुके ग्रहणका विरोध होगा। (ध १३/५,५,२४/२१६/२) ईहा प्रत्यय सशय भी नहीं हो सकता, क्योंकि निर्णयकी उत्पत्तिमें निमित्तभूत लिंगके ग्रहण द्वारा संशयको दूर करनेवाला विमर्श प्रत्ययके सशयरूप होनेमें विरोध है। सशयके आधारभूत जीवमें समवेत होने से भी वह ईहा-प्रत्यय अप्रमाण नहीं हो सकता, क्योंकि, सशयके विरोधी और स्वरूपतः संशयसे भिन्न उक्त प्रत्ययके अप्रमाण होनेका विरोध है। अनध्यवसाय रूप होनेसे भी ईहा अप्रमाण नहीं हो सकता, क्योंकि कुछ विशेषोंका अध्यवसाय करते हुए संशयको दूर करने वाले उक्त प्रत्ययके अध्यवसाय रूप होनेका विरोध है, अतएव परीक्षा प्रत्यय प्रमाण है, यह सिद्ध होता है। (ध १३/५ ५,२३/२१९/५)

ध १३/५,५,२३/२१८/३ न चाविशदावग्रहपृष्ठभाविनी ईहा अप्रमाणम्, वस्तुविशेषपरिच्छित्तिनिमित्तभूताया परिच्छिन्नतदेकदेशाया, सशयविपर्ययज्ञानाभ्यां व्यतिरिक्ताया अप्रमाणत्वविरोधात। —अविशद अवग्रहके बाद होनेवाली ईहा अप्रमाण है, यह कहना भी ठीक नहीं है, क्योंकि वह वस्तु विशेषकी परिच्छित्तिका कारण है और वह वस्तुके एकदेशका जान चुकी है तथा वह सशय और विपर्यय ज्ञानसे भिन्न है। अत उसे अप्रमाण माननेमें विरोध आता है।

३ ईहा व धारणामें ज्ञानपनेकी सिद्धि

लघीयस्त्रय/स्वोपज्ञवृत्ति ६ ईहाधारणयोरपि ज्ञानात्मकत्वमुन्नेयं तदुपयोगविशेषात्। —ईहा और धारणाका भी उनके उपयोग विशेषसे ज्ञानात्मकत्व लगा लेना चाहिए।

प्रमाणमीमांसा १/१/२७ अज्ञानात्मकतायां तु सस्कारस्येह तस्य वा। ज्ञानोपादानता न स्याद्रूपादेरिव सास्ति च। ईहा च यद्यपि चेष्टोच्यते तथापि चेतनस्य 'सति' 'ज्ञानरूपैवेति युक्तं प्रत्यक्षभेदत्वमस्या।

प्रमाणमीमांसा १/१/३६ ईहाधारणयोर्ज्ञानोपादानत्वाद् ज्ञानरूपतोन्नेया। ईहा और धारणा ज्ञानके जनक होनेसे ज्ञानरूप मानना चाहिए।

श्लो वा ३/१/१५/२०-२१/४४७/१९ ज्ञानं नेहाभिलापात्मा सस्कारात्मा न धारणा।२०। तच्च न व्यवतिष्ठते। विशेषवेदनस्येह दृष्टस्येहात्वसूचनात्।२१। —प्रश्न—अभिलापारूप माना गया ईहाज्ञान और संस्कार स्वरूप धारणा ज्ञान नहीं सिद्ध हो पाते। क्योंकि अभिलाषा तो इच्छा है, वह आत्माका ज्ञानसे भिन्न स्वतन्त्र गुण है। तथा भावना रूप सस्कार भी ज्ञानसे न्यारा स्वतन्त्र गुण है। अत इच्छा और सस्कार ज्ञान रूप नहीं हो सकते। उत्तर—ऐसा कहना ठीक नहीं है, इस प्रकरणमें वस्तुके अशोंकी आकांक्षारूप दृढ़विशेष ज्ञानको ईहापना सूचित किया है।

४ ईहाज्ञान अविशद अवग्रहका ही नहीं अपितु सर्व अवग्रहोंका होता है

ध १३/५,५,२३/२१७/६ न चाविशदावग्रहपृष्ठभाविन्येव ईहेति नियम, विशदावग्रहेण पुरुषोऽयमिति अवगृहीतेऽपि वस्तुनि किमयं दाक्षिणात्य किमुदीच्य इति सशयानस्य ईहाप्रत्ययोत्पत्त्युपलम्भात्। —अविशद अवग्रहके पीछे होनेवाली ही ईहा है, ऐसा काई एकान्त नियम नहीं है, क्योंकि, विशद अवग्रहके द्वारा 'यह पुरुष है' इस प्रकार ग्रहण किये गये पदार्थमें भी 'क्या यह दक्षिणात्य है या उदीच्य है' इस प्रकारके संशयको प्राप्त हुए मनुष्यके भी ईहा ज्ञानकी उत्पत्ति उपलब्ध होती है।

* ईहा व सशयमें अन्तर—दे ईहा २।

* ईहा कथंचित् संशय रूप है—दे अवग्रह २/१/२।

५ ईहा व अनुमानमें अन्तर

ध १३/५,५,२३/२१७/११ नानुमानमीहा, तस्य अनवगृहीतार्थविषयत्वात् न च अवगृहीतानवगृहीतार्थविषययो ईहानुमानयोरेकत्वम्, भिन्नाधिकरणयोस्तद्विरोधात् । किं च--नानयोरेकत्वम् स्वविषयाद-भिन्न-भिन्नलिङ्गजनितयोरेकत्वविरोधात । —ईहा अनुमान ज्ञान नहीं है, क्योंकि अनुमान ज्ञान अनवगृहीत अर्थको विषय करता है, और अवगृहीत अर्थका विषय करनेवाले ईहाज्ञान तथा अनवगृहीत अर्थको विषय करनेवाले अनुमान ज्ञानको एक मानना ठीक नहीं, क्योंकि भिन्न भिन्न अधिकरणवाले होनेसे उन्हें एक माननेमें विरोध आता है । एक कारण यह भी है कि ईहा ज्ञान अपने विषयसे अभिन्न रूप लिंगसे उत्पन्न होता है, और अनुमान ज्ञान अपने विषयसे भिन्न रूप लिंगसे उत्पन्न होता है, इसलिए इन्हें एक माननेमें विरोध आता है ।

* ईहा व श्रुतज्ञानमें अन्तर—दे श्रुतज्ञान I/३ ।
* ईहा व अवग्रहमें अन्तर—दे अवग्रह ७/१/२ ।
* ईहादि तीन ज्ञानोको मतिज्ञान व्यपदेश सम्बन्धी शंका समाधान—दे मतिज्ञान ३ ।
* ईहा व धारणामें अन्तर—(दे धारणा २)

[उ]

उक्त—मतिज्ञानका एक विकल्प—दे मतिज्ञान ४ ।

उग्रतप—एक ऋद्धि—दे ऋद्धि ५ ।

उग्रवंश—एक पौराणिक वंश—दे इतिहास १०/३ ।

उग्रसेन—(भारतीय इतिहास १/२८६)—अपर नाम जनक था—अत दे जनक । राजुनके पिता । —दे बृहत जैन शब्दार्णव द्वितीय खड ।

म पु सर्ग श्लो मथुराका राजा व कंसका पिता था ।३३-२०। पूर्वभवके वैरसे कंसने इनको जेलमें डाल दिया था ।२५-२६। कृष्ण द्वारा कंसके मारे जानेपर पुन इनको राज्यकी प्राप्ति हो गयी ।३६ ५१

उग्रादित्याचार्य—(यु अनु /प्र ४६ पं जुगलकिशोर) यह ई श /६ पूर्वाधके एक ब्राह्मण आचार्य थे । आपने 'कल्याणकारण' नामक एक वैद्यक ग्रन्थ लिखा है (ती ३/२५०)

उच्चकुल—दे वर्णव्यवस्था १ ।

उच्चगोत्र—दे वर्णव्यवस्था १ ।

उच्चार—विष्टाको उच्चार कहते हैं । औदारिक शरीरमें उसका प्रमाण—दे औदारिक १/७

उच्चारणाचार्य—आपने यतिवृषभाचार्य कृत कषाय प्राभृतके चूर्ण सूत्रोंपर विस्तृत उच्चारणवृत्ति लिखी थी । अत यतिवृषभाचार्यके अनुसार आपका समय लगभग ई श २ तथा ३ के मध्य कहीं होना चाहिए । (ती २/६५) ।

उच्छ्वास—स सि ५/१९/२८८/१ वीर्यान्तरायज्ञानावरणक्षयोपशमाङ्गोपाङ्गनामोदयापेक्षिणात्मनाउदस्यमान कोष्ठ्यो वायुरुच्छ्वासलक्षण प्राण इत्युच्यते । —वीर्यान्तराय और ज्ञानावरणके क्षयोपशम तथा अंगोपांग नामकर्मके उदयकी अपेक्षा रखनेवाला आत्मा कोष्ठगत जिस वायुको बाहर निकालता है, उच्छ्वासलक्षण उस वायुको प्राण कहते हैं । (रा वा ५/१९/३५/४७३/२०) (गो जी /जी प्र ६०६/१०६२/११)

(ध ६/१,६-१, २८/६०/१) "उच्छ्वसनमुच्छ्वास ।" साँस लेनेको उच्छ्वास कहते हैं ।

२ श्वासोच्छ्वास या आनप्राणका लक्षण

प्र सा /त प्र १४६ उदञ्चन्न्यञ्चनात्मको मरुदानपानप्राण । —नीचे और ऊपर जाना जिसका स्वरूप है, ऐसी वायु श्वासोच्छ्वास या आनप्राण है ।

गो जो /जी प्र ५७४/१०१८/११ में उद्धृत अड्ढस्स अणलस्स य निरुवहदस्स य हवेज्ज जीवस्स । उस्सासाणिस्सासो एगो पाणोत्ति आहीदो । —जो कोई मनुष्य 'आढ्य' अर्थात् सुखी होइ आलस्य रागादिकरि रहित होइ, स्वाधीनताका श्वासोच्छ्वास नामा एक प्राण कहा है इसीसे अन्तर्मुहूर्तकी गणना होती है ।

३ उच्छ्वास नाम कर्मका लक्षण

स सि ८/११/३९१/६ यद्धेतुरुच्छ्वासस्तदुच्छ्वासनामा । —जिसके निमित्तसे उच्छ्वास होता है वह उच्छ्वास नामकर्म है (रा वा ८/११/१७/५७८/६), (गो क /जी प्र ३३/२९/२१)

ध ६/१, ६-१, २८/६०/१ जस्स कम्मस्स उदएण जोवो उस्सासणिस्सासकज्जुप्पायणक्खमो होदि तस्स कम्मस्स उस्सासो त्ति सण्णा कारणे कज्जुवयारादो । —जिस कर्मके उदयसे जीव उच्छ्वास और निश्वासरूप कार्यके उत्पादनमें समर्थ होता है, उस कर्मकी 'उच्छ्वास' यह संज्ञा कारणमें कार्यके उपचारसे है ।

४ उच्छ्वास पर्याप्ति व नामकर्ममें अन्तर

रा वा ८/११/३२/५७९/१५ अत्राह-प्राणापानकर्मोदये वायोर्निष्क्रमणप्रवेशात्मकं फलम्, उच्छ्वासकर्मोदयेऽपि तदेवेति नानयोर्विशेष इति उच्यते शीतोष्णसम्बन्धजनितदु खस्य पञ्चेन्द्रियस्य यावुच्छ्वासनि श्वासौ दीर्घनादौ श्रोत्रस्पर्शनेन्द्रियप्रत्यक्षौ तावुच्छ्वासनामोदयजौ, यौ तु प्राणापानपर्याप्तिनामोदयकृतौ [तौ] सर्वससारिणां श्रोत्रस्पर्शानुपलभ्यत्वादतीन्द्रियौ । —प्रश्न—प्राणापानपर्याप्ति नाम कर्मके उदयका भी वायुका निकलना और प्रवेश करना फल है, और उच्छ्वास नामकर्मके उदयका भी यही फल है । इन दोनोंमें कोई भी विशेषता नहीं है ? उत्तर—पंचेन्द्रिय जीवोंके जो शीत उष्ण आदिसे लम्बे उच्छ्वास नि श्वास होते हैं वे श्रोत्र और स्पर्शन इन्द्रियके प्रत्यक्ष होते हैं और श्वासोच्छ्वास पर्याप्ति सो सर्व ससारी जीवनिके होती है, वह श्रोत्र स्पर्शन इन्द्रियसे ग्रहण नहींकी जासकती ।

५ नाडी व श्वासोच्छ्वासके गमनागमनके नियम

ज्ञा २९/६० ६१ षोडशप्रमितं यैः प्रोक्तः निर्णीतो वायुसंक्रम । अहोरात्रमिते काले द्वयोर्नाड्योर्यथाक्रमम् ।६०। षट्शतान्यधिकान्याहु सहस्राण्येकविंशतिम् । अहोरात्रे नरि स्वस्थे प्राणवायोर्गमागमौ ।६१। —यह पवन है सो एक नाड़ीमें नाल्हीद्वयसार्द्ध कहिए अढ़ाई घड़ी तक रहता है, तत्पश्चात् उसे छोड़ अन्य नाडीमें रहता है । यह पवनके ठहरनेके कालका परिमाण है ।८९। किन्हीं-किन्हीं आचार्योंने दोनों नाड़ियोंमें एक अहोरात्र परिमाण कालमें पवनका सक्रम क्रमसे १६ बार होना निर्णय किया है ।६०। स्वस्थ मनुष्यके शरीरमें प्राणवायु श्वासोच्छ्वासका गमनागमन एक दिन और रात्रिमें २१६०० बार होता है ।६१।

६ अन्य सम्बन्धित विषय

* प्राणपान सम्बन्धी विषय—दे प्राण ।
* उच्छ्वास प्रकृतिके बध उदय सत्त्व—दे वह वह नाम ।
* उच्छ्वास नि श्वास नामक काल प्रमाणका एक भेद—
 —दे गणित I/१/४

उच्छादन—स सि ६/२५/३३९/१३ प्रतिबन्धकहेतुसंनिधाने सति अनुद्भूतवृत्तिता अनाविर्भाव उच्छादनम् । =रोकनेवाले कारणोंके रहनेपर प्रकट नहीं करनेकी वृत्ति होना उच्छादन है।

उच्छिष्टावली—दे आवली

उज्जिह्वि—दूसरे नरकका आठवाँ पटल—दे नरक ५/११

उज्झनशुद्धि—दे शुद्धि।

उज्वल—विद्युत्प्रभ गजदन्त पर्वतपर स्थित एक कूट तथा उसका रक्षक देव—दे लोक ५/१२।

उज्वलित—तीसरे नरकका सातवाँ पटल—दे नरक ५/११।

उटुंबरी—आर्य खण्डकी एक नदी—दे मनुष्य ४।

उडडदशमीव्रत—(व्रत-विधान संग्रह पृ १३१), (नवलसाहकृत वर्द्धमान पुराण), विधि—दशमी उडड उडड आहार। पाँच घरनि मिलि जो अधिकार।
नोट—यह व्रत श्वेताम्बर व स्थानकवासी आम्नायमें प्रचलित है।

उत्कर्षण—ध १०/४,२४,२१/५२/४ कम्मप्पदेसट्ठिदिवड्ढावणमुक्कड्डुणा। =कर्मप्रदेशोंकी स्थिति (व अनुभाग) को बढ़ाना उत्कर्षण कहलाता है।

गो क/जी प्र ४३८/५९१/१४ स्थित्यनुभागयोर्वृद्धि उत्कर्षण। =स्थित और अनुभागकी वृद्धिको उत्कर्षण कहते हैं।

गो जी/भाषा २५८/५६६/१७ नीचले निषेकनिका परमाणू ऊपरिके निषेकनिविषै मिलावना सो उत्कर्षण है। (ल सा/भाषा ५५/८७/४)

२ उत्कर्षण योग्य प्रकृतियाँ

गो क/मू ४४४/५९५ बंधुक्कट्टकरणं सगसगबंधोत्ति होदि णियमेण। =बन्धकरण और उत्कर्षकरणमें दोनों, जिस जिस प्रकृतिकी जहाँ बन्ध व्युच्छित्ति भई, तिस-तिस प्रकृतिका (बन्ध व उत्कर्षण भी) तहाँ ही पर्यंत नियमकरि जानने।

३ उत्कर्षण सम्बन्धी कुछ नियम

क्ष सा/मू ४०२ संकामेदुक्कट्टदि जे अंसेते अवट्ठिदा होंति। आवलियं से काले तेण परं होंति भजियव्वा।४०२। नियम नं १—संक्रमणविषै जे प्रकृतिके परमाणू उत्कर्षणरूप करिए हैं, ते अपने कालविषै आवलिकाल पर्यंत तौ अवस्थित ही रहैं। तातै परै भजनीय हो है, अवस्थित भी रहैं और स्थिति आदिकी वृद्धि हानि आदि रूप भी होइ।

क पा ५/४-२२/§५७२,३३६/३३९ उक्कड्डिदे अणुभागट्ठाणाविभागपडिच्छेदाण वुड्ढीए अभावादो बंधेण विणा तदुक्कड्डणाणुववत्तीदो।३३६ १। परमाणूणं बहुत्तमप्पत्तं वा अणुभागवड्ढिहाणीणं ण कारणमिदि बहुसो परूविदत्तादो।३३९-१२। नियम नं २—उत्कर्षणके होनेपर अनुभागस्थानके अविभागी प्रतिच्छेदोंकी वृद्धि नहीं होती है, क्योंकि बन्धके बिना उसका उत्कर्षण नहीं बन सकता। नियम नं ३—परमाणुओंका बहुतपना या अल्पना, अनुभागकी वृद्धि और हानिका कारण नहीं है, अर्थात् यदि परमाणु बहुत हों तो अनुभाग भी बहुत हो और यदि परमाणु कम हों तो अनुभाग भी कम हो ऐसा नहीं है, यह अनेक बार कहा जा चुका है।

ध १०/४,२,४,११/४३/५ बंधाणुसारिणीए उक्कड्डणाए बुधपदेसविण्णासाणुववत्तीदो।

ध १०/४,२,४,१४,/४९/६ जस्स समयपबद्धस्स सत्तिट्ठिदी वट्टमाणबंधट्ठिदिसमाणा सो समयपबद्धो वट्टमाणबंधचरिमट्ठिदि त्ति उक्कड्डिज्जदि।

ध १०/४,२,४,२१/५२/५ उदयावलियट्ठिदिपदेसा ण उक्कड्डिज्जंति। उदयावलियबाहिरट्ठिदीओ सव्वाओ [ण] उक्कड्डिज्जंति। किंतु चरिमट्ठिदी आवलियाए असंखेज्जदिभागमइच्छिदूण आवलियाए असंखेज्जदिभागे उक्कड्डिज्जदि, उवरि ट्ठिदिबंधाभावादो। अइच्छावणाणिक्खेवाभावा णत्थि उक्कड्डणा हेट्ठा। =नियम नं ४—उत्कर्षण बन्धका अनुसरण करने वाला होता है, इसलिए उसमें दूसरे प्रकारसे प्रदेशोंकी रचना नहीं बन सकती। नियम नं ५—जिस समयप्रबद्धकी शक्तिस्थिति वर्तमानमें बँधे हुए कर्मकी अन्तिम स्थितिके समान है उस समयप्रबद्धका वर्तमानमें बँधे हुए कर्मकी अन्तिम स्थिति तक उत्कर्षण किया जाता है। नियम नं ६—उदयावलीकी स्थितिके प्रदेशोंका उत्कर्षण नहीं किया जाता है। नियम नं ७—उदयावलीके बाहरकी सभी स्थितियोंका (भी) उत्कर्षण (नहीं) किया जाता है। किन्तु चरम स्थितिके आवलीके असंख्यातवें भागको अतिस्थापना रूपसे स्थापित करके आवलिके असंख्यात बहुभागका उत्कर्षण होता है। क्योंकि इससे ऊपर स्थितिबन्धका अभाव है। अतिस्थापना और निक्षेपका अभाव होनेसे नीचे उत्कर्षण नहीं होता है।

क पा ७/५ २२/§४३१/२४४ विशेषार्थ "यह पहले बतला आये हैं कि उत्कर्षण सब कर्मपरमाणुओंका न होकर कुछका होता है और कुछका नहीं। जिनका नहीं होता उनका संक्षेपसे ब्यौरा इस प्रकार है—१ उदयावलीके भीतर स्थित कर्मपरमाणुओंका उत्कर्षण नहीं होता। २ उदयावलीके बाहर भी सत्तामें स्थित जिन कर्मपरमाणुओंकी कर्मस्थिति (स्थिति) उत्कर्षणके समय बँधनेवाले कर्मोंकी आबाधाके बराबर या उससे कम शेष रही है, उनका भी उत्कर्षण नहीं होता। ३ निर्व्याघात दशामें उत्कर्षणको प्राप्त होनेवाले कर्मपरमाणुओंकी अतिस्थापना कमसे कम एक आवली प्रमाण बतलायी है, इसलिए अतिस्थापनारूप द्रव्यमें उत्कर्षित द्रव्यका निक्षेप नहीं होता। ४ व्याघात दशामें कमसे कम आवलिके असंख्यातवें भागप्रमाण अतिस्थापना और इतना ही निक्षेप प्राप्त होनेपर उत्कर्षण होता है। अन्यथा नहीं होता। नोट—इस विषयका विस्तार—दे (क पा सुत्त ६ २२/सूत्र ४-४७/पृ २१४-२१९), (क पा ७/५-२२/§४२६-४७४/पृ २४२ २७३)

४ व्याघात व अव्याघात उत्कर्षण निर्देश

क पा ७/५-२२/§४३१/२४५/५ विशेषार्थ—"जहाँ अतिस्थापना एक आवली और निक्षेप आवलीका असंख्यातवाँ भाग आदि बन जाता है वहाँ निर्व्याघात दशा होती है। और जहाँ अतिस्थापनाके एक आवली प्रमाण होनेमें बाधा आती है वहाँ व्याघात दशा होती है। जब प्राचीन सत्तामें स्थित कर्म परमाणुओंकी स्थितिसे नूतनबन्ध अधिक हो, पर इस अधिकका प्रमाण एक आवली और एक आवलिके असंख्यातवें भागके भीतर ही प्राप्त हो तब यह व्याघात दशा होती है। इसके सिवा उत्कर्षणमें सर्वत्र निर्व्याघात दशा ही जानना।"

५ स्थिति बन्धोत्सरण निर्देश

ल सा/भाषा ३१४/३९९/३ जैसे स्थिति बन्धापसरणकरि (दे अपकर्षण/३) घटतै स्थितिबन्ध घटाइ एक-एक अन्तर्मुहूर्तविषै समान बन्ध करै था, तैसे इहाँ स्थितिबन्धोत्सरणकरि स्थिति बन्ध बधाइ एक एक अन्तर्मुहूर्त विषै समान बन्ध करै है।

६ उत्कर्षण विधान तथा जघन्य उत्कृष्ट अतिस्थापना व निक्षेप

१. दृष्टि नं १

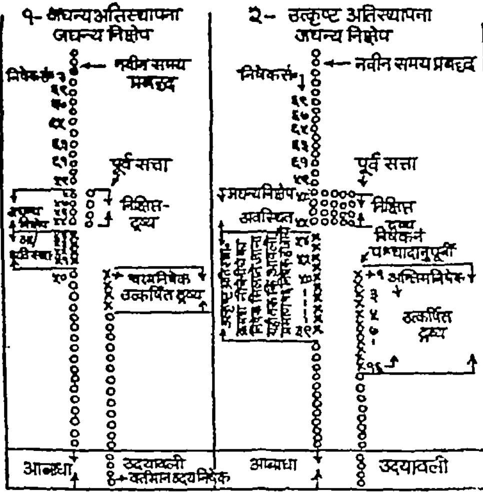
ल सा/मू ६१-६४ सत्तग्गट्ठिदिबंधो आदिट्ठिदुक्कट्टणे जहण्णेण। आवलिअसंखभागं तेत्तियमेत्तेव णिक्खिवदि।६१। तत्तोदित्थावणगं वड्ढदि

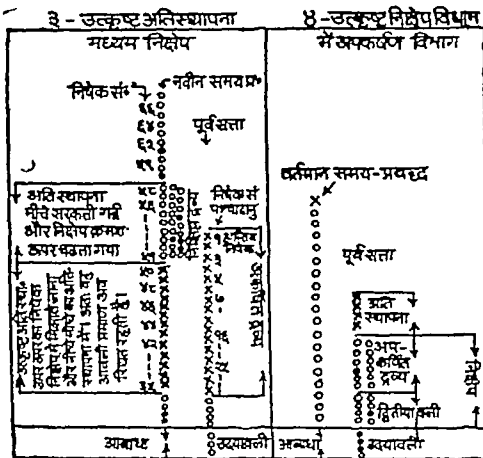
जावावली तदुक्कस्सं। उवरीदो णिक्खेओ वर तु बंधिय ठिदि जेट्ठं ।62। बोलिय बंधावलिय उक्कड्डिय उदयदो दु णिक्खिविय। उवरिमसमये विदियावलिपढमुक्कट्टणे जादो ।63। तक्कालवज्जमाणे वारट्ठिदीए अदित्थियावाहं । समयजुदावलीयाबाहूणो उक्कस्सठिदिबंधो ।64। –पूर्व भाषाकार कृत विस्तार –अव्याघात विषै स्थितिका उत्कर्षण होतै विधान कहिए है। पूर्वं जे सत्ता रूप निषेक थे तिनिविषै जो अन्तका निषेक था ताका द्रव्यको उत्कर्षण करनेका समय विषै बन्ध्या जो समयप्रबद्ध तीहिं विषै जो पूर्व सत्ताका अन्तनिषेक जिस समय उदय आवने योग्य है तिसविषै उदय आवनेयोग्य बन्ध्या समयप्रबद्धका निषेक, तिस निषेकके उपरिवर्ती आवलीका असंख्यात भागमात्र निषेकको अतिस्थापना रूप राखि तिनिके उपरिवर्ती जे तितने ही आवलीके असंख्यातभागमात्र निषेक तिनि विषै तिस सत्ताका अन्त निषेकका द्रव्यको निक्षेपण करिए है। यहु उत्कर्षण विषै जघन्य अतिस्थापना और जघन्य निक्षेप जानना। सदृष्टि—कल्पना करो कि पूर्व सत्ताका अन्तिम निषेक जिस समय उदय होगा उस समयमें वर्तमान समयप्रबद्धका 50वाँ निषेक उदय होना है तहाँ तिस 50वेंसे ऊपर 51 आदि आ 50/अस निषेक अर्थात 16/4=4 निषेक अर्थात 51-54 निषेकोंको अतिस्थापना रूप रखकर तिनके ऊपरवाले आवलीके असंख्यातभागमात्र (54-58) निषेकोंमें निक्षेपण करता है। तहाँ 51 54 तो आ/अस मात्र निषेक अतिस्थापना रूप है और (54-58) आ/अस मात्र निषेक ही निक्षेप रूप हैं। यह जघन्य अतिस्थापना व जघन्य निक्षेप है।—दे आगे यंत्र। तिस पूर्व समयके अन्त निषेकतै लगाय तै नीचेके (सत्ताके उपान्त्यादि) निषेक तिनिका (पूर्वोक्त ही विधानके अनुसार) उत्कर्षण होते, निक्षेप तौ पूर्वोक्त प्रमाण ही रहै अर अतिस्थापना क्रमतैं एक एक समय बँधता होइ सो यावत आवली मात्र उत्कृष्ट अतिस्थापना होइ तावत् यहु क्रम जानना। (यहाँ अतिस्थापना तो 39-54 और निक्षेप 55-58 हो जाती है यथा—सदृष्टि—अंक सदृष्टि करि सत्ताके अन्त निषेकको उपांत निषेक जिस समय विषै उदय होगा तिस समय हाल बन्ध्या समयप्रबद्धका 49वाँ निषेक उदय होगा। सो तिस उपान्त निषेकका द्रव्य उत्कर्षण करि ताको 50वाँ आदि (50-54) पाँच निषेकनिको अतिस्थापना रूप राखि ऊपरि 55वाँ आदि (55-58) चार निषेकनिविषै निक्षेपण करिए। बहुरि ऐसे ही उपांत निषेकतै निचले निषेकनिका द्रव्य उत्कर्षण करते, बन्ध्या समय प्रबद्धका क्रमतै 49वाँ, 48वाँ आदितै लगाइ छ, सात, आठ आदि एक-एक बँधते निषेक अतिस्थापना रूप राखि 55वाँ आदि (पूर्वोक्त ही 55-58) निषेकनिविषै निक्षेपण करिए है। तहाँ हाल बन्ध्या समय प्रबद्धका 38वाँ निषेक जिस समयविषै उदय होगा तिस समय विषै उदय आवने योग्य जो पूर्व सत्ताका निषेक ताका द्रव्यको उत्कर्षण करतै हालबन्ध्या समयप्रबद्धका 39वाँ आदि 16 निषेकनिकौ (अर्थात् आवली प्रमाण निषेकनिकौ) अतिस्थापनारूप राखै है। सो यहु उत्कृष्ट अतिस्थापना है। इहाँ पर्यन्त (पूर्वोक्त ही) 55 आदि (55-58) चार निषेकनिविषै निक्षेपण जानना।

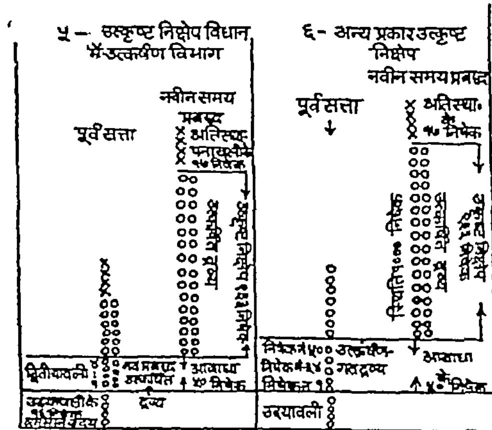
बहुरि आवलीमात्र अतिस्थापना भये पीछे, ताके नीचे-नीचेके निषेकनिका उत्कर्षण करते अतिस्थापना तौ आवलीमात्र ही रहै अर निक्षेप क्रमतै एक एक निषेककरि बँधता हो है। अंक संदृष्टि करि जैसे हाल बन्ध्या समयप्रबद्धका 37वाँ निषेक जिस समय उदय होगा तिस समय विषै उदय आवने योग्य सत्ताके निषेकको उत्कर्षण होतै (पश्चादानुपूर्वीसे) 38वाँ आदि 16 निषेक (38-53) अतिस्थापना रूप हो हैं, 54वाँ आदि पाँच निषेक (54-58) निक्षेप रूप हो हैं। बहुरि ताके नीचेके निषेकका उत्कर्षण होतै 37वाँ आदि (37 52) 16 निषेक अति स्थापना रूप हो हैं। 53वाँ आदि (53-58) छ निषेक निक्षेप रूप हो हैं। ऐसै अतिस्थापना तौ तितना ही अर निक्षेप क्रमतै बँधता जानना। उत्कृष्ट निक्षेप कहाँ होइ सो कहिए है। कोई जीव पहिले उत्कृष्ट स्थिति बान्ध पीछे ताकी आबाधा विषै एक आवली गमाइ ताके अनन्तर तिस समयप्रबद्धका जो अन्तका निषेक था ताका अपकर्षण कीया। तहाँ ताके द्रव्यको (सत्ताके) अन्तके एक समयाधिक आवलीमात्र निषेकनिविषै तौ न दीया, अवशेष वर्तमान समय विषै उदय योग्य निषेक तै लगाइ सर्व निषेकनि विषै दीया। ऐसे पहिले अपकर्षण कीया करो। बहुरि ताकै ऊपरिवर्ती अनन्तर समय विषै, पूर्वं अपकर्षण किया करतै जो द्रव्य उदयावली (द्वितीयावली) का प्रथम निषेक विषै दीया था ताका उत्कर्षण किया। तब ताके द्रव्यको तिस उत्कर्षण करनेका समय विषै बन्ध्या जो उत्कृष्ट स्थिति लिये समयप्रबद्ध, ताके आबाधाको उल्लंघ पाइये है जे प्रथमादि निषेक, तिनि विषै, अन्तकै समय अधिक आवलीमात्र निषेक छोड़ि अन्य सर्व निषेकनि विषै निक्षेपण करिए है। इहाँ एक समय अधिक आवली करि युक्त जो आबाधा काल तीहिं प्रमाण तौ अतिस्थापना जानना। काहेतै सो कहिए है—जिस द्वितीयावलीका प्रथम निषेकका उत्कर्षण किया सो तो वर्तमान समयतै लगाइ एक एक समय अधिक आवलीकाल भए उदय आवने योग्य है। अर जिन निषेकनिविषै निक्षेपण किया है, तै वर्तमान समयतै लगाइ बन्धी स्थितिका आबाधाकाल भये उदय आवने योग्य है। सो इनि दोऊनिके बीच एक समय अधिक आवलीकरि युक्त आबाधाकाल मात्र अन्तराल भया। द्वितीयावलीके प्रथम निषेकका द्रव्यकौ, बीचमें इतने निषेक उल्लंघ ऊपरिके निषेकनि विषै दीया सोइ इहाँ अतिस्थापनाका प्रमाण जानना। बहुरि इहाँ एक समय अधिक आवली करि युक्त जो आबाधाकाल तीहिं करि हीन जो उत्कृष्ट कर्म स्थिति तीहिं प्रमाण उत्कृष्ट निक्षेप जानना। काहे तैं सो कहिए है—

एक समय—अधिक आवली मात्र तो अन्तक निषेकनिविषै न दीया अर आबाधाकाल विषै निषेक रचना ही नहीं, तातैं उत्कृष्ट स्थितिविषै इतना घटाया। इहाँ इतना जानना—अपकर्षण द्रव्यका नीचले निषेकनिविषै निक्षेपण कीया ताका जो उत्कर्षण होइ तौ जेती बाकी शक्तिस्थिति होइ तहाँ पर्यंत ही उत्कर्षण होइ, ऊपरि न होइ। शक्तिस्थिति कहा सो कहिये है—विवक्षित समय प्रबद्धका जो अन्तका निषेक ताकी तो सर्व ही स्थिति व्यक्तिस्थिति हैं, बहुरि ताके नीचे नीचेके निषेकनिकै क्रमतैं एक समय घाटि, दोय समय घाटि, आदि स्थिति व्यक्तिस्थिति है। बहुरि प्रथमादि निषेकनिकै सर्व ही स्थिति शक्तिस्थिति है। सो उत्कर्षण कीया द्रव्यको, जेती शक्तिस्थिति होइ तहाँ पर्यंत ही दीजिये है, बहुरि पूर्वं निक्षेप अतिस्थापना कहा ताका अंक सदृष्टिकरि स्वरूप दर्शाइये है—सदृष्टि—जैसे पूर्वं समयप्रबद्ध हजार समयकी स्थिति लिये बन्ध्या। तामें सोलह समय व्यतीत भये अन्त निषेकका द्रव्यको अपकर्षणकरि आबाधाके ऊपरि तिस स्थितिके निषेक थे, तिनविषै 17 निषेक (समय अधिक आवली) को छोड़ि अन्य सर्व निषेकनिविषै द्रव्य दीया। बहुरि ताकै अनन्तर समय विषै जो तिस अन्त निषेकका द्रव्य, जो उत्कर्षण करनेका समय तैं लगाय 19 समय विषै उदय आवने योग्य ऐसा द्वितीयावलीका प्रथम निषेक तिसविषै दीया था ताका उत्कर्षण किया, तब तीहिं समय विषै 1000 समय प्रबद्ध प्रमाण स्थितिबन्ध भया। ताकी 50 समय प्रमाण तो आबाधा है और 950 निषेक हैं। तिनि निषेकनि विषै अन्तके 17 निषेक छोड़ अन्य सर्व निषेकनि विषै तिस उत्कर्षण कीया द्रव्यको निक्षेपण करिए है। ऐसे इहाँ वर्तमान समय तै लगाय जाका उत्कर्षण कीया सो तो सतरहवें (17वें) समय विषै उदय आवने योग्य था, जिस बन्ध्या समयप्रबद्धको प्रथम निषेकविषै दीया, सो 51वाँ समय विषै उदय आवने योग्य भया। सो इनिके बीचि अन्तराल 33 समय भया। सोई अतिस्थापना जानना। बहुरि 1000 समयकी स्थितिविषै 50 समय आबाधाके और 17 निषेक अन्तके घटाय अवशेष 933 निषेकनिविषै

द्रव्य दीया सो यहु उत्कृष्ट निक्षेप जानना।—(इसी बातको नीचे यन्त्रों-द्वारा स्पष्ट किया गया है)—







२ दृष्टि न २

ल सा/भाषा/६५-६७ अथवा कोई आचार्यनिके मतकरि निक्षेपणविषै ऐसे निरूपण है—उत्कृष्ट स्थिति बन्ध बान्धा था ताकी बन्धावली-को गमाय पीछे ताका प्रथम निषेकका उत्कर्षणकरि ताके द्रव्यकौ तिस उत्कर्षण करनेके समयविषै बान्ध्या जो उत्कृष्ट स्थिति लिये समय प्रबद्ध ताका द्वितीय निषेकका आदि देकरि अन्त विषै अति-स्थापनावली मात्र निषेक छोड़ि सर्व निषेकनिविषै निक्षेपण किया तहाँ एक समय अर एक आवली अर बन्धी स्थितिका आबाधाकाल इनिकरि हीन उत्कृष्ट स्थिति प्रमाण उत्कृष्ट निक्षेप हो है। इहाँ बन्धी जो उत्कृष्ट स्थिति ताविषै आबाधाकालविषै तौ निषेक रचना नाहीं, अर प्रथम निषेकविषै द्रव्य दीया नाहीं, अर अन्तविषै अतिस्थापनावली विषै द्रव्य न दीया तातैं पूर्वोक्त प्रमाण उत्कृष्ट निक्षेप जानना। इहाँ पूर्वोक्त प्रकार अंक सदृष्टिकरि कथन जानना।६५। उत्कृष्ट स्थिति लीए जो उत्कर्षण करनेके समय विषय बन्ध्या समयप्रबद्ध ताकी आबाधाकालका जो अग्र कहिए अन्त समय तीहिं सेती लगाय एक समय अधिक आवली मात्र समय पहिलैं उदय आवने योग्य ऐसा जो पूर्व सत्ताका निषेक ताका उत्कर्षण करतैं आवली-मात्र जघन्य अतिस्थापना हो है जातैं तिस द्रव्यकौ आबाधा विषै जो एक आवलीमात्र काल रह्या, 'ताको उल्लंघ करि तिस बन्ध्या समयप्रबद्धके प्रथमादि निषेकनिविषै, अन्तविषै अतिस्थापनावली छोड़ि निक्षेपण करिए है।

अंक सदृष्टिकरि—जैसे १००० समयकी स्थिति लीए समय प्रबद्ध बान्ध्या ताका ५० समय आबाधाकाल ताके अन्त समयतै लगाइ १७ समय पहिलैं उदय आवने योग्य ऐसा वर्तमान समयतैं ३४वाँ समय विषै उदय आवने योग्य पूर्व सत्ताका निषेक ताका उत्कर्षण करि तत्काल बन्ध्या समय प्रबद्धका आबाधा काल व्यतीत भये पीछैं प्रथमादि समय विषै उदय आवने योग्य १५० निषेक तिनिविषै अन्तके १७ निषेक छोड़ि प्रथमादि ९३३ निषेक विषै निक्षेपण करिए है। इहाँ उत्कर्षण कीया निषेकनिकै और दीये गये प्रथमादि निषेकनिके बीच अन्तराल १६ समयका भया सोई जघन्य अति-स्थापना जानना।६६। तहाँतै उतरि तिसतै पहिलैं उदय आवने योग्य ऐसा अन्य कोई सत्तास्वरूप समय प्रबद्ध सम्बन्धी द्वितीया-वलीका प्रथम निषेक जो वर्तमान समयतैं आवलीकाल भए पीछे उदय आवने योग्य है ताका उत्कर्षण होतैं नीचै एक समय अधिक आवलीकरि हीन आबाधा काल प्रमाण उत्कृष्ट अतिस्थापना हो है। समय-अधिक आवलीकरि हीन जो आबाधा ताकौ उल्लंघ ऊपरिके जे निषेक तिनिविषै अन्तके अतिस्थापनावली मात्र निषेक छोड़ि अन्य निषेकनिविषै तिस द्रव्यकौ दीजिए है। इहाँ पूर्वोक्त प्रकार अंक सदृष्टि आदिकरि कथन जानि लेना।

उत्कर्ष समा—न्याय सू/५-१/४ साध्यदृष्टान्तयोर्धर्म विकल्पा-दुभयसाध्यत्वाच्चोत्कर्षसमा।४।

न्या सू/भाष्य ५-१/४ दृष्टान्तधर्मं साध्ये समासञ्जन् उत्कर्षसम। यदि क्रियाहेतुगुणयोगाल्लोष्टवत् क्रियावानात्मा लोष्टवदेव स्पर्श-वानपि प्राप्नोति। अथ न स्पर्शवान् लोष्टवद् क्रियावानपि न प्राप्नोति विपर्यये वा विशेषो वक्तव्य इति। —दृष्टान्तधर्मको साध्यके साथ मिलानेवालेको 'उत्कर्षसमा' कहते हैं। जैसे—आत्मा यदि ढेलके समान क्रियावान है तो ढेलके समान ही स्पर्शवान भी हो जाओ। अब वादी यदि आत्मा ढेलके समान स्पर्शवान् नहीं मानना चाहेगा तब तो वह आत्मा उसी प्रकार क्रियावान् भी नहीं हो सकेगा। (श्लो वा ४/न्या ३४०/४७४-४७५/१)

उत्कल—(म पु/प्र ४९/प पन्नालाल) उड़ीसादेश।

उत्कलिका—(ध १/प्र ५२/H L Jain) भीमरथ और कृष्णबेल (कृष्णा) नदीके बीचका प्रदेश जो अब बेलगाँव व धारवाड़ कह-लाता है।

उत्कीरण काल—दे काल/१।

उत्तमवर्ण—भरतक्षेत्रमें विन्ध्याचल पर स्थित एक देश—दे मनुष्य ४।

उत्तमार्थकाल—दे काल १।

उत्तर—१ चय अर्थात् Common difference (विशेष दे गणित II/५/३), २ दक्षिण घृतवर द्वीपका रक्षक देव—दे व्यंतर ४।

उत्तर कुमार—(पा पु सर्ग श्लो) राजा विराटका पुत्र था (१८/४२) इसके पिताके कौरवों द्वारा बाँध लिये जानेपर अर्जुनने इसका सारथी बनकर कौरवोंसे युद्ध किया (१८/६१) फिर कृष्ण जरासन्ध युद्धमें राजा शल्य द्वारा मारा गया (१९/१८३)।

उत्तरकुरु—१ विदेह क्षेत्रमें स्थित उत्तम भोगभूमि है। इसके उत्तरमें नील पर्वत, दक्षिणमें सुमेरु, पूर्वमें माल्यवान गजदन्त और पश्चिममें गन्धमादन गजदन्त पर्वत स्थित है—दे लोक ३/१२। २ उत्तरकुरु सम्बन्धी कुछ विशेषताएँ—दे भूमि ५।

(ज प/प्र १४०/A N Up & H L Jain) दूसरी सदीके प्रसिद्ध इतिहासज्ञ टालमी' के अनुसार 'उत्तर कुरु' पामीर देशमें अवस्थित है। ऐतरेय ब्राह्मणके अनुसार यह हिमवानके परे है। इण्डियन ऐंटिक्वेरी १९१९ पृ ६५ के अनुसार यह शकों और हूणोंके सीमान्त थियानसान पर्वतके नले था। वायुपुराण ४५-५८ के अनुसार "उत्तराणां कुरूणां तु पार्श्वे ज्ञेयं तु दक्षिणे। समु-मूर्मिमालाढ्य नानास्वरविभूषितम्।" इस श्लोकके अनुसार उत्तरकुरु पश्चिम तुर्किस्तान ठहरता है, क्योंकि, उसका समुद्र 'अरलसागर' जो प्राचीनकालमें कैस्पियनसे मिला हुआ था वस्तुत प्रकृत प्रदेशके दाहिने पार्श्वमें पड़ता है। श्री राय कृष्णदासके अनुसार यह देश थियासानके अचलमें बसा हुआ है।

उत्तरकुरु कूट—गन्धमादन पर्वतपर स्थित एक कूट। माल्यवान गजदन्तपर स्थित एक कूट व उसका स्वामी देव—दे लोक ५/४।

उत्तरकुरुद्रह—उत्तरकुरुमें स्थित १० द्रहोंमें-से दोका नाम उत्तरकुरु है—दे लोक ५/६।

उत्तरगुण—भ आ/वि ११६/२७७/८ प्रगृहीतसयमस्य सामायिकादिकं अनशनादिकं च वर्तते इति उत्तरगुणत्व सामायिकादेस्तपसश्च। —जिसने सयम धारण किया है, उसको सामायिकादिक और अनशनादिक भी रहते हैं। अत सामायिकादिकों और तपको उत्तरगुणपना है।

* साधु व श्रावकके उत्तर गुण—दे, साधु २ तथा श्रावक ५।

उत्तरचरहेतु—दे हेतु।

उत्तरचूलिका—कायोत्सर्गका एक अतिचार—दे व्युत्सर्ग १।

उत्तरदिशा—उत्तर दिशाकी प्रधानता—दे दिशा

उत्तरधन—चयधन—दे गणित II/५/३।

उत्तरपुराण—१ आचार्य जिनसेन (ई ८१८ ८७८) के 'आदिपुराण' की पूर्तिके अर्थ उनके शिष्य आचार्य गुणभद्र (ई ८९८) ने इसे लिखा था। इसमें भगवान् ऋषभदेवके अतिरिक्त शेष २३ तीर्थकरोंका वर्णन है। वास्तवमें आचार्य गुणभद्र भी स्वय इसे पूरा नहीं कर पाये थे। अत इस ग्रन्थके अन्तिम कुछ पद्य उनके भी शिष्य लोकचन्द्रने ई ८९८ में पूरे किये थे। इस ग्रन्थमें २९ पर्व हैं तथा ८००० श्लोक प्रमाण है। (ती ३/६) २ आचार्य सकलकीर्ति (ई १४०६-१४४२) द्वारा रचित दूसरा उत्तर पुराण है। (ती ३/३३१)

उत्तरप्रतिपत्ति—ध ५/१,६,३७/३२/६ उत्तरमणुज्जुवं आइरियपरंपराएणागदमिदि एयट्ठो। —उत्तर, अनृजु और आचार्य परम्परासे अनागत ये तीनों एकार्थवाची हैं।

ध १/प्र ५७(H L Jain) आगममें आचार्य परम्परागत उपदेशोंसे बाहरकी जिन श्रुतियोंका उल्लेख मिलता है वह अनृजु होनेके कारणसे उत्तर प्रतिपत्ति कही गयी है। धवलाकार श्री वीरसेन स्वामी इसको प्रधानता नहीं देते थे। (ध /३ प्र ११ H L Jain)

उत्तरमीमासा—दे 'दर्शन'।

उत्तराध्ययन—द्वादशांग श्रुतज्ञानका ८वाँ अगबाह्य—दे श्रुतज्ञान III।

उत्तराफाल्गुनी नक्षत्र—दे नक्षत्र।

उत्तराभाद्रपद नक्षत्र—दे नक्षत्र।

उत्तराषाढ नक्षत्र—दे नक्षत्र।

उत्तरित—कायोत्सर्गका एक अतिचार—दे व्युत्सर्ग १।

उत्तरोत्तर—(ध ५/प्र २७) गणितप्रकरणमें successive

उत्पत्ति—जीवोंकी उत्पत्ति—दे जन्म।

उत्पन्नस्थानसत्त्व—दे सत्त्व १।

उत्पल—पद्म ह्रदमें स्थित एक कूट—दे लोक ५/७।

उत्पला—सुमेरु पर्वतके नन्दन आदि तीन वनोंमें स्थित पुष्करिणी दे लोक ५/६।

उत्पलोज्ज्वला—सुमेरु पर्वतके नन्दनादि तीनों वनोंमें स्थित पुष्करिणी—दे लोक ५/६।

उत्पात—एक ग्रह—दे ग्रह।

उत्पातिनी—एक औषधि विद्या—दे विद्या।

उत्पादन—१ आहारका एक दोष—दे आहार II/४/१,४,२ वस्तिकाका एक दोष—दे वस्तिका।

उत्पादनोच्छेद—दे व्युच्छित्ति।

उत्पादपूर्व—श्रुतज्ञानका प्रथम पूर्व दे श्रुतज्ञान III

उत्पादलब्धिस्थान—दे लब्धि ५।

उत्पादव्ययध्रौव्य—सत् यद्यपि त्रिकाल नित्य है, परन्तु उसमें बराबर परिणमन होते रहनेके कारण उसमें नित्य ही किसी एक अवस्थाका उत्पाद तथा किसी पूर्ववाली अन्य अवस्थाका व्यय होता रहता है इसलिए पदार्थ नित्य होते हुए भी कथंचित् अनित्य है और अनित्य होते हुए भी कथंचित नित्य है। वस्तुमें ही नहीं उसके प्रत्येक गुणमें भी यह स्वाभाविक व्यवस्था निराबाध सिद्ध है।

---

१ भेद व लक्षण

१ उत्पाद सामान्यका लक्षण

स सि ५/३०/५ चेतनस्याचेतनस्य वा द्रव्यस्य स्वां जातिमजहत् उभयनिमित्तवशाद् भावान्तरावाप्तिरुत्पादनमुत्पाद मृत्पिण्डस्य घटपर्यायवत्। —चेतन व अचेतन दोनों ही द्रव्य अपनी जातिको कभी नहीं छोड़ते। फिर भी अन्तरंग और बहिरंग निमित्तके वशसे प्रति समय जो नवीन अवस्थाकी प्राप्ति होती है उसे उत्पाद कहते हैं। (रा वा/ ५/३०/१/४९४/३२)

प्र सा /त प्र ९५ उत्पाद प्रादुर्भाव। यथा खलूत्तरीयमुपात्तमलिनावस्थं प्रक्षालितममलावस्थयोत्पद्यमानं तेनोत्पादेन लक्ष्यते। न च तेन स्वरूपभेदमुपव्रजति, स्वरूपत एव तथाविधत्वमवलम्बते। तथा द्रव्यमपि समुपात्तप्राक्तनावस्थं समुचितबहिरङ्गसाधनसंनिधिसद्भावे विचित्रबहुतरावस्थानं स्वरूपकर्तृकरणसामर्थ्यस्वभावेनान्तरङ्गसाधनतामुपागतेनानुगृहीतमुत्तरावस्थयोत्पद्यमानं तेनोत्पादेन लक्ष्यते। —जैसे मलिन अवस्थाको प्राप्त वस्त्र धोनेपर निर्मल अवस्थासे उत्पन्न होता हुआ उस उत्पादसे लक्षित होता है किन्तु उसका उस उत्पादके साथ स्वरूप भेद नहीं है, स्वरूपसे ही वैसा है, उसी प्रकार जिसने पूर्व अवस्था प्राप्त की है ऐसा द्रव्य भी, जो कि उचित बहिरंग साधनोंके सान्निध्यके सद्भावमें अनेक प्रकारकी बहुत-सी अवस्थाएँ करता है वह—अन्तरंगसाधनभूत स्वरूपकर्ता और स्वरूपकरणके सामर्थ्यरूप स्वभावसे अनुगृहीत होनेपर उत्तर अवस्थासे उत्पन्न होता हुआ, वह उत्पादसे लक्षित होता है।

प ध /पू २०१ तत्रोत्पादोऽवस्था प्रत्यग्रं परिणतस्य तस्य सत। सदसद्भावनिबद्धं तदतद्भावत्ववन्नयादेशात्। —सत-सद्भाव और असद्भावको विषय करनेवाले नयकी अपेक्षासे सद्भाव तथा असद्भावसे युक्त है। इसलिए उत्पादादिकमें नवीनरूपसे परिणत उस सतकी अवस्थाका नाम उत्पाद है। (और भी—दे परिणाम)

२ उत्पादके भेद

स सि ५/७/२७२/५ द्विविध उत्पाद स्वनिमित्त परप्रत्ययश्च। —उत्पाद दो प्रकारका है—स्वनिमित्तक उत्पाद और परप्रत्यय उत्पाद। (रा वा ५/७/३/४४६/१४)

प्र सा /मू १११ एवंविहं सहावे दव्वं दव्वत्थपज्जयत्थेहिं। सदसब्भावणिबद्धं पादुब्भावं सदा लभदि। —ऐसा (पूर्वोक्त) द्रव्य स्वभावमें द्रव्यार्थिक और पर्यायार्थिक नयोंके द्वारा सद्भावसंबद्ध और असद्भावसम्बद्ध उत्पादको सदा प्राप्त करता है। (पं ध /पू २०१)

३ स्वनिमित्तक उत्पाद

स सि ५/७/२७३/५ स्वनिमित्तस्तावदनन्तानामगुरुलघुगुणानामागमप्रामाण्यादभ्युपगम्यमानानां षट्स्थानपतितया वृद्ध्या हान्या च प्रवर्तमानानां स्वभावादेतेषामुत्पादो व्ययश्च। —स्वनिमित्तक उत्पाद यथा—प्रत्येक द्रव्यमें आगम प्रमाणसे अनन्त अगुरुलघुगुण स्वीकार किये गये हैं। जिनका छह स्थान पतित हानि और वृद्धिके द्वारा वर्तन होता रहता है। अत इनका उत्पाद और व्यय स्वभावसे होता है। (रा वा ५/७/३/४४६/१४)

४ परप्रत्यय उत्पाद

स सि ५/७/२७३/७ परप्रत्ययोऽपि अश्वादिगतिस्थित्यवगाहनहेतुत्वात्क्षणे क्षणे तेषां भेदात्तद्धेतुत्वमपि भिन्नमिति परप्रत्ययापेक्ष उत्पादो विनाशश्च व्यवह्रियते। —परप्रत्यय भी उत्पाद और व्यय होता है। यथा—ये धर्मादिक द्रव्य क्रमसे अश्वादिकी गति, स्थिति और अवगाहनमें कारण हैं। चूँकि इन गति आदिकमें क्षण क्षणमें अन्तर पड़ता है, इसलिए इनके कारण भी भिन्न-भिन्न होने चाहिए। इस प्रकार धर्मादिक द्रव्योंमें परप्रत्ययकी अपेक्षा उत्पाद और व्ययका व्यवहार किया जाता है। (रा वा ५/७/३/४४६/१६)

५ सदुत्पाद

प्र सा /त प्र ११२ द्रव्यस्य पर्यायभूताया व्यतिरेकव्यक्ते प्रादुर्भावे तस्मिन्नपि द्रव्यत्वभूताया अन्वयशक्तेरप्रच्यवनात् द्रव्यमनन्यदेव। ततोऽनन्यत्वेन निश्चीयते द्रव्यस्य सदुत्पाद। —द्रव्यके जो पर्यायभूत व्यतिरेकव्यक्तिका उत्पाद होता है उसमें भी द्रव्यत्वभूत अन्वयशक्तिका अच्युतत्व होनेसे द्रव्य अनन्य ही है। इसलिए अनन्यत्वके द्वारा द्रव्यका सदुत्पाद निश्चित होता है। (प ध /पू २०१)

६ असदुत्पाद

प्र सा /त प्र ११३ पर्याया हि पर्यायभूताया आत्मव्यतिरेकव्यक्ते काल एव सत्त्वात्ततोऽन्यकालेषु भवन्त्यसन्त एव। यश्च पर्यायाणां द्रव्यत्वभूतयान्वयशक्त्यानुस्यूत क्रमानुपाती स्वकाले प्रादुर्भाव तस्मिन्पर्यायभूताया आत्मव्यतिरेकव्यक्ते पूर्वमसत्त्वात्पर्याया अन्य एव। तत पर्यायाणामन्यत्वेन निश्चीयते द्रव्यस्यासदुत्पाद। —पर्यायें पर्यायभूत स्वव्यतिरेकव्यक्तिके कालमें ही सत् होनेसे उससे अन्य कालोंमें असत् ही हैं। और पर्यायोंका द्रव्यत्वभूत अन्वयशक्तिके साथ गुँथा हुआ जो क्रमानुपाती स्वकालमें उत्पाद होता है, उसमें पर्यायभूत स्वव्यतिरेकव्यक्तिका पहले असत्त्व होनेसे पर्यायें अन्य हैं। इसलिए पर्यायोंकी अन्यताके द्वारा द्रव्यका असदुत्पाद निश्चित होता है।

७ व्ययका लक्षण

स सि ५/३०/३०० पूर्वभावविगमनं व्यय। यथा घटोत्पत्तौ पिण्डाकृतेर्व्यय। —पूर्व अवस्थाके त्यागको व्यय कहते हैं। जैसे घटकी उत्पत्ति होनेपर पिण्डरूप आकारका त्याग हो जाता है। (रा वा/ ५/३०/२/४९५/१)

प्र सा /त प्र ६५ व्यय प्रच्यवन । –व्यय प्रच्युति है । (अर्थात् पूर्व अवस्थाका नष्ट होना)

८ ध्रौव्यका लक्षण

स सि ५/३०/३००/७ अनादिपारिणामिकस्वभावेन व्ययोदयाभावाद्ध्रुवति स्थिरीभवतीति ध्रुव । ध्रुवस्य भाव कर्म वा ध्रौव्यम् । यथा मृत्पिण्डघटाद्यवस्थासु मृदाद्यन्वय । –जो अनादिकालीन पारिणामिक स्वभाव है उसका व्यय और उदय नहीं होता किन्तु वह 'ध्रुवति' अर्थात् स्थिर रहता है । इसलिए उसे ध्रुव कहते हैं । तथा इस ध्रुवका भाव या कर्म ध्रौव्य कहलाता है । जैसे मिट्टीके पिण्ड और घटादि अवस्थाओंमें मिट्टीका अन्वय बना रहता है । (रा वा / ५/३०/३/४९५/३)

प्र सा /त प्र ६५ ध्रौव्यमवस्थिति । –ध्रौव्य अवस्थिति है ।

पं ध /पू २०४ तद्भावाव्ययमिति वा ध्रौव्य तत्रापि सम्यगयमर्थ । य पूर्वपरिणामो भवति स पश्चात् स एव परिणाम । –तद्भावसे वस्तुका नाश न होना, यह जो ध्रौव्यका लक्षण बताया गया है, उसका भी ठीक अर्थ यह है कि जो जो परिणाम (स्वभाव) पहिले था वह वह परिणाम ही पीछे होता रहता है ।

२ उत्पादादिक तीनोका समन्वय

१. उत्पादादिक तीनोंसे युक्त ही वस्तु सत् है

त सू ५/३० उत्पादव्ययध्रौव्ययुक्तं सत् ।३०। –जो उत्पाद, व्यय और ध्रौव्य इन तीनोंसे युक्त है वह सत् है। (प का/मू १०) (स सा /आ /२) (प्र सा /त प्र ९६) (का अ /मू २३७)

पं ध /पू ८९ वस्त्वस्ति स्वत सिद्ध यथा तथा तत्स्वतश्च परिणामी । तस्मादुत्पादस्थितिभङ्गमय तत् सदेतदिह नियमात् । –जैसे वस्तु स्वत सिद्ध है वैसे ही वह स्वत परिणमनशील भी है, इसलिए यहाँ पर यह सत् नियमसे उत्पाद व्यय और ध्रौव्य स्वरूप है। (पं ध /पू ८६)

२ तीनों एक सत्‌के ही अश हैं

प्र सा /त प्र १०१ पर्यायास्तूत्पादव्ययध्रौव्यैरालम्ब्यन्ते उत्पादव्ययध्रौव्याणामशधर्मत्वाद्बीजाङ्कुरपादपत्ववत्। द्रव्यस्योच्छिद्यमानोत्पद्यमानावतिष्ठमानभावलक्षणास्त्रयोऽशा प्रतिभान्ति। –पर्यायें उत्पाद-व्ययध्रौव्यके द्वारा अवलम्बित है, क्योंकि, उत्पाद-व्यय ध्रौव्य अशोंके धर्म हैं—बीज अकुर व वृक्षत्वकी भाँति । द्रव्यके नष्ट होता हुआ भाव, उत्पन्न होता हुआ भाव और अवस्थित रहनेवाला भाव, ये तीनों अश भासित होते हैं ।

प ध /पू २०३-२२८ ध्रौव्य सत कथचिद्ध पर्यायार्थाच्च केवलं न सत । उत्पादव्ययवदिद सच्चैकाश न सर्वदेश स्यात् ।२०३। तत्रानित्यनिदानं ध्वसोत्पादद्वयं सतस्तस्य । नित्यनिदान ध्रुवमिति तत् त्रयमप्यशभेद स्यात् ।२०६। ननु चोत्पादध्वसौ द्वावप्यंशात्मकौ भवेतां हि । ध्रौव्य त्रिकालविषयं तत्कथमशात्मकं भवेदिति चेत् ।२१८। न पुन सतो हि सर्ग केनचिदशैकभागमात्रेण । सहारो वा ध्रौव्य वृक्षे फलपुष्पपत्रवन्न स्यात् ।२२५। –पर्यायार्थिकनयसे 'ध्रौव्य' भी कथचित् सत्‌का होता है, केवल सत्‌का नहीं । इसलिए उत्पादव्ययकी तरह यह ध्रौव्य भी सत्‌का एक अश है सर्वदेश नहीं है ।२०३। उस सत्‌की अनित्यताका मूलकारण व्यय और उत्पाद हैं, तथा नित्यताका मूलकारण ध्रौव्य है । इस प्रकार वे तीनों ही सत्‌क अशात्मक भेद हैं ।२०६। प्रश्न—निश्चयसे उत्पाद और व्यय ये दोनों भले अशस्वरूप होवें, किन्तु त्रिकालगोचर जो ध्रौव्य है, वह कैसे अशात्मक होगा ? ।२१८। उत्तर-यह कहना ठीक नहीं है क्योंकि ये तीनों अश अर्थान्तरोंकी तरह अनेक नहीं हैं ।२१९। किन्तु ये तीनों एक सत्‌के ही अंश हैं ।२२०। वृक्षमें फल फूल तथा पत्तेकी तरह किसी अशरूप एक भागसे सत्‌का उत्पाद अथवा व्यय और ध्रौव्य होते हों, ऐसा भी नहीं है ।२२५। वास्तवमें वे उत्पादिक न स्वतन्त्र अशोंके होते हैं और न केवल अशोंके । बल्कि अशोंसे युक्त अशोंके होते हैं ।२२८।

३. वस्तु सर्वथा नित्य या सर्वथा अनित्य नहीं है ।

स स्तो /२४ न सर्वथा नित्यमुदेत्यपैति, न च क्रियाकारकमत्र युक्तम् । नैवासतो जन्म सतो न नाशो, दीपस्तम पुद्गलभावतोऽस्ति ।२४। –यदि वस्तु सर्वथा नित्य हो तो वह उत्पाद व अस्तको प्राप्त नहीं हो सकती और न उसमें क्रिया कारककी ही योजना बन सकती है। जो सर्वथा असत है उसका कभी जन्म नहीं होता और जो सत है उसका कभी नाश नहीं होता । दीपक भी बुझनेपर सर्वथा नाशको प्राप्त नहीं होता, किन्तु उस समय अन्धकाररूप पुद्गलपर्यायको धारण किये हुए अपना अस्तित्व रखता है ।

आ मी ३७,४१ नित्यैकान्तपक्षेऽपि विक्रिया नोपपद्यते। प्रागेव कारकाभाव क्व प्रमाण क्व तत्फलम् ।३७। क्षणिकैकान्तपक्षेऽपि प्रेत्यभावाद्यसभव । प्रत्यभिज्ञानाद्यभावान्न कार्यारम्भ कुत फलम् ।४१। –नित्य एकान्त पक्षमें पूर्व अवस्थाके परित्याग रूप और उत्तर अवस्थाके ग्रहण रूप विक्रिया घटित नहीं होती, अत कार्योत्पत्तिके पूर्वमें ही कर्ता आदि कारकोंका अभाव रहेगा। और जब कारक ही न रहेंगे तब भला फिर प्रमाण और उसके फलकी सम्भावना कैसे की जा सकती है ? अर्थात् उनका भी अभाव ही रहेगा ।३७। क्षणिक एकान्त पक्षमें भी प्रेत्यभावादि अर्थात् परलोक, बन्ध, मोक्ष आदि असम्भव हो जायेंगे। और प्रत्यभिज्ञान व स्मरणज्ञान आदिके अभावसे कार्यका प्रारम्भ ही सम्भव न हो सकेगा। तब कार्यके आरम्भ बिना पुण्य पाप व सुख-दु ख आदि फल काहे से होंगे ।४१।

पं का/त प्र ८/१९/७ न सर्वथा नित्यतया सर्वथा क्षणिकतया वा विद्यमानमात्रं वस्तु । सर्वथानित्यवस्तुनस्तत्त्वत क्रमभुवां भावानामभावात्कुतो विकारवत्त्वम् । सर्वथा क्षणिकस्य च तत्त्वत प्रत्यभिज्ञानाभावात् कुत एक सतानत्वम् । तत प्रत्यभिज्ञानहेतुभूतेन केनचित्स्वरूपेण ध्रौव्यमालम्ब्यमानं काभ्यां चित्क्रमप्रवृत्ताभ्यां स्वरूपाभ्यां प्रलीयमानमुपजायमानं चैककालमेव परमार्थ तस्त्रितयीमवस्थां बिभ्राणं वस्तु सदवबोध्यम् । –विद्यमानमात्र वस्तु न तो सर्वथा नित्यरूप होती है और न सर्वथा क्षणिकरूप होती है । सर्वथा नित्य वस्तुको वास्तवमें क्रमभावी भावोंका अभाव होनेसे विकार (परिणाम) कहाँसे होगा ? और सर्वथा क्षणिक वस्तुमें वास्तवमें प्रत्यभिज्ञानका अभाव होनेसे एक प्रवाहपना कहाँसे रहेगा ? इसलिए प्रत्यभिज्ञानके हेतुभूत किसी स्वरूपमें ध्रुव रहती हुई और किन्हीं दो क्रमवर्ती स्वरूपोंसे नष्ट होती हुई तथा उत्पन्न होती हुई—इस प्रकार परमार्थत एक ही कालमें त्रिगुणी अवस्थाको धारण करती हुई वस्तु सत् जानना ।

४ कथंचित् नित्यता व अनित्यता तथा समन्वय

त सू ५/३२ अर्पितानर्पितसिद्धे ।३२। –मुख्यता और गौणताकी अपेक्षा एक वस्तुमें विरोधी मालूम पड़नेवाले दो धर्मोकी सिद्धि होती है। द्रव्य भी सामान्यकी अपेक्षा नित्य है और विशेषकी अपेक्षा अनित्य है ।

पं का/मू ५४ एवं सदो विणासो असदो जीवस्स होइ उप्पादो । इदि जिणवरेहिं भणिद अण्णोण्णविरुद्धम् विरुद्धम् ।५४। (प का /त प्र ५४) द्रव्यार्थिकनयोपदेशेन न सत्प्रणाशो नासदुत्पाद । तस्यैव पर्यायार्थिकनयादेशेन सत्प्रणाशो शादुत्पादश्च । –इस प्रकार जीवको सत्‌का विनाश और असत्‌का उत्पाद होता है, ऐसा जिनवरोंने कहा है, जो कि अन्योन्य विरुद्ध तथापि अविरुद्ध है ।५४। क्योंकि जीवको द्रव्यार्थिकनयके कथनसे सत्‌का नाश नहीं है और असत्‌का उत्पाद नहीं है तथा उसीको पर्यायार्थिकनयके कथनसे सत्‌का नाश है और असत्‌का उत्पाद भी है ।

आप्त मी ५७ न सामान्यात्मनादेति न व्येति व्यक्तमन्वयात् ।५७। –वस्तु सामान्यकी अपेक्षा तो न उत्पन्न है और न विनष्ट, क्योंकि

प्रगट अन्वय स्वरूप है। और विशेष स्वरूपसे उपजै भी है, विनशै भी है। युगपत् एक वस्तुको देखनेपर वह उपजै भी है, विनशै भी है और स्थिर भी रहे है।

न्या वि /मू १/११८/४३५ भेदज्ञानात् प्रतीयेते प्रादुर्भावात्ययौ यदि। अभेदज्ञानतः सिद्धा स्थितिरंशेन केनचित् ।११८। —भेद ज्ञानसे यदि उत्पाद और विनाश प्रतीत होता है तो अभेदज्ञानसे वह सत् या द्रव्य किसी एक स्थिति अंश रूपसे भी सिद्ध है। (विशेष देखो टीका)

क पा १/१,१३/§३५/५४/१ ण च जोवस्स दव्वत्तमसिद्ध, मज्झावत्थाए अक्कमेण दव्वत्ताविणाभावितिलक्खणत्तुवलंभादो।

क पा १/१,१३/§१८०/२१६/४ सत आविर्भाव एव उत्पाद, तस्यैव तिरोभाव एव विनाश इति। द्रव्यार्थिकस्य सर्वस्य वस्तु नित्यत्वान्नोत्पद्यते न विनश्यति चेति स्थितम्। —मध्यम अवस्थामें द्रव्यत्वके अविनाभावी उत्पाद व्यय और ध्रुवरूप त्रिलक्षणत्वकी युगपत उपलब्धि होनेसे जीवमें द्रव्यपना सिद्ध ही है। विशेषार्थ—जिस प्रकार मध्यम अवस्थाके अर्थात् जवानीके चैतन्यमें अनन्तरपूर्ववर्ती बचपनके चैतन्यका विनाश, जवानीके चैतन्यका उत्पाद और चैतन्य सामान्यकी सिद्धि होती है इसी प्रकार उत्पादव्ययध्रौव्यरूप त्रिलक्षणत्वको एक साथ उपलब्धि होती है। उसी प्रकार जन्मके प्रथम समयका चेतन्य भी त्रिलक्षणात्मक ही सिद्ध होता है। अर्थ—सतका आविर्भाव ही उत्पाद है और उसका तिरोभाव ही विनाश है, ऐसा समझना चाहिए। इस प्रकार द्रव्यार्थिकनयकी अपेक्षासे समस्त वस्तुएँ नित्य हैं। इसलिए न तो कोई वस्तु उत्पन्न होती है, और न विनष्ट होती है, ऐसा निश्चित हो जाता है। (यो सा /अ २७) (प ध / पू ६१,१९८)

प ध /पू ६०,६१ न हि पुनरुत्पादस्थितिभङ्गमयं तद्विनापि परिणामात्। असतो जन्मत्वादिह सतो विनाशस्य दुर्निवारत्वात् ।६०। द्रव्य सत कथमिदुत्पद्यते हि भावेन। व्येति तदन्येन पुनर्नैतद्द्वितयं हि वस्तुतया ।६१। —वह सत् भी परिणामके बिना उत्पादस्थिति भगरूप नहीं हो सकता है, क्योंकि ऐसा माननेपर जगतमें असत्का जन्म और सत्का विनाश दुर्निवार हो जायेगा।६०। इसलिए निश्चयसे द्रव्य कथंचित् किसी अवस्थासे उत्पन्न होता है और किसी अन्य अवस्थासे नष्ट होता है, किन्तु परमार्थ रीतिसे निश्चय करके ये दोनों (उत्पाद और विनाश) है ही नहीं।६१।

प ध /पू १२०-१२३, १८४, ३३६-३४० नियतं परिणामित्वादुत्पादव्ययमया य एव गुणा। टङ्कोत्कीर्णन्यायात्त एव नित्या यथा स्वरूपत्वात् ।१२०। न हि पुनरेकेषामिह भवति गुणानां निरन्वयो नाशः। अपरेषामुत्पादो द्रव्यं यत्तद्द्वयाधारम् ।१२१। दृष्टान्ताभासोऽयं स्याद्धि विपक्षस्य मृत्तिकायां हि। एके नश्यन्ति गुणा जायन्ते पाकजा गुणास्त्वन्ये।१२२। तत्रोत्तरमिति सम्यक् सत्यां तत्र च तथाविधायां हि। किं पृथिवीत्वं नष्टं न नष्टमथ चेत्तथा कथं न स्यात् ।१२३। अयमर्थः पूर्वं यो भावः सोऽप्युत्तरत्र भावश्च। भूत्वा भवनं भावो नष्टोत्पन्नं न भाव इह कश्चित् ।१८४। अयमर्थो वस्तु यदा केवलमिह दृश्यते न परिणामः। नित्यं तदव्ययादिह सर्वं स्यादन्वयार्थनययोगात् ।३३६। अपि च यदा परिणामः केवलमिह दृश्यते न किल वस्तु। अभिनवभावाभावादनित्यमशनयात् ।३४०। —नियमसे जो गुण हो परिणमनशील होनेके कारणसे उत्पादव्ययमयी कहलाते हैं, वही गुण टंकोत्कीर्ण न्यायसे अपने-अपने स्वरूपको कभी भी उल्लंघन न करनेके कारण नित्य कहलाते हैं।१२०। परन्तु ऐसा नहीं है कि यहाँ किसी गुणका तो निरन्वय नाश होना माना गया हो तथा दूसरे गुणोंका उत्पाद माना गया हो। और इसी प्रकार नवीन-नवीन गुणोंके उत्पाद और व्ययका आधारभूत कोई द्रव्य होता हो।१२१। गुणोंको नष्ट व उत्पन्न माननेवाले वैशेषिकोंका 'पिठरपाक' विषयक यह दृष्टान्ताभास है कि मिट्टीरूप द्रव्यमें घड़ा बन जाने पर कुछ गुण तो नष्ट हो जाते हैं और दूसरे पक्वगुण उत्पन्न हो जाते हैं।१२२। इस विषयमें यह उत्तर है कि इस मिट्टीमें-से क्या उसका मिट्टीपना नाश हो गया? यदि नष्ट नहीं होता तो वह निरूपण कैसे न मानी जाय।१२३। सारांश यह है कि पहले जो भाव था, उत्तरकालमें भी वही भाव है, क्योंकि यहाँ हो होकर होना यही भाव है। नाश होकर उत्पन्न होना ऐसा भाव माना नहीं गया।१८४। सारांश यह है कि जिस समय केवल वस्तु दृष्टिगत होती है और परिणाम दृष्टिगत नहीं होते,उस समय वहाँ द्रव्यार्थिक नयकी अपेक्षासे वस्तुपनेका नाश नहीं होनेके कारण सम्पूर्ण वस्तु नित्य है।३३६। अथवा जिस समय यहाँ निश्चयसे केवल परिणाम दृष्टिगत होते हैं और वस्तु दृष्टिगत नहीं होती, उस समय पर्यायार्थिक नयकी अपेक्षासे नवीन पर्यायकी उत्पत्ति तथा पूर्व पर्यायका अभाव होनेके कारण सम्पूर्ण वस्तु ही अनित्य है।३४०।

५. उत्पादादिकमें परस्पर भेद व अभेदका समन्वय

प्र सा /मू १००-१०१ण भवो भंगविहिणो भंगो वा णत्थि संभवविहीणो। उप्पादो वि य भंगो ण विणा धोव्वेण अत्थेण ।१००। उप्पादट्ठिदिभंगा विज्जंते पज्जएसु पज्जाया। दव्वे हि संति णियदं तम्हा दव्वं हवदि सव्वं ।१०१। —'उत्पाद भंगसे रहित नहीं होता और भंग बिना उत्पादके नहीं होता। उत्पाद तथा भंग (ये दोनों ही) ध्रौव्य पदार्थके बिना नहीं होते।१००। उत्पाद ध्रौव्य और व्यय पर्यायोंमें वर्तते है, पर्यायें नियमसे द्रव्यमें होती हैं, इसलिए वह सब द्रव्य है।१०१। (विशेष दे त प्र टीका)

रा वा ५/३०/६-११/४९५-४९६ व्ययोत्पादाव्यतिरेकाद्द्रव्यस्य ध्रौव्यानुपपत्तिरिति चेत्, न, अभिहितानवबोधात्।६। स्ववचनविरोधाच्च ।१०। उत्पादादीनां द्रव्यस्य चोभयथा लक्ष्यलक्षणभावानुपपत्तिरिति चेत्, न अन्यत्वानन्यत्व प्रत्यनेकान्तोपपत्तेः।११। —प्रश्न—व्यय और उत्पाद क्योंकि द्रव्यसे अभिन्न होते है, अतः द्रव्य ध्रुव नहीं रह सकता? उत्तर—शंकाकारने हमारा अभिप्राय नहीं समझा। क्योंकि हम द्रव्यसे व्यय और उत्पादको सर्वथा अभिन्न नहीं कहते, किन्तु कथंचित् कहते हैं। दूसरे इस प्रकारकी शंकाओंसे स्ववचन विरोध भी आता है, क्योंकि यदि आपका हेतु साधकत्वसे सर्वथा अभिन्न है तो स्वपक्षकी तरह परपक्षका भी साधक हो होगा। प्रश्न—उत्पादादिकोंका तथा द्रव्यका एकत्व हो जानेसे दोनोंमें लक्ष्यलक्षण भावका अभाव हो जायेगा? उत्तर—ऐसा भी नहीं है, क्योंकि इनमें कथंचित् भेद और कथंचित् अभेद है ऐसा अनेकान्त है।

ध १०/४,२,३,३/१६/१ अप्पिदपज्जायभावाभावलक्खण-उप्पादविणासवदिरित्तअवट्ठाणाणुवलंभादो। ण च पढमसमए उप्पण्णस्स विदियादिसमएसु अवट्ठाणं, तत्थ पढमविदियादिसमयकप्पणाए कारणाभावादो। ण च उप्पादो चेव अवट्ठाणं, विरोहादो उप्पादलक्खणभाववदिरित्तअवट्ठाणलक्खणाणुवलंभादो च। तदो अवट्ठाणाभावादो उप्पादविणासलक्खणं दव्वमिदि सिद्धं। —(ऋजुसूत्र नयसे) विवक्षित पर्यायका सद्भाव ही उत्पाद है और विवक्षित पर्यायका अभाव ही व्यय है। इसके सिवा अवस्थान स्वतन्त्र रूपसे नहीं पाया जाता यदि कहा जाय कि प्रथम समयमें पर्याय उत्पन्न होती है और द्वितीयादि समयोंमें उसका अवस्थान होता है, सो यह बात भी नहीं बनती, क्योंकि उस (नय) में प्रथम द्वितीयादि समयोंकी कल्पनाका कोई कारण नहीं है। यदि कहा जाय कि उत्पाद ही अवस्थान है सो भी बात नहीं है, क्योंकि, एक तो ऐसा माननेमें विरोध आता है, दूसरे उत्पादस्वरूप भावको छोड़कर अवस्थानका और कोई लक्षण (इस नयमें) पाया नहीं जाता। इस कारण अवस्थानका अभाव होनेसे उत्पाद व विनाश स्वरूप द्रव्य है, यह सिद्ध हुआ।

स म २१/२६५/१५ ननूत्पादादय परस्परं भिद्यन्ते न वा। यदि भिद्यन्ते कथमेकं वस्तुत्रयात्मकम्। न भिद्यन्ते चेत् तथापि कथमेकं त्रयात्मकम्। उत्पादविनाशध्रौव्याणि स्याद्भिन्नानि, भिन्नलक्षणत्वात् रूपादिवदिति। न च भिन्नलक्षणत्वमसिद्धम्। न चामी भिन्नलक्षणा अपि परस्परानपेक्षा खपुष्पवदसत्त्वापत्तेः। तथाहि। उत्पाद केवलो नास्ति। स्थितिविगमरहितत्वात् कूर्मरोमवत्। तथा विनाश केवलो नास्ति स्थित्युत्पत्तिरहितत्वात् तद्वत्। एवं स्थिति केवला नास्ति विनाशोत्पादशून्यत्वात् तद्वदेव। इत्यन्योन्यापेक्षाणामुत्पादादीनां वस्तुनि सत्त्वं प्रतिपत्तव्यम्। तथा चोक्तम्—'घटमौलिसुवर्णार्थी नाशोत्पादस्थितिष्वयम्। शोकप्रमादमाध्यस्थ्यं जनो याति सहेतुकम्।१। पयोव्रतो न दध्यत्ति न पयोऽत्ति दधिव्रत। अगोरसव्रतो नोभे तस्माद्वस्तुत्रयात्मकम्।२। —प्रश्न—उत्पाद, व्यय और ध्रौव्य परस्पर भिन्न हैं या अभिन्न। यदि उत्पादादि परस्पर भिन्न हैं तो वस्तुका स्वरूप उत्पाद व्यय और ध्रौव्यरूप नहीं कहा जा सकता। यदि वे परस्पर अभिन्न हैं तो उत्पादादिमें से किसी एकको ही स्वीकार करना चाहिए। उत्तर—यह ठीक नहीं है क्योंकि हम लोग उत्पाद,व्यय और ध्रौव्यमें कथंचित् भेद मानते हैं अतएव उत्पाद व्यय और ध्रौव्यका लक्षण भिन्न-भिन्न है, इसलिए रूपादिकी तरह उत्पाद व्यय ध्रौव्यभी कथंचित भिन्न है। उत्पाद आदिका भिन्न लक्षणपना असिद्ध भी नहीं है। उत्पाद आदि परस्पर भिन्न होकर भी एक दूसरे से निरपेक्ष नहीं हैं क्योंकि, ऐसा माननेसे उनका आकाशपुष्पकी तरह अभाव मानना पड़ेगा। अतएव जैसे कछुवेकी पीठपर बालोंके नाश और स्थितिके बिना बालोंका केवल उत्पाद होना सम्भव नहीं है, उसी तरह व्यय और ध्रौव्यसे रहित केवल उत्पादका होना नहीं बन सकता। इसी प्रकार उत्पाद और ध्रौव्यसे रहित केवल व्यय, तथा उत्पाद और नाशसे रहित केवल स्थिति भी संभव नहीं है। अतएव एक दूसरेकी अपेक्षा रखनेवाले उत्पाद, व्यय और ध्रौव्यरूप वस्तुका लक्षण स्वीकार करना चाहिए। समन्तभद्राचार्यने कहा भी है—(आप्त मी ५९ ६०)।"घड़े, मुकुट और सोनेके चाहने वाले पुरुष (सोनेके) घड़ेके नाश, मुकुटके उत्पाद और सोनेकी स्थिति में क्रमसे शोक हर्ष और माध्यस्थ भाव रखते हैं। दूधका व्रत लेने वाला पुरुष दही नहीं खाता, दहीका नियम लेनेवाला पुरुष दूध नहीं पीता और गोरसका व्रत लेनेवाला पुरुष दूध और दही दोनों नहीं खाता। इसलिए प्रत्येक वस्तु उत्पाद व्यय और ध्रौव्यरूप है। (प्र सा /त प्र १००)

स्या दो ३/६७६/१२३/५ तस्माज्जीवद्रव्यरूपेणाभेदो मनुष्यदेवपर्यायरूपेण भेद इति प्रतिनियतनयविस्तारविरोधौ भेदाभेदौ प्रामाणिकावेव। —जीवद्रव्यकी अपेक्षासे अभेद है और मनुष्य तथा देव पर्यायों की अपेक्षासे भेद है। इस प्रकार भिन्न-भिन्न नयोंकी दृष्टिसे भेद और अभेदके माननेमें कोई विरोध नहीं है दोनों प्रामाणिक हैं।

पं ध /पू २१७ अयमर्थो यदि भेद स्यादुन्मज्जति तदा हि तत् त्रितयम् अपि तत् त्रितयं निमज्जति यदा निमज्जति स मूलतो भेद।२१७। —सारांश यह है कि जिस समय भेद विवक्षित होता है उस समय निश्चयसे वे उत्पादादिक तीनों प्रतीत होने लगते हैं और जिस समय वह भेद मूलसे ही विवक्षित नहीं किया जाता उस समय वे तीनों भी प्रतीत नहीं होते हैं।

६ उत्पादादिक मे समय भेद नहीं है

आप्त मी ५९ घटमौलिसुवर्णार्थी नाशोत्पादस्थितिष्वयम्। शोकप्रमोदमाध्यस्थ्य जनो याति सहेतुकम्।५९। —स्वर्ण कलश, स्वर्ण माला [illegible] इनके अर्थी पुरुष घटका तोड़ माला करनेमें युगपत् शोक, प्रमोद व माध्यस्थताको प्राप्त होते हैं। सो यह सब सहेतुक है। क्योंकि घट का नाश तथा मालाके उत्पाद व स्वर्णकी स्थिति इन तीनों बातोंका एक ही काल है।

ध ४/१,५,४/३३५/६ सम्मत्तग्गहिदपढमसमए णट्ठो मिच्छत्तपज्जाओ। कधमुप्पत्तिविणासाणमेक्का समओ। ण एक्कम्हि समए पिंडागारेण विणट्ठघडागारेणुप्पण्णमिट्टियदव्वस्सुवलंभा। —सम्यक्त्व ग्रहण करने के प्रथम समयमें ही मिथ्यात्व पर्याय विनष्ट हो जाती है। प्रश्न—सम्यक्त्वकी उत्पत्ति और मिथ्यात्वका नाश इन दोनों विभिन्न कार्योंका एक समय कैसे हो सकता है। उत्तर—नहीं क्योंकि, जैसे एक ही समयमें पिण्डरूप आकारसे विनष्ट हुआ घटरूप आकारसे उत्पन्न हुआ मृत्तिका रूप द्रव्य पाया जाता है।

प्र सा /त प्र १०२ यो हि नाम वस्तुनो जन्मक्षण स जन्मनैव व्याप्तत्वात् स्थितिक्षणो नाशक्षणश्च न भवति। यश्च स्थितिक्षण स खलूभयोरन्तरालदुर्ललितत्वाज्जन्मक्षणो नाशक्षणश्च न भवति। यश्च नाशक्षण स तूत्पद्यावस्थाय च नश्यतो जन्मक्षण स्थितिक्षणश्च न भवति। इत्युत्पादादीनां वितर्क्यमाण क्षणभेदो हृदयभूमिमवतरति। अवतरत्येव यदि द्रव्यमात्मनैवोत्पद्यते आत्मनैवावतिष्ठते आत्मनैव नश्यतीत्यभ्युपगम्यते। तत्तु नाभ्युपगतम्। पर्यायाणामेवोत्पादादय कुत क्षणभेद। —प्रश्न—वस्तुका जो जन्मक्षण है वह जन्मसे ही व्याप्त होनेसे स्थितिक्षण और नाशक्षण नहीं है जो स्थितिक्षण है वह दोनों (उत्पादक्षण और नाशक्षण) के अन्तरालमें दृढ़तया रहता है इसीलिए (वह) जन्मक्षण और नाशक्षण नहीं है, और जो नाशक्षण है वह वस्तु उत्पन्न होकर और स्थिर रहकर फिर नाशको प्राप्त होती है, इसलिए जन्मक्षण और स्थितिक्षण नहीं है। इस प्रकार तर्कपूर्वक विचार करनेपर उत्पादादिका क्षणभेद हृदयभूमिमें अवतरित होता है। उत्तर—यह क्षणभेद हृदयभूमिमें तभी उतर सकता है जब यह माना जाय कि 'द्रव्य स्वयं ही उत्पन्न होता है, स्वयं ही ध्रुव रहता है और स्वयं ही नाशको प्राप्त होता है।' किन्तु ऐसा तो माना नहीं गया है। (क्योंकि यह सिद्ध कर दिया गया है कि) पर्यायोंके ही उत्पादादिक हैं। (तब फिर) वहाँ क्षणभेद कहाँसे हो सकता है।

गो जी /मं प्र ८३/२०५/७ परमार्थत विग्रहगतौ प्रथमसमय उत्तरभवप्रथमपर्यायप्रादुर्भावो जन्म। पूर्वपर्यायविनाशोत्तरपर्यायप्रादुर्भावयोरङ्गुलिऋजुत्वविनाशवक्रत्वोत्पादवदेककालत्वात्। —परमार्थसे विग्रहगतिके प्रथम समयमें ही उत्तर भवकी प्रथम पर्यायके प्रादुर्भावरूप जन्म हो जाता है। क्योंकि, जिस प्रकार अगुलीको टेढ़ी करनेपर उसके सीधेपनका विनाश तथा टेढ़ेपनका उत्पाद एक ही समयमें दिखाई देता है, उसी प्रकार पूर्वपर्यायका विनाश और उत्तर पर्यायका प्रादुर्भाव इन दोनोंका भी एक ही काल है।

पं ध /पू २३३-२३६ ननु च क्षणभेद स्यादथ बीजाङ्कुरपादपत्ववदिति चेत्।२३३। तन्न यत क्षणभेदो न स्यादेकसमयमात्रं तत्। उत्पादादित्रयमपि हेतो सदृष्टान्ततोऽपि सिद्धत्वात्।२३४। अपि चाङ्कुरसृष्टेरिह य एव समय स बीजनाशस्य। उभयोरप्यात्मत्वात् स एव कालश्च पादपस्य।२३६। —प्रश्न—बीज अकुर और वृक्षपनेकी भाँति सत् की उत्पादादिक तीनों अवस्थाओंमें क्षणभेद होता है।२३३। उत्तर—ऐसा कहना ठीक नहीं है, क्योंकि तीनोंमें क्षणभेद नहीं है। परन्तु हेतुसे तथा साधक दृष्टान्तोंसे भी सिद्ध होनेके कारण ये उत्पादादिक तीनों केवल एक समयवर्ती हैं।२३४। वह इस प्रकार कि जिस समय अकुर की उत्पत्ति होती है उसी समय बीजका नाश होता है और दोनोंमें वृक्षत्व पाया जानेके कारण वृक्षत्वका भी वही काल है।२३६।

७ उत्पादादिकमे समयके भेदाभेद विषयक समन्वय

ध १२/४,२,१३ २५४/४५७/६ सुहुमसांपराइयचरिमसमए वेयणीयस्स उक्कस्साणुभागबंधो जादो। ण च सुहुमसांपराइए मोहणीयभावो णत्थि,भावेण विणा दव्वकम्मस्स अत्थित्तविरोहादो सुहुमसांपराइयसण्णाणुववत्तीदो वा। तम्हा मोहणीयवेयणाभावविसया णत्थि त्ति ण जुज्जदे। एत्थ परिहारो उच्चदे। त जहा—विणासविसए दोण्णि

णया होंति उप्पादाणुच्छेदो अणुप्पादाणुच्छेदो चेदि। तत्थ उप्पादाणुच्छेदो णाम दव्वट्ठियो। तेण सतावत्थाए चेव विणासमिच्छदि, असन्ते बुद्धिविसयं चाइक्कंतभावेण वयणगोयराइक्कते अभाववहारणुववत्तीदो। ण च अभावो णाम अत्थि, तप्परिच्छिंद तपमाणाभावादो, सन्तविसयाण पमाणाणमसते वावारविरोहादो। अविरोहे वा गद्दहसिंग पि पमाणविसय होज्ज। ण च एवं, अणुवलंभादो। तम्हा भावो चेव अभावो त्ति सिद्धं। अणुप्पदाणुच्छेदो णाम पज्जवट्ठिओ णयो। तेण असंतावत्थाए अभाववएसमिच्छदि, भावे उवलब्भमाणे अभावत्तविरोहादो। ण च पडिसेहविसओ भावो भावत्त मल्लियइ, पडिसेहस्स फलाभावप्पसगादो। ण च विणासो णत्थि घडियादीण सव्वद्धमवट्ठाणाणुवलंभादो। ण च भावो अभावो होदि, भावाभावाणमण्णोण्णविरुद्धाणमेयत्तविरोहादो। एत्थ जेण दव्वट्ठियणयो उप्पादाणुच्छेदो अवलंबिदो तेण मोहणीयभाववेयणा णत्थि त्ति भणिद। पज्जवट्ठियणये पुण अवलंबिज्जमाणे मोहणीयभाववेयणा अणंतगुणहीणा होदूण अत्थि त्ति वत्तव्वं। —सूक्ष्मसाम्परायिक गुणस्थानके अन्तिम समयमें वेदनीयका अनुभागबन्ध उत्कृष्ट हो जाता है। परन्तु उस सूक्ष्मसाम्परायिक गुणस्थानमें मोहनीयका भाव नहीं है, ऐसा सम्भव नहीं है, क्योंकि भावके बिना द्रव्य कर्मके रहनेका विरोध है अथवा वहाँ भावके माननेपर 'सूक्ष्म साम्परायिक' यह संज्ञा ही नहीं बनती है। इस कारण (वहाँ) मोहनीयकी भावविषयक वेदना नहीं है यह कहना उचित नहीं है। उत्तर—यहाँ इस शंकाका परिहार करते हैं। विनाशके विषयमें दो नय हैं—उत्पादानुच्छेद और अनुत्पादानुच्छेद। उत्पादानुच्छेदका अर्थ द्रव्यार्थिकनय है इसलिए वह सद्भावकी अवस्थामें ही विनाशका स्वीकार करता है, क्योंकि असत् और बुद्धिविषयतासे अतिक्रान्त होनेके कारण वचनके अविषयभूत पदार्थमें अभावका व्यवहार नहीं बन सकता। दूसरी बात यह है कि अभाव नामका कोई स्वतन्त्र पदार्थ नहीं है क्योंकि उसके ग्राहक प्रमाणका अभाव है। कारण कि सत्को विषय करनेवाले प्रमाणोंके असत्में प्रवृत्त होनेका विरोध है। अथवा असत्के विषयमें उनकी प्रवृत्तिका विरोध न माननेपर गधेका सींग भी प्रमाण का विषय होना चाहिए। परन्तु ऐसा है नहीं क्योंकि, वह पाया नहीं जाता। इस प्रकार भावस्वरूप ही अभाव है यह सिद्ध होता है।

अनुत्पादानुच्छेदका अर्थ पर्यायार्थिकनय है। इसी कारण वह असत् अवस्थामें अभाव संज्ञाको स्वीकार करता है, क्योंकि, इस नयकी दृष्टिमें भावकी उपलब्धि होनेपर अभाव रूपताका विरोध है। और प्रतिषेधका विषयभूत, भाव भावरूपताको प्राप्त नहीं हो सकता, क्योंकि, ऐसा होनेपर प्रतिषेध निष्फल होनेका प्रसंग आता है। विनाश नहीं है यह भी नहीं कहा जा सकता, क्योंकि, घटिका आदिकोंका सर्वकाल अवस्थान नहीं पाया जाता। यदि कहा जाय कि भाव ही अभाव है (भावको छोड़कर तुच्छाभाव नहीं है) तो यह भी कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, भाव और अभाव ये दोनों परस्पर विरुद्ध हैं, अतएव उनके एक होनेका विरोध है। यहाँ चूँकि द्रव्यार्थिक नयस्वरूप उत्पादानुच्छेदका अवलम्बन किया गया है, अतएव 'मोहनीय कर्मकी भाव वेदना यहाँ नहीं है' ऐसा कहा गया है। परन्तु यदि पर्यायार्थिकनयका अवलम्बन किया जाय तो मोहनीयकी भाववेदना अनन्तगुणी हीन होकर यहाँ विद्यमान है ऐसा कहना चाहिए।

गो क/जी प्र ६४/८०/११ द्रव्यार्थिकनयापेक्षया स्वस्वगुणस्थानचरमसमये बन्धव्युच्छित्ति बन्धविनाश। पर्यायार्थिकनयेन तु अनन्तरसमये बन्धनाश। द्रव्यार्थिकनयकी अपेक्षासे स्व स्व गुणस्थानके चरमसमयमें बन्धव्युच्छित्ति या बन्धविनाश होता है। और पर्यायार्थिकनयकी अपेक्षासे उस उस गुणस्थानके अनन्तर समय में बन्धविनाश होता है।

३ द्रव्य गुण पर्याय तीनो त्रिलक्षणात्मक हैं

१. सम्पूर्ण द्रव्य परिणमन करता है द्रव्यांश नहीं

पं ध/पू २११-२१५ ननु भवतु वस्तु नित्यं गुणाश्च नित्या भवन्तु वार्धिरिव। भावा कल्लोलादिवदुत्पन्नध्वंसिनो भवन्त्विति चेत्। ।२११। तन्न यतो दृष्टान्त प्रकृतार्थस्यैव साधको भवति। अपि तदनुक्तस्यास्य प्रकृतविपक्षस्य साधकत्वाच्च ।२१२। अर्थान्तरं हि न सत परिणामेभ्यो गुणस्य कस्यापि। एकत्वाज्जलधेरिव कलितस्य तरङ्गमालाभ्य ।२१३। किन्तु य एव समुद्रस्तरङ्गमाला भवन्ति ता एव। यस्मात्स्वयं स जलधिस्तरङ्गरूपेण परिणमति ।२१४।तस्मात् स्वयमुत्पाद सदिति ध्रौव्य व्ययोऽपि सदिति। न सतोऽतिरिक्त एव हि व्युत्पादो वा व्ययोऽपि वा ध्रौव्यम् ।२१५। —प्रश्न—समुद्रकी तरह वस्तुको तो नित्य माना जावे और गुण भी नित्य माने जावे, तथा पर्यायें कल्लोल आदिकी तरह उत्पन्न व नाश होनेवाली मानी जावें। यदि ऐसा कहो तो ? ।२११। उत्तर—ठीक नहीं है, क्योंकि समुद्र और लहरोंका दृष्टान्त शंकाकारके प्रकृत अर्थका ही बाधक है, तथा शंकाकारके द्वारा नहीं कहे गये प्रकृत अर्थके विपक्षभूत इस वक्ष्यमाण कथंचित् नित्यानित्यात्मक अभेद अर्थका साधक है ।२१२। सो कैसे—तरंगमालाओंसे व्याप्त समुद्रकी तरह निश्चयसे किसी भी गुणके परिणामोंसे अर्थात् पर्यायोंसे सत्की अभिन्नता होनेसे उस सत्का अपने परिणामोंमें कुछ भी भेद नहीं है ।२१३। किन्तु जो ही समुद्र है वे ही तरंगमालाएँ हैं क्योंकि वह समुद्र स्वयं तरंगरूपसे परिणमन करता है ।२१४। इसलिये 'सत्' यह स्वयं उत्पाद है स्वयं ध्रौव्य है और स्वयं ही व्यय भी है। क्योंकि सत्से भिन्न कोई उत्पाद अथवा व्यय अथवा ध्रौव्य कुछ नहीं है ।२१५। (विशेष दे उत्पाद २/५)

रा वा/पु ५/२२६ द्रव्यकी पर्यायके परिवर्तन होनेपर अपरिवर्तिष्णु अंश कोई नहीं रहता। यदि कोई अंश परिवर्तनशील और कोई अंश अपरिवर्तनशील हो तो द्रव्यमें सर्वथा नित्य या सर्वथा अनित्यका दोष आता है।

२ द्रव्य जिस समय जैसा परिणमन करता है उस समय वैसा ही होता है

प्र सा/मू ८-६ परिणमदि जेण दव्वं तक्काल तम्मयं त्ति पण्णत्तं। तम्हा धम्म परिणदो आदा धम्मो मुणेयव्वो ।८। जीवो परिणमदि जदा सुहेण असुहेण वा सुहो असुहो। सुद्धेण तदा सुद्धो हवदि हि परिणामसब्भावो ।६। —द्रव्य जिस समय जिस भावरूपसे परिणमन करता है उस समय तन्मय है, ऐसा कहा है। इसलिए धर्मपरिणत आत्माको धर्म समझना चाहिए ।८। जीव परिणामस्वभावी होनेसे जब शुभ या अशुभभावरूप परिणमन करता है, तब शुभ या अशुभ होता है और जब शुद्धभावरूप परिणमित होता है तब शुद्ध होता है ।६।

३ उत्पाद व्यय द्रव्यांशमे नहीं पर्यायांशमे होते हैं

पं का/मू ११ उप्पत्ती व विणासो दव्वस्स य णत्थि अत्थि सब्भावो। विगमुप्पादधुवत्त करेंति तस्सेव पज्जाया। —द्रव्यका उत्पाद या विनाश नहीं है, सद्भाव है। उसीकी पर्यायें विनाश उत्पाद व ध्रुवता करती हैं ।११। (प्र सा/मू २०१)।

पं ध/मू १७६ इद भवति पूर्वपूर्वभावविनाशेन नश्यतोंऽशस्य। यदि वा तदुत्तरोत्तरभावोत्पादेन जायमानस्य ।१७६। —वह परिणमन पूर्वपूर्व भावके विनाश रूपसे नष्ट होनेवाले अंशका और केवल उत्तर उत्तर भावके उत्पादरूप उत्पन्न होनेवाले अंशका है, परन्तु द्रव्यका नहीं है।

४ उत्पादव्ययको द्रव्यका अंश कहनेका कारण

प्र सा/मू २०१ उप्पादट्ठिदिभंगा विज्जते पज्जएसु पज्जाया। दव्वं हि संति णियदं तम्हा दव्वं हवदि सव्वं ।१०१। —उत्पाद, स्थिति और

भंग पर्यायोंमें होता है, पर्याय नियमसे द्रव्यमें होती हैं, इसलिए साराका सारा एक द्रव्य ही है। (विशेष दे उत्पाद २/५)।

प ध /पू २०० उत्पादस्थितिभङ्गा पर्यायाणां भवन्ति किल न सत । ते पर्याया द्रव्य तस्माद्द्रव्य हि तत्त्रितयम् ।२००। —निश्चयसे उत्पाद व्यय तथा ध्रौव्य ये तीनों पर्यायोंके होते हैं सत्के नहीं, और क्योंकि ये पर्यायें ही द्रव्य हैं, इसलिए द्रव्य ही उत्पादादि तीनोंवाला कहा जाता है।

५ पर्याय भी कथंचित् ध्रुव है

श्लो वा २/१ ६/१३/३५१/२७ एकक्षणस्थायित्वस्याभिधानात्।

श्लो वा २/१ ७/२४/५८०/२२ केवल यथार्जुसूत्रात्क्षणस्थितिरेव भाव स्वहेतोरुत्पन्नस्तथा द्रव्यार्थिकनयात्कालान्तरस्थायितरेवेति प्रतिचक्ष्महे सर्वथाप्यनाधितप्रत्ययात्तत्सिद्धिरिति स्थितिरधिगम्या। —एक क्षणमें स्थितिस्वभावसे रहनेका अर्थ अक्षणिकपना कहा गया है अर्थात् जो एक क्षण भी स्थितिशील है वह ध्रुव है जैसे ऋजुसूत्रनयसे एक क्षण तक ही ठहरनेवाला पदार्थ अपने कारणोंसे उत्पन्न हुआ है तिस प्रकार द्रव्यार्थिकनयसे जाना गया अधिक काल ठहरनेवाला पदार्थ भी अपने कारणोंसे उत्पन्न हुआ है, यह हम व्यक्त रूपसे कहते हैं। सभी प्रकारों करके बाधारहित प्रमाणोंसे उस कालान्तरस्थायी ध्रुव पर्यायकी सिद्धि हो जाती है।

ध ४/१,५,४/३३६/१२ मिच्छत्त णाम पज्जाओ। सो च उप्पादविणासलक्खणो, ट्ठिदीए अभावादो। अह जइ तस्स ट्ठिदी वि इच्छिज्जदि, तो मिच्छत्तस्स दव्वत्त पसज्जदे,' ण एस दोसो, जमक्कमेण तिलक्खण तं दव्वं, ज पुण कमेण उप्पादट्ठिदिभंगिल्लं सो पज्जाओ त्ति जिणोवदेसादो। —प्रश्न—मिथ्यात्व नाम पर्यायका है, वह पर्याय उत्पाद और व्यय लक्षणवाली है, क्योंकि, उसमें स्थितिका अभाव है, और यदि उसके स्थिति भी मानते हैं तो मिथ्यात्वके द्रव्यपना प्राप्त होता है। उत्तर—यह कोई दोष नहीं क्योंकि, जो अक्रमसे उत्पाद व्यय और ध्रौव्य इन तीनों लक्षणोंवाला होता है वह द्रव्य होता है और जो क्रमसे उत्पाद स्थिति और व्यय वाला होता है वह पर्याय है, इस प्रकारसे जिनेन्द्रका उपदेश है।

प्र सा /त प्र १८ अखिलद्रव्याणां केनचित्पर्यायेणोत्पाद, केनचिद्विनाश केनचिद्ध्रौव्यमित्यवबोद्धव्यम्। —सर्व द्रव्योंका किसी पर्यायसे उत्पाद, किसी पर्यायसे विनाश और किसी पर्यायसे ध्रौव्य होता है।

पं ध /पू २०३ ध्रौव्यं तत कथंचित् पर्यायार्थाच्च केवल न सत। उत्पादव्ययवदिदं तच्चैकांश न सर्व देश स्यात् ।२०३। —पर्यायार्थिक नयसे ध्रौव्य भी कथंचित् सत्का होता है, केवल सत्का नहीं। इसलिए उत्पाद व्यय की भाँति यह ध्रौव्य भी सत् का अंश (पर्याय) है परन्तु सर्व देश नहीं।

६ द्रव्य गुण पर्याय तीनों सत् हैं

प्र सा /मू १०७ सद्दव्व सच्च गुणो सच्चेव य पज्जओ त्ति वित्थारो। जो खलु तस्स अभावो सो तदभावो अतब्भावो। —सत् द्रव्य, सत् गुण और सत् पर्याय इस प्रकार सत्ता गुणका विस्तार है।

७ पर्याय सर्वथा सत् नहीं है

ध १५/१/१७ असदकरणादुपादानग्रहणात् सर्वसंभवाभावात्। शक्तस्य शक्यकरणात् कारणभावाच्च सत्कार्यम् ।१। (सांख्य कारिका ६)—इति के वि भणति। एद पि ण जुज्जदे। कुदो। एयतेण सते कत्तारवावारस्स विहलत्तप्पसंगादो, उवायाणग्गहणाणुववत्तीदो, सव्वहा संतस्स संभवविरोहादो, सव्वहा संते कज्जकारणभावाणुववत्तीदो। किंच—विप्पडिसेहादो ण संतस्स उप्पत्ती। जदि अत्थि, कधं तस्सुप्पत्ती। अह उप्पज्जई, कधं तस्स अत्थित्तमिदि। —प्रश्न—चूँकि असत् कार्य किया नहीं जा सकता है, उपादानोंके साथ कार्यका सम्बन्ध रहता है, किसी एक कारणसे भी कार्योंकी उत्पत्ति सम्भव नहीं है, समर्थ कारणके द्वारा शक्य कार्य ही किया जाता है, तथा कार्य कारण-स्वरूप ही है—उससे भिन्न सम्भव नहीं है, अतएव इन हेतुओंके द्वारा कारण व्यापारसे पूर्व भी कार्य सत् ही है, यह सिद्ध है ।१। (सांख्य) उत्तर—इस प्रकार किन्हीं कपिल आदिका कहना है जो योग्य नहीं है। कारण कि कार्यको सर्वथा सत् माननेपर कर्ताके व्यापारके निष्फल होनेका प्रसंग आता है। इसी प्रकार सर्वथा कार्यके सत् होनेपर उपादानका ग्रहण भी नहीं होता। सर्वथा सत् कार्यकी उत्पत्तिका विरोध है। कार्यके सर्वथा सत् होने पर कार्यकारणभाव ही घटित नहीं होता। इसके अतिरिक्त असंगत होनेसे सत्-कार्यकी उत्पत्ति सम्भव नहीं है, क्योंकि, यदि 'कार्य' कारण व्यापारके पूर्वमें भी विद्यमान है तो फिर उसकी उत्पत्ति कैसे हो सकती है। और यदि वह कारण व्यापारसे उत्पन्न होता है, तो फिर उसका पूर्वमें विद्यमान रहना कैसे संगत कहा जावेगा।

८ लोकाकाशमें भी तीनों पाये जाते हैं

का अ /मू ११७ परिणाम सहावादो पडिसमयं परिणमंति दव्वाणि। तेसिं परिणामादो लोयस्स वि मुणह परिणाम ।११७। —परिणमन करना वस्तुका स्वभाव है अतः द्रव्य प्रति समय परिणमन करते हैं। उनके परिणमनसे लोकका भी परिणमन जानो।

९ धर्मादि द्रव्योंमें परिणमन है पर परिस्पन्द नहीं

स सि ५/७/२७३/१ अत्र चोद्यते-धर्मादीनि द्रव्याणि यदि निष्क्रियाणि ततस्तेषामुत्पादो न भवेत्। क्रियापूर्वको हि घटादीनामुत्पादो दृष्ट। उत्पादाभावाच्च व्ययाभाव इति। अत सर्वद्रव्याणामुत्पादादित्रितयकल्पनाव्याघात इति। तन्न, किं कारणम्। अन्यथोपपत्ते। क्रियानिमित्तोत्पादाभावेऽप्येषां धर्मादीनामन्यथोत्पाद कल्प्यते। तद्यथा द्विविध उत्पाद स्वनिमित्त परप्रत्ययश्च। षट्स्थानपतितया वृद्ध्या हान्या च प्रवर्तमानानां स्वभावादेतेषामुत्पादो व्ययश्च। —प्रश्न यदि धर्मादि द्रव्य निष्क्रिय हैं तो उनका उत्पाद नहीं बन सकता क्योंकि घटादिकका क्रियापूर्वक ही उत्पाद देखा जाता है और उत्पाद नहीं बननेसे इनका व्यय भी नहीं बनता। अत 'सब द्रव्य उत्पाद आदि तीन रूप होते हैं' इस कल्पनाका व्याघात हो जाता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि इनमें उत्पादादि तीन अन्य प्रकारसे बन जाते हैं। यद्यपि इन धर्मादि द्रव्योंमें क्रिया निमित्तक उत्पाद नहीं है तो भी इनमें अन्य प्रकारसे उत्पाद माना गया है। यथा—उत्पाद दो प्रकारका है—स्वनिमित्तक उत्पाद और परप्रत्यय उत्पाद। वहाँ इनमें छह स्थानपतित वृद्धि और हानिके द्वारा वर्तन होता रहता है। अत इनका उत्पाद और व्यय स्वभावसे (स्वनिमित्तक) होता है। (रा वा ५/७/३/४४६/१०)

१० मुक्त आत्माओंमें भी तीनों देखे जा सकते हैं

प्र सा /मू १७ भंगविहीणो य भवो संभव परिवज्जिदो विणासो हि। विज्जदि तस्सेव पुणो ठिदिसंभवणाससमवायो ।१७। —उसके (शुद्धात्मस्वभावको प्राप्त आत्माके) विनाश रहित उत्पाद है और उत्पादरहित विनाश है। उसके ही फिर ध्रौव्य, उत्पाद और विनाशका समवाय विद्यमान है ।१७।

प्र सा /ता वृ १८/१२ सुवर्णगोरसमृत्तिकापुरुषादिमूर्तपदार्थेषु यथोत्पादादित्रय लोके प्रसिद्ध तथैवामूर्तेऽपि मुक्तजीवे। यद्यपि १ संसारावसानोत्पन्नकारणसमयसारपर्यायस्य विनाशो भवति तथैव केवलज्ञानादिव्यक्तिरूपस्य कार्यसमयसारपर्यायस्योत्पादश्च भवति, तथाप्युभयपर्यायपरिणतात्मद्रव्यत्वेन ध्रौव्यत्वं पदार्थत्वादिति। अथवा २ ज्ञेयपदार्था प्रतिक्षणं भङ्गत्रयेण परिणमन्ति तथा ज्ञानमपि परिच्छित्त्यपेक्षया भङ्गत्रयेण परिणमति। ३ षट्स्थानगतागुरुलघुकगुणवृद्धिहान्यपेक्षया वा भङ्गत्रयमवबोद्धव्यमिति सूत्रतात्पर्यम्। —जिस प्रकार स्वर्ण, गोरस, मिट्टी व पुरुषादि मूर्तद्रव्योंमें उत्पा-

गुणो से आत्मा की शोभा है । आप अगर क्रोध मे आ गई तो आपको राक्षसी कहा जायेगा । वासना मे आ गई तो आप नरक का द्वार कहलायेगी । माया मे आ गई तो मिथ्यात्व में चली जायेंगी । दुर्गुणों से आपका अपना पतन तो होगा ही, किन्तु पीहर और ससुराल दोनो को बदनाम करने वाली भी बन जायेगी ।

आप घर के आगन को चाहे जितना धोले उसमें रज आने ही वाली है । आगन पर पैर ही रखे जायेगे । आप चाहे जितने इत्र के फुहारे लगा ले कानो मे ढेठी ही निकलेगी ।

नारी की अग्रणी भूमिका

श्राविकाओं से, माताओ से, नारियो से मेरा कथन है कि आप हमेशा धर्म में आगे रही है । महावीर प्रभु के शासन मे सन्त कितने और साध्विया कितनी ? श्रावक कितने और श्राविकाएँ कितनी ? सन्तो से साध्वियों की एव श्रावको से श्राविकाओ की सख्या अधिक ही रही है । सन्त १४ हजार थे तो साध्वियाँ ३६ हजार । श्रावक १ लाख ५९ हजार थे तो श्राविकाओ की सख्या ३ लाख १८ हजार थी । भगवन्त की भाषा में कहूँ— मिथ्यात्वी को सम्यक्त्वी बनाने वाली भी माताएँ हुई हैं । शिकार करने वाले श्रेणिक को महासती चेलना ने रास्ता बताया । प्राण लेने वाले कोणिक को सस्कार देकर पिंजरा तुड़वाने वाली भी माता ही थी ।

आप श्राविका सम्मेलन में आई हैं तो खुद ज्ञानार्जन मे आगे बढ़े । स्वय को ज्ञान होगा तो आप अपने बच्चों को ज्ञानाभ्यास मे आगे बढ़ा सकेगी । कही किसी बात का खण्डन-मण्डन करना हुआ तो कर सकेगी । आप ज्ञान का बल बढ़ायेंगी तो आपका जीवन बनेगा और आपके कारण घर-परिवार मे सस्कार सृजित होंगे ।

आप माता हैं, तो धर्मपत्नी भी है । धर्मपत्नी है तो अपने पति को धर्म-मार्ग में आगे बढ़ाने वाली भी आप ही हैं । भगवन्त फरमाते थे— कई ठकुराइनों ने ठाकुरों का मास खाना छुड़वा दिया । आप धर्म की एव नीति की ज्योति परिवार में जगा सकती हैं । सौ गुरुओ की शिक्षा से भी अधिक शिक्षा एक माता दे सकती है ।

आपका सम्मेलन गुणो का सम्मेलन बने । आपका सम्मेलन श्रद्धा का सम्मेलन बने, विनय का सम्मेलन बने । आप गुणो के वर्धन की दिशा मे प्रयास करें और सस्कार देने की ओर आगे बढ़े तो स्वय में शान्ति का अनुभव होगा तथा परिवार, समाज एव राष्ट्र मे भी शान्ति होगी ■

उदय

बिना चीरे हुए भटा वगै-
फली न खावे ।
तदुपलक्षणम् । तेन साधा-
बीजा यथा प्रोक्ता फल-
णान्यौपधच्छलाद ।८०।
साश्रितं विशेषेण सद्द्धि-
मूल स्कन्धस्थागमाद।
च ।६१। कुपलानि च
न्येव प्रोक्तकामावधेरघ
क्षणरूप है । अत सर्व
६। मूलबीज, अग्रबीज,
यक फल जैसे अदरख
गसे खाने चाहिए और
८०। इसी प्रकारसे अन्य
त्रसजीवोंके आश्रयभूत
सी वृक्षकी जड़ साधा-
पत्र, पुष्प व पर्व आदि
अथवा क्षीर फल (जिन
हाते हैं ।६१। कूपलें
अनुसार यथाकालकी
जाते हैं । उनका भी

भक्ष्य ४

प्रधानता—दे दिशा,
एक व्यंतर देव—दे
लोक ५/६, ६ लवण
लोक ५/६ ।

वत—दे लोक ५/६,
दे लोक ५/६ ।

—दे भवन/१,४ ।

उसकी चित्तभूमिपर
रिपक्व दशाको प्राप्त
कर्मोंका उदय कहते
अपेक्षा रखकर आता
प्रकृतिके अनुसार ही
रारभव करनेवाला

उत्सेध—Height ऊँचाई

उत्सेधागुल—क्षेत्र प्रमाणका एक भेद– दे गणित I/१/३ ।

उदक—अपर नाम 'प्रभादेव' । यह भावी चौबीसीमें आठवें तीर्थंकर हैं—दे तीर्थंकर ५ ।

उदबर—बड़ भटो, पीपल भटी, ऊमर, कठूमर, पाकर, गूलर, अजीर आदि फल उदबर फल हैं इनमें उड़ते हुए त्रस जीव प्रत्यक्ष देखे जा सकते हैं । उदम्बर फल यद्यपि पाँच बताये जाते हैं, परन्तु इसी जातिके अन्य भी फल इन्हींमें गर्भित समझना ।

१ उदवर फलोंके अतिचार

सा ध ३/१४ स ' फलमविज्ञात वार्ताकादि त्वदारितं । तद्वद् मल्लादि-सिंबीश्च खादेन्नोदुम्बरव्रती ।१४। —उदम्बर त्यागव्रतको पालन करने-

१ भेद, लक्षण व प्रकृतियाँ

भंग पर्यायोंमें होता है, पर्याय नियमसे द्रव्यमें होती हैं, इसलिए साराका सारा एक द्रव्य ही है। (विशेष दे उत्पाद २/५)।

प ध /पू २०० उत्पादस्थितिभङ्गाः पर्यायाणां भवन्ति किल न सतः। ते पर्याया द्रव्य तस्माद्द्रव्यं हि तत्त्रितयम् ।२००। —निश्चयसे उत्पाद व्यय तथा ध्रौव्य ये तीनों पर्यायोंके होते हैं सतके नहीं, और क्योंकि ये पर्यायें ही द्रव्य हैं, इसलिए द्रव्य ही उत्पादादि तीनोंवाला कहा जाता है।

५ पर्याय भी कथंचित् ध्रुव है

श्लो वा २/१-६/१३/३५१/२७ एकक्षणस्थायित्वस्याभिधानात्।

श्लो वा २/१-७/२४/५८०/२२ कथन यथार्जुसूत्रात्क्षणस्थितिरेव भाव स्वहेतोरुत्पन्नस्तथा द्रव्यार्थिकनयात्कालान्तरस्थितिरेवेति प्रतिपद्महे सर्वथाप्यबाधितप्रत्ययात्तत्सिद्धिरिति स्थितिरधिगम्या। —एक क्षणमें स्थितिस्वभावसे रहनेका अर्थ अक्षणिकपना कहा गया है अर्थात् जो एक क्षण भी स्थितिशील है वह ध्रुव है जैसे ऋजुसूत्रनयसे एक क्षण तक ही ठहरनेवाला पदार्थ अपने कारणोंसे उत्पन्न हुआ है, तिस प्रकार द्रव्यार्थिकनयसे जाना गया अधिक काल ठहरनेवाला पदार्थ भी अपने कारणोंसे उत्पन्न हुआ है, यह हम व्यक्त रूपसे कहते हैं। सभी प्रकारों करके बाधारहित प्रमाणोंसे उस कालान्तरस्थायी ध्रुव पर्यायकी सिद्धि हो जाती है।

ध ४/१,५,४/३३६/१२ मिच्छत्त णाम पज्जाओ। सो च उप्पादविणासलक्खणो, ट्ठिदीए अभावादो। अह जइ तस्स ट्ठिदी वि इच्छिज्जदि, तो मिच्छत्तस्स दव्वत्त पसज्जदे,' ण एस दोसो, जमक्कमेण तिलक्खण तं दव्वं, जं पुण कमेण उप्पादट्ठिदिभंगिल्लं सो पज्जाओ त्ति जिणोवदेसादो। —प्रश्न—मिथ्यात्व नाम पर्यायका है, वह पर्याय उत्पाद और व्यय लक्षणवाली है, क्योंकि, उसमें स्थितिका अभाव है, और यदि उसके स्थिति भी मानते हैं तो मिथ्यात्वके द्रव्यपना प्राप्त होता है। उत्तर—यह कोई दोष नहीं क्योंकि, जो अक्रमसे उत्पाद व्यय और ध्रौव्य इन तीनों लक्षणोंवाला होता है वह द्रव्य होता है और जो क्रमसे उत्पाद स्थिति और व्यय वाला होता है वह पर्याय है, इस प्रकारसे जिनेन्द्रका उपदेश है।

प्र सा /त प्र १८ अखिलद्रव्याणां केनचित्पर्यायेणोत्पाद, केनचिद्विनाश केनचिद्ध्रौव्यमित्यवबोद्धव्यम्। —सर्व द्रव्योंका किसी पर्यायसे उत्पाद, किसी पर्यायसे विनाश और किसी पर्यायसे ध्रौव्य होता है।

पं ध /पू २०३ ध्रौव्यं तत कथंचित् पर्यायार्थाच्च केवलं न सत। उत्पादव्ययवदिदं तच्चैकांश न सर्व देशं स्यात् ।२०३। —पर्यायार्थिक नयसे ध्रौव्य भी कथंचित सत्का होता है, केवल सत्का नहीं। इसलिए उत्पाद व्यय की भाँति वह ध्रौव्य भी सत का अंश (पर्याय) है परन्तु सर्व देश नहीं।

६ द्रव्य गुण पर्याय तीनो सत् हैं

प्र सा /मू १०७ सद्दव्वं सच्च गुणो सच्चेव य पज्जओ त्ति वित्थारो। जो खलु तस्स अभावो सो तदभावो अतब्भावो। —सत द्रव्य, सत गुण और सत पर्याय इस प्रकार सत्ता गुणका विस्तार है।

७ पर्याय सर्वथा सत् नहीं है

ध १५/१/१७ असदकरणादुपादानग्रहणात् सर्वसंभवाभावात। शक्तस्य शक्यकरणात् कारणभावाच्च सत्कार्यम् ।१। (सांख्य कारिका ६)—इति के वि भणंति। एदं पि ण जुज्जदे। कुदो। एयंतेण संते कत्तारवावारस्स विहलत्तप्पसंगादो, उवायाणग्गहणाणुववत्तीदो, सव्वहा संतस्स संभवविरोहादो, सव्वहा संते कज्जकारणभावाणुववत्तीदो। किंच—विप्पडिसेहादो ण संतस्स उप्पत्ती। जदि अत्थि, कधं तस्सुप्पत्ती। अह उप्पज्जई, कधं तस्स अत्थित्तमिदि। —प्रश्न—चूँकि असत् कार्य किया नहीं जा सकता है, उपादानोंके साथ कार्यका सम्बन्ध रहता है, किसी एक कारणसे भी कार्योंकी उत्पत्ति सम्भव नहीं है, समर्थ कारणके द्वारा शक्य कार्य ही किया जाता है, तथा कार्य कारण-स्वरूप ही है—उससे भिन्न सम्भव नहीं है, अतएव इन हेतुओंके द्वारा कारण व्यापारसे पूर्व भी कार्य सत् ही है, यह सिद्ध है ।१। (सांख्य) उत्तर—इस प्रकार किन्हीं कपिल आदिका कहना है जो योग्य नहीं है। कारण कि कार्यको सर्वथा सत् माननेपर कर्ताके व्यापारके निष्फल होनेका प्रसंग आता है। इसी प्रकार सर्वथा कार्यके सत् होनेपर उपादानका ग्रहण भी नहीं होता। सर्वथा सत् कार्यकी उत्पत्तिका विरोध है। कार्यके सर्वथा सत् होने पर कार्यकारणभाव ही घटित नहीं होता। इसके अतिरिक्त असगत होनेसे सत्-कार्यकी उत्पत्ति सम्भव नहीं है, क्योंकि, यदि 'कार्य कारणव्यापारके पूर्वमें भी विद्यमान है तो फिर उसकी उत्पत्ति कैसे हो सकती है। और यदि वह कारण व्यापारसे उत्पन्न होता है, तो फिर उसका पूर्वमें विद्यमान रहना कैसे संगत कहा जावेगा।

८ लोकाकाशमे भी तीनो पाये जाते हैं

पं का /मू ११७ परिणाम सहावादो पडिसमयं परिणमंति दव्वाणि। तेसिं परिणामादो लोयस्स वि मुणह परिणाम ।११७। —परिणमन करना वस्तुका स्वभाव है अतः द्रव्य प्रति समय परिणमन करते हैं। उनके परिणमनसे लोकका भी परिणमन जानो।

९ धर्मादि द्रव्योमे परिणमन है पर परिस्पन्द नहीं

स सि ५/७/२७३/१ अत्र चोद्यते-धर्मादीनि द्रव्याणि यदि निष्क्रियाणि ततस्तेषामुत्पादो न भवेत्। क्रियापूर्वको हि घटादीनामुत्पादो दृष्ट। उत्पादाभावाच्च व्ययाभाव इति। अत सर्वद्रव्याणामुत्पादादित्रितयकल्पनाव्याघात इति। तन्न किं कारणम्। अन्यथोपपत्ते। क्रियानिमित्तोत्पादाभावेऽप्येषां धर्मादीनामन्यथोत्पाद कल्प्यते। तद्यथा द्विविध उत्पाद स्वनिमित्त परप्रत्ययश्च। षट्स्थानपतितया वृद्धया हान्या च प्रवर्तमानानां स्वभावादेतेषामुत्पादो व्ययश्च। —प्रश्न - यदि धर्मादि द्रव्य निष्क्रिय हैं तो उनका उत्पाद नहीं बन सकता, क्योंकि घटादिकका क्रियापूर्वक ही उत्पाद देखा जाता है, और उत्पाद नहीं बननेसे इनका व्यय भी नहीं बनता। अत 'सब द्रव्य उत्पाद आदि तीन रूप होते हैं' इस कल्पनाका व्याघात हो जाता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि इनमें उत्पादादि तीन अन्य प्रकारसे बन जाते हैं। *यद्यपि इन धर्मादि द्रव्योंमें क्रिया निमित्तक उत्पाद नहीं है* तो भी इनमें अन्य प्रकारसे उत्पाद माना गया है। यथा—उत्पाद दो प्रकारका है—स्वनिमित्तक उत्पाद और परप्रत्यय उत्पाद। तहाँ इनमें छह स्थानपतित वृद्धि और हानिके द्वारा वर्तन होता रहता है। अत इनका उत्पाद और व्यय स्वभावसे (स्वनिमित्तक) होता है। (रा वा ५/७/३/४४६/१०)

१० मुक्त आत्माओंमे भी तीनों देखे जा सकते हैं

प्र सा /मू १७ भंगविहीणो य भवो संभव परिवज्जिदो विणासो हि। विज्जदि तस्सेव पुणो ठिदिसंभवणाससमवायो ।१७। —उसके (शुद्धात्मस्वभावको प्राप्त आत्माके) विनाश रहित उत्पाद है, और उत्पादरहित विनाश है। उसके ही फिर ध्रौव्य, उत्पाद और विनाशका समय विद्यमान है ।१७।

प्र सा /ता वृ १८/१२ सुवर्णगोरसमृत्तिकापुरुषादिमूर्तपदार्थेषु यथोत्पादादित्रयं लोके प्रसिद्ध तथैवामूर्तेऽपि मुक्तजीवे। यद्यपि १ संसारावसानोत्पन्नकारणसमयसारपर्यायस्य विनाशोभवति तथैव केवलज्ञानादिव्यक्तिरूपस्य कार्यसमयसारपर्यायस्योत्पादश्च भवति, तथाप्युभयपर्यायपरिणतात्मद्रव्यत्वेन ध्रौव्यत्व पदार्थत्वादिति। अथवा २ ज्ञेयपदार्था प्रतिक्षणं भङ्गत्रयेण परिणमन्ति तथा ज्ञानमपि परिच्छित्त्यपेक्षया भङ्गत्रयेण परिणमति। ३ षट्स्थानगतागुरुलघुकगुणवृद्धिहान्यपेक्षया वा भङ्गत्रयमवबोद्धव्यमिति सूत्रतात्पर्यम्। —जिस प्रकार स्वर्ण गोरस, मिट्टी व पुरुषादि मूर्तद्रव्योंमें उत्पा-

दादि तीनों लोकोंमें प्रसिद्ध हैं उसी प्रकार अमूर्त मुक्तजीवमें भी जानना। १ यद्यपि संसारकी जन्ममरणरूप कारणसमयसारकी पर्यायका विनाश हो जाता है परन्तु केवलज्ञानादिकी व्यक्तिरूप कार्यसमयसाररूप पर्यायका उत्पाद भी हो जाता है, और दोनों पर्यायोंसे परिणत आत्मद्रव्यरूपसे ध्रौव्यत्व भी बना रहता है, क्योंकि, वह एक पदार्थ है। २ अथवा दूसरी प्रकारसे—ज्ञेय पदार्थोंमें प्रतिक्षण तीनों भङ्गों द्वारा परिणमन होता रहता है और ज्ञान भी परिच्छित्तिकी अपेक्षा तदनुसार ही तीनों भङ्गोंसे परिणमन करता रहता है। ३ तीसरी प्रकारसे षट्स्थानगत अगुरुलघुगुणमें होनेवाली वृद्धिहानिकी अपेक्षा भी तीनों भङ्ग यहाँ जानने चाहिए। ऐसा सूत्र-का तात्पर्य है। (प प्र/टी १/५६), (द्र सं/टी १४/४६/१)

* उत्पादव्यय सापेक्ष निरपेक्ष द्रव्यार्थिक नय—दे नय IV/२।

उत्प्रेक्षा—एक अर्थालंकार। इसमें भेदज्ञानपूर्वक उपमेयमें उपमान-की प्रतीति होती है।

उत्सन्नासन्न—अपर नाम अवसन्नासन्न। क्षेत्र प्रमाणका एक भेद है —दे गणित I/१।

उत्सरण—स्थिति बन्धोत्सरण—दे उत्कर्षण।

उत्सर्ग—स सि ७/३३/१४०/६ द्रव्य सामान्यमुत्सर्ग अनुवृत्ति-रित्यर्थ। =द्रव्यका अर्थ सामान्य, उत्सर्ग और अनुवृत्ति है। उसको विषय करनेवाला नय द्रव्यार्थिकनय है।

द पा/टी २४/२१/२० सामान्योक्तो विधिरुत्सर्ग। =सामान्य रूपसे कही जानेवाली विधिको उत्सर्ग कहते हैं।

२ अप्रत्यवेक्षित अप्रमार्जितोत्सर्ग

स सि ७/३४/३७०/११ अप्रत्यवेक्षिताप्रमार्जितायां भूमौ मूत्रपुरीषोत्सर्ग अप्रत्यवेक्षिताप्रमार्जितोत्सर्ग। =बिना देखी और बिना प्रमार्जित (पीछी आदिसे झाड़ी गयी) भूमिमें मलमूत्रका त्याग करना अप्रत्य-वेक्षिताप्रमार्जितोत्सर्ग है।

उत्सर्ग तप—दे व्युत्सर्ग २।

उत्सर्ग व अपवाद पद्धति—दे पद्धति।

उत्सर्ग मार्ग—दे अपवाद।

उत्सर्ग लिंग—दे लिंग १।

उत्सर्ग समिति—प्रतिष्ठापना समिति—दे समिति १।

उत्सर्पिणि—१० कोड़ाकोड़ी सागरोंका एक उत्सर्पिणी काल होता है। इस काल सम्बन्धी विशेषताएँ—दे काल ४

उत्साह—भूत कालीन १५वें तीर्थंकर—दे तीर्थंकर ५।

उत्सेध—Height ऊँचाई

उत्सेधांगुल—क्षेत्र प्रमाणका एक भेद—दे गणित I/१/३।

उदंक—अपर नाम 'प्रभादेव'। यह भावी चौबीसीमें आठवें तीर्थंकर है—दे तीर्थंकर ५।

उदंबर—बड़ भटी, पीपल भटी, ऊमर, कठूमर, पाकर, गूलर, अजीर आदि फल उदम्बर फल हैं इनमें उड़ते हुए त्रस जीव प्रत्यक्ष देखे जा सकते हैं। उदम्बर फल यद्यपि पाँच बताये जाते हैं, परन्तु इसी जातिके अन्य भी फल इन्हींमें गर्भित समझना।

१ उदंबर फलोंके अतिचार

सा ध ३/१४ सर्वं फलमविज्ञातं वार्ताकादि त्वदारितं। तद्वद् भल्लादि-सिंबीश्च खादेन्नोदुम्बरव्रती।१४। =उदम्बर त्यागव्रतको पालन करने-वाला श्रावक सम्पूर्ण अज्ञात फलोंको तथा बिना चीरे हुए भटा वगै-रहको और उसी तरह बिना चीरी सेमकी फली न खावे।

ला स २/७६ १०३ अत्रोदुम्बरशब्दस्तु नूनं स्यादुपलक्षणम्। तेन साधा-रणस्त्याज्या ये वनस्पतिकायिका।७६। मूलबीजा यथा प्रोक्ता फल-काद्यार्द्रकादय। न भक्ष्या दैवयोगाद्वा रोगिणा।प्यौषधच्छलात्।८०। एवमन्यदपि त्याज्य यत्साधारणलक्षणम्। त्रसाश्रितं विशेषेण तद्युक्तस्य का कथा।१०। साधारण च केषांचिन्मूलं स्कन्धस्तथागमात्। शाखा पत्राणि पुष्पाणि पर्व दुग्धफलानि च।११। कुंपलानि च सर्वेषां मृदूनि च यथागमम्। सन्ति साधारणान्येव प्रोक्तकालावधेरध।१७। =यहाँपर उदम्बर शब्दका ग्रहण उपलक्षण रूप है। अत सर्व ही साधारण वनस्पतिकायिक त्याज्य हैं।७६। मूलबीज, अग्रबीज, पोरबीज और किसी प्रकारके भी अनन्तकायिक फल जैसे अदरख आदि उन्हें नहीं खाना चाहिए। न दैवयोगसे खाने चाहिए और न ही रोगमें औषधिके रूपमें खाने चाहिए।८०। इसी प्रकारसे अन्य भी साधारण लक्षणवाली तथा विशेषत त्रसजीवोंके आश्रयभूत वनस्पतिका त्याग कर देना चाहिए।१०। किसी वृक्षकी जड़ साधा-रण होती है और किसीकी शाखा, स्कन्ध, पत्र, पुष्प व पर्व आदि साधारण होते हैं। किसी वृक्षका दूध व फल अथवा क्षीर फल (जिन फलोंको तोड़नेपर दूध निकलता हो) साधारण होते हैं।११। कूपलें तथा सर्व ही कोमल पत्ते व फल आगमके अनुसार यथाकालकी अवधि पर्यंत साधारण रहते हैं, पीछे प्रत्येक हो जाते हैं। उनका भी त्याग करना चाहिए।१७।

* पंच उदम्बर फलोंका निषेध—दे भक्ष्याभक्ष्य ४

उदक—१ उत्तर दिशा, २ उत्तर दिशा की प्रधानता—दे दिशा ३ जलके अर्थमें—दे जल, ४ राक्षस जातिका एक व्यंतर देव—दे राक्षस, ५ लवण समुद्रमें स्थित एक पर्वत—दे लोक ५/६, ६ लवण समुद्रमें स्थित शंख पर्वतका रक्षक एक देव—दे लोक ५/६।

उदक वर्ण—एक ग्रह—दे ग्रह।

उदकावास—१ लवणसमुद्रमें स्थित एक पर्वत—दे लोक ५/६, २ लवणसमुद्रमें महाशंख पर्वतका रक्षक देव—दे लोक ५/६।

उदधि कुमार—भवनवासी देवोंका एक भेद—दे भवन/१,४।

उदय—जीवके पूर्वकृत जो शुभ या अशुभ कर्म उसकी चित्तभूमिपर अंकित पड़े रहते हैं, वे अपने-अपने समयपर परिपक्व दशाको प्राप्त होकर जीवको फल देकर खिर जाते हैं। इसे ही कर्मोंका उदय कहते हैं। कर्मोंका यह उदय द्रव्य क्षेत्र काल व भवकी अपेक्षा रखकर आता है। कर्मके उदयमें जीवके परिणाम उस कर्मकी प्रकृतिके अनुसार ही नियमसे हो जाते हैं, इसीसे कर्मोंको जीवका पराभव करनेवाला कहा गया है।

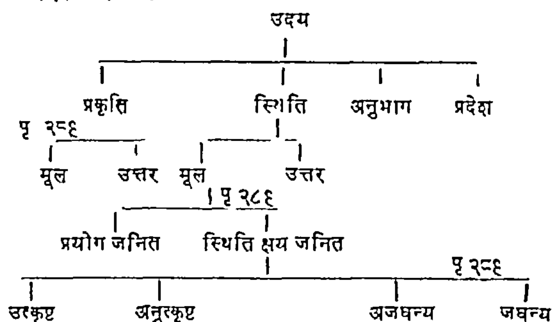
१ भेद, लक्षण व प्रकृतियाँ

१ अनेक अपेक्षाओंसे उदयके भेद

स सि ८/२१/३९८/७ स एव प्रत्ययवशादुपात्तोऽनुभवो द्विधा वर्तते स्वमुखेन परमुखेन च। —इस प्रकार कारणवशसे प्राप्त हुआ वह अनुभव दो प्रकारसे प्रवृत्त होता है—१ स्वमुखसे और २ परमुखसे। (रा वा ८/२१/१/५८३/१६)

प स/प्रा ४/५१३ काल-भव खेत्तपेही उदओ सविवाग अविवागो। —काल, भव और क्षेत्रका निमित्त पाकर कर्मोंका उदय होता है। वह दो प्रकारका है—१ सविपाक उदय और २ अविपाक उदय। (प स /स ४/३६८)। तीव्र मन्दादिउदय ध १/१,१३६/३८८/३ षड्विध कषायोदय। तद्यथा तीव्रतम, तीव्रतर, तीव्र, मन्द, मन्दतर, मन्दतम इति। —कषायका उदय छह प्रकारका होता है। वह इस प्रकार है। तीव्रतम, तीव्रतर, तीव्र, मन्द, मन्दतर मन्दतम।

प्रकृति स्थिति आदिकी अपेक्षा भेद —
ध /१५/२८५-२८६



२. द्रव्य कर्मोदयका लक्षण

प स /प्रा /३/३ धण्णस्स सगहो वा सत्त ज पुव्वसचिय कम्म। भुजणकालो उदओ उदीरणाऽपक्कपाचणफल च।३। —धान्यके सग्रहके समान जो पूर्व सचित कर्म है, उनके आत्मामें अवस्थित रहनेको सत्त्व कहते हैं। कर्मोंके फल भोगनेके कालको उदय कहते हैं। तथा अपक्व कर्मोंके पाचनको उदीरणा कहते है।

स सि २/१/१४९/८ द्रव्यादिनिमित्तवशात् कर्मणा फलप्राप्तिरुदय। —द्रव्य, क्षेत्र, काल व भवके निमित्तके वशसे कर्मोंके फलका प्राप्त होना उदय है। (रा वा २/१/४/१००/१९) (रा वा ६/१४/१/५२४/२९) (प्र सा /त प्र ५६/१०६/१)

क पा /वेदक अधिकार नं ६ कम्मेण उदयो कम्मोदयो, अवक्कपाचणाए विणा जहाकालजणिदो कम्माण ठिदिक्खएण जो विवागो सो कम्मोदयोत्ति भण्णदे। सो पुण खेत्त भव काल पोग्गल ट्ठिदी विवागोदय त्ति एदस्सगाहाथच्छद्दस्स समुदायत्थो भवदि। कुदो। खेत्त भव काल पोग्गले अस्सिऊण जा ट्ठिदिक्खओ उदिण्णफलक्खध

परिसडणलक्खणो सोदयो त्ति सुत्तत्थावलंबणादो। —कर्मरूपसे उदयमें आनेको कर्मोदय कहते हैं। अपक्वपाचनके बिना यथाकाल जनित स्थितिक्षयसे जो कर्मोंका विपाक होता है, उसको कर्मोदय कहते हैं। ऐसा इस गाथाके उत्तरार्धका अर्थ है। सो कैसे? क्षेत्र भव, काल और पुद्गल द्रव्यके आश्रयसे स्थितिका क्षय होना तथा कर्मस्कन्धोंका अपना फल देकर झड जाना उदय है। ऐसा सूत्रके अवलम्बनसे जाना जाता है।

गो जी /जी प्र ८/२९/१२ स्वस्थितिक्षयवशादुदयनिषेके गलतां कार्मणस्कन्धानां फलदानपरिणति उदय। —अपनी अपनी स्थिति क्षयके वशसे उदयरूप निषेकोंके गलनेपर कर्मस्कन्धोंकी जो फलदान परिणति होती है, उसे उदय कहते हैं। (गो क /जी प्र ४३६/५९२/८)।

गो क/जी प्र २६४/३६७/११ स्वभावाभिव्यक्ति उदय, स्वकार्य कृत्वा रूपपरित्यागो वा। —अपने अनुभागरूप स्वभावको प्रगटताको उदय कहिए है। अथवा अपना कार्यकरि कर्मणाको छोडै ताको उदय कहिये।

३ भावकर्मोदयका लक्षण

स सा /मू १३२ १३३ अण्णाणस्सस उदओ जा जीवाण अतच्चउवलद्धी। मिच्छत्तस्स दु उदओ जीवस्स असद्दहाणत्त।१३२। उदओ असंजमस्स दु ज जीवाण हवेइ अविरमण। जो दु कलुसोवओगो जीवाण सो कसायउदओ।१३३। —जीवोंके सो जो तत्वका अज्ञान है वह अज्ञानका उदय है और जीवके जो अश्रद्धान है वह मिथ्यात्वका उदय है। और जीवोंके अविरमण या अत्यागभाव है वह असंयमका उदय है और जीवोंके मलिन उपयोग है वह कषायका उदय है।

स सि ६/१४/३३२/७ उदयो विपाक। —कर्मके विपाकको उदय कहते हैं।

४. स्वमुखोदय व परमुखोदयके लक्षण

गो क /जी प्र ३४२/४९३/१० अनुदयगतानां परमुखोदयत्वेन स्वसमयोदया एकैकनिषेका स्तिबुकसंक्रमेण सक्रम्य गच्छन्तीति स्वमुखपरमुखोदयविशेषो अवगन्तव्य। —उदयको प्राप्ति नाहीं जे नपुंसक वेदादि परमुख उदयकरि समान समयनिविषै उदयरूप एक-एक निषेक, कह्या अनुक्रमकरि सक्रमणरूप होइ प्रवर्त्तै (विशेष दे स्तुबिक संक्रमण) ऐसे स्वमुख व परमुख उदयका विशेष जानना। जो प्रकृति आपरूप ही होइ उदय आवै तहाँ स्वमुख उदय है। जो प्रकृति अन्य प्रकृतिरूप होइ (उदय आवै) तहाँ पर-मुख उदय है। पृ ४६४/१० (रा वा /हिं ८/२१/६२६)

५ सम्प्राप्तिजनित व निषेक जनित उदय

ध १५/२९६/६ सतत्तीदो एगा ट्ठिदि उदिण्णा, सपहि उदिण्णपरमाणूणमेगसमयावट्ठाणं मोत्तूण दुसमयादि अवट्ठाणतराणुवलभादो। सेचियादो अणेगाओ ट्ठिदीओ उदिण्णाओ, एण्हि ज पदेसग्ग उदिण्णं तस्स दव्वट्ठियणयं पडुच्च पुव्विल्लभावोवयारसभवादो। —सम्प्राप्तिकी अपेक्षा एक स्थिति उदीर्ण होती है, क्योंकि, इस समय उदय प्राप्त परमाणुओंके एक समयरूप अवस्थानको छोड़कर दो समय आदिरूप अवस्थानान्तर पाया नहीं जाता। निषेककी अपेक्षा अनेक स्थितियाँ उदीर्ण होती हैं, क्योंकि इस समय जो प्रदेशाग्र उदीर्ण हुआ है उसके द्रव्यार्थिक नयकी अपेक्षा पूर्वीयभावके उपचारकी संभावना है।''

६. उदयस्थानका लक्षण

ग सा २/५/४/१०७/१३—एकप्रदेशा जघन्यगुण परिगृहीत, तस्य चानुभागविभागप्रतिच्छेदाः पूर्ववत्कृता। एवं समगुणा वर्गा समुदिता वर्गणा भवति। एकाविभागपरिच्छेदाधिका पूर्ववद्विरलीकृता वर्गावर्गणाश्च भवन्ति यावदन्तर भवति तावदेक स्पर्धक भवति। एवमनेन क्रमेण विभागे क्रियमाणेऽभव्यानामनन्तगुणानि सिद्धानामनन्तभागप्रमाणानि स्पर्धकानि भवन्ति। तदेतत्समुदित मेकमुदयस्थानं भवति। —एक प्रदेशके जघन्य गुणको ग्रहण करके उसके अविभाग प्रतिच्छेद करने चाहिए। समान अविभाग प्रतिच्छेदोंकी पंक्तिसे वर्ग तथा वर्गोंके समूहसे वर्गणा होती है। इस क्रमसे समगुणवाले वर्गोंके समुदायरूप वर्गणा बनानी चाहिए। इस तरह जहाँ तक एक-एक अविभाग परिच्छेदका लाभ हो वहाँ तककी वर्गणाओंके समूहका एक स्पर्धक होता है। इसके आगे एक दो आदि अविभागप्रतिच्छेद अधिकवाले वर्ग नहीं मिलते अनन्त अविभागप्रतिच्छेद अधिक वाले ही मिलते हैं। तहाँ से आगे पुन जब तक क्रम वृद्धि प्राप्त होती रहे और अन्तर न पडे तबतक स्पर्धक होता है। इस तरह सम गुणवाले वर्गोंके समुदायरूप वर्गणाओं के समूहरूप स्पर्धक एक उदयस्थानमें अभव्योंसे अनन्तगुणे तथा सिद्धोंके अनन्तभाग प्रमाण होते हैं।

म ब ५/§६४६/१८६/१२ याणि चेव अणुभागबन्धज्झवसाणट्ठाणाणि ताणि चेव अणुभागबन्धट्ठाणाणि। अण्णाणि पुणो परिणामट्ठाणि ताणि चेव कसायउदयट्ठाणाणि त्ति भणति। —जो अनुभाग बन्धाध्यवसायस्थान हैं वे ही अनुभाग बन्धस्थान हैं। तथा अन्य जो परिणामस्थान हैं वे ही कषाय उदयस्थान कहे जाते हैं।

स सा /आ ५३ यानि स्वफलसम्पादनसमर्थकर्मावस्थालक्षणान्युदयस्थानानि। —अपने फलके उत्पन्न करनेमें समर्थ कर्मअवस्था जिनका लक्षण है ऐसे जो उदयस्थान।

७ सामान्य उदय योग्य प्रकृतियाँ

प स/प्रा २/७ वण्ण-रस-गन्ध फासा चउ चउ सत्तेक्कमणुदयपयडीओ। ए ए पुण सोलसयं बन्धण-सघाय पचेव।७। —चार वर्ण, चार रस, एक गन्ध, सात स्पर्श, पाँच, बन्धन और पाँच संघात ये छब्बीस प्रकृतियाँ उदयके अयोग्य हैं। शेष १२२ प्रकृतियाँ उदयके योग्य होती हैं। (प स २/३८)।

गो क /जी प्र ३७/४२/१ उदये भेदविवक्षायां सर्वा अष्टचत्वारिंशच्छत अभेदविवक्षायां द्वाविंशत्युत्तरशत। —उदयमें भेदकी अपेक्षा सर्व १४८ प्रकृतियाँ उदय योग्य हैं और अभेदकी अपेक्षा १२२ प्रकृतियाँ उदय योग्य हैं। (प स /सं १४८)।

८ ध्रुवोदयी प्रकृतियाँ

गो क /मू ५८८/७९२ णामधुवोदयबारस गइजाईण च तसतिजुम्माण। सुभगादेज्जजसाण जुम्मेक्क विग्गहे वाणू। —तैजस, कार्मण, वर्णादिक ४, स्थिर, अस्थिर शुभ, अशुभ, अगुरुलघु, निर्माण ये नाम कर्मकी १२ प्रकृतियाँ ध्रुवोदयी हैं।

२ उदय सामान्य निर्देश

१. कर्म कभी विना फल दिये नहीं झडते

क पा ३/२२/§४३०/२४५/२ ण च कम्म सगरूवेण परसरूवेण वा अदत्तफलमकम्मभाव गच्छदि, विरोहादो। एगसमय सगसरूवेणच्छिय बिदियसमए परपडिसरूवेणच्छिय तदियसमए अकम्मभाव गच्छदि त्ति दुसमयकालट्ठिदिणिद्देसो कदो। —कर्म स्वरूपसे या पररूपसे फल बिना दिये अकर्मभावको प्राप्त होते नहीं क्योंकि, ऐसा माननेमें विरोध आता है। किन्तु अनुदयरूप प्रकृतियोंके प्रत्येक निषेक एक समय तक स्वरूपसे रहकर और दूसरे समयमें परप्रकृतिरूपसे रहकर तीसरे समयमें अकर्मभावको प्राप्त होते हैं, ऐसा नियम है। अत सूत्रमें (सम्यग्मिथ्यात्व के) दो समय काल प्रमाण स्थितिका निर्देश दिया है। (भ आ /मू १८५०/१६६१)/

२ उदयका अभाव होने पर जीवमें शुद्धता आती है

प ख ७/२,१/सू ३४-३५/७८ अजोगि णाम कध भवदि।३४। खइयाए लद्धीए।३५। —जीव अयोगी कैसे होता है? ।३४। क्षायिक लब्धिसे जीव अयोगी होता है।३५।

३ कर्मका उदय द्रव्य क्षेत्र आदिके निमित्तसे होता है

क पा सुत्त/मू गा ५६/४६५ । खेत्त भव काल पोग्गल ट्ठिदिविवागो-दयखयो दु ।५६।—क्षेत्र, भव, काल और पुद्गलद्रव्यका आश्रय लेकर जो स्थिति विपाक होता है उसे उदीरणा कहते हैं और उदय-क्षयको उदय कहते है ।

प स/प्रा ४/५१३ । कालभवखेत्तपेही उदओ ।—काल, भव और क्षेत्रका निमित्त पाकर कर्मोंका उदय होता है । (भ आ/वि १७०८/१५३७/८)

क पा १/१,१३,१४/§२४७/२८६/१ दव्वकम्मस्स उदएण जीवो कोहो त्ति ज भणिद एत्थ चोअओ भणदि, दव्वकम्माइ जीवसबधाई सताइ किमिदि सगकज्ज कसायरूव सव्वद्धं ण कुणंति ? अलद्ध विसिट्ठभावत्तादो । तदलंभे कारणं वत्तव्व । पागभावो कारण । पागभावस्स विणासो वि दव्वखेत्तकालभवा वेक्खाए जायदे । तदो ण सव्वद्ध दव्वकम्माइ सगफल कुणति त्ति सिद्ध ।—द्रव्यकर्मके उदयसे जीव क्रोधरूप होता है, ऐसा जो कथन किया है उसपर शकाकार कहता है—प्रश्न—जब द्रव्यकर्मोंका जीवके साथ सम्बन्ध पाया जाता है तो वे कषायरूप अपने कार्यको सर्वदा क्यों नहीं उत्पन्न करते हैं ? उत्तर—सभी अवस्थाओंमें फल देनेरूप विशिष्ट अवस्थाको प्राप्त न होनेके कारण द्रव्य कर्म सर्वदा अपने कषायरूप कार्यको नहीं करते हैं । प्रश्न—द्रव्यकर्म फल देनेरूप विशिष्ट अवस्थाको सर्वदा प्राप्त नहीं होते, इसमें क्या कारण है उसका कथन करना चाहिए । उत्तर—जिस कारणसे द्रव्यकर्म सर्वदा विशिष्टपनेको प्राप्त नहीं होते वह कारण प्रागभाव है । प्रागभावका विनाश हुए विना कार्यकी उत्पत्ति नहीं हो सकती है । और प्रागभावका विनाश द्रव्य क्षेत्र काल और भवकी अपेक्षा लेकर होता है । इसलिए द्रव्यकर्म सर्वदा अपने कार्यको उत्पन्न नहीं करते हैं, यह सिद्ध होता है ।

भ आ/वि ११७०/११५६/४ बाह्यद्रव्य मनसा स्वीकृत रागद्वेषयोर्बीजं तस्मिन्नसति सहकारिकारणे न च कर्ममात्राद्रागद्वेषवृत्तिर्यथा सत्यपि मृत्पिण्डे दण्डाद्यन्तर कारणवैकल्ये न घटोत्पत्तिर्यथेति मन्यते ।—मनमें विचारकर जब जीव बाह्यद्रव्यका अर्थात् बाह्य परिग्रहका स्वीकार करता है तब राग द्वेष उत्पन्न होते हैं । यदि सहकारीकारण न होगा तो केवल कर्ममात्रसे रागद्वेष उत्पन्न होते नहीं । जैसे कि मृत्पिण्डसे उत्पन्न होते हुए भी दण्डादि के अभावमें उत्पन्न नहीं होता है और भी दे (उदय १/२/२ ३), (उदय/२/४)

४ द्रव्यक्षेत्रादिकी अनुकूलतामें स्वमुखेन और प्रति-कूलतामें परमुखेन उदय होता है ।

क पा ३/२२/§४३०/२४४/६ उदयाभावेण उदयणिसेयट्ठिदी परसरूवेण गदाए ।—जिस प्रकृतिका उदय नहीं होता उसकी उदय निषेक स्थिति उपान्त्य समयमें पररूपसे सक्रमित हो जाती है ।

५ विना फल दिये निर्जीर्ण होनेवाले कर्मोंकी उदय सज्ञा कैसे हो सकती है ?

ध १२/४,२,७,२६/१ णिप्फलस्स परमाणुपुजस्स समय पडि परिसडतस्स कधं उदयववएसो । ण, जीवकम्मविवेगमेत्तफल दट्ठूण उदयस्स फल-त्तब्भुवगमादो । जदि एव तो असादवेदणीयोदयकाले सादावेदणीयस्स उदओ णत्थि, असादावेदणीयस्सेव उदओ अत्थि त्ति ण वत्तव्व, सगफलाणुप्पायणेण दोण्ण पि सरिसत्तुवलभादो ण असादपरमाणूणं व्व सादपरमाणूण सगसरूवेण णिज्जराभावादो । सादपरमाणओ असादसरूवेण विणस्ससतावत्थाए परिणमिदूण विस्सतं दट्ठूण सादावे-दणीयस्स उदओ णत्थि त्ति वुच्चदे ण च असादावेदणीयस्स एसो कमो अत्थि, [असाद] परमाणूण सगसरूवेणेण णिज्जरुवलंभादो । तम्हा दुक्खरूवफलाभावे वि असादावेदणीयस्स उदयाभावो जुज्जदे त्ति सिद्ध ।—प्रश्न—विना फल दिये ही प्रतिसमय निर्जीर्ण होनेवाले (ईर्यापथ रूप) परमाणु समूहकी उदय सज्ञा कैसे बन सकती है ? उत्तर—नहीं, क्योंकि जीव व कर्मके विवेकमात्र फलको देखकर उदयको फलरूपसे स्वीकार किया गया है ? प्रश्न—यदि ऐसा है तो 'असातावेदनीयके उदयकालमें सातावेदनीयका उदय नहीं होता, केवल असाता वेदनीयका ही उदय रहता है' ऐसा नहीं कहना चाहिए, क्योंकि, अपने फलको नहीं उत्पन्न करनेकी अपेक्षा दोनोंमें ही समानता पायी जाती है । उत्तर—नहीं क्योंकि, तब असातावेद-नीयके परमाणुओंके समान सातावेदनीयके परमाणुओंकी अपने रूपसे निर्जरा नहीं होती । किन्तु विनाश होनेकी अवस्थामें असातारूपसे परिणमकर उनका विनाश होता है, यह देखकर सातावेदनीयका उदय नहीं है, ऐसा कहा जाता है । परन्तु असातावेदनीयका यह क्रम नहीं है, क्योंकि, तब असाताके परमाणुओंकी अपने रूपसे ही निर्जरा पायी जाती है । इस कारण दुखरूप फलके अभावमें भी असातावेदनीयका उदय मानना युक्तियुक्त है, यह सिद्ध होता है ।

६ कर्मोदयके निमित्तभूत कुछ द्रव्योंका निर्देश—

गो क/भाषा ६८/६१/११ जिस जिस प्रकृतिका जो जो उदय फलरूप कार्य है तिस तिस कार्यको जो बाह्यवस्तु कारणभूत होइ सो सो वस्तु तिस प्रकृतिका नोकर्म द्रव्य जानना (जैसे)—

(गो क ६९-८८/६१-७१) ।

गा	नाम प्रकृति	नोकर्म द्रव्य
७०	मति ज्ञानावरण	वस्त्रादि ज्ञानकी आवरक वस्तुएँ
"	श्रुत ज्ञानावरण	इन्द्रिय विषय आदि
७१	अवधि व मन पर्यय	सक्लेशको कारणभूत वस्तुएँ
"	केवल ज्ञानावरण	×
७२	पाँच निद्रा दर्शनावरण	दही, लशुन, खल इत्यादि
"	चक्षु अचक्षु दर्शनावरण	वस्त्र आदि
७३	अवधि व केवल दर्शनावरण	उस उस ज्ञानावरणवत्
"	साता असाता वेदनीय	इष्ट अनिष्ट अन्नपान आदि
७४	सम्यक्त्व प्रकृति	जिन मन्दिर आदि
७४	मिथ्यात्व प्रकृति	कुदेव, कुमन्दिर, कुशास्त्रादि
"	मिश्र प्रकृति	सम्यक् व मिथ्या दोनों आयतन
७५	अनन्तानुबन्धी	कुदेवादि
"	अप्रत्याख्यादि १२ कषाय	काव्यग्रन्थ, कोकशास्त्र, पापीपुरुष आदि
७६	तीनों वेद	स्त्री, पुरुष व नपुसकके शरीर
"	हास्य	बहुरूपिया आदि
"	रति	सुपुत्रादि
७७	अरति	इष्ट वियोग अनिष्ट सयोग
"	शोक	सुपुत्रादिकी मृत्यु
"	भय	सिंहादिक
"	जुगुप्सा	निन्दित वस्तु
७८	आयु	तहाँ तहाँ प्राप्त इष्टानिष्ट आहारादि
७९-८३	नाम कर्म	तिसतिस गतिका क्षेत्र व इन्द्रिय शरीरादि के योग्य पुद्गल स्कन्ध
८४	ऊँच नीच गोत्र	ऊँच नीच कुल
"	अन्तराय	दानादि में विघ्नकारी पुरुष आदि

७ कर्मप्रकृतियोंका फल यथाकाल भी होता है और अयथाकाल भी

क पा सुत्त/वेदक अधिकार न ६/मू गा ५६/४६५ कदि आवलियं पवेसेइ कदि च पविस्सति कस्स आवलियं ।—प्रयोग विशेषके द्वारा कितनी कर्मप्रकृतियोंको उदयावलीके भीतर प्रवेश करता है। तथा किस जीवके कितनी कर्मप्रकृतियोंको उदीरणाके बिना (यथा काल) ही स्थितिक्षयसे उदयावलीके भीतर प्रवेश करता है।

श्ल वा २/१/५३/१ २ कर्मणामयथाकाले विपाकोपपत्ते च आम्रफलादिवत् ।—आम्र फलके अयथाकालपाककी भाँति कर्मोंका अयथाकाल भी विपाक हो जाता है।

ज्ञा ३५/२६-२७ मन्दवीर्याणि जायन्ते कर्माण्यतिबलान्यपि । अपक्वपाचनायोगात्फलानीव वनस्पते २६। अपक्वपाक क्रियतेऽस्ततन्द्रैस्तपोभिरुग्रैर्वरशुद्धियुक्तै । क्रमाद्गुणश्रेणिसमाश्रयेण सुसवृतान्त करणैर्मुनीन्द्रै ।२७। —पूर्वोक्त अष्ट कर्म अतिशय बलिष्ट हैं, तथापि जिस प्रकार वनस्पतिके फल बिना पके भी पवनके निमित्तसे (पाल आदिसे) पक जाते हैं उसी प्रकार इन कर्मोंकी स्थिति पूरी होनेसे पहले भी तपश्चरणादिकसे मन्दवीर्य हो जाते हैं ।२६। नष्ट हुआ है प्रमाद जिनका और सम्यक् प्रकारसे सवररूप हुआ है चित्त जिनका ऐसे मुनीन्द्र उत्कृष्ट विशुद्धतासहित तपोंसे अनुक्रमसे गुणश्रेणी निर्जरा का आश्रय करके बिना पके कर्मोंको भी पकाकर स्थिति पूरी हुए बिना ही निर्जरा करते हैं ।२७।

८ बन्ध, उदय व सत्त्वमें अन्तर

क पा १/§२५०/२९१/३ बंधसतोदयसरूवमेग चेव दव्व । त जहा, कसायजोगवसेण लोगमेत्तजीवपदेसेसु अक्कमेण आगतूण सबधकम्मक्खधा अणताणतापरमाणुसमुदयसमागमुप्पण्णा कम्मपज्जाएण परिणयपढमसमए बंधववएस पडिवज्जति । ते चेव विदियसमयप्पहुडि जाव फलदाणहेट्ठिमसमओ त्ति ताव सतववएस पडिवज्जति । ते च्चेय फलदाणसमए उदयववएस पडिवज्जति । ण च णामभेदेण दव्वभेओ । ण कोहजणणाजणणसहावेण ट्ठिदिभेएण च भिण्णदव्वाणमेयत्तविरोहादो । ण च लक्खणभेदे सते दव्वाणमेयत्त होदि तिहुवणस्स भिण्णलक्खणस्स एयत्तप्पसगादो तम्हा ण बधसतदव्वाण कम्मत्तमत्थि जेण कोहोदय पडुच्च जीवो कोहकसायो जादो त कम्ममुदयगयं पच्चयकसाएण कसाओ त्ति सिद्ध ण च एत्थ दव्वकम्मस्स उवयारेण कसायत्त, उजुसुदे उवयाराभावादो ।—प्रश्न—एक ही कर्म-द्रव्य बन्ध, सत्त्व और उदयरूप होता है। इसका खुलासा इस प्रकार है कि अनन्तानन्त परमाणुओंके समुदायके समागमसे उत्पन्न हुए कर्मस्कन्ध आकार कषाय और योगके निमित्तसे एक साथ लोकप्रमाण जीवके प्रदेशोंमें सम्बद्ध होकर कर्म पर्याय रूपसे परिणत होनेके प्रथम समयमें 'बन्ध' इस सज्ञाको प्राप्त होते हैं। जीवसे सम्बद्ध हुए वे ही कर्मस्कन्ध दूसरे समयसे लेकर फल देनेसे पहले समय तक 'सत्त्व' इस सज्ञाको प्राप्त होते हैं, तथा जीवसे सम्बद्ध हुए वे ही कर्मस्कन्ध फल देनेके समयमें 'उदय' इस सज्ञाको प्राप्त होते हैं। यदि कहा जाय कि द्रव्य एक ही है, फिर भी बन्ध आदि नाम भेदसे द्रव्यमें भेद हो ही जाता है सो भी कहना ठीक नहीं है। उत्तर—नहीं, क्योंकि बन्ध उदय और सत्त्वरूप कर्मद्रव्यमें क्रोध (आदि) को उत्पन्न करने और न करने की अपेक्षा तथा स्थितिकी अपेक्षा भेद पाया जाता है। (अर्थात् उदयागत कर्म क्रोधको उत्पन्न करता है बन्ध व सत्त्व नहीं। तथा बन्ध व उदयकी स्थिति एक-एक समय है, जब कि सत्त्वकी स्थिति अपने-अपने कर्मकी स्थितिके अनुरूप है)। अत उन्हें सर्वथा एक माननेमें विरोध आता है। यदि कहा जाय कि लक्षणकी अपेक्षा भेद होनेपर भी द्रव्यमें एकत्व हो सकता है सो भी कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, ऐसा माननेपर भिन्न-भिन्न लक्षणवाले (ऊर्ध्व, मध्य व अधो) तीनों लोकोंको भी एकत्वका प्रसग प्राप्त हो जाता है। इसलिए ऋजुसूत्र नयकी अपेक्षा बन्ध और सत्त्व रूप द्रव्यके कर्मपना नहीं बनता है। अत चूँकि क्रोधके उदयकी अपेक्षा करके जीव क्रोध कषायरूप होता है, इसलिए ऋजुसूत्र नयकी दृष्टिमें उदयको प्राप्त हुआ क्रोधकर्म ही प्रत्यय कषायकी अपेक्षा कषाय है यह सिद्ध होता है। यदि कहा जाय कि उदय द्रव्यकर्मका ही होता है अत ऋजुसूत्र नय उपचारसे द्रव्यकर्मको भी प्रत्यय कषाय मान लेगा सो भी कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, ऋजुसूत्र नयमें उपचार नहीं होता है।

३ निषेक रचना

१ उदय सामान्यकी निषेक रचना

गो जी /जी प्र २५८/५४८/५ ननु एकैकसमये जीवेन बद्धैकसमयप्रबद्धस्य आबाधावर्जितस्थितिप्रथमसमयादारभ्य तच्चरमसमयपर्यन्त प्रतिसमयमेकैकनिषेक एवोदेति । कथमेकैकसमयप्रबद्ध उदेति प्रश्ने उच्यते — अनादिबंधनिबंधनबद्धविवक्षितसमयप्रबद्धनिषेक ६ उदेति, तदा तदनन्तरसमये बद्धसमयप्रबद्धस्य द्विचरमनिषेक उदेति १० तदनन्तरसमये बद्धसमयप्रबद्धस्य त्रिचरमनिषेक उदेति ११ एव चतुर्थादिसमयेषु बद्धसमयप्रबद्धानां चतुश्चरमादिनिषेकोदयक्रमेण आबाधावर्जितविवक्षितसमयमात्रस्थानेषु गत्वा चरमतरसमयप्रबद्धस्य प्रथमनिषेक उदेति, एवं विवक्षितसमये एक समयप्रबद्धो बध्नाति एक उदेति किंचिदूनद्व्यर्धगुणहानिमात्रसमयप्रबद्धसत्त्व भवति । —प्रश्न—एक समयविषै जीवकरि बान्ध्या जो एक समयप्रबद्ध ताके आबाधा रहित अपनी स्थितिका प्रथम समयतै लगाइ अतसमय पर्यंत समय-समय प्रति एक एक निषेक उदय आवै है। पूर्वै गाथाविषै समय प्रति एक एक समयप्रबद्धका उदय आवना कैसे कह्या है। उत्तर—समय-समय प्रति बन्धे समयप्रबद्धनिका एक-एक निषेक इकट्ठे होइ विवक्षित एक समयविषै समय प्रबद्ध मात्र हो है। कैसे। सो कहिए है—अनादि बन्धनका निमित्तकरि बन्ध्या विवक्षित समयप्रबद्ध ताका जिस कालविषै अन्तनिषेक उदय हो है तिस कालविषै, ताके अनन्तर बन्ध्या समयप्रबद्धका उपान्त्य निषेक उदय हो है, ताके भी अनन्तर बन्ध्या समयप्रबद्धका अन्तसे तीसरा निषेक उदय हो है। ऐसे चौथे आदिसमयनिविषै बन्धे समयप्रबद्धनिका अन्तते चौथा आदि निषेकनिका उदय क्रमकरि आबाधाकाल रहित विवक्षित स्थितिके जेते समय तितने स्थान जाय, अतविषै जो समयप्रबद्ध बन्ध्या ताका आदि निषेक उदय हो हैं। ऐसे सबनिको जोडै विवक्षित एक समयविषै एक समय प्रबद्ध उदय आवै है। अक संदृष्टि करि जैसे (स्थिति बन्धकी निषेक रचनाके अनुसार (देखो आगे) ६ गुण हानियोंके ४८ निषेकोंमें से) जिन समयप्रबद्धनिके सर्व निषेक गलि गये तिनिका उदय तो है नाहीं। बहुरि जिस समयप्रबद्धके ४७ निषेक पूर्वै गले ताका अन्तिम ६ (प्रदेशों) का निषेक वर्तमान समयविषै उदय आवै है। बहुरि जाकै ४६ निषेक पूर्वै गले ताका अन्तिमसे पहला १० (प्रदेशों) का निषेक उदय हो है। और ऐसे ही क्रमतै जाका एक हू निषेक पूर्वै न गला ताका प्रथम ५१२ का निषेक उदय हो है। ऐसे वर्तमान कोई एक समयविषै सर्व उदयरूप निषेकनिका उदय हो है। ९,१० ११,१२ १३,१४,१५,१६/ १८,२०,२२,२४ २६,२८,३०,३२/ ३६,४०,४४,४८ ५२ ५६ ६० ६४/ ७२, ८०,८८,९६ १०४,११२ १२०,१२८/ १४४,१६०,१७६ १९२ २०८,२२४ २४० २५६/ २८८,३२० ३५२,३८४,४१६ ४४८ ४८० ५१२/ ऐसे इनिको जोडै सम्पूर्ण समयप्रबद्धमात्र प्रमाण हो है। आगामी कालविषै जैसे-जैसे नवीन समयप्रबद्धके निषेकनिके उदयका सद्भाव होता जायेगा, तैसे-तैसे पुराने समयप्रबद्धके निषेकनिके उदय अभाव होता जायेगा। जैसे—आगामी समयविषै नवीन समयप्रबद्धका प्रथम ५१२ का निषेक उदय आवेगा तहाँ वर्तमानविषै जिस समयप्रबद्धका ५१२ का निषेक उदय था ताका ५१२ वाले निषेकका अभाव होइ दूसरा ४८० का [क्रमश पृ ३७१]

४ उदयागत निषेकों का त्रिकोण यंत्र

प्रमाण - गो जी/२५८/५६२

← स्थितिगत समय प्रबद्ध →

↑ उदयागत समय प्रबद्ध ↓

षष्ठम गुणहानि ४०८ | पंचम गुणहानि १६१६ | चतुर्थ गुणहानि ४०३२ | तृतीय गुणहानि ८८६४ | द्वितीय गुणहानि १८४२८ | प्रथम गुणहानि ३७८५६

९	१९	३०	४२	५५	६९	८४	१००	११८	१३८	१६०	१८४	२१०	२३८	२६८	३००	३३६	३७६	४२०	४६८	५२०	५७६	६३६	७००	७७२	८५२	९४०	१०३६	११४०	१२५२	१३७२	१५००	१६४४	१८०४	१९८०	२१७२	२३८०	२६०४	२८४४	३१००	३३८८	३७०८	४०६०	४४४४	४८६०	५३०८	५७८८	६३००	समय
																																														९	१०	[illegible]
																																													९	१०	११	नं ४६
																																												९	१०	११	१२	नं ४५
																																											९	१०	११	१२	१३	नं ४४
																																										९	१०	११	१२	१३	१४	नं ४३
																																									९	१०	११	१२	१३	१४	१५	नं ४२
																																								९	१०	११	१२	१३	१४	१५	१६	नं ४१
																																							९	१०	११	१२	१३	१४	१५	१६	१८	नं ४०
																																						९	१०	११	१२	१३	१४	१५	१६	१८	२०	नं ३९
																																					९	१०	११	१२	१३	१४	१५	१६	१८	२०	२२	नं ३८
																																				९	१०	११	१२	१३	१४	१५	१६	१८	२०	२२	२४	नं ३७
																																			९	१०	११	१२	१३	१४	१५	१६	१८	२०	२२	२४	२६	नं ३६
																																		९	१०	११	१२	१३	१४	१५	१६	१८	२०	२२	२४	२६	२८	नं ३५
																																	९	१०	११	१२	१३	१४	१५	१६	१८	२०	२२	२४	२६	२८	३०	नं ३४
																																९	१०	११	१२	१३	१४	१५	१६	१८	२०	२२	२४	२६	२८	३०	३२	नं ३३
																															९	१०	११	१२	१३	१४	१५	१६	१८	२०	२२	२४	२६	२८	३०	३२	३६	नं ३२
																														९	१०	११	१२	१३	१४	१५	१६	१८	२०	२२	२४	२६	२८	३०	३२	३६	४०	नं ३१
																													९	१०	११	१२	१३	१४	१५	१६	१८	२०	२२	२४	२६	२८	३०	३२	३६	४०	४४	नं ३०
																												९	१०	११	१२	१३	१४	१५	१६	१८	२०	२२	२४	२६	२८	३०	३२	३६	४०	४४	४८	नं २९
																											९	१०	११	१२	१३	१४	१५	१६	१८	२०	२२	२४	२६	२८	३०	३२	३६	४०	४४	४८	५२	नं २८
																										९	१०	११	१२	१३	१४	१५	१६	१८	२०	२२	२४	२६	२८	३०	३२	३६	४०	४४	४८	५२	५६	नं २७
																									९	१०	११	१२	१३	१४	१५	१६	१८	२०	२२	२४	२६	२८	३०	३२	३६	४०	४४	४८	५२	५६	६०	नं २६
																								९	१०	११	१२	१३	१४	१५	१६	१८	२०	२२	२४	२६	२८	३०	३२	३६	४०	४४	४८	५२	५६	६०	६४	नं २५
																							९	१०	११	१२	१३	१४	१५	१६	१८	२०	२२	२४	२६	२८	३०	३२	३६	४०	४४	४८	५२	५६	६०	६४	७२	नं २४
																						९	१०	११	१२	१३	१४	१५	१६	१८	२०	२२	२४	२६	२८	३०	३२	३६	४०	४४	४८	५२	५६	६०	६४	७२	८०	नं २३
																					९	१०	११	१२	१३	१४	१५	१६	१८	२०	२२	२४	२६	२८	३०	३२	३६	४०	४४	४८	५२	५६	६०	६४	७२	८०	८८	नं २२
																				९	१०	११	१२	१३	१४	१५	१६	१८	२०	२२	२४	२६	२८	३०	३२	३६	४०	४४	४८	५२	५६	६०	६४	७२	८०	८८	९६	नं २१
																			९	१०	११	१२	१३	१४	१५	१६	१८	२०	२२	२४	२६	२८	३०	३२	३६	४०	४४	४८	५२	५६	६०	६४	७२	८०	८८	९६	१०४	नं २०
																		९	१०	११	१२	१३	१४	१५	१६	१८	२०	२२	२४	२६	२८	३०	३२	३६	४०	४४	४८	५२	५६	६०	६४	७२	८०	८८	९६	१०४	११२	नं १९
																	९	१०	११	१२	१३	१४	१५	१६	१८	२०	२२	२४	२६	२८	३०	३२	३६	४०	४४	४८	५२	५६	६०	६४	७२	८०	८८	९६	१०४	११२	१२०	नं १८
																९	१०	११	१२	१३	१४	१५	१६	१८	२०	२२	२४	२६	२८	३०	३२	३६	४०	४४	४८	५२	५६	६०	६४	७२	८०	८८	९६	१०४	११२	१२०	१२८	नं १७
															९	१०	११	१२	१३	१४	१५	१६	१८	२०	२२	२४	२६	२८	३०	३२	३६	४०	४४	४८	५२	५६	६०	६४	७२	८०	८८	९६	१०४	११२	१२०	१२८	१४४	नं १६
														९	१०	११	१२	१३	१४	१५	१६	१८	२०	२२	२४	२६	२८	३०	३२	३६	४०	४४	४८	५२	५६	६०	६४	७२	८०	८८	९६	१०४	११२	१२०	१२८	१४४	१६०	नं १५
													९	१०	११	१२	१३	१४	१५	१६	१८	२०	२२	२४	२६	२८	३०	३२	३६	४०	४४	४८	५२	५६	६०	६४	७२	८०	८८	९६	१०४	११२	१२०	१२८	१४४	१६०	१७६	नं १४
												९	१०	११	१२	१३	१४	१५	१६	१८	२०	२२	२४	२६	२८	३०	३२	३६	४०	४४	४८	५२	५६	६०	६४	७२	८०	८८	९६	१०४	११२	१२०	१२८	१४४	१६०	१७६	१९२	नं १३
											९	१०	११	१२	१३	१४	१५	१६	१८	२०	२२	२४	२६	२८	३०	३२	३६	४०	४४	४८	५२	५६	६०	६४	७२	८०	८८	९६	१०४	११२	१२०	१२८	१४४	१६०	१७६	१९२	२०८	नं १२
										९	१०	११	१२	१३	१४	१५	१६	१८	२०	२२	२४	२६	२८	३०	३२	३६	४०	४४	४८	५२	५६	६०	६४	७२	८०	८८	९६	१०४	११२	१२०	१२८	१४४	१६०	१७६	१९२	२०८	२२४	नं ११
									९	१०	११	१२	१३	१४	१५	१६	१८	२०	२२	२४	२६	२८	३०	३२	३६	४०	४४	४८	५२	५६	६०	६४	७२	८०	८८	९६	१०४	११२	१२०	१२८	१४४	१६०	१७६	१९२	२०८	२२४	२४०	नं १०
								९	१०	११	१२	१३	१४	१५	१६	१८	२०	२२	२४	२६	२८	३०	३२	३६	४०	४४	४८	५२	५६	६०	६४	७२	८०	८८	९६	१०४	११२	१२०	१२८	१४४	१६०	१७६	१९२	२०८	२२४	२४०	२५६	नं ९
							९	१०	११	१२	१३	१४	१५	१६	१८	२०	२२	२४	२६	२८	३०	३२	३६	४०	४४	४८	५२	५६	६०	६४	७२	८०	८८	९६	१०४	११२	१२०	१२८	१४४	१६०	१७६	१९२	२०८	२२४	२४०	२५६	२८८	नं ८
						९	१०	११	१२	१३	१४	१५	१६	१८	२०	२२	२४	२६	२८	३०	३२	३६	४०	४४	४८	५२	५६	६०	६४	७२	८०	८८	९६	१०४	११२	१२०	१२८	१४४	१६०	१७६	१९२	२०८	२२४	२४०	२५६	२८८	३२०	नं ७
					९	१०	११	१२	१३	१४	१५	१६	१८	२०	२२	२४	२६	२८	३०	३२	३६	४०	४४	४८	५२	५६	६०	६४	७२	८०	८८	९६	१०४	११२	१२०	१२८	१४४	१६०	१७६	१९२	२०८	२२४	२४०	२५६	२८८	३२०	३५२	नं ६
				९	१०	११	१२	१३	१४	१५	१६	१८	२०	२२	२४	२६	२८	३०	३२	३६	४०	४४	४८	५२	५६	६०	६४	७२	८०	८८	९६	१०४	११२	१२०	१२८	१४४	१६०	१७६	१९२	२०८	२२४	२४०	२५६	२८८	३२०	३५२	३८४	नं ५
			९	१०	११	१२	१३	१४	१५	१६	१८	२०	२२	२४	२६	२८	३०	३२	३६	४०	४४	४८	५२	५६	६०	६४	७२	८०	८८	९६	१०४	११२	१२०	१२८	१४४	१६०	१७६	१९२	२०८	२२४	२४०	२५६	२८८	३२०	३५२	३८४	४१६	नं ४
		९	१०	११	१२	१३	१४	१५	१६	१८	२०	२२	२४	२६	२८	३०	३२	३६	४०	४४	४८	५२	५६	६०	६४	७२	८०	८८	९६	१०४	११२	१२०	१२८	१४४	१६०	१७६	१९२	२०८	२२४	२४०	२५६	२८८	३२०	३५२	३८४	४१६	४४८	नं ३
	९	१०	११	१२	१३	१४	१५	१६	१८	२०	२२	२४	२६	२८	३०	३२	३६	४०	४४	४८	५२	५६	६०	६४	७२	८०	८८	९६	१०४	११२	१२०	१२८	१४४	१६०	१७६	१९२	२०८	२२४	२४०	२५६	२८८	३२०	३५२	३८४	४१६	४४८	४८०	नं २
९	१०	११	१२	१३	१४	१५	१६	१८	२०	२२	२४	२६	२८	३०	३२	३६	४०	४४	४८	५२	५६	६०	६४	७२	८०	८८	९६	१०४	११२	१२०	१२८	१४४	१६०	१७६	१९२	२०८	२२४	२४०	२५६	२८८	३२०	३५२	३८४	४१६	४४८	४८०	५१२	नं १

७. सत्त्वगत निषेक रचनाका यन्त्र—

प्रमाण —(गो क ९४३/४१४३)

→ एक समय प्रबद्ध के निषेक नं. ← (left block)

→ एक समय प्रबद्ध के निषेक नं. ← (right block)

१	२	३	४	५	६	७	८	—	—	—	४१	४२	४३	४४	४५	४६	४७	४८	१	२	३	४	५	६	४	८	—	—	—	४१	४२	४३	४४	४५	४६	४७	४८	समय प्रबद्ध
																		०	९	१०	११	१२	१३	१४	१५	१६	—	—	—	२८८	३२०	३५२	३८४	४१६	४४८	४८०	५१२	प्रथम
																		९	१०	११	१२	१३	१४	१५	१६	—	—	—	२८८	३२०	३५२	३८४	४१६	४४८	४८०	५१२		द्वितीय
																	९	१०	११	१२	१३	१४	१५	१६	—	—	—	२८८	३२०	३५२	३८४	४१६	४४८	४८०	५१२			तृतीय
																९	१०	११	१२	१३	१४	१५	१६	—	—	—	२८८	३२०	३५२	३८४	४१६	४४८	४८०	५१२				चतुर्थ
															९	१०	११	१२	१३	१४	१५	१६	—	—	—	२८८	३२०	३५२	३८४	४१६	४४८	४८०	५१२					पञ्चम
														९	१०	११	१२	१३	१४	१५	१६	—	—	—	२८८	३२०	३५२	३८४	४१६	४४८	४८०	५१२						षष्टम
													९	१०	११	१२	१३	१४	१५	१६	—	—	—	२८८	३२०	३५२	३८४	४१६	४४८	४८०	५१२							सप्तम
												९	१०	११	१२	१३	१४	१५	१६	—	—	—	२८८	३२०	३५२	३८४	४१६	४४८	४८०	५१२								अष्टम
											९	१०	११	१२	१३	१४	१५	१६	—	—	—	२८८	३२०	३५२	३८४	४१६	४४८	४८०	५१२									—
										९	१०	११	१२	१३	१४	१५	१६	—	—	—	२८८	३२०	३५२	३८४	४१६	४४८	४८०	५१२										—
									९	१०	११	१२	१३	१४	१५	१६	—	—	—	२८८	३२०	३५२	३८४	४१६	४४८	४८०	५१२											—
								९	१०	११	१२	१३	१४	१५	१६	—	—	—	२८८	३२०	३५२	३८४	४१६	४४८	४८०	५१२												—
							९	१०	११	१२	१३	१४	१५	१६	—	—	—	२८८	३२०	३५२	३८४	४१६	४४८	४८०	५१२													नं ४१
						९	१०	११	१२	१३	१४	१५	१६	—	—	—	२८८	३२०	३५२	३८४	४१६	४४८	४८०	५१२														नं ४२
					९	१०	११	१२	१३	१४	१५	१६	—	—	—	२८८	३२०	३५२	३८४	४१६	४४८	४८०	५१२															नं ४३
				९	१०	११	१२	१३	१४	१५	१६	—	—	—	२८८	३२०	३५२	३८४	४१६	४४८	४८०	५१२																नं ४४
			९	१०	११	१२	१३	१४	१५	१६	—	—	—	२८८	३२०	३५२	३८४	४१६	४४८	४८०	५१२																	नं ४५
		९	१०	११	१२	१३	१४	१५	१६	—	—	—	२८८	३२०	३५२	३८४	४१६	४४८	४८०	५१२																		नं ४६
	९	१०	११	१२	१३	१४	१५	१६	—	—	—	२८८	३२०	३५२	३८४	४१६	४४८	४८०	५१२																			नं ४७
९	१०	११	१२	१३	१४	१५	१६	—	—	—	२८८	३२०	३५२	३८४	४१६	४४८	४८०	५१२																				नं ४८ अन्तिम

← स्थिति गत अनेक समय प्रबद्धों → के निषेक

कुल जोड़ = $1\frac{1}{2}$ गुणहानि गुणित एक समय प्रबद्ध

← उदयागत निषेकों से अवशेष बचे द्रव्य या समय प्रबद्धों के भाग →

↓ अनेक समय प्रबद्ध ↑

→ उदय आकर खिर चुके जो निषेक ←

निपेक उदय आवेगा। बहुरि जिस समयप्रबद्धका वर्तमानविषै ४८० का निपेक उदय था ताका तिस निपेकका अभाव होइ ४४८के निपेकका उदय होगा। ऐसे क्रमतै जिस समयप्रबद्धका वर्तमान विषै ९ का अन्तिम निपेक उदय था ताका आगामी समय विषै सर्व अभाव होगा। ऐसे प्रति समय जानना।

२. सत्त्वकी निषेक रचना

गो जी /जी प्र /भाषा ९४२/११४१ तातै समय प्रति समय एक-एक समयप्रबद्धका एक-एक निपेक मिलि (कुल) एक समयप्रबद्धका उदय हो है। बहुरि गले पीछे अवशेष रहे सर्व-निपेक तिनिको जोडै किंचिदून अर्धगुणहानिगुणित समय प्रमाण सत्त्व हो है। कैसे—सो कहिये है। जिस समयप्रबद्धका एक हू निपेक गल्या नाहीं ताके सर्व निपेक नीचै पंक्तिविषै लिखिये। बहुरि ताके ऊपरि जिस समयप्रबद्धका एक निपेक गल्या होइ ताके आदि (५१२वाले) निपेक बिना अवशेष निपेक पंक्ति विषै लिखिये। बहुरि ताके ऊपरि जिस समयप्रबद्धके दोय निपेक गले होंइ ताके आदिके दोय (५१२,४८०) बिना अवशेष निपेक पंक्तिविषै लिखिये। ऐसे ही ऊपरि-ऊपरि एक-एक निपेक घटता लिखि सर्व उपरि जिस समयप्रबद्धके अन्य निपेक गलि गये, एक अवशेष रहा होइ ताका अन्त (९ का) निपेक लिखना। ऐसे करते त्रिकोण रचना हो है। अक सदृष्टि करि जैसे—नीचे ही ४८ निपेक लिखे ताके उपरि ५१२ वालेके बिना ८० निपेक लिखे। ऐसे ही क्रमसे उपरि ही उपरि ९ वाला निपेक लिख्या। ऐसे लिखतै त्रिकूण हू रचना हो है। तातै तिस त्रिकोण यन्त्रका जोड्या हुआ सर्व द्रव्यप्रमाण सत्त्व द्रव्य जानना। सो कितना हो है सो कहिये है—किंचिदून द्वयर्ध गुणहानि गुणित समयप्रबद्धप्रमाण हो है।

३ सत्त्व व उदयगत द्रव्य विभाजन

१ सत्त्व गत—एक समयप्रबद्धमें कुल द्रव्यका प्रमाण ६३०० है। सो प्रथम समयसे लेकर सत्ताके अन्तसमय पर्यन्त यथायोग्य अनेकों गुण हानियोंद्वारा विशेष चय हीन क्रमसे उसका विभाजन निम्न प्रकार है। यद्यपि यहाँ प्रत्येक गुणहानिको बराबर बराबर दर्शाया है, परन्तु इसको एक दूसरेके ऊपर रखकर प्रत्येक सत्ताका द्रव्य जानना। अर्थात् षष्ठ गुणहानिके उपर पंचमको और उसके ऊपर चतुर्थ आदिको रखकर प्रथम निपेक अन्तिम निपेक पर्यन्त क्रमिक हानि जाननी चाहिए।

निपेक स०	गुण हानि आयाम					
	१	२	३	४	५	६
	गुण हानि चय प्रमाण					
	३२	१६	८	४	२	१
८	२८८	१४४	७२	३६	१८	९
७	३२०	१६०	८०	४०	२०	१०
६	३५२	१७६	८८	४४	२२	११
५	३८४	१९२	९६	४८	२४	१२
४	४१६	२०८	१०४	५२	२६	१३
३	४४८	२२४	११२	५६	२८	१४
२	४८०	२४०	१२०	६०	३०	१५
१	५१२	२५६	१२८	६४	३२	१६
कुल द्रव्य ६३००	३२००	१६००	८००	४००	२००	१००

२ उदय गत—प्रत्येक समयप्रबद्ध या प्रत्येक समयका द्रव्य उत्तरोत्तर वृद्धिको प्राप्त होता जाता है। क्योंकि उसमें अधिक-अधिक 'सत्त्वगत निपेक मिलते जाते हैं। सो प्रथम समयसे लेकर अन्तिम समय पर्यन्त विशेष वृद्धिका क्रम निम्न प्रकार है। यहाँ भी बराबर बराबर लिखी गुण हानियोंको एक दूसरीके ऊपर रखकर प्रथम निपेकसे अन्तिम-पर्यन्त वृद्धि क्रम देखना चाहिए।

निपेक स	गुण हानि आयाम					
	१	२	३	४	५	६
१	९	११८	३३६	७७२	१६४४	३३८८
२	१९	१३८	३७६	८५२	१८०४	३७०८
३	३०	१६०	४२०	९४०	१९८०	४०६०
४	४२	१८४	४६८	१०३६	२१७२	४४४४
५	५५	२१०	५२०	११४०	२३८०	४८६०
६	६९	२३८	५७६	१२५२	२६०४	५३०८
७	८४	२६८	६३६	१३७२	२८४४	५७८८
८	१००	३००	७००	१५००	३१००	६३००
कुल द्रव्य	४०८	१६१६	४०३२	८८६४	१८५२८	३७८५६

इन उपरोक्त दोनों यन्त्रोंको परस्परमें सम्मेन देखनेके लिए देखो यन्त्र (गो जी /भाषा २५८/५)

४ उदयागत निषेकोंका त्रिकोण यन्त्र—दे पृ ३६९

५. सत्वगत निषेकोंका त्रिकोण यन्त्र—दे पृ ३७०

६. उपशमकरण द्वारा उदयागत निषेक रचनामें परिवर्तन

ल सा /भाषा २४७/३०३/२० जब उदयावलीका एक समय व्यतीत होइ तब गुणश्रेणी निर्जराका एक समय उदयावली विषै मिले। और तब ही गुणश्रेणीविषै अन्तरायामका एक समय मिले और तब ही अन्तरायामविषै द्वितीयस्थितिका (उपरला) एक निपेक मिले, द्वितीय स्थिति घटै है। प्रथम स्थिति और अन्तरायाम जेताका तेता रहै।

४ उदय प्ररूपणा सम्बन्धी कुछ नियम

१. मूल प्रकृतिका स्वमुख तथा उत्तर प्रकृतियोंका स्व व परमुख उदय होता है

पं स/प्रा /४/४४९ ४५० पच्चति मूलपयडी णूण समुहेण सव्वजीवाण। समुहेण परमुहेण यमोहाउविवज्जिया सेसा।४४९। पच्चइ णो मणुयाऊ णिरयाऊमुहेण समयणिद्दिट्ठं। तह चरियमोहणीयं दसणमोहेण सजुत्त।४५०।—मूल प्रकृतियाँ नियमसे सर्व जीवोंके स्वमुख द्वारा ही पचती हैं, अर्थात स्वोदय द्वारा हो विपाकको प्राप्त होती हैं। किन्तु मोह और आयुकर्मको छोड़कर शेष (तुल्य जातीय) उत्तर प्रकृतियाँ स्व-मुखसे भी विपाकको प्राप्त होती हैं और परमुखसे भी विपाकको प्राप्त होती हैं, अर्थात् फल देती हैं।४४९। भुज्यमान मनुष्यायु नरकायुमुखसे विपाकको प्राप्त नहीं होती है, ऐसा परमागममें कहा है अर्थात कोई भी विवक्षित आयु किसी भी अन्य आयुके रूपसे फल नहीं देती है (दे आयु/५) तथा चारित्र-मोहनीय कर्म भी दर्शनमोहनीयसे सयुक्त होकर अर्थात् दर्शन-मोहनीय रूपसे फल नहीं देता है। इसी प्रकार दर्शनमोहनीय कर्म भी चारित्रमोहनीयके रूपसे फल नहीं देता है।४५०। (स सि ८/२१/३९८/८), (रा वा ८/२१/५८३/१६), (प सं /स ४/२७०-२७२)

२ सर्वघातीमें देशघातीका उदय होता है पर देशघाती-में सर्वघातीका नहीं

गो जी /भाषा ६५१/६ यद्यपि क्षायोपशमिकविषै तिस आवरणके देशघाती स्पर्धकनिका उदय पाइये है, तथापि वह तिस ज्ञानका घात करनेकू समर्थ नाहीं है, तातै ताकी मुख्यता न करी। याका उदाहरण कहिये है—अवधिज्ञानावरण कर्म सामान्यपने देशघाती है तथापि

अनुभागका विशेष कीया जाते ऐसे स्पर्धक सर्वघाती हैं, बहुरि स्पर्धक देशघाती हैं। तहाँ जिनिकै अवधिज्ञान कुछ भी नाहीं तिनिकै सर्वघाती स्पर्धकनिका उदय जानना। बहुरि जिनिकै अवधिज्ञान पाइये है और आवरण उदय पाइये है तहाँ देशघाती स्पर्धकनिका उदय जानना।

३ ऊपर-ऊपरकी चारित्रमोह प्रकृतियोंमें नीचे-नीचे वाली सज्जातीय प्रकृतियोंका उदय अवश्य होता है

गो क/जी प्र ४८६/७०८/१४ क्रोधादीनामनन्तानुबन्ध्यादिभेदेन चतुरात्मकत्वेऽपि जात्याश्रयेणैकत्वमभ्युपगतं शक्तिप्राधान्येन भेदस्याविवक्षितत्वात्। तथा अनन्तानुबन्ध्यन्यतमोदये इतरेषामुदयोऽस्त्येव तदुदयसहचरितेतरोदयस्यापि सम्यक्त्वसंयमगुणघातकत्वात्। तथा अप्रत्याख्यानान्यतमोदये प्रत्याख्यानाद्द्वयमुदयोऽस्त्येव तदुदयेन सर्वं तद्द्वयोदयस्यापि देशसंयमघातकत्वात्, तथा प्रत्याख्यानान्यतमोदये संज्वलनोदयोऽस्त्येव प्रत्याख्यानस्यापि सकलसंयमघातकत्वात्। न च केवल संज्वलनोदये प्रत्याख्यानादीनामुदयोऽस्ति तत्स्पर्धकानां सकलसंयमविरोधित्वात्। नापि केवलप्रत्याख्यानसंज्वलनोदये शेषकषायोदय तत्स्पर्धकानां देशसंयमघातित्वात्। नापि केवलअप्रत्याख्यानादित्रयोदयेऽनन्तानुबन्ध्युदय तत्स्पर्धकानां सम्यक्त्वदेशसकलसंयमघातकत्वात्। —क्रोधादिकनिकैं अनन्तानुबन्धी आदि भेदकरि च्यारि भेद हो हैं तथापि जातिका आश्रय करि एकत्वपना हो गया है जातै इहाँ शक्ति की प्रधानता करि भेद कहनेकी इच्छा नाहीं है। कोई कहिए है—अनन्तानुबन्धी क्रोध, मान, माया, लोभ, विषै (कोई) एकका उदय होतैं संतै अप्रत्याख्यानादि तीनोंका भी उदय है ही जातैं अनन्तानुबन्धीका उदय सहित औरनिका उदयकै भी सम्यक्त्व व संयम गुणका घातकपना है। बहुरि तैसे ही अप्रत्याख्यान क्रोधादिकनिविषै एकका उदय होतैं प्रत्याख्यानादि दोयका भी उदय है ही जातैं अप्रत्याख्यानका उदयकी साथि तिनि दोऊनिका उदय भी देशसंयमको घातै है। बहुरि प्रत्याख्यान क्रोधादिक विषै एकका उदय होतैं संज्वलनका भी उदय है ही जातैं प्रत्याख्यानवत् संज्वलन भी सकलसंयमको घातै है। बहुरि संज्वलनका उदय होतैं प्रत्याख्यानादिक तीनका उदय नाहीं हो है। जातैं और कषायनिके स्पर्धक सकल संयमके विरोधी हैं। बहुरि केवल प्रत्याख्यान संज्वलनका भी उदय होतैं शेष दो कषायनिका उदय नाहीं जातैं अवशेष कषायनिके स्पर्धक देश सकल-संयमको घातै हैं। बहुरि केवल अप्रत्याख्यानादिक तीनका उदय होतैं अनन्तानुबन्धीका उदय नाहीं है। जातैं अनन्तानुबन्धीके स्पर्धक सम्यक्त्व देशसंयम सकलसंयमको घातै हैं।

गो क/जी प्र ४८६/८२५/८ चतसृष्वेका कषायजाति। —अनन्तानुबन्ध्यादिक च्यारि कषायनिकै क्रोध मान, माया, लोभ, रूप च्यारि यहाँ (चारोंकी) एक जातिका उदय पाइये है। (गो क भाषा/७६४/९६६/७)

४. अनन्तानुबन्धीके उदय सम्बन्धी विशेषताएँ

गो क/जी प्र ६८०/८६४/१२ सम्यक्त्वमिश्रप्रकृत्युद्वेल्लकत्वेनानन्तानुबन्ध्युदयरहितत्वाभावात्। —सम्यक्त्वमोहनीय मिश्रमोहनीयकी उद्वेलनायुक्तानैत अनन्तानुबन्धी रहितपनेका अभाव है। (अर्थात् जिन्होंने सम्यक्प्रकृति मिश्रमोहनीयकी उद्वेलना कर दी है ऐसे जीवोंमें नियमसे अनन्तानुबन्धीका उदय होता है।)

गो क/मू व टी ४७९/६३२/१ अणसंजोजिदसम्मे मिच्छं पत्तेण आवलित्ति अणं। ।४७८। अनन्तानुबन्धिविसंयोजितवेदकसम्यग्दृष्टौ मिथ्यात्वकर्मोदयान्मिथ्यादृष्टिगुणस्थानं प्राप्ते आवलिपर्यंतमनन्तानुबन्ध्युदयो नास्ति। तावत्कालमुदयावल्यां निक्षेप्तुमशक्य। —अनन्तानुबन्धीका जाकै विसंयोजन भया ऐसा वेदक सम्यग्दृष्टि सो मिथ्यात्व [illegible] मिथ्यादृष्टि [illegible] प्राप्त होय तहाँ आवली [illegible] अनन्तानुबन्धीका उदय नाहीं है। [illegible] मिथ्यादृष्टि विषै हो है। [illegible] कीया (अभाव किया)। तातैं तिस आवली [illegible] अनन्तानुबन्धीका उदय नाहीं।

५. दर्शनमोहनीयके उदय सम्बन्धी नियम

गो क/मू व टी [illegible] —मोहनीयकी उदय प्रकृतिनिविषैं [illegible] और [illegible] मिथ्यादृष्टि और [illegible] विषैं उदय हो है। [illegible] गुणस्थाननि विषैं उदय हो है।

६ चारित्रमोहनीयकी प्रकृतियोंमें सहवर्ती उदय सम्बन्धी नियम

गो क/मू व टी [illegible] मिथ्यादृष्टि [illegible] —अनन्तानुबन्धी आदिक च्यारि कषायनिकी क्रोध मान माया लोभ ए च्यारि जाति, तहाँ एक जातिकी [illegible] अनन्तानुबन्धी आदि [illegible] क्रोध [illegible] इसी प्रकार प्रत्याख्यानादि [illegible] का उदय [illegible] केवल संज्वलन एकका उदय पाइये [illegible] हास्य शोक युगल, रति अरति युगल इन दोय युगलनिविषै एक एकका उदय पाइये है। बहुरि एक जीवकै एक काल विषै भय शोकका उदय होय अथवा न होय [illegible]।

७ नाम कर्मकी प्रकृतियोंके उदय सम्बन्धी

१ १–४ इन्द्रिय व स्थावर इन पाँच प्रकृतियोंकी उदय व्युच्छित्ति सम्बन्धी दो मत

गो क/भाषा २६२/३६६/१८ इहाँ पक्ष विषैं—एकेन्द्री स्थावर, बेंद्री, तेंद्री, चौंद्री इन नामकर्मकी प्रकृतिनिकी व्युच्छित्ति मिथ्यादृष्टि विषै कही है। सासादन विषै इनका उदय न कहा। दूसरी पक्ष विषैं इनका उदय सासादन विषै भी कहा है ऐसे दोऊ आचार्यनि कर जानो। (विशेष दे. आगे उदयकी ओघ प्ररूपणा)

२ संस्थानका उदय विग्रह गतिमें नहीं होता

ध १४/६५/१ विग्गहगदीए वट्टमाणाणं संठाणुदयाभावादो। ण संठाणाभावे जीवाभावो णिस्संठाणस्स [illegible] आणुपुव्विणिव्वत्तिदसंठाणादो अवट्ठियस्स जीवस्स अभावविरोहादो। —विग्रहगतिमें रहनेवाले जीवोंके संस्थानका उदय सम्भव नहीं है। प्रश्न—विग्रहगतिमें संस्थानके अभावमें जीवका अभाव क्यों नहीं हो जाता। उत्तर—नहीं क्योंकि, वहाँ आनुपूर्वीके द्वारा रचे गये संस्थानमें अवस्थित जीवके अभावका विरोध है।

३ गति, आयु व आनुपूर्वी का उदय भवके प्रथम समय ही हो जाता है

ध १३/५,५,१२०/३७८/४ आणुपुव्विउदयाभावेण उजुगदीए—ऋजुगतिमें आनुपूर्वीका उदय नहीं होता। (इसका कारण यह है आनुपूर्वीका

उदय विग्रह गतिमें ही होनेका नियम है, क्योंकि वहाँ ही भवका प्रथमसमय उस अवस्थामें प्राप्त होता है)

गो क/जी प्र २८५/४१७/१८ विवक्षितभवप्रथमसमये एव तद्गतितदानुपूर्व्यतदायुष्योदय सपदे सदृशस्थाने युगपदेवैकजीवे उदेतीत्यर्थः । –विवक्षित पर्यायका पहिला समय ही तीहि विवक्षित पर्याय सम्बन्धी गति वा आनुपूर्वीका उदय हो है। एक ही गतिका वा आनुपूर्वीका वा आयुका उदय युगपत् एक जीवके हो है (असमान का नहीं)।

४ आतप-उद्योतका उदय तेज, वात व सूक्ष्ममें नहीं होता

ध.८/३ १३८/१९९/११ आदाउज्जोवाण परोदओ बंधो। होदु णाम वाउकाइएसु आदावुज्जोवाणमुदयाभावो, तत्थ तदणुवलंभादो। ण तेउकाइएसु तदभावो। पच्चक्खेणुवलंभमाणत्तादो। एत्थ परिहारो वुच्चदे– ण ताव तेउकाइएसु आदाओ अत्थि, उण्हप्पहाए तत्थाभावादो। तेउम्हि वि उण्हत्तमुवलंभइ च्चे उवलब्भउ णाम, [ण] तस्स आदाववएसो किंतु तेजासण्णा, "मूलोष्णवती प्रभा तेज, सर्वांगव्याप्युष्णवती प्रभा आतापः, उष्णरहिता प्रभोद्योतः," इति तिण्ह भेदोवलंभादो। तम्हा ण उज्जोवो वि तत्थत्थि मूलुण्हज्जोवस्स तेजववएसादो। –आतप व उद्योतका परोदय बन्ध होता है। प्रश्न—वायुकायिक जीवोंमें आतप व उद्योतका अभाव भले ही होवे, क्योंकि, उनमें वह पाया नहीं जाता किन्तु तेजकायिक जीवोंमें उन दोनोंका उदयाभाव सम्भव नहीं है, क्योंकि, यहाँ उनका उदय प्रत्यक्षसे देखा जाता है। उत्तर यहाँ उक्त शंकाका परिहार करते हैं—तेजकायिक जीवोंमें आतपका उदय नहीं है, क्योंकि वहाँ उष्ण प्रभाका अभाव है। प्रश्न—तेजकायमें तो उष्णता पायी जाती है, फिर वहाँ आतपका उदय क्यों न माना जाये। उत्तर—तेजकायमें भले ही उष्णता पायी जाती हो परन्तु उसका नाम आतप [नहीं] हो सकता, किन्तु तेज संज्ञा होगी, क्योंकि मूलमें उष्णवती प्रभाका नाम तेज है, सर्वांगव्यापी उष्णवती (सूर्य) प्रभाका नाम आतप और उष्णता रहित प्रभाका नाम उद्योत है इस प्रकार तीनोंके भेद पाया जाता है। इसी कारण वहाँ उद्योत भी नहीं, क्योंकि, मूलोष्ण उद्योतका नाम तेज है [न कि उद्योत] (ध ६/१,९-१,२८/६०/४)

गो क/भाषा ७४५/९०४/१२ तेज, वात, साधारण, सूक्ष्म, अपर्याप्तनिकै ताका (आतप व उद्योतका) उदय नाहीं।

५ आहारकद्विक व तीर्थंकर प्रकृतिका उदय पुरुषवेदीको ही सम्भव है

गो क/जी प्र ११९/१११/१५ स्त्रीषण्ढवेदयोरपि तीर्थाहारकबन्धो न विरुध्यते उदयस्यैव पुंवेदिषु नियमात्। –तीर्थंकर व आहारकद्विक इन तीन प्रकृतियोंका बन्ध तो स्त्री व नपुंसकवेदीको भी होनेमें कोई विरोध नहीं है, परन्तु इनका उदय नियमसे पुरुषवेदीको ही होता है।

८ नामकर्मकी प्रकृतियोंमें सहवर्ती उदय सम्बन्धी

गो क/मू ५९९–६०२/८०३–८०५ संठाणे संहडणे विहायजुम्मे य चरिमचदुजुम्मे। अविरुद्धेक्कदरादो उदयट्ठाणेसु भंगा हु।५९९। तत्थासत्था णारयसाहारणसुहुमगे अपुण्णे य। सेसेगविगलऽसण्णीजुदठाणे जसजुदे भंगा।६००। सण्णिम्मि मणुसम्मि य ओघेक्कदरं तु केवले वज्जं। सुभगादेज्जजसाणि य तित्थजुदे सत्थमेदीदि।६०१। देवाहारे सत्थं कालवियप्पेसु भंगमाणेज्जो। वोच्छिण्णं जाणित्त गुणपडिवण्णेसु सव्वेसु।६०२। –छह संस्थान, छह संहनन, दो विहायोगति, सुभगयुगल स्वरयुगल, आदेययुगल, यश कीर्तियुगल, इन विषै अविरुद्ध एक-एक ग्रहण करते भंग हो हैं।५९९। तिनि उदय प्रकृतिनिविषै नारकी और साधारण वनस्पति, सर्व ही सूक्ष्म, सर्व ही लब्धपर्याप्तक इन विषै अप्रशस्त प्रकृति ही का उदय है। तातैं तिनिके पाँच काल सम्बन्धी सर्व उदयस्थाननिविषै एक-एक ही भंग है। अवशेष एकेन्द्रिय (बादर पृथिवी, अप्, तेज, वायु व प्रत्येक शरीर पर्याप्त) विकलेन्द्रिय पर्याप्त, असैनी पंचेन्द्रिय, इनविषै और तौ अप्रशस्त प्रकृतिनिका ही उदय है और यशस्कीर्ति और अयशस्कीर्ति इन दोऊनि विषै एक किसीका उदय है, तातैं तिनिके उदयस्थाननि विषै दो दो भंग जानने।६००। सञ्ज्ञी जीव विषै, मनुष्य विषै छह संस्थान, छह संहनन, विहायोगति आदिके उपरोक्त पाँच युगल इनि विषै अन्यतम (प्रशस्त या अप्रशस्त) एक एकका उदय पाइये है। तातैं सामान्यवत् ११५२ भंग हैं। (६×६×२×२×२×२×२=११५२)। केवलज्ञानविषै वज्रऋषभनाराच, सुभग, आदेय, यशस्कीर्ति इनका ही उदय पाइये (शेष जो छः संस्थान व दो युगल उनमें से अन्यतमका उदय है) तातैं केवलज्ञान सम्बन्धी स्थानविषै (६×२×२) चौबीस-चौबीस ही भंग जानने। तीर्थंकर केवलीके सर्वप्रशस्त प्रकृतिका उदय हो है तातैं ताकै उदयस्थाननि विषै एक एक ही भंग है।६०१। च्यारि प्रकार देवनिविषै वा आहारक सहित प्रमत्तविषै सर्व प्रशस्त प्रकृतिनि ही का उदय है, तातैं तिनिके सर्व काल सम्बन्धी उदय स्थाननि विषै एक-एक ही भंग है। बहुरि सासादनादिक गुणस्थाननिको प्राप्त भये तिनिविषै वा विग्रह गति वा कार्मणकालनिविषै व्युच्छित्ति भई प्रकृतिनि कौ जानि अवशेष प्रकृतिनिके यथा सम्भव भंग जानने।

९ उदयके स्वामित्व सम्बन्धी सारणी

(गो क २८५-२८९)

क्रम	नाम प्रकृति	स्वामित्व
१	स्त्यानगृद्धि आदि ३ निद्रा	इन्द्रिय पर्याप्ति पूरी कर चुकनेवाले केवल कर्म भूमिया मनुष्य व तिर्यंच। तिनमें भी आहारक व वैक्रियक ऋद्धिधारीको नहीं।
२	स्त्रीवेद	निर्वृत्त्यपर्याप्त असंयत गुणस्थानमें नहीं।
३	नपुंसकवेदी असंयत सम्य	निर्वृत्त्यपर्याप्त दशामें केवल प्रथम नरकमें, पर्याप्त दशामें देवोंसे अतिरिक्त सबमें।
४	गति	विवक्षित पर्यायका पहला समय।
५	आनुपूर्वी	उपरोक्तवत्, परन्तु स्त्री वेदी असंयतसम्यग्दृष्टिकी नहीं।
६	आतप	बादर पर्याप्त पृथिवीकायिकमें ही।
७	उद्योत	तेज, वात व साधारण शरीर तथा इनके अतिरिक्त शेष बादर पर्याप्त तिर्यंच।
८	छह संहनन	केवल मनुष्य व तिर्यंच।
९	औदारिक द्वि	मनुष्य तिर्यंच।
१०	वैक्रियक द्वि	देव नारकी।
११	उच्चगोत्र	सर्व देव व कुछ मनुष्य।

५ प्रकृतियोंके उदय सम्बन्धी शंका-समाधान

१ असंज्ञियोंमें देवादि गतिका उदय कैसे है?

ध १५/३१६/५ णिरय-देव-मणुसगईण देव-णिरय मणुस्साउआणमुच्चागोदस्स य कधमसण्णीसुदओ। ण, असण्णिपच्छायदाण णेरइयादीणमुवयारेण असण्णित्तब्भुवगमादो। –प्रश्न—नरकगति, देवगति, मनुष्यगति, देवायु, नरकायु, मनुष्यायु और उच्चगोत्रका उदय असंज्ञी जीवोंमें कैसे सम्भव है। उत्तर—नहीं क्योंकि असंज्ञी जीवोंमें-से पीछे आये हुये नारकी आदिकोंको उपचारसे असंज्ञी स्वीकार किया गया है।

२ देवगतिमें उद्योतके बिना दीप्ति कैसे है?

ध ६/१,९-२ १०२/१२५/२ देवेसुउज्जोवस्सुदयाभावे देवाणं देहदित्ती कुदो होदि। वण्णणामकम्मोदयादो। –प्रश्न—देवोंमें उद्योत प्रकृतिका

उदय नहीं होने पर देवोंके शरीरकी दीप्ति कहाँसे होती है ? उत्तर—देवोंके शरीरमें दीप्ति वर्णनामकर्मके उदयसे होती है।

३ एकेन्द्रियोंमें अंगोपांग व संस्थान क्यों नहीं ?

ध ६/१,९-२,७६/११२/८ एइंदियाणमंगोवंग किण्ण परूविदं । ण, तेसिं णलय-बाहू-णियंब-पट्ठि-सीसो-राणमभावादो तदभावा। एइंदियाण छ संठाणाणि किण्ण परूविदाणि । ण पत्तेयमवयवपरूविदलक्खणपंच-संठाणाण समूहसरूवाण छसंठाणत्थित्तविरोहा। —प्रश्न—एकेन्द्रिय जीवोंमें अंगोपांग क्यों नहीं बतलाये ? उत्तर—नहीं, क्योंकि उनके पैर, हाथ, नितम्ब, पीठ, शिर और उर (उदर) का अभाव होनेसे अंगोपांग नहीं होते। प्रश्न—एकेन्द्रियोंके छहों संस्थान क्यों नहीं बतलाये ? उत्तर—नहीं, क्योंकि, प्रत्येक अवयवसे प्ररूपित लक्षणवाले पाँच संस्थानोंको समूहरूपसे धारण करनेवाले एकेन्द्रियोंके पृथक्-पृथक् छह संस्थानोंके अस्तित्वका विरोध है।

४ विकलेन्द्रियोंमें हुंडक संस्थान व दुःस्वर ही क्यों ?

ध ६/१,९-२,६८/१०८/७ *विगलिंदियाणं बंधो उदओ वि हुंडसंठाणमेवेत्ति* सुत्ते उत्त। णेदं घडदे, विगलिंदियाणं छस्संठाणुवलंभा। ण एस दोसो, सव्वावयवेसु णियदसरूवपंचसंठाणेसु बे-तिण्णि-चदु-पंच संठाणाणि संजोगेण हुंडसंठाणमणेयभेदभिण्णमुप्पज्जदि। ण च पंचसंठाणाणि पत्तेगमवयवमेरिसाणि त्ति णज्जंते, संपहि तधाविधोवदेसाभावा। ण च तेसु अविण्णादेसु एदेसिमेसो संजोगो त्ति णादुं सक्किज्जदे। तदो सव्वे वि विगलिंदिया हुंडसंठाणा वि होंता ण णज्जंति त्ति सिद्धं। विगलिंदियाणं बंधो उदओ वा दुस्सरं चेव होदि त्ति सुत्ते उत्तं। भमरादओ सुस्सरा वि दिस्संति, तदो कधमेदं घडदे। ण, भमरादिसु कोइलासु व्व महुरो व्व रुच्चइ, त्ति तस्स सरस्स महुरत्तं किण्ण इच्छिज्जदि। ण एस दोसो, पुरिसिच्छादो वत्थुपरिणामाणुवलंभा। ण च णिंबो केसिं पि रुच्चदि त्ति महुरत्तं पडिवज्जदे, अव्ववत्था-वत्तीदो। —१ प्रश्न—'विकलेन्द्रिय जीवोंके हुंडक संस्थान इस एक प्रकृतिका ही बन्ध और उदय होता है' यह सूत्रमें कहा है। किन्तु यह घटित नहीं होता, क्योंकि विकलेन्द्रिय जीवोंके छहों संस्थान पाये जाते हैं ? उत्तर—यह कोई दोष नहीं, क्योंकि, सर्व अवयवोंमें नियत स्वरूपवाले पाँच संस्थानोंके होनेपर दो, तीन चार और पाँच संस्थानोंके संयोगसे हुंडकसंस्थान अनेक भेदभिन्न उत्पन्न होता है। वे पाँच संस्थान प्रत्येक अवयवके प्रति इस प्रकारके आकार वाले होते हैं, यह नहीं जाना जाता है क्योंकि आज उस प्रकारके उपदेशका अभाव है। और उन संयोगी भेदोंके नहीं ज्ञात होनेपर इन जीवोंके 'अमुक संस्थानोंके संयोगात्मक ये भंग हैं,' यह नहीं जाना जाता है। अतएव सभी विकलेन्द्रिय जीव हुंडकसंस्थानवाले होते हुए भी आज नहीं जानेजाते हैं, यह बात सिद्ध हुई। २ प्रश्न—'विकलेन्द्रिय जीवोंके बन्ध भी और उदय भी दुःस्वर प्रकृतिका होता है' यह सूत्रमें कहा है। किन्तु भ्रमरादिक कुछ विकलेन्द्रिय जीव सुस्वरवाले भी दिखलाई देते हैं इसलिए यह बात कैसे घटित होती है, कि उनके सुस्वर प्रकृतिका उदय व बन्ध नहीं होता है ? उत्तर—नहीं, क्योंकि, भ्रमर आदिमें कोकिलाओंके समान स्वर नहीं पाया जाता है। प्रश्न—भिन्न रुचि होनेसे कितने ही जीवोंको अमधुर स्वर भी मधुरके समान रुचता है। इसलिए उसके अर्थात् भ्रमरके स्वरकी मधुरता क्यों नहीं मान ली जाती ? उत्तर—यह कोई दोष नहीं क्योंकि, पुरुषोंकी इच्छासे वस्तुका परिणमन नहीं पाया जाता है। नीम कितने ही जीवोंको रुचता है इसलिए वह मधुरताको नहीं प्राप्त हो जाता है, क्योंकि, वैसा मानने पर अव्यवस्था प्राप्त होती है।

६ कर्म प्रकृतियोंकी उदय व उदयस्थान प्ररूपणाएँ

१ सारणीमें प्रयुक्त संकेतोंके अर्थ

संकेत	अर्थ
१ कर्म प्रकृतियोंके लिए छोटे नाम	
१ दर्शनावरणी	
निद्रा द्विक	निद्रा प्रचला
स्त्यानत्रिक	स्त्यानगृद्धि, निद्रानिद्रा प्रचलाप्रचला
निद्रापंचक	निद्रा निद्रानिद्रा, प्रचला प्रचलाप्रचला स्त्यानगृद्धि
दर्शन चतु	चक्षु अचक्षु, अवधि व केवलदर्शनावरण
२ मोहनीय	
मिथ्या	मिथ्यात्व
मिश्र	मिश्र मोहनीय या सम्यग्मिथ्यात्व प्रकृति
सम्य	सम्यक्प्रकृति मिथ्यात्व या सम्यग्मोहनीय
अनं चतु	अनन्तानुबन्धी चतुष्क
अप्र चतु	अप्रत्याख्यान चतुष्क
प्र चतु	प्रत्याख्यान चतुष्क
सं चतु	संज्वलन चतुष्क
स्त्री	स्त्री वेद
पु.	पुरुष वेद
नपुं	नपुंसक वेद
वेदत्रिक	स्त्री, पुरुष व नपुंसक वेद
भयद्विक	भय जुगुप्सा
हास्य द्विक	हास्य रति
३. नामकर्म	
तिर्य	तिर्यंच गति
मनु	मनुष्य गति
नरक द्विक	नरकगति व आनुपूर्वी
तिर्य द्विक	तिर्यंचगति व आनुपूर्वी
मनु द्विक	मनुष्यगति व आनुपूर्वी
देव द्विक	देवगति व आनुपूर्वी
नरकादि-त्रिक	नरकादि गति आनुपूर्वी व आयु
देवादि चतु	गति, आनुपूर्वी, यथायोग्य शरीर व अंगोपांग
औ	औदारिक शरीर
वै	वैक्रियिक शरीर
आ	आहारक शरीर
औ., वै., आ द्वि	औदारिकादि शरीर व अंगोपांग
औ., वै., आ. चतु	औदारिकादि शरीर अंगोपांग, बन्धन, संघात
वै षटक	नरक द्वि, देव द्वि, वैक्रियक द्वि
आनु	आनुपूर्वी
विहा	विहायोगति
विहा द्वि	प्रशस्ताप्रशस्त विहायोगति
अगुरु	अगुरुलघु
अगुरु द्वि	अगुरुलघु उपघात
अगुरु चतु	अगुरुलघु, उपघात परघात, उच्छ्वास
वर्ण चतु	वर्ण, रस, गन्ध, स्पर्श
त्रस चतु	त्रस, बादर, प्रत्येक, पर्याप्त
त्रस दशक	त्रस, बादर पर्याप्त, प्रत्येक, स्थिर, शुभ, सुभग सुस्वर आदेय, यश कीर्ति
स्थावर-दशक	स्थावर, सूक्ष्म, अपर्याप्त साधारण, अस्थिर, अशुभ, दुर्भग, दुस्वर, अनादेय, अयश कीर्ति
सुभग त्रय	सुभग आदेय सुस्वर
तिर्य चतुष्क	तिर्यचगति, आनुपूर्वी, आयु उद्योत
तिर्यगेका-दश	तिर्यग्द्विक (गति आनुपूर्वी) आद्य जाति चतुष्क (१-४ इन्द्रिय) आतप, उद्योत स्थावर, सूक्ष्म, साधारण
ध्रु.उ/१२	ध्रुवोदयी १२ प्रकृतियाँ (तैजस, कार्माण, वर्णादि चार, स्थिर, अस्थिर, शुभ, अशुभ, अगुरुलघु निर्माण)
यु/८	८ युगलोंकी २१ प्रकृतियोंमें अन्यतम उदय योग्य ८ प्रकृति (चार गति, पाँच जाति त्रस स्थावर, बादर सूक्ष्म पर्याप्त-अपर्याप्त, सुभग-दुर्भग; आदेय अनादेय, यश-अयश)
श/१	शरीर, संस्थान तथा प्रत्येक व साधारणमें से एक

संकेत	अर्थ
२ उदय योग्य पाँच काल	
वि ग	विग्रह गति काल
मि श	मिश्र शरीर काल (आहार ग्रहण करनेसे शरीर पर्याप्ति की पूर्णता तक)
श प	शरीर पर्याप्ति काल (शरीर पर्याप्तिके पश्चात् आनपान पर्याप्तिकी पूर्णता तक)
आ प	आनपान पर्याप्ति काल (आनपान पर्याप्तिके पश्चात् भाषा पर्याप्ति की पूर्णता तक)
भा प	भाषा पर्याप्ति काल (पूर्ण पर्याप्त होने के पश्चात् आयुके अन्त तक)
३ मार्गणा सम्बन्धी	
प चें	पचेन्द्रिय
सा	सामान्य

संकेत	अर्थ
तिर्यं	तिर्यंच
मनु	मनुष्य
प	पर्याप्त
अप	अपर्याप्त
सू	सूक्ष्म
बा	बादर
ल अप	लब्ध्यपर्याप्त
नि अप	निवृत्त्यपर्याप्त

४ सारणीके शीर्षक

अनुदय	उस स्थानमें इन प्रकृतियोंका उदय सम्भव नहीं। आगे जाकर सम्भव है।
पुन उदय	पहले जिसका अनुदय था उन प्रकृतियोंका यहाँ उदय हो गया है
व्युच्छित्ति	इस स्थान तक तो इन प्रकृतियोंका उदय है पर अगले स्थानोंमें सम्भव नहीं

२ उदय व्युच्छित्तिकी ओघ प्ररूपणा

नोट– उदय योग्यमें से अनुदय घटाकर पुन उदयकी प्रकृतियाँ जोडनेपर उस स्थानकी कुल प्रकृतियाँ प्राप्त होती हैं। इनमें-से व्युच्छित्तिकी प्रकृतियाँ घटानेपर अगले स्थानकी उदय योग्य प्राप्त होती हैं।

१ कुल उदय योग्य प्रकृतियाँ—वर्ण पाँच गन्ध दो, रस पाँच और स्पर्श आठ इन २० प्रकृतियोंमें-से अन्यतमका ही उदय होना सम्भव है, ताते केवल मूल प्रकृतियोंका ही ग्रहण है, शेष १६ का नहीं। तथा बन्धन पाँच और संघात पाँच इन दस प्रकृतियोंका भी स्व स्व शरीर में अन्तर्भाव हो जानेसे इन १० का भी ग्रहण नहीं। इस प्रकार २६ रहित१२२प्रकृतियाँ उदय योग्य हैं–१४८–२६ = १२२। (प स /प्रा २/७)

प्रमाण—(प स /प्रा ३/२७-४३), (रा वा ९/३६/८/६३०), (ध ८/३ ५/१), (गो क /जी प्र २६३-२७७/३९५ ४०६)

गुण स्थान	व्युच्छिन्न प्रकृतियाँ	अनुदय	पुन उदय	उदय योग्य	अनुदय	पुन उदय	कुल उदय
१	आतप सूक्ष्म, अपर्याप्त, साधारण, मिथ्यात्व −५	तीर्थ, आ द्वि मिश्र, सम्य −५		१२२	५		११७
२	१-४ इन्द्रिय, स्थावर, अनन्तानुबन्धी चतु −९	नरकानुपूर्वी −१		११२			१११
३	मिश्र मोहनीय −१	मनु ति, देव-आनुपूर्वी −३	मिश्रमोह −१	१०२	३	१	१००
४	अप्र चतु, वैक्रि द्वि०, नरक त्रि, देव त्रि, मनु-तिर्यं-आनु, दुर्भग, अनादेय, अयश −१७		चारों आनुपूर्वी सम्य −५	९९		५	१०४
५	प्र चतु तिर्यं आयु, नीच गोत्र, तिर्यं गति, उद्योत −८			८७			८७
६	आहारक द्विक, स्त्यानगृद्धि, निद्रानिद्रा, प्रचलाप्रचला −५		आहारक द्वि −२	७९		२	८१
७	सम्यक्त्व मोहनीय, अर्ध नाराच, कीलित, सृपाटिका −४			७६			७६
८/१	हास्य, रति, भय, जुगुप्सा −४			७२			७२
८/अंत	अरति, शोक −२			६८			६८
९/१-५	(सवेद भाग)तीनों वेद −३			६६			६६
९/६	क्रोध −१			६३			६३
९/७	मान −१			६२			६२
९/८	माया −१			६१			६१
९/९	लोभ (बादर) −१			६०			६०
१०	लोभ (सूक्ष्म) −१			६०			६०
११	वज्र नाराच, नाराच −२			५९			५९
१२/१	(द्विचरम समय) निद्रा, प्रचला −२			५७			५७
१२/२	(चरम समय) ५ ज्ञानावरण, ४ दर्शनावरण, ५ अन्तराय −१४			५५			५५
१३	(नाना जीवापेक्षया)— वज्र वृषभ नाराच, निर्माण, स्थिर-अस्थिर, शुभ–अशुभ, सुस्वर-दुस्वर, प्रशस्त-अप्रशस्त विहायो, औदा द्वि, तैजस-कार्माण, ६ संस्थान, वर्णादि चतु, अगुरुलघु, उपघात, परघात, उच्छ्वास, प्रत्येक शरीर −२९		तीर्थंकर −१	४१		१	४२
	(एक जीवापेक्षा) उपरोक्त २९+अन्यतम वेदनीय −३०		तीर्थंकर −१	४१		१	४२
१४	(नाना जीवापेक्षया) निम्न १२+१ वेदनीय −१३			१३			१३
	(एक जीवापेक्षया) शेष अन्यतम एक वेदनीय, मनु गति व आयु, पंचेन्द्रिय जाति, सुभग, त्रस, बादर, पर्याप्त, आदेय, यशःकीर्ति, तीर्थंकर, उच्च गोत्र −१२			१२			१२

३. उदय व्युच्छित्तिकी आदेश प्ररूपणा

१ गतिमार्गणा

प्रमाण — गो क /जी प्र २८४-३०५/४१२ ४३४)

मार्गणा	गुण स्थान	व्युच्छिन्न प्रकृतियाँ	अनुदय	पुन उदय	उदय योग्य	अनुदय	पुन उदय	कुल उदय	व्युच्छित्ति
१ नरक गति – (गो क /जी प्र २९० २९१/४१५ ४१८)									
		उदय योग्य—स्त्यानगृद्धि, निद्रानिद्रा, प्रचलाप्रचला, स्त्री पुरुष वेद इन ५ रहित घातिया की। ४७-५=४२ नरकायु, नीच गोत्र साता असाता, नरकानुपूर्वी, वैक्रि द्वि तैजस, कार्माण स्थिर-अस्थिर शुभ-अशुभ, अप्रशस्त विहायोगति, हुंडक, संस्थान, निर्माण, पंचेन्द्रिय, नरकगति, दुर्भग दुःस्वर, अनादेय, अयश, अगुरुलघु, उपघात, परघात, उच्छ्वास, त्रस, बादर, पर्याप्त, प्रत्येक, वर्णादि चतु =३४। ४२+३४=७६							
प्रथम पृथिवी	१	मिथ्यात्व =१	मिश्र सम्य =२		७६	२		७४	१
	२	अनन्तानुबन्धी चतुष्क =४	नारकानुपूर्वी=१		७३	१		७२	४
	३	मिश्र मोहनीय =१		मिश्र मोह=१	६८		१	६९	१
	४	अप्रत्या चतु, दुर्भग, अनादेय, अयश, नरक त्रिक वैक्रि द्वि =१२		सम्य मोह नारकानुपूर्वी=२	६८		१	७०	१२
२–७ पृथिवी	१	मिथ्यात्व, नारकानुपूर्वी =२	मिश्र सम्य =२		७६	२		७४	२
	२	अनन्तानुबन्धी चतुष्क =४			७२			७२	४
	३	मिश्र मोह =१		मिश्र मोह=१	६८		१	६९	१
	४	नारकानुपूर्वी रहित प्रथम पृथिवीवत =११		सम्य मोह=१	६८		१	६९	११
२ तिर्यंच गति—(गो क /जी प्र २९४-२९७/४१८ ४२३)									
तिर्यंच सा	—	उदय योग्य—देव त्रिक, नारक त्रिक, मनु त्रिक, वैक्रि द्विक, आहा द्विक, उच्च गोत्र, तीर्थंकर—इन १५ के बिना=१०७							
	१	मिथ्यात्व, आतप, सूक्ष्म, अपर्याप्त, साधारण=५	मिश्र सम्य =२		१०७	२		१०५	५
	२	अनन्तानुबन्धी चतु, १ ४ इन्द्रिय, स्थावर=९			१००			१००	९
	३	मिश्र मोह =१	तिर्यंचानुपूर्वी=१	मिश्र मोह=१	९१	१	१	९१	१
	४	अप्रत्या चतु, तिर्यगानुपूर्वी, दुर्भग अनादेय, अयशःकीर्ति =८		तिर्यगानुपूर्वी व सम्य मोह=२	९०		२	९२	८
	५	प्रत्या चतु, तिर्यगायु, तिर्यंच गति नीच गोत्र, उद्योत =८			८४			८४	८
पंचे सा	—	उदय योग्य—स्थावर, सूक्ष्म साधारण, आतप, १-४ इन्द्रिय इन ८ के बिना तिर्यंच सामान्यकी सर्व १०७-८=९९							
	१	मिथ्यात्व, अपर्याप्तत्व, =२	मिश्र, सम्य =२		९९	२		९७	२
	२	अनन्तानुबन्ध चतुष्क =४			९५			९५	४
	३	मिश्र मोह =१	तिर्यगानुपूर्वी=१	मिश्र मोह=१	९१	१	१	९१	१
	४	तिर्यंच सामान्यवत् =८		तिर्य आनु, सम्य =२	९०		२	९२	८
	५	,, ,, =८			८४			८४	८
पंचे प.	—	उदय योग्य—स्त्री वेद व अपर्याप्त इन दो के बिना पंचेन्द्रिय सामान्यवत ९९-२=९७							
	१	मिथ्यात्व =१	मिश्र सम्य =२		९७	२		९५	१
	२	अनन्तानुबन्धी चतुष्क =४			९४			९४	४
	३	मिश्र मोह =१	तिर्यगानुपूर्वी=१	मिश्र मोह=१	९०	१	१	९०	१
	४	तिर्यंच सामान्यवत =८		तिर्य आनु, सम्य =२	८९		२	९१	८
	५	,, ,, =८			८३			८३	८
तिर्य योनिमति	—	उदय योग्य—अपर्याप्त, पुरुष वेद, नपुंसक वेद इन तीनोंके बिना पंचेन्द्रिय सामान्यवत् ९९-३=९६							
	१	मिथ्यात्व =१	मिश्र सम्य =		९६	२		९४	१
	२	अनन्तानुबन्धी चतुष्क तिर्यगानुपूर्वी=५ (सम्यग्दृष्टि मरकर तिर्यंचनीमें न उपजे)			९३			९३	५
	३	मिश्र मोह =१		मिश्र मोह=१	८८		१	८९	१
	४	तिर्यगानुपूर्वीके बिना तिर्यंच सा =७		सम्य =१	८८		१	८९	७
	५	तिर्यंच सामान्यवत =८			८२			८२	८

मार्गणा	गुण स्थान	व्युच्छिन्न प्रकृतियाँ	अनुदय	पुन उदय	उदय योग्य	अनुदय	पुन उदय	कुल उदय	व्युच्छित्ति
तिर्य अप	—	उदय योग्य—स्त्री व पुरुष वेद, स्त्यान त्रिक, परघात, उच्छ्वास, पर्याप्त, उद्योत, सुस्वर, दु स्वर, प्रशस्त-अप्रशस्त-विहायो , यश आदेय, आदिके ५ संस्थान व संहनन, सुभग, सम्य , मिश्र इन २८ के बिना पंचे सा वत्—७१							
	१	मिथ्यात्व —१			७१			७१	१
भोगभूमिज तिर्यं	—	उदय योग्य—भोगभूमिज मनुष्योंकी ७८—मनुष्य त्रिक व उच्चगोत्र+तिर्य त्रिक, नीच गोत्र व उद्योत=७६ प्रमाण —(गो क /भाषा ३०१/४३१/९)							
	१	मिथ्यात्व —१	सम्य , मिश्र =२		७६	२		७७	१
	२	अनन्तानुबन्धी चतुष्क =४			७६			७६	४
	३	मिश्र मोह —१	तिर्यगानुपूर्वी=१	मिश्र —१	७२	१	१	७२	१
	४	अप्रत्या चतुष्क, तिर्यगानुपूर्वी =५		सम्य , तिर्यगानु =२	७१		२	७३	५

३ मनुष्य गति—(गो क /जी प्र २९८-३०१/४२३-४३१)

मार्गणा	गुण स्थान	व्युच्छिन्न प्रकृतियाँ	अनुदय	पुन उदय	उदय योग्य	अनुदय	पुन उदय	कुल उदय	व्युच्छित्ति
मनुष्य सामान्य	—	उदय योग्य—स्थावर, सूक्ष्म, तिर्य त्रिक, नरक त्रिक, देव त्रिक, वैक्रि द्विक, १-४ इन्द्रिय, आतप, उद्योत, साधारण इन २० के बिना सर्व १२२-२०=१०२							
	१	मिथ्यात्व, अपर्याप्त =२	मिश्र सम्य आ द्वि तीर्थ=५		१०२	५	•	९७	२
	२	अनन्तानुबन्धी चतुष्क =४			९५			९५	४
	३	मिश्र मोह =१	मनुष्यानुपूर्वी=१	मिश्र मोह=१	९१	१	१	९१	१
	४	अप्रत्या चतु , मनु आनु , दुर्भग, अनादेय, अयश, =८		सम्य मनु आनु =२	९०		२	९२	८
	५	प्रत्या चतु , नीच गोत्र =५			८४			८४	५
	६-१४	←— मूलोघवत् —→							
मनुष्य पर्याप्त	—	उदय योग्य—स्त्री वेद व अपर्याप्तके बिना मनुष्य सामान्यवत् १०२-२=१००							
	१	मिथ्यात्व =१	मनु सा वत्=५		१००	५		९५	१
	२-८	←— मनुष्य सामान्यवत् —→							
	९	क्रोध, मान, माया, पुरुष व नपुंसक वेद =५			६५			६५	५
	१०-१४	←— मूलोघवत् —→							
मनुष्यणी पर्याप्त	—	उदय योग्य—अपर्याप्त, पुरुष व नपुंसक वेद, आहारक द्विक, तीर्थङ्कर इन ६ के बिना मनुष्य सामान्यवत्=९६							
	१	मिथ्यात्व =१	सम्य , मिश्र =२		९६	२		९४	१
	२	अनन्तानुबन्धी चतु , मनुष्यापूर्वी=५			९३			९३	५
	३	मिश्र मोह =१		मिश्र मोह=१	८८		१	८९	१
	४	अप्रत्या चतु , दुर्भग, अनादेय, अयश =७		सम्य =१	८८		१	८९	७
	५	प्रत्या चतु , नीच गोत्र =५			८२			८२	५
	६	स्त्यानगृद्धि निद्रानिद्रा, प्रचला-प्रचला =३			७७			७७	३
	७-८	←— मूलोघवत् —→							
	९/१-५	(सवेद भाग) स्त्री वेद =१			६३			६३	१
	९-१२	←— मूलोघवत् —→							
	१३/१४	←— तीर्थंकर बिना मूलोघवत् —→							
मनुष्य अप	—	उदय योग्य —तिर्यञ्च अप वत् ७१-तिर्यक् त्रिक+ मनुष्य त्रिक=७१							
	१	मिथ्यात्व =१			७१			७१	१
भोगभूमिजमनु	—	उदय योग्य —दुर्भग, दु स्वर, अनादेय, अयश, नीच गोत्र, नपुंसक, स्त्यान-त्रिक, अप्रशस्तविहा , तीर्थ , अपर्याप्त, वज्र वृषभ नाराच बिना ५ संहनन, समचतुरस्र बिना ५ संस्थान, आहारकद्विक, इन २४ के बिना मनु सा वत्=७८							

मार्गणा	गुण स्थान	व्युच्छिन्न प्रकृतियाँ	अनुदय	पुन उदय	उदय योग्य	अनुदय	पुन उदय	पुन उदय	व्युच्छित्ति
	१	मिथ्यात्व —१	सम्य, मिश्र—२		७८	२		७६	१
	२	अनन्तानुबन्धी चतु —४			७५			७५	४
	३	मिश्र मोह —१	मनु आनु —१	मिश्र मोह—१	७१	१	१	७१	१
	४	अप्रत्या चतु, मनुष्यानुपूर्वी —५		सम्य, आन —२	७०		२	७२	५

४ देव गति—(गो क /जी प्र /३०४-३०५/४३२-४३४)

मार्गणा	गुण स्थान	व्युच्छिन्न प्रकृतियाँ	अनुदय	पुन उदय	उदय योग्य	अनुदय	पुन उदय	पुन उदय	व्युच्छित्ति
देव सामान्य	—	उदय योग्य —भोगभूमिया मनुष्यकी ७८–मनुष्य त्रिक व औदा. द्वि व वज्र वृषभ नाराच संहनन+देवत्रिक व वैक्रि द्विक—७७							
	१	मिथ्यात्व —१	मिश्र, सम्य —२		७७	२		७५	१
	२	अनन्तानुबन्धी चतु —४			७४			७४	४
	३	मिश्र मोह —१	देवानुपूर्वी—१	मिश्र मोह—१	७०	१	१	७०	१
	४	अप्रत्या चतु, देवत्रिक, वैक्रि द्वि —९		सम्य, आनु —२	६९		२	७१	९
भवनत्रिक देव	१-४	उदय योग्य —देव सामान्यवत्—७७	—	—	—	—	—	—	—
सौधर्म-ऐशान	१-४	,, ,, —७७	—	—	—	—	—	—	—
सनत्कु -नवग्रैवेयक तकके देव	१-४	,, स्त्रीवेद रहित देव सामान्यवत्—७६	—	—	—	—	—	—	—
नव अनुदिश से सर्वार्थ-सिद्धिके देव	—	उदय योग्य —देव सामान्यकी ७७-मिथ्यात्व, अनन्त चतु, मिश्र मोह स्त्री वेद—७०							
	४	अप्रत्या चतु, देवत्रिक, वैक्रिक द्वि —९			७०			७०	९
भवनत्रिकसे सौधर्म ईशानकी देवियाँ	—	उदय योग्य —पुरुष वेद बिना देव सामान्यकी ७७– १—७६							
	१	मिथ्यात्व —१	मिश्र, सम्य—२		७६	२		७४	१
	२	अनन्तानुबन्धी चतु, देवगत्यानुपूर्वी—५			७३			७३	५
	३	मिश्र मोह —१		मिश्र मोह—१	६८		१	६९	१
	४	अप्रत्या चतु, देवगति व आयु वैक्रि द्वि —८		सम्य —१	६८		१	६९	८

२ इन्द्रिय मार्गणा—गो क./जी प्र /३०६-३०८/४३६-४३७

मार्गणा	गुण स्थान	व्युच्छिन्न प्रकृतियाँ	अनुदय	पुन उदय	उदय योग्य	अनुदय	पुन उदय	पुन उदय	व्युच्छित्ति
एकेन्द्रिय	—	उदय योग्य —स्त्री व पुरुष वेद, सुस्वर, दुःस्वर, प्रशस्त व अप्रशस्त विहा, आदेय, छहों संहनन, हुण्डक बिना ५ संस्थान सुभग, सम्य, मिश्र, औ. अंगोपांग, त्रस, २-५ इन्द्रिय, देवत्रिक, नरक त्रिक, मनु. त्रिक, उच्चगोत्र, तीर्थंकर, आहा द्विक, वैक्रि द्विक, इन ४२ के बिना सर्व १२२-४२—८०							
	१	मिथ्यात्व, आतप, सूक्ष्म, अपर्याप्त साधारण, स्त्यानगृद्धि, निद्रानिद्रा प्रचलाप्रचला, परघात, उद्योत, उच्छ्वास —११			८०			८०	११
	२	अनन्तानुबन्धी चतु, एकेन्द्रिय, स्थावर —६			६९			६९	६
विकलेन्द्रिय	—	उदय योग्य —स्थावर सूक्ष्म, साधारण, एकेन्द्रिय, आतप इन पांच रहित एकेन्द्रियकी ८० अर्थात् कुल ७५+त्रस, अप्रशस्त विहा, दुःस्वर, औ अंगोपांग स्व स्व १ जाति, सृपाटिका संहनन यह६—८१							
	१	मिथ्यात्व अपर्याप्त, स्त्यान-त्रिक परघात उच्छ्वास, उद्योत, अप्रशस्त-विहा, दुःस्वर —१०			८१			८१	१०
	२	अनन्तानुबन्धी चतु, स्व स्व योग्य १ जाति —५			७१			७१	५
पंचेन्द्रिय	—	उदय योग्य —साधारण, १-४ इन्द्रिय, आतप, स्थावर, सूक्ष्म इन ८ रहित सर्व १२२–८—११४							
	१	मिथ्यात्व, अपर्याप्त —२	तीर्थ, आ द्वि सम्य मिश्र—५		११४	५		१०९	२
	२	अनन्तानुबन्धी चतु —४	नरकानु—१		१०७	१		१०६	४
	३-१४	← मूलोघवत् →							

मार्गणा	गुण स्थान	व्युच्छिन्न प्रकृतियाँ	अनुदय	पुन उदय	उदय योग्य	अनुदय	पुन उदय	कुल उदय	व्यु-च्छित्ति
३ काय मार्गणा—(गो क /जी प्र. ३०९-३१०/४३९ ४४१)									
स्थावर सामान्य बा प व नि अप	—	उदय योग्य —एकेन्द्रियवत् = ८०							
पृथिवी काय	—	उदय योग्य —साधारण रहित स्थावर सामान्यकी ८० अर्थात् ८०–१ = ७९							
प व अप	१	मिथ्यात्व, आतप, उद्योत, सूक्ष्म अपर्याप्त, स्त्यान त्रिक, उच्छ्वास परघा =१०			७९			७९	१०
नि अप	२	अनन्तानुबन्धी चतुष्क, एकेन्द्रिय, स्थावर =६			६९			६९	६
अप काय	—	उदय योग्य – साधारण व आतापके बिना स्थावर सामान्यवत् ८०–२ = ७८							
प व अप	१	आताप बिना पृथिवी कायवत् =९			७८			७८	९
नि अप	२	अनन्तानुबन्धी चतु, एकेन्द्रिय, स्थावर =६			६९			६९	६
तेज काय व	—	उदय योग्य —साधारण, आतप, उद्योत इन तीन बिना स्थावर सामान्य ८०—२ = ७८							
वात काय	१	आतप उद्योत बिना पृ कायवत् =८			७७			७७	८
वनस्पति काय अप्रति प्रत्येक	—	उदय योग्य —आतप रहित स्थावर सामान्यवत् ८०–१ = ७९							
	१	मिथ्यात्व, सूक्ष्म, अपर्याप्त, साधारण, स्त्यान त्रिक परघात, उच्छ्वास, उद्योत =१०			७९			७९	१०
नि अप०	२	अनन्तानुबन्धी चतु, एकेन्द्रिय, स्थावर =६			६९			६९	६
शेष सर्व विकल्प-'सू प अप' व 'बा अप'	१	← मिथ्यादृष्टि पृथिवी कायवत् →							
४ योग मार्गणा (गा क /जी प्र ३१० ३१४/४४१-४५३)									
चारों मनोयोगी सत्य असत्य व उभय वचन योगी = ७	—	उदय योग्य—आतप, १-४ इन्द्रिय, स्थावर, सूक्ष्म, अपर्याप्त, साधारण, आनु चतु इन १३ बिना सर्व = १०९							
	१	मिथ्यात्व =१	तीर्थ, आ द्वि, मिश्र सम्य =५		१०९	५		१०४	१
	२	अनन्तानुबन्धी चतु =४			१०३			१०३	४
	३	मिश्र मोह =१		मिश्र मोह =१	९९		१	१००	१
	४	अप्रत्या चतु, वैक्रि द्वि, नरक गति व आयु, देवगति व आयु, दुर्भग, अनादेय, अयश =१३		सम्य =१	९९		१	१००	१३
	५-१२	← मूलोघवत् →							
	१३	ओघवत् १३वें को ३० तथा १४वें की १२ = ४२		तीर्थ =१	४१		१	४२	४२
अनुभय वचन	—	उदय योग्य—आतप, एकेन्द्रिय, स्थावर, सूक्ष्म, अपर्याप्त, साधारण, आनुपूर्वी चतु इन १० के बिना सर्व = ११२							
	१	मिथ्यात्व =१	तीर्थ, आ द्वि मिश्र सम्य =५		११२	५		१०७	१
	२	अनन्तानुबन्धी चतु, २-४ इन्द्रिय = ७			१०६			१०६	७
	३	मिश्र मोह =१		मिश्र मोह = १	९९		१	१००	१
	४-१२	← मूलोघवत् →							
	१३	ओघवत् १३वेंकी ३० तथा १४वेंकी १२ = ४२।		तीर्थ =१	४१		१	४२	४२

मार्गणा	गुण स्थान	व्युच्छित्ति प्रकृतियाँ	अनुदय	पुनः उदय	उदय योग्य	अनुदय	पुनः उदय	कुल उदय	व्युच्छित्ति
औदारिक काय योग	—	उदय योग्य—आहा. द्वि., वैक्रि द्वि., देव व नारक त्रिक, मनु. व तिर्य. आनु. अपर्याप्त इन १३ के बिना सर्व—१०९							
	१	मिथ्यात्व, आतप, सूक्ष्म साधारण —४	तीर्थ., मिश्र सम्य. —३		१०९	३		१०६	४
	२	अनन्तानुबन्धी चतु., १-४ इन्द्रिय स्थावर—९			१०२			१०२	९
	३	मिश्र मोह —१		मिश्र मोह—१	९३		१	९४	१
	४	अप्रत्या. चतु., दुर्भग, अनादेय अयश—७		सम्य. —१	९३		१	९४	७
	५	उद्योत, नीच गोत्र, तिर्य. गति व आयु प्रत्या. चतु. —८			८७			८७	८
	६	स्त्यान. त्रिक —३			७९			७९	३
	७-१२	← मूलोघवत् →							
	१३	ओघवत् १३वें व १४वें की मिलकर—४२।		तीर्थ. —१	४१		१	४२	४२
औदारिक मिश्र	—	उदय योग्य—आहा. द्विक, वैक्रि. द्विक, देव त्रिक, नारक त्रिक, मनु. ति. आनु., स्त्यान. त्रिक सुस्वर दुस्वर, प्रशस्ताप्रशस्त विहायो., परघात आतप, उद्योत उच्छ्वास, मिश्र इन २४ के बिना सर्व १२२-२४=९८							
	१	मिथ्यात्व सूक्ष्म, अपर्याप्त साधारण—४	तीर्थ. सम्य. —२		९८	२		९६	४
	२	अनन्तानुबन्धी चतु., १-४ इन्द्रिय स्थावर, अनादेय, दुर्भग, अयश, स्त्री नपुं. वेद —१४			९२			९२	१४
	३	← गुणस्थान सम्भव नहीं →							
	४	अप्रत्या चतु.+आ. द्वि. स्त्यान त्रिक, स्त्री नपुं. वेद, उद्योत इन ८ रहित ५-१२ तक की ४८ अर्थात् ४०) —५४		सम्य. —१	७८		१	७९	५४
	५-१२	← गुणस्थान सम्भव नहीं →							
	१३ समुद्घात केवली	सुस्वर, दुस्वर, प्रशस्ताप्रशस्त विहा. परघात, उच्छ्वास इन ६के बिना १३वें १४वें की सर्व ४२-६=३६		तीर्थंकर —१	३५		१	३६	३६
वैक्रियक काय योग	—	उदय योग्य—स्थावर, सूक्ष्म, तिर्य. त्रिक, मनु. त्रिक, आतप उद्योत, १-४ इन्द्रिय साधारण, स्त्यान त्रिक, तीर्थंकर अपर्याप्त, छहों संहनन, समचतुरस्र व हुण्डक बिना ४ संस्थान, आहा. द्वि. औ. द्वि. नारक व देव आनु., इन ३६ के बिना सर्व १२२-३६=८६।							
	१	मिथ्यात्व —१	मिश्र, सम्य —२		८६	२		८४	१
	२	अनन्तानुबन्धी चतुष्क —४			८३			८३	४
	३	मिश्र मोह —१		मिश्रमोह—१	७९		१	८०	१
	४	अप्रत्या. चतु., देवगति आयु, नरक-गति आयु, वैक्रि. द्विक, दुर्भग, दुस्वर, अनादेय —१३		सम्य. —१	७९		१	८०	१३
वैक्रियक मिश्रकाय	—	उदय योग्य—मिश्रमोह, परघात, उच्छ्वास, सुस्वर, दुस्वर, प्रशस्ताप्रशस्त विहा. इन ७ रहित वैक्रियक काय योगवत् ८६-७=७९							
	१	मिथ्यात्व —१	सम्य —१		७९	१		७८	१
	२	अनन्तानुबन्धी चतु., स्त्री वेद —५	हुंडक नपुंसक दुर्भग अनादेय दुस्वर, नरक गति व आयु, नीच गोत्र—८		७७	८		६९	५
	३	← गुणस्थान सम्भव नहीं →							
	४	अप्रत्या. चतु., वैक्रि. द्वि., देव नरक गति व आयु, दुर्भग, अनादेय दुस्वर —१३		सम्य., सासादन के अनुदय वाली ८=९	६४		९	७३	१३
आहारक काय योग	—	उदय योग—स्त्यान त्रिक, स्त्री नपुं. वेद, अप्रशस्त विहायो., दुस्वर, ६ संहनन, औदा. द्वि., समचतुरस्रके बिना ५ संस्थान इन २० रहित ओघके ६ ठे गुणस्थानकी ८१-२०=६१							
	६	आहारक द्विक —२			६१			६१	२

मार्गणा	गुण स्थान	व्युच्छिन्न प्रकृतियाँ	अनुदय	पुन उदय	उदय योग्य	अनुदय	पुन उदय	कुल उदय	व्युच्छित्ति
आहारक मिश्र	—	उदय योग्य—सुस्वर, परघात, उच्छ्वास, प्रशस्त विहा इन ४ रहित आहारक काय योगकी ६१=५७							
	६	आहारक द्विक =२			५७			५७	२
कार्माण काय योग	—	उदय योग्य—सुस्वर, दु स्वर, प्रशस्ताप्रशस्त विहायो, प्रत्येक, साधारण, आहारक द्वि, औदा द्वि, वैक्रि द्वि, मिश्र, उपघात, परघात, आतप, उद्योत, उच्छ्वास, स्त्यान त्रिक, छह संस्थान, छह संहनन इन ३३ के बिना सर्व १२२-३३=८९							
	१	मिथ्यात्व, सूक्ष्म, अपर्याप्त =३	सम्य, तीर्थ=२		८९	२		८७	३
	२	अनन्ता चतु, १-४ इन्द्रिय, स्थावर, स्त्रीवेद=१०	नरक त्रिक=३		८४	३		८१	१०
	३	←— गुणस्थान सम्भव नहीं —→							
	४	वैक्रि द्वि बिना मूलोघके ४थे वाली १५+(उद्योत, आहा द्वि, स्त्यान त्रिक स्त्री वेद प्रथम रहित ५ संहनन इन १२के बिना ओघकी ५-१२ गुणस्थान वाली ४८-१२=३६) ३६+१५=५१		सम्य, नरकत्रिक	७१		४	७५	५१
	५-१२	←— गुणस्थान सम्भव नहीं —→							
	१३	(समुद्घात केवलीको) वज्रवृषभनाराच, स्वरद्विक विहायो द्विक, औ द्वि, ६ संस्थान, उपघात परघात प्रत्येक उच्छ्वास इन १७के बिना ओघके १३वें, १४वें गुणस्थानोंकी ४२-१७=२५		तीर्थंकर	२४		१	२५	२५

५ वेद मार्गणा—(गो क /जी प्र ३२० ३२१/४५४ ४५८)

मार्गणा	गुण स्थान	व्युच्छिन्न प्रकृतियाँ	अनुदय	पुन उदय	उदय योग्य	अनुदय	पुन उदय	कुल उदय	व्युच्छित्ति
पुरुष वेद		उदय योग्य—स्थावर, सूक्ष्म, अपर्याप्त, साधारण, नारक त्रिक, १-४ इन्द्रिय, स्त्री वेद, नपुंसक वेद, तीर्थकर, आतप इन १५ रहित सर्व—१२२-१५=१०७							
	१	मिथ्यात्व =१	आ द्वि, सम्य मिश्र =४		१०७	४		१०३	१
	२	अनन्तानुबन्धी चतु =४			१०२			१०२	४
	३	मिश्र मोह =१	देव, मनु व तिर्य गत्यानुपूर्वी=३	मिश्र =१	९८	३	१	९६	१
	४	अप्रत्या चतु, वैक्रि द्वि, देवत्रिक, मनु व तिर्य आनु, दुर्भग, अनादेय अयश =१४		देव, मनु व तिर्य आनु सम्य =४	९५		४	९९	१४
	५-८	मूलोघवत् =२३		आहा द्वि =२	८५		२	८७	२३
	९	पुरुषवेद, क्रोध, मान, माया =४			६४			६४	४
	१०-१४	←— गुणस्थान सम्भव नहीं —→							
स्त्री वेद		उदय योग्य—पुरुष वेदकी १०७-(आहा द्वि, पुरुष वेद)+स्त्री वेद=१०५							
	१	मिथ्यात्व =१	सम्य मिश्र=२		१०५	२		१०३	१
	२	अनन्ता चतु, देव मनुष्य तिर्य आनु =७			१०२			१०२	७
	३	मिश्र मोह =१		मिश्रमोह =१	९५		१	९६	१
	४	अप्रत्या ४, देवगति व आयु, वैक्रि द्वि, दुर्भग, अनादेय, अयश =११		सम्य =१	९५		१	९६	११
	५	मूलोघवत् =८			८५			८५	८
	६	स्त्यानगृद्धि त्रिक =३			७७			७७	३
	७	सम्य मोह, ३ अशुभ संहनन =४			७४			७४	४
	८	मूलोघवत् =६			७०			७०	६
	९	स्त्री वेद, क्रोध, मान, माया =४			६४			६४	४
	१०-१४	←— गुणस्थान सम्भव नहीं —→							

मार्गणा	गुण स्थान	व्युच्छिन्न प्रकृतियाँ	अनुदय	पुन उदय	उदय योग्य	अनुदय	पुनः उदय	कुल उदय	व्युच्छि
नपुंसक वेद		उदय योग्य—देवत्रिक, आहा द्वि, स्त्री पुरुष वेद, तीर्थंकर इन ८ के बिना सर्व १२२-८=११४							
	१	मिथ्यात्व, आतप, सूक्ष्म, अपर्याप्त, साधारण —५	सम्य, मिश्र —२		११४	२		११२	५
	२	अनन्ता चतु, १-४ इन्द्रिय, स्थावर, मनु तिर्य आनु —११	नरकानु —१		१०७	१		१०६	११
	३	मिश्रमोह —१		मिश्रमोह —१	९५		१	९६	१
	४	अप्रत्या चतु, वैक्रि द्वि, नरक त्रिक, दुर्भग, दुःस्वर अयश —१२		सम्य, नरकानु —२	९५		२	९७	१२
	५	प्रत्या चतु, तिर्य आयु व गति, नीच गोत्र, उद्योत —८			८५			८५	८
	६	स्त्यान त्रिक —३			७७			७७	३
	७	सम्य मोह, ३ अशुभ संहनन —४			७४			७४	४
	८	हास्य, रति, अरति, शोक, भय, जुगुप्सा —६			७०			७०	६
	९	नपुंसक वेद, क्रोध, मान, माया —४			६४			६४	४
	१०-१४	←— गुणस्थान सम्भव नहीं —→							

६ कषाय मार्गणा—(गो क/मू ३२२-३२३/४५९-४६१)

मार्गणा	गुण स्थान	व्युच्छिन्न प्रकृतियाँ	अनुदय	पुन उदय	उदय योग्य	अनुदय	पुनः उदय	कुल उदय	व्युच्छि
चतुर्विध क्रोध		उदय योग्य—शेष १२ कषाय (चारों प्रकार मान, माया, लोभ) और तीर्थंकर इन १३ के बिना सर्व—१२२-१३=१०९							
	१	मिथ्यात्व, सूक्ष्म, अपर्याप्त, आतप, साधारण —५	सम्य, मिश्र, आहा द्वि —४		१०९	४		१०५	५
	२	अनन्ता क्रोध, १-४ इन्द्रिय, स्थावर —६	नारकानुपूर्वी —१		१००	१		९९	६
	३	मिश्र —१	मनु देव तिर्य आनु —३	मिश्रमोह —१	९३	३	१	९१	१
	४	वैक्रि द्वि, देव त्रिक, नारक त्रिक, मनु तिर्य आनु, अप्रत्या क्रोध, दुर्भग, अनादेय, अयश —१४		सम्य, चारों आनु —५	९०		५	९५	१४
	५	प्रत्या क्रोध, तिर्य गति व आयु, नीचगोत्र, उद्योत —५			८१			८१	५
	६-८	मूलोघवत् —१५		आहा, द्वि —२	७६		२	७८	१५
	९/१	तीनों वेद —३			६३			६३	३
	९/२	संज्वलन क्रोध —१			६०			६०	१
	आगे	←— गुणस्थान सम्भव नहीं —→							

अप्रत्या, प्रत्या व संज्वलन क्रोध

स्थान—अनन्तानुबन्धीका विसंयोजन करके मिथ्यादृष्टि गुणस्थान विषै प्राप्त भया, ताके केते इक काल अनन्तानुबन्धीका उदय न होय, ताकी अपेक्षा यह कथन है।

उदय योग्य—१-४ इन्द्रिय, चारों आनु, आतप, स्थावर, सूक्ष्म, अपर्याप्त, साधारण, अनन्ता क्रोध, चारों प्रकार मान माया-लोभ, तीर्थंकर, मिश्र, सम्य मोह, आहा द्वि, इन ३१ के बिना सर्व=९१

१-९ उपरोक्त चारों क्रोधवत्। विशेष इतना कि अपने उदयके अयोग्य प्रकृतियोंको व्युच्छित्तिमें न गिनाना।

चतुर्विध मान माया लोभ

उदय योग्य—१ चारों प्रकार क्रोधवाली १०९ में स्व स्व कषाय चतुष्कको उदय योग्य करके शेष १२का अनुदय है।

२ अप्रत्या, प्रत्या व संज्वलन इन तीन कषायोंवाले विकल्पमें भी ९१ में स्व स्व कषायका ही ग्रहण करके अन्यका अनुदय है।

३ लोभ कषायमें गुण स्थान ९ की बजाय १० बताना। और सूक्ष्म लोभकी व्युच्छित्ति १०वें गुणस्थानमें मूलोघवत् करनी।

१-९ ←— क्रोधवत् —→

१० ← केवल लोभ कषायमें मूलोघवत् सूक्ष्म लोभकी व्युच्छित्ति →

मार्गणा	गुण स्थान	व्युच्छिन्न प्रकृतियाँ	अनुदय	पुन उदय	उदय योग्य	अनुदय	पुन उदय	कुल उदय	व्युच्छि
७ ज्ञान मार्गणा—(गो क./मू ३२३-३२४/४६२-४६५)									
मतिश्रुत अज्ञान		उदय योग्य—आहा द्वि , तीर्थंकर, मिश्र, सम्य , इन ५ के बिना सर्व १२२-५=११७							
	१	मिथ्यात्व, आतप, सूक्ष्म, अपर्याप्त, साधारण, नारक आनु =६			११७			११७	६
	२	अनन्तानुबन्धी चतु , १-४ इन्द्रिय, स्थावर =९			१११			१११	९
	३-१४	←—— गुणस्थान सम्भव नहीं ——→							
विभंग ज्ञान		उदय योग्य—१ ४ इन्द्रिय, आतप, स्थावर, सूक्ष्म, अपर्याप्त, साधारण, आनु चतु , आहा, द्वि , तीर्थंकर, मिश्र, सम्य मोह इन १८ बिना सर्व १२२-१८=१०४							
	१	मिथ्यात्व =१			१०४			१०४	१
	२	अनन्तानुबन्धी चतु =४			१०३			१०३	४
	३-१४	←—— गुणस्थान सम्भव नहीं ——→							
मति, श्रुत, अवधिज्ञान	—	उदय योग्य —मिथ्यात्व आतप, सूक्ष्म अपर्याप्त, साधारण, १-४ इन्द्रिय, स्थावर, अनन्ता चतु मिश्र मोह इन १५ के बिना सर्व—१२२-१५=१०७							
	४	मूलोघवत =१७	तीर्थ, आ द्वि=३		१०७	३		१०४	१७
	५-१२	←—— मूलोघवत ——→							
मन पर्यय ज्ञान	—	उदय योग्य —१-५ तक के गुण स्थानोंमें ओघवत् व्युच्छिन्न ४०+तीर्थंकर, आहा- द्वि व स्त्री नपुंसक वेद इन ४५ के बिना सर्व—१२२-४५=७७							
	६	स्त्यानगृद्धि त्रिक			७७			७७	३
	७-१०	← मूलोघवत् । विशेष इतना कि ९वें में एक पुरुषवेदकी ही व्युच्छित्ति कहना । →							
केवल ज्ञान	—	उदय योग्य —ओघ प्ररूपणाके १३वें १४वें गुणस्थानोंमें व्युच्छिन्न कुल ४२							
	१३-१४	← मूलोघवत । १३वें में तीर्थंकर का पुन उदय न कहना →							
८. संयम मार्गणा—(गो क /जी प्र ३२४/४६५-४६६)									
सामायिक छेदोप	—	उदय योग्य —ओघ प्ररूपणामें कथित ६ठें गुणस्थानमें उदय योग्य=८१							
	६-९	←—— मूलोघवत् ——→							
परिहार विशुद्धि	—	उदय योग्य —स्त्री व नपुंसकवेद तथा आहारक द्वि इन ४ के बिना सामायिक संयतवत् ८१-४=७७							
	६	स्त्यानत्रिक =३			७७			७७	३
	७	सम्य , ३ अशुभ संहनन =४			७४			७४	४
सूक्ष्म साम्पराय	—	उदय योग्य —ओघ प्ररूपणाके १०वें गुणस्थान में उदय योग्य=६०							
	१०	←—— मूलोघवत ——→							
यथा ख्यात	—	उदय योग्य —ओघ प्ररूपणाके ११वें गुणस्थानमें उदय योग्य=५९							
	११-१४	←—— मूलोघवत ——→							
देश संयत	—	उदय योग्य —ओघ प्ररूपणाके ५वें गुणस्थानमें उदय योग्य=८७							
	५	←—— मूलोघवत ——→							
असंयत	—	उदय योग्य —तीर्थंकर व आहा द्वि इन ३ के बिना सर्व १२२-३=११९							
	१	आतप, सूक्ष्म, अपर्याप्त, साधारण, मिथ्या =५	मिश्र, सम्य=२		११९	२		११७	५
	२-४	←—— मूलोघवत ——→							
९ दर्शन मार्गणा—(गो क /जी प्र ६२५/४६९-४७०)									
चक्षुदर्शन	—	उदय योग्य —साधारण, आतप, १-३ इन्द्रिय, स्थावर सूक्ष्म, तीर्थंकर इन ८ के बिना सर्व १२२-८=११४							
	१	मिथ्यात्व, अपर्याप्त =२	सम्य, मिश्र, आ द्वि =४		११४	४		११०	२
	२	अनन्तानुबन्धी ४, चतुरिन्द्रिय =५	नारकानुपूर्वी		१०८	१		१०७	५
	३-१२	←—— मूलोघवत ——→							

मार्गणा	गुण स्थान	व्युच्छिन्न प्रकृतियाँ	अनुदय	पुन उदय	उदय योग्य	अनुदय	पुन उदय	कुल उदय	व्यु-च्छित्ति
अचक्षु दर्शन	—	उदय योग्य —तीर्थंकर बिना सर्व १२२-१=१२१							
	१-१२	← मूलोघवत् →							
अवधि दर्शन	—	← सर्व विकल्प अवधिज्ञानवत् →							
केवल दर्शन	—	← सर्व विकल्प केवलज्ञानवत् →							

१० लेश्या मार्गणा—(गो क/जी प्र ६२५/४७०-४७४)

मार्गणा	गुण स्थान	व्युच्छिन्न प्रकृतियाँ	अनुदय	पुन उदय	उदय योग्य	अनुदय	पुन उदय	कुल उदय	व्यु-च्छित्ति
कृष्ण लेश्या	—	उदय योग्य —तीर्थङ्कर, आहा, द्वि, इन ३ के बिना सर्व १२२-३=११९							
	१	मिथ्यात्व, आतप, सूक्ष्म, साधारण, अपर्याप्त, नारकानुपूर्वी =६	मिश्र सम्य =२		११९	२		११७	६
	२	अनन्तानुबन्धी चतु, १-४ इन्द्रिय, स्थावर, देवत्रिक, तिर्यगानुपूर्वी, =१३ नोट—अशुभ लेश्यावाले भवन त्रिक-में भी न उपजें			१११			१११	१३
	३	मिश्र मोह =१	मनुष्यानुपू =१	मिश्र =१	९८	१	१	९८	१
	४	अप्रत्या चतु नरकगति व आयु, वैक्रि द्वि मनुष्यानुपूर्वी, दुर्भग, अनादेय, अयश =१२		मनुष्यानु, सम्य =२	९७		२	९९	१२
नील लेश्या		← सर्व विकल्प कृष्ण लेश्यावत →							
कापोत लेश्या	—	उदय योग्य —कृष्णवत्=११९							
	१	मिथ्यात्व, आतप, सूक्ष्म साधारण, अपर्याप्त =५	सम्य मिश्र=२		११९	२		११७	५
	२	अनन्ता चतु, १-४ इन्द्रिय, स्थावर, देवत्रिक =१२	नारकानु =१		११२	१		१११	१२
	३	मिश्र =१	मनु तिर्य आनु =२	मिश्र =१	९९	२	१	९८	१
	४	अप्रत्या चतु, नरक त्रिक, वैक्रि द्वि, मनु तिर्य, आनु, दुर्भग, अनादेय, अयश =१४		मनु तिर्य, नारक-आनु, सम्य =४	९७		४	१०१	१४
पीत व पद्मलेश्या	—	उदय योग्य —आतप, १-४ इन्द्रिय, स्थावर, सूक्ष्म अपर्याप्त, साधारण, नरक त्रिक, तिर्यगानुपूर्वी, तीर्थङ्कर इन १४ के बिना सर्व १२२-१४=१०८							
	१	मिथ्यात्व =१	सम्य, मिश्र, आ द्वि, मनु आनु=५		१०८	५		१०३	१
	२	अनन्तानुबन्धी चतु, =४			१०१			१०१	४
	३	मिश्र =३	देवानुपूर्वी=१	मिश्र =१	९८	१	१	९८	१
	४	नरक त्रिक व तिर्य आनु इन ४ के बिना मूलोघवत =१३		सम्य, मनु तिर्य आनु =३	९७		३	१००	१३
	५-७	← मूलोघवत् →							
शुक्ल लेश्या	—	उदय योग्य —आतप, १-४ इन्द्रिय, स्थावर, अपर्याप्त, साधारण, नारक त्रिक, तिर्य आनु इन १३ के बिना सर्व १२२-१३=१०९							
	१	मिथ्यात्व =१	सम्य, मिश्र, आ द्वि, तीर्थ मनु आनु = ६		१०९	६		१०३	१
	२-४	← पीत पद्मवत →							
	५-१४	← मूलोघवत →							

११ भव्यत्व मार्गणा—(गो क/जी प्र ३२८/४७४)

मार्गणा	गुण स्थान	व्युच्छिन्न प्रकृतियाँ
भव्य	१४	← सर्व विकल्प मूलोघवत् →
अभव्य	—	उदययोग्य—सम्य०, मिश्र, आ द्वि, तीर्थ, इन ५ के बिना सर्व १२२ - ५ = ११७
	१	← मूलोघवत →
		← अन्य गुणस्थान सम्भव नहीं →

मार्गणा	गुण स्थान	व्युच्छिन्न प्रकृतियाँ	अनुदय	पुन उदय	उदय योग्य	अनुदय	पुन उदय	कुल उदय	व्युच्छित्ति
१२ सम्यक्त्व मार्गणा—(गो क/जी प्र ३२८ ३३१/४७५-४८१)									
क्षायिक सम्य	—	उदय योग्य—मिथ्यात्व, सूक्ष्म, आतप, अपर्याप्त, साधारण, अनन्तानुबन्धी चतु, १-४ इन्द्रिय, स्थावर मिश्र, सम्य, इन १६ के बिना सर्व—१२२ – १६ = १०६							
	४	अप्रत्या चतु वै द्वि, नारक त्रिक, देव त्रिक, मनु तिर्य आनु, तिर्य गति व आयु, दुर्भग, अनादय, अयश, उद्योत =२०	आ द्वि तीर्थ =३		१०६	३		१०३	२०
	५	प्रत्या चतु, नीच गोत्र =५			८३			८३	५
	६	आ द्वि, स्त्यान त्रिक =५		आ द्वि २	७८		२	८०	५
	७	तीन अशुभ सहनन =३			७५			७५	३
	८-१४	← मूलोघवत् →							
वेदक सम्य	—	उदय योग्य—मिथ्यात्व, सूक्ष्म, अपर्याप्त, आतप, साधारण, अनन्तानुबन्धी चतु, १-४ इन्द्रिय, स्थावर मिश्र, तीर्थंकर; इन १६ के बिना सर्व—१२२ – १६ = १०६							
	४	अप्र चतु, वै द्वि, नरक त्रिक, देव त्रिक, मनु व तिर्य आनु, दुर्भग, अनादेय, अयश =१७	आ द्वि =२		१०६	२		१०४	१७
	५ ७	← मूलोघवत् →							
प्रथमोपशम सम्यक्त्व	—	उदय योग्य—मिथ्यात्व, सूक्ष्म, अपर्याप्त, साधारण, आतप, अनन्तानुबन्धी चतु, १-४ इन्द्रिय, स्थावर, मिश्र, तीर्थंकर, आहा द्विक, नारक-तिर्य-मनु आनु, सम्य, इन २२ के बिना सर्व = १००							
	४	अप्रत्या चतु, देव त्रिक, नरक गति व आयु वैक्रि द्वि, दुर्भग, अनादेय, अयश =१४			१००			१००	१४
	५	प्रत्या चतु, तिर्य गति व आयु, नीच गोत्र, उद्योत =८			८६			८६	८
	६	स्त्यान त्रिक =३			७८			७८	३
	७	अशुभ सहनन =३			७५			७५	३
द्वितीयोपशम सम्यक्त्व	—	उदय योग्य—नरक-तिर्य गति व आयु, नीच गोत्र, उद्योत इन ६ के बिना प्रथमोपशम की सर्व=९४							
	४	अप्रत्या चतु, देव त्रिक, वैक्रि द्वि, दुर्भग, अनादेय, अयश =१२			९४			९४	१२
	५	प्रत्या चतु =४			८२			८२	४
	६	स्त्यान त्रिक =३			७८			७८	३
	७	तीनों अशुभ सहनन =३			७५			७५	३
	८-११	← मूलोघवत् →							
मिथ्यात्व	१	उदय योग्य १२२, अनुदय ५, व्युच्छित्ति ५। विशेष दे मूलोघ।							
सासादन	२	उदय योग्य ११२, अनुदय १, व्युच्छित्ति ९। विशेष दे मूलोघ।							
सम्यग्मिथ्यात्व	३	उदय योग्य १०२ अनुदय ३, व्युच्छित्ति १। विशेष दे मूलोघ।							
१३ संज्ञी मार्गणा—(गो क/जी प्र ३३१/४८२/१)									
संज्ञी	—	उदय योग्य—आतप, साधारण, स्थावर सूक्ष्म, १-४ इन्द्रिय, तीर्थंकर, इन ९ के बिना सर्व १२२–९=११३							
	१	मिथ्यात्व, अपर्याप्त =२	सम्य, मिश्र, आ द्वि =४		११३	४		१०९	२
		अनन्तानुबन्धी चतु =४	नरकानुपूर्वी=१		१०७	१		१०६	४
	३-१२	← मूलोघवत् →							
असंज्ञी	—	उदय योग्य—मनु त्रिक, देव त्रिक, नरक त्रिक, वैक्रि द्वि, सृपाटिका रहित ५ संहनन, प्रशस्त विहा, उच्च गोत्र, सुभग, सुस्वर, आदेय, तीर्थ, मिश्र, सम्य, आहा द्वि, हुंडक रहित ५ संस्थान, इन ३१ के बिना सर्व—१२२ – ३१ = ९१							
	१	मिथ्या, आतप, सूक्ष्म, साधारण, अपर्याप्त, स्त्यान त्रिक, परघात उद्योत उच्छ्वास, दुस्वर, अप्रशस्त विहा (पर्याप्त के उदय योग्य) =१३			९१			९१	१३
	२	← मूलोघवत् →							

मार्गणा	गुण स्थान	व्युच्छिन्न प्रकृतियाँ	अनुदय	पुन उदय	उदय योग्य	अनुदय	पुन उदय	कुल उदय	व्युच्छित्ति
१४ आहारक मार्गणा—(गो क/जी प्र ३३१/४८३/३)									
आहारक	—	उदय योग्य—चार आनुपूर्वी के बिना सर्व—१२२-४ = ११८							
	१	आतप, सूक्ष्म, अपर्याप्त, साधारण, मिथ्या =५	तीर्थ, आ द्वि मिश्र, स		११८	५		११३	५
	२	१-४ इन्द्रिय, स्थावर, अनन्ता चतु =९			१०८			१०८	९
	३	मिश्र मोह =१		मिश्र मोह=१	९९		१	१००	१
	४	आनु, चतु के बिना मूलोघवत् =१३		सम्य =१	९९		१	१००	१३
	५-१३	←		मूलोघवत	→				
अनाहारक	—	उदय योग्य—निर्माण काय योगवत् = ८९							
	१,२,३	कार्माण काय योगवत	—	—	—	—	—	—	—
	४	वै द्वि, बिना मूलोघके ४थे वाली =१५		सम्य, नरक =४	७१		४	७५	१५
	१३	(समुद्घात केवलीको) अन्यतम वेदनी, निर्माण, स्थिर, अस्थिर, शुभ, अशुभ, तैजस, कार्माण, वर्ण, रस, गन्ध, स्पर्श अगुरुलघु =१३		तीर्थंकर =१	२४		१	२५	१३
	१४	←		मूलोघवत	→				

४ सातिशय मिथ्यादृष्टिमे मूलोत्तर प्रकृतियोंके चार प्रकार उदयकी प्ररूपणा

संकेत—चतु =गुड़, खण्ड, शर्करा, अमृत रूप चतु स्थानीय अनुभाग, द्वि =निम्ब व काञ्जीर रूप द्वि स्थानीय अनुभाग, अज = अजघन्य प्रदेशोदय। (ध ६/१, ९-८, ४/२०७-२१३)

न	प्रकृति	विशेषता	प्रकृति	उदय: स्थिति	अनुभाग	प्रदेश
	१ ज्ञानावरणी—					
१-५	पाँचों		है	१ समय	द्वि	अज
	२ दर्शनावरणी—					
१-३	स्त्यान त्रिक		नहीं			
४	निद्रा	निद्रा व प्रचलामें अन्यतम	है	१ समय	द्वि	अज
५	प्रचला		है	"	"	"
६-९	शेष चारों		"	"	"	"
	३ वेदनीय—					
१	साता	दोनों में अन्यतम	है	१ समय	चतु	अज
२	असाता		"	"	"	"
	४ मोहनीय—					
	(१) दर्शन मोह					
१	मिथ्यात्व		है	१ समय	द्वि	अज
२-३	सम्य मिश्र		नहीं			
	(२) चारित्र मोह					
१-१६	१६ कषाय	अन्यतम	है	१ समय	द्वि	अज
१७-१९	३ वेद	"				
२०-२१	हास्य-रति	दोनों युगलोंमें	"	"	"	"
२२-२३	अरति शोक	अन्यतम युगल	"	"	"	"
२४-२५	भय-जुगुप्सा	है वा नहीं भी	"	"	"	"
	५ आयु—		नहीं			
१	नरक	चारोंमें अन्यतम	है	१ समय	द्वि	अज
२	तिर्यंच	"				
३	मनुष्य	"	"	"	"	"
४	देव	"	"	"	चतु	"
	६ नाम—		"	"	"	"
१	गति —					
	नरक-तिर्यंच		है	१ समय	द्वि	अज
	मनुष्य-देव		"	"	चतु	"
२	जाति —					
	१-४ इन्द्रिय		नहीं			
	पंचेन्द्रिय	चारों गतियोंमें	है	१ समय	चतु	अज
३	शरीर —					
	औदारिक	मनुष्य व तिर्यंच गतिमें	"	"	"	"
	वैक्रियक	देव व नरक गतिमें	है	१ समय	चतु	अज
	आहारक		नहीं			
	तैजस	चारों गतियोंमें	है	१ समय	चतु	अज
	कार्माण	"		"	"	"
४	अंगोपांग		—	स्व स्व	शरीरवत	
५	निर्माण	चारों गतियोंमें	है	१ समय	चतु	अज
६	बन्धन		—	स्व स्व	शरीरवत—	
७	संघात		—	स्व स्व	शरीरवत—	
८	संस्थान —					
	समचतुरस्र	देवगतिमें नियम से मनु तिर्यं गतिमें भाज्य	है	१ समय	चतु	अज

न	प्रकृति	विशेषता	उदय	स्थिति	अनुभाग	प्रदेश
	हुंडक	नरक गतिमें नियमसे मनु तिर्यं में भाज्य	है	१ समय	द्वि	अज
	शेष चार	मनु तिर्य में अन्यतम	"	"	"	"
९	संहनन—					
	वज्र वृषभ नाराच	मनु तिर्य में अन्यतम	है	१ समय	चतु	अज
	शेष पाँच	"	"	"	द्वि	"
१०-१३	स्पर्श, रस, गन्ध, वर्ण —					
	प्रशस्त	चारों गतियोंमें	है	१ समय	चतु	अज
	अप्रशस्त	"	"	"	द्वि,	"
१४	आनुपूर्वी चतु		नहीं			
१५	अगुरुलघु	चारों गतियोंमें	है	१ समय	चतु	अज
१६	उपघात	"	"	"	द्वि	"
१७	परघात	"	"	"	चतु	"
१८	आतप		नहीं			
१९	उद्योत	तिर्य गतिमें भाज्य	है	१ समय	चतु	अज
२०	उच्छ्वास	चारों गतियोंमें	"	"	"	"
२१	विहायोगति —					
	प्रशस्त	देवगतिमें नियमसे मनु तिर्यं में भाज्य	है	१ समय	चतु	अज
	अप्रशस्त	नरकगति में नियमसे मनु तिर्य में भाज्य	"	"	द्वि	"
२२	प्रत्येक	चारों गतियोंमें	है	१ समय	चतु	अज
२३	साधारण		नहीं			
२४	त्रस		है	१ समय	चतु	अज
२५	स्थावर		नहीं	—	—	—
२६	सुभग	देवगतिमें नियमसे मनु तिर्य में भाज्य	है	१ समय	चतु	अज
२७	दुर्भग	नरकगति में नियमसे मनु तिर्यं में भाज्य	"	"	द्वि	"
२८	सुस्वर	सुभगवत	"	"	चतु	"
२९	दु स्वर	दुर्भगवत	"	"	द्वि	"
३०	आदेय	सुभगवत	"	"	चतु	"
३१	अनादेय	दुर्भगवत	"	"	द्वि	"
३२	शुभ	चारों गतियोंमें अन्यतम	"	"	चतु	"
३३	अशुभ	"	"	"	द्वि	"
३४	बादर	चारों गतियोंमें	"	"	चतु	"
३५	सूक्ष्म		नहीं	—	—	—
३६	पर्याप्त	चारों गतियोंमें	है	१ समय	चतु	अज
३७	अपर्याप्त		नहीं	—	—	—
३८	स्थिर	चारों गतियोंमें अन्यतम	है	१ समय	चतु	अज
३९	अस्थिर	"	"	"	द्वि	"
४०	यश कीर्ति	सुभगवत् (देखो न २६)	"	"	चतु	"
४१	अयश कीर्ति	दुर्भगवत् (देखो न २७)	"	"	द्वि	"
४२	तीर्थंकर		नहीं	—	—	—
	७ गोत्र—					
१	उच्च	देवोंमें नियमसे मनु में भाज्य	है	१ समय	चतु	अज
२	नीच	नरक तिर्य में नियमसे मनु में भाज्य	"	"	द्वि	"
	८ अन्तराय—					
१-५	पाँचों	चारों गतियोंमें	है	"	द्वि	"

५. मूलोत्तर प्रकृति सामान्यकी उदय स्थान प्ररूपणा

१ मूल प्रकृतिस्थान प्ररूपणा

देखो अगला उत्तर शीर्षक सं २ 'मूलप्रकृति ओघ प्ररूपणा'

क्रम	नाम प्रकृति	कुल स्थान	प्रति स्थान प्रकृति	प्रति स्थान भंग	विशेष विवरण
१	ज्ञानावरण	१	५	१	पाँचोंका सर्वदा उदय रहता है
२	दर्शनावरण	२	४	१	चक्षु अचक्षु, अवधि व केवल चारोंका उदय
			५	५	अन्यतम पाँच निद्रा सहित उपरोक्त ४
					इस प्रकार पाँच प्रकृति सहित ५ भंग हैं
३	वेदनीय	१	१	२	दोनों वेदनीयमें-से अन्यतम १ का उदय होनेसे १ प्रकृतिके दो भंग हैं
४	मोहनीय	—	—	—	देखो आगे न ६ वाली पृथक् प्ररूपणा—
५	आयु	१	१	७	१-४ गुणस्थानमें अन्यतम आयुसे ४ भंग
					५ गुणस्थानमें मनु तिर्य, आयुसे २ भंग
					६-१४ गुणस्थानमें मनु आयुसे १ भंग
६	नाम	—	—	—	दे आगे नं ७ पृथक् प्ररूपणा—
७	गोत्र	१	१	३	१-५ गुणस्थानमें अन्यतमके उदयसे २ भंग
					६ १४ गुणस्थानमें केवल उच्च का १ भंग
८	अन्तराय	१	५	१	पाँचोंका निरन्तर उदय

२ मूल प्रकृति ओघ प्ररूपणा

(प स /प्रा ३/५ व १३), (प स /सं ४/८६ व २२१)

गुण स्थान	कुल स्थान	प्रति स्थान प्रकृति	प्रति स्थान भंग	प्रकृतियोंका विवरण	भंगोंका विवरण
१	१	८	१	सर्व प्रकृति	×
२	१	८	१	,,	×
३	१	८	१	,,	×
४	१	८	१	,,	×
५	१	८	१	,,	×
६	१	८	१	,,	×
७	१	८	१	,,	×
८	१	८	१	,,	×
९	१	८	१	,,	×
१०	१	८	१	,,	×
११	१	७	१	मोहनीय रहित सर्व =७	×
१२	१	७	१	,,	×
१३	१	४	१	आयु, नाम, गोत्र, वेदनीय =४	×
१४	१	४	१	,,	×

३ उत्तर प्रकृति ओघ प्ररूपणा

गुण स्थान	कुल स्थान	प्रति स्थान प्रकृति	प्रति स्थान भंग	प्रकृतियोंका विवरण	भंगोंका विवरण

१ ज्ञानावरणीय-(पं स /प्रा ५/८), (ध १५/८१), (गो क ६३०/८३१), (प स /स० ५।६)

१-१२	१	५	१	पाँचों प्रकृतियोंका उदय	निरन्तर उदय

२ दर्शनावरणी-(प स /प्रा ५/६), (ध १५/८१), (गो क /६३०/८३१), (पं स /स ५/६)

१-१२ जागृत	१	४	१	चक्षु, अचक्षु, अवधि, केवल	चारोंका निरन्तर उदय
सुप्त	१	५	५	चक्षुरादि चार + अन्यतम निद्रा =५	अन्यतम निद्राके उदयसे ५ प्रकृतिके ५ भंग

३ वेदनीय-(पं सं /प्रा ५/१९-२०) (ध १५/८१), गो क ६३३-६३४/८३७) (प सं /स ५/२३-२४)

१-१३	१	१	२	साता असातामें अन्यतमका ही उदय =१	अन्यतमोदयसे १ प्रकृतिके २ भंग

४ मोहनीय-नोट देखो आगे नं ६ वाली पृथक् प्ररूपणा—

५ आयु-(प स /प्रा ५/२१-२४), (ध १५/८६), (गो क ६४४/८३८), (प स /सं ५/२५-३०)

१-४	१	१	४	अन्यतम एकका उदय	चारोंमें-से अन्यतमका उदय होनेसे ४ भंग
५	१	१	२	मनु व तिर्य मेंसे अन्यतमका उदय	दोनोंमें से अन्यतमका उदय होनेसे २ भंग
६-१४	१	१	१	केवल मनु आयुका उदय	

गुण स्थान	कुल स्थान	प्रति स्थान प्रकृति	प्रति स्थान भंग	प्रकृतियोंका विवरण	भंगोंका विवरण

६ नाम-नोट देखो आगे सं ७ वाली पृथक् प्ररूपणा—

७ गोत्र-(पं सं /प्रा ५/१५-१८), ध १५/६७), (गो क /६३५/८३३), (पं सं /स /५/१८-२२)।

१-५	१	१	२	दोनोंमें अन्यतमका उदय	अन्यतमोदयसे २ भग
६-१४	१	१	१	केवल उच्च गोत्रका उदय	×

८ अन्तराय-पं स /प्रा ५ ८), (ध १५/८१), (गो क ६३०/८३१), (पं सं /५/६)।

१-१२	१	५	१	पाँचों का निरन्तर उदय	×

६ मोहनीयकी सामान्य व ओघ उदयस्थान प्ररूपणा

१ भग निकालनेके उपाय

स्थान भंग	उपाय
१२	क्रोधादि चार कषायोंमें अन्यतम उदयके साथ अन्यतम वेदका उदय ४×३ =१२
२४	उपरोक्तवत् १२ भग या तो हास्य रति युगल सहित हों या अरति शोक युगल सहित हों १२×२ =२४
४८	उपरोक्त २४ भग या तो भय प्रकृति सहित हों या जुगुप्सा प्रकृति सहित हों २४×२ =४८

संकेत—१ अनन्ता आदि ४=अनन्तानुबन्धी, अप्रत्याख्यान, प्रत्याख्यान व सज्वलन ये चार प्रकार क्रोध या मान या माया या लोभ।

२ अप्रत्या आदि ३=अप्रत्याख्यान, प्रत्याख्यान, सज्वलन ये तीन प्रकार क्रोध या मान या माया या लोभ।

३ अप्रत्या आदि २=प्रत्याख्यान व सज्वलन ये दो प्रकार क्रोध या मान या माया या लोभ।

४ सज्वलन १=सज्वलन यह एक प्रकार क्रोध या मान या माया या लोभ।

५ कषाय चतुष्क=क्रोध मान, माया, लोभ ये चारों।

६ दो युगल=हास्य-रति व अरति शोक।

७ उप =उपशम सम्यग्दृष्टि, क्षा =क्षायिक सम्यग्दृष्टि।

८ वेदक=वेदक सम्यग्दृष्टि।

२ कुल स्थान व भग

कुल स्थान-९ (प स /प्रा ५/३०-३२), (ध० १५/८१) (गो क ६५५-६५६/८४६-८४८) (प स /स ५/३८-४१)।

प्रति स्थान प्रकृति	प्रति स्थान भग	विवरण: गुण स्थान	सम्यक्त्व विशेष	प्रकृति	भग	विशेषता
१	४	९	अवेदभाग	१	४	सज्वलन कषाय चतु में अन्यतम
		१०		१	१	केवल सज्वलन लोभ (यह भग ऊपर वालों में ही गर्भित है)

प्रति स्थान प्रकृति	प्रति स्थान भंग	विवरण				
		गुण स्थान	सम्यक्त्व विशेष	प्रकृति	भंग	विशेषता
२	१२	९	सवेदभाग	२	१२	उपरोक्त ४× अन्यतम वेद ४×३=१२
४	२४	९-१०	क्षा व उप सम्यक्त्वी	४	२४	देखो ऊपर नं १ में उपाय
५	९६	५	,,	५	२४	दे ओघ प्ररूपणा
		६-७	वेदक सम्य	५	२४	,,
		६-८	क्षा उप सम्य	५	४८	,,
६	१६८	४	,	६	२४	,,
		५	वेदक	६	२४	,,
		,,	क्षा उप सम्य	६	४८	,
		६-७	वेदक	६	४८	,,
		,,	क्षा उप सम्य	६	२४	,,
७	२४०	१		७	२४	,,
		२		७	२४	,,
		३		७	२४	,,
		४	वेदक	७	२४	,,
		,,	क्षा उप सम्य	७	४८	,
		५	वेदक	७	४८	,
		,,	क्षा उप	७	२४	,,
		६ ७	वेदक	७	२४	,,
८	२१६	१		८	२४	,
		२		८	४८	,,
		३		८	४८	,,
		४	वेदक	८	४८	,,
		,	क्षा उप	८	२४	,,
		५	वेदक	८	२४	,
९	१४४	१		९	४८	,
		२		९	२४	,,
		३		९	२४	,,
		४	वेदक	९	२४	,,
१०	२४	१		१०	२४	,,
	१२८					

३ मोहनीयके उदयस्थानोकी ओघ प्ररूपणा

(प सं /प्रा ५/३०३-३१८), (ध १५/८२)

(गो क ६५५-६५६/८४६-८४८) (प स /सं ५/३३०-३४६)

सकेत (देखो भग निकालनेके उपाय)

गुण स्थान	कुल उदय स्थान	प्रति स्थान प्रकृति	प्रति स्थान भंग	प्रकृतियोंका विवरण	भंगोंका विवरण
१	४	७	२४	मिथ्यात्व अप्रत्या आदि तीन, हास्य-रति या अरति शोकमें-से १, युगल २, अन्यतम वेद १ =७	देखो भग निकालनेके उपाय
		८	२४	उपरोक्त ७+अनन्ता चतुष्कमें अन्यतम १ =८	,,
		९	४८	उपरोक्त ८+भय जुगुप्सामें-से अन्यतम १ =९	दे भंग निकालने के उपाय
		१०	२४	उपरोक्त ८+भय और जुगुप्सा दोनों =१०	,,
२	३	७	२४	अनन्ता आदि चतुष्क, अन्यतम वेद १ अन्यतम युगल २ =७	,,
		८	४८	उपरोक्त ७+भय या जुगुप्सा =८	,,
		९	२४	,, ,,+भय और जुगुप्सा =९	,
३	३	७	२४	मिश्र १ अप्रत्या आदि ३, अन्यतम वेद १, अन्यतम युगल २ =७	,,
		८	४८	उपरोक्त ७+भय या जुगुप्सा =८	,,
		९	२४	,, ,+,, और , =९	,,
४ वेदक	३	७	२४	सम्य १, अप्रत्या आदि ३ अन्यतम वेद १, अन्यतम युगल २ =७	,,
		८	४८	उपरोक्त ७+भय या जुगुप्सा =८	,,
		९	२४	, ,,+,, और ,, =९	,,
४ औप या क्षा	३	६	२४	अप्रत्या आदि ३ अन्यतम वेद १, अन्यतम युगल २ =६	,,
		७	४८	उपरोक्त ६+भय या जुगुप्सा =७	,
		८	२४	,, ,,+, और ,, =८	,,
५ वेदक	३	६	२४	प्रत्या आदि २, अन्यतम वेद १ अन्यतम युगल २, सम्य १ =६	,,
		७	४८	उपरोक्त ६+भय या जुगुप्सा =७	,,
		८	२४	,, ,,+,, और ,, =८	,,
५ औ क्षा	३	५	२४	प्रत्या आदि २, अन्यतम वेद १ अन्यतम युगल २ =५	,
		६	४८	उपरोक्त ५+भय या जुगुप्सा =६	,,
		७	२४	,, ,,+,, और ,, =७	,,
६ वेदक	३	५	२४	सम्य १, सज्वलन १, अन्यतम वेद १ अन्यतम युगल २ =५	,,
		६	४८	उपरोक्त ५+भय या जुगुप्सा =६	,,
		७	२४	,, ,+,, और ,, =७	,,
६ उप क्षा	३	४	२४	सज्वलन १, अन्यतम वेद १, अन्यतम युगल २ =४	,,
		५	४८	उपरोक्त ४+भय या जुगुप्सा =५	,
		६	२४	, ,+,, और ,, =६	,,
७-८	३	४	२४	उपरोक्त वत्	,,
		५	४८	,,	,,
		६	२४	,,	,,
९ सवेद अवेद	२	२	१२	संज्वलन १, अन्यतम वेद १ =२	,,
		१	४	सज्वलन १ =१	अन्यतम कषाय
१०	१	१	१	संज्वलन लोभ =१	×

७ नाम कर्मकी उदय स्थान प्ररूपणाएँ

१. युगपत् उदय आने योग्य विकल्प तथा सकेत

क्रम	सकेत	अर्थ	विवरण
१	ध्रु०/१२	ध्रु०वोदयी १२	तैजस, कार्माण, वर्ण, गन्ध, रस, स्पर्श, स्थिर, अस्थिर, शुभ, अशुभ अगुरुलघु, निर्माण —१२
२	यु/८	युगल ८	चारगति, पाँच जाति, त्रस-स्थावर बादर सूक्ष्म पर्याप्त अपर्याप्त,सुभग, दुर्भग, आदेय-अनादेय, यश अयश (इन ८ युगलोंकी २१ प्रकृतियोंमें से प्रत्येक युगलकी अन्यतम एक एक करके युगपद ८ ही उदयमें आती हैं) —२१
३	आनु/१	आनुपूर्वी १	विग्रह गतिमें चारों आनुपूर्वियोंमें-से अन्यतम एक ही उदयमें आती है —४
४	श/३	शरीर आदि-की तीन	औदा, वैक्रि आहा यह तीन शरीर ६ सस्थान प्रत्येक-साधारण इन ३ समूहोंकी ११ प्रकृतियों-में-से प्रत्येक समूहकी अन्यतम एक एक करके युगपत् ३ का ही उदय होता है —११
५	उप/१	उपघातादि १	उपघात व परघात इन दोनोंमें से अन्यतम एकका ही उदय आवे —२
६	अग/२	अगोपाग आदि २	तीन अगापाँग तथा छह संहननमें-से अन्यतम अगोपाग तथा अन्यतम एक संहनन इस प्रकार इन ९ प्रकृतियोंमें-से युगपद २ का ही उदय होता है —९
७	आतप/२	आतपादि २	आतप-उद्योत, प्रशस्त-अप्रशस्त विहायो, इन दो युगलोंकी चार प्रकृतियोंमें-से प्रत्येक युगलकी अन्यतम एक-एक करके युगपद २ ही का उदय होय —४
८	उच्छ/२	उच्छ्वासादि २	उच्छ्वास, सुस्वर, दुःस्वर, इनतीन प्रकृतियोंमें से एक उच्छ्वास तथा अगली दोमें अन्यतम एक करके युगपद २ ही का उदय होय —३
९	तीर्थ/१	तीर्थंकर/१	तीर्थंकर प्रकृति किसीको उदय आये किसीको नहीं —१
			६७

नोट—वर्ण, रस, गन्ध, स्पर्श इनके २० भेदोंका ग्रहण न करके केवल मूल ४ का ही ग्रहण है, अत १६ तो ये कम हुई। बन्धन ५ व सघात ५ ये १० स्व-स्व शरीरोंमें गर्भित हो गयीं, अत १० ये कम हुई। नाम कर्म-की कुल ९३ प्रकृतियोंमें-से ये २६ कम कर देनेपर कुल उदय योग्य ६७ रहती हैं, जिनके उदयके उपरोक्त ९ विकल्प हैं।

२. नाम कर्मके कुछ स्थान व भग

प्रमाण—(पं सं /प्रा ५/९७-१८०), (ध १५/८६-८७) (गो क ५९३-५९७/७९५-८०२), (गो क /मू व टी ६०३-६०५/८०६-८११), (प सं/सं ५/११२ १९८) सकेत—दे उदय ६/७/१, कार्मण काल आदि—दे उदय ६/७/६ कुल स्थान— —१२

विकल्प स	प्रति स्थान प्रकृति	प्रति स्थान भंग	विवरण: स्वामित्व	विवरण: प्रकृति	विवरण: भंग	विवरण: प्रकृतियोंका विवरण	भगोंका विवरण
१	२०	१	सामान्य समुद्घात केवलीके प्रतर व लोकपूर्णका कार्माण काल	२०	१	ध्रु०व/१२+यु/८ (मनु गति, पचें जाति त्रस, बादर, पर्याप्त, सुभग, आदेय यश) —२०	
२	२१	५	चारों गतियों सम्बन्धी वक्रविग्रह-गतिका कार्माण काल	२१	४	ध्रु०व/१२+यु/८+आनुपूर्वी/१(अन्यतम आनु) —२१	४ आनुपूर्वीमें अन्यतम
३			तीर्थंकर केवलीका कार्माण काल	२१	१	ध्रु०व/१२+यु/८+तीर्थ/१ —२१	
४	२४	१	एकेन्द्रिय अपर्याप्तके मिश्र शरीर-का काल	२४	१	ध्रु०व/१२+यु/८+श/३+उप/१ —२४	
५	२५	३	एकेन्द्रियका शरीर पर्याप्ति काल	२५	१	उपरोक्त २४+परघात —२५	
६			आहारक शरीरका मिश्र काल	२५	१	ध्रु०व/१२+यु/८+श/३+उपघात+अग/१ (आहा) —२५	
७			देव नारकके शरीरोंका मिश्र काल	२५	१	ध्रु०व/१२+यु/८+श/३+उपघात+अग/१ (वैक्रि) —२५	
८	२६	६	एकेन्द्रियका शरीर पर्याप्ति काल	२६	२	ध्रु०व/१२+यु/८+श/३+उपघात+परघात+आतप या उद्योत	आतप उद्योतमें अन्यतम
९			एकेन्द्रियका उच्छ्वासपर्याप्तिकाल	२६	१	ध्रु०व/१२+यु/८+श/३+उपघात+परघात+उच्छ्वास	

विकल्प सं	प्रति स्थान प्रकृति	प्रति स्थान भंग	विवरण: स्वामित्व	प्रकृति	भंग	प्रकृतियोंका विवरण	भंगोंका विवरण
१०			२-५ इन्द्रिय सामान्य तिर्य मनु व निरतिशय केवलीका औदारिक मिश्र काल	२६	६	ध्रुव/१२+यु ८+श/३+उपघात+औदा अगोपांग+अन्यतम सहनन –२६	अन्यतम संहननसे ६ भंग होते हैं
११	२७	६	आहारक शरीर पर्याप्ति काल	२७	१	ध्रुव/१२+यु /८+श/३+उपघात+परघात+आहा अग+प्रशस्त विहायो –२७	
१२			तीर्थंकर समुद्घात केवलीका औ मिश्र काल	२७	१	ध्रुव/१२+यु /८+श/३+उपघात+औ. अंग+वज्रऋषभ नाराचसहनन+तीर्थंकर –२७	
१३			देव नारकीका शरीर पर्याप्ति काल	२७	२	ध्रुव/१२+यु /८+श/३+उप +परघात+वैक्रि अग+देवके प्रशस्त व नारकीके अप्रशस्त विहायो	प्रशस्त अप्रशस्त विहायो में अन्यतम
१४			एकेन्द्रियका उच्छ् पर्याप्तिकाल	२७	२	ध्रुव/१२+यु ८+श/३+उपघात+परघात +उच्छ्वास+आतप या उद्योत –२७	आतप उद्योतमें अन्यतम
१५	२८	१७	सामान्य मनुष्य और मूलशरीरमें प्रवेश करता सामान्य केवलीका शरीर पर्याप्ति काल	२८	१२	ध्रुव/१२+यु /८+श/३+उपघात+परघात +औ अग+अन्यतम संहनन+अन्यतम विहायो –२८	६ सहनन×२ विहायो में अन्यतम युगल
१६			२-५ इन्द्रियका शरीर पर्याप्ति काल	२८	२	ध्रुव/१२+यु /८+श/३+उप +परघात+औ अग +असंप्राप्त सृपाटिकासहनन+अन्यतम विहायो	२ विहायोगतिमें अन्यतम
१७			आहारकका उच्छ्वास पर्याप्ति काल	२८	१	ध्रुव/१२+यु /८+श/३+उपघात+परघात +आहा अग+उच्छ्वास+प्रशस्त विहायो	
१८			देव नारकीका उच्छ्वास पर्याप्ति काल	२८	२	ध्रुव/१२+यु /८+श/३+उपघात+परघात+वैक्रि अग+उच्छ्वास+देवकी प्रशस्त और नारकीकी अप्रशस्त विहायो –२८	२ विहायो में अन्यतम
१९	२९	२०	सामान्य मनुष्य व मूल शरीरमें प्रवेश करते केवलीका उच्छ्वास पर्याप्ति काल	२९	१२	ध्रुव/१२+यु /८+श/३+उपघात+परघात औ अग+अन्यतम सहनन+अन्यतम विहायो +उच्छ्वास –२९	६ सहनन×२ विहायो में अन्यतम युगल
२०			२-५ इन्द्रियका शरीरपर्याप्ति काल	२९	२	ध्रुव/१२+यु /८+श/३+उपघात+परघात +उद्योत+औ अंग+असंप्राप्त सृपाटिका सहनन+अन्यतम विहायो –२९	२ विहायोमें अन्यतम
२१			२-५ इन्द्रियका उच्छ्वासपर्याप्ति काल	२९	२	उपरोक्त २९—उद्योत+उच्छ्वास –२९	"
२२			समुद्घात तीर्थंकरका शरीर पर्याप्ति-काल	२९	१	ध्रुव/१२+यु /८+श/३+उपघात+परघात +औ अग+वज्र ऋषभ नाराच सहनन+प्रशस्त विहायो +तीर्थंकर –२९	
२३			आहारक शरीरका भाषा पर्याप्ति काल	२९	१	ध्रुव/१२+यु /८+श/३+उपघात+परघात+आहा अग+उच्छ्वास+प्रशस्त विहायो +सुस्वर –२९	
२४			देव नारकीका भाषा पर्याप्ति काल	२९	२	ध्रुव/१२+यु /८+श/३+उपघात+परघात +वैक्रि अग+उच्छ्वास+देवकी प्रशस्त और नारकीकी अप्रशस्त विहायो +देवका सुस्वर और नारकीका दुःस्वर –२९	देव व नारकीके दो विकल्प
२५	३०	९	२-५ इन्द्रियका उच्छ्वास पर्याप्ति काल	३०	२	ध्रुव/१२+यु /८+श/३+उपघात+परघात +उद्योत+औ अग+असंप्राप्त सृपाटिका सहनन+अन्यतम विहायो +उच्छ्वास –३०	२ विहायो में अन्यतम
२६			२-४ इन्द्रिय तथा सामान्य पंचेन्द्रिय व सामान्य मनुष्यका भाषा पर्याप्ति काल	३०	४	ध्रुव/१२+यु /८+श/३+उपघात+परघात औ अग+सृपाटिका सहनन+अन्यतम-विहायो+उच्छ्वास+अन्यतम स्वर –३०	२ विहायो व २ स्वर में अन्यतम
२७			समुद्घात तीर्थंकरका उच्छ्वास पर्याप्ति काल	३०	१	ध्रुव/१२+यु /८+श/३+उपघात+परघात +औ अग+वज्र ऋषभ नाराच+प्रशस्त विहायो +तीर्थ +उच्छ्वास –३०	
२८			सामान्य समुद्घात केवलीका भाषा पर्याप्ति काल	३०	२	उपरोक्त विकल्पकी ३०-तीर्थंकर+अन्यतम स्वर –३०	२ स्वरोंमें अन्यतम

विकल्प स	प्रति स्थान प्रकृति	प्रति स्थान भंग	विवरण: स्वामित्व	प्रकृति	भंग	प्रकृतियों का विवरण	भंगों का विवरण
२६	३१	५	तीर्थङ्कर केवलीका भाषा पर्याप्ति काल	३१	१	ध्रुव/१२+यु /८+श/३+उपघात + परघात+औ अग+वज्रऋषभ नाराच+प्रशस्त विहायो +तीर्थङ्कर+उच्छ्वास+सुस्वर =३१	
३०			२-५ इन्द्रियका भाषा पर्याप्ति काल	३१	४	ध्रुव/१२+यु /८+श/३+उपघात + परघात +उद्यात+औ अग+सृपाटिका+अन्यतम-विहायो +उच्छ्वास+अन्यतम स्वर =३१	२विहायो. व २स्वरों में अन्यतम युगल
३१	८	१	अयोग केवली सामान्यके उदय योग्य	८	१	मनु गति+पचेन्द्रिय जाति+सुभग+आदेय +यश कीर्ति+त्रस+बादर पर्याप्त =८	
३२	६	१	अयोग केवली तीर्थङ्करके उदय योग्य	६	१	उपरोक्त विकल्पकी ८+तीर्थङ्कर =६	

३ ५ नाम कर्म उदय स्थानोंकी ओघ आदेश प्ररूपणा

नोट—प्रत्येक स्थानमें प्रकृतियोंका विवरण देखो इसी प्रकरणका न २ "नाम कर्मके कुल स्थान व भंग"। प्रति स्थान भंग यथायोग्य रूपसे लगा लेना। विशेषके लिए दे आगे ५ उदय कालोंकी अपेक्षा सारणी न ७

क्रम	गुण स्थान	कुल स्थान	स्थान विशेष
	३ उदय स्थान ओघ प्ररूपणा		
	(पं सं /प्रा ५/४०२-४१७) (गो क ६९२-७०३/८७२-८७७),(प स/स ५/४१६-४२८)		
१	मिथ्यात्व	६	२१,२४,२५,२६,२७,२८,२९,३०,३१
२	सासादन	७	२१,२४,२५,२६,२९,३०,३१
३	सम्यग्मिथ्यात्व	३	२९,३०,३१
४	अविरत सम्य	८	२१,२५,२६,२७,२८,२९,३०,३१
५	विरताविरत	२	३०,३१
६	प्रमत्त सयत	५	२५,२७,२८,२९,३०
७	अप्रमत्त सयत	१	३०
८	अपूर्व करण	१	३०
९	अनिवृत्ति करण	१	३०
१०	सूक्ष्म साम्पराय	१	३०
११	उपशान्त कषाय	१	३०
१२	क्षीण कषाय	१	३०
१३	सयोग केवली सामान्य	१	३०
	सयोग केवली तीर्थङ्कर	१	३१
१४	अयोग केवली सामान्य	१	८
	अयोग केवली तीर्थङ्कर	१	९

क्रम	जीव समास	कुल स्थान	स्थान विशेष
	४ उदय स्थान जीव समास प्ररूपणा		
	(पं स /प्रा ५/२६८-२८०), (गो क ७०४-७११/८७८-८८१)		
१	लब्ध्यपर्याप्त		
	सूक्ष्म बादर एकेन्द्रिय	२	२१,२४
	विकलेन्द्रिय	२	२१,२६
	सज्ञी असज्ञी पचे,	२	,,
२	पर्याप्त		
	सूक्ष्म एकेन्द्रिय	४	२१,२४,२५,२६
	बादर एकेन्द्रिय	५	२१,२४,२५,२६,२७
	विकलेन्द्रिय	५	२१,२६,२८,२९,३१
	असज्ञी पचेन्द्रिय	५	,,
	सज्ञी पंचेन्द्रिय	८	२१,२५ २६,२७,२८,२९,३०,३१

क्रम	मार्गणा स्थान	कुल स्थान	स्थान विशेष
	५ उदय स्थान आदेश प्ररूपणा		
	प्रमाण सामान्य (प स /प्रा व स), (गो क ७१२-७३८/८८१/८९६),		
	१ गति मार्गणा—(प स /प्रा ५/९७-१९० ४१९-४२५) (प सं /स ५, ११२-२२० ४३१-४३६)		
१	नरक गति	५	२१ २५,२७,२८ २९
२	तिर्यंच गति	९	२१,२४,२५,२६,२७,२८,२९,३०,३
३	मनुष्य गति	११	२०,२१,२५,२६,२७,२८,२९,३०,३ ८,९,
४	देव गति	५	२१,२५,२७,२८,२९
	२ इन्द्रिय मार्गणा—(प स /प्रा ५/१९२-१९४, ४२६-४३१) (प स , स ५/४३७-४४१)		
१	एकेन्द्रिय सामान्य	५	२१,२४,२५,२६,२७
२	विकलेन्द्रिय ,,	६	२१,२६,२८ २९,३० ३१
३	पचेन्द्रिय ,,	१०	२१,२५,२६,२७,२८,२९,३०,३१,९,८
	३ काय मार्गणा—(पं स /प्रा ५/१९५, ४३२-४३४)		
१	पृथिवी, अप वनस्पति	५	२१,२४,२५,२६,२७
२	तेज वायु कायिक	४	२१,२४,२५,२६
३	त्रस	१०	२१,२५,२६,२७,२८,२९,३०,३१,९,८
	४ योग मार्गणा—(प स /प्रा ५/१९६-१९९, ४३५-४४०)		
१	चारों मनोयोग	३	२९,३०,३१ (पचेन्द्रिय सज्ञी पर्याप्त वत्)
२	सत्य असत्य उभय वचन	३	२९,३०,३१ (पचेन्द्रिय सज्ञी पर्याप्त वत्)
३	अनुभय वचन योग	३	२९,३०,३१ (त्रस पर्याप्त वत्)
४	औदारिक काय योग	७	२५,२६,२७,२८,२९,३०,३१, (त्रस पर्याप्त वत्)
५	औदारिक मिश्र काययोग	३	२४,२६,२७ (सातों अपर्याप्त वत्)
६	कार्माण काय योग	२	२०,२१
७	वैक्रियक काय योग	३	२७,२८,२९
८	वैक्रिय मिश्र काय योग	१	२५
९	आहारक काय योग	३	२७,२८,२९
१०	आहारक मिश्र योग	१	२५
	५ वेद मार्गणा—(प स /प्रा ५/२००, ४४१)		
१	स्त्री वेद	८	२१,२५,२६,२७,२८,२९,३०,३१
२	पुरुष वेद	८	,,
३	नपुसक वेद	९	२१,२४,२५,२६,२७,२८,२९,३०,३१

क्रम	मार्गणा स्थान	कुल स्थान	स्थान विशेष
	६ कषाय मार्गणा—(पं स /प्रा ५/२००, ४४२)		
१	क्रोधादि चारों कषाय	६	२१,२४,२५,२६,२७,२८,२६,३०,३१
	७ ज्ञान मार्गणा—(पं स /प्रा ५/२०१, ४४३-४४६)		
१	मति श्रुत अज्ञान	६	२१,२४,२५,२६,२७,२८,२६,३०,३१
२	विभग ज्ञान	३	२६,३०,३१
३	मति श्रुत अवधि ज्ञान	८	२१ २५,२६,२७,२८,२६,३०,३१
४	मन पर्यय ज्ञान	१	३०
५	केवल ज्ञान	१०	२०,२१,२६,२७,२८,२६,३०,३१,६,८
	८ संयम मार्गणा—(प स /प्रा ५/२०२ २०३, ४४७-४५३)		
१	सामायिक छेदोपस्था	५	२५,२७,२८,२६,३०
२	परिहार विशुद्धि	१	३०
३	सूक्ष्म साम्पराय	१	३०
४	यथा ख्यात (दृष्टि न १)	४	३०,३१,६,८
	(दृष्टि नं २)	१०	२०,२१,२६ २७,२८,२६,३०,३१,६,८
५	देश सयम	२	३०,३१
६	असंयम	६	२१,२४,२५,२६,२७,२८,२६,३० ३१
	६ दर्शन मार्गणा—(प स /प्रा ५/२०३-२०४, ४५४)		
१	चक्षु दर्शन	८	२१,२५,२६,२७,२८,२६,३०,३१
२	अचक्षु दर्शन	६	२१,२४,२५,२६,२७,२८,२६,३०,३१
३	अवधि दर्शन	८	२१,२५,२६,२७,२८,२६,३०,३१
४	कवल दर्शन	१०	२०,२१,२६,२७,२८ २६,३०,३१ ६,८

क्रम	मार्गणा व स्थान	कुल स्थान	स्थान विशेष
	१० लेश्या मार्गणा—(प स /प्रा २०४, ४५५-४५८)		
१	कृष्ण नील कापोत	६	२१,२४,२५,२६,२७,२८,२६,३०,३१
२	पीत, पद्म	७	२१,२५,२७,२८,२६,३०,३१
३	शुक्ललेश्या सामान्य	७	,,
	,, ,, (केवली समुद्घात)	८	२०,२१,२५,२६,२७,२८,२६,३०,३१
	११ भव्य मार्गणा—(पं स /प्रा ५/२०५, ४५६-४६०)		
१	भव्य	१२	२०,२१,२४,२५,२६,२७,२८, २६ ३०,३१,६,८
२	अभव्य	६	२१,२४,२५,२६,२७,२८,२६,३०,३१
	१२ सम्यक्त्व मार्गणा—(प स /प्रा ५/२०५-२०६, ४६१-४६६)		
१	क्षायिक सम्यक्त्व	११	२०,२१,२५,२६ २७,२८,२६,३० ३१,६,८
२	वेदक ,,	८	२१,२५,२६,२७,२८,२६,३०,३१
३	उपशम ,,	५	२१ २५,२६ ३०,३१
४	सम्यग्मिथ्यात्व	३	२६,३०,३१
५	सासादन	७	२१,२४,२५,२६,२६,३०,३१
६	मिथ्या दृष्टि	६	२१,२४,२५,२६,२७,२८,२६,३०,३१
	१३ संज्ञी मार्गणा—(प स/प्रा ५/२०६, ४६७-४६६)		
१	संज्ञी	८	२१,२५,२६,२७,२८,२६,३०,३१
२	असंज्ञी	७	२१,२४,२६,२८,२६,३०,३१
	१४ आहारक मार्गणा—(पं सं /प्रा ५/२०७, ४७०-४७२)		
१	आहारक	८	२४,२५,२६ २७,२८,२६,३०,३१
२	अनाहार सयोगी	२	२०,२१
	अयोगी	२	६,८

६ पाँच उदय कालोकी अपेक्षा नामकर्मोदय स्थानोकी चतुर्गति प्ररूपणा

(पं सं /प्रा ५/६७ १६०); (ध २,१,११/७/३३-५६), (ध १५/८१-६७), (गा क ५६२-७३८/८८१-८६४), प स /सं ५/११२-२२०)

प्रमाण प सं / गा	मार्गणा	उदय काल	स्थान	भंग	प्रकृतियोंका विवरण	भंगोंका विवरण
	१ नरक गति युक्त—उदय योग्य=३०, उदय स्थान=५ (२१,२५,२७,२८,२९), कुल भग=५					
६६	नारक सामान्य	कार्माण काल	२१	१	नरक गति, पचे जाति, तैजस कार्माण शरीर, वर्ण, गन्ध, रस, स्पर्श, अगुरुलघु, त्रस, बादर, पर्याप्त, स्थिर, अस्थिर, शुभ, अशुभ, दुर्भग, अनादेय, अयश कीर्ति, निर्माण=२०+नारकानुपूर्वी =२१	
१०१		मिश्र शरीर ,,	२५	१	उपरोक्त २०+वैक्रि द्वि , उपघात, हुडक, प्रत्येक =२५	
१०३		शरीर पर्या ,,	२७	१	उपरोक्त २५+परघात, अप्रशस्त विहाया =२७	
१०४		उच्छ्वास ,,	२८	१	उपरोक्त २७+उच्छ्वास =२८	
१०५		भाषा पर्या ,,	२६	१	उपरोक्त २८+दु स्वर =२६	
	२ तिर्यंच गति युक्त—उदय योग्य=५३, उदय स्थान=९ (२१,२४,२५,२६,२७,२८,२९,३०,३१), कुल भग=४९९०					
१६२	एकेन्द्रिय सामान्य—उदय योग्य=३२ उदय स्थान=५ (२१,२४,२५,२६,२७), कुल भग=२४+८=३२					
	आतप उद्योत रहित एकेन्द्रिय—उदय योग्य=३१ उदय स्थान=४ (२१,२४,२५,२६), कुल भंग=२४					
११०	उपरोक्त सामान्य	कार्माण काल	२१	५	तिर्य गति एकें जाति, तैजस कार्माण शरीर, अगुरुलघु, वर्ण, गन्ध, रस, स्पर्श, स्थिर, अस्थिर, शुभ, अशुभ, दुर्भग, अनादेय, निर्माण=१६+(सूक्ष्म-बादर पर्याप्त-अपर्याप्त, यश-अयश) इन ३ युगलों में अन्यतम एक एक तथा स्थावर यह ४। १६+४=२०+तिर्यगानुपूर्वी =२१	यश के साथ केवल बादर=१ अयश के साथ बादर, सूक्ष्मके पर्याप्त अपर्याप्त इस प्रकार=४ १+४=५
११३		मिश्र शरीर ,,	२४	६	उपरोक्त २०+औ शरीर, हुडक उपघात, प्रत्येक या साधारण =२४	अयशकी उपरोक्त ४×प्रत्येक व साधारण=८+यशके साथ केवल प्रत्येक =६

प्रमाण पं स / गा	मार्गणा	उदय काल	स्थान	भंग	प्रकृतियोंका विवरण	भंगोंका विवरण
११५		शरीर पर्या काल	२५	५	उपरोक्त १६+पर्याप्त, (सूक्ष्म बादर, यश-अयश) इन २ युगलोंमें अन्यतम एक एक, स्थावर, औदा शरीर, हुडक, उपघात, परघात, प्रत्येक या साधारण =२५	अयशके साथ सूक्ष्म, बादर, प्रत्येक साधारणके ४ भंग तथा यशके साथ बादर प्रत्येकका केवल एक भंग =५
११६		उच्छ्वास ,,	२६	५	उपरोक्त २५+उच्छ्वास =२६	,,
				२४		
	उदय योग्य=३०, उदय स्थान=४ (२१,२४,२६,२७) कुल भंग=८+४ पुनरुक्त=१२					
११८	आतप उद्योत सहित एकेन्द्रिय सामान्य	कार्माण काल	२१	२*	उद्योत रहित की उपरोक्त १६+बादर, पर्याप्त, स्थावर, तिर्यगानुपूर्वी =२० यश या अयश =२१	यश या अयश (ये भंग ऊपर कहे जा चुके हैं)
,,		मिश्र शरीर ,,	२४	२*	उपरोक्त २१+औ शरीर, हुडक, उपघात, प्रत्येक =२५– तिर्य आनु =२४	,,
११९		शरीर पर्या ,,	२६	४	उपरोक्त २४+परघात, आतप या उद्योत =२६	यश, अयश×आतप, उद्योत
१२०		उच्छ्वास ,, ,,	२७	४	उपरोक्त २६+उच्छ्वास =२७	,,
				८	*नोट —२१ व २४ के दो दो भंग आतप उद्योत सहित एकेन्द्रियमें गिने जा चुके हैं अत पुनरुक्त हैं ।	
	विकलेन्द्रिय सामान्य—उदय योग्य=३४ उदय स्थान=६ (२१,२६,२८,२९,३०,३१), कुल भंग=५४					
१२२	उद्योत रहित	सामान्य	५	३६	उदय स्थान=५ (२१,२६,२८,२९,३०), भंग=१२×३=३६	
,,	उद्योत सहित	सामान्य	५	१८	उदय स्थान=५ (२१,२६,२९,३०,३१, भंग=६×३=१८	
१२३	उद्योत रहित द्वीन्द्रिय	कार्माण काल	२१	३	तिर्य गति, द्वीन्द्रिय जाति तैजस कार्माण शरीर, वर्ण, गन्ध, रस, स्पर्श, अगुरुलघु, त्रस, बादर, स्थिर, अस्थिर, शुभ अशुभ, दुर्भग, अनादेय, निर्माण यह १८+पर्याप्त या अपर्याप्त, यश या अयश इस प्रकार २०+तिर्य आनु =२१	अयशके साथ पर्याप्त, अपर्याप्त २ भंग और यशके साथ केवल पर्याप्तका १ भंग =३
१२६		मिश्र शरीर काल	२६	३	उपरोक्त २० (२१–आनु)+औ शरीर हुडक, सृपाटिका, औ अगोपांग, प्रत्येक, उपघात, =२६	,,
१२८		शरीर पर्याप्ति काल	२८	२	उपरोक्त २१ में से १८+पर्याप्त, उपघात, औ शरीर अगोपांग, हुडक सृपाटिका, प्रत्येक, परघात, अप्रशस्त विहायो यश या अयश =२८	यश या अयश सहित
१२९		उच्छ्वास पर्या काल	२९	२	उपरोक्त २८+उच्छ्वास =२९	,,
१३०			३०	२	उपरोक्त २९+दुःस्वर =३०	,,
				१२		
१३१	उद्योत सहित द्वीन्द्रिय	कार्माण काल	२१	२*	उद्योत रहित उपरोक्त १८+पर्याप्त, तिर्यगानु, यश या अयश =२१	यश या अयश सहित
,,		मिश्रशरीर काल	२६	२*	उपरोक्त १८+पर्याप्त, औ शरीर, अगोपांग, हुडक, सृपाटिका, प्रत्येक, उपघात, यश या अयश =२६	,, (यह २,२ भंग उद्योत रहितमें आ चुके हैं)
१३२		शरीर पर्याप्ति ,,	२९	२	उपरोक्त २६+परघात उद्योत अप्रशस्त विहायो =२९	यश व अयश सहित
१३३		उच्छ्वास ,, ,,	३०	२	उपरोक्त २९+उच्छ्वास =३०	,,
१३४		भाषा ,, ,,	३१	२	उपरोक्त ३०+दु स्वर =३१	,,
				६	*(२१ व २६ के दो-दो भंग उद्योत सहित द्वीन्द्रियमें गिना दिये गये हैं अत पुनरुक्त हैं।)	
१३५	त्रीन्द्रिय चतुरिन्द्रि उद्योत रहित		द्वीवत्	१२	द्वीन्द्रियवत्	द्वीन्द्रियवत्
			,,	६	,,	,,

उद्योत सहित पंचेन्द्रिय सा —उदय योग्य=३९, उदय स्थान=६ (२१,२६,२८,२९,३०,३१), कुल भंग=४९०६

१३८ उद्योत रहित—उदय योग्य=३८; उदय स्थान=५ (२१,२६,२८,२९,३०), भंग=२६०२

,, उद्योत सहित—उदय योग्य=३९, उदय स्थान=५ (२१,२६,२९,३०,३१), भंग=२३०४

प्रमाण प स / गा	मार्गणा	उदय काल	स्थान	भंग	प्रकृतियोंका विवरण	भंगोंका विवरण
१३६	उद्योत रहित पंचेन्द्रिय	कार्माण काल	२१	९	तिर्य गति पंचेन्द्रिय जाति, तैजस कार्माण शरीर, वर्ण, गन्ध, रस, स्पर्श, अगुरुलघु, त्रस, बादर स्थिर, अस्थिर, शुभ, अशुभ, निर्माण, १९+सुभग दुर्भग, यश-अयश, पर्याप्त-अपर्याप्त, आदेय-अनादेय इन ४ युगलोंमें अन्यतम एक-एक=२०+तिर्यगानुपूर्वी =२१	पर्याप्तके साथ तो सुभग, यश व आदेय इन तीन युगलोंमें-से कोई भी एक एकका उदय सम्भव है अत पर्याप्तके भंग=२×२×२=८ और अपर्याप्तके साथ केवल दुर्भग, अयश व अनादेयका एक भंग =९
१४२		मिश्रशरीर काल	२६	२८९	उपरोक्त २०+औ शरीर, अंगोपांग, ६ संस्थानोंमें-से अन्यतम, छ संहननोंमें-से अन्यतम, उपघात, प्रत्येक =२६	उपरोक्त पर्याप्तके८×६×६=२८८ अपर्याप्तका उपरोक्त १ सृपाटिका व हु डकके साथ केवल १ भंग
१४५		शरीर पर्या काल	२८	५७६	२१'वाले स्थानकी उपरोक्त १९+पर्याप्त, सुभग-दुर्भग, यश-अयश, आदेय-अनादेयमें-से अन्यतम एक-एक करके तीन, प्रशस्त या अप्रशस्त विहायो में अन्यतम, परघात, औ शरीर, अंगोपांग, ६ संस्थानोंमें अन्यतम, ६ संहननोंमें अन्यतम, उपघात, प्रत्येक =२८	पर्याप्तके उपरोक्त २८८×२ विहायोगति =५७६
१४७		उच्छ्वास पर्या काल	२९	५७६	उपरोक्त २८+उच्छ्वास =२९	"
१४८		भाषा पर्या काल	३०	११५२	उपरोक्त २९+सुस्वर-दु स्वरमें अन्यतम =३०	उपरोक्त ५७६×२ स्वर=११५२
		कुल भंग		२६०२		
	उद्योत सहित पंचेन्द्रिय	कार्माण काल	२१	८*	उद्योत रहित पंचेन्द्रिय वत परन्तु अपर्याप्तके भंग रहित =२१	पर्याप्त सहित ३ युगलोंके ८ भंग =८
		मिश्र शरीर ,,	२६	२८८*	उपरोक्त २१+उपघात, प्रत्येक व ६ संस्थान, ६ संहननमें अन्यतम	उपरोक्त ८×६×६ (संस्थान, संहनन) =२८८
		शरीर पर्या ,,	२९	५७६	उपरोक्त २६+परघात, उद्योत, प्रशस्ताप्रशस्त विहायो में अन्यतम =२९	उपरोक्त२८८×२ विहायो=५७६
		उच्छ्वास पर्या काल	३०	५७६	उपरोक्त २९+उच्छ्वास =५७६	
		भाषा पर्या काल	३१	११५२	उपरोक्त ३०+सुस्वर या दुस्वर =३१	उपरोक्त ५७६×स्वर द्वय=११५२
		सर्व भंग		२३०४	*(२१ व २६ वाले दोनोंके भंग उद्योत रहित पंचेन्द्रियमें गिना दिये जानेसे पुनरुक्त हैं। अत यहाँ नहीं जोड़े)	
	३ मनुष्य गति					
१४६	मनुष्य सामान्य—उदय योग्य=४६ उदय स्थान=११ (२०,२१,२५,२६,२७,२८,२९,३०,३१,८,९) कुल भंग=२६०९					
१४७	आहारक शरीर रहित मनुष्य—उदय योग्य=४७; उदय स्थान=५ (२१,२६,२८,२९,३०), कुल भंग=२६०२					
१६०		कार्माण काल	२१	९	मनुष्य गति, पंचें जाति, तैजस कार्माण शरीर, वर्ण, गन्ध, रस, स्पर्श अगुरुलघु, त्रस, बादर, स्थिर, अस्थिर, शुभ अशुभ, निर्माण=१९+सुभग-दुर्भग, यश-अयश, पर्याप्त अपर्याप्त, आदेय-अनादेयमें अन्यतम=२०+मनु आनु =२१	पर्याप्तके साथ तो सुभगादि तीन युगलोंमें अन्यतम होते हैं २×२×२=८ भंग और अपर्याप्तके केवल दुर्भग, अयश व अनादेय सहित =९
१६३		मिश्रशरीर काल	२६	२८९	उपरोक्त २० (२१–आनु)+औदा शरीर व अंगोपांग उपघात, प्रत्येक, ६ संस्थान व ६ संहननमें अन्यतम =२६	पर्याप्तके उपरोक्त ८×६संस्था,× ६संहनन=२८८ तथा अपर्याप्तका केवल उपरोक्त १ सृपाटिका व हु डक सहित =२८९
१६६		शरीरपर्या काल	२८	५७६	२१ वाले स्थानमें उपरोक्त १९+पर्याप्त, परघात=१८+ सुभग दुर्भग, यश-अयश, आदेय-अनादेय, ६ संस्थान, ६ संहननमें अन्यतम, औ शरीर अंगोपांग, उपघात, प्रत्येक, अन्यतम विहायो =२८	सुभग यश, आदेय, संस्थान, संहनन, विहायो, इन युगलों-के परस्पर गुणनसे २×२×२× ६×६×२ =५७६
१६८		उच्छ्वास पर्या काल	२९	५७६	उपरोक्त २८+उच्छ्वास =२९	"
१६९		भाषा पर्या काल	३०	११५२	उपरोक्त २९+सुस्वर या दुस्वर =३०	उपरोक्त ५७६×स्वरद्वय=११५२
				२६०२		

प्रमाण नं स / गा	मार्गणा	उदय काल	स्थान	भंग	प्रकृतियोंका विवरण	भंगोंका विवरण
१७०	आहारक शरीर सहित मनुष्य—उदय योग्य—२६, उदय स्थान—४ (२५,२७,२८,२९), भंग—४					
१७१		मिश्र शरीर काल	२५	१	मनु गति, तैजस कार्माण शरीर, पंचे जाति, आहारक७ शरीर, अंगो, वर्ण, गन्ध, रस, स्पर्श, उपघात, अगुरुलघु, स्थिर, अस्थिर, शुभ, अशुभ, आदेय, त्रस, पर्याप्त, बादर, प्रत्येक, समचतुरस्र सस्थान, सुभग, यश, निर्माण —२५	
१७३		शरीर पर्याप्ति काल	२७	१	उपरोक्त २५+परघात, प्रशस्त विहायो —२	
१७४		उच्छ्वास ,, ,,	२८	१	उपरोक्त २७+उच्छ्वास —२८	
१७५		भाषा ,, ,	२९	१	उपरोक्त २८+सुस्वर —२९	
				४		
	केवली मनुष्य—उदययोग्य—३१, उदय स्थान—४ (३१,३०,९,८)					
१७६	तीर्थंकर सयोगी		३१	१	मनु गति, पचें जाति, औ शरीर, अगोपांग, तैजस कार्माण शरीर, वर्ण, गन्ध रस, स्पर्श, समचतुरस्र सस्थान, वज्र ऋषभ नाराच सहनन, अगुरुलघु उपघात, परघात-उच्छ्वास, त्रस, बादर, पर्याप्त, प्रत्येक, स्थिर, अस्थिर, प्रशस्त विहायो, शुभ, अशुभ, सुभग, सुस्वर, यशःकीर्ति, निर्माण, आदेय, तीर्थंकर —३१	
	सामान्य सयोगी		३०	१	उपरोक्त ३१—तीर्थंकर —३०	
१७९	तीर्थंकर अयोगी		९	१	मनुष्य गति, पचें जाति, सुभग, त्रस, बादर पर्याप्त, आदेय, यश, तीर्थंकर —९	
१८०	सामान्य अयोगी		८	१	उपरोक्त ९—१ —८	
				४		
	समुद्घात गत	केवली (ध ७/२,१,११/५५-५६)				
	सामान्य केवली	प्रतर व लोकपूर्ण शरीर पर्याप्ति काल	२०	१	मनुष्य आहारक रहितकी २१ स्थानकी१९+पर्याप्त, सुभग, आदेय, यश —२०	
	तीर्थंकर ,,		२१	१	उपरोक्त २०+तीर्थङ्कर —२१	
	सामान्य ,,	कपाट गत शरीर पर्याप्ति काल	२६	६	उपरोक्त २०+औ द्वि, ६ सस्थानमें एक, वज्र, उप प्रत्येक —२६	६ सस्थानमें अन्यतम
	तीर्थङ्कर ,,		२७	१	उपरोक्त २६ (परन्तु केवल एक समचतुरस्र सस्थान) +तीर्थङ्कर —२७	समचतु ही सस्थान है
	सामान्य ,,	दण्ड गत शरीर पर्याप्ति काल	२८	१२	उपरोक्त २६+परघात, २ विहायो में अन्यतम —२८	६ सस्थान×२ विहायो
	तीर्थङ्कर ,,		२९	१	उपरोक्त २८ (परन्तु केवल एक शुभ सस्थान व विहायो) +तीर्थङ्कर —२९	शुभ ही सस्थान व विहायो
	सामान्य ,,	उच्छ्वास पर्या काल	२९	१२	उपरोक्त २८+उच्छ्वास —२९	६ सस्थान×२ विहायो
	तीर्थङ्कर ,,	,,	३०	१	उपरोक्त २९ (परन्तु केवल एक शुभ सस्थान व विहायो) +तीर्थङ्कर —३०	शुभ ही संस्थान व विहायो
		सर्व भंग		३५		
	४ देवगति—उदय योग्य—३०, उदय स्थान—५ (२१ २५ २७,२८,२९) भंग—५					
	देवगति सामान्य	कार्माण काल	२१	१	देवगति, पंचें जाति, तैजस कार्माण शरीर, वर्ण, गन्ध, रस, स्पर्श, अगुरुलघु, त्रस, बादर, अपर्याप्त, स्थिर, अस्थिर, शुभ, अशुभ, सुभग, आदेय, यश, निर्माण, देवआनु —२१	
		मिश्रशरीर पर्या काल	२५	१	उपरोक्तमें-से पहली २०+वैक्रि द्वि, उपघात, समचतुरस्र, प्रत्येक —२५	
		शरीर पर्या ,,	२७	१	उपरोक्त २५+परघात, प्रशस्त विहायो —२७	
		उच्छ्वास ,, ,,	२८	१	उपरोक्त २७+उच्छ्वास —२८	
		भाषा ,, ,,	२९	१	उपरोक्त २८+सुस्वर —२९	
		सर्व भंग—		५		

७ पाँच उदय कालोंकी अपेक्षा नामकर्मोदय स्थानोंकी सामान्य प्ररूपणा

संकेत —१ कार्माण काल—विग्रह गतिका काल; कार्माण शरीरका काल, प्रतर व लोक पूरण समुद्घातका काल

२ मिश्र शरीर काल—आहार ग्रहणसे शरीर पर्याप्ति तकका काल

३ शरीर पर्याप्ति काल—शरीर पर्याप्तिसे उच्छ्वास पर्याप्ति तकका काल

४ उच्छ्वास पर्याप्ति काल—उच्छ्वास पर्याप्तिसे भाषा पर्याप्ति तकका काल

(गो क ६०३-६०५/८०६-८११)

५ भाषा पर्याप्ति काल—भाषा पर्याप्तिसे आयुके अन्त तकका काल

६ स्थान—स्थान विशेषमें कितनी प्रकृतियोंका उदय है।

७ भंग—प्रति स्थान अक्ष परिवर्तनसे कितने भंग बनने सम्भव हैं।

८ विकल्प सं —दे इसी प्रकरणकी सारणी सं २ नाम कर्मके कुल स्थानोंकी प्ररूपणामें कोष्ठक सं १ में डाले गये

९ × — यह काल सम्भव नहीं

क्रम	मार्गणा या समास	कार्माण काल				मिश्र शरीर काल				शरीर पर्याप्ति काल				उच्छ्वास पर्याप्ति काल				भाषा पर्याप्ति काल			
		विकल्प	स्थान	भंग	विशेष	विकल्प	स्थान	भंग	विशेष	विकल्प	स्थान	भंग	विशेष	विकल्प	स्थान	भंग	विशेष	विकल्प	स्थान	भंग	विशेष
१	१७ प्रकार ल अप	२	२१	१	तिर्य अनु	४	२४	१		८	२६	२	आतप-उद्योत				×				×
२	वन साधारण सूक्ष्म व बादर पर्याप्त	"	"	"	"	"	"	"		५	२५	१		६	२६	१					×
३	पृथिवी, अप, तेज, वायु वन अप्रतिष्ठित प्रत्येक सू पर्याप्त	"	"	"	"	"	"	"			"	"	"	"	"	"					×
४	उपरोक्त मार्गणा वा पर्या	"	"	२	यश या अयश	"	"	२	यश या अयश	८	२६	४	यश या अयश ×आतप या उद्योत	"	"	२	यश या अयश				×
५	२-४ इन्द्रिय अप असञ्ज्ञी पंचेन्द्रिय अप	"	"		"	१०	२६	२	सृपाटिका+ यश-अयश	१६ २०	२८ २९	२ २	अप्रश विहा × यश या अयश	२१ २५	२९ ३०	२ २	अप्रश विहा ×यश या अयश	२६ ३०	३० ३१	२ २	दु स्वर× यश या अयश
६	सञ्ज्ञी पंचेन्द्रिय पर्या	"	"	"	यु/८ में से ४ यु के विशेष	"	"	२८८	पूर्वोक्त ८× ६ सस्थान× ६ सहनन	१५	२८	५७६	पूर्वोक्त २८८ ×२ विहायो	१६	२९	५७६	पूर्वोक्तवत्	२८	३०	११५२	पूर्वोक्त ५७६×२ स्वर

नोट —नं ४,५,६ के उद्योत सहित व उद्योत रहित के दो दो स्थान बन जाते हैं। भंग यथा योग्य लगा लेना।

क्रम	मार्गणा या समास	विकल्प	स्थान	भंग	विशेष	विकल्प	स्थान	भंग	विशेष	विकल्प	स्थान	भंग	विशेष	विकल्प	स्थान	भंग	विशेष	विकल्प	स्थान	भंग	विशेष
७	मनुष्य	२	२१	८	यु/८में ४ युग के विशेष	१०	२६	२८८	पूर्वोक्त ८×६ सस्थान ×६ सहनन	१५ ११	२८ २७	५७६ १	पूर्वोक्त २८८ ×२ विहायो	१६ १७	२९ २८	५७६	पूर्वोक्त वत्	२८ २३	३० २९	११५२ १	पूर्वोक्त ५७६ ×२ स्वर
८	आहार शरीर युक्त मनु				×	६	२५	१		"	"	"		"	"	"		"	"	"	
९	सामान्य केवली	१	२०	१					×				×				×	२८	३०	२	२ स्वर
१०	तीर्थङ्कर केवली	१	२१	१					×				×				×	२९	३१	१	
११	समुद्घातगत सामान्य केव					१०	२६	१		१५	२८	१		१६	२९	१		२८	३०	२	२ स्वर
१२	" " तीर्थ "					१२	२७	१		२२	२९	१		२७	३०	१		२९	३१	१	
१३	नारकी	२	२१	१		७	२५	१		१३	२७	१	केवल अप्रश	१८	२८	१	केवल× अप्रशस्त	२४	२९	१	केवल अप्रशस्त
१४	देव	"	"	"		"	"	"		"	"	"	" प्रशस्त	"	"	"	" प्रशस्त	"	"	"	" प्रशस्त
१५	सामान्य अयोग केवली				×				×				×				×	३१	८	१	
१६	तीर्थंकर " "				×				×				×				×	३२	९	१	

८ प्रकृति स्थिति आदि उदयोंकी अपेक्षा ओघ आदेश प्ररूपणाओंकी सूची—

ध १५/२८८ प्रकृति उदयका नानाजीवापेक्षा भंग विचय, सन्निकर्ष व स्वामित्वादि।

ध १५/२८६ मूल प्रकृतियोंकी स्थितिके उदयका प्रमाण।

ध १५/२६२ मूल प्रकृतियोंके स्थिति उदयका नानाजीवापेक्षया भंगविचय

ध १५/२६३ उपरोक्तका नाना जीवापेक्षा सन्निकर्ष।

ध १५/२६४ उत्तर प्रकृतियोंके स्थिति उदयका प्रमाण।

ध १५/२६५ उपरोक्तका नाना जीवापेक्षा भंग विचय।

ध १५/३०६ उपरोक्तका नाना जीवापेक्षा सन्निकर्ष।

७ उदय उदीरणा व बन्धकी सयोगी स्थान प्ररूपणाएँ

१ उदयव्युच्छित्तिके पश्चात् पूर्व व युगपत् बन्ध व्युच्छित्ति योग्य प्रकृतियाँ

पं सं/प्रा ३/६७-७० देवाउ अजसकित्ती वेउव्वाहार देवजुयलाइं। पुव्वं उदओ णस्सइ पच्छा बन्धो वि अट्ठण्हं।६७। हस्स रइ भय दुगुंछा सुहुम साहारणं अपज्जत्तं। जाइ चउक्क थावर सव्वे य कसाय अंत लोहूणा।६८। पुंवेदो मिच्छत्तं णराणुपुव्वी य आयवं चेव। इकतीसं पयडीण जुगवं बंधुदयणासो त्ति।६९। एकासी पयडीणं णाणावरणाइयाण सेसाणं। पुव्वं बंधो छिज्जइ पच्छा उदओ त्ति णियमेण।७०। —देवायु, अयश कीर्ति, वैक्रियकयुगल (अर्थात् वैक्रियक शरीर व अंगोपांग), आहारकयुगल और देवयुगल (गति व आनुपूर्वी), इन आठ प्रकृतियोंका पहिले उदय नष्ट होता है, पीछे बन्धव्युच्छित्ति होती है।६७। हास्य, रति, भय जुगुप्सा, सूक्ष्म, साधारण, अपर्याप्त, एकेन्द्रियादि चार जातियाँ, स्थावर, अन्तिम संज्वलनलोभके बिना सभी कषाय (१५), पुरुषवेद, मिथ्यात्व, मनुष्यगत्यानुपूर्वी और आतप इन इकतीस प्रकृतियोंके बन्ध और उदयका नाश एक साथ होता है।६८-६९। शेष बची ज्ञानावरणादि कर्मोंकी इक्यासी प्रकृतियोंकी नियमसे पहिले बन्ध व्युच्छित्ति होती है और पीछे उदयव्युच्छित्ति होती है। [ज्ञानावरण ५, दर्शनावरण ६, वेदनीय २, संज्वलन लोभ, नपुंसकवेद, अरति, शोक, नरक तिर्यक्मनुष्यायु ३ नरक तिर्यक् मनुष्य गति ३, पंचेन्द्रिय जाति, औदारिक तैजस कार्माण शरीर ३, औदारिक अंगोपांग, (छ) संहनन ६, (छ) संस्थान ६, वर्ण-रस गन्ध स्पर्श ४, नरक तिर्यगानुपूर्वी २, अगुरुलघु-उपघात परघात-उद्योत ४, उच्छ्वास, विहायोगतिद्विक (प्रशस्त व अप्रशस्त) २, त्रस-बादर-प्रत्येक पर्याप्त ४, स्थिर अस्थिर २, शुभ-अशुभ २, सुभग दुर्भग २, सुस्वर-दु स्वर २, आदेय-अनादेय २, यश कीर्ति, निर्माण, तीर्थकर, नीच व उच्च गोत्र २ अन्तराय ५—८१] (ध ८/३,५/७-६/११-१२), (गो क/मू व टी ४००-४०१/५६५) (प सं/सं ३/८० ८७), (विशेष दे दोनोंकी व्युच्छित्ति विषयक सारिणियाँ)।

२ स्वोदय परोदय व उभयबन्धी प्रकृतियाँ

प सं/प्रा ३/७१-७३ तित्थयराहारदुअं वेउव्वियछक्क णिरय देवाऊ। एयारह पयडीओ बज्झंति परस्स उदयाहि।७१। णाणतरायदसयं दंसणचउ तेय कम्म णिमिणं च। थिरसुहजुयले य तहा वण्णचउं अगुरु मिच्छत्तं।७२। सत्ताहियवीसाए पयडीण सोदया दु बंधो त्ति। सपरोदया दु बंधो हवेज्ज बासीदि सेसाण।—तीर्थंकर, आहारकद्विक, वैक्रियकषट्क, नरकायु और देवायु—ये ग्यारह परके उदयमें बँधती हैं।७१। ज्ञानावरणकी पाँच, अन्तराय पाँच, दर्शनावरणकी चक्षुदर्शनावरणादि चार, तैजस शरीर, कार्माणशरीर, निर्माण, स्थिरयुगल, शुभयुगल, तथा वर्णचतुष्क, अगुरुलघु और मिथ्यात्व, इन सत्ताईस प्रकृतियोंका स्वोदयसे बन्ध होता है।७२। शेष रही ८२ प्रकृतियोंका बन्ध स्वोदयसे भी होता है परोदयसे भी होता है।७३। दर्शनावरणीयकी पाँच निद्रा ५, वेदनीय २, चारित्र मोहनीय २५ तिर्यग्मनुष्यायु २, तिर्यग्मनुष्यगति २, जाति ५, औदारिक शरीर व अंगोपांग २, संहनन ६, संस्थान ६, तिर्यग्मनुष्य आनुपूर्वी २, उपघात, परघात, आतप, उद्योत, उच्छ्वास, विहायोगतिद्विक २, बादर सूक्ष्म २, पर्याप्त अपर्याप्त २, प्रत्येक साधारण २ सुभग-दुर्भग २ सुस्वर दु स्वर २ आदेय-अनादेय २, यश अयश २, ऊँच-नीच गोत्र २, त्रस स्थावर २, —८२ (विशेष देखो इनकी व्युच्छित्ति विषयक सारिणियाँ)। (ध ८/३,५/११-१३/१४-१५), (गो क/मू व टी ४०२-४०३/५६६-५६७), (प सं/सं, ३/८८-९०)

३ किन्हीं प्रकृतियोंके बन्ध व उदयमें अविनाभावी सामानाधिकरण्य

ध ६/१,६-२,२३/३ मिच्छत्तसाण्णस्स बंधाभावा। तं पि कुदो। अण्णत्थ मिच्छत्तोदयाभावा। ण च कारणेण विणा कज्जस्सुप्पत्ती अत्थि, अइप्पसंगादो। तम्हा मिच्छादिट्ठि चेव सामी होदि।—मिथ्यात्व प्रकृतिका मिथ्यादृष्टिके सिवाय अन्यत्र बन्ध नहीं होता है। और इसका भी कारण यह है कि अन्यत्र मिथ्यात्व प्रकृतिका उदय नहीं होता है, तथा कारणके बिना कार्यकी उत्पत्ति नहीं होती है। यदि ऐसा न माना जाये तो अतिप्रसंग दोष प्राप्त होता है।

ध ६/१,६-२,६१/१०२/६ णिरयगदीए सह एइंदिय-बेइंदिय तेइंदिय-चउरिंदियजादीओ किण्ण बज्झंति। ण णिरयगइबंधेण सह एदासिं बंधाणं उत्तिविरोहादो। एदेसिं संताणमक्कमेण एयजीवम्हि उत्ति-दंसणादो ण विरोहो त्ति चे, होदु णाम एदि विरोहाभावो इच्छिज्ज-माणत्तादो। ण बंधेण अविरोहो तधोवदेसाभावा। ण च सत्तम्मि विरोहाभावदट्ठूण बंधम्हि वि तदभावो वोत्तुं सक्किज्जइ बंधसत्ताणमेयत्ताभावा। तदा णिरयगदीए जासिमुदओ णत्थि, एत्तेण तासिं बंधो णत्थि चेव। जासिं पुण उदओ अत्थि, तासिं णिरयगदीए सह केसिं पि बंधो होदि, केसिं पि ण होदि त्ति घेत्तव्वं। एवं अण्णासिं पि णिरयगदीए बंधेण विरुद्धबंधपयडीणं परूवणा कादव्वा। —प्रश्न—नरकगतिके साथ एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय जाति नामवाली प्रकृतियाँ क्यों नहीं बँधती हैं? उत्तर—नहीं क्योंकि, नरकगतिके बन्धके साथ इन द्वीन्द्रियजाति आदि प्रकृतियोंके बँधनेका विरोध है। प्रश्न—इन प्रकृतियोंके सत्त्वका एक साथ एक जीवमें अवस्थान देखा जाता है, इसलिए बन्धका विरोध नहीं होना चाहिए? उत्तर—सत्त्वकी अपेक्षा उक्त प्रकृतियोंके एक साथ रहनेका विरोध भले ही न हो, क्योंकि, वैसा माना गया है। किन्तु बन्धकी अपेक्षा उन प्रकृतियोंके एक साथ रहनेमें विरोधका अभाव नहीं है। अर्थात् विरोध ही है, क्योंकि उस प्रकारका उपदेश नहीं पाया जाता है। और सत्त्वमें विरोधका अभाव देखकर बन्धमें भी उसका अभाव नहीं कहा जा सकता है, क्योंकि, बन्ध व सत्त्वमें एकत्वका विरोध है। इसलिए नरकगतिके साथ जिन प्रकृतियोंका उदय नहीं है, एकान्तसे उनका बन्ध नहीं ही होता है। किन्तु जिन प्रकृतियोंका एक साथ उदय होता है, उनका नरकगति-के साथ कितनी ही प्रकृतियोंका बन्ध होता है और कितनी ही प्रकृतियोंका नहीं होता है, ऐसा अर्थ ग्रहण करना चाहिए। इसी प्रकार अन्य भी नरकगति (प्रकृति) के बन्धके साथ विरुद्ध पड़ने वाली बन्ध प्रकृतियोंकी प्ररूपणा करनी चाहिए।

ध ११/४,२,६ १६५/३१०/६ सव्वमूलपयडीणं सग सग-उदयादो समुप्पण्ण परिणामाणं सग-सगट्ठिदिबंधकारणत्तेण ट्ठिदिबंधज्झवसाणट्ठाण-सण्णिदाणं। एत्थ गहणं कायव्वं अण्णहा पुणरुत्तदोसप्पसंगादो।—सब मूल प्रकृतियोंके अपने अपने उदयसे जो परिणाम उत्पन्न होते हैं उनकी ही अपनी-अपनी स्थितिके बन्धमें कारण होनेसे स्थिति-बन्धाध्यवसायस्थान संज्ञा है, उनका ही ग्रहण यहाँ करना चाहिए, क्योंकि, अन्यथा पुनरुक्त दोषका प्रसंग आता है।

४ मूल व उत्तर प्रकृति बन्ध उदय सम्बन्धी सयोगी प्ररूपणा

(ध ८/३,५-३८/७-७३) ओघ या निर्देशके जिस स्थानमें जिस विवक्षित प्रकृतिके प्रतिपक्षीका भी उदय सम्भव हो उस स्थानमें स्वपरोदयका, तथा जहाँ प्रतिपक्षीका उदय सम्भव नहीं वहाँ स्वोदयका, तथा जहाँ प्रतिपक्षीका हो उदय है वहाँ परोदय बन्धी प्रकृतियोंका बन्ध जानना।

संकेत—स्वो = स्वोदय बन्धी प्रकृति; परो = परोदय बन्धी प्रकृति, स्व-परो = स्वपरोदयबधीप्रकृति, सा = सान्तर बन्धी प्रकृति, नि = निरंतर बन्धी प्रकृति, सा नि = सान्तर निरन्तर बन्धी प्रकृति।

पृष्ठ	संख्या	प्रकृति	स्वोदयबन्धी आदि	सान्तरबन्धी आदि	किससे किस गुण स्थान तक	
					बन्ध	उदय
७	१-५	ज्ञानावरण ५	स्वो-बन्धी	निरंतरबन्धी	१-१०	१-१२
,,	६-९	चक्षुदर्शनावरणादि ४	,,	,,	,,	,
३५	१०-११	निद्रा प्रचला	स्व परो	,	१-८	,,
३०	१२-१४	निद्रानिद्रादि ३	,,	,,	१-२	१-६
३८	१५	सातावेदनीय	,,	सा निर	१-१३	१-१४
४०	१६	असातावेदनीय	,,	सान्तर बन्धी	१-६	,,
४२	१७	मिथ्यात्व	स्वो	नि	१	१
३०	१८-२१	अनन्तानुबन्धी ४	स्व-परो	,,	१-२	१-२
४६	२२-२५	अप्रत्याख्यानावरण ४	,,	,,	१-४	१-४
५०	२६-२९	प्रत्याख्यानावरण ४	,,	,,	१-५	१-५
५२-५५	३०-३२	संज्वलनक्रोधादि ३	,,	,,	१-९	१-९
५८	३३	संज्वलनलोभ	,,	,,	,,	१-१०
६५	३३-३५	हास्य, रति	,,	सा निर	१-८	१-८
४०	३६-३७	अरति, शोक	,,	सा	१-६	,,
५९	३८-३९	भय, जुगुप्सा	,,	नि	१-८	,,
४२	४०	नपुंसकवेद	,	सा	१	१-९
३०	४१	स्त्रीवेद	,,	,,	१-२	,
५२	४२	पुरुषवेद	,,	सा नि	१-९	,,
४२	४३	नारकायु	परो	नि	१	१-४
३०	४४	तिर्यगायु	स्व परो	,,	१-२	१-५
६१	४५	मनुष्यायु	,,	,,	१,२,४	१-१४
६४	४६	देवायु	परो	,,	१-७ ३ नहीं	१-४
४२	४७	नरकगति	,,	सा	१	,,
३०	४८	तिर्यग्गति	स्व-परो	सा नि	१-२	१-५
४६	४९	मनुष्यगति	,,	,,	१-४	१-१४
६६	५०	देवगति	परो	,,	१-८	१०४
४२	५१-५४	एकेन्द्रियादि ४ जा	स्व-परो	सा	१	१
६६	५५	पञ्चेन्द्रियजाति	,	सा नि	१-८	१-१४
४६	५६	औदारिक शरीर	,,	,,	१-४	१-१३
६६	५७	वैक्रियक ,,	परो	,,	१-८	१-४
७१	५८	आहारक ,,	,,	नि	७-८	६
६६	५९,६०	तैजस ,,	स्वो	,,	१-८	१-१३
४६	६१	औदारिक अङ्गोपाङ्ग	स्व परो	सा नि	१-४	,,
६६	६२	वैक्रियक ,,	परो	,,	१-८	१-४
७१	६३	आहारक ,,	,,	नि	७-८	६
६६	६४	निर्माण ,,	स्वो	,	१-८	१-१३
	६५	समचतुरस्र संस्थान	स्व-परो	सा नि	,	,,
३०	६६	न्य परिमण्डल ,	,	सा	१-२	
३०	६७	स्वाति संस्थान	स्व-परो	सा	१-२	१-१३
,,	६८	कुब्जक ,,	,,	,,	,,	,,
,,	६९	वामन ,	,,	,,	,	,,
४२	७०	हुण्डक ,,	,,	,,	१	,,
४६	७१	वज्रवृषभनाराच स	,,	सा नि	१-४	,,
३०	७२	वज्रनाराच संहनन	,,	सा	१-२	१-११
,,	७३	नाराच ,,	,,	,,	,,	,,
,,	७४	अर्धनाराच ,,	,,	,,	,,	१-७
,,	७५	कीलित ,,	,,	,,	,,	,,
४२	७६	असम्प्राप्तसृपाटि ,,	,,	,,	१-८	,,
६६	७७	स्पर्श	,,	नि	१-	१-१३
,,	७८	रस	स्वो	,	,,	,,
,,	७९	गन्ध	,,	,,	,,	,,
,,	८०	वर्ण	,,	,,	,,	,,
४२	८१	नरकगत्यानुपूर्वी	परो	सा	१	१,२,४
३०	८२	तिर्यग्गत्यानुपूर्वी	स्व-परो	सा नि	१-२	,,
४६	८३	मनुष्यगत्यानुपूर्वी	,,	,,	१-४	,,
६६	८४	देवगत्यानुपूर्वी	परो	,,	१-८	,,
	८५	अगुरुलघु	स्वो	नि	,,	१-१३
,,	८६	उपघात	स्व-परो	,	,,	,,
,,	८७	परघात	,,	सा नि	,,	,,
४२	८८	आताप	,,	सा	१	१
३०	८९	उद्योत	,,	,,	१-२	१-५
६६	९०	उच्छ्वास	,,	सा नि	१-८	१-१३
,,	९१	प्रशस्तविहायोगति	,,	,,	,,	,,
३०	९२	अप्रशस्त ,, ,,	,,	सा	१-२	१-१३
६६	९३	प्रत्येक शरीर	,,	सा नि	१-८	,,
४२	९४	साधारण ,,	,,	सा	१	१
६६	९५	त्रस	,,	सा नि.	१-८	१-१४
४२	९६	स्थावर	,,	सा	१	१
६६	९७	सुभग	,,	सा नि	१-८	१-१४
३०	९८	दुर्भग	,,	सा	१-२	१-४
६६	९९	सुस्वर	,,	सा नि	१-८	१-१३
३०	१००	दुस्वर		सा,	१-२	,,
६६	१०१	शुभ	स्वो	सा नि	१-८	,,
४०	१०२	अशुभ	,,	सा	१-६	,,
६६	१०३	बादर	स्व-परो	सा नि	१-८	१-१४
४२	१०४	सूक्ष्म	,,	सा	१	१
६६	१०५	पर्याप्त		सा नि	१-८	१-१४
४२	१०६	अपर्याप्त	,	सा	१	१
६६	१०७	स्थिर	स्वो	सा नि	१०८	१-१३
४०	१०८	अस्थिर	,,	सा	१-६	
६६	१०९	आदेय	स्व-परो	सा नि	१-८	१-१४
३०	११०	अनादेय	,,	सा	१-२	१-४
७	१११	यश कीर्ति	,,	सा नि	१-१०	१-१४
४०	११२	अयश कीर्ति	,,	सा	१-६	१-४
७३	११३	तीर्थङ्कर	परो	नि	४-८	१३-१४
७	११४	उच्चगोत्र	स्व-परो	सा नि	१-१०	१-१४
३०	११५	नीचगोत्र	,,	,,	१-२	१-५
७	११६-२०	अन्तराय ५	स्वो	नि	१-१०	१-१२

५ मूल प्रकृति बन्ध, उदय व उदीरणा संबंधी संयोगी प्ररूपणा

(प स /प्रा ४/२२७-२३१), (प म /म ४/९२-९७), (शतक ३४-३७)

गुण स्थान	बन्ध कर्म	बन्ध विशेषता	उदय कर्म	उदय विशेषता	उदीरणा कर्म	उदीरणा विशेषता
१	आठों कर्म		आठ कर्म		आठ कर्म	आयु में आवली मात्र शेष रहनेपर
	आयु रहित ७		आठ कर्म		आठ सात	आयु रहित ७ व उससे पहले ८की
२	,,		,,		,,	,,
३	,		,,		,,	,,
४	,,		,,		,,	,,
५	,,		,,		,,	,,
६	,,		,,		,	,,
७	आयु रहित ७	आयु कर्म बन्ध का अभाव प्रारम्भ करने की अपेक्षा है निष्ठापनकी अपेक्षा नहीं इसका बन्ध ६ठे में प्रारम्भ होकर ७वें में पूरा हो सकता है उस अवस्थामें ८ प्रकृतिका बन्धक होगा	,		कर्म ६	आयु वेदनीय रहित
८	७ कर्म	आयु बिना	,,		कर्म ६	आयु वेदनीय रहित
९	,,	,,	,,		,,	,,
१०	६ कर्म	मोह व आयु बिना	,,		,, ५,,	,, आयु वेदनीय
११	६ कर्म	ईर्यापथ आस्रव	७,,	मोह रहित	५,,	मोह रहित
१२		,,	,,	मोह रहित	,,	,,
१३	३ कर्म	वेदनीय नाम गोत्र का ईर्यापथ आस्रव	४ कर्म	आयु नाम गोत्र वेदनीय ४ अघातिया	२ कर्म	नाम गोत्र
१४	×	×	,,	,,	×	×

८ बन्ध उदय सत्त्वकी त्रिसयोगी स्थान प्ररूपणा

१ मूलोत्तर प्रकृति स्थानोंकी त्रिसयोगी ओघ प्ररूपणा

(प सं /प्रा ५/४-२१,२८१-२९९), (गो क ६२९-६५९/८२९-८४८), (पं स /सं ५/५-३२,३०७-३३९)

१ मूल प्रकृतिकी अपेक्षा—(प म/प्रा ५/४ ६)

गुण स्थान	स्थान बन्ध सद्धायुष्क	स्थान बन्ध असद्धायुष्क	उदय	सत्त्व	गुण स्थान	स्थान बन्ध सद्धायुष्क	स्थान बन्ध असद्धायुष्क	उदय	सत्त्व
१	८	७	२	स्था-	८		८	८	८
२	,,	,,	,,	,,	९			,,	,,
३		,,	,,	,,	१०		६	,,	,,
४		,,	,,	,,	११		१	७	,,
५	,,	,	,,	,,	१२			,,	७
६	,,	,	,,	,,	१३			४	४
७	,,	,	८ ,,	,	१४			४	,

१ ज्ञानावरणीय —(प सं /प्रा ५/८)

गुण स्थान	स्थान बन्ध	स्थान उदय	स्थान सत्त्व	गुण स्थान	स्थान बन्ध	स्थान उदय	स्थान सत्त्व
१	५	५	५	८	५	५	,,
२	,,	,,	,,	९	,,	,,	,,
३	,,	,,	,,	१०	,	,,	,,
४	,,	,,	,,	११		,	,,
५	,,	,	,,	१२		,,	,,
६	,,	,	,,	१३			
७	,,	,		१४			

२ दर्शनावरणी —(प स /प्रा ५/९-१४)

गुण स्थान	स्थान बन्ध	स्थान उदय जागृत	स्थान उदय सुप्तावस्था	स्थान सत्त्व
१		४	५	९
२		,,	,,	,,
३	६	,,	,,	,,
४	,,	,,	,,	,,
५	,,	,,	,,	,,
६	,,	,,	,,	,,
७	,,	,,	,,	,
८ उप	६,४	,,	५,४	,,
,, क्षप	६,५	,,	,,	,,
९ उप	४	,,	५	९,६
,, क्षप.	,,	,,	,,	,,
१० उप	,,	,,	,,	,,
,, क्षप	,,	,,	,,	,,
११		,,	,,	,,
१२		,,	,,	६
१३				
१४				

३ वेदनीय —(पं स /प्रा ५/१९-२०)

गुण स्थान	भंग	स्थान बन्ध	स्थान उदय	स्थान सत्त्व
१-६	४	साता	साता	दोनों
		,,	असाता	,,
		असाता	साता	,
		,,	असाता	,,
७-१३	२	साता	साता	,,
		,,	असाता	,,
१४	४		साता	,,
			असाता	,,
			साता	साता
			असाता	असाता

४	आयु (देखो आगे पृथक् सारणी नं २)
५	मोहनीय (देखो आगे पृथक सारणी नं ३-४)
६	नाम (देखो आगे पृथक् सारणी नं ५)

७ गोत्र—(पं स /प्रा ५/१६-१८)

गुण स्थान	भंग	स्थान बन्ध	उदय	सत्त्व
१	५	नीच	नीच	नीच
		"	"	दोनों
		"	ऊँच	"
		ऊँच	"	"
		"	नीच	"
२	४	नीच	"	"
		"	ऊँच	"
		•	ऊँच	दोनों
		"	नीच	"
३-५	२	"	ऊँच	"
		"	नीच	"
६-१०	१	"	ऊँच	"
१-१४	१	"	"	"

८ अन्तराय (ज्ञानावरणीवत्)

२ चार गतियोंमें आयु कर्म स्थानोंकी त्रिसयोगी सामान्य व ओघ प्ररूपणा

(प स /प्रा ५/२१-२४), (प सं /सं ५/२५-३०), (गो क ६३६-६४६/८३६-८४३)

संकेत—अबन्ध काल=नवीन आयु कर्म बन्धनेसे पहलेका काल। बन्ध काल=नवीन आयु बन्धने वाला काल। उपरत बन्ध काल=नवीन आयु बन्धनेके पश्चात्का काल। तिर्य=तिर्यगायु। नरक=नरकायु। मनु=मनुष्यायु, देव=देवायु।

भंग	काल	स्थान बन्ध	उदय	सत्त्व
१ नरक गति सम्बन्धी पाँच भंग (पं स /प्रा ५/२१)				
१	अबन्ध		नरक	नरकायु एक
२	बन्ध	तिर्य	"	नरक तिर्य दो
३	"	मनु	"	नरक मनु दो
४	उपरत		"	नरक तिर्य दो
५	"		"	नरक मनु दो
२ तिर्यंच गति सम्बन्धी नौ भंग (प सं /प्रा ५/२२)				
१	अबन्ध		तिर्य	तिर्यगायु एक
२	बन्ध	नरक	"	तिर्य नरक दो
३	"	तिर्य	"	तिर्य तिर्य दो
४	"	मनु	"	तिर्य मनु दो
५	"	देव	"	तिर्य देव दो
६	उपरत	नरक	"	तिर्य नरक दो
७	"	तिर्य	"	तिर्य तिर्य दो
८	"	मनु	"	तिर्य मनु दो
९	"	देव	"	तिर्य देव दो
३ मनुष्य गति सम्बन्धी नौ भंग (पं स /प्रा ५/२३)				
१	अबन्ध		मनु	मनुष्यायु एक
२	बन्ध	नरक	"	मनु नरक दो
३	"	तिर्य	"	मनु तिर्य दो
४	"	मनु	"	मनु मनु दो
५	"	देव	"	मनु देव दो
६	उपरत	नरक	"	मनु नरक दो
७	"	तिर्य	"	मनु तिर्य दो
८	"	मनु	"	मनु मनु दो
९	"	देव	"	मनु देव दो
४ देव गति सम्बन्धी पाँच भंग (प सं /प्रा ५/२४)				
१	अबन्ध		देव	देवायु एक
२	बन्ध	तिर्य	"	देव तिर्य दो
३	"	मनु	"	देव मनु दो
४	उपरत	तिर्य	"	देव तिर्य दो
५	"	मनु	"	देव मनु दो

चारों गतियों सम्बन्धी भंग

गुण स्थान	नरक	तिर्यंच	मनुष्य	देव
५. ओघ प्ररूपणा (गो.क ६४६-६४९/८४१-८४३)				
१	५	९	९	५
२	५	७ (२,६ रहित)	७ (२,६ रहित)	५
३	३(२-३रहित)	५ (२ ५ रहित)	५ (२,५ रहित)	३(२-३रहित)
४	४ (२ रहित)	६ (२ ४ रहित)	६ (२-४ रहित)	४ (२ रहित)
५		३ (१,५,९)	३ (१ ५ ९)	
६			३ (१,५ ९)	
७			"	
८-१० (उपशामक)			२ (१,९)	
क्षपक			१ (नं १)	
११			२ (१ ९)	
१२			१ (नं १)	
१३			"	
१४			"	

३. मोहनीय कर्म स्थानोंकी त्रिसयोगी सामान्य स्थान प्ररूपणा

संकेत—'आधार' अर्थात् अमुक बन्ध स्थान विशेष या उदय स्थान विशेष या सत्त्व स्थान विशेषके साथ 'आधेय' अर्थात् अमुक अमुक उदय, सत्त्व या बन्ध स्थान होने सम्भव हैं। उन-उन स्थानोंका विशेष ब्योरा उन-उन विषयोंके अन्तर्गत दी गयी सारणियोंमें देखिए।

कुल बन्ध स्थान=१०(१,२,३ ४ ५ ९,१३,१७,२१,२२)

कुल उदय स्थान=९(१,२,४,५,६,७,८ ९,१०)

कुल सत्त्व स्थान=१५(१,२,३,४,५,११,१२,१३,२१,२२,२३,२४,२६,२७,२८)

सत्त्व विशेष—न १=मिथ्यात्व, न २=वेदक सम्यक्त्व, नं ३=उपशम सम्यक्त्व, नं ४=उपशम सम्यक्त्व उपशम श्रेणी, न ५=कृतकृत्य वेदक सम्यक्त्व, नं ६=क्षायिक सम्यक्त्व न ७=क्षायिक सम्यक्त्व उपशम श्रेणी, न ८=क्षायिक सम्यक्त्व क्षपक श्रेणी।

१. वन्ध आधार—उदय सत्त्व आधेयकी स्थान प्ररूपणा

(गो, क, ६६२-६६४/८५०-८५१)

क्रम	बन्ध स्थान आधार	उदय स्थान आधार: कुल स्थान	उदय स्थान आधार: स्थान विशेष	सत्त्व स्थान आधेय: कुल स्थान	१ ४में स्थान विशेष	कुल स्थान	५ में स्थान विशेष	कुल स्थान	७ में स्थान विशेष	कुल स्थान	८में स्थान विशेष
१	२२	४	७,८,९,१०	३	२६,२७,२८						
२	२१	३	७,८ ९	१	२८						
३	१७	४	६,७,८,९	२	२८,२४	२	२२, २३	१	२१		
४	१३	४	५,६,७,८	२	"	२	"	१	"		
५	९	४	४,५,६,७	२	"	२	"	१	"	१	२१
६	५	१	२	२	"			१	"	३	११,१२,१३
७	४	१	"	२	"			१	"	५	११,१२,१३,४,५
८	४	१	१	३	"			१	"	५	"
९	३	१	"	२	"			१	"	२	३,४
१०	२	१	"	२	"			१	"	२	२,३
११	१	१	"	२	"			१	"	२	१,२

२ उदय आधार—वन्व सत्व आधेयकी स्थान प्ररूपणा

(गो क ६६६-६६८/८५२ ८५४)

क्रम	उदय स्थान आधार	बन्ध स्थान आधेय: कुल स्थान	स्थान विशेष	सत्त्व स्थान आधेय: कुल स्थान	१-४में स्थान विशेष	कुल स्थान	५ में स्थान विशेष	कुल स्थान	६-७में स्थान विशेष	कुल स्थान	८में स्थान विशेष
१	१०	१	२२	३	२६,२७, २८						
२	९	३	१७,२१ २२	४	२४, २६, २७,२८	२	२०,२३				
३	८	४	१३,१७,२१, २२	४	,,	२	,,	१	२१		
४	७	५	९,१३,१७, २१,२२	२	२४,२८	२	,,	१	,,		
५	६	३	९ १३,१७	२	,,	२	,,	१	,,	१	२१
६	५	२	९,१३	२	,,	२	,,	१	,,	१	,,
७	४	१	९	२	,,			१	,,	१	,,
८	२	२	४,५	२	,,			१	,,	३	१३,१२, ११
९	१	४	१,२,३,४	२	,,			१	,,	६	११,५,४, ३,२,१

३ सत्त्व आधार—वन्घ उदय आवेयकी स्थान प्ररूपणा

(गो क ६६९-६७२/८५४-८५६)

क्रम	सत्त्व-आधार: सत्त्व १-४	सत्त्व ५	सत्त्व ६-७	सत्त्व ८	बन्ध-आधेय: कुल स्थान	स्थान विशेष	उदय-आधेय: कुल स्थान	स्थान विशेष
१	२८				१०	१,२,३,४ ५,९,१३, १७,२१,२२	९	१,२,४,५,६,७,८,९,१०
२	२७				१	२२	३	८,९,१०
३	२६				१	,,	३	,,
४	२४				८	१,२,३,४,५,९ १३,१७	८	१,२,४,५६,७,८,९
५		२२, २३			३	९,१३,१७	५	५,६,७,८,९
६			२१		८	१,२,३,४,५,९,१३,१७	७	१,२,४,५,६,७,८,
७				१२, १३	२	४,५	१	,
८				११	२	,,	२	१,२
९				५	१	४	१	१
१०				४	२	३,४	,,	,,
११				३	२	२,३	,,	,,
१२				२	२	१,२	,	,
१३				१	१	१	,,	,,

४ वन्घ उदय आधार—सत्त्व आधेयकी स्थान प्ररूपणा

(गो क ६७५-६७६/८५८-८६०)

क्रम	बन्ध-आधार: कुल स्थान	स्थान विशेष	उदय-आधार: कुल स्थान	स्थान विशेष	सत्त्व-आधेय: सत्त्व १-४ कुल स्थान	स्थान विशेष	सत्त्व ५ कुल स्थान	स्थान विशेष	सत्त्व ६-७ कुल स्थान	स्थान विशेष	सत्त्व ८ कुल स्थान	स्थान विशेष
१	१	२२	३	८,९,१०	३	२६,२७, २८						
२	,,	,,	१	७	१	२८						
३	,,	२१	३	७,८,९	१	,,						
४	,,	१७	१	९	२	२४-२८	२	२२-२३				
५	,,	,,	२	७म,	२	,,	२	,	१	२१		
६	,,	,,	१	६	,,	,,			,,	,,		
७	,,	१३	४	५,६,७,८	,,	,,	२	,,				
८	,,	,,	,,	,,	,,	,	२	,,	,,	,		
९	,,	,,	,,	,	,,	,			,,	,,		
१०	,,	९	,,	४,५,६,७	,,	,,	२	,,				
११	,,	,,	,,	,,	,	,,	२	,,	,,	,,		
२	,,	,,	,,	,,	,,	,,			,,	,,		
१३	,,	,,	३	४,५,६	,,	,			,	,,	१	२१
१४	,,	५	१	२	,,	,			,,	,,	३	१३,१२ ११
१५	,,	४	,,	२	,	,			,,	,,	३	,,
१६	,,	,,	,,	१	,,	,,			,,	,	३	,,
१७	,,	३	,	,	,,	,,			,,	,,	२	१,४
१८	२	२,३	,,	,,	,,	,,			,,	,,	२	१,३
१९	२	१,२	,,	,,	,,	,			,		२	१,२

५ वन्घ सत्त्व आधार—उदय आधेयकी स्थान प्ररूपणा

(गो क ६८०-६८४/८६४ ८६७)

क्रम	गुण स्थान	बन्ध आधार: कुल स्थान	स्थान विशेष	सत्त्व आधार: सत्त्व १-४ कुल स्थान	स्थान विशेष	सत्त्व ५ कुल स्थान	स्थान विशेष	सत्त्व ६ ७ कुल स्थान	स्थान विशेष	सत्त्व ८ कुल स्थान	स्थान विशेष	उदय आधेय: कुल स्थान	स्थान विशेष
१	१	१	८	१	२८							४	७,८ ९
२	१साति	१	२२	२	२६,२७							३	८,९,१
३	२	१	२१	१	२८							३	७,८,९
४	४	१	१७	२	२४,२८							४	६,७,८,९
५	३	१	,,	२	,							३	७,८,९
६	४	१	,,					१	२१			३	६,७,८
७	४	१	,,			२	२२, २३ए					३	७,८,९
८	५	१	१३	२	,,							३	६,७८
९	५-७	१	,,					१	२१			३	५,६,७
१०	५	१	,,			२	,,					३	६,७,८
११	६-८	१	९	२	,,	×						३	५,६,७
१२	६-७	१	,,			२	,,					३	४,५ ६
१३	८	१	,,					१	२१			३	,,
१४	९/I	१	५	२	,,			१	२१			१	२
१५	९/II	२	४,५	२	,,			१	२१	३		१	,,
१६	९/V	१	५								११,१२, १३	१	१
१७	९/VI	१	४	२	,,			१	२१	३	४,५,११	१	,,
१८	९/VII	१	३	२	,,			१	२१	२	३,४	१	,,
१९	९/VIII	१	२	२	,,			१	२१	२	२,३	१	,,
२०	९/IX	१	१	२	,,			१	२१	२	१२	१	,

४. मोहनीय कर्मस्थानोंकी त्रिसंयोगी ओघप्ररूपणा

(प स /प्रा ५/४०-५१), (पं स /सं ५/५०-६०), (गो क ६५२-६५६/८४४-८४८)

क्रम	गुण स्थान	बन्ध स्थान: कुल स्थान	बन्ध स्थान: स्थान विशेष	उदय स्थान: कुल स्थान	उदय स्थान: स्थान विशेष	सत्त्व स्थान: सत्त्व ४ कुल स्थान	सत्त्व ४ विशेष	सत्त्व २ कुल स्थान	सत्त्व २ विशेष	सत्त्व ५ कुल स्थान	सत्त्व ५ विशेष	सत्त्व ७ कुल स्थान	सत्त्व ७ विशेष	सत्त्व ८ कुल स्थान	सत्त्व ८ विशेष
१	१	१	२२	४	७,८,९,१०	३	२६,२७, २८								
२	२	१	२१	३	७,८,९	१	२८								
३	३	१	१७	३	,,	२	२८,२४								
४	४	१	,,	४	६,७,८,९	२	,,	२	२८, २४	३	२२,२३, २४	१	२१		
५	५	१	१३	४	५,६,७,८	२	,,	२	,,	३	,,	१	,,		
६	६	१	९	४	४,५,६,७	२	,	२	,,	३	,,	१	,,		
७	७	१	,,	४	,,	२	,,	२	,	३	,,	१	,,		
८	८	१	,,	३	४,५,६	२	,,					१	,,	१	२१
९	९/i	१	५	१	२	२	,,					१	,,	१	,,
१०	९/ii	१	,,	१	,,	२	,,					१	,,	१	,,
११	९/iii	१	,,	१	,,	२	,,					१	,,	१	१३
१२	९/iv	१	,,	१	,,	२	,,					१	,,	२	१३,१२
१३	९/v	१	,,	१	,,	२	,,					१	,,	३	१३,१२,११
१४	९/vi	१	४	१	१	२	,,					१	,,	४	१३,१२,११,५
१५	९/vii	१	३	१	,,	२	,,					१	,,	२	४,
१६	९/viii	१	२	१	,,	२	,,					१	,,	२	३,
१७	९/ix/i	१	१	१	,,	२	,,					१	२	१	२
१८	९/ix/ii											१	१	१	१
१९	१०			१	१		,,					१	२१	१	१
२०	११						,,					१	.		

६ उदय सत्व आधार—बन्ध आधेयकी स्थान प्ररूपणा

(गो.क ६८५-६९१/८६८-८७२)

क्रम	गुण स्थान	उदय आधार: कुल स्थान	उदय आधार: स्थान विशेष	सत्त्व आधार: सत्त्व १-४ कुल स्थान	सत्त्व १-४ स्थान विशेष	सत्त्व ५ कुल स्थान	सत्त्व ५ स्थान विशेष	सत्त्व ६-७ कुल स्थान	सत्त्व ६-७ स्थान विशेष	सत्त्व ८ कुल स्थान	सत्त्व ८ स्थान विशेष	बन्ध आधेय: कुल स्थान	बन्ध आधेय: स्थान विशेष
१	१	१	१०	३	२६,२७, २८							१	२२
२	१-४	१	९	१	२८							३	१७,२१,२२
३	१-५	१	८	१	,,							४	१३,१७,२१,२२
४	१	१	९	२	२६,२७							१	२२
५	१	१	८	२	,,							१	,,
६	३	१	९	१	२४							१	१७
७	३	१	८	१	,,							१	'
८	४	१	९	१	,,	२	२२,२३	१	२१			१	,,
९	४	१	८	१	,,	२	,,	१	२१			१	,,
१०	५	१	८	१	,,	२	,,	१	२१			१	१३
११	५	१	७	१	२८							५	९,१३,१७,२१,२२
१२	५	१	७	१	२४	२	,,					३	९,१३,१७
१३	४	१	७					१	२१			१	१७
१४	५ (मनुष्य)	१	७					१	२१			१	१३
१५	,,	१	६	२	२४,२८			१	,,			३	९,१३,१७
१६	,,	१	५	२	,,			१	,,			२	९,१३
१७	५ तिर्यं)	१	६			२	२२,२३					१	१३
१८	६-७	१	५			२	,,					१	९
१९	८	१	४	२	,,			१	२१	१	२१	१	,,
२०	९/पु वे	१	२	२	,,			१	,,	१	,,	१	५
२१	९/स्त्री वे	१	२	२	,,			१	,,	१	,,	१	४
२२	९/i-v	१	२							३	११,१२, १३	१	५
२३	९/vi	१	२							२	१२,१३	१	४
२४	९/vi-ix	१	१	२	,,			१	२१			४	१,२,३,४
२५	९/vi	१	१							२	५,११	१	४
२६	९/vi vii	१	१							१	४	२	३,४
२७	९/vii-viii	१	१							१	३	२	२,३
२८	९/viii-ix	१	१							१	२	२	१२
२९	९/x	१	१							१	१	२	,,

४. नामकर्म स्थानोंकी त्रिसयोगी सामान्य प्ररूपणा

सकेत—'आधार' अर्थात् अमुक बन्ध स्थान या उदय स्थान या सत्त्व स्थान विशेषके साथ आधेय' अर्थात् अमुक-अमुक उदय, सत्त्व या बन्ध स्थान होने सम्भव हैं। उन-उन स्थानोंका विशेष ब्योरा उन उन विषयोंके अन्तर्गत दी गयी सारणियोंमें देखिए।

कुल बन्ध स्थान—८(१,२३,२५ २६,२८,२९,३०,३१)

कुल उदय स्थान—१२(२०,२१,२४,२५,२६,२७,२८,२९,३०,३१ ९,८)

कुल सत्त्व स्थान—१३(९,१०,७७ ७८,७९,८० ८२,८४,८८,९०,९१,९२ ९३)

१ बन्ध आधार—उदय सत्त्व आधेयकी स्थान प्ररूपणा

(पं सं /प्रा ५/२२२ २२४,२२५-२५२), (गो क ७४२-७४५/८९७), (पं स/सं ५/२३५-२३९, २७०,२४० २७०)

क्रम	बन्ध आधार स्थान	बन्ध आधार स्थान विशेष	उदय आधेय स्थान	उदय आधेय स्थान विशेष	सत्त्व आधेय स्थान	सत्त्व आधेय स्थान विशेष
१	३	२३,२५,२६	९	२१,२४,२५,२६,२७, २८ २९,३०,३१	५	८२,८४,८८,९०,९२
२	१	२८	८	२१ २५,२६ २७,२८, २९ ३०,३१	४	८८,९०,९१,९२
३	२	२९,३०	९	२१,२४,२५,२६,२७, २८,२९,३०,३१	७	८२,८४,८८ ९०,९१, ९२,९३
४	१	३१	१	३०	१	९३
५	१	२	१	३०	८	७७,७८,७९,८०,९०, ९१,९२,९३
६	×	×	१०	२० २१,२६,२७,२८, २९,३० ३१,८,९	१०	७७,७८,७९,८०,९०, ९१ ९२,९३,९,१०

२. उदय आधार—बन्ध सत्त्व आधेयकी स्थान प्ररूपणा

(गो क ७४६ ७५२/९०९-९२४)

क्रम	उदय आधार स्थान	उदय आधार विशेष	बन्ध आधेय स्थान	बन्ध आधेय स्थान विशेष	सत्त्व स्थान	सत्त्व स्थान विशेष
१	१	२०			३	७७,७८ ७९
२	१	२१	६	२३,२५ २६ २८ २९, ३०	९	७८,८०,८२,८४,८८, ९०,९१,९२,९२
३	१	२४	५	२३,२५,२६,२९,३०	५	८२,८४,८८,९०,९२
४	१	२५	६	२३,२५,२६,२८,२९, ३०	७	८२,८४,८८,९०,९१, ९२,९३
५	१	२६	६	,,	९	७७,७९,८२,८४,८८, ९० ९१,९२,९३
६	१	२७	६	,,	८	७८,८०,८४,८८,९० ९१,९२,९३
७	१	२८	६	,,	८	७७,७९,८४,८८,९०, ९१,९२,९३
८	१	२९	६	,,	१०	७७,७८ ७९,८०,८४, ८८,९०,९१,९२,९३
९	१	३०	८	२३,२५,२६,२८,२९, ३० ३१ १	१०	,,
१०	१	३१	६	२३,२५,२६,२८,२९, ३०	६	७७ ८०,८४,८८,९०, ९२
११	१	९			३	७८,८०,१०
१२	१	८			३	७७,७९ ९

३ सत्व आधार—बन्ध उदय आधेयकी स्थान प्ररूपणा—

(गो क ७५३-७५९/९२५ ९३१)

क्रम	सत्त्व आधार स्थान	सत्त्व आधार स्थान विशेष	बन्ध आधेय स्थान	बन्ध आधेय स्थान विशेष	उदय आधेय स्थान	उदय आधेय स्थान विशेष
१	१	९			१	८
२	१	१०			१	९
३	१	७७	१	१ (यश कीर्ति)	६	२५,२६,२८,२९,३०,८
४	१	७८	१	,,	६	२१ २७,२९,३०,३१,९
५	१	७९	१	,,	६	२५,२६,२८,२९,३०,८
६	१	८०	१	,,	६	२१ २७,२९,३०,३१ ९
७	१	८२	५	२३,२५,२६, २९,३०	४	२१,२४,२५,२६
८	१	८४	५	,,	९	२१,२४ २५,२६ २७, २८,२९ ३०,३१
९	१	८८	६	२३,२५,२६, २८,२९,३०	९	,,
१०	१	९०	७	२३ २५,२६, २८,२९,३०,१	९	,,
११	१	९१	४	२८,२९,३०,१	७	२१,२५,२६,२७,२८, २९,३०
१२	१	९२	७	२३,२५,२६, २८ २९,३०,१	९	२१,२४,२५,२६,२७, २८,२९ ३०,३१
१३	१	९३	४	२९,३० ३१,१	७	२१,२५,२६,२७,२८, २९,३०

४ बन्ध उदय दोनो आधार—सत्व आधेयकी स्थान प्ररूपणा

(प स /प्रा ५/२२५-२५१), (गो क ७६० ७६८/९३६-९४०), (स स / प्रा ५/२४०-२६६)

क्रम	बन्ध-आधार स्थान	बन्ध-आधार स्थान विशेष	उदय-आधार स्थान	उदय-आधार स्थान विशेष	सत्त्व-आधेय स्थान	सत्त्व-आधेय स्थान विशेष
१	१	२३	४	२१,२४,२५,२६	५	८२,८४,८८,९०,९२
२	१	२३	५	२७,२८,२९, ३०,३१	४	८४,८८,९०,९२
३	२	२५,२६	४	२१,२४,२५,२६	५	८२,८४,८८,९०,९२,
४	२	२५,२६	५	२७,२८,२९, ३०,३१	४	८४,८८,९०,९२
५	१	२८	२	२१,२६		९०,९२ (देव उत्तर कुरु का क्षा सम्यग्दृष्टि)
६	१	२८	५	२५,२६,२७, २८,२९	२	९०,९२ (२५,२७ उदय ९० सत्त्व वैक्रि की अपेक्षा है),
७	१	२८	२	२५,२७	१	९२ (आहारक शरीर उदय सहित प्रमत्त विरत)
८	१	२८	१	३०	४	८८,९०,९१,९२
९	१	२८	१	३१	३	८८,९०,९२
१०	१	२९	१	२१	७	८२,८४,८८,९०,९१, ९२,९३
११	१	२९	२	२५,२६	७	,,

बन्ध आधार			उदय-आधार		सत्त्व आधेय	
क्रम	स्थान	स्थान विशेष	स्थान	स्थान विशेष	स्थान	स्थान विशेष
१२	१	२६	१	२४	५	८२,८४,८८,९०,९२
१३	१	२६	४	२७,२८,२९,३०	६	८४,८८,९०,९१,९२ ९३
१४	१	२९	१	३१	४	८४,८८,९०,९२
१५	१	३०	३	२७,२८,२९	६	८४,८८ ९०,९१,९२,९३
१६	१	३०	२	२१,२५	७	८२,८४,८८,९०,९१,९२, ९३
१७	१	३०	२	२४,२६	५	८२ ८४,८८,९०,९२
१८	१	३०	२	३०,३१	४	८४ ८८,९०,९२
१९	१	३१	१	३०	१	९३, (गुणस्थान ७ व ८)
२०	१	१	१	३०	४	९०,९१,९२ ९३ (उपशामक)
२१	१	१	१	३०	४	७७,७८,७९,८० (क्षपक)

५ बन्ध सत्त्व दोनो आधार—उदय आधेयकी स्थान प्ररूपणा—

(गो क ७६९-७७४/९४०-९४३)

बन्ध-आधार			सत्त्व-आधार		उदय स्थान	
क्रम	कुल स्थान	स्थान विशेष	कुल स्थान	स्थान विशेष	कुल स्थान	स्थान विशेष
१	१	२३	४	८४,८८,९०,९२	९	२१ २४,२५,२६,२७ २८,२९,३०,३१
२	१	२३	१	८२	४	२१,२४,२५,२६
३	२	२५ २६	१	८२	४	"
४	१	२८	१	९२	८	२१,२५,२६ २७,२८, २९,३०,३१
५	१	२८	१	९१	१	३०
६	१	२८	१	९०	१	२१,२६,२८ २९,३०,३१ (सञ्ज्ञी तिर्यं वाले स्थान)
७	१	२८	१	८८	२	३०,३१
८	१	२९	१	९३	७	२१,२५,२६,२७,२८, २९,३०
९	१	२९	१	९२	९	२१,२४,२५,२६,२७, २८,२९,३०,३१
१०	१	२९	३	८४,८८,९०	९	"
११	१	२९	१	९१	७	२१,२४,२५ २६,२७, २८,२९,३०
१२	१	२९	१	८२	४	२१,२४ २५,२६
१३	१	३०	१	९१,९३	५	२१,२५,२७,२८,२९ (देवगतिवत्)
१४	१	३०	१	९२	९	२१,२४,२५,२६,२७, २८ २९,३०,३१
१५	१	३०	१	८२,८४,८८,९०	९	"
१६	१	३०	१	८२	४	२१,२४ २५,२६
१७	१	३१	१	९३	१	३०
१८	१	१	१	९०,९१,९२,९३	१	३०
१९	१	१	४	७७,७८,७९,८०	१	३०

६ उदय सत्त्व दोनो आधार—बन्ध आधेयकी स्थान प्ररूपणा

(गो क ७७५-७८३/९४४ ९४८)

उदय-आधार			सत्त्व आधार		बन्ध-आधेय	
क्रम	कुल स्थान	स्थान विशेष	कुल स्थान	स्थान विशेष	कुल स्थान	स्थान विशेष
१	१	२१	२	९१ ९३	२	२९, ३०
२	१	२१	२	९०,९२	६	२३,२५,२६,२८,२९,३०
३	१	२१	३	८२ ८४,८८	५	२३ २५,२६,२९,३०
४	१	२५	२	९१,९३	२	२९,३०
५	१	२५	१	९२	६	२३,२५ २६,२८,२९ ३०
६	१	२५	४	८२,८४,८८,९०	५	२३,२५,२६ २९,३०
७	१	२६	२	९१,९३	१	२९
८	१	२६	२	९०,९२	६	२३,२५,२६,२८,२९,३०
९	१	२६	३	८२,८४,८८	५	२३,२५,२६,२९,३०
१०	१	२७	२	९१ ९३	२	२९ ३०
११	१	२७	१	९२	६	२३,२५,२६ २८,२९,३०
१२	१	२७	३	८४,८८ ९०	५	२३,२५,२ २९,३०
१३	१	२८	२	९१ ९३	२	२९,३०
१४	१	२८	१	९२	६	२३,२५,२६,२८ २९,३०
१५	१	२८	३	८४ ८८,९०	५	२३,२५,२६,२९,३०
१६	१	२९	२	९१,९३	२	२९ ३०
१७	१	२९	२	९०,९२	६	२३ २५,२६ २८,२९,३०
१८	१	२९	२	८४,८८	५	२३ २५ २६,२९,३०
१९	१	३०	१	९३	२	२९,३१
२०	१	३०	१	९१	२	२८,२९ (नरक सम्मुख तीर्थ प्रकृति युक्त)
२१	१	३०	३	८८,९०,९२	६	२३,२५,२६ २८,२९ ३०
२२	१	३०	१	८४	५	२३,२५,२६,२९,३०
२३	१	३१	३	८८,९०,९२	६	२३,२५,२६,२८,२९,३०
२४	१	३१	१	८४	५	२३,२५,२६,२९,३०
२५	१	३०	४	९०,९१,९२,९३	×	(उपशान्त कषाय)
२६	१	३०	४	७७,७८,७९,८०	×	(क्षीण मोह)
२७	२	३०,३१	४	,,	×	(सयोग केवली)
२८	२	,९	४	,,	×	(अयोग केवली)
२९	२	८,९	२	९,१०	×	(अयोग केवली)

६ नामकर्म स्थानोंकी त्रिसयोगी ओघ प्ररूपणा

(प स /प्रा ५/३९९ ४१७), (गो क ६९२ ७०३/८७२-८७७), (प स स ५/४११-४२८)

क्रम	गुण स्थान	बन्ध स्थान		उदय स्थान		सत्त्व स्थान	
		कुल स्थान	स्थान विशेष	कुल स्थान	स्थान विशेष	कुल स्थान	स्थान विशेष
१	मिथ्यात्व	६	२३,२५, २६,२८, २९,३०	९	२१,२४,२५, २६ २७,२८, २९ ३०,३१	६	८२,८४, ८८,९०, ९१,९२
२	सासादन	३	२८ २९,३०	७	२१,२४,२५, २६,२९,३०,३१	१	९०

क्रम	गुण स्थान	बन्ध स्थान		उदय स्थान		सत्त्व स्थान	
		स्थान	स्थान विशेष	स्थान	स्थान विशेष	स्थान	स्थान विशेष
३	सम्यग्-मिथ्यात्व	२	२८,२९	३	२९,३०,३१	२	९०,९२
४	अवि सम्य	३	२८,२९,३०	८	२१,२५,२६,२७, २८,२९,३०,३१	४	९०,९१, ९२ ९३
५	देश विरत	२	२८,२९	२	३०,३१	४	"
६	प्रमत्त विरत	२	२८,२९	५	२५,२७,२८ २९,३०	४	"
७	अप्रमत्त "	४	२८,२९, ३०,३१	१	३०	४	"
८	अपूर्वकरण	५	२८,२९, ३०,३१,१	१	"	४	"
९	अनिवृत्ति-करण	१	१	१	"	८	९०,९१,९२,९३ उपशामक ७७,७८,७९ ८० क्षपक
१०	सूक्ष्म साम्पराय	१	१	१	"	८	उपरोक्त वत्
११	उपशान्त कषाय			१	"	४	९० ९१, ९२ ९३
१२	क्षीण मोह			१	"	४	७७,७८ ७९,८०
१३	सयोग केवली			२	३० ३१	४	"
	समुद्र केवली			१०	२०,२१,२६, २७,२८,२९, ३०,३१,९,८	६	७७,७८, ७९,८० ९,१०
१४	अयोग केवली			२	९ ८	६	"

७ जीवसमासकी अपेक्षा नामकर्म स्थानकी त्रिसंयोगी प्ररूपणा।

(प सं /प्रा ५/२९८-२८०), (गो क ७०४-७११/८७८-८८१), (पं सं / सं ५/२९४-३०६)

क्रम	जीवसमास	बन्ध स्थान	बन्ध स्थान विशेष	उदय स्थान	उदय स्थान विशेष	सत्त्व स्थान	सत्त्व स्थान विशेष
१	लब्धपर्याप्त सूक्ष्म एके	५	२३,२५, २६,२९,३०	१	२१	५	८२ ८४, ८८,९०,९२
	बा एके	५	"	१	२४	५	"
	विकलेन्द्रिय	५	"	२	२४,२६	५	"
	असज्ञी पंचे	५	"	२	"	५	"
	सज्ञी "	५	"	२	"	५	"
२	पर्याप्त सूक्ष्म एके	५	२३ २५, २६,२९,३०	४	२१,२४,२५,२६	५	"
	बादर "	५	"	५	२१,२४,२५, २६ २७	५	"
	विकलेन्द्रिय	५	"	६	२१,२६ २८, २९,३० ३१	५	"
	असंज्ञी पचे	६	२३ २५, २६,२८, २९,३०	६	"	५	"
	संज्ञी पंचे	८	२३,२५, २६,२८, २९,३०, ३१,१	८	२१,२५ २६, २७,२८,२९, ३०,३१	११	७७,७८,७९ ८० ८२,८४ ८८,९०,९१, ९२ ९३

८ नामकर्म स्थानोंकी त्रिसयोगी आदेश प्ररूपणा

(प स /प्रा ५/५२-२५२,४५९-४७१); (गो क ७१२ ७३८/८८१-८८७)' (प स./स ५/६०-२७०,४३१-४४१)

क्रम	मार्गणा	बन्ध स्थान		उदय स्थान		सत्त्व स्थान	
		कुलस्थान	स्थान विशेष	कुलस्थान	स्थान विशेष	कुलस्थान	स्थान विशेष
	१ गति मार्गणा						
१	नरकगति	२	२९,३०	५	२१ २५,२७, २८,२९	३	९०,९१,९२,
२	तिर्यञ्चगति	६	२३,२५,२६ २८,२९,३०	९	२१,२४,२५, २६,२७,२८, २९ ३०,३१	५	८२,८४,८८, ९०,९२
३	मनुष्यगति	८	२३ २५,२६, २८,२९,३०, ३१,१	११	२०,२१,२५' २६,२७,२८, २९,३०,३१, ९,८	१२	७७,७८,७९, ८०,८४,८८, ९०,९१,९२, ९३,९,१०
४	देवगति	४	२५,२६,२९, ३०	५	२१,२५,२७, २८,२९	४	९०,९१,९२, ९३
	२ इन्द्रियमार्गणा						
१	एकेन्द्रिय	५	२३,२५,२६, २९,३०	५	२१,२४,२५, २६,२७	५	८२,८४,८८, ९०,९२
२	विकलेन्द्रिय	५	"	६	२१,२६,२८, २९,३०,३१,	५	"
३	पंचेन्द्रिय	८	२३,२५,२६, २८,२९,३०, ३१,१	११	२०,२१ २५, २६,२७,२८, २९,३०,३१, ९,८(प स में २०का स्थान नहीं)	१३	७७,७८,७९, ८०,८२,८४, ८८,९०,९१० ९२,९३,९,१'
	३ काय मार्गणा						
१	पृथिवी काय	५	२३,२५,२६, २९ ३०	५	२१,२४,२५, २६,२७	५	८२,८४,८८, ९०,९२
२	अप काय	५	"	५	"	५	"
३	तेज काय	५	"	४	२१,२४,२५, २६	५	"
४	वायु काय	५	"	४	"	५	"
५	वनस्पति काय	५	"	५	२१,२४,२५, २६ २७	५	"
६	त्रस काय	८	२३,२५,२६, २८,२९,३०, ३१,१	११	२०,२१,२५, २६,२७,२८, २९ ३०,३१, ९,८(प स में २०का स्थान, नहीं)	१३	७७,७८,७९, ८०,८२,८४, ८८ ९०,९१, ९२,९३,९,१०
	४ योग मार्गणा						
१	४ प्रकार मनो-योग	८	२३,२५,२६ २८,२९,३०, ३१,१	३	२९,३०,३१	१०	७७ ७८,७९, ८० ८४ ८८, ९०,९१,९२- ९३
२	" " वचनयोग	८	"	३	"	१०	"

क्रम	मार्गणा	बन्ध स्थान कुल स्थान	बन्ध स्थान स्थान विशेष	उदय स्थान कुल स्थान	उदय स्थान स्थान विशेष	सत्त्व स्थान कुल स्थान	सत्त्व स्थान स्थान विशेष
३	औदारिक काययोग	८	२३,२५ २६,२८,२९, ३०,३१,१	७	२५,२६,२७,२८,२९,३०,३१	११	७७,७८ ७९,८०,८२,८४,८८,९० ९१ ९२,९३
४	औदारिक मिश्रयोग	६	२३,२५,२६,२८ २९,३०,	३	२४,२६,२७, प स में २७ नहीं	११	"
५	वैक्रियक काययोग	४	२५,२६,२९,३०	३	२७,२८,२९	४	९०,९१ ९२ ९३
६	वैक्रियक मिश्रयोग	४	, पं सं में २५, २६नहीं	१	२५	४	"
७	आहारक काय योग	२	२८,२९		२७,२८,२९	२	९२,९३
८	आहारक मिश्र योग	२	"	१	२५	२	"
९	कार्माण काय योग	६	२३,२५,२६,२८,२९,३०	२	२०,२१,पं सं में २०नहीं	११	७७,७८,७९,८०,८२,८४,८८ ९०,९१,९२,९३
	५ वेद मार्गणा						
१	स्त्री वेद	८	२३,२५,२६,२८,२९,३०,३१,१	८	२१,२५,२६,२७,२८,२९ ३०,३१	९	७७,७९,८२,८४,८८,९०,९१,९२,९३
२	पुरुष वेद	८	"	८	२१,२५,२६,२७,२८,२९,३०,३१	११	७७,७८,७९,८० ८२,८४,८८,९०,९१ ९२,९३
३	नपुसक वेद	८	"	९	२१,२४,२५,२६,२७,२८,२९,३०,३१	९	७७,७९,८२,८४,८८,९० ९१,९२ ९३
	६ कषाय मार्गणा						
१	क्रोधादि चारों कषाय	८	२३,२५,२६,२८,२९,३०,३१,१	९	२१,२४,२५,२६,२७,२८,२९,३०,३१	११	९,८०,८२,८४,८८,९०,९१,९२,९३
	७ ज्ञान मार्गणा						
१	मति श्रुत अज्ञान	६	२३,२५,२६,२८,२९,३०	९	२१ २४,२५ २६,२७,२८,२९,३०,३१	६	८२ ८४,८८,९० ९१,९२
२	विभङ्ग ज्ञान	६	"	३	२९,३०,३१	३	९० ९१,९२
३	मति श्रुत अवधि ज्ञान	५	२८,२९ ३०,३१,१	८	२१,२५,२६,२७,२८,२९,३०,३१	८	७७,७८,७९,८०,९०,९१,९२,९३
४	मन पर्यय ज्ञान	५	"	१	३०	८	"
५	केवल ज्ञान	×		१०	२०,२१,२६,२७,२८,२९,३०,३१ ८,९ (पं स में ४ स्थान ३०,३१,९,८)	६	७७,७८,७९,८०,९,१०

क्रम	मार्गणा	बन्ध स्थान कुल स्थान	बन्ध स्थान स्थान विशेष	उदय स्थान कुल स्थान	उदय स्थान स्थान विशेष	सत्त्व स्थान कुल स्थान	सत्त्व स्थान स्थान विशेष
	८ संयम मार्गणा						
१	सामायिक छेदोपस्था।	५	२८,२९,३०,३१,१	५	२५,२७,२८,२९,३०	८	७७,७८,७९,८०,९०,९१,९२,९३
२	परिहार विशुद्धि	४	२८,२९,३०,३१	१	३०	४	९०,९१,९२,९३
३	सूक्ष्म साम्पराय	१	१	१	३०	८	७७,७८,७९,८०,९० ९१,९२ ९३
४	यथाख्यात	×		१०	२०,२१,२६,२७,२८,२९,३०,३१,८,९, प स में ३०,३१,८,९	१०	७७,७८,७९,८०,९०,९१ ९२,९३,९,१०
५	देश संयत	२	२८,२९	२	३०,३१	४	९०,९१,९२,९३
६	असंयत	६	२३,२५,२६,२८,२९,३०	९	२१,२४,२५,२६,२७,२८,२९,३०,३१	७	८२,८४ ८८ ९०,९१,९२,९३
	९ दर्शन मार्गणा						
१	चक्षुर्दर्शन	८	२३,२५,२६,२८,२९,३०,३१,१	८	२१,२५,२६,२७,२८,२९,३०,३१	११	७७,७८,७९,८० ८२,८४,८८ ९०,९१,९२,९३
२	अचक्षुर्दर्शन	८	२३,२५ २६,२८,२९,३०,३१,१	९	२१,२४,२५,२६,२७,२८,२९,३०,३१	११	७७,७८,७९,८०, ८२,८४,८८,९०,९१,९२,९३
३	अवधि दर्शन	५	२८,२९,३०,३१,१	८	२१,२५,२६,२७,२८,२९,३०,३१	८	७७,७८,७९,८०,९०,९१,९२,९३
४	केवल दर्शन	×		१०	२०,२१,२६,२७,२८,२९,३०,३१ ८,९ पं स में ३० ३१,९,८	६	७७,७८,७९,८०,९,१०
	१० लेश्यामार्गणा						
१	कृष्ण, नील, कापोत	६	२३,२५,२६,२८,२९,३०	९	२१,२४ २५,२६,२७,२८,२९ ३०,३१	७	८२,८४,८८,९०,९१,९२,९३
२	पीत या तेज लेश्या	६	२५,२६,२८,२९,३०,३१	८	२१ २५,२६,२७,२८ २९,३०,३१	४	९०,९१ ९२,९३
३	पद्म लेश्या	४	२८,२९ ३०,३१	८	"	४	"
४	शुक्ल लेश्या	५	२८,२९,३० ३१,१	९	२०,२१,२५,२६,२७,२८,२९,३०,३१,(प सं में २० नहीं)	८	७७,७८,७९,८०,९०,९१,९२,९३
५	अलेश्य	×		२	९,८	६	७७,७८,७९,८०,९,१०

क्रम	मार्गणा	बन्ध स्थान कुलस्थान	बन्ध स्थान विशेष	उदय स्थान कुलस्थान	उदय स्थान विशेष	सत्त्व स्थान कुलस्थान	सत्त्व स्थान विशेष
	११ भव्यमार्गणा						
१	भव्य	८	२३ २५ २६, २८ २९,३०, ३१,१,	१२	२०,२१,२४, २५,२६,२७ २८,२९,३०, ३१,८,९, (पं सं में २०, ९,८ के स्थान नहीं	१३	७७,७८,७९, ८०,८२,८४, ८८,९०,९१, ९२,९३,९, १० (प सं० में ९,१० के स्थान नहीं,
२	अभव्य	६	२३,२५,२६, २८,२९,३०,	९	२१,२४,२५, २६,२७,२८, २९,३०,३१,	४	८२,८४,८८, ९०
१	न भव्य न अभव्य			४	३०,३१,९,८	६	७७,७८,७९, ८०,९,१०
	१२ सम्यक्त्व मार्गणा						
१	उपशम सम्यक्त्व	५	२८,२९,३०, ३१,१	५	२१,२५,२९, ३०,३१	४	९०,९१,९२, ९३
२	वेदक सम्यक्त्व	४	२८,२९,३०, ३१	८	२१ २५ २६, २७,२८,२९, ३०,३१	४	"
३	क्षायिक "	५	२८,२९,३०, ३१,१	११	२०,२१,२५, २६,२७ २८, २९,३०,३१ ९ ८	१०	७७,७८,७९, ८०,९०,९१ ९२,९३,९,१०
४	सासादन "	३	२८,२९,३०	७	२१,२४,२५ २६,२९,३० ३१	१	९०
५	सम्यग्मिथ्यात्व	२	२८,२९	३	२९,३०,३१	२	९०, ९२
६	मिथ्यात्व	६	२३,२५ २६, २८,२९,३०	९	२१,२४,२५ २६,२७ २८, २९,३०,३१	६	८२,८४,८८, ९०,९१,९२
	१३ संज्ञीमार्गणा						
१	संज्ञी	८	२३,२५,२६, २८ २९,३०, ३१,१	८	२१,२५,२६ २७,२८,२९, ३०,३१	११	७७,७८,७९ ८०,८२,८४, ८८,९०,९१, ९२,९३
२	असंज्ञी	६	२३,२५,२६ २८,२९,३०	९	२१,२४,२५, २६,२७,२८, २९,३०,३१ (प स में २५, २७ के स्थान नहीं)	५	८२,८४,८८, ९०,९२
	१४ आहारक मार्गणा						
१	आहारक	८	२३ २५,२६, २८,२९,३०, ३१,१	८	२४,२५,२६, २७,२८,२९, ३०,३१	११	७७,७८,७९ ८०,८२,८४, ८८,९०,९१, ९२,९३
२	अनाहारक सामान्य	६	२३,२५,२६, २८,"९,३०	४	२०,२१,९ ८ (पं स में २० का स्थान नहीं)	१३	७७,७८,७९, ८०,८२,८४, ८८,९०,९१, ९२,९३,९,१०
३	अनाहारक अयोगी	×		२	८,९	२	९ १०

९ औदयिक भाव निर्देश

१ औदयिक भावका लक्षण

स सि २/१/१४९/१ उपशम प्रयोजनमस्येत्यौपशमिक । एव " औदयिक ।—जिस भावका प्रयोजन अर्थात् कारण उपशम है वह औपशमिक भाव है। इसी प्रकार औदयिक भावकी भी व्युत्पत्ति करनी चाहिए। अर्थात् उदय ही है प्रयोजन जिसका सो औदयिक भाव है। (रा वा २/१/६/१००/२४)।

ध १/१,१,८/१६१/१ कर्मणामुदयादुत्पन्नो गुण औदयिक ।—जो कर्मोके उदयसे उत्पन्न होता है उसे औदयिक भाव कहते हैं। (ध ५/१,७, १/१८५/१३), (प का /त प्र ५६/१०६), (गो क /मू ८१५/९८८), (गो जी /जी प्र ८/२९/१२), (पं ध./उ ९७०, १०२४)।

२ औदयिक भावके भेद

त, सू २/६ गतिकषायलिङ्गमिथ्यादर्शनाज्ञानासयतासिद्धलेश्याश्चतुश्चतुस्त्र्येकैकैकषड्भेद ।६। —औदयिक भावके इक्कीस भेद हैं—चार गति, चार कषाय, तीन लिंग, एक मिथ्यादर्शन, एक अज्ञान, एक असयम, एक असिद्ध भाव और छह लेश्याएँ। (प ख १४/१५/१०), (स सि २/६/१५९), (रा वा २/६/१०८), (ध ५/१,७,१/६/१८९), (गो क /मू ८१८/९८९) (न च वृ ३७०), (त सा /२/७), (नि सा /ता वृ ४१), (प ध./उ ९७३-९७५)

३ मोहज औदयिक भाव ही बन्धके कारण हैं अन्य नहीं

ध ७/२,१, ७/९/९ जदि चत्तारि चेव मिच्छत्तादीणि बंधकारणाणि होंति तो—'ओदइया बंधयरा उवसम खयमिस्सया य मोक्खयरा। /३।' एदीए सुत्तगाहाए सह विरोहो होदि त्ति वुत्तेण होदि, ओदइया बंधयरा त्ति वुत्ते ण सव्वेसिमोदइयाण भावाणं गहण गदि-जादिआदिण पि ओदइयभावाण बंधकारणप्पसगादो। —प्रश्न—यदि ये ही मिथ्यात्वादि(मिथ्यात्व,अविरत कषाय और योग) चार बन्धके कारण हैं तो 'औदयिक भाव बन्ध करनेवाले हैं, औपशमिक, क्षायिक और क्षयोपशमिक भाव मोक्षके कारण हैं ' इस सूत्रगाथा-के साथ विरोधको प्राप्त होता है। उत्तर—विरोध नहीं उत्पन्न होता है, क्योंकि, 'औदयिक भाव बन्धके कारण हैं' ऐसा कहने पर सभी औदयिक भावोंका ग्रहण नहीं करना चाहिए, क्योंकि, वैसा मानने पर गति, जाति आदि नामकर्म सम्बन्धी औदयिक भावोंके भी बन्धके कारण होनेका प्रसग आ जायेगा।

४ वास्तवमे मोहजनित भाव ही औदयिक हैं, उसके विना सब क्षायिक हैं

प्र सा /मू ४५ पुण्णफला अरहंता तेसिं किरिया पुणो हि ओदयिगा। मोहादीहिं विरहिदा तम्हा सा खाइगत्ति मदा ।४५।

प्र सा /त प्र ४५ क्रिया तु तेषां औदयिक्येव। अथैवंभूतापि सा समस्तमहामोहमूर्धाभिषिक्तस्कन्धावारस्यात्यन्तक्षये संभूतत्वान्मोहरागद्वेषरूपाणामुपरञ्जकानामभावाच्चैतन्यविकारकारणतामनासादयन्ती नित्यमौदयिकी कार्यभूतस्य बन्धस्याकारणभूततया कार्यभूतस्य मोक्षस्य कारणभूततया च क्षायिक्येव। —अर्हन्त भगवान पुण्यफलवाले हैं, और उनकी क्रिया औदयिकी है, मोहादिसे रहित है, इसलिए वह क्षायिकी मानी गयी है ।४५। अर्हन्त भगवान्की विहार व उपदेश आदि सब क्रियाएँ यद्यपि पुण्यके उदयसे उत्पन्न होनेके कारण औदयिकी ही हैं। किन्तु ऐसी होनेपर भी वह सदा औदयिकी क्रिया, महामोह राजाकी समस्त सेनाके सर्वथा क्षयसे उत्पन्न होती है, इसलिए मोह रागद्वेष रूपी उपरंजकोंका अभाव होनेसे चैतन्यके विकारका कारण नहीं होती इसलिए कार्यभूत बन्धकी अकारणभूततासे और कार्यभूत मोक्षकी कारणभूततासे क्षायिकी ही क्यों न माननी चाहिए।

प ध /उ १०२८-१०२९ न्यायादप्येवमन्येषां मोहादिघातिकर्मणाम्। यावांस्तत्रोदयाज्जातो भावोऽस्त्यौदयिकोऽखिल ।१०२९। तत्राप्यस्ति

विवेकोऽयं श्रेयानत्रादितो यथा। वैकृतो मोहजो भाव शेष सर्वोऽपि लौकिक ।१०२५। —इसी न्यायसे मोहादिक घातिया कर्मोंके उदयसे तथा अघातिया कर्मोंके उदयसे आत्मामें जितने भी भाव होते हैं, उतने वे सब औदयिक भाव हैं।०२४। परन्तु इन भावोंमें भी यह भेद है कि केवल मोहजन्य वैकृति भाव ही सच्चा विकारयुक्त भाव है और बाकीके सब लोकरूढ़िसे विकारयुक्त औदयिक भाव हैं ऐसा समझना चाहिए ।१०२५।

उदयकाल—दे काल १।

उदयदेव—(जीवन्धर चरित्र प्र ८/A N Up) आप ई ७७०-८६० के एक दिगम्बर आचार्य थे। वादीभसिंह आपकी उपाधि थी—दे वादीभसिंह। (ती ३/२५)

उदयनाचार्य—किरणावलीके रचयिता नैयायिक भाष्यकार। समय–ई ९८४ (ती २/३५१), (विशेष दे न्याय १/७)।

उदय पर्वत—विजयार्धकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे विद्याधर।

उदयसेन—१ लाड़बागड संघकी गुर्वावलीके अनुसार (दे इतिहास ७/१०) आप गुणसेन प्रथमके शिष्य तथा नरेन्द्रसेनके सधर्मा थे। समय–वि ११५५ (ई १०९८) २ उपरोक्त ही संघकी गुर्वावलीमें नरेन्द्रसेनाचार्यके शिष्य। समय—वि ११८० (ई ११२३/A N Up) (सिद्धान्तसार संग्रहकी प्रशस्ति १२/८८ ९५) (आ जयसेनकृत धर्मरत्नाकर ग्रन्थकी प्रशस्ति१), (सिद्धान्तसार संग्रह/प्र ८/A N Up (दे इतिहास ७/१०)

उदया— भारतीय इतिहास १/५०१) शिशु नागवंशका एक राजा।

उदयादित्य—१ भोजवंशी राजा जयसिंहके पुत्र,नरवर्मके पिता, मालवा देशके राजा। समय–वि १११५–११५० (ई १०५८–१०९३)। (दे इतिहास ३।१)। २ उदयादित्यालंकारके रचयिता एक कन्नड़ कवि। समय–ई ११५०। (ती ४/३११)।

उदयाभावी क्षय—दे क्षय।

उदयावली—दे आवली।

उदराग्नि प्रशमन वृत्ति—दे भिक्षा १/७।

उदासीन निमित्त—लक्षण—दे निमित्त १ इसकी कथंचित् मुख्यता-गौणता सम्बन्धी विषय—दे कारण III

उदाहरण—दे दृष्टान्त

उदीच्य—उत्तर दिशा

उदीरणा—कर्मके उदयकी भाँति उदीरणा भी कर्मफलकी व्यक्तताका नाम है परन्तु यहाँ इतनी विशेषता है कि किन्हीं क्रियाओं या अनुष्ठान विशेषोंके द्वारा कर्मको अपने समयसे पहले ही पका लिया जाता है। या अपकर्षण द्वारा अपने कालसे पहले ही उदयमें ले आया जाता है। शेष सर्व कथन उदयवत् ही जानना चाहिए। कर्म प्रकृतियोंके उदय व उदीरणाकी प्ररूपणाओंमें भी कोई विशेष अन्तर नहीं है। जो है वह इस अधिकारमें दरशा दिया गया है।

---

१ उदीरणाका लक्षण व निर्देश

१ उदीरणाका लक्षण

पं स /प्रा ३/३ भुंजणकालो उदओ उदीरणापक्कपाचणफलं। —कर्मोंके फल भोगनेके कालको उदय कहते हैं और अपक्वकर्मोंके पाचनको उदीरणा कहते हैं। (प्र स /सं ३/३-४)

ध १५/४३/७ का उदीरणा णाम। अपक्कपाचणमुदीरणा। आवलियाए बाहिरट्ठिदिमादिं कादूण उवरिमाणं ठिदीण बंधावलियवदिक्कंतपदेसग्गमसंखेज्जलोगपडिभागेण पलिदोवमस्स असंखेज्जदिभागपडिभागेण वा ओकड्डिदूण उदयावलियाए देदि सा उदीरणा। —प्रश्न—उदीरणा किसे कहते हैं। उत्तर—(अपक्व अर्थात्) नहीं पके हुए कर्मोंको पकानेका नाम उदीरणा है। आवली (उदयावली) से बाहरकी स्थितिको लेकर आगेकी स्थितियोंके, बन्धावली अतिक्रान्त प्रदेशाग्रको असंख्यातलोक प्रतिभागसे अथवा पल्योपमके असंख्यातवें भाग रूप प्रतिभागसे अपकर्षण करके उदयावलीमें देना यह उदीरणा कहलाती है। (ध ६/१,९-८,४/२१४), (गो क /जी प्र ४३९/५९२/८)

पं स /प्रा टी ३/४७/५ उदीरणा नाम अपक्वपाचनं दीर्घकाले उदेष्यतोऽग्रनिषेकाद् अपकृष्याल्पस्थितिकाधस्तननिषेकेषु उदयावल्यां दत्त्वा उदयमुखेनानुभूय कर्मरूपं त्याजयित्वा पुद्गलान्तररूपेण परिणमयतीत्यर्थः। —उदीरणा नाम अपक्वपाचनका है। दीर्घकाल पीछे

उदय आने योग्य अग्रिम निषेकोंको अपकर्षण करके अल्प स्थिति वाले अधस्तन निषेकोंमें या उदयावलीमें देकर उदयमुख रूपसे उनका अनुभवकर लेनेपर वह कर्मस्कन्ध कर्मरूपको छोड़कर अन्य पुद्गलरूप से परिणमन कर जाता है। ऐसा तात्पर्य है। विशेष दे —उदय २/७

२ उदीरणाके भेद

ध १५/४३/५ उदीरणा चउविहा—पयडि ट्ठिदि-अणुभागपदेसउदीरणा चेदि। —उदीरणा चार प्रकारकी है —प्रकृतिउदीरणा, स्थितिउदीरणा, अनुभागउदीरणा और प्रदेशउदीरणा।

३ उदय व उदीरणाके स्वरूपमें अन्तर

प स /प्रा ३/३ भु जणकालो उदओ उदीरणापक्कपाचणकालं। —कर्मका फल भोगनेके कालको उदय कहते हैं और अपक्व कर्मोंके पाचनको उदीरणा कहते हैं।

ध ६/१,९-८,४/२१३/११ उदय उदीरणाण को विसेसो। उच्चदे-जे कम्म-क्खंधा ओकड्डुक्कड्डुणादिपओगेण विणा ट्ठिदिक्खयं पाविदूण अप्पप्पणो फलं देंति, तेसिं कम्मक्खंधाणमुदओ त्ति सण्णा। जे कम्मक्खंधा महंतेसु ट्ठिदि-अणुभागेसु अवट्ठिदा ओक्कड्डिदूण फलदाइणो कीरंति तेसिमुदीरणा त्ति सण्णा, अपपक्काचनस्य उदीरणाव्यपदेशात्। —प्रश्न—उदय और उदीरणामें क्या भेद है। उत्तर—कहते हैं-जो कर्म-स्कन्ध अपकर्षण, उत्कर्षण आदि प्रयोगके बिना स्थिति क्षयको प्राप्त होकर अपना-अपना फल देते हैं, उन कर्मस्कन्धोंकी 'उदय' यह सज्ञा है। जो महान् स्थिति और अनुभागोंमें अवस्थित कर्म-स्कन्ध अपकर्षण करके फल देनेवाले किये जाते हैं, उन कर्मस्कन्धोंकी 'उदीरणा' यह सज्ञा है, क्योंकि, अपक्व कर्म-स्कन्ध पाचन करनेको उदीरणा कहा गया है। (क पा सुत्त /मू गा ५९/पृ ४६५)

४ उदीरणासे तीव्र परिणाम उत्पन्न होते हैं

रा वा ६/६/१-२/५११/३२ बाह्याभ्यन्तरहेतूदीरणवशादुद्रिक्त परिणाम तीव्रनात् स्थूलभावात् तीव्र इत्युच्यते।१। अनुदीरणप्रत्ययसन्निधानात् उत्पद्यमानोऽनुद्रिक्त परिणामो मन्दनात् गमनात् मन्दः इत्युच्यते। —बाह्य और आभ्यन्तर कारणोंसे कषायोंकी उदीरणा होनेपर अत्यन्त प्रवृद्ध परिणामोंको तीव्र कहते हैं। इससे विपरीत अनुद्रिक्त परिणाम मन्द हैं। अर्थात् केवल अनुदीर्ण प्रत्यय(उदय)के सन्निधानसे होनेवाले परिणाम मन्द हैं।

५ उदीरणा उदयावलीकी नहीं सत्ताकी होती है

ध १५/४४/१ णाणावरणीय-दसणावरणीय-अतराइयाण मिच्छाइट्ठिमादिं कादूण जाव खीणकसाओ त्ति ताव एदे उदीरया। णवरि खीणकसायद्धाए समयाहियावलियसेसाए एदासिं तिण्णं पयडीणं उदीरणा वोच्छिण्णा। —ज्ञानावरणीय, दर्शनावरणीय, और अन्तराय तीन कर्मोंके मिथ्यादृष्टिसे लेकर क्षीणकषाय पर्यन्त, ये जीव उदीरक हैं। विशेष इतना है कि क्षीण कषायके कालमें एक समय अधिक आवलीके शेष रहनेपर इन तीनों प्रकृतियोंकी उदीरणा व्युच्छिन्न हो जाती है। (इसी प्रकार अन्य ४ प्रकृतियोंकी भी प्ररूपणा की गयी है। तहाँ सर्वत्र ही उदय व्युच्छित्तिवाले गुणस्थानकी अन्तिम आवली शेष रहनेपर उन-उन प्रकृतियोंकी उदीरणाकी व्युच्छित्ति बतायी है)।

पं स /प्रा टी ४/२२९ पृ १७८ अत्रापक्वपाचनमुदीरणेति वचनादुदयावलिकायां प्रविष्टाया कर्मस्थितेर्नोदीरणेति मरणावलिकायामायुष उदीरणा नास्ति। —'अपक्वपाचन उदीरणा है' इस वचनपर-से यह बात जानी जाती है कि उदयावलीमें प्रवेश किये हुए निषेकों या कर्मस्थितिकी उदीरणा नहीं होती है। इसी प्रकार मरणावलीके शेष रहनेपर आयुकी उदीरणा नहीं होती है।

६ उदयगत प्रकृतियोंकी ही उदीरणा होती है

प स /प्रा ४७३ उदयस्सुदीरणस्स य सामित्तादो ण विज्जदि विसेसो। मोत्तूण य इगिदालं सेसाणं सव्वपयडीणं। —वक्ष्यमाण ४१ प्रकृतियोंको छोड़कर (देखो आगे सारणी) शेष सर्व प्रकृतियोंके उदय और उदीरणामें स्वामित्वकी अपेक्षा कोई विशेषता नहीं है। विशेषार्थ —सामान्य नियम यह है कि जहाँपर जिस कर्मका उदय होता है, वहाँपर उस कर्मकी उदीरणा अवश्य होती है—किन्तु इसमें कुछ अपवाद है (देखो आगे सारणी) (प स /सं ५/४४२)

ल सा /जी प्र व भाषा ३०/६७/३ पुनरुदयवर्ता प्रकृतिस्थित्यनुभागप्रदेशानां चतुर्णामुदीरको भवति स जीव, उदयोदीरणयो स्वामिभेदाभावात्। —प्रकृति, प्रदेश, स्थिति, अनुभाग जे उदयरूप कहे तिनिहीका यहु उदीरणा करनेवाला हो है जातै जाकै जिनिका उदय ताकौं तिनिहीकी उदीरणा भी संभवै।

२ कर्म प्रकृतियोकी उदीरणा व उदीरणा स्थान प्ररूपणाएँ

१ उदय व उदीरणाकी प्ररूपणाओंमे कथंचित् समानता व असमानता

सं प्रा ३/४४-४७ उदयस्सुदीरणस्स य सामित्तादो ण विज्जइ विसेसो। मोत्तूण तिण्णि-ठाण पमत्त जोई अजोई य।४४। —स्वामित्व की अपेक्षा उदय और उदीरणामें प्रमत्त विरत, सयोगि केवली और अयोगिकेवली इन तीन गुणस्थानोंको छोड़कर कोई विशेष नहीं है। (गो क /मू २७८/४०७), (कर्मस्त ३८-३९)

पं स /प्रा ५/४७३ उदयस्सुदीरणस्स य सामित्तादो ण विज्जदि विसेसो। मोत्तूण य इगिदालं सेसाणं सव्वपयडीणं।४७३। —वक्ष्यमाण इकतालीस प्रकृतियोंको छोड़कर शेष सर्व प्रकृतियोंके उदय और उदीरणामें स्वामित्वकी अपेक्षा कोई विशेषता नहीं है। (पं स /प्रा ५/४७३-४७५), (गो क /मू २७८-२८१), (कर्मस्त ३९-४३), (पं सं /स ३/५६-६०)।

अपवाद संख्या	अपवाद गत ४१ प्रकृतियाँ
१	साता, असाता व मनुष्यायु इन तीनोंकी उदय व्युच्छित्ति १४वें गुणस्थानमें होती है पर उदीरणा व्युच्छित्ति ६ठे में।
२	मनुष्यगति, पचेन्द्रिय जाति, सुभग, त्रस, बादर, पर्याप्त, आदेय, यश, तीर्थंकर उच्चगोत्र इन १० प्रकृतियोंकी उदय व्युच्छित्ति १४वें में होती है पर उदीरणा व्युच्छित्ति १३वें में।
३	ज्ञानावरण ५, दर्शनावरण ४, अन्तराय ५, इन १४ की उदय व्युच्छित्ति १२वें में एक आवली काल पश्चात होती है और उदीरणा व्युच्छित्ति तहाँ ही एक आवली पहले होती है।
४	चारों आयुका उदय भवके अन्तिम समय तक रहता है परन्तु उदीरणाकी व्युच्छित्ति एक आवली काल पहले होती है।
५	पाँचों निद्राओं का शरीर पर्याप्त पूर्ण होनेके पश्चात इन्द्रिय पर्याप्ति पूर्ण होने तक उदय होता है उदीरणा नहीं।
६	अन्तरकरण करनेके पश्चात् प्रथम स्थितिमें एक आवली शेष रहनेपर— उपशम सम्यक्त्व सन्मुखके मिथ्यात्वका क्षायिक सन्मुखके सम्यक् प्रकृतिका, और उपशम श्रेणी आरूढके यथायोग्य तीनों वेदोंका (जो जिस वेदके उदयसे श्रेणी चढ़ा है उसके उस वेदका) इन सात प्रकृतियोंका उदय होता है उदीरणा नहीं।
७	जिन प्रकृतियोंका उदय १४वें गुणस्थान तक होता है उनकी उदीरणा १३वें तक होती है (देखो ऊपर नं २)।

ये सात अपवादवाली कुल प्रकृतियाँ ४१ हैं—इनको छोड़कर शेष १०७ प्रकृतियोंकी उदय और उदीरणामें स्वामित्वकी अपेक्षा कोई भेद नहीं।

२ उदीरणा व्युच्छित्तिकी ओघ आदेश प्ररूपणा

(पं स /प्रा /परिशिष्ट/पृ ७४८), पं स /प्रा ३/४४-४८,५६-६०),
(गो क २७८-२८१/४०७-४१०)
उदीरणा योग्य प्रकृतियाँ—उदय योग्यवाली ही=१२२
संकेत=प्रकृतियोंके छोटे नाम (देखो उदय ६/१)

गुण स्थान	व्युच्छिन्न प्रकृतियाँ	अनुदीरणा	पुन उदीरणा	उदीरणायोग्य	अनुदीरणा	पुन उदीरणा	कुल उदीरणा
	ओघ प्ररूपणा						
१	आतप, सूक्ष्म, अपर्याप्त, साधारण, मिथ्यात्व =५	तीर्थ, आहा द्वि सम्य०, मिश्र=५		१२२	५		११
२	१ ४ इन्द्रिय, स्थावर, अनन्तानुबन्धी चतुष्क =९	नारकानुपूर्वी =१		११२	१		१११
३	मिश्र मोहनीय =१	मनु तिर्य देव-आनु =३	मिश्रमोह =१	१०२	३	१	१००
४	अप्र चतु, वैक्रि द्वि, नरक त्रिक, देव त्रिक, मनु तिर्य आनु, दुर्भग, अनादेय, अयश =१७		चारों आनु, सम्य =५	९९	५	५	१०४
५	प्रत्या चतु, तिर्य आयु नीच गोत्र, तिर्य गति, उद्योत =८			८७			८७
	आहा द्वि स्त्यानगृद्धि निद्रा निद्रा, प्रचला प्रचला साता असाता, मनुष्यायु =८		आहा द्वि=२	७९		२	८१
७	सम्य मोह, अर्धनाराच, कीलित, सृपाटिका =४			७३			७३
८/१	हास्य, रति भय, जुगुप्सा=४			६९			६९
८/अंत	अरति, शोक =२			६५			६५
९/१५	सवेद भागमें तीनों वेद =३			६३			६३
९/६	क्रोध =१			६०			६०
९/७	मान =१			५९			५९
९/८	माया =१			५८			५८
९/९	लोभ (बादर) =×			५७			५७
१०	लोभ (सूक्ष्म) =१			५७			५७
११	वज्र नाराच, नाराच =२			५६			५६
१२/i	निद्रा, प्रचला =२			५४			५४
१२/ii	५ ज्ञानावरण, ४ दर्शनावरण, ५ अन्तराय =१४			५२			५२
१३	(नाना जीवापेक्षा)—वज्रऋषभनाराच, निर्माण, स्थिर अस्थिर, शुभ, अशुभ, सुस्वर दु स्वर, प्रशस्त-अप्रशस्त, विहायो, औदा द्वि, तैजस, कार्माण, ६ संस्थान, वर्ण रस, गन्ध, स्पर्श, अगुरुलघु, उपघात परघात, उच्छ्वास, प्रत्येक शरीर=२९ मनुष्यगति, पचेन्द्रिय जाति, सुभग, त्रस, बादर, पर्याप्त, आदेय, यश, तीर्थङ्कर, उच्चगोत्र =१० / ३९		तीर्थङ्कर =१	३८		१	३९
१४	×						

आदेश प्ररूपणा

यथा योग्य रूपसे उदयवत जान लेना, केवल ओघवत् ६ठें, १३वें व १४वें गुणस्थानमें निर्दिष्ट अन्तर डाल देना

३. उत्तर प्रकृति उदीरणा की ओघ प्ररूपणा

(प स /प्रा ३/६ ७), (रा०। ९/३६/९/६३१), (प स. ३/१४-१६)

गुण स्थान	कुल उदीरणा योग्य	प्रकृत गुण स्थानकी अवस्थामें कभी भी — कुल प्रकृति	विशेष	प्रकृत गुण स्थानमें अन्यतम प्रकृति की — कुल प्रकृति	विशेष	मरण कालसे १ आवली पूर्व — कुल प्रकृति	विशेष
१	१८	९	१-४ इन्द्रिय जाति-आतप, स्थावर, सूक्ष्म, अपर्याप्त साधारण	९	अनन्तानुबन्धी चतुष्क, चारों आनुपूर्वी, मनु-मनुष्यायु	१	मनुष्यायु
२	९			९	,		
३	१	१	सम्यग्मिथ्यात्व				
४	१८	८	अप्रत्याख्यानावरण ४, नरक व देवगति, वैक्रियक शरीर व अगोपांग	५	दुर्भग, अनादेय, अयश, सम्यक प्रकृति, मनुष्यायु	७	चारों आनुपूर्वी, मनुष्य व नरक आयु
५	११	८	प्रत्याख्यानावरण ४, तिर्यंचगति, उद्योत, नीचगोत्र	२	सम्यक प्रकृति, मनुष्यायु	२	मनुष्य व तिर्यंच आयु
६	९	५	निद्रा निद्रा, प्रचला, प्रचला, स्त्यानगृद्धि साता असाता	४	सम्यक् प्रकृति, मनुष्यायु, आहारक शरीर व अगोपांग	३	मनुष्यायु, आहारक शरीर व अगोपांग
७	४	३	नीचेवाली तीनों संहनन	१	सम्यक्प्रकृति		
८	६	६	हास्य, रति, अरति, शोक भय, जुगुप्सा				
९	६	६	तीनों वेद, सज्वलन क्रोध मान, माया				
१०	१	१	सज्वलन लोभ				
११	२	२	वज्र नाराच, नाराच सहनन				
१२/i	२		×			२	निद्रा, प्रचला
१२/ii	१४					१४	५ ज्ञानावरण ४ दर्शनावरण ५ अन्तराय
१३	३८	३८	मनुष्यगति, पंचेन्द्रिय जाति, औदारिक शरीर व अगोपांग, तैजस व कार्मण शरीर, छहों संस्थान, वज्रऋषभ नाराच सहनन, वर्ण, गन्ध, रस, स्पर्श, अगुरुलघु, उपघात, उच्छ्वास, प्रशस्ताप्रशस्त-विहायोगति, त्रस, बादर, पर्याप्त, प्रत्येक, स्थिर, अस्थिर शुभ, अशुभ सुभग, सुस्वर, दुःस्वर, आदेय, यश, निर्माण, उच्चगोत्र, तीर्थङ्कर				
१४	×	×	×			×	×

४ एक व नानाजीवापेक्षा मूलप्रकृति उदीरणाकी ओघ आदेश प्ररूपणा

१ ओघ प्ररूपणा (प सं /प्रा ४/२२२-२२६), (पं सं/स ४/८६-६१), (शतक २६-३२) (ध १५/७४)

नाम प्रकृति	गुण स्थान	एक जीवापेक्षया काल		एक जीवपेक्षया अन्तर		नाना जीवापेक्षया अल्प बहुत्व	
		जघन्य	उत्कृष्ट	जघन्य	उत्कृष्ट	अल्प बहुत्व	विशेषका प्रमाण
आयु—(केवल आवली काल अवशेष रहते)	१	१ या २समय	१ आवली कम ३३ सागर	१ आवली	अन्तर्मुहूर्त	सर्वत स्तोक	
स्व स्थितिके अन्त तक	२–६	,,	,,	,,	,,	,	
वेदनाय	१–६	अन्तर्मुहूर्त	अर्ध पु परिव	१ समय	,,	विशेषाधिक	अन्तिम आवलीमें सचित अनन्त
मोहनीय	१–१०	,	,,	,,		,,	७-१० गुण स्थान वाले जीव
ज्ञानावरणी	१–१२	अनादि सान्त	अनादि अनन्त	निरन्तर	निरन्तर	,	१-१२ ,, ,, ,
दर्शनावरणी	१–१२	,,	,,	,,	,,	उपरोक्तवत	उपरोक्तवत
अन्तराय	१–१२	,	,,	,,	,,	,,	,,
नाम	१–१३	,,	,	,	,,	विशेषाधिक	सयोगी केवली प्रमाण
गोत्र	१–१३	,,	,,	,,	,,	उपरोक्तवत्	उपरोक्तवत

२ आदेश प्ररूपणा (दे ध १५/४७)

५ मूल प्रकृति उदीरणा स्थान ओघ प्ररूपणा

(प स /प्रा ३/६), (प सं /प्रा ४/२२२ २२६), (प स /स ३/१४) (प सं /स ४/८६-६१), (शतक २६-३२), (ध १५/४८-५०)

संकेत – आ —आवली

भग स	स्थानका विवरण	गुण स्थान	गुण स्थानके अन्त तक या कुछ काल शेप रहते	एक जीवापेक्षया काल		एक जीवापेक्षया अन्तर	
				जघन्य	उत्कृष्ट	जघन्य	उत्कृष्ट
१	आठों कर्म	१-६	अन्त तक	१,२ समय	३३ सागर-१आ	१ आवली	अन्तर्मुहूर्त
२	आयु बिना ७ कर्म	१,२,४,५,६	अन्तर्मुहूर्त शेप रहनेपर	,,	१ आवली	क्षुद्र भव– १ आवली	३३ सागर- १ आवली
×		३		——	यह गुण स्थान नहीं होता		——
३	आयु व वेदनी बिना ६	७–१०	अन्त तक	१,२ समय	अन्तर्मुहूर्त	अन्तर्मुहूर्त	अर्ध पु परि
४	आयु वेदनी व मोहके बिना—५ कर्म	१०	आ शेप रहनेपर	,,	,,	,,	,,
	,	११–१२	अन्त तक	,,	,,	,,	,,
५	नाम व गोत्र=२ कर्म	१२	आ शेप रहनेपर	अन्तर्मुहूर्त	कुछ कम १ पूर्व कोटि	निरन्तर	निरन्तर
	,	१३	अन्त तक	,,	,,	,,	,
		१४	,,				

भंग स	स्थानका विवरण	गुण स्थान	गुण स्थानके अन्त तक या कुछ काल शेष रहते	नाना जीवापेक्षया काल		नाना जीवापेक्षया अन्तर		अल्प बहुत्व
				जघन्य	उत्कृष्ट	जघन्य	उत्कृष्ट	
१	आयु मोह वेदनीयके बिना ५ कर्म	११–१२	——	१ समय	अन्तर्मुहूर्त	१ समय	६ मास	सर्वत स्तोक
२	नाम गोत्र २ कर्म	१३	——	सर्वदा	सर्वदा	निरन्तर	निरन्तर	स गुणे
३	आयु वेदनी बिना६कर्म	७		,,	,	,,	,,	,,
४	आयु बिना ७ कर्म	१-६		,,	,,	,,	,	अनन्त गुणे
५	सर्व ही ८ कर्म	,,		,	,,	,	,	सं गुणे

उदीर्ण—ध १३/४,२,१०,२/३०३/३ फलदातृत्वेन परिणत कर्मपुद्गल-स्कन्ध उदीर्ण । –फलदान रूपसे परिणत हुआ कर्म-पुद्गल स्कन्ध उदीर्ण हुआ कहा जाता है।

उद्गम—१ आहारका एक दोष – दे आहार II/४/१,४, १ वसतिका का एक दोष–दे वसतिका।

उद्द्रावण—(ध १३/२,४,२२/४६/११) जीवस्य उपद्रवण उद्द्रावणं णाम। –जीवका उपद्रव करना ओद्रावण कहलाता है।

उद्दिष्ट—१ आहारकका औद्देशिक दोष

१ दातार अपेक्षा

मू आ /मू ४२५–४२६ देवदपासडट्ठ किविणट्ठं चावि जं तु उद्दिसियं कदमण्णसमुद्देसं चदुव्विधं वा समासेण ।४२५। जावदियं उद्देसो पासडोत्ति य हवे समुद्देसो । समणोत्ति य आदेसो णिग्गंथोत्ति य हवे समादेसो ।४२६। –नाग यक्षादि देवताके लिए, अन्यमती पाखंडियोंके लिए दीनजन कृपणजनोंके लिए उनके नामसे बनाया गया भोजन औद्देशिक है। अथवा सक्षेपसे समौद्देशिकक कहे जानेवाले चार भेद हैं ।४२५। १-जो कोई आयेगा सबको देंगे ऐसे उद्देशसे किया (लंगर खोलना) अन्न याधानुद्देश है, २ पाखंडी अन्यलिंगी-के निमित्तसे बना हुआ अन्न समुद्देश है, ३ तापस परिव्राजक आदिके निमित्त बनाया भोजन आदेश है, ४ निर्ग्रन्थ दिगम्बर साधुओंके निमित्त बनाया गया समादेश दोष सहित है। ये चार औद्देशिकके भेद हैं।

प पु ४/९१-९७ इत्युक्ते भगवानाह भरतेय न कल्पते। साधूनामीदृशी भिक्षा या तदुद्देशसस्कृता ।९५। –एक बार भगवान् ऋषभदेव ससंघ अयोध्या नगरीमें पधारे। तब भरत अच्छे-अच्छे भोजन बनवाकर नौकरके हाथ उनके स्थान पर ले गया और भक्ति पूर्वक भगवान्से प्रार्थना करने लगा कि समस्त संघ उस आहारका ग्रहण करके उसे सन्तुष्ट करें। ९१ ९४। भरतके ऐसा कहने पर भगवान्ने कहा कि हे भरत! जो भिक्षा मुनियोंके उद्देश्यसे तैयार की जाती है, वह उनके योग्य नहीं है–मुनिजन उद्दिष्ट भोजन ग्रहण नहीं करते ।९५। श्रावकोंके घर ही भोजनके लिए जाते हैं और वहाँ प्राप्त हुई निर्दोष भिक्षाको मौनसे खड़े रहकर ग्रहण करते हैं ।९६ ९७।

भ आ /वि ४२१/६१३/८ श्रमणानुद्दिश्य कृतं भक्तादिक उद्देसिगमित्युच्यते। तच्च षोडशविधं आधाकर्मादिविकल्पेन। तत्परिहारो द्वितीय स्थितिकल्प। तथा चोक्तं कप्पे–सोलसविधमुद्देसं वज्जेदव्वंत्ति पुरिमचरिमाण। तित्थगराण तित्थे ठिदिकप्पो होदि बिदिओ हु। –मुनिके उद्देशसे किया हुआ आहार, वसतिका वगैरहको उद्देशिक कहते हैं। उसके आधाकर्मादिक विकल्पसे सोलह प्रकार हैं। (देखो आहार II/४ में १६ उद्गमदोष)। उसका त्याग करना सो द्वितीय स्थिति कल्प है। कल्प नामक ग्रन्थ अर्थात् कल्पसूत्रमें इसका ऐसा वर्णन है–श्री आदिनाथ तीर्थंकर और श्री महावीर स्वामी (आदि और अन्तिम तीर्थंकरों) के तीर्थमें १६ प्रकारके उद्देशका परिहार करके आहारादि ग्रहण करना चाहिए, यह दूसरा स्थितिकल्प है।

स सा /ता वृ २८७ आहारग्रहणात्पूर्वं तस्य पात्रस्य निमित्त यत्किमप्यशनपानादिकं कृतं तदौपदेशिकं भण्यते। अधःकर्मोपदेशिकं च पुद्गलमयत्वमेतद्द्रव्यं। –आहार ग्रहण करनेसे पूर्व उस पात्रके निमित्तसे जो कुछ भी अशनपानादिक बनाये गये हैं उन्हें औपदेशिक कहते हैं। अध कर्म और औपदेशिक ये दोनों ही द्रव्य पुद्गलमयी हैं।

२ पात्रकी अपेक्षा

मू आ ४८५,९२८ पगदा असओ जम्हा तम्हादो दव्वदोत्ति तं दव्व। फासुगमिदि सिद्धे वि य अप्पट्ठकद असुद्ध तु ।४८५। पयणं वा पायण वा अणुमणचित्तो ण तत्थ बाहेदि। जेमं-तोवि सघादी णवि समणो दिट्ठि सपण्णो ।९२८। –साधु द्रव्य और भाव दोनोंसे प्रासुक द्रव्यका भोजन करे। जिसमेंसे एकेन्द्रिय जीव निकल गये वह द्रव्य-प्रासुक आहार है। और जो प्रासुक आहार होनेपर भी 'मेरे लिए किया है' ऐसा चिन्तन करे वह भावसे अशुद्ध जानना। चिन्तन नहीं करना वह भाव-प्रासुक आहार है ।४८५। पाक करनेमें अथवा पाक करानेमें पाँच उपकरणोंके (५ पचसूनासे) अध कर्ममें प्रवृत्त हुआ, और अनुमोदनासे प्रवृत्त जो मुनि उस पचनादिसे नहीं डरता है, वह मुनि भोजन करता हुआ भी आत्मघाती है। न तो मुनि है और न सम्यग्दृष्टि है ।९२८।

३ भावार्थ

उद्दिष्ट वास्तवमें एक सामान्यार्थ वाची शब्द है इसलिए इसका पृथक्से कोई स्वतन्त्र अर्थ नहीं है। आहारके ४६ दोषोंमें जो अध कर्मादि १६ उद्गम दोष हैं वे सर्व मिलकर एक उद्दिष्ट शब्दके द्वारा कहे जाते हैं। इसलिए 'उद्दिष्ट' नामक किसी पृथक् दोषका ग्रहण नहीं किया गया है। तिसमें भी दो विकल्प हैं–एक दातारकी अपेक्षा उद्दिष्ट और दूसरा पात्रकी अपेक्षा उद्दिष्ट। दातार यदि उपरोक्त १६ दोषोंसे युक्त आहार बनाता है तो वह द्रव्यसे उद्दिष्ट है, और यदि पात्र अपने चित्तमें अपने लिए बनेका अथवा भोजनके उत्पादन सम्बन्धी किसी प्रकार विकल्प करता है तो वह भावसे उद्दिष्ट है। ऐसा आहार साधुको ग्रहण करना नहीं चाहिए।

२ वसतिकाका दोष (भ आ /वि २३०।४४३/१३)

यावन्तो दीनानाथकृपणा आगच्छन्ति लिङ्गिनो वा, तेषामियमित्युद्दिश्य कृता पार्श्वडिनामेवेति वा, श्रमणानामेवेति वा, निर्ग्रन्थानामेवेति सा उद्देसिगा वसदिति भण्यते। –'दीन अनाथ अथवा कृपण आवेंगे, अथवा सर्वधर्मके साधु आवेंगे, किंवा जैनधर्मसे भिन्न ऐसे साधु अथवा निर्ग्रन्थ मुनि आवेंगे उन सब जनोंको यह वसति होगी' इस उद्देश्यसे बाँधी गई वसतिका उद्देशिक दोषसे दुष्ट है।

३ उद्दिष्ट त्याग प्रतिमा (र क श्रा ७/७७)

यो बधुराबधुरतुल्यचित्तो गृह्णाति भोज्यं नवकोटिशुद्ध। उद्दिष्टवर्जी गुणिभि स गीतो, विभीलुक ससृति यातुधान्या ।७७। जो पुरुष भले-बुरे आहारमें समान है चित्त जाका ऐसा जो पुरुष नवकोटिशुद्ध कहिये मन वचनकायकरि करया नाहीं कराया नाहीं करे हुएका अनुमोद्या नाहीं ऐसे आहारको ग्रहण करे है सो उद्दिष्ट त्यागी गुणवंतनिने कह्या है। कैसा है, सो ससार रूपी राक्षसीसे विशेष भयभीत है।

* उद्दिष्ट आहारमें अनुमति का दोष—दे अनुमति ३

* उद्दिष्ट त्याग प्रतिमाके भेद रूप क्षुल्लक व ऐलकका निर्देश—दे श्रावक १

* क्षुल्लक व ऐलकका स्वरूप—दे वह वह नाम

उद्देश—न्या सू /भा /१/१/२/८/६ नामधेयेन पदार्थमात्रस्याभिधानमुद्देश। –पदार्थोंके नाममात्र कथनका उद्देश कहते हैं।

न्यायदी १/§३ विवेक्तव्यनाममात्रकथनमुद्देश। –विवेचनीय वस्तु के केवल नामोल्लेख करनेका उद्देश कहते हैं।

उद्देशिक—दे उद्दिष्ट।

उद्देश्य—विवक्षित धर्मी।

उद्देश्यता—उद्देश्यमें रहनेवाला धर्म-जैसे घटमें घटत्व।

उद्देश्यतावच्छेदक—एक धर्मीको अन्य धर्मीसे व्यावृत्त करनेवाला 'त्व' प्रत्यय युक्त धर्म विशेष।

उद्धार देव—भूत चौबीसीमें दसवें तीर्थंकर—दे तीर्थंकर ५

उद्धार पल्य—कालका प्रमाण—दे गणित I/१/५

उद्धार सागर—कालका प्रमाण—दे गणित I/१/५

उद्धृत—(गो जी /सदृष्टि अधिकार) भाग की हुई राशि।

उद्भाव—उत्पत्ति।

उद्भिन्न—१ आहारका एक दोष—दे आहार II/४/४, २ वसतिका एक दोष—दे वसतिका।

उद्भ्रान्त—प्र नरकका पाँचवाँ पटल—दे नरक ५/११ व रत्नप्रभा

उद्यवन—(भ आ /वि २/१४/१५)उत्कृष्टं यवन उद्यवनं। तत्कथ दर्शनादिभिरात्मनो मिश्रणमिति। असकृद्दर्शनादिपरिणतिरुद्यवन। —उत्कृष्ट मिश्रण होना उद्यवन है, अर्थात् आत्माकी सम्यग्दर्शनादि परिणति होना उद्यवन शब्दका अर्थ है। प्रश्न—सम्यग्दर्शनादि तो आत्मासे अभिन्न हैं, तब उनका उसके साथ सम्मिश्रण होना कैसे कहा जा सकता है? उत्तर—यहाँ पर उद्यवन शब्दका सामान्य सम्बन्ध ऐसा अर्थ समझना चाहिए। अर्थात् बारम्बार सम्यग्दर्शनादि गुणोंसे आत्माका परिणत हो जाना उद्यवन शब्दका अर्थ है।

अन ध /१/६६।१०४ दृष्ट्यादीनां मलनिरसन द्योतनं तेषु शश्वद्,—वृत्ति' स्वस्योद्वयवनमुदित धारणं निस्पृहस्य। —दर्शन ज्ञान चारित्र और तप इन चारों आराधनाओंमें लगनेवाले मलोंके दूर करनेको उद्योत कहते हैं। इन्हींमें इनके आराधकके नित्य एकतान होकर रहनेको उद्यवन कहते हैं।

उद्यापन—उपवासके पश्चात् उद्यापनका विधान।
—दे प्रोषधोपवास ३

उद्योत—१ आध्यात्मिक लक्षण

भ आ /वि १/१४/६ उद्योतन शङ्कादिनिरसनं सम्यक्त्वाराधना श्रुतनिरूपिते वस्तुनि सशयप्रतिसञ्जिताया अपाकृति। अनिश्चयो वैपरीत्यं वा ज्ञानस्य मल, निश्चयेनानिश्चयव्युदास। यथार्थतया वैपरीत्यस्य निरासो ज्ञानस्योद्योतन भावनाविरहो मलं चारित्रस्य, तासु भावनासु वृत्तिरुद्योतनं चारित्रस्य। तपसोऽसयमपरिणाम कलङ्कतया स्थितिस्तस्यापाकृति सयमभावनया तपस उद्योतन। —शंका कांक्षा आदि दोषोंको दूर करना यह उद्योतन है। इसको सम्यक्त्वाराधना कहते हैं। जिसको सशय भी कहते हैं ऐसी शंकादिको अपने हृदयसे दूर करना (सम्यक्त्वका) उद्योतन है। निश्चय न होना अथवा उलटा निश्चय होना, यह ज्ञानका मल है। जब निश्चय होता है, तब अनिश्चय नहीं रहता। यथार्थ वस्तुज्ञान होनेसे विपरीतता चली जाती है। यह ज्ञानका उद्योतन है। भावनाओंका त्याग होना चारित्रका मल है अर्थात् भावनाओंमें तत्पर होना ही चारित्रका उद्योतन है। असयम परिणाम होना, यह तपका कलंक है संयम भावनामें तत्पर रहकर उस कलंकको हटाकर तपश्चरण निर्मल बनाना तपका उद्योतन है।

भौतिक लक्षण—(स सि ५/२४/२९६/१०) उद्योतश्चन्द्रमणिखद्योतादिप्रभव प्रकाश। —चन्द्र, मणि और जुगनु आदिके निमित्त जो प्रकाश पैदा होता है उसे उद्योत कहते हैं। (रा वा ५/२४/१६/४८९/२१) (त सा ३/७१), (द्र स /टी १६/५३)

ध ६/१,९–१,२८/६०/६ उद्योतनमुद्योत। —उद्योतन अर्थात् चमकने को उद्योत कहते हैं।

गो क /मू ३३/२६ अणुहूणपहा उज्जोओ। —उष्णता रहित प्रभाको उद्योत कहते हैं।

२. उद्योत नाम कर्मका लक्षण

स सि ८/११/३९१/५ यन्निमित्तमुद्योतनं तदुद्योतनाम। तच्चन्द्रखद्योतादिषु वर्तते। —जिसके निमित्तसे शरीरमें उद्योत होता है वह उद्योत नाम-कर्म है। वह चन्द्रबिम्ब और जुगनु आदिमें होता है। (रा वा ८/११/१६/४७८/७),(ध ६/१,९–१,२८/६०/६),(ध १३/५,५,१०१/३६५/१), (गो क /जी प्र ३३/२९/२१)

उद्योतन सूरि—आप 'कुवलयमाला' नाम ग्रन्थके रचयिता एक श्वेताम्बराचार्य थे। यह कृति आपने वि ८३५ (ई ७७८) में समाप्त की थी। (ह पु /प्र ५/पं, पन्नालाल), (वरांगचरित्र/प्र २१/प खुशाल चन्द), (ती ३/२८७)।

उद्वेग—नि सा /ता वृ ६ इष्टवियोगेषु विक्लवभाव एवोद्वेग। —इष्टके वियोगमें विक्लवभाव या घबराहटका भाव होना उद्वेग है।

उद्वेध—पृथिवी तलपर या बीचमें चौड़ाई।

उद्वेलन—दे संक्रमण ४।

उद्वेल्लिम—तद्व्यतिरिक्त द्रव्य निक्षेपका एक भेद।—दे निक्षेप५/१

उन्मग्ना—विजयार्धकी गुफाओंमें स्थित नदी। दे लोक ३/५।

ति प ४/२३८ णियजलपवाहपडिदं दव्वं गरुवं पि णेदि उवरिम्मि। जम्हा तम्हा भण्णइ उम्मग्गा वाहिणी एसा। —क्योंकि, यह अपने जलप्रवाहमें गिरे हुए भारीसे भारी द्रव्यको भी ऊपर ले आती है। इसलिए यह नदी उन्मग्ना कही जाती है। (रा वा ३/१०/४/१७१/१३), (त्रि सा ५९४)

* उन्मग्ना नदीका लोकमें अवस्थानादी—दे लोक ३/७

उन्मत्त—कायोत्सर्गका एक अतिचार—(दे व्युत्सर्ग १)।

उन्मत्तजला—पूर्व विदेह की एक विभंगा नदी। दे लोक ५/८

उन्मान—दे प्रमाण ५।

उन्मिश्र—१ आहारका एक दोष—दे आहार II/४/४, २ वस्तिकाका एक दोष—दे वस्तिका।

उपकरण—ध ६/१ १,३३/२३६/३ उपक्रियतेऽनेनेत्युपकरणम्—जिसके द्वारा उपकार किया जाता है उसे उपकरण कहते हैं।

संयमोपकरण—(प्र सा /ता वृ २२३/१) निश्चयव्यवहारमोक्षमार्गसहकारिकारणत्वेनाप्रतिषिद्धमुपकरणरूपोपधि अप्रार्थनीयं—भावसंयमरहितस्यासयतजनस्यानभिलषणीयम्। —निश्चय व्यवहार मोक्षमार्गके सहकारीकारण रूपसे अप्रतिषिद्ध जो उपकरण रूप उपाधि वह भाव संयमसे रहित असंयत जनोंके द्वारा प्रार्थना या अभिलाषा की जाने योग्य नहीं होनी चाहिए।

* उपकरण इन्द्रिय—दे इन्द्रिय १

* जिन प्रतिमाके १०८ उपकरण द्रव्य—दे चैत्य १/११

उपकार—उपकरणका सामान्य अर्थ निमित्त रूपसे सहायक होना है। वह दो प्रकार है—स्वोपकार व परोपकार। यद्यपि व्यवहार मार्गमें परोपकार की महत्ता है, पर अध्यात्म मार्गमें स्वोपकार ही अत्यन्त इष्ट है, परोपकार नहीं।

१. उपकार सामान्यका लक्षण

स सि ५/१७/२८२/२ उपक्रियत इत्युपकार। क पुनरसौ। गत्युपग्रह स्थित्युपग्रहश्च। —उपकारकी व्युत्पत्ति 'उपक्रियते' है। प्रश्न—यह उपकार क्या है? उत्तर—(धर्म द्रव्यका) गति उपग्रह और (अधर्म द्रव्यका) स्थिति उपग्रह, यही उपकार है।

२ स्व व पर उपकार (और भी दे आगे नं ३)

स सि ७/३८/३७२/१३ स्वपरोपकारोऽनुग्रह । स्वोपकार पुण्यसंचय परोपकार सम्यग्ज्ञानादिवृद्धि । —स्वय अपना अथवा दूसरेका उपकार करना अनुग्रह है । दान देनेसे जो पुण्यका संचय होता है वह अपना उपकार है (क्योंकि उसका फल भोग स्वयको प्राप्त होता है), तथा जिन्हें दान दिया जाता है उनके सम्यग्ज्ञानादिकी वृद्धि होती है, यह परका उपकार है, (क्योंकि इसका फल दूसरेको प्राप्त होता है । (रा वा ७/३८/१/५५९/१४) ।

३ उपकार व कर्तृत्वमें अन्तर

रा वा ५/१७/१६/४६२/५ स्यादेतत —गतिस्थित्यो धर्मा-धर्मौ कर्तारौ इत्ययमर्थः प्रसक्त इति तन्न किं कारणम् । उपकारवचनात् । उपकारो बलाधानम् अवलम्बनमित्यनर्थान्तरम् । तेन धर्माधर्मयो गतिस्थितिनिर्वर्तने प्रधानकर्तृत्वमपोदित भवति । यथा अन्धस्येतरस्य वा स्वजङ्घाबलाद्गच्छत यष्ट्याद्युपकारक भवति न तु प्रेरक तथा जीवपुद्गलानां स्वशक्त्यैव गच्छतां तिष्ठतां च धर्माधर्मौ उपकारकौ न प्रेरकौ इत्युक्तं भवति । —प्रश्न---धर्म और अधर्म द्रव्योंको गति स्थितिका उपकारक कहनेसे उनको गति स्थिति करानेका कर्तापना प्राप्त हो जाएगा ? उत्तर---ऐसा नहीं है,क्योंकि, 'उपकार' शब्द दिया गया है । उपकार, बलाधान व अवलम्बन इन शब्दोंका एक ही अर्थ होता है अत इसके द्वारा धर्म और अधर्म द्रव्योंका गति स्थिति उत्पन्न करनेमें प्रधान कर्तापनेका निषेध कर दिया गया । जैसे कि स्वय अपने जघाबलसे चलनेवाले अन्धेके लिए लाठी उपकारक है प्रेरक नहीं, उसी प्रकार अपनी अपनी शक्तिसे चलने अथवा ठहरने वाले जीव व पुद्गलद्रव्योंको धर्म और अधर्म उपकारक हैं प्रेरक नहीं।

४ उपकार करके बदला चाहना योग्य नहीं

कुरल २२/१ नोपकारपरा सन्त प्रतिदानजिघृक्षया । समृद्ध किमसौ लोको मेघाय प्रतियच्छति ।१। —महापुरुष जो उपकार करते हैं, उसका बदला नहीं चाहते । भला संसार जल बरसानेवाले बादलोंका बदला किस प्रकार चुका सकता है ।

५ शरीरका उपकार अपना अपकार है और इसका अपकार अपना उपकार है ।

इ उ १९ यज्जीवस्योपकाराय तद्देहस्यापकारकम् । यद्देहस्योपकराय तज्जीवस्यापकारकम् ।१९। —जो तपादिक आचरण जीवका उपकारक है वह शरीरका अपकारक है । और जो धनादिक शरीरके उपकारक हैं वे जीवके अपकारक हैं ।

अन ध ४/१४१–१४२/४५७ योगाय कायमनुपालयतोऽपि युक्त्या, क्लेश्यो ममत्वहतये तव सोऽपि शक्त्या । भिक्षोऽन्यथाक्षसुखजीवितरन्धलाभात् तृष्णासरिद्विधुरयिष्यति सत्तपोऽद्रिम् ।१४१। नैर्ग्रन्थ्यव्रतमास्थितोपि वपुषि स्निह्यन्नसह्यव्यथा, भीरुर्जीवितवित्तलालसतया पञ्चत्वचेक्रीयितम् । याच्ञादैन्यमुपेत्य विश्वमहितां न्यक्कृत्य देवीं त्रपां, निर्मानो धनिनिष्ण्य सघटनयास्पृश्यां विधत्ते गिरम् ।१४२। —हे चारित्रमात्रगात्र भिक्षो ! योगसिद्धिके लिए पालते हुए भी इस शरीरको, युक्तिके साथ- शक्तिको न छिपाकर ममत्व बुद्धि दूर करने के लिए क्लेश देकर कृश कर देना चाहिए । अन्यथा यह निश्चित जानकि यह तृष्णारूपी नदी, ऐन्द्रिय सुख और जीवन स्वरूप दो छिद्रोंको पाकर समीचीन तपरूपी पर्वतको जर्जरित कर डालेगी ।१४१। नैर्ग्रन्थ्य व्रतको भी प्राप्त करके भी जो साधु शरीरके विषयमें स्नेह करता है, वह अवश्य ही सदा असह्य दु'खोंसे भयभीत रहता है । और इसीलिए वह जीवन व धनमें तीव्र लालसा रखकर याचनाजनित दीनताको प्राप्त कर, अत्यन्त प्रभावयुक्त देवी लज्जाका अभिभव करके, अपनी जगपूज्य वाणीको अन्त्यजनोंके समान, दयादाक्षिण्यादिसे रहित धनियोंसे सम्पर्क कराकर अस्पृश्य बना देता है ।१४२।

६ निश्चयसे कोई किसीका उपकार या अपकार नहीं कर सकता

स सा /मू २६६ दुक्खिदसुहिदे जीवे करेमि बंधेमि तह विमोचेमि । जा एसा मूढमई णिरत्थया सा हु दे मिच्छा ।२६६। —हे भाई ! मैं जीवोंको दु खी-सुखी करता हूँ, बाँधता हूँ तथा छुड़ाता हूँ, ऐसी जो तेरी यह मूढमति है वह निरर्थक होनेसे वास्तवमें मिथ्या है ।

यो सा /अ ५/१० निग्रहानुग्रहौ कर्तुं कोऽपि शक्तोऽस्ति नात्मन । रोषतोषौ न कुत्रापि कर्तव्याविति तात्त्विकै । —इस आत्माका निग्रह या अनुग्रह करनेमें कोई भी समर्थ नहीं है, अत किसीसे भी राग या द्वेष नहीं करना चाहिए ।

७ स्वोपकारके सामने परोपकारका निषेध

मो पा /मू /१६ परदव्वादो दुग्गई सद्दव्वादो हु सग्गई हवइ । इय णाऊण सदव्वे कुणह रई विरइ इयरम्मि ।१६। —परद्रव्यसे दुर्गति और स्वद्रव्यसे सुगति होती है, ऐसा जानकर स्वद्रव्यमें रति करनी चाहिए और परद्रव्यसे विरत रहना चाहिए ।

इ उ ३२ परोपकृतिमुत्सृज्य स्वोपकारपरो भव । उपकुर्वन्परस्याज्ञो दृश्यमानस्य लोकवत् ।३२। —हे आत्मन ! तू लोकके समान मूढ बनकर दृश्यमान शरीरादि परपदार्थोंका उपकार कर रहा है,यह सब तेरा अज्ञान है । अब तू परके उपकारकी इच्छा न कर, अपने ही उपकारमें लीन हो ।

म पु ३८/१७६ नि सङ्गवृत्तिरेकाकी विहरन् स महातप । चिकीर्षुरात्मसस्कारं नान्यं सस्कर्तुमर्हति ।१७६। —जिसकी वृत्ति समस्त परिग्रहसे रहित है, जो अकेला ही विहार करता है, महातपस्वी है, जो केवल अपने आत्माका ही संस्कार करना चाहता है, उसे किसी अन्य पदार्थका सस्कार नहीं करना चाहिए, अर्थात अपने आत्माको छोड़कर किसी अन्य साधु या गृहस्थके सुधारकी चिन्तामें नहीं पड़ना चाहिए ।

८ परोपकार व स्वोपकारमे स्वोपकार प्रधान है

भ आ /वि १५४/३५१ में उद्धृत "अप्पहियं कायव्वं जइ सक्कइ परहियं च कायव्वं । अप्पहियपरहियादो अप्पहिदं सुट्ठु कादव्वं ।" —अपना हित करना चाहिए । शक्य हो तो परका भी हित करना चाहिए परन्तु आत्महित और परहित इन दोनोंमें-से कौन-सा मुख्यतया करना चाहिए ऐसा प्रश्न उपस्थित होनेपर अवश्य ही उत्तम प्रकारसे आत्महित करना चाहिए । (अन ध १/१२/३५ में उद्धृत), (पं ध /उ ८०४ में उद्धृत)

प ध /उ ८०४,८०६ धर्मादेशोपदेशाभ्यां कर्तव्योऽनुग्रह परे । नात्मव्रत विहायस्तु तत्पर पररक्षणे ।८०४। तद्द्विधाथ च वात्सल्य भेदात्स्वपरगोचरात् । प्रधान स्वात्मसम्बन्धि गुणो यावत्परात्मनि ।८०६। —धर्मके आदेश और उपदेशके द्वारा ही दूसरे जीवोंपर अनुग्रह करना चाहिए । किन्तु अपने व्रतोंको छोड़कर दूसरे जीवोंकी रक्षा करनेमें तत्पर नहीं होना चाहिए ।८०४। तथा वह वात्सल्य अग भी स्व व परके विषयके भेदसे दो प्रकारका है । उनमें-से अपनी आत्मासे सम्बन्ध रखनेवाला वात्सल्य प्रधान है तथा सम्पूर्ण पर आत्माओंसे सम्बन्ध रखनेवाला जो वात्सल्य है वह गौण है ।८०६। (ला सं ४/३०५)

परोपकारकी कथंचित् प्रधानता

कुरल ११/१ २/२२/१० या दया क्रियते भव्यैराभारस्थापनं विना । स्वर्ग्यमर्त्याविभौ तस्या प्रतिपादनाय नक्षमौ ।१। शिष्टैरवसर वीक्ष्य यानुकम्पा विधीयते । स्वल्पापि दर्शने किन्तु विश्वस्मात सा गरीयसी ।२। उपकारो विनाशेन सहितोऽपि प्रशस्यते । विक्रीयापि

निजात्मानं भव्योत्तम विधेहितम् ।१०। —आभारी बनानेकी इच्छासे रहित होकर जो दया दिखाई जाती है, स्वर्ग और पृथिवी दोनों मिलकर भी उसका बदला नहीं चुका सकते ।१। अवसर पर जो उपकार किया जाता है, वह देखनेमें छोटा भले ही हो पर जगत्में सबसे भारी है ।२। यदि परोपकार करनेके फलस्वरूप सर्वनाश उपस्थित हो तो दासत्वमें फँसनेके लिए आत्मविक्रय करके भी उसको सम्पादन करना उचित है ।

भ आ /मू ४८३/७०४ आदट्ठमेव चिंतेदुमुट्ठिदा जे परट्ठमवि लोए । कडुय फरुसेहिं साहेंति ते हु अदिदुल्लहा लोए ।४८३। —जो पुरुष आत्महित करनेके लिए कटिबद्ध होकर आत्महितके साथ कटु और कठोर वचन तक सहकर परहित भी साधते हैं, वे जगत्में अतिशय दुर्लभ समझने चाहिए ।

म पु ३८/१६६-१७१ श्रावकानार्यिकासङ्घं श्राविका सयतानपि । सन्मार्गे वर्तयन्नेष गणपोषणमाचरेत् ।१६६। श्रुतार्थिभ्यः श्रुतं दद्याद् दीक्षार्थिभ्यश्च दीक्षणम् । धर्मार्थिभ्योऽपि सद्धर्मं स शश्वत् प्रतिपादयेत् ।१७०। सद्वृत्तान् धारयन् सूरिरसद्वृत्तान्निवारयन् । शोधयश्च कृतादागोमलात् स बिभृयाद् गणम् ।१७१। —इस आचार्यको चाहिए कि वह मुनि, आर्यिका श्रावक और श्राविकाओंको समीचीन मार्गमें लगाता हुआ अच्छी तरह संघका पोषण करे ।१६६। उसे यह भी चाहिए कि वह शास्त्राध्ययनकी इच्छा करनेवालेको शास्त्र पढ़ावे तथा दीक्षार्थियोंको दीक्षा देवे और धर्मार्थियोंके लिए धर्मका प्रतिपादन करे ।१७०। वह आचार्य सदाचार धारण करनेवालोंको प्रेरित करे और दुराचारियोंको दूर हटावे । और किये हुए स्वकीय अपराधरूपी मलका शोधता हुआ अपने आश्रितगणकी रक्षा करे ।१७१।

भ आ /वि ३५७/५६१/१८ किन्न वेत्ति स्वयमपि इति नोपेक्षितव्यम् । परोपकार कार्य एवेति कथयति । तथाहि—तीर्थकृत विनेयजनसंबोधनार्थं एव तीर्थविहारं कुर्वन्ति । महत्ता नामैषं यत्—परोपकारबद्धपरिकरता । तथा चोक्तं—"क्षुद्राः सन्ति सहस्रशः स्वभरणव्यापारमात्रोद्यताः स्वार्थो यस्य परार्थ एव स पुमानेकः सतामग्रणी । दुष्पूरोदरपूरणाय पिबति स्रोतःपतिं वाडवो जीमूतस्तु निदाघसंभृतजगत्संतापविच्छित्तये ।" —'क्या दूसरा मनुष्य अपना हित स्वयं नहीं जानता है ?' ऐसा विचार करके दूसरोंकी उपेक्षा नहीं करनी चाहिए । परोपकार करनेका कार्य करना ही चाहिए । देखो तीर्थंकर परमदेव भव्य जनोंका उपदेश देनेके लिए ही तीर्थ विहार करते हैं । परोपकारके कार्यमें कमर कसना यही बड़प्पन है । कहा भी है—'जगत्में अपना कार्य करनेमें ही तत्पर रहनेवाले मनुष्य हजारों हैं, परन्तु परोपकार ही जिसका स्वार्थ है, ऐसा सत्पुरुषोंमें अग्रणी पुरुष एकाध ही है । बड़वानल अपना दुभर पेट भरनेके लिए समुद्रका सदा पान करता है, क्योंकि वह क्षुद्र मनुष्यके समान स्वार्थी है । किन्तु मेघ ग्रीष्मकालकी उष्णतासे पीडित समस्त प्राणियोंका संताप मिटानेके लिए समुद्रका पान करता है । मेघ परोपकारी है और बड़वानल स्वार्थी है ।

अन ध १/११/३५ पर उद्धृत "स्वदुःखनिर्घृणारम्भाः परदुःखेषु दुःखिताः । निर्व्यपेक्षं परार्थेषु बद्धकक्षा मुमुक्षवः ।" —मुमुक्षु पुरुष अपने दुःखोंको दूर करनेके लिए अधिक प्रयत्न नहीं करते, किन्तु दूसरोंके दुःखोंको देखकर अधिक दुःखी होते हैं । और इसलिए वे किसी भी प्रकारकी अपेक्षा न रखकर परोपकार करनेमें दृढ़ताके साथ सदा तत्पर रहते हैं ।

१० अन्य सम्बन्धित विषय

* स्वोपकार व परोपकारका समन्वय—दे उपकार १/६
* उपकारार्थ धर्मोपदेशका विधि निषेध—दे उपदेश
* उपकारकी अपेक्षा द्रव्यमें भेदाभेद—दे, सप्तभंगी ५
* उपकारक निमित्तकारण—दे निमित्त १
* छ द्रव्योंमें परस्पर उपकार्य-उपकारक भाव —दे कारण III/२
* उपकार्य उपकारक सम्बन्ध निर्देश—दे सम्बन्ध

उपक्रम—

ध १/१,१,१/७२/५ उपक्रम इत्यर्थ मात्मन उप समीप क्राम्यति करोतीत्युपक्रम । —जो अर्थको अपने समीप करता है उसे उपक्रम कहते हैं । (ध ६/४ १,४५(१३४/१०), (क पा १/१,१/६/१३/४)

म पु २/१०३ प्रकृतार्थतत्त्वस्य श्रोतृबुद्धौ समर्पणम् । उपक्रमोऽसौ विज्ञेयस्तथोपोद्घात इत्यपि ।१०३। —प्रकृत-पदार्थको श्रोताओंकी बुद्धिमें बैठा देना उपक्रम है । इसका दूसरा नाम उपोद्घात भी है ।

२ उपक्रमके भेद

ध—१/१,१,१/पृ प

उपक्रम (७२/६)
- आनुपूर्वी
  - पूर्व
  - पश्चात
  - यथातथ
- नाम
  - १ गौण्यपद
  - २ नोगौण्यपद
  - ३ आदानपद
  - ४ प्रतिपक्षपद
  - ५ अनादि सिद्धान्तपद
  - ६ प्राधान्यपद
  - ७ नाम-पद
  - ८ प्रमाणपद
  - ९ अवयवपद
  - १० संयोगपद
- प्रमाण
  - १ नाम
  - २. स्थापना
  - ३ द्रव्य
  - ४ क्षेत्र
  - ५ काल
  - ६ भाव
- वक्तव्यता
  - स्वसमय
  - परसमय
  - तदुभय
- अर्थाधिकार (८२/११)
  - प्रमाण
  - प्रमेय
  - तदुभय

द्रव्य, क्षेत्र, काल, भाव, नय

भाव (८०/२)
- आभिनिबोधिक ज्ञान
- श्रुत
- अवधि ज्ञान
- मनःपर्यय ज्ञान
- केवल ज्ञान

नय (८२/११)
- नैगम
- संग्रह
- व्यवहार
- ऋजुसूत्र
- शब्द
- समभिरूढ
- एवंभूत

३ प्रक्रमका लक्षण

ध १५/१५/३ प्रकामतीति प्रक्रम कार्मणपुद्गलप्रचय । —'प्रक्रामतीति प्रक्रम' इस निरुक्तिके अनुसार कार्मण पुद्गल प्रचयको प्रक्रम कहा गया है ।

४ उपक्रम व प्रक्रममें अन्तर

ध १५/४२/४ पक्कम उवक्कमाणं को भेदो । पयडिट्ठिदि अणुभागेसु ढुक्कमाणपदेसग्गपरूवणं पक्कमो कुणइ, उवक्कमो पुण बंधविदियसमयप्पहुडि संतसरूवेण ट्ठिदकम्मपोग्गलाण वावारं परूवेदि । तेण अत्थि विसेसो । —प्रश्न—प्रक्रम और उपक्रममें क्या भेद है ? उत्तर—प्रक्रम अनुयोगद्वार प्रकृति स्थिति और अनुभागमें आनेवाले प्रदेशाग्रकी प्ररूपणा करता है, परन्तु उपक्रम अनुयोगद्वार बन्धके द्वितीय समयसे लेकर सत्त्वरूपसे स्थित कर्म-पुद्गलोंके व्यापारकी प्ररूपणा करता है । इसलिये इन दोनोंमें विशेषता है ।

उपगूहन—१ व्यवहार लक्षण

मू आ २६१ दंसणचरणविवण्णे जीवे दट्ठूण धम्मभत्तीए । उवगूहणं करंतो दंसणसुद्धो हवदि एसो ।२६१। —सम्यग्दर्शनज्ञानचारित्रमें

ग्लानि सहित जीवोंको देखकर धर्मकी भक्ति कर उनके दोषोंको दूर करता है, वह शुद्ध-सम्यग्दर्शनवाला होता है।

र क श्रा १५ "स्वयं शुद्धस्य मार्गस्य बालाशक्तजनाश्रयाम्। वाच्यतां यत्प्रमार्जन्ति तद्वदन्त्युपगूहनम् ।१५।—जो अपने आप ही पवित्र ऐसे जैनधर्मकी, अज्ञानी तथा असमर्थ जनोंके आश्रयसे उत्पन्न हुई निन्दाको दूर करते हैं, उसको उपगूहन अग कहते हैं। (द्र स /टी ४१/१७४)।

पु सि उ २७ परदोषनिगूहनमपि विधेयमुपवृंहणगुणार्थम्।—उपवृंहण गुणके अर्थ अन्य पुरुषोंके दोषोंको भी गुप्त रखना कर्त्तव्य है।

का अ/मू ४१९ जो परदोस गोवदि णियसुकयं जो ण पयडदे लोए। भवियव्व भावणरओ उवगूहणकारओ सो हु। —जो सम्यग्दृष्टि दूसरोंके दोषोंको ढाँकता है, और अपने सुकृतको लोकमें प्रकाशित नहीं करता, तथा भवितव्यकी भावनामें रत रहता है। उसे उपगूहण-गुणका धारी कहते हैं।

२ निश्चय लक्षण

स सा /मू २३३ जो सिद्धभत्तिजुत्तो उपगूहणगोदु सव्वधम्माण। सो उवगूहणकारी सम्मादिट्ठी मुणेयव्वो ।२३३। —जो चेतयिता सिद्धोंकी शुद्धात्माकी भक्तिसे युक्त है और पर-वस्तुओंके सर्वधर्मोंको गोपन करनेवाला है (अर्थात् रागादि भावोंमें युक्त नहीं होता है) उसको उपगूहन करनेवाला सम्यग्दृष्टि जानना चाहिये।

स सा /ता वृ २३३ शुद्धात्मभावनारूपपारमार्थिकसिद्धभक्तियुक्त मिथ्यात्वरागादिविभावधर्माणामुपगूहक प्रच्छादको विनाशक। स सम्यग्दृष्टि उपगूहनकारो मन्तव्य। —उपगूहनका अर्थ छिपानेका है। निश्चयको प्रधानकरि ऐसा कहा है कि जो सिद्धभक्तिमें अपना उपयोग लगाया तब अन्य धर्म पर दृष्टि ही न रही, तब सभी धर्म छिप गये। इस प्रकार शुद्धात्माकी भावनारूप पारमार्थिक-सिद्धभक्तिसे युक्त होकर मिथ्यात्व रागादि विभावधर्मोंका उपगूहन करता है, प्रच्छादन करता है, विनाश करता है उस सम्यग्दृष्टिको उपगूहनकारी जानना चाहिए।

द्र स /टी ४१/१७४/१० निश्चयनयेन पुनस्तस्यैव व्यवहारोपगूहणगुणस्य सहकारित्वेन निजनिरञ्जननिर्दोषपरमात्मन प्रच्छादका ये मिथ्यात्व-रागादिदोषास्तेषां तस्मिन्नेव परमात्मनि सम्यक्श्रद्धानज्ञाना-नुष्ठानरूप यद्ध्यानं तेन प्रच्छादनं विनाशनं गोपन झम्पन तदेवो-पगूहनमिति।—निश्चयनयसे व्यवहार उपगूहण-गुणकी सहायतासे, अपने निरञ्जन निर्दोष परमात्माको ढकनेवाले रागादि दोषोंको, उसी परमात्मामें सम्यक् श्रद्धान-ज्ञान अनुष्ठानरूप ध्यानके द्वारा ढकना, नाश करना, छिपाना झम्पन करना, सो उपगूहन गुण है।

२ उपवृंहण का लक्षण

रा वा ६/२४/१/५२९/१३ उत्तमक्षमादिभावनया आत्मनो धर्मपरि-वृद्धिकरणमुपवृंहणम्।—उत्तमक्षमादि भावनाओंके द्वारा आत्माके धर्मकी वृद्धि करना उपवृंहण-गुण है। (पु सि उ २७)

भ आ /वि ४५/१४९/१० उपवृंहण नाम वर्द्धन। वृह वृहि वृद्धाविति वचनात्। धात्वर्थानुवादी चोपसर्ग उप इति। स्पष्टेनाग्राम्येण श्रोत्रमन प्रीतिदायिना वस्तुयाथात्म्यप्रकाशनप्रवणेन धर्मोपदेशेन परस्य तत्त्वश्रद्धानवर्द्धन उपवृंहण। सर्वजनविस्मयकारिणीं शक्रमुखप्रमुखगीर्वाणसमितिविरचितामिवातिशयदर्शी पूजां संपाद्य दुर्धरतपोयोगानुष्ठानेन वा आत्मनि श्रद्धास्थिरीकरणम्।—'उप-वृंहण', इसका अर्थ बढ़ाना ऐसा होता है। 'वृह वृहि वृद्धौ' इस धातुसे वृंहण शब्दकी उत्पत्ति होती है। 'उप' इस उपसर्गके योगसे 'वृह' धातुका अर्थ बदला नहीं है। स्पष्ट अग्राम्य, कान और मनको प्रसन्न करनेवाले, वस्तुकी यथार्थताको भव्योंके आगे दर्पणके समान दिखानेवाले, ऐसे धर्मोपदेशके द्वारा तत्त्व-श्रद्धान बढ़ाना यह उप-वृंहण-गुण है। इन्द्र प्रमुख देवोंके द्वारा जैसी महत्त्वयुक्त पूजा की जाती है, वैसी जिनपूजा करके अपनेको जिनधर्ममें, जिनभक्तिमें स्थिर करना, अथवा दुर्धर तपश्चरण वा आतापनादि योग धारण करके अपने आत्मामें श्रद्धा गुण उत्पन्न करना इसको भी उपवृंहण कहते हैं।

स सा /आ २३३ यतो हि सम्यग्दृष्टि टङ्कोत्कीर्णैकज्ञायकभावमयत्वेन समस्तात्मशक्तीनामुपवृंहणादुपवृंहक ततोऽस्य जीवशक्तिदौर्बल्य-कृतो नास्ति बन्ध किंतु निर्जरैव।—क्योंकि, सम्यग्दृष्टि टङ्को-त्कीर्ण एक ज्ञायकभावमयताके कारण समस्त आत्मशक्तियोंकी वृद्धि करता है, इसलिए उपवृंहक है। इसलिए उस जीवकी शक्तिकी दुर्बलतासे होनेवाला बन्ध नहीं किन्तु निर्जरा ही है।

पं ध /उ ७७८ आत्मशुद्धेरदौर्बल्यकरण चोपवृंहणम्। अर्थाद्दृग्ज्ञप्ति-चारित्रभावादस्खलित हि तत् ।७७८। —आत्माकी शुद्धिमें कभी दुर्बलता न आने देना ही उपवृंहण अग कहलाता है। अर्थात् सम्य-ग्दर्शन ज्ञान और चारित्र रूप अपने भावोंसे जो च्युत नहीं होता है वही उपवृंहण-गुण कहलाता है।

उपग्रह—

रा वा /५/१७/३/४६०/२५ द्रव्याणां शक्त्यन्तराविर्भावे कारणभावोऽनुग्रह उपग्रह इत्याख्यायते।—द्रव्यकी शक्तिका आविर्भाव करनेमें कारण होना रूप अनुग्रह कहा जाता है।

उपग्रह व्यभिचार—दे नय III/६/७-८।

उपघात—स सि ६/१०/३२७/१३ प्रशस्तज्ञानदूषणमुपघात। आसादनमेवेति चेद। सतो ज्ञानस्य विनयप्रदानादिगुणकीर्तनाननु-ष्ठानमासादनम्। उपघातस्तु ज्ञानमज्ञानमेवेति ज्ञाननाशाभिप्राय। इत्यनयोरयं भेद।—प्रशसनीय ज्ञानमें दूषण लगाना उपघात है। प्रश्न—उपघातका जो लक्षण किया है उससे वह आसादन ही ज्ञात होता है। उत्तर—प्रशस्त ज्ञानकी विनय न करना, उसकी अच्छाई की प्रशसा न करना आदि आसादन है। परन्तु ज्ञानको अज्ञान समझ-कर ज्ञानके नाशका इरादा रखना उपघात है इस प्रकार दोनोंमें अन्तर है। (रा वा ६/१०/९/५१७/२३)।

रा वा ६/१०/६/५१७/२१ स्वमते कलुषभावाद् युक्तस्याप्ययुक्तवत्प्रतीते दोषोद्भावन दूषणमुपघात इति विज्ञायते। —हृदयकी कलुषताके कारण अपनी बुद्धिमें युक्तकी भी अयुक्तवत् प्रतीति होनेपर, दोषोंको प्रगट करके उत्तम ज्ञानको दूषण लगाना उपघात है।

गो क /जी प्र ८००/९७९/८ मनसा वाचा वा प्रशस्तज्ञानदूषणमप्येतुषु क्षुद्बाधाकरण वा उपघात। —मनकरि वा वचनकरि प्रशस्तज्ञानका दोषी होना, वा अभ्यासक जीवनिकौं क्षुधादिक बाधाका करना सो उपघात कहिए।

१ उपघात नाम कर्मका लक्षण

स सि ८/११/३९१/३ यस्योदयात्स्वयंकृतोद्बन्धनमेरुप्रपतनादिनिमित्त उपघातो भवति तदुपघातनाम। —जिसके निमित्तसे स्वयंकृत उद्बन्धन और पहाड़से गिरना आदि निमित्तक उपघात होता है वह उपघात नामकर्म है। (रा वा ८/११/१३/५७८/१)।

ध ६/१,९-१,२८/५९/१ उपेत्य घात उपघात आत्मघात इत्यर्थ। जं कम्म जीवपीडाहेउ अवयवे कुणदि, जीवपीडहेउदव्वाणि वा विसासिपासादीणि जीवस्स ढोएदि त उवघाद णाम। के जीवपीडा कार्यवयवा इति चेन्महाशृङ्ग-लम्बस्तन तुन्दोदरादय। जदि उवघाद-णामकम्म जीवस्स ण होज्ज, तो सरीरादो वाद-पित्त सेंभदूसिदादो जीवस्स पीडा ण होज्ज। ण च एव, अणुवलभादो। —स्वयं प्राप्त होनेवाले घातको उपघात अर्थात् आत्मघात कहते हैं। जो कर्म अवयवोंको जीवकी पीड़ाका कारण बना देता है, अथवा विष, खड्ग, पाश आदि जीव पीड़ाके कारण स्वरूप द्रव्योंको जीवके लिए ढोता है, अर्थात् लाकर संयुक्त करता है, वह उपघात नामकर्म कह-लाता है। प्रश्न—जीवको पीड़ा करनेवाले अवयव कौन कौन हैं?

उत्तर—महाशृंग (बारहसिंगाके समान बड़े सींग), लम्बे स्तन, विशाल तोंदवाला पेट आदि जीवको पीड़ा करनेवाले अवयव हैं। यदि उपघात-नामकर्म न हो तो वात, पित्त और कफसे दूषित शरीरसे जीवके पीड़ा नहीं होनी चाहिए। किन्तु ऐसा है नहीं, क्योंकि वैसा पाया नहीं जाता। (ध १३/५ ५,१०१/३६४/११), (गो क /जी. प्र ३३/२९/१८)।

* उपघात नामकर्म व असाता वेदनीयमें परस्पर सम्बन्ध —दे वेदनीय २

* उपघात प्रकृतिकी बन्ध उदय सत्त्व प्ररूपणाएँ —दे वह वह नाम

उपचरित नय—दे नय V/५।

* उपचरित नयके विशेष भेद—दे उपचार १

उपचरित स्वभाव—दे स्वभाव।

उपचार—अन्य वस्तुके धर्मको प्रयोजनवश अन्य वस्तुमें आरोपित करना उपचार कहलाता है जैसे मूर्त पदार्थोंसे उत्पन्न ज्ञानको मूर्त कहना अथवा मुख्यके अभावमें किसी पदार्थके स्थानपर अन्यका आरोप करना उपचार कहलाता है जैसे सम्बन्ध सम्बन्धके कारण शरीरको ही जीव कहना। अथवा निमित्तके वशसे किसी अन्य पदार्थको अन्यका कहना उपचार है—जैसे घीका घड़ा कहना। और इस प्रकार यह उपचार एक द्रव्यका अन्य द्रव्यमें एक गुणका अन्य गुणमें एक पर्यायका अन्य पर्यायमें, स्वजाति द्रव्यगुण पर्यायका विजाति द्रव्यगुण पर्यायमें सत्यासत्य पदार्थोंके साथ सम्बन्ध रूपमें, कारणका कार्यमें, कार्यका कारणमें इत्यादि अनेक प्रकार करनेमें आता है। यद्यपि यथार्थ दृष्टिसे देखनेपर यह मिथ्या है, परन्तु अपेक्षा या प्रयोजनकी दृष्टिमें रखकर समझें तो कथंचित् सम्यक् है। इसीसे उपचारको भी एक नय स्वीकार किया गया है। व्यवहार नयको ही उपचार कहा जाता है। व्यवहारनय सद्भूत और असद्भूत रूपसे दो प्रकार है तथा इसी प्रकार उपचार भी दो प्रकारका है। अभेद वस्तुमें गुण गुणी आदिका भेद करना भेदोपचार या सद्भूत-व्यवहार है। तथा भिन्न वस्तुओंमें प्रयोजन वश एकता का व्यवहार अभेदोपचार या असद्भूत व्यवहार है। यह भी दो प्रकार का है—अनुपचरित असद्भूत और उपचरित-असद्भूत। तहाँ संश्लेष सम्बन्ध-युक्त पदार्थोंमें एकताका उपचार अनुपचरित असद्भूत व्यवहार है और भिन्न प्रदेशी द्रव्योंमें एकताका उपचार उपचरित-असद्भूत-व्यवहार है। दोनों ही प्रकारके व्यवहार स्वजाति पदार्थोंमें अथवा विजातित पदार्थोंमें अथवा उभयरूप पदार्थोंमें होनेके कारण तीन-तीन प्रकारका हो जाता है। इस प्रकार गुणाकार करनेसे इसके अनेकों भंग बन जाते हैं, जिनका प्रयोग लौकिक क्षेत्रमें अथवा आगममें नित्य स्थल-स्थल पर किया जाता है।

१ उपचारके भेद व लक्षण

१ उपचार सामान्यका लक्षण

आ. प. ६ अन्यत्र प्रसिद्धस्य धर्मस्यान्यत्र समारोपणमसद्भूतव्यवहारः। असद्भूतव्यवहार एवोपचारः। उपचारादप्युपचारं यः करोति स उपचरितासद्भूतव्यवहारः। मुख्याभावे सति प्रयोजने निमित्ते चोपचारः प्रवर्तते। सोऽपि सम्बन्धाविनाभावः। —अन्यत्र प्रसिद्ध धर्मका अन्यमें समारोप करके कहना सो असद्भूत व्यवहारनय है। असद्भूत व्यवहारको ही उपचार कहते हैं। (जैसे गुण गुणीमें भेद करके ज्ञानका आत्मा कहना अथवा मूर्त पदार्थोंसे उत्पन्न ज्ञानको भी मूर्त कहना।) इस उपचारका भी जो उपचार करता है सो उपचरित असद्भूत व्यवहार है (जैसे शरीरको या धन आदिको जीव कहना अथवा उसको मेरा कहना इत्यादि)। (न च /श्रुत २२,२६)। यह उपचार मुख्यपदार्थके अभावमें, प्रयोजनमें और निमित्तमें वर्तता है, और वह भी अविनाभावी-सम्बन्धोंमें ही किया जाता है।

सू पा /१ जयचन्द ६/५४ प्रयोजन साधनेकूं काहू वस्तु कूं घट कहना सो तो प्रयोजनाश्रित व्यवहार है (जैसे जलमें भीगे हुए वस्त्रको ही जल धारणके कारण घट कह देना)। बहुरि काहू अन्य वस्तुके निमित्तसै घटमें अवस्था भई ताकूं घटरूप कहना सो निमित्ताश्रित व्यवहार है (जैसे घीका घड़ा कहना अथवा अग्निसे पकनेपर घड़ेको पका हुआ कहना)।

२. उपचारके भेद-प्रभेद

आ प /५,६ असद्‌भूतव्यवहारस्त्रेधा। स्वजात्यसद्‌भूतव्यवहारो, विजात्यसद्‌भूतव्यवहारो, स्वजातिविजात्यसद्‌भूतव्यवहारो। उपचरितासद्‌भूतव्यवहारस्त्रेधा। स्वजात्यसद्‌भूतव्यवहारो, विजात्यसद्‌भूत व्यवहारो स्वजातिविजात्यसद्‌भूतव्यवहारो, ।५। गुण-गुणिनो पर्यायपर्यायिणो स्वभावस्वभाविनो कारककारकिणोर्भेद सद्‌भूतव्यवहारस्यार्थ। द्रव्ये द्रव्योपचार, पर्याये पर्यायोपचार, गुणे गुणोपचार, द्रव्ये गुणोपचार, द्रव्ये पर्यायोपचार, गुणे द्रव्योपचार, गुणे पर्यायोपचार, पर्याये द्रव्योपचार, पर्याये गुणोपचार इति नवविधोऽसद्‌भूतव्यवहारस्यार्थो द्रष्टव्य। सोऽपि संबन्धाविनाभाव। संश्लेषसंबन्ध परिणाम-परिणामिसम्बन्ध, श्रद्धा-श्रद्धेय-सम्बन्धः ज्ञानज्ञेयसंबन्ध, चारित्रचर्यासम्बन्धश्चेत्यादि सत्यार्थ असत्यार्थ, सत्यार्थासत्यार्थश्चेत्युपचरितासद्‌भूतव्यवहारनयस्यार्थ। — भावार्थ—१ उपचार दो प्रकारका है भेदोपचार और अभेदोपचार। गुणगुणीमें भेद करके कहना भेदोपचार है। इसे सद्‌भूत व्यवहार कहते हैं क्योंकि गुणगुणीका तादात्म्य सम्बन्ध पारमार्थिक है। भिन्न द्रव्योंमें एकत्व करके कहना अभेदोपचार है। इसे असद्‌भूत व्यवहार कहते हैं, क्योंकि भिन्न द्रव्योंका संश्लेष या सयोग सम्बन्ध अपारमार्थिक है। यह अभेदोपचार भी दो प्रकारका है—संश्लेष युक्त द्रव्यों या गुणों आदिमें और संयोगी द्रव्यों या गुणोंमें। तहाँ संश्लेषयुक्त अभेदको असद्‌भूत कहते हैं और संयोगी-अभेदको उपचरित असद्‌भूत कहते हैं, क्योंकि यहाँ उपचारका भी उपचार करनेमें आता है, जैसे कि धन पुत्रादिका सम्बन्ध शरीरसे है और शरीरका सम्बन्ध जीवसे। इसलिए धनपुत्रादिको जीवका कह दिया जाता है। २ गुण-गुणीमें, पर्याय-पर्यायीमें, स्वभाव-स्वभावीमें, कारक-कारकीमें भेद करना सद्‌भूत या भेदोपचारका विषय है। (विशेष दे नय V/५/४ ६) ३ एक द्रव्यमें अन्य द्रव्यका, एक पर्यायमें अन्य पर्यायका, एक गुणमें अन्य गुणका, द्रव्यमें गुणका, द्रव्यमें पर्यायका, गुणमें द्रव्यका, गुणमें पर्यायका, पर्यायमें द्रव्यका तथा पर्यायमें गुणका इस तरह नौ प्रकार असद्‌भूत-अभेदोपचारका विषय है। सो भी स्वजाति-असद्‌भूत-व्यवहार, विजाति असद्‌भूत-व्यवहार, और स्वजाति-विजाति-असद्‌भूत-व्यवहारके भेदसे तीन तीन प्रकारका है। ४ अविनाभावी—सम्बन्ध कई प्रकारका होता है। जैसे—संश्लेष सम्बन्ध, परिणाम-परिणामी सम्बन्ध, श्रद्धा श्रद्धेय सम्बन्ध, ज्ञान-ज्ञेय सम्बन्ध, चारित्र-चर्या सम्बन्ध इत्यादि। ये सब उपचरित-असद्‌भूत व्यवहार रूप अभेदोपचारके विषय हैं। सो भी स्वजाति-उपचरित-असद्‌भूत-व्यवहार, विजाति-उपचरित-असद्‌भूत-व्यवहार और स्वजाति-विजाति-उपचरित-असद्‌भूत व्यवहारके भेदसे तीन-तीन प्रकारके हैं। अथवा सत्यार्थ, असत्यार्थ व सत्यासत्यार्थके भेदसे तीन तीन प्रकार हैं। यथा—१ स्वजाति द्रव्यमें विजाति-द्रव्यका आरोप, २ स्वजाति-गुणमें विजाति गुणका आरोप, ३ स्वजाति पर्यायमें विजाति पर्यायका आरोप, ४ स्वजाति द्रव्यमें विजाति गुणका आरोप ५ स्वजाति द्रव्यमें विजाति पर्यायका आरोप, ६ स्वजाति गुणमें विजाति द्रव्यका आरोप, ७ स्वजाति गुणमें विजाति पर्यायका आरोप ८ स्वजाति पर्यायमें विजाति द्रव्यका आरोप, ६ स्वजाति पर्यायमें विजाति गुणका आरोप।

५ इसी प्रकार द्रव्य गुण पर्यायमें स्वजाति, विजाति व स्वजाति-विजाति (उभयरूप) भेदोंमें परस्पर अविनाभावी-सम्बन्ध देखकर यथासम्भव अन्य भी भंग बना लेने चाहिए। (न च /वृ १८८,१८६, २२३-२३६/२४० न च /श्रुत २२) ६ इनके अतिरिक्त भी प्रयोजनके वशसे अनेकों प्रकारका उपचार करनेमें आता है। यथा—कारणमें कार्यका उपचार, कार्यमें कारणका उपचार, अल्पमें पूर्णका उपचार, आधारमें आधेयका उपचार, तद्वानमें तत्का उपचार, अतिसमीपमें तत्पनेका उपचार इत्यादि-इत्यादि। (इनमें-से कुछका परिचय आगेवाले शीर्षकोंमें यथासम्भव दिया गया है।)

३. उपचारके भेदोंके लक्षण

न च /वृ २२६-२३१ स्वजातिपर्याये स्वजातिपर्यायारोपणोऽसद्‌भूत व्यवहार —"दट्‌ठूण पडिबिंब भवदि हु तं चेव एस पज्जाओ। सज्जाइ असब्भूओ उवयरिओ णियजाइपज्जाओ।२२६-१।" विजातिगुणे विजातिगुणारोपणोऽसद्‌भूतव्यवहारः—"मुत्तं इह मइणाणं मुत्तिमदव्वेण जण्णिओ जम्हा। जइ णहु मुत्तणाणं तो किं खलिओ हु मुत्तेण।२२६-२।" स्वजातिविजातिद्रव्ये स्वजातिविजातिगुणारोपणोऽसद्‌भूतव्यवहार —"णेयं जीवमजीवं तं पिय णाणं खु तस्स विसयादो। जो भण्णइ एरिसत्थं सो ववहारोऽसब्भूदो।२२७-१।" स्वजातिद्रव्ये स्वजातिविभावपर्यायारोपणोऽसद्‌भूतव्यवहार "परमाणु एयदेसी बहुप्पदेसी य जपय जो हु। सो ववहारो णेओ दव्वे पज्जाय उवयारो।२२७-२।" स्वजातिगुणे स्वजातिद्रव्यारोपणोऽसद्‌भूतव्यवहारो—"रूवं पि भणई दव्वं ववहारो अण्ण अत्थसंभूदो। सो खलु जधोपदेसं गुणेसु दव्वाण उवयारो।२२८। 'स्वजातिगुणे स्वजातिपर्यायारोपणोऽसद्‌भूतव्यवहार —"णाणं पि हु पज्जायं परिणममाणो दु गिह्णए जम्हा। ववहारो खलु जंपइ गुणेसु उवयरिय पज्जाओ।२२६।"स्वजातिविभावपर्याये स्वजातिद्रव्यारोपणोऽसद्‌भूतव्यवहारः-"दट्‌ठूणथूलखंधं पुग्गलदव्वेत्ति जंपए लोए। उवयारो पज्जाए पुग्गलदव्वस्स भण्णइ ववहारो।२३०।" स्वजातिपर्याये स्वजातिगुणारोपणोऽसद्‌भूतव्यवहारो—"दट्‌ठूण देहठाणं वण्णंता होइ उत्तमं रूवं। गुण उवयारो भणिओ पज्जाए णत्थि संदेहो।२३१।"

न च /वृ २४१-२४४ देसवइ देसत्थो अत्थवणिज्जो तहेव जपंतो। मे देसं मे दव्वं सच्चासच्चं पि उभयत्थं।२४१। पुत्ताइबंधुवग्गं अहं च मम संपदादि जप्पंतो। उवयारा सब्भूओ सज्जाइ दव्वेसु णायव्वो।२४२। आहरणहेमरयणाच्छादीया ममेति जप्पंतो। उवयरियअसब्भूओ, विजाइदव्वेसु णायव्वो।२४३। देसत्थरज्जदुग्गं मिस्सं अण्णं च भणइ मम दव्वं। उहयत्थे उवयरिदो होइ असब्भूयववहारो।२४४।

१ असद्‌भूत व्यवहारके भेदोंकी अपेक्षा

१ स्वजाति पर्यायमें स्वजाति पर्यायका आरोप इस प्रकार है। जैसे—दर्पणमें प्रतिबिम्बको देखकर 'यह दर्पणकी पर्याय है' ऐसा कहना। यहाँ प्रतिबिम्ब व दर्पण दोनों पुद्‌गल पर्यायें हैं। एकका दूसरेमें आरोप किया गया है। २ विजाति गुणमें विजाति गुणका आरोप इस प्रकार है। जैसे—मूर्त इन्द्रियोंमें या विषयोंसे उत्पन्न होनेके कारण मतिज्ञानको मूर्त्त कहना। तथा ऐसा तर्क उपस्थित करना यदि यह ज्ञान मूर्त न होता तो मूर्त्त द्रव्योंसे स्खलित कैसे हो जाता? यहाँ ज्ञान गुणका विजाति मूर्त गुणका आरोप किया गया है। ३ स्वजाति-विजाति द्रव्यमें स्वजाति विजाति गुणका आरोप इस प्रकार है। जैसे—जीव व अजीव द्रव्योंको ज्ञेय रूपसे विषय करने पर ज्ञानको जीवज्ञान व अजीवज्ञान कह देना। यहाँ चेतन अचेतन द्रव्योंमें ज्ञान गुणका आरोप किया गया है। ४ स्वजाति द्रव्यमें स्वजाति विभावपर्यायका आरोप इस प्रकार है। जैसे—परमाणु यद्यपि एकप्रदेशी है, परन्तु परस्परमें मिलकर बहुप्रदेशी स्कन्ध होनेकी शक्ति होनेके कारण बहुप्रदेशी कहा जाता है। यहाँ पुद्‌गल द्रव्य (परमाणु) का पुद्‌गल पर्याय (स्कन्ध) में आरोप किया गया है। ५ स्वजाति गुणमें स्वजाति द्रव्यका आरोप इस प्रकार है। जैसे—द्रव्यके रूपको ही द्रव्य कहना यथा- रूपपरमाणु, गन्धपरमाणु आदि। यहाँ पुद्‌गलके गुणमें पुद्‌गल द्रव्य (परमाणु) का आरोप किया गया है। ६ स्वजाति गुणमें स्वजाति पर्यायका आरोप इस प्रकार है। जैसे—परिणमनके द्वारा ग्राह्य होनेके कारण ज्ञानको ही पर्याय कह देना। यहाँ ज्ञान गुणमें स्वजाति ज्ञान पर्याय-

का आरोप है। ७ स्वजाति विभाव पर्यायमें स्वजाति द्रव्यका आरोप इस प्रकार है। जैसे – स्थूल स्कन्धको ही पुद्गल द्रव्य कह देना। यहाँ स्कन्धरूप पुद्गलकी विभाव पर्यायमें पुद्गल द्रव्यका उपचार किया गया है। ८ स्वजाति पर्यायमें स्वजाति गुणका आरोप इस प्रकार है। जैसे—देहके वर्णविशेषको देखकर 'यह उत्तम रूपवाला है' ऐसा कहना। यहाँ देह पुद्गल पर्याय है। उसमें पुद्गलके रूपगुणका आरोप किया गया है।

२ उपचरित असद्भूत व्यवहारके भेदोंकी अपेक्षा

१ सत्यार्थ उपचरित असद्भूत व्यवहार इस प्रकार है। जैसे-किसी देशके राजाको देशपति कहना। क्योंकि व्यवहारसे यह उस देशका स्वामी है।२४१। २ असत्यार्थ उपचरित असद्भूत व्यवहार इस प्रकार है। जैसे-किसी नगर या देशमें रहनेके कारण 'यह मेरा नगर है' ऐसा कहना। क्योंकि व्यवहारसे भी वह उस नगरका स्वामी नहीं है।२४१। ३ सत्यासत्यार्थ उपचरित असद्भूत व्यवहार इस प्रकार है जैसे—'मेरा द्रव्य' ऐसा कहना। क्योंकि व्यवहारसे भी कुछ मात्र द्रव्य उसका है सर्व नहीं।२४१। स्वजाति उपचरित असद्भूत व्यवहार इस प्रकार है। जैसे—'पुत्र बन्धुवर्गादि मेरी सम्पदा है' ऐसा कहना। क्योंकि यहाँ चेतनका चेतन पदार्थोंमें ही स्वामित्व कहा गया है। ५ विजाति उपचरित असद्भूत व्यवहार इस प्रकार है। जैसे 'आभरण हेम रत्नादि मेरे हैं' ऐसा कहना, क्योंकि यहाँ चेतनका अचेतनमें स्वामित्व सम्बन्ध कहा गया है। ६ स्वजाति विजाति उपचरित असद्भूत व्यवहार इस प्रकार है। जैसे --'देश, राज्य दुर्गादि मेरे हैं' ऐसा कहना, क्योंकि यह सर्व पदार्थ चेतन व अचेतनके समुदाय रूप हैं। इनमें चेतनका स्वामित्व बतलाया गया है।

नोट—इसी प्रकार अन्य भी उपचार यथा सम्भव जानना (न च /श्रुत ३३) (आ प ५)।

२ कारण कार्य आदि उपाचर निर्देश

१ कारणोंमे कार्यके उपचारके उदाहरण

स सि ७/१०/३४८/११ हिंसादयो दुःखमेवेति भावयितव्यम्। कथं हिंसादयो दुःखम्। दुःखकारणत्वात्। यथा 'अन्नं वै प्राणाः' इति। कारणस्य कारणत्वाद् वा यथा धनं प्राणा इति। धनकारणमन्नपानमन्नपानकारणा प्राणा इति। तथा हिंसादयोऽसद्वेद्यकारणम्। असद्वेद्यकर्म च दुःखकारणमिति। दुःखकारणे दुःखकारणकारणे वा दुःखोपचार। —हिंसादिक दुःख ही हैं ऐसा चिन्तन करना चाहिए। —प्रश्न—हिंसादिक दुःख कैसे हैं? उत्तर—दुःखके कारण होनेसे। यथा-'अन्न ही प्राण है'। अन्न प्राणधारणका कारण है पर कारणमें कार्यका उपचार करके अन्नको ही प्राण कहते हैं। या कारणका कारण होनेसे हिंसादिक दुःख हैं। यथा 'धन ही प्राण हैं'। यहाँ अन्नपानका कारण धन है और प्राणका कारण अन्नपान है, इसलिए जिस प्रकार धनको प्राण कहते हैं उसी प्रकार हिंसादिक असाता वेदनीयकर्मके कारण हैं और असाता वेदनीय दुःखका कारण है इसलिए दुःखके कारण या दुःखके कारणके कारण हिंसादिकमें दुःखका उपचार है। (रा वा ७/१०/१/५३७/२८)

श्लो वा २/१/१/५६/२६४/२१ घृतमायुरन्नं वै प्राणा इति, कारणे कार्योपचारः। —निश्चयकर घृत ही आयु है। अन्न ही प्राण है। इन वाक्योंमें कारणमें कार्यका उपचार किया गया है।

क पा १/१,१३-१४/§२४४/२८८/७ (कारण रूप द्रव्यकर्ममें कार्यरूप क्रोधादिका उपचार कर लेनेसे द्रव्य कर्ममें क्रोध भावकी सिद्धि हो जाती है।

ध १/१,१,४/१३५/८ (भावेन्द्रियोंके कारण कार्यभूत द्रव्येन्द्रियोंको भी इन्द्रिय संज्ञाकी प्राप्ति)

ध १/१,१,६०/२९८/२ (कारणमें कार्यका उपचार करके शुद्धिके कारणभूत संयमको ही शुद्धि कहना)।

ध ६/१,९-१,२८/५१/३ (कारणमें कार्यके उपचारसे ही जाति नामकर्मको 'जाति' संज्ञा की प्राप्ति।)

ध ९/४,१,४५/१६२/३ (कारणमें कार्यका उपचार करके शब्द या उसकी स्थापनाको भी 'श्रुत' संज्ञाकी प्राप्ति।)

ध ९/४,१,६७/३२३/६ (कारणमें कार्यका उपचार करके क्षेत्रादिकोंको भी 'भावग्रन्थ' संज्ञाकी प्राप्ति।)

प्र सा /त प्र ३४ (कारणमें कार्यका उपचार करके ही द्रव्य श्रुतको 'ज्ञान' संज्ञाकी प्राप्ति।)

२ कार्यमें कारणके उपचारके उदाहरण

स सि १/१२/१२२/८ श्रुतमपि क्वचिन्मतिरित्युपचर्यते मतिपूर्वकत्वादिति। —श्रुतज्ञान भी कहीं पर मतिज्ञानरूपसे उपचरित किया जाता है क्योंकि श्रुतज्ञान मतिज्ञानपूर्वक होता है। (अर्थात श्रुतज्ञान कार्य है और मतिज्ञान उसका कारण)।

रा, वा २/१८/३/१३१/१ कार्यं हि लोके कारणमनुवर्तमानं दृष्टं यथा घटकारपरिणतं विज्ञानं घट इति, तथेन्द्रियनिमित्त उपयोगोऽपि इन्द्रियमिति व्यपदिश्यते। —लोकमें कारणकी भी कार्यमें अनुवृत्ति देखी जाती है जैसे घटाकारपरिणत ज्ञानको घट कह देते हैं। उसी प्रकार उपयोगको भी इन्द्रियके निमित्तसे इन्द्रिय कह देते हैं।

ध १/१,१,२४/२०२/६ (कार्यमें कारणका उपचार करके मनुष्य गति नामकर्मके कारणसे उत्पन्न मनुष्य पर्यायके समूहको मनुष्य गति कहा जाता है।)

ध ४/१,५,१/३१६/६ (कार्यमें कारणका उपचार करके पुद्गलादि द्रव्योंके परिणमनको भी 'काल' संज्ञाकी प्राप्ति।)

प्र सा /त प्र ३० (कार्यमें कारणके उपचारसे ज्ञानको ज्ञेयगत कहा जाता है।)

३ अल्पमें पूर्णके उपचारके उदाहरण

स सि ७/२१/३६१/१ उपचाराद् राजकुले सर्वगतचैत्राभिधानवत्। —जैसे राजकुलमें चैत्रको सर्वगत उपचारसे कहा जाता है इसी प्रकार सामायिक व्रतके महाव्रतपना उपचारसे जानना चाहिए।

४ भावीमें भूतके उपचारके उदाहरण

ध १,१,१६/१८२/४ कर्मणां क्षयोपशमाभ्यामभावे कथं तयोस्तत्र सत्त्वमिति चेन्नैष दोष, तयोस्तत्र सत्त्वस्योपचारनिबन्धनत्वात्। —प्रश्न—कर्मोके क्षय और उपशमके अभावमें भी ८वें गुणस्थानमें क्षायिक या औपशमिक भाव कैसे हो सकता है? उत्तर—यह कोई दोष नहीं, क्योंकि, इस गुणस्थानमें क्षयिक और औपशमिक भावका सद्भाव उपचारसे माना गया है। विशेष दे अपूर्वकरण ४

५ आधारका आधेयमें उपचार

श्लो वा २/१/६/५६/४६२/२४ मञ्चाः क्रोशन्ति इतितात्स्थ्यात्तच्छब्दोपचार। —मचान पर बैठकर किसान चिल्लाते हैं, पर कहा जाता है कि मचान चिल्लाते हैं। यहाँ आधारका आधेयमें आरोप है।

६ तद्वान्में तत्का उपचार

श्लो वा २/१/६/२६४/२८ साहचर्याद्यष्टिः पुरुष इति। —लाठीवाले पुरुषको लाठिया या गाड़ीवाले पुरुषको गाड़ी कहना तद्वानमें उसका उपचार है।

७ समीपस्थमें तत्का उपचार

श्लो वा २/१/६/५६/२६४/२८ सामीप्याद्वृक्षा ग्राम इति। —किसी पथिकके पूछने पर यह कह दिया जाता है कि ये सामने दीखनेवाले वृक्ष ही ग्राम हैं अर्थात अत्यन्त समीप हैं। यहाँ समीपमें तद्का उपचार है।

८ अन्य अनेकों उपचारोंके उदाहरण

स सि ७/१८/३५६/६ शल्यमिव शल्यं। यथा तद् प्राणिनो बाधाकरं तथा शरीरमानसबाधाहेतुत्वात्कर्मोदयविकार शल्यमित्युपचर्यते। —जिस प्रकार काँटा आदि शल्य प्राणियोंको बाधाकारी होती हैं, उसी प्रकार शरीर और मन सम्बन्धी बाधाका कारण होनेसे कर्मोदय जनित विकारमें भी शल्यका उपचार कर लेते हैं। (यहाँ तत् सदृश कारण-में तत्का उपचार है।)

रा वा ४/२६/४/२४४/२८ चरमके पासवाला अव्यवहित पूर्वका मनुष्य-भव भी उपचारसे चरम कहा जाता है। (यहाँ काल सामीप्यमें तत्-का उपचार है)

श्लो वा २/१/५/८--१२/१८८/५ (यह भी गौ है वह भी गौ थी। यहाँ धर्मके एकत्व कारण धर्मियोंमें एकत्व का उपचार किया है।

ध २/१,१/४४६/३ आयोगकेवलीके एक आयु प्राण ही होता है, किन्तु उपचारसे एक, छ अथवा सात प्राण भी होते हैं। (यहाँ संश्लेष सम्बन्धको प्राप्त द्रव्येन्द्रिय व शरीरादिमें जीवकी पर्यायका उपचार किया गया है)।

स सा/आ १०८ (प्रजाके गुण दोषको उपजानेवाला राजा है। ऐसा कहना। यहाँ आश्रयमें आश्रयीका उपचार किया है।)

द्र स/टी १६/५७/१३ (मुक्त जीवोंके अवस्थाके कारण लोकाग्रको भी मोक्ष संज्ञा प्राप्त है। यहाँ आधारमें आधेयका उपचार है।

न्याय दी १/§१४ (आँखसे जानते हैं इत्यादि व्यवहार तो उपचारसे प्रवृत्त होता है। उपचारकी प्रवृत्तिमें सहकारिता निमित्त है।)

पं ध/पू ७०२ (अवधि व मन पर्ययज्ञानको एकदेश प्रत्यक्ष कहना उपचार है।)

३ द्रव्यगुण पर्यायमे उपचार निर्देश

१ द्रव्यको गुणरूपसे लक्षित करना

ध १/१,१,८/१६१/३ गुणसहचरितत्वादात्मापि गुणसंज्ञां प्रतिलभते। उक्त च—"जेहि दु लक्खिज्जते उदयादिसु संभवेहि भावेहिं। जीवा ते गुणसण्णा णिद्दिट्ठा सव्वदरिसीहिं।१०४।"—गुणोंके साहचर्यसे आत्मा भी गुणसंज्ञाको प्राप्त होता है। कहा भी है—"दर्शनमोहनीय आदि कर्मोंके उदय उपशम आदि अवस्थाओंके होनेपर उत्पन्न हुए जीव-परिणामोंसे युक्त जो जीव देखे जाते हैं, उन जीवोंको सर्वज्ञ-देवने उसी (औपशमिक आदि) गुण संज्ञावाला कहा है।" (गो क/मू ८१२/९८६) (और भी दे उपचार १/३)

२ पर्यायको द्रव्यरूपसे लक्षित करना

ध ४/१,४,४/३३७/५ असुद्धे दव्वट्ठिय णये अवलंबिदे पुढविआदीणि अणेयाणि दव्वाणि होंति त्ति वंजणपज्जायस्स दव्वत्तब्भुवगमादो। —अशुद्ध द्रव्यार्थिकनयका अवलम्बन करनेपर पृथिवी जल आदिक अनेक द्रव्य होते हैं, क्योंकि व्यंजन पर्यायके द्रव्यपना माना गया है। (और भी दे उपचार १/३)

ध ८/३,४/६/३ कधमत्थियवसेण अदव्वाण पज्जयाण दव्वत्तं। ण, दव्वदो एयतेण तेसिं पुधभूदाणमणुवलंभादो, दव्वसहावाणं चेवुव-लभा। दव्वट्ठियस्स कधमभायव्ववहारो। ण एस दोसो, 'यदस्ति न तद्द्वयमतिलङ्घ्य वर्त्तते' इत्ति दो वि णए अविलंबिऊण ट्ठिद-णेगमणयस्स भावाभावव्ववहारविरोहाभावादो। —प्रश्न—द्रव्यार्थिक नयसे द्रव्यसे भिन्न पर्यायोंके द्रव्यत्व कैसे सम्भव है? उत्तर—पर्याय द्रव्यसे सर्वथा भिन्न नहीं पायी जाती, किन्तु द्रव्य स्वरूप ही वे उपलब्ध होती हैं। प्रश्न—द्रव्यार्थिककी अपेक्षा पर्यायोंमें अभावका व्यवहार कैसे होता है? उत्तर—'जो है वह दोनोंका अतिक्रमण करके नहीं रहता' इसलिए दोनों नयोंका आश्रय कर स्थित नैगम नयके भाव अभावरूप (दोनों प्रकारके) व्यवहारमें कोई विरोध नहीं है।

स. सा/आ २६४ प्रवर्तमानं यद्यदभिव्याप्य प्रवर्तते, निवर्तमानं च यद्यदुपादाय निवर्तते तत्समस्तमपि सहप्रवृत्त क्रमप्रवृत्त वा पर्याय-जातमेति लक्षणीय तदेकलक्षण-लक्ष्यत्वात्। —वह (चैतन्य) प्रवर्त-मान होता हुआ जिस जिस पर्यायको व्याप्त होकर प्रवर्तता है और निवर्तमान होता हुआ जिस जिस पर्यायको ग्रहण करके निवर्तता है, वे समस्त सहवर्ती (गुण) या क्रमवर्ती पर्यायें आत्मा हैं, इस प्रकार लक्षित करना चाहिए, क्योंकि आत्मा उसी एक लक्षणसे लक्ष्य है।

३ द्रव्यको पर्यायरूपसे लक्षित करना

ध ५/१,७,१/१/१८७/६ भावो णाम किं। दव्वपरिणामो पुव्वावरकोडिवदि-रित्तवट्टमाणपरिणामुवलक्खियदव्वं वा। —प्रश्न—भाव नाम किस वस्तुका है? उत्तर—द्रव्यके परिणामको (पर्यायको) अथवा पूर्वापर कोटिसे व्यतिरिक्त वर्तमान पर्यायसे उपलक्षित द्रव्यको भाव कहते हैं। (और भी दे उपचार १/३)

४ पर्यायको गुणरूपसे लक्षित करना

भ आ/मू ५७/१८२ अहिंसादिगुणा।

भ आ/वि ५७/१८३/५ एते अहिंसादयो गुणा परिणामा धर्म इत्यर्थः। ननु सहभुवो गुणा इति वचनात् चैतन्यामूर्तित्वादीनमेवात्मन सभुवां गुणताम्। हिंसादिभ्यो विरतिपरिणाम पुन कादाचि-त्कत्वात् मनुष्यत्वादिक्रोधादिवत् पर्याया इति चेन्न गुणपर्ययवद्द्रव्य-मित्यात्रुभयोपादाने अवान्तरभेदोपदर्शनमेवद्यथा 'गायलीबर्दम्' इत्युभयोरुपादाने पुनरुक्ततापरिहृतये स्त्रीगोशब्दवाच्या इति कथन-मेकस्यैव गुणशब्दस्य ग्रहणे धर्ममात्रवचनात्। —अहिंसादि गुण आत्माके परिणाम हैं अर्थात् धर्म हैं प्रश्न—'सहभुवो गुणा' ऐसा आगमका वचन होनेके कारण चैतन्य अमूर्तित्वादि ही आत्माके गुण हैं क्योंकि ये कभी उससे पृथक् नहीं होते। परन्तु हिंसा आदिसे विरतिरूप परिणाम कादाचित्क होनेके कारण, ये भाव मनुष्यत्वादि अथवा क्रोधादिकी भाँति पर्याय हैं? उत्तर—'गुणपर्ययवद्द्रव्यम्' इस सूत्रमें दोनोंका ग्रहण किया है। यहाँ गुण शब्द उपलक्षण वाचक समझना चाहिए, अर्थात् वह ज्ञानादि गुणोंके समान अहिंसादि धर्मोंका भी वाचक है। जैसे—'गोबलीवर्दम्' इस शब्दसे एक ही गौ पदार्थका गो और बलीवर्द दोनों शब्दोंके द्वारा ग्रहण होनेसे एकको पुनरुक्तता प्राप्त होती है। इसे दूर करनेके लिए यहाँ गो शब्द का अर्थ 'स्त्री' करना पड़ता है। उसी तरह 'अहिंसादिगुणा' इस गाथाके शब्दसे यहाँ धर्ममात्रको गुण कहा है, ऐसा समझना चाहिए। (फिर वे धर्म गुण हों या पर्याय, इससे क्या प्रयोजन)

दे उपचार ३/१ औपशमिकादि भावोंको जीवके गुण कहा जाता है।

ल सा/मू ६७/१३५ उपशमंगुण गृह्णाति।—(अन्त कोटाकोटी मात्र कर्मों की स्थिति रह जानेपर जीव) उपशम सम्यक्त्व गुणको ग्रहण करें है।

प का/ता. वृ ५/१४/१२ केवलज्ञानादय स्वभावागुणा मतिज्ञानादयो विभावगुणा।—केवलज्ञानादि (शुद्ध पर्याय) स्वभाव गुण हैं और मति ज्ञानादि (अशुद्ध पर्यायें) विभाव गुण हैं। (प प्र/टी १/५७) (विशेष दे उपचार १/३)

५ गुणको पर्यायरूपसे लक्षित करना

स सा/मू ३४५ केहिचि दु पज्जएहिं विणस्सए णेव केहिचि दु जीवो। जम्हा तम्हा कुव्वदि सो वा अण्णो व णेयंतो।३४५। —क्योंकि जीव कितनी ही पर्यायोंसे नष्ट होता है और कितनी ही पर्यायों (गुणों) से नष्ट नहीं होता। इसलिए 'वही करता है' अथवा 'दूसरा ही करता है' ऐसा एकान्त नहीं है।

प्र सा/मू १८ उप्पादो य विणासो विज्जदि सव्वस्स अट्ठजादस्स। पज्जा-एण दु केणवि अट्ठो खलु होदि सब्भूदो। —किसी पर्यायसे उत्पाद, किसी पर्यायसे विनाश सर्व पदार्थ मात्रके होता है। और किसी पर्यायसे (गुणसे) पदार्थ वास्तवमें ध्रुव है। (विशेष दे उपचार १/३)

४ उपचारकी सत्यार्थता व असत्यार्थता

१ परमार्थतः उपचार सत्य नहीं होता

ध ७/२,१, ३३/७६/४ उवयारेण खओसमियं भाव पत्तस्स ओदइयस्स जोगस्स तत्थाभावविरोहादो। —योगसे क्षयोपशम भावतो उपचारसे माना गया है। असलमें तो योग औदयिक भाव ही है। और औदयिक योगका सयोगिकेवलियोंमें अभाव माननेमें विरोध आता है। (अत सयोगकेवलियोंमें योग पाया जाता है)

ध १४/५,६ १६/१३/४ सिद्धाण पि जीवत्तं किण्ण इच्छिज्जदे ण, उवयारस्स सच्चात्ताभावादो। —प्रश्न—सिद्धोंके भी जीवत्व क्यों नहीं स्वीकार किया जाता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि सिद्धोंमें जीवत्व उपचारसे है, और उपचारको सत्य मानना ठीक नहीं है।

स सा /आ १०५ पौद्गलिकं कर्मात्मना कृतमिति निर्विकल्पविज्ञानघनभ्रष्टानां विकल्पपरायणानां परेषामस्ति विकल्प स तु उपचार एव न तु परमार्थ । —पौद्गलिक कर्म आत्माने किया है' ऐसा निर्विकल्पविज्ञानघनसे भ्रष्ट विकल्प परायण अज्ञानियोंका विकल्प है। वह विकल्प उपचार ही है परमार्थ नहीं।

प्र सा /ता वृ २२५ प्रक्षेपक गा ८/३०४/२५ न उपचार साक्षाद्भवितुमर्हति अग्निवत् क्रूरोऽयं देवदत्त इत्यादि। —उपचार कभी साक्षात् या परमार्थ नहीं होता। जैसे—'यह देवदत्त अग्निवत् क्रोधी है' ऐसा कहना। (इसी प्रकार आर्यिकाओंके महाव्रत उपचारसे है। सत्य नहीं)

न्या दी १/§१४ चक्षुषा प्रमीयत इत्यादि व्यवहारे पुनरुपचार शरणम्। उपचारप्रवृत्तौ तु सहकारित्व निमन्धनम्। न हि सहकारित्वेन तत्साधकमिति करण नाम, साधकविशेषस्यातिशयवत करणत्वात्। —आँखसे जानते हैं' इत्यादि व्यवहार तो उपचारसे प्रवृत्त होता है और उपचारकी प्रवृत्तिमें सहकारिता निमित्त है। इसलिए इन्द्रियादि प्रमितिक्रियामें मात्र साधक है पर साधकतम नहीं। और इसीलिए करण नहीं है, क्योंकि, अतिशयवाद् साधकविशेष (असाधारण कारण) ही कारण होता है।

२. अन्य धर्मोंका लोप करनेवाला उपचार मिथ्या है

स्व स्तो २२ अनेकमेक च तदेव तत्त्वं भेदान्वयज्ञानमिदं हि सत्यम्। मृषोपचारोऽन्यतरस्य लोपे, तच्छेषलोपोऽपि ततोऽनुपाख्यम्। —वह सुयुक्तिनीत वस्तु तत्त्व अनेक तथा एक रूप है, जो भेदाभेद ज्ञानका विषय है और वह ज्ञान ही सत्य है। जो लोग इनमें-से एकको भी असत्य मानकर दूसरेमें उपचारका व्यवहार करते हैं वह मिथ्या है, क्योंकि, दोनोंमें से एकका अभाव माननेपर दूसरेका भी अभाव हो जाता है। और दोनोंका अभाव हो जानेपर वस्तुतत्त्व अनुपाख्य अर्थात निःस्वभाव हो जाता है।

३. उपचार सर्वथा अप्रमाण नहीं है

ध १/१,१,४/१३५/६ नेयमदृष्टपरिकल्पना कार्यकारणोपचारस्य जगति सुप्रसिद्धस्योपलम्भात। —यह (द्रव्येन्द्रियको उपचारसे इन्द्रिय कहना) कोई अदृष्ट कल्पना नहीं है, क्योंकि, कार्यगत धर्मका कारणमें और कारणगत धर्मका कार्यमें उपचार जगतमें प्रसिद्ध रूपसे पाया जाता है।

स म ५/२६/२६ लौकिकानामपि घटाकाश पटाकाशमिति व्यवहारप्रसिद्धेराकाशस्य नित्यानित्यत्वम्। न चायमौपचारिकत्वादप्रमाणमेव। उपचारस्यापि किंचित्साधर्म्यद्वारेण मुख्यार्थस्पर्शित्वात। —आकाश नित्यानित्य है, क्योंकि सर्व-साधारणमें भी 'यह घटका आकाश है', 'यह पटका आकाश है' यह व्यवहार होता है। यह व्यवहारसे उत्पन्न होता है इसलिए अप्रमाण नहीं कहा जा सकता, क्योंकि, उपचार भी किसी न किसी साधर्म्यसे ही मुख्य अर्थको द्योतित करनेवाला होता है।

४. निश्चित व मुख्यके अस्तित्वमें ही उपचार होता है सर्वथा अभावमें नहीं

रा वा १/१२/१४/५६/१८ सति मुख्ये लोके उपचारो दृश्यते, यथा सति सिंहे अन्यत्र क्रौर्यशौर्यादिगुणसाधर्म्यात् सिंहोपचार क्रियते। न च तथेह मुख्यं प्रमाणमस्ति। तदभावात् फले प्रमाणोपचारो न युज्यते। —उपचार तब होता है जब मुख्य वस्तु स्वतन्त्रभावसे प्रसिद्ध हो। जैसे सिंह अपने शूरत्व क्रूरत्वादि गुणोंसे प्रसिद्ध है तभी उसका सादृश्यसे बालकमें उपचार किया जाता है। पर यहाँ जब मुख्य प्रमाण ही प्रसिद्ध नहीं है तब उसके फलमें उसके उपचारकी कल्पना ही नहीं हो सकती।

ध १/१,१,१६/१८१/४ अक्षपकानुपशमकानां कथं तद्व्यपदेशश्चेन्न, भाविनि भूतवदुपचारतस्तत्सिद्धे सत्येवमतिप्रसङ्ग स्यादिति चेन्न, असति प्रतिबन्धरि मरणे नियमेन चारित्रमोहक्षपकोपशमकारिणां तदुन्मुखानामुपचारभाजामुपलम्भात्। —प्रश्न—इस आठवें गुणस्थानमें न तो कर्मोंका क्षय ही होता है और न उपशम ही। ऐसी अवस्थामें यहाँ पर क्षायिक या औपशमिक भावका सद्भाव कैसे हो सकता है? उत्तर—नहीं, भावीमें भूतके उपचारसे उसकी सिद्धि हो जाती है। प्रश्न—ऐसा माननेपर तो अतिप्रसंग आता है? उत्तर—नहीं, क्योंकि प्रतिबन्धक कर्मका उदय अथवा मरण यदि न हों तो वह चारित्रमोहका उपशम या क्षय अवश्य कर लेता है। उपशम या क्षपणके सन्मुख हुए ऐसे व्यक्तिके उपचारसे क्षपक या उपशमक संज्ञा बन जाती है। (ध ५/१,७,६/२०५/६), (ध ७/२,१,४९/९३/२)

ध ५/१,७,६/२०६/४ उवयारे आसइज्जमाणे अइप्पसगो किण्ण होदीदि। चे ण, पच्चासत्तीदो अइप्पसगपडिसेहादो। —प्रश्न—इस प्रकार सर्वत्र उपचार करनेपर अतिप्रसंग दोष नहीं प्राप्त होगा?
उत्तर—नहीं, क्योंकि, प्रत्यासत्ति अर्थात समीपवर्ती अर्थके प्रसंगसे अतिप्रसंग दोषका प्रतिषेध हो जाता है। (इसलिए अपूर्वकरण गुणस्थानमें तो उपचारसे क्षायिक व औपशमिक भाव कहा जा सकता है पर इससे नीचेके अन्य गुणस्थानोंमें नहीं।)

ध ७/२,१ ५६/९८/२ ण चोवयारेण दसणावरणणिद्देसो मुहियस्साभावे उवयाराणुववत्तीदो। —(दर्शन गुणका अस्वीकार करनेपर) यह भी नहीं कहा जा सकता कि दर्शनावरणका निर्देश केवल उपचारसे किया गया है, क्योंकि, मुख्य वस्तुके अभावमें उपचारकी उपपत्ति नहीं बनती।

५ अविनाभावी सम्बन्धोंमें ही परस्पर उपचार होता है

आ पा./६ मुख्याभावे सति प्रयोजने निमित्ते चोपचार प्रवर्तते सोऽपि सम्बन्धाविनाभाव । —मुख्यका अभाव होनेपर प्रयोजन या निमित्त के वशसे उपचार किया जाता है और वह प्रयोजन कार्य कारण या निमित्त नैमित्तिकादि भावोंमें अविनाभाव सम्बन्ध ही है।

६ उपचार-प्रयोगका कारण व प्रयोजन

ध ७/२ १ ५६/१०१/५ कधमतरगाए चक्खिदियविसयपडिबद्धाए सत्तीए चक्खिदियस्स पउत्ती। ण अतरगे बहिरगत्थोवयारेण बालजणबोहणट्ठं चक्खूण ज दिस्सदि त चक्खुदसणमिदि परूवणादो। गाहाए गलभजणमकाऊण उजुवत्थो किण्ण घेप्पदि। ण तत्थ, पुव्वुत्तासेसदोसप्पसगादो। —प्रश्न—उस चक्षु इन्द्रियके विषयसे प्रतिबद्ध अंतरंग (दर्शन) शक्तिमें चक्षु इन्द्रियकी प्रवृत्ति कैसे हो सकती है? उत्तर—नहीं, यथार्थमें तो चक्षु इन्द्रियकी अतरगमें ही प्रवृत्ति होती है, किन्तु बालक जनोंका ज्ञान करानेके लिए अतरगमें बहिरंग पदार्थके उपचारसे 'चक्षुओंको जो दिखता है वही चक्षु दर्शन है' ऐसा प्ररूपण किया गया है। प्रश्न—गाथाका गला न घोंटकर सीधा अर्थ क्यों नहीं करते? उत्तर—नहीं करते, क्योंकि, वैसा करनेमें तो पूर्वोक्त समस्त दोषोंका प्रसग आता है।

पं ध /पू ५४२-५४३ असदपि लक्षणमेतरसन्मात्रत्वे सुनिर्विकल्पत्वात्। तदपि न विनावलम्बान्निर्विषय शक्यते वक्तुम् ।५४२। तस्मादनन्य-शरण सदपि ज्ञान स्वरूपसिद्धत्वात्। उपचरित हेतुवशात् तदिह ज्ञान तदन्यशरणमिव ।५४३। —निश्चयनयसे तत्त्वका स्वरूप केवल सत्रूप मानते हुए, निर्विकल्पताके कारण यद्यपि उक्त लक्षण (अर्थ-विकल्पो ज्ञान) ठीक नहीं है। इसलिए ज्ञान स्वरूपसे सिद्ध होनेसे अनन्य शरण होते हुए भी यहाँपर वह ज्ञान हेतु (या प्रयो-जन) के वशसे उपचरित होकर उससे भिन्नके (ज्ञेयों) के शरणकी तरह मालूम होता है। अर्थात् स्वपर व्यवसायात्मक प्रतीत होता है। (और भी दे नय V/८।४)

५ उपचार व नय सम्बन्ध विचार

१. उपचार कोई पृथक् नय नहीं है

आ प. ६ उपचार पृथग् नयो नास्तीति न पृथक् कृत । —उपचार नय कोई पृथक् नय नहीं है, इसलिए असद्भूत व्यवहार नयसे पृथक् उसका ग्रहण नयोंकी गणनामें नहीं किया है।

२ असद्भूत व्यवहार ही उपचार है

आ प ६ असद्भूतव्यवहार एवोपचार, उपचारादप्युपचार य करोति स उपचरितासद्भूतव्यवहार । —असद्भूत व्यवहार ही उपचार है। और उपचारका भी जो उपचार करता है सो उपचरितासद्भूत व्यव-हार है। (विशेष देखो नय V)

३ उपचार शुद्ध नयमें नहीं नैगमादि नयोंमें ही सम्भव है

क पा १/१,१३-१४/§२४८/२९०/६ एव णेगम-सगह-ववहाराण । कुदो। कज्जादो अभिण्णस्स कारणस्स पच्चयभावब्भुवगमादो उजुसुदस्स कोहोदयं पडुच्च जीवो कोहकसाओ। ज पडुच्च कोहकसाओ त पच्च यकसाएण कसाओ। बधसताण जीवादा अभिण्णाण वेयणसहावाण-मुजुसुदो कोहादिपच्चयभाव किण्ण इच्छदे। ण बधसंतेहिंतो कोहा-दिकसायणमुप्पत्तीए अभावादो। ण च कज्जमणुकुणतं कारणववएसो, अव्वत्थावत्तीदो। —इस प्रकार ऊपर चार सूत्रों द्वारा जो क्रोधादि रूप द्रव्यको प्रत्यय कषाय कह आये हैं, वह नैगम संग्रह और व्यवहार नयकी अपेक्षासे जानना चाहिए। प्रश्न—यह कैसे जाना कि उक्त कथन नैगमादिकी अपेक्षासे किया है? उत्तर चूँकि ऊपर (इन सूत्रोंमें) कार्यसे अभिन्न (अविनाभावी) कारणको प्रत्ययरूपसे स्वीकार किया है, अर्थात् जो 'कारण' कार्यसे अभिन्न है उसे ही कषायका प्रत्यय बतलाया है। ऋजुसूत्रकी दृष्टिमें क्रोधके उदयकी अपेक्षा जीव क्रोध कषाय रूप होता है। प्रश्न—बन्ध और सत्त्व भी जीवसे अभिन्न हैं, और वेदनास्वभाव हैं, इसलिए ऋजुसूत्रनय क्रोधादि कर्मोंके बन्ध और सत्त्वको भी क्रोधादि प्रत्यय रूपसे क्यों नहीं स्वीकार करता है? अर्थात् क्रोध कर्मके उदयको ही ऋजुसूत्र प्रत्यय कषाय क्यों मानता है, उसके बन्ध और सत्त्व अवस्थाको प्रत्ययकषाय क्यों नहीं मानता? उत्तर—नहीं क्योंकि क्रोधादि कर्मोंके बन्ध और सत्त्वसे क्रोधादि कषायोंकी उत्पत्ति नहीं होती है तथा जो कार्यको उत्पन्न नहीं करते हैं उन्हें कारण कहना ठीक भी नहीं है, क्योंकि (इस नयसे) ऐसा मानने पर अव्यवस्था दोषकी प्राप्ति होती है।

क पा १/१,१३-१४/§२५७/२९७/१ ज मणुस्स पडुच्च कोहो समुप्पण्णो सो तत्तो पुधभूतो सतो कधं कोहो। होंत एसो दोसो जदि सगहादि-णया अवलंबिदा। किंतु णइगमणओ जयिवसहाइरिएण जेणाव-लंबिदो तेण ण एस दोसो। तत्थ कथं ण दोसो। कारणम्मि णिलीण-कज्जब्भुवगमादो। —प्रश्न—जिस मनुष्यके निमित्तसे क्रोध उत्पन्न हुआ है वह मनुष्य उस क्रोधसे अलग होता हुआ भी क्रोध कैसे कहला सकता है? उत्तर—यदि यहाँ पर संग्रह आदि नयोंका अव-लम्बन लिया होता तो ऐसा होता, किन्तु यतिवृषभाचार्यने चूँकि यहाँ पर नैगमनयका अवलम्बन लिया है, इसलिए यह कोई दोष नहीं है। प्रश्न—नैगम नयका अवलम्बन लेने पर दोष कैसे नहीं है? उत्तर—क्योंकि नैगमनयकी अपेक्षा कारणमें कार्यका सद्भाव स्वीकार किया गया है, इसलिए दोष नहीं है।

उपचार-अभेद—अभेदोपचार—दे अभेद।

उपचार छल—दे छल।

उपचार विनय—दे विनय।

उपदेश—मोक्षमार्गका उपदेश परमार्थसे सबसे बड़ा उपकार है, परन्तु इसका विषय अत्यन्त गुप्त होनेके कारण केवल पात्रको ही दिया जाना योग्य है, अपात्रको नहीं। उपदेशकी पात्रता निरभि-मानता विनय व विचारशीलतामें निहित है। कठोरतापूर्वक भी दिया गया परमार्थोपदेश पात्रके हितके लिए ही होता है। अत उपदेश करना कर्तव्य है, परन्तु अपनी साधनामें भग न पडे, इतनी सीमा तक ही। उपदेश भी पहिले मुनिधर्मका और पीछे श्रावक धर्मका दिया जाता है ऐसा क्रम है।

---

१. उपदेश सामान्य निर्देश

१. धर्मोपदेशका लक्षण

स, सि ९/२५/४४३/१ धर्मकथाद्यनुष्ठानं धर्मोपदेशम्।—धर्मकथा आदिका अनुष्ठान करना धर्मोपदेश है। (रा वा ९/२५/५/६२४/१९), (चा सा /१५३/५), (त सा ७/१९), (अन ध /७/८७/७१६)

२ मिथ्योपदेशका लक्षण

स सि ७/२६/३६६/७ अभ्युदयनि श्रेयसार्थेषु क्रियाविशेषेषु अन्यस्य न्यथाप्रवर्तनमतिसन्धापनं वा मिथ्योपदेश । —अभ्युदय और मोक्षकी कारण भूत क्रियाओंमें किसी दूसरेको विपरीत मार्गसे लगा देना, या मिथ्या वचनों-द्वारा दूसरोंको ठगना मिथ्योपदेश है।

३. निश्चय व व्यवहार दोनों प्रकारके उपदेशोंका निर्देश

मो पा /मू १६,६० परदव्वादो दुग्गई सद्दव्वादो हु सुग्गई हवइ। इय णाऊणसदव्वे कुणहरई विरइ इयरम्मि ।१६। धुवसिद्धी तित्थयरो चउणाणजुदो करेइ तवयरण । णाऊण धुवं कुज्जा तवयरण णाणजुत्तो वि ।६०। —परद्रव्यसे दुर्गति होती है जैसे स्वद्रव्यसे सुगति होती है, ऐसा जानकर हे भव्यजीवो! तुम स्वद्रव्यमें रति करो और परद्रव्यसे विरक्त हो ।१६। देखो जिसको नियमसे मोक्ष होना है और चार ज्ञानके जो धारी हैं ऐसे तीर्थंकर भी तपश्चरण करते हैं ऐसा निश्चय करके तप करना योग्य है ।६०।

प ध /उ ६५३ न निषिद्ध स आदेशो नोपदेशो निषेधित । नून सत्पात्रदानेषु पूजायामर्हतामपि ।६५३। —निश्चय करके सत्पात्रोंका दान देनेके विषयमें और अर्हन्तोंकी पूजाके विषयमें न तो वह आदेश निषिद्ध है तथा न वह उपदेश ही निषिद्ध है।

२ योग्यायोग्य उपदेश निर्देश

१. परमार्थ सत्यका उपदेश असम्भव है

स श १८,५९ यत्परै प्रतिपाद्योऽहं यत्परान् प्रतिपादये। उन्मत्तचेष्टितं तन्मे यदहं निर्विकल्पक ।१९। यद्बोधयितुमिच्छामि तन्नाहं तदहं पुन । ग्राह्य तदपि नान्यस्य तत्किमन्यस्य बोधये ।५९। —मैं उपाध्यायों आदिकोंसे जो कुछ प्रतिपादित किया जाता हूँ तथा शिष्यादिकोंको कुछ जो प्रतिपादन करता हूँ वह सब मेरी पागलों जैसी चेष्टा है, क्योंकि, मैं वास्तवमें इन सभी वचनविकल्पोंसे अग्राह्य हूँ ।१९। जिस विकल्पाधिरूढ आत्मस्वरूपको अथवा देहादिकको समझाने बुझानेकी मैं इच्छा करता हूँ, वह मैं नही हूँ, और जो ज्ञानानन्दमय स्वय अनुभवगम्य आत्मस्वरूप मैं हूँ, वह भी दूसरे जीवोंके उपदेश-द्वारा ग्रहण करने योग्य नहीं है, क्योंकि केवल स्वसंवेदगम्य है। इसलिए दूसरे जीवोंको मैं क्या समझाऊँ ।५९।

२ पहले मुनिधर्मका और पीछे गृहस्थधर्मका उपदेश दिया जाता है

पु सि /उ १७-१९ बहुश समस्तविरतिं प्रदर्शितां यो न जातु गृह्णाति। तस्यैकदेशविरति कथनीयानेन बीजेन ।१७। यो यतिधर्मकथयन्नुपदिशति गृहस्थधर्ममल्पमति । तस्य भगवत्प्रवचने प्रदर्शित निग्रहस्थानम् ।१८। अक्रमकथनेन यत प्रोत्सहमानोऽतिदूरमपि शिष्य । अपदेऽपि संप्रतृप्त प्रतारितो भवति तेन दुर्मतिना ।१९। —जो जीव बारम्बार दिखलायी हुई समस्त पापरहित मुनिवृत्तिको कदाचित् ग्रहण न करे तो उसे एकदेश पाप क्रिया रहित गृहस्थाचार इस हेतुसे समझावे अर्थात् कथन करे ।१७। जो तुच्छ बुद्धि उपदेशक, मुनिधर्मको नहीं कह करके श्रावक धर्मका उपदेश देता है उस उपदेशकको भगवत्के सिद्धान्तमें दण्ड देनेका स्थान प्रदर्शित किया है ।१८। जिस कारणसे उस दुर्बुद्धिके क्रमभंग कथनरूप उपदेश करनेसे अत्यन्त दूर तक उत्साहमान हुआ भी शिष्य तुच्छस्थानमें सन्तुष्ट होकर ठगाया हुआ होता है ।१९।

३ अयोग्य उपदेशका निषेध

प ध /उ ६५४ यद्वादेशोपदेशौ स्तो तौ द्वौ निरवद्यकर्मणि। यत्र सावद्यलेशोऽस्ति तत्रादेशो न जातुचित ।६५४।—वे आदेश और उपदेश दोनों ही निर्दोष क्रियाओंमें ही होते हैं, किन्तु जहाँपर पापकी थोड़ी-सी भी सम्भावना है वहाँपर कभी भी आदेशकी प्रवृत्ति नहीं हो सकती है।

४ ख्याति लाभ आदिकी भावनाओंसे निरपेक्ष ही उपदेश हितकारी होता है

रा वा ९/२५/५/६२४/१८दृष्टप्रयोजनपरित्यागादुन्मार्गनिवर्तनार्थं संदेहव्यावर्तनापूर्वपदार्थ प्रकाशनार्थं धर्मकथाद्यनुष्ठान धर्मोपदेश इत्याख्यायते। —लौकिक ख्याति लाभ आदि फलकी आकांक्षाके बिना, उन्मार्गकी निवृत्तिके लिए तथा सन्देहकी व्यावृत्ति और अपूर्व अर्थात् अपरिचित पदार्थके प्रकाशनके लिए धर्मकथा करना धर्मोपदेश है। (चा सा १५३/५)

३ वक्ता व श्रोता विचार

१. श्रोताकी रुचिसे निरपेक्ष सत्यका उपदेश देना योग्य है

भ आ /मू /४८३ आदट्ठमेव चिंतेदुमुट्ठिदा जे परट्ठमवि लोए। कडुय फरुसेहिं साहेंति ते हु अदिदुल्लहा लोए ।४८३।—जो पुरुष आत्महित

करनेके लिए कटिबद्ध होकर आत्महितके साथ कटु व कठोर वचन बोलकर परहित भी साधते हैं, वे जगत्में अतिशय दुर्लभ समझने चाहिए।

स सि १/३३/१४४ विरोध होता है तो होने दो। यहाँ तत्त्वकी मीमांसा की जा रही है। दवाई कुछ रोगीकी इच्छाका अनुकरण करनेवाली नहीं होती है। (दे आगम ३/४/३)

पु सि /उ १०० हेतौ प्रमत्तयोगे निर्दिष्टे सकलवितथवचनानाम्। हेयानुष्ठानादेरनुवदन भवति नासत्यम् ।१००। =समस्त ही अनृत वचनोंका प्रमादसहित योग हेतु निर्दिष्ट होनेसे हेय उपादेयादि अनुष्ठानोंका कहना झूठ नहीं होता।

स म ३/१५/१६ ननु यदि च पारमेश्वरे वचसि तेषामविवेकातिरेकादरोचकता, तत्किमर्थं तान् प्रत्युपदेशक्लेश इति। नैवम्। परोपकारसारप्रवृत्तीनां महात्मनां प्रतिपाद्यगतां रुचिमरुचिं वानपेक्ष्य हितोपदेशप्रवृत्तिदर्शनात्, तेषां हि परार्थस्यैव स्वार्थत्वेनाभिमतत्वात्, न च हितोपदेशादपरं पारमार्थिकं परार्थ। तथा चार्षम्—"रूसउ वा परो मा वा, विस वा परियत्तऊ। भासियव्वा हिया भासा सपक्खगुणकारिया॥"—प्रश्न—यदि अविवेककी प्रचुरतासे किसीको जिनेन्द्र भगवान्के वचनोंमें रुचि नहीं होती, तो आप उसे क्यों उपदेश देनेका परिश्रम उठाते हैं? उत्तर—यह बात नहीं है, परोपकार स्वभाववाले महात्मा पुरुष किसी पुरुषकी रुचि और अरुचिको न देखकर हितका उपदेश करते हैं। क्योंकि महात्मा लोग दूसरेके उपकारको ही अपना उपकार समझते हैं। हितका उपदेश देनेके समान दूसरा कोई पारमार्थिक उपकार नहीं है। ऋषियोंने कहा है—"उपदेश दिया जानेवाला पुरुष चाहे रोष करे, चाहे वह उपदेशको विषरूप समझे परन्तु हितरूप वचन अवश्य कहने चाहिए।"

२ उपदेश श्रोताकी योग्यता व रुचिके अनुसार देना चाहिए

ध १/१,१,६६/३११/१ द्विरस्ति शब्दोपादानमनर्थकमिति चेन्न, विस्तररुचिसत्त्वानुग्रहार्थत्वात्। सक्षेपरुचयो नानुग्रहीताश्चेन्न, विस्तररुचिसत्त्वानुग्रहस्य संक्षेपरुचिसत्त्वानुग्रहाविनाभावित्वात्।—प्रश्न सूत्रमें दो बार 'अस्ति' शब्दका ग्रहण निरर्थक है? उत्तर—नहीं, क्योंकि विस्तारसे समझनेकी रुचिवाले शिष्योंके अनुग्रहके लिए सूत्रमें दो बार 'अस्ति' पदका ग्रहण किया है। प्रश्न—तो इस सूत्रमें सक्षेपसे समझनेकी रुचि रखनेवाले शिष्य अनुगृहीत नहीं किये गये? उत्तर—नहीं, क्योंकि, सक्षेपसे समझनेकी रुचि रखनेवाले जीवोंका अनुग्रह विस्तारसे समझनेकी रुचि रखनेवाले जीवोंके अनुग्रहका अविनाभावी है। अर्थात विस्तारसे कथन कर देनेपर सक्षेपरुचि शिष्योंका काम चल ही जाता है। (ध १/१,१,५/१५३/७ तथा अन्यत्र भी अनेकों स्थलों पर)

म पु १/१३७ इति धर्मकथाङ्गत्वादाक्षिप्तां चतुष्टयीम्। कथां यथार्हं श्रोतृभ्यः कथकः प्रतिपादयेत् ।१३७। इस प्रकार धर्मकथाके अङ्गभूत आक्षेपिणी विक्षेपिणी सवेदिनी और निर्वेदिनी रूप चार कथाओंको विचारकर श्रोताकी योग्यतानुसार वक्ताको कथन करना चाहिए।

न्या दी ३/§३६ वीतरागकथायां तु प्रतिपाद्याशयानुरोधेन प्रतिज्ञाहेतू द्वावयवौ, प्रतिज्ञाहेतूदाहरणानि त्रयः, प्रतिज्ञाहेतूदाहरणोपनयाश्चत्वारः, प्रतिज्ञाहेतूदाहरणोपनयनिगमनानि वा पञ्चेति यथायोगप्रयोगपरिपाटी। तदुक्तं कुमारनन्दिभट्टारकै —"प्रयोगपरिपाटी प्रतिपाद्यानुरोधतः।—वीतराग कथामें तो शिष्योंके आशयानुसार प्रतिज्ञा और हेतु ये दो भी अवयव होते हैं, प्रतिज्ञा, हेतु और उदाहरण ये तीन भी होते हैं प्रतिज्ञा हेतु उदाहरण और उपनय ये चार भी होते हैं, प्रतिज्ञा, हेतु, उदाहरण, उपनय और निगमन ये पाँच भी होते हैं। इस तरह यथायोग्य रूपसे प्रयोगकी यह व्यवस्था है। इसी बातको श्री कुमारनन्दि भट्टारकने वादन्याय' में कहा है—

प्रयोगोंके बोलनेकी यह व्यवस्था प्रतिपाद्यों (श्रोताओं) के अभिप्रायानुसार करनी चाहिए। जो जितने अवयवोंसे समझ सके उतने अवयवोंका प्रयोग करना चाहिए।

३ ज्ञान अपात्रको नहीं देना चाहिए

कुरल ७२/४,६,१० ज्ञानचर्चा तु कर्त्तव्या विदुषामेव ससदि। मौर्ख्ये च दृष्टिमाधाय वक्तव्यं मूर्खमण्डले ।४। व्याख्यानेन यशोलिप्सो श्रुत्वेद स्वावधार्यताम्। विस्मृत्याग्रे न वक्तव्य व्याख्यान हतचेतसाम् ।६। विरुद्धानां पुरस्तात् भाषण विद्यते तथा। मालिन्यदूषिते देशे यथा पीयूषपातनम् ।१०। —बुद्धिमान् और विद्वान् लोगोंकी सभामें ही ज्ञान और विद्वत्ताकी चर्चा करो, किन्तु मूर्खोंको उनकी मूर्खताका ध्यान रखकर ही उत्तर दो ।४। ऐ वक्तृता मे विद्वानोंको प्रसन्न करनेकी इच्छावाले लोगो! देखो कभी भूलकर भी मूर्खोंके सामने व्याख्यान न देना ।६। अपनेसे मतभेद रखनेवाले व्यक्तियोंके समक्ष भाषण करना ठीक उसी प्रकार है जिस प्रकार अमृतको मलिन स्थानपर डाल देना ।१०।

स श ५८ अज्ञापितं न जानन्ति यथा मां ज्ञापितं तथा। मूढात्मानस्ततस्तेषां वृथा मे ज्ञापनश्रम ।५८। —स्वात्मानुभवमग्न अन्तरात्मा विचारता है, कि जैसे ये मूर्ख अज्ञानी जीव बिना बताये हुए मेरे आत्मस्वरूपको नहीं जानते हैं, वैसे ही बतलाये जानेपर भी नहीं जानते हैं। इस लिए उन मूढ़ पुरुषोंको मेरा बतलानेका परिश्रम व्यर्थ है—निष्फल है। प्रायो मूर्खस्य कोपाय सन्मार्गस्योपदेशनम्। निर्लूननासिकस्येव विशुद्धादर्शदर्शनम्।—प्राय करके सन्मार्गका उपदेश मूर्खजनोंके लिए कोपका कारण होता है। जिस प्रकार कि नकटे व्यक्तिको यदि दर्पण दिखाया जाये तो उसे क्रोध आता है।

ध १/१,१,१/६२-६३/६८ सेलघण भग्गघड-अहिचालणि महिसाविजाहय-सुएहि। मट्टिय-मसय समाणं वक्खाणइ जो सुदं मोहा।६२। धद-गारवपडिबद्धो विसयामिस-विस-वसेण-घुम्मतो। सो भट्टबोहिलाहो भमइ चिरं भव वणे मूढो।६३। —शैलघन, भग्नघट, सर्प, चालनी महिष, मेढ़ा, जोंक, शुक, माटी और मशक (मच्छर) के समान श्रोताओंको (देखो 'श्रोता') जो मोहसे श्रुतका व्याख्यान करता है, वह मूढ़ रसगारवके आधीन होकर विषयोंकी लोलुपतारूपी विषके वशसे मूच्छित हो, बोधि अर्थात् रत्नत्रयकी प्राप्तिसे भ्रष्ट होकर भव वनमें चिरकाल तक परिभ्रमण करता है।६२-६३।

ध १२/४,२,१३,६६/४/४१४ बुद्धिविहीने श्रोतरि वक्तृत्वमनर्थकं भवति पुसाम्। नेत्रविहीने भर्त्तरि विलासलावण्यवत्स्त्रीणाम् ।४। —जिस प्रकार पतिके अन्धे होनेपर स्त्रियोंका विलास व सुन्दरता व्यर्थ (निष्फल) है, उसी प्रकार श्रोताके मूर्ख होनेपर पुरुषोंका वक्तापना भी व्यर्थ है ।४।

ध १/१,१,१/७०/१ इदि वयणादो जहाच्छंदाईण विज्जादाण ससार-भयवद्धणमिदि चितिऊण धरसेणभयवदा पुणरवि ताण परिक्खा काउमाढत्ता। —'यथाच्छन्द श्रोताओंको विद्या देना ससार और भयका ही बढ़ानेवाला है' ऐसा विचार कर ही धरसेन भट्टारकने उन आये हुए दो साधुओंकी फिरसे परीक्षा लेनेका निश्चय किया।

क पा १/१,११-१२/§१३८/१७१/४ 'सुण' यद (इदि) सिस्ससभालणवयण अपडिबद्धस्स सिस्सस्स वक्खाण णिरत्थयमिदि जाणावणट्ठ भणिद। —'नासमझ शिष्योंको व्याख्यान करना निरर्थक है' यह बात बतलानेके लिए ही सूत्रमें 'सुनो' इस पदका ग्रहण किया गया है।

अ ग श्रा ८/२५ अयोग्यस्य वचो जैन जायतेऽनर्थहेतवे। यतस्तत प्रयत्नेन मृग्यो योग्यो मनीषिभि ।२५। —अयोग्य पुरुषके जिनेन्द्रका वचन अनर्थनिमित्त होता है, इसलिए पण्डितोंको योग्य पुरुषोंकी खोज करनी चाहिए।

अन ध १/१३,१७,२० बहुशोऽप्युपदेशः स्यान्न मन्दस्यार्थसंविदे। भवति ह्यन्धपाषाणः केनोपायेन काञ्चनम् ।१३। अव्युत्पन्नमनुप्रविश्य

तदभिप्राय प्रलोभ्याप्यल कारुण्यात्प्रतिपादयन्ति सुधियो सदा शर्मदम्। संदिग्ध पुनरन्तमेत्य विनयात्पृच्छन्तमिच्छावशान्न व्युत्पन्नविपर्ययाकुलमतीं व्युत्पत्त्यनर्थित्वत ।१७। यो यद्विजानाति स तत्र शिष्यो यो वा यद्वष्टि स तत्र लभ्य । को दीपयेद्धामनिधि हि दीपै क पूरयेद्वाम्बुनिधि पयोभि ।२०। —मिथ्यात्वसे ग्रस्त व्यक्तिको बार बार भी उपदेश दिया जाये पर उसे तत्त्वका समीचीन ज्ञान नहीं होता। क्या अन्धपाषाण भी किसी उपायसे स्वर्ण हो सकता है ।१३। अव्युत्पन्न श्रोताओंके अभिप्रायको जानकर आचार्य करुणा बुद्धिसे उन्हें धर्मके फलका लालच देकर भी कल्याणकारी धर्मका उपदेश दिया करते हैं। इसी प्रकार जो व्यक्ति संदिग्ध हैं वे यदि विनयपूर्वक आकर पूछें तो उन्हें भी धर्मका उपदेश विशेष रूपसे देते हैं। किन्तु जो व्यक्ति व्युत्पन्न हैं, परन्तु विपरीत व दुष्ट-बुद्धिके कारण विपरीत तत्त्वोंमें दुराग्रह करते हैं, उनको धर्मका उपदेश नहीं करते हैं ।१७। जो जिस विषयको जानता है अथवा जो जिस वस्तुको नहीं चाहता है उसे उस विषय या वस्तुका प्रतिपादन नहीं करना चाहिए। क्योंकि कौन ऐसा है जो सूर्यको दीपकसे प्रकाशित करे अथवा समुद्रको जलसे भरे ।२०।

४ कैसे जीवको कैसा उपदेश देना चाहिए

भ आ /मू ६५४,६५६ आक्खेवणी य संवेगणी य णिव्वेयणी य खवयस्स। पावोग्गा होंति कहा ण कहा विक्खेवणी जोग्गा ।६५५। भत्तादीण भत्ती गोदरथेहिं वि ण तत्थ कायव्वा। ।६५६। —आक्षेपणी, विक्षेपणी, संवेदनी और निर्वेदनी, ऐसे कथाके चार भेद हैं। इन कथाओंमें आक्षेपणी, संवेदनी और निर्वेदनी कथाएँ क्षपकको सुनाना योग्य हैं। उसे विक्षेपणी कथाका निरूपण करना हितकर न होगा ।६५५। आगमार्थको जाननेवाले मुनियोंको क्षपकके पास भोजन वगैरह कथाओंका वर्णन करना योग्य नहीं ।६५६।

ध १/१,१,२/१०६/३ एत्थ विक्खेवणी णाम कहा जिणवयणमयाणतस्स ण कहेयव्वा, अगहिद ससमय सब्भावो पर-समय सकहाहि वाउलिद-चित्तो मा मिच्छत्तं गच्छेज्ज त्ति तेण तस्स विक्खेवणीं मोत्तूण सेसाओ तिण्णि वि कहाओ कहेयव्वाओ। तदो गहिदसमयस्स जिणवयणणिव्विदिगिच्छस्स भोगरइविरदस्स तवसीलणियमजुत्तस्स पच्छा विक्खेवणी कहा कहेयव्वा। एसा अकहा वि पण्णवयतस्स परुवयतस्स तदा कहा होदि। तम्हा पुरिसतर पप्पसमणेण कहा कहेयव्वा। —इन कथाओंका प्रतिपादन करते समय जो जिन-वचनको नहीं जानता, ऐसे पुरुषको विक्षेपणी कथाका उपदेश नहीं करना चाहिए, क्योंकि जिसने स्वसमयके रहस्यको नहीं जाना है, और पर-समयकी प्रतिपादन करनेवाली कथाओंके सुननेसे व्याकुलित चित्त होकर वह मिथ्यात्वको स्वीकार न कर लेवे, इसलिए उसे विक्षेपणीको छोड़कर शेष तीन कथाओंका उपदेश देना चाहिए। उक्त तीन कथाओं द्वारा जिसने स्वसमयको भली-भाँति समझ लिया है, जो जिन शासनमें अनुरक्त है, जिन-वचनमें जिसको किसी प्रकारकी विचिकित्सा नहीं रही है, जो भोग और रतिसे विरक्त है, और जो तप, शील और नियमसे युक्त है, ऐसे पुरुषको ही पश्चात् विक्षेपणी कथाका उपदेश देना चाहिए। प्ररूपण करके उत्तम रूपसे ज्ञान करानेवालेके लिए यह अकथा भी तब कथारूप हो जाती है। इसलिए योग्य पुरुषोंको प्राप्त करके ही साधुओंको उपदेश देना चाहिए।

मो मा प्र ८/४३६/१६ "आपकै व्यवहारका आधिक्य होय तौ निश्चय पोषक उपदेशका ग्रहणकरि यथावत्, प्रवर्त्तै, अर आपकै निश्चयका आधिक्य होय तौ व्यवहारपोषक उपदेशका ग्रहणकरि यथावत प्रवर्त्तै।"

५ किस अवसरपर कैसा उपदेश करना चाहिए

म पु १/१३५-१३६ आक्षेपिणीं कथां कुर्यात्प्राज्ञ स्वमतसंग्रहे। विक्षेपिणीं कथां तज्ज्ञ कुर्याद्दुर्मतनिग्रहे ।१३५। संवेदिनीं कथां पुण्यफलसपत्प्रपञ्चने। निर्वेदिनीं कथां कुर्याद्वैराग्यजननं प्रति ।१३६। —बुद्धिमान वक्ताको चाहिए कि वह अपने मतकी स्थापना करते समय आक्षेपणी कथा कहे, मिथ्यात्वमतका खण्डन करते समय विक्षेपणी कथा कहे, पुण्यके फलस्वरूप विभूति आदिका वर्णन करते समय संवेदिनी कथा कहे तथा वैराग्य उत्पादनके समय निर्वेदिनी कथा कहे।

४. उपदेश प्रवृत्तिका माहात्म्य

१ हितोपदेश सबसे बड़ा उपकार है

स म ३/१५/२२ न च हितोपदेशादपर पारमार्थिक परार्थ । —हितका उपदेश देनेके बराबर दूसरा कोई पारमार्थिक उपकार नहीं है।

२. उपदेशसे श्रोताका हित हो न हो पर वक्ताका हित तो होता ही है

स म ३/१५/२५ में उद्धृत—"उवाच च वाचकमुख्य —"न भवति धर्म श्रोतु सर्वस्यैकान्ततो हितश्रवणात्। ब्रुवतोऽनुग्रहबुद्धया वक्तुस्त्वेकान्ततो भवति।" —उमास्वामी वाचकमुख्यने भी कहा है—सभी उपदेश सुननेवालोंको पुण्य नहीं होता है परन्तु अनुग्रह बुद्धिसे हितका उपदेश करनेवालेको निश्चय ही पुण्य होता है।

३. अतः परोपकारार्थ हितोपदेश करना इष्ट है

भ आ वि /१११/२५८/६ श्रेयोर्थिना हि जिनशासनवत्सलेन कर्तव्य एव नियमेन हितोपदेश, इत्याज्ञा सर्वविदां सा परिपालिता भवतीति शेषः। —जिनमतपर प्रीति रखनेवाले मोक्षेच्छु मुनियोंको नियमसे हितोपदेश करना चाहिए ऐसी श्री जिनेश्वरकी आज्ञा है। उसका पालन धर्मोपदेश देनेसे होता है। (और भी दे उपकार ६)

४ उपदेशका फल

भ आ /मू १११ आदपरसमुद्धारो आणा वच्छल्लदीवणा भत्ती। होदि परदेसगत्ते अव्वाच्छित्ती य तित्थस्स ।१११। —स्वाध्याय भावनामें आसक्त मुनि परोपदेश देकर आगे लिखे हुए गुणगणोंको प्राप्त कर लेते हैं।—आत्मपर समुद्धार, जिनेश्वरकी आज्ञाका पालन, वात्सल्य प्रभावना, जिन वचनमें भक्ति तथा तीर्थकी अव्युच्छित्ति।

स सि १/८/३०/३ सर्वसत्त्वानुग्रहार्थो हि सतां प्रयास । —सज्जनोंका प्रयास सब जीवोंका उपकार करनेका है।

ध १३/५,५,५०/२८६/३ किमर्थं सर्वकाल व्याख्यायते। श्रोतृव्याख्यातृष असंख्यातगुणश्रेण्या कर्मनिर्जरणहेतुत्वात्। —प्रश्न—इसका (प्रवचनीयका) सर्व काल किस लिए व्याख्यान करते है ? उत्तर—क्योंकि वह व्याख्याता और श्रोताके असंख्यातगुणश्रेणी रूपसे होनेवाली कर्मनिर्जराका कारण है।

५. उपदेशप्राप्तिका प्रयोजन

प्र सा /मू ८८ जो मोह रागदोसे णिहणदि जोण्हमुवदेस। सो सव्वदुक्खमोक्खं पावदि अचिरेण कालेण ।८८। —जो जिनेन्द्रके उपदेशको प्राप्त करके मोह रागद्वेषको हनता है वह अल्पकालमें सर्व दुःखोंसे मुक्त हो जाता है।

भा पा /प जयचन्द१६५/पृ २७५/२२ वीतराग उपदेशकी प्राप्ति होय, अर ताका श्रद्धान रुचि प्रतीति आचरण करै, तब अपना अर परका भेदज्ञानकरि शुद्ध अशुद्ध भावका स्वरूप जाणि अपना हित अहितका श्रद्धान रुचि प्रतीति आचरण होय, तब शुद्ध दर्शन ज्ञानमयी शुद्ध चेतना परिणामकू तौ हित जानै, ताका फल ससार निवृत्ति ताकू जानै, अर अशुद्ध भावका फल ससार है ताकू जानै, तब शुद्ध भावका अङ्गीकार अर अशुद्ध भावके त्यागका उपाय करै।

उपधातु—औदारिक शरीरमें धातु-उपधातुका निर्देश व प्रमाण। —दे औदारिक १।

उपधान—मू आ २८२ आयंबिल णिव्वियडी अण्णं वा होदि जस्स कादव्वं। त तस्स करेमाणो उपहाणजुदो हवदि एसो ।२८२।

—आचाम्ल आहार (कांजी) निर्विकृति आहार (नीरस), तथा और भी जिस शास्त्रके योग्य जो क्रिया कही हो उसका नियम करना, वह उपधान है। उससे भी शास्त्रका आदर होता है।

भ आ/वि ११३/२६१/१ उपहाणे अवग्रह । यावदिदमनुयोगद्वार निष्ठामुपैति तावदिद मया न भोक्तव्य, इदं अनशन चतुर्थ षष्ठादिक करिष्यामीति संकल्प । स च कर्म व्यपनयतीति विनय ।—विशेष नियम धारण करना। जब तक अनुयोगका प्रकरण समाप्त होगा तब तक मैं उपवास करूँगा, अथवा दो उपवास करूँगा, यह पदार्थ नहीं खाऊँगा या भोगूँगा, इस तरहसे संकल्प करना उपधान है। यह विनय अशुभ कर्मको दूर करता है।

उपधि—१ परिग्रहके अर्थमें उपधिका लक्षण

रा वा ६/२६/२/६२४ योऽर्थोऽन्यस्य बलाधानार्थमुपधीयते स उपधि रित्युच्यते। —जो पदार्थ अन्यके बलाधानके लिए अर्थात् अन्यके निमित्त ग्रहण किये जाते हों वे उपधि हैं।

ध १२/४,२,८,१०/२८५/६ उपेत्य क्रोधादयो धीयन्ते अस्मिन्निति उपधि । क्रोधाद्युत्पत्तिनिबन्धनो बाह्यार्थ उपधि ।—आकरके क्रोधादि जहाँ पर पुष्ट होते हैं उसका नाम उपधि है। इस व्युत्पत्तिके अनुसार क्रोधादि परिणामोंकी उत्पत्तिमें निमित्तभूत बाह्यपदार्थको उपधि कहा गया है।

२ परिग्रह रूप उपधिके भेद व लक्षण

स सि ९/२६/४४३/१० स द्विविध —बाह्योपधित्यागोऽभ्यन्तरोपधित्यागश्चेति। अनुपात्तं वास्तुधनधान्यादि बाह्योपधि । क्रोधादिरात्मभावोऽभ्यन्तरोपधि । कायत्यागश्च नियतकालो यावज्जीवं वाभ्यन्तरोपधित्याग इत्युच्यते। —वह (व्युत्सर्ग या त्याग) दो प्रकारका है—बाह्योपधि त्याग और अभ्यन्तर उपधि त्याग। आत्मासे एकत्वको नहीं प्राप्त हुए ऐसे वास्तु, धन, धान्य आदि बाह्य उपधि हैं और क्रोधादिरूप आत्मभाव अभ्यन्तर उपधि है तथा नियत काल तक या यावज्जीवन तक कायका त्याग करना भी अभ्यन्तर उपधि त्याग कहा है। (रा वा ९/२६/३-५/६२४), (त सा ७/३६), (चा सा १५४/१), (अन ध ७/९८/७२२), (भा पा/टी ७८/२२५/१६)

३ अन्य सम्बधित विषय

* मायाका एक भेद है—दे माया २।
* परिग्रह सम्बन्धी विषय—दे परिग्रह।
* साधु योग्य उपधि—दे परिग्रह १।
* योग्यायोग्य उपधिका विधि निषेध—दे अपवाद ४।

उपधि वाक्—दे वचन।

उपनय—न्या सू/मू १/१/३८ उदाहरणापेक्षस्तथेत्युपसंहारो न तथेति वा साध्यस्योपनय ।३८। —उदाहरणकी अपेक्षा करके 'तथा इति' अर्थात् जैसा उदाहरण है वैसा ही यह भी है, इस प्रकार उपसंहार करना उपनय है। अथवा यदि उदाहरण व्यतिरेकी है तो—जैसे इस उदाहरणमें नहीं है उसी प्रकार यह भी नहीं है, इस प्रकार उपसंहार करना उपनय है। तात्पर्य यह कि जहाँ वैधर्म्यका दृष्टान्त होगा वहाँ 'न तथा' ऐसा उपनय होगा और जहाँ साधर्म्यका उदाहरण होगा वहाँ तथा' ऐसा उपनय होगा।

न्या सू/भा १/१/३८/३८ साधनभूतस्य धर्मस्य साध्येन धर्मेण सामानाधिकारण्योपपादनमुपनयार्थ । —साधनभूतका साध्यधर्मके साथ समान अधिकरण (एक आश्रयपना) होनेका प्रतिपादन करना उपनय है।

प मु ३/५० हेतोरुपसंहार उपनय ।५०। —व्याप्तिपूर्वक धर्मीमें हेतुकी निस्संशय मौजूदगी बतलाना उपनय है यथा (उसी प्रकार यह भी धूमवान् है) ऐसा कहना।

न्या दी ३/§३२,७२ दृष्टान्तापेक्षया पक्षे हेतोरुपसंहारवचनमुपनय । तथा चायं धूमवानिति ।३२। साधनवत्तया पक्षस्य दृष्टान्तसाम्यकथनमुपनय । यथा चाय धूमवानिति ।७२। —दृष्टान्तकी अपेक्षा लेकर पक्षमें हेतुके दोहरानेको उपनय कहते हैं। जैसे—'इसलिए यह पर्वत भी धूमवाला है' ऐसा कहना—अथवा साधनवान रूपसे पक्षकी दृष्टान्तके साथ साम्यताका कथन करना उपनय है। जैसे इसीलिए यह धूम वाला है।

* उपनय नामक नय—दे नय V/४।

उपनयाभास—न्या दी/३/§७२ अनयोर्व्यत्ययेन कथनमनयोराभास । —इन दोनों उपनय व निगमनका अयथाक्रमसे कथन करना उपनयाभास और निगमन भास है। अर्थात् उपनयकी जगह निगमन और निगमनकी जगह उपनयका कथन करना इन दोनोंका आभास है।

उपनय ब्रह्मचारी—दे ब्रह्मचारी।

उपनीति—संस्कार सम्बन्धी एक गर्भान्वय क्रिया—दे संस्कार २।

उपन्यास—न्या वि/वृ १/४१/२६२/२४ उपन्यासो दृष्टान्तो—उपन्यास अर्थात दृष्टान्त।

उपपत्तिसमा—न्या सू/मू व भाष्य ५/१/२५ उभयकारणोपपत्ते रुपपत्तिसम ।२५। यद्यनित्यत्वकारणमुपपद्यते शब्दस्येत्यनित्य शब्दो नित्यत्वकारणमप्युपपद्यतेऽस्यास्पर्शत्वमिति नित्यत्वमप्युपपद्यते। (उभयस्यानित्यत्वस्य नित्यत्वस्य च) कारणोपपत्त्या प्रत्यवस्थानमुपपत्तिसम । —पक्ष व विपक्ष दोनों ही कारणोंकी, वादी और प्रतिवादियोंके यहाँ सिद्धि हो जानी उपपत्तिसमा जाति है। प्रतिवादी कह देता है कि जैसे तुम वादीके पक्षमें अनित्यत्वपनेका प्रमाण विद्यमान है तिसी प्रकार मेरे पक्षमें भी नित्यत्वपनेका अस्पर्शत्व प्रमाण विद्यमान है। वर्त जानेसे यदि शब्दमें अनित्यत्वकी सिद्धि कर दोगे तो दूसरे प्रकार अस्पर्शत्व हेतुसे शब्द नित्य भी क्यों नहीं सिद्ध हो जायेगा? अर्थात होवेगा ही। (श्लो वा ४/न्या ४०८/५२१)

उपपाद—स सि २/३१/१८७/५ उपेत्य पद्यतेऽस्मिन्निति उपपाद । देवनारकोत्पत्तिस्थानविशेषसंज्ञा। —प्राप्त होकर जिसमें जीव हलन-चलन करता है उसे उपपाद कहते हैं। 'उपपाद' यह देव नारकियोंके उत्पत्तिस्थान विशेषकी संज्ञा है। (रा वा २/३१/४/१४०/२६)

गो जी/जी प्र ८३/२०५/१ उपपदनं सपुटशय्योष्ट्रमुखाकारादिषु लघुनान्तर्मुहूर्तेनैव जीवस्य जननम् उपपाद । उपपदन कहिए संपुटशय्या वा उष्ट्रादि मुखाकार योनि विषै लघु अन्तर्मुहूर्त कालकरि ही जीव का उपजना सो उपपाद कहिए।

ति प/२/८ विशेषार्थ "विवक्षित भवके प्रथम समयमें होनेवाली पर्यायकी प्राप्तिको उपपाद कहते हैं।"

२ उपपादके भेद

ध ७/२,६,१/३००/३ उववादो दुविहो—उजुगदिपुव्वओ विग्गहगदिपुव्वओ चेदि। तत्थ एक्केक्को दुविहो—मारणंतियसमुग्घादपुव्वओ तव्विवरीदओ चेदि। —उपपाद दो प्रकार है—ऋजुगतिपूर्वक और विग्रहगतिपूर्वक। इनमें प्रत्येक मारणान्तिकसमुद्घातपूर्वक और तद्विपरीतके भेदसे दो-दो प्रकार है।

* उपपादज जन्म सम्बन्धी अन्य विषय—दे जन्म २।

उपपाद क्षेत्र—दे क्षेत्र १।

उपपाद गृह—त्रि सा/मू ५२३ पासे उववादिगह हरिस्स अठवास दीहरुदयजुद। दुगरयणसयणमज्झं वरजिणगेहं च बहुकूडं। —तिह मानस्तम्भके पासि आठ योजन चौड़ा इतना ही लम्बा ऊँचा

उपपादगृह है। बहुरि तीह उपपादगृहविषै दोय रत्नमई शय्या पाईए है। इहाँ इन्द्रका जन्मस्थान है। बहुरि इस उपपादगृहके पासि बहुत शिखरनिकरि सयुक्त जिनमन्दिर है।

उपपाद योगस्थान—दे योग ५।

उपबृहण—दे उपबृहन।

उपभोग—दे. भोग।

उपमान—न्या /सू /मू व भाष्य १/१/६ प्रसिद्धसाधर्म्यात्साध्यसाधन मुपमानम् ।६। प्रज्ञातेन सामान्यात्प्रज्ञापनीयस्य प्रज्ञापनमुपमानमिति। यथा गौरेवं गवय इति।—प्रसिद्ध पदार्थकी तुल्यतासे साध्यके साधन-को उपमान कहते हैं। प्रज्ञातके द्वारा सामान्य होनेसे प्रज्ञापनीयका प्रज्ञापन करना उपमान है जैसे 'गौ की भाँति गवय होता है' ऐसे कहकर 'गवय'का रूप समझाना। (न्या वि /मू ३/८५/३६१), (रा वा - १/२०/१५/७८/१७)

२ उपमान प्रमाणका श्रुतज्ञानमें अन्तर्भाव

रा वा १/२०/१५/७८/१८ इत्युपमानमपि स्वपरप्रतिपत्तिविषयत्वादक्ष-रानक्षरश्रुते अन्तर्भवयति।—क्योंकि इसके द्वारा स्व व परकी प्रति-पत्ति हो जाती है। इसलिए इसका अक्षर व अनक्षर श्रुतज्ञानमें अन्तर्भाव हो जाता है।

उपमा प्रमाण—दे प्रमाण ५।

उपमा मान—(ज प /प्र १०५) Similar Measure

उपमा सत्य—दे सत्य १।

उपमिति भवप्रपञ्च कथा—वि ९६२में श्वेताम्बराचार्य सिद्धर्षि-द्वारा रचित एक ग्रन्थ। (जै /१/४३२)।

उपयुक्त—वसतिकाका एक दोष—दे वसतिका।

उपयोग—चेतनाकी परिणति विशेषका नाम उपयोग है। चेतना सामान्य गुण है और ज्ञान दर्शन ये दो इसकी पर्याय या अवस्थाएँ हैं। इन्हींको उपयोग कहते हैं। तिनमें दर्शन तो अन्तर्चित्प्रकाशका सामान्य प्रतिभास है जो निर्विकल्प होनेके कारण वचनातीत व केवल अनुभवगम्य है। और ज्ञान बाह्य पदार्थोंके विशेष प्रतिभासको कहते हैं। सविकल्प होनेके कारण व्याख्येय है। इन दोनों ही उपयोगोंके अनेकों भेद प्रभेद हैं। यही उपयोग जब बाहरमें शुभ या अशुभ पदार्थोंका आश्रय करता है तो शुभ अशुभ विकल्पों रूप हो जाता है और जब केवल अन्तरात्माका आश्रय करता है तो निर्विकल्प होनेके कारण शुद्ध कहलाता है। शुभ अशुभ उपयोग ससारका कारण हैं अत परमार्थसे हेय हैं और शुद्धोपयोग मोक्ष व आनन्दका कारण है, इसलिए उपादेय हैं।

---

४ शुभोपयोग पुण्य है और अशुभोपयोग पाप
* शुभ व विशुद्धमें अन्तर—दे विशुद्धि
५ शुभ व अशुभ उपयोगोंका स्वामित्व
६ व्यवहार धर्म अशुद्धोपयोग है
७ व्यवहार धर्म शुभोपयोग तथा पुण्यका नाम है
८ शुभोपयोगरूप व्यवहारको धर्म कहना रूढि है
९ वास्तवमें धर्म शुभोपयोगसे अन्य है
* अशुद्धोपयोग हेय है—दे पुण्य २/६
* अशुद्धोपयोगकी मुख्यता गौणता विषयक चर्चा —दे धर्म ३-७
* शुभोपयोग साधुको गौण और गृहस्थको प्रधान होता है —दे धर्म ६
* साधुके लिए शुभपयोगकी सीमा—दे संयत ३
* ज्ञानोपयोगमें ही उत्कृष्ट सक्लेश या विशुद्ध परिणाम सम्भव है, दर्शनोपयोगमें नहीं—दे विशुद्धि

I ज्ञान दर्शन उपयोग—

१ भेद व लक्षण

१ उपयोग सामान्यका लक्षण

पं स/प्रा १/१७८ वत्थुणिमित्तो भावो जादो जीवस्स होदि उवओगो। ।१७८। —जीवका जो भाव वस्तुके ग्रहण करनेके लिए प्रवृत्त होता है, उसे उपयोग कहते हैं। (गो जी /मू ६७२), (प स/स १/३३२)

स सि २/८/१६३/३ उभयनिमित्तवशादुत्पद्यमानश्चैतन्यानुविधायी परिणाम उपयोग । —जो अन्तरग और बहिरग दोनों प्रकारके निमित्तोंसे होता है और चैतन्यका अन्वयी है अर्थात् चैतन्यको छोड़कर अन्यत्र नहीं रहता वह परिणाम उपयोग कहलाता है। (प्र सा /त प्र १५५), (प का / त प्र १६) (स सा /ता वृ ६०) (नि सा /ता वृ १०)

रा वा २/१८/१-२/१३०/२४ यत्स निधानादात्मा द्रव्येन्द्रियनिर्वृत्तिप्रति व्याप्रियते स ज्ञानावरणक्षयोपशमविशेषो लब्धिरिति विज्ञायते ।१। तदुक्तं निमित्त प्रतीत्य उत्पद्यमान आत्मन परिणाम उपयोग इत्युप दिश्यते। —जिसके सन्निधानसे आत्मा द्रव्येन्द्रियोंकी रचनाके प्रति व्यापार करता है ऐसे ज्ञानावरण कर्मके क्षयोपम विशेषको लब्धि कहते हैं। उस पूर्वोक्त निमित्त (लब्धि) के अवलम्बनसे उत्पन्न होनेवाले आत्माके परिणामको उपयोग कहते हैं। (स सि २/१८/१७६/३), (ध १/१,१ ३३/२३६/६), (त सा २/४५-४६), (गा जी /जी प्र १६५/३९१/४), (पं का /ता वृ ४३/८६)

रा वा १/१/३/२२ प्रणिधानम् उपयोग परिणाम इत्यनर्थान्तरम्। —प्रणिधान, उपयोग और परिणाम ये सब एकार्थवाची हैं।

ध २/१,१/४१३/६ स्वपरग्रहणपरिणाम उपयोग । —स्व व परको ग्रहण करनेवाले परिणामको उपयोग कहते हैं।

प का /ता वृ ४०/८०/१२ आत्मनश्चैतन्यानुविधायिपरिणाम उपयोग चैतन्यमनुविधारयन्वयरूपेण परिणमति अथवा पदार्थ परिच्छित्ति-काले घटोऽय पटोऽयमित्याद्यर्थ ग्रहणरूपेण व्यापारयति चैतन्यानु विधायि स्फुटं द्विविध । —आत्माके चैतन्यानुविधायी परिणामको उपयोग कहते हैं जो चैतन्यकी आज्ञाके अनुसार चलता है यो- उसके अन्वयरूपसे परिणमन करता है उसे उपयोग कहते हैं। अथवा पदार्थ परिच्छित्तिके समय 'यह घट है' 'यह पट है' इस प्रकार अर्थ ग्रहण रूपसे व्यापार करता है वह चैतन्यका अनुविधायी है। वह दो प्रकारका है। (द्र स /टी ६/१८/६), (पं का /ता वृ ४३/८६/२

गा जी /जी प्र २/२१/११ मार्गणोपायो ज्ञानदर्शनसामान्यमुपयोग । —मार्गणा जो अवलोकन ताका जो उपाय सो ज्ञानदर्शनका सामान्य भावरूप उपयोग है।

२. उपयोग भावनाका लक्षण

पं का /ता वृ ४३/८६/२ मतिज्ञानावरणीयक्षयोपमजनितार्थग्रहणशक्ति रूपलब्धिर्ज्ञातिऽर्थे पुन पुनश्चिन्तन भावना नीलमिदं, पीतमिद इत्यादिरूपेणार्थग्रहणव्यापार उपयोग । —मतिज्ञानावरणके क्षयो-पशमजनित अर्थग्रहणकी शक्तिरूप जो लब्धि उसके द्वारा जाने गये पदार्थमें पुन पुन चिन्तन करना भावना है। जैसे कि 'यह नील है', 'यह पीत है' इत्यादि रूप अर्थग्रहण करनेका व्यापार उपयोग है।

३ उपयोगके ज्ञानदर्शन आदि भेद

स सि २/९/१६३/७ स उपयोगो द्विविध —ज्ञानोपयोगो दर्शनोपयोग-श्चेति। ज्ञानोपयोगोऽष्टभेद —मतिज्ञान श्रुतज्ञानमवधिज्ञान मन - पर्ययज्ञान केवलज्ञान मत्यज्ञान श्रुता ज्ञान विभङ्गज्ञानं चेति। दर्शनोपयोगश्चतुर्विध —चक्षुर्दर्शनमचक्षुर्दर्शनमवधिदर्शनं केवलदर्शनं चेति। तयो कथं भेद । साकारानाकारभेदात्। साकार ज्ञानमनाकार दर्शनमिति। —वह उपयोग दो प्रकारका है—ज्ञानापयोग और दर्शनोपयोग । ज्ञानोपयोग आठ प्रकारका है—मतिज्ञान, श्रुतज्ञान, अवधिज्ञान, मन पर्ययज्ञान, केवलज्ञान, मत्यज्ञान, श्रुताज्ञान और विभगज्ञान। दर्शनपयोग चार प्रकारका है—चक्षुदर्शन, अचक्षुदर्शन, अवधिदर्शन और केवलदर्शन। प्रश्न—इन दोनों उपयोगोंमें किस कारण से भेद है? उत्तर—साकार और अनाकार भेदसे इन दोनों उपयोगोंमें भेद है। साकार ज्ञानोपयोग है और अनाकार दर्शनापयोग। (नि सा /मू १०-१२), (प का /मू ४०), (त सू २/६); रा वा, २/६/१,३/१२३,१२४), (न च वृ १४, ११६), त सा २/४६), (द्र स /मू ४-५), (गो जी /मू ६७२-६७३)

४. उपयोगके वाचना पृच्छना आदि भेद

ष ख ६/४,१/सू ५५/२६२ (उत्थानिका—सपधि एदेसु जो उवजोगो तस्स भेदपरूवणट्ठमुत्तरसुत्तमागद ।) जा तत्थ वायणा वा पुच्छणा वा पडिच्छणा वा परियट्टणा वा अणुपेक्खणा वा थय-थुदि धम्मकहा वा जे चामण्णे एवमादिया। —इन आगम निक्षेपोंमें जो उपयोग हैं उसके भेदोंकी प्ररूपणाके लिए उत्तर सूत्र प्राप्त होता है—उन नौ आगमोंमें जो वाचना, पृच्छना प्रतीच्छना, परिवर्तना, अनुप्रेक्षणा, स्तव, स्तुति, धमकथा, तथा और भी इनको आदि लेकर जो अन्य हैं वे उपयाग हैं। (प ख १३/५,५/सू १३/२०३)

५ उपयोगके स्वभाव विभाव रूप भेद व लक्षण

नि सा /मू १०-१४ जीवो उवओगमओ उवओगो णाणदसणो होइ। णाणुवओगो दुविहो सहावणाण विभावणाण त्ति ।१०। केवलमिंदियरहिय असहाय तं सहावणाण त्ति। सण्णाणिदरवियप्पे विहावणाण हवे दुविह ।११। सण्णाणं चउभेय मदिसुदओही तहेव मणपज्जं। अण्णाण तिवियप्पं मदियाइ भेददो चेव ।१२। तह दसणउवओगो ससहावेदरवियप्पदो दुविहो। केवलमिंदियरहिय असहाय तं सहावमिदि भणिदं ।१३। चक्खु-अचक्खू ओही तिण्णि वि भणिद विभावदिच्छित्ति ।१४।

नि सा /ता वृ १०,१३ स्वभावज्ञानम् कार्यकारणरूपेण द्विविध भवति। कार्यं तावत् सकलविमलकेवलज्ञानम्। तस्य कारण परमपारिणामिकभावस्थितत्रिकालनिरुपाधिरूप सहजज्ञान स्यात् ।१०। स्वभावोऽपि द्विविध, कारणस्वभाव कार्यस्वभावश्चेति। तत्र कारण दृष्टि सदा पावनरूपस्य औदयिकादिचतुर्णां विभावस्वभावपरभावानामगोचरस्य सहजपरमपारिणामिकभावस्वभावस्य कारणसमयसारस्वरूपस्य खलु

स्वरूपश्रद्धानमात्रमेव। अन्या कार्यदृष्टि दर्शनज्ञानावरणीयप्रमुखघातिकर्मक्षयेण जातैव ।१३। —जीव उपयोगमयी है। उपयोग ज्ञान और दर्शन है। ज्ञानोपयोग दो प्रकारका है स्वभावज्ञान और विभावज्ञान। जो केवल इन्द्रिय रहित और असहाय है वह स्वभाव ज्ञान है। तहाँ स्वभावज्ञान भी कार्य और कारण रूपसे दो प्रकारका है। कार्य स्वभावज्ञान तो सकल विमल केवलज्ञान है। और उसका जो कारण परम पारिणामिक भावसे स्थित त्रिकाल निरुपाधिक सहजज्ञान है, वह कारण स्वभावज्ञान है ।१० ११। सम्यग्ज्ञान और मिथ्याज्ञान रूप भेद किये जाने पर विभाव ज्ञान दो प्रकारका है ।११। सम्यग्ज्ञान चार भेदवाला है – मति, श्रुत, अवधि तथा मनःपर्यय और अज्ञान मति आदिके भेदसे तीन भेदवाला है।१२। उसी प्रकार दर्शनोपयोग स्वभाव और विभावके भेदसे दो प्रकारका है। जो केवल इन्द्रिय रहित और असहाय है वह स्वभाव दर्शनोपयोग कहा है। वह भी दो प्रकारका है – कारणस्वभाव और कार्यस्वभाव-तहाँ कारण स्वभाव दृष्टि (दर्शन) तो सदा पावनरूप और औदयिकादि चार विभावस्वभाव परभावोंके अगोचर ऐसा सहज सहज परम पारिणामिकरूप जिसका स्वभाव है, जो कारण समयसार स्वरूप है, ऐसे आत्माके यथार्थ स्वरूप श्रद्धानमात्र ही है। दूसरी कार्यदृष्टि दर्शनावरणीय ज्ञानावरणीयादि घातिकर्मोंके क्षयसे उत्पन्न होती है ।१३। चक्षु अचक्षु और अवधि ये तीन विभाव दर्शन कहे गये हैं।।

२. उपयोग व लब्धि निर्देश

१ उपयोग व ज्ञानदर्शन मार्गणामें अन्तर

ध २/१,१/४१३/५ स्वपरग्रहणपरिणाम उपयोग। न स ज्ञानदर्शनमार्गणयोरन्तर्भवति, ज्ञानदगावरणकर्मक्षयोपशमस्य तदुभयकारणस्योपयोगत्वविरोधात्। —स्व व परको ग्रहण करनेवाले परिणाम विशेषको उपयोग कहते हैं। वह उपयोग ज्ञानमार्गणा और दर्शनमार्गणामें अन्तर्भूत नहीं होता है क्योंकि, ज्ञान और दर्शन इन दोनोंके कारणरूप ज्ञानावरण और दर्शनावरणके क्षयपशमको उपयोग माननेमें विरोध आता है।

ध २/१,१/४१५/१ साकारोपयोगो ज्ञानमार्गणायामनाकारोपयोगो दर्शनमार्गणायां (अन्तर्भवति) तयोर्ज्ञानदर्शनरूपत्वात्। —साकार उपयोग ज्ञानमार्गणामें और अनाकार उपयोग दर्शनमार्गणामें अन्तर्भूत होते हैं, क्योंकि, वे दोनों ज्ञान और दर्शन रूप ही हैं। टिप्पणी – मार्गणाका अर्थ क्षयोपशम सामान्य या लब्धि है और उपयोग उसका कार्य है। अतः इन दोनोंमें भेद है। परन्तु जब इन दोनोंके स्वरूपको देखा जाये तो दोनोंमें कोई भेद नहीं है, क्योंकि उपयोग भी ज्ञानदर्शन स्वरूप है और मार्गणा भी।

२. उपयोग व लब्धिमें अन्तर

उपयोग I१/१/३ ज्ञानावरण कर्मके क्षयोपशमको लब्धि कहते हैं और उसके निमित्तसे उत्पन्न होनेवाले परिणामको उपयोग कहते हैं।

का अ /मू २६० एक्के काले एक्कं णाणं जीवस्स होदि उवजुत्तं। णाणा णाणाणि पुणो लद्धिसहावेण वुच्चंति ।२६०। —जीवके एक समयमें एक ही ज्ञानका उपयोग होता है। किन्तु लब्धिरूपसे एक समय अनेक ज्ञान कहे हैं। (गो क /भाषा ७६४/९६५/३)

पं ध /उ ८५४ ८५५ नास्त्यत्र विषमव्याप्तिर्यावल्लब्ध्युपयोगयो। लब्धिक्षतेरवश्यं स्यादुपयोगक्षतिर्यतः ।८५४। अभावात्तूपयोगस्य क्षतिर्लब्धेश्च वा न वा यत्तदावरणस्यामा दृशा व्याप्तिर्न चामुना ।८५५। —यहाँ सम्पूर्ण लब्धि और उपयोगोंमें विषमव्याप्ति ही होती है। क्योंकि लब्धिके नाशसे अवश्य ही उपयोगका नाश हो जाता है, किन्तु उपयोगके अभावसे लब्धि का नाश हो अथवा न भी हो।

३. लब्धि तो निर्विकल्प होती है

पं ध /उ ८५८ सिद्धमेतावतोक्तेन लब्धिर्या प्रोक्तलक्षणा। निरुपयोगरूपत्वान्निर्विकल्पा स्वतोऽस्ति सा ।८५८। —इतना कहनेसे यह सिद्ध होता है, कि जिसका लक्षण कहा जा चुका है ऐसी जो लब्धि है वह स्वतः उपयोग रूप न होनेसे निर्विकल्प है।

४. उपयोगके अस्तित्वमें भी लब्धिका अभाव नहीं हो जाता

पं ध /उ ८५३ यदाचित्कादाचित्क ज्ञानस्य चेतना स्योपयोगिनी। नालं लब्धेर्विनाशाय समव्याप्तेरसंभवात् ।८५३। —लब्धि और उपयोगोंमें समव्याप्ति नहीं होनेसे यदा कदाचित् आत्मोपयोगमें (उस लक्षणसे अन्य उपयोगोंमें भी) तत्पर रहनेवाली उपयोगात्मक ज्ञान चेतना लब्धिरूप ज्ञान चेतनाके नाश करनेके लिए समर्थ नहीं है।

II शुद्ध व अशुद्ध आदि उपयोग

१ शुद्धाशुद्धोपयोग सामान्य निर्देश

१. उपयोगके शुद्ध अशुद्धादि भेद

प्र सा /मू १५५ अप्पा उवओगप्पा उवओगो णाणदंसणं भणिदो। सो वि सुहो असुहो वा उवओगो अप्पणो हवदि ।१५५। —आत्मा उपयोगात्मक है। उपयोग ज्ञानदर्शन कहा गया है और आत्माका वह उपयोग शुभ अथवा अशुभ होता है। (मू आ /मू २१८)।

भा पा /मू ७६ भावं तिविहपयारं सुहासुहं सुद्धमेव णायव्वं। —जिनवरदेवने भाव तीन प्रकारके कहे हैं—शुभ अशुभ, और शुद्ध। (यह गाथा अष्टपाहुड़में है)।

प्र सा /त प्र १५५ अथायमुपयोगो द्वेधा विशिष्यते शुद्धाशुद्धत्वेन। तत्र शुद्धो निरुपराग अशुद्ध सोपराग। स तु विशुद्धिसंक्लेशरूपत्वेन द्वैविध्यादुपरागस्य द्विविध शुभाऽशुभश्च। —इस (ज्ञानदर्शनात्मक) उपयोग के दो भेद हैं—शुद्ध और अशुद्ध। उनमेंसे शुद्ध निरुपराग है और अशुद्ध सोपराग है। वह अशुद्धोपयोग शुभ और अशुभ दो प्रकारका है, क्योंकि उपराग विशुद्धि रूप व संक्लेश रूप दो प्रकारका है।

२ ज्ञानदर्शनोपयोग व शुद्धाशुद्ध उपयोगमें अन्तर

द्र सं /टी ६/१८/६ ज्ञानदर्शनोपयोगविवक्षायामुपयोगशब्देन विवक्षितार्थपरिच्छित्तिलक्षणोऽर्थग्रहणव्यापारो गृह्यते। शुभाशुभशुद्धोपयोगत्रयविवक्षायां पुनरुपयोगशब्देन शुभाशुभशुद्धभावनैकरूपमनुष्ठानं ज्ञातव्यमिति। —ज्ञानदर्शन रूप उपयोगकी विवक्षामें उपयोग शब्दसे विवक्षित पदार्थ के जाननेरूप वस्तुके ग्रहण रूप व्यापारका ग्रहण किया जाता है। और शुभ, अशुभ तथा शुद्ध इन तीनों उपयोगोंकी विवक्षामें उपयोग शब्दसे शुभ अशुभ तथा शुद्ध भावना रूप अनुष्ठान जानना चाहिए।

२ शुद्धोपयोग निर्देश

१. शुद्धोपयोगका लक्षण

भा पा /मू ७७ (अष्ट पाहुड) "सुद्धं सुद्धसहाओ अप्पा अप्पम्मि तं च णायव्वं। ।" —शुद्धभाव है सो अपना शुद्धस्वभाव आपमें ही है, ऐसा जानना चाहिए।

प्र सा /मू १४ सुविदिदपयत्थसुत्तो संजमतवसंजुदो विगदरागो। समणो समसुहदुक्खो भणिदो सुद्धोवओगो त्ति। —जिन्होंने पदार्थों और सूत्रोंको भली भाँति जान लिया है, जो संयम और तपयुक्त हैं, जो वीतराग हैं, और जिन्हें सुख दुख समान हैं ऐसे श्रमणको शुद्धोपयोगी कहा गया है।

न च/ वृ ३५६, ३५४ समदा तह मज्झत्थं सुद्धो भावो य वीयरायत्तं। तहा चरित्तं धम्मो सहाव आराहणा भणिया ।३५६। सामण्णे णियबोधे विकलिदपरभाव परसब्भावे। तत्थाराहणजुत्तो भणिओ खलु सुद्धचारित्ती ।३५४। —समता तथा माध्यस्थता शुद्धभाव तथा वीतरागता, चारित्र तथा धर्म ये सब स्वभावकी आराधना कहे गये हैं ।३५६। परभावोंसे रहित परमभाव स्वरूप सामान्य निज बोधमें तथा तत्त्वोंकी आराधनामें युक्त रहनेवाला ही शुद्ध चारित्री कहा गया है ।३५४।

प्र सा /त प्र ११ यो हि नाम चैतन्यपरिणामलक्षणेनोपयोगेन यथाशक्ति विशुद्धो भूत्वा वर्तते स खलु ज्ञेयतत्त्वमापन्नानामन्तमवाप्नोति ।—जो चैतन्य परिणामस्वरूप उपयोगके द्वारा यथाशक्ति विशुद्ध होकर वर्तता है वह समस्त ज्ञेय पदार्थों के अन्तको पा लेता है।

पं वि ४/६४-६५ साम्यं स्वास्थ्यं समाधिश्च योगश्चेतोनिरोधनम्। शुद्धोपयोग इत्येते भवन्त्येकार्थवाचका ।६४। नाकृतिर्नाक्षरं वर्णो नो विकल्पश्च कश्चन। शुद्धं चैतन्यमेवैकं यत्र तत्साम्यमुच्यते ।६५। —साम्य, स्वास्थ्य, समाधि योग, चित्तनिरोध और शुद्धोपयोग ये सब शब्द एक ही अर्थके वाचक हैं।६४। जहाँ न कोई आकार है, न अकारादि अक्षर है, न कृष्ण नीलादि वर्ण हैं, और न कोई विकल्प ही है, किन्तु जहाँ केवल एक चैतन्य स्वरूप ही प्रतिभासित होता है उसीको साम्य कहा जाता है।६५।

प्र सा /ता वृ ६/११/१२ निश्चयरत्नत्रयात्मकशुद्धोपयोगेन

प्र सा /ता वृ १५/१६/१६ निर्मोहशुद्धात्मसंवित्तिलक्षणेन शुद्धोपयोग-संज्ञेनागमभाषया पृथक्त्ववितर्कवीचारप्रथमशुक्लध्यानेन

प्र सा /ता वृ १७/२३/१३ जीवितमरणादिसमताभावलक्षणपरमोपेक्षासंयम-रूपशुद्धोपयोगेनोत्पन्नो

प्र सा /ता वृ. २३०/३१५/८ शुद्धात्मन सकाशादन्यद्बाह्याभ्यन्तरपरि-ग्रहरूपं सर्वं त्याज्यमित्युत्सर्गो 'निश्चय नय' सर्वपरित्याग परमो-पेक्षसंयमो वीतरागचारित्रं शुद्धोपयोग इति यावदेकार्थ ।—निश्चय-रत्नत्रयात्मक तथा निर्मोह शुद्धात्माका संवेदन ही है लक्षण जिसका तथा जिसे आगमभाषामें पृथक्त्ववितर्कवीचार नामका प्रथम शुक्ल-ध्यान कहते हैं वह शुद्धोपयोग है। जीवन मरण आदिमें समता भाव रखना ही है लक्षण जिसका ऐसा परम उपेक्षासंयम शुद्धोपयोग है। शुद्धात्मासे अतिरिक्त अन्य बाह्य और आभ्यन्तरका परिग्रह त्याज्य है ऐसा उत्सर्गमार्ग, अथवा निश्चय नय, अथवा सर्व परित्याग, परमोपेक्षा संयम, वीतराग चारित्र, शुद्धोपयोग ये सब एकार्थ-वाचक हैं।

स सा /ता वृ /२१५ परमार्थ शब्दाभिधेयं साक्षान्मोक्षकारणभूतं शुद्धात्म-संवित्तिलक्षणं परमागमभाषया वीतरागधर्मध्यानशुक्लध्यानस्वरूपं स्वसंवेद्यशुद्धात्मपदं परमसमरसीभावेन अनुभवति।—परमार्थ शब्दके द्वारा कहा जानेवाला तथा साक्षात् मोक्षका कारण ऐसा जो, शुद्धात्म संवित्ति है लक्षण जिसका, और आगम भाषामें जिसे वीतराग धर्म-ध्यान या शुक्लध्यान कहते है उस स्वसंवेदनगम्य शुद्धात्मपदको परम समरसीभावसे अनुभव करता है।

मो पा /प जयचन्द ७२ इष्ट अनिष्ट बुद्धिका अभावतैं ज्ञान हीमें उप-योग लागै ताकू शुद्धोपयोग कहिये है। सो ही चारित्र है।

२. शुद्धोपयोग व्यपदेशमें हेतु

द्र सं /टी ३४/९७/२ शुद्धोपयोग शुद्धबुद्धैकस्वभावो निजात्मध्येय-स्तिष्ठति तेन कारणेन शुद्धध्येयत्वाच्छुद्धावलम्बनत्वाच्छुद्धात्मस्वरूप-साधकत्वाच्च शुद्धोपयोगो घटते।—शुद्ध उपयोगमें शुद्ध-बुद्ध एक स्व-भावका धारक जो स्व आत्मा है सो ध्येय होता है इस कारण शुद्ध ध्येय होनेसे, शुद्ध अवलम्बनपनेसे तथा शुद्धात्मस्वरूपका साधक होने से शुद्धोपयोग सिद्ध होता है।

३ शुद्धोपयोग साक्षात् मोक्षका कारण है

भा अ /मू ४२/६४ असुहेण णिरयतिरियं सुहउवजोगेण दिविजणर-सोक्खं। सुद्धेण लहइ सिद्धिं एव लोयं विचिंतिज्जो ।४२। सुद्धुवजो-गेण पुणो धम्मं सुक्कं च होदि जीवस्स। तम्हा संवरहेदू झाणोत्ति विचिंतये णिच्चं।६४।—यह जीव अशुभ विचारोंसे नरक तथा तिर्यंच गति पाता है, शुभ विचारोंसे देवों तथा मनुष्योंके सुख भोगता है और शुद्ध उपयोगसे मोक्ष प्राप्त करता है, इस प्रकार लोक भावनाका चिन्तवन करना चाहिए।४२। इसके पश्चात् शुद्धोपयोगसे जीवके धर्म-ध्यान और शुक्लध्यान होते हैं, इसलिए संवरका कारण ध्यान है, ऐसा निरन्तर विचारते रहना चाहिए।६४। (प्र सा /मू ११, १२, १८१) (ति प ९/५७-५८)।

ध १२/४,२,८-३/२७९/६ कम्मबंधो हि णाम सुहासुहपरिणामेहिंतो जायदे, सुद्धपरिणामेहिंतो तेसिं दोण्णं पि णिम्मूलक्खओ।—कर्मका बन्ध शुभ व अशुभ परिणामोंसे होता है, शुद्ध परिणामोंसे उन दोनों-का ही निर्मूल क्षय होता है।

प्र सा /त प्र.१५६ उपयोगो हि जीवस्य परद्रव्यकारणमशुद्ध। स तु विशुद्धिसंक्लेशरूपोपरागवशात् शुभाशुभेनोपात्तद्वैविध्य। यदा तु द्विविधस्याप्यस्याशुद्धस्याभाव क्रियते तदा खलूपयोग शुद्ध एवाव-तिष्ठते "स पुनरकारणमेव परद्रव्यसंयोगस्य।" —जीवका परद्रव्यके संयोगका कारण अशुद्ध उपयोग है। और वह विशुद्धि तथा संक्लेश रूप उपरागके कारण शुभ और अशुभ रूपसे द्विविधताको प्राप्त होता है। जब दोनों प्रकारके अशुद्धोपयोगका अभाव किया जाता है, तब वास्तवमें उपयोग शुद्ध ही रहता है, और वह द्रव्यके संयोगका अकारण है।

ज्ञा ३/३४/६७ निःशेषक्लेशनिर्मुक्तं स्वभावजमनश्वरम्। फलं शुद्धोप-योगस्य ज्ञानराज्यं शरीरिणाम्।३४। —जीवोंके शुद्धोपयोगका फल समस्त दु खोंसे रहित, स्वभावसे उत्पन्न और अविनाशी ऐसा ज्ञान-राज्य है।

४ शुद्धोपयोग सहित ही शुभोपयोग कार्यकारी है

प्र सा /त प्र २४७ शुभोपयोगिनां हि शुद्धात्मानुरागयोगिचारित्रतया समधिगतशुद्धात्मवृत्तिषु श्रमणेषु वन्दननमस्करणाभ्युत्थानानुगमन-प्रतिपत्तिप्रवृत्ति शुद्धात्मवृत्तित्राणनिमित्ता श्रमोपनयनप्रवृत्तिश्च न दुष्यते।

प्र सा /त प्र २५४ एवमेष शुद्धात्मानुरागयोगिप्रशस्तचर्यारूप उपवर्णित शुभोपयोग तदयं शुद्धात्मप्रकाशिकां समस्तविरतिमुपेयुषां राग-संयोगेन शुद्धात्मनोऽनुभवात्क्रमत परमनिर्वाणसौख्यकारणत्वाच्च मुख्य। —शुभोपयोगियोंके शुद्धात्माके अनुरागयुक्त चारित्र होता है। इसलिए जिन्होंने शुद्धात्म परिणति प्राप्त की है, ऐसे श्रमणोंके प्रति जो वन्दन-नमस्कार अभ्युत्थान-अनुगमनरूप विनीत वर्तनकी प्रवृत्ति तथा शुद्धात्म परिणतिकी रक्षाकी निमित्तभूत जो श्रम दूर करनेकी प्रवृत्ति है वह शुभोपयोगियोंके लिए दूषित नहीं है।२४७। इस प्रकार शुद्धात्मानुरागयुक्त प्रशस्त चर्यारूप जो यह शुभोपयोग वर्णित किया गया है वह यह शुभोपयोग शुद्धात्मकी प्रकाशक सर्वविरतिको प्राप्त श्रमणोंके (कषाय कणके सद्भावके कारण गौण होता है परन्तु गृहस्थों-के मुख्य है, क्योंकि) रागके संयोगसे शुद्धात्माका अनुभव होता है, और क्रमश परमनिर्वाणसौख्यका कारण होता है।

३ मिश्रोपयोग निर्देश

१ मिश्रोपयोगका लक्षण

स सा /आ १७ १८ "यदात्मनोऽनुभूयमानानेकभावसंकरेऽपि परमविवेक-कौशलेनायमहमनुभूतिरित्यात्मज्ञानेन संगच्छमानमेव तथेति प्रत्यय-लक्षणं श्रद्धानमुत्प्लवते तदा समस्तभावान्तरविवेकेन नि शङ्कमवस्थातुं शक्यत्वादात्मानुचरणमुत्प्लवमानमात्मानं साधयतीति साध्यसिद्धे-स्तथोपपत्ते। —जब आत्माको, अनुभवमें आनेपर अनेक पर्यायरूप भेद-भावोंके साथ मिश्रितता होनेपर भी सर्व प्रकारसे भेद ज्ञानमें प्रवीणतासे 'जो यह अनुभूति है सो ही मैं हूँ' ऐसे आत्मज्ञानसे प्राप्त होता हुआ, 'इस आत्माको जैसा जाना है वैसा ही है' इस प्रकारकी प्रतीतिवाला श्रद्धान उदित होता है, तब समस्त अन्य भावोंका भेद होनेसे, नि शंक स्थिर होनेमें समर्थ होनेसे, आत्माका आचरण उदय होता हुआ आत्माको साधता है। इस प्रकार साध्य आत्माकी सिद्धि-की उपपत्ति है।

स सा /आ १६३/क ११० 'यावत्पाकमुपैति कर्मविरतिर्ज्ञानस्य सम्यक् न सा, कर्मज्ञानसमुच्चयोऽपि विहितस्तावन्न काचित्क्षति क्वचिदपि

सम्युल्लसत्यवशतो यत्कर्म बन्धाय तन्मोक्षाय स्थितमेकमेव परमं ज्ञानं विमुक्तं स्वतः ।११०। —जब तक ज्ञानकी कर्म विरति (साम्यता) भली-भाँति परिपूर्णताको प्राप्त नहीं होती तब तक कर्म और ज्ञानका (राग व वीतरागताका) एकत्रितपना शास्त्रोंमें कहा है। उसके एकत्रित रहनेमें कोई भी क्षति या विरोध नहीं है। किन्तु यहाँ इतना विशेष जानना चाहिए कि आत्मामें अवशपनेसे जो कर्म (राग) प्रगट होता है वह तो बन्धका कारण है और जो एक परम ज्ञान है वह एक ही मोक्षका कारण है—जो कि स्वतः विमुक्त है।

प्र सा /त प्र / २४६ परद्रव्यप्रवृत्तिसंवलितशुद्धात्मवृत्ते शुभोपयोगिचारित्रं स्यात्। अतः शुभोपयोगिश्रमणानां शुद्धात्मानुरागयोगिचारित्रलक्षणम्। —पर द्रव्य प्रवृत्तिके साथ शुद्धात्मपरिणति मिलित होनेसे शुभोपयोगी चारित्र है। अतः शुद्धात्माके अनुरागयुक्त चारित्र शुभोपयोगी श्रमणोंका लक्षण है।

पं का /त प्र १६६ "अर्हदादिभक्तिसम्पन्न कथंचिच्छुद्धसम्प्रयोगोऽपि सन् जीवो जीवद्रागलवत्वाच्छुभोपयोगतामजहत् बहुशः पुण्यं बध्नाति, न खलु सकलकर्मक्षयमारभते। —अर्हन्तादिके प्रति भक्ति सम्पन्न जीव, कथंचित् 'शुद्ध सम्प्रयोगवाला' होने पर भी रागलव जीवित होनेसे 'शुभोपयोगीपने' को नहीं छोड़ता हुआ, बहुत पुण्य बाँधता है, परन्तु वास्तवमें सकल कर्मोंका क्षय नहीं करता।

प्र सा /ता वृ २४५/३४८/२७ यदा पूर्वसूत्रकथितन्यायेन सम्यक्त्वपूर्वकः शुभोपयोगो भवति तदा मुख्यवृत्त्या पुण्यबन्धो भवति परंपरया निर्वाणं च। नो चेत्पुण्यबन्धमात्रमेव। —जब पूर्वसूत्र कथित न्यायसे सम्यक्त्व पूर्वक शुभोपयोग होता है तब मुख्य वृत्तिसे तो पुण्यबन्ध ही होता है परन्तु परम्परासे मोक्ष भी होता है। केवल पुण्यबन्ध मात्र नहीं होता।

स सा/ता वृ /४१४ अत्राह शिष्यः —केवलज्ञानं शुद्धं छद्मस्थज्ञानं पुनरशुद्धं शुद्धस्य केवलज्ञानस्य कारणं न भवति। कस्मात्। इति चेत्—'सुद्धं तु वियाणंतो सुद्धमेवप्पयं लहदि जीवो' इति वचनात् इति। नैवं छद्मस्थज्ञानं कथंचिच्छुद्धाशुद्धत्वं। तद्यथा—यद्यपि केवलज्ञानापेक्षया शुद्धं न भवति तथापि मिथ्यात्वरागादिरहितत्वेन वीतरागसम्यक्त्वचारित्रसहितत्वेन च शुद्धं। —प्रश्न—केवलज्ञान शुद्ध है और छद्मस्थ ज्ञान अशुद्ध है। वह शुद्ध केवलज्ञानका कारण कैसे हो सकता है? क्योंकि ऐसा वचन है कि शुद्धको जाननेवाला ही शुद्धात्माको प्राप्त करता है? उत्तर—ऐसा नहीं है, क्योंकि, छद्मस्थका ज्ञान भी कथंचित् शुद्धाशुद्ध है। वह ऐसे कि—यद्यपि केवलज्ञानकी अपेक्षा तो अशुद्ध ही है तथापि मिथ्यात्व रागादिसे रहित तथा वीतराग सम्यक्त्व व चारित्र (शुद्धोपयोग) से सहित होनेके कारण शुद्ध है।

द्र स /टी ४८/२०३/६ यद्यपि ध्याता पुरुषः स्वशुद्धात्मसंवेदनं विहाय बहिश्चिन्तां न करोति तथापि यावतांशेन स्वरूपे स्थिरत्वं नास्ति तावतांशेनानीहितवृत्त्या विकल्पाः स्फुरन्ति, तेन कारणेन पृथक्त्ववितर्कवीचारं ध्यानं भण्यते। —यद्यपि ध्यान करनेवाला पुरुष निज शुद्धात्म संवेदनाको छोड़कर बाह्यपदार्थोंकी चिन्ता नहीं करता तथापि जितने अंशमें उस पुरुषके अपने आत्मामें स्थिरता नहीं है उतने अंशोंमें अनिच्छितवृत्तिसे विकल्प उत्पन्न होते हैं, इस कारण इस ध्यानको 'पृथक्त्ववितर्कवीचार' कहते हैं।

२ जितना रागांश है उतना बन्ध है और जितना वीतरागांश है उतना संवर है

पु सि /उ २१२-२१६ येनांशेन सुदृष्टिस्तेनांशेन बन्धनं नास्ति। येनांशेन तु रागस्तेनांशेनास्य बन्धनं भवति।२१२। येनांशेन ज्ञानं तेनांशेनास्य बन्धनं नास्ति। येनांशेन तु रागस्तेनांशेनास्य बन्धनं भवति।२१३। येनांशेन चारित्रं तेनांशेनास्य बन्धनं नास्ति। येनांशेन तु रागस्तेनांशेनास्य बन्धनं भवति।२१४। योगात्प्रदेशबन्धः स्थितिबन्धो भवति तु कषायात्। दर्शनबोधचरित्रं न योगरूपं कषायरूपं च।२१५। दर्शनमात्मविनिश्चितिरात्मपरिज्ञानमिष्यते बोधः। स्थितिरात्मनि चारित्रं कुत एतेभ्यो भवति बन्धः।२१६। —इस आत्माके जिस अंशके द्वारा सम्यग्दर्शन सम्यग्ज्ञान व सम्यक्चारित्र है, उस अंशके द्वारा इसके बन्ध नहीं है, पर जिस अंशके द्वारा इसके राग है, उस अंशसे बन्ध होता है।२१२-२१४। योगसे प्रदेशबन्ध होता है और कषायसे स्थितिबन्ध होता है। ये दर्शन ज्ञान व चारित्र तीनों न तो योगरूप हैं और न कषायरूप।२१५। आत्म विनिश्चयका नाम दर्शन है, आत्मपरिज्ञानका नाम ज्ञान है और आत्मस्थिरताका नाम चारित्र है। तब इनसे बन्ध कैसे हो सकता है।२१६। (प ध /उ ७७३)।

प्र सा /ता वृ २१८/प्रक्षेपक गाथा ७/२९२/२१ सूक्ष्मजन्तुघातेऽपि यावतांशेन स्वस्वभावचलनरूपा रागादिपरिणतिलक्षणभावहिंसा तावतांशेन बन्धो भवति, न च पादस्पर्शमात्रेण। —सूक्ष्म जन्तुका घात होते हुए भी जितने अंशमें स्वभावभावसे चलनरूप रागादि परिणति लक्षणवाली भाव हिंसा है, उतने ही अंशमें बन्ध होता है, पाँवके चलने मात्रसे नहीं।

प्र सा /ता वृ २३८/३२९/१४—या परमात्मावस्था सा मिथ्यात्वरागादिरहितत्वेन शुद्धा यावतांशेन निरावरणरागादिरहितत्वेन शुद्धा च तावतांशेन मोक्षकारणं भवति। —जो अन्तरात्मारूप अवस्था है वह मिथ्यात्वरागादिसे रहित होनेके कारण शुद्ध है। जितने अंशमें निरावरण रागादिरहित होनेके कारण शुद्ध है उतने अंशमें मोक्षका कारण होता है। (द्र सं /टी ३६/१५३/५)

अन ध १/११०/११२ येनांशेन विशुद्धिः स्यात्जन्तोस्तेन न बन्धनम्। येनांशेन तु रागः स्यात्तेन स्यादेव बन्धनम्। —आत्माके जितने अंशमें विशुद्धि होती है उन अंशोंकी अपेक्षा उसके कर्मबन्ध नहीं हुआ करता। किन्तु जिन अंशोंमें रागादिका आवेश पाया जाता है, उनकी अपेक्षासे अवश्य ही बन्ध हुआ करता है।

प ध /उ ७७२ बन्धो मोक्षश्च ज्ञातव्यः समासात्प्रश्नकोविदैः। रागांशैर्बन्ध एव स्यान्नारागांशैः कदाचन ।७७२। —प्रश्न करनेमें चतुर जिज्ञासुओंको संक्षेपसे बन्ध और मोक्ष इस प्रकार समझ लेना चाहिए कि जितने रागके अंश हैं उनसे बन्ध ही होता है तथा जितने अरागके अंश हैं उनसे कभी भी बन्ध नहीं होता ।७७२।

मो पा /पं जयचन्द/४२ प्रवृत्तिरूप क्रिया है सो शुभकर्मरूप बन्ध करै है और इन क्रियानिमें जेता अंश निवृत्ति है ताका फल बन्ध नाहीं है। ताका फल कर्मकी एकदेश निर्जरा है।

३ मिश्रोपयोग बतानेका प्रयोजन

द्र स /टी ३४/९९/११ अयमत्रार्थः —यद्यपि पूर्वोक्त शुद्धोपयोगलक्षणं क्षायोपशमिकं ज्ञानं मुक्तिकारणं भवति तथापि ध्यातृपुरुषेण यदेव निरावरणमखण्डैकविमलकेवलज्ञानलक्षणं परमात्मस्वरूपं तदेवाहं न च खण्डज्ञानरूपम् इति भावनीयम्। इति संवरतत्त्वव्याख्यानविषये नयविभागो ज्ञातव्य इति। —यहाँ सारांश यह है कि यद्यपि पूर्वोक्त शुद्धोपयोग लक्षणका धारक क्षायोपशमिक ज्ञान मुक्तिका कारण है तथापि ध्याता पुरुषको, 'नित्य सकल आवरणोंसे रहित अखण्ड एक सकलविमल—केवलज्ञानरूप परमात्माका स्वरूप ही मैं हूँ, खण्ड ज्ञानरूप नहीं हूँ' ऐसा ध्यान करना चाहिए। इस तरह संवर तत्त्वके व्याख्यानमें नयका विभाग जानना चाहिए।

द्र स /टी ३६/१५३/५ रागादिभेदविज्ञाने जातेऽपि यावतांशेन रागादिकमनुभवति तावतांशेन सोऽपि बध्यत एव, तस्यापि रागादिभेदविज्ञानफलं नास्ति। यस्तु रागादिभेदविज्ञाने जाते सति रागादिकं त्यजति तस्य भेदविज्ञानफलमस्तीति ज्ञातव्यम्। —रागादिमें भेद विज्ञानके होनेपर भी जितने अंशोंसे रागादिका अनुभव करता है उतने अंशोंसे वह भेद विज्ञानी बन्धता ही है, अतः उसके रागादिकके भेद विज्ञानका फल नहीं है। और जो राग आदिकका भेदविज्ञान होनेपर राग आदिकका त्याग करता है उसके भेदविज्ञानका फल है, यह जानना चाहिए।

४ शुभ व अशुभ उपयोग निर्देश

१ शुभोपयोगका लक्षण

मू आ २३५ पुण्णस्सासवभूदा अणुकंपा सुद्ध एव उवओगो। —जीवोंपर दया, शुद्ध मन, वचन, कायकी क्रिया, शुद्धदर्शन ज्ञान रूप उपयोग ये पुण्यकर्मके आस्रवके कारण हैं। (र सा ६५)

भा पा/मू ७६ (अष्ट पाहुड़) शुभ धर्म्यं —धर्मध्यान शुभभाव है।

प्र सा/मू ६६-१५७ देवजदिगुरुपूजासु चेव दाणम्मि वा सुसीलेसु। उववासादिसु रत्तो सुहोवओगप्पगो अप्पा।६६। जो जाणदि जिणिंदे पेच्छदि सिद्धे तहेव अणगारे। जीवेसु साणुकंपो उवओगो सो सुहो तस्स।१५७। —देव गुरु और यतिकी पूजामें तथा दानमें एवं सुशीलोंमें और उपवासादिकमें लीन आत्मा शुभोपयोगात्मक है।६६। जो जिनेन्द्रों (अर्हन्तों) को जानता है, सिद्धों तथा अनगारोंकी श्रद्धा करता है, (अर्थात् पंच परमेष्ठीमें अनुरक्त है) और जीवोंके प्रति अनुकम्पा युक्त है, उसके वह शुभ उपयोग है।(न च वृ ३११)

प का/मू १३१, १३६ मोहो रागो दोसो चित्तपसादो य जस्स भावम्मि। विज्जदि तस्स सुहो वा असुहो वा होदि परिणामो।१३१। अरहंतसिद्धसाहुसु भत्ती धम्मम्मि जा य खलु चेट्ठा। अणुगमणं पि गुरूणं पसत्थरागो त्ति वुच्चंति।१३६।

प का/त प्र १३१ दर्शनमोहनीयविपाककलुषपरिणामता मोहः। विचित्रचारित्रमोहनीयविपाकप्रत्यये प्रीत्यप्रीती रागद्वेषौ। तस्यैव मन्दोदये विशुद्धपरिणामता चित्तप्रसादपरिणामः। तत्र यत्र प्रशस्तरागश्चित्तप्रसादश्च तत्र शुभः परिणामः। —दर्शनमोहनीयके विपाकसे होनेवाली कलुषपरिणामताका नाम मोह है। विचित्र चारित्र मोहनीयके आश्रयसे होनेवाली प्रीति अप्रीति राग द्वेष कहलाते हैं। उसी चारित्रमोहके मन्द उदयसे होनेवाला विशुद्ध परिणाम चित्तप्रसाद है। ये तीनों भाव जिसके होते हैं उसके अशुभ अथवा शुभ परिणाम है। तहाँ प्रशस्त राग व चित्तप्रसाद जहाँ है वहाँ शुभ परिणाम है।१३१। अर्हन्त सिद्ध साधुओंके प्रति भक्ति, धर्ममें यथार्थतया चेष्टा और गुरुओंका अनुगमन प्रशस्त राग कहलाता है।१३६। (न च वृ ३०६)

ज्ञा २७/३ यमप्रशमनिर्वेदतत्त्वचिन्तावलम्बितम्। मैत्र्यादिभावनारूढं मनः सूते शुभास्रवम्।३। —यम, प्रशम, निर्वेद तथा तत्त्वोंका चिन्तवन इत्यादिका अवलम्बन हो एवं मैत्री प्रमोद कारुण्य और माध्यस्थता इन चार भावोंकी जिस मनमें भावना हो वही मन शुभास्रवको उत्पन्न करता है।

द्र स/टी ३८/१५८ में उद्धृत—"उद्वम मिथ्यात्वविषं भावय दृष्टिं च कुरु परां भक्तिम्। भावनमस्काररतो ज्ञाने युक्तो भव सदापि।१। पञ्चमहाव्रतरक्षां कोपचतुष्कस्य निग्रहं परमम्। दुर्दान्तेन्द्रियविजयं तपःसिद्धिविधौ कुरूद्योगम्।२।" इत्यार्याद्वयकथितलक्षणेन शुभोपयोगभावेन परिणामेन परिणता। —(शुभभाव युक्त कैसे होता है सो कहते हैं) —मिथ्यात्वरूपी विषको वमन करो, सम्यग्दर्शनकी भावना करो, उत्कृष्ट भक्ति करो, और भाव नमस्कारमें तत्पर होकर सदा ज्ञानमें लगे रहो।१। पाँच महाव्रतोंका पालन करो क्रोधादि कषायोंका निग्रह करो, प्रबल इन्द्रिय शत्रुओंको विजय करो तथा बाह्य और अभ्यन्तर तपको सिद्ध करनेमें उद्यम करो।२। इस प्रकार दोनों आर्या छन्दोंमें कहे हुए लक्षण सहित शुभ उपयोगरूप परिणामसे युक्त या परिणत हुआ जो जीव है वह पुण्यको धारण करता है।

द्र सं/टी ४५/१९६/६ तच्चाचाराराधनादिचरणशास्त्रोक्तप्रकारेण पञ्चमहाव्रतपञ्चसमितित्रिगुप्तिरूपमप्यपहृतसंयमाख्यं शुभोपयोगलक्षणं सरागचारित्राभिधानं भवति। —वह चारित्र—मूलाचार, भगवती, आराधना आदि चरणानुयोगके शास्त्रोंमें कहे अनुसार पाँच महाव्रत, पाँच समिति और तीन गुप्तिरूप होता हुआ भी अपहृतसंयम नामक शुभोपयोग लक्षणवाले, सरागचारित्र नामवाला होता है।

प्र सा/ता वृ २३०/३१५/१० तत्रासमर्थः पुरुषः शुद्धात्मभावनासहकारिभूतं किमपि प्रासुकाहारज्ञानोपकरणादिकं गृह्णातीत्यपवादो 'व्यवहारनय' एकदेशपरित्यागस्तथापहृतसंयमः सरागचारित्रं शुभोपयोग इति यावदेकार्थः। —उस शुद्धोपयोग परमोपेक्षा संयममें असमर्थ पुरुष शुद्धात्मभावनाके सहकारीभूत जो कुछ भी प्रासुक आहार या ज्ञानोपकरणादिक ग्रहण करता है, सो अपवाद है। उसीको व्यवहार नय कहते हैं। वह तथा एकदेशपरित्याग तथा अपहृत संयम या सराग चारित्र अथवा शुभोपयोग ये सब एकार्थवाची हैं।

प्र सा/ता वृ ६/१० गृहस्थापेक्षया यथासंभवं सरागसम्यक्त्वपूर्वकदानपूजादिशुभानुष्ठानेन, तपोधनापेक्षया मूलोत्तरगुणादिशुभानुष्ठानेन परिणतः शुभो ज्ञातव्य। —गृहस्थकी अपेक्षा यथासम्भव सराग सम्यक्त्वपूर्वक दान पूजादिरूप शुभ अनुष्ठानके द्वारा, तथा तपोधनकी या साधुकी अपेक्षा मूल व उत्तर गुणादिरूप शुभ अनुष्ठानके द्वारा परिणत हुआ आत्मा शुभ कहलाता है।

स सा/आ वृ ३०६ प्रतिक्रमणाद्यष्टविकल्परूपः शुभोपयोग। —प्रतिक्रमण आदिक अष्ट विकल्प (प्रतिक्रमण, प्रतिसरण, परिहार, धारणा, निवृत्ति, निन्दा, गर्हा और शुद्धि) रूप शुभोपयोग है।

पं का/ता वृ १३१/१९५/१३ दानपूजाव्रतशीलादिरूपः शुभरागश्चित्तप्रसादपरिणामश्च शुभ इति सूत्राभिप्रायः। —दान, पूजा, व्रत, शील आदि रूप शुभ राग तथा चित्त प्रमादरूप परिणाम शुभ है। ऐसा सूत्रका अभिप्राय है। (और भी दे मनोयोग ५।

२. अशुभोपयोगका लक्षण

मू आ २३५ विपरीतः पापस्य तु आस्रवहेतुं विजानीहि। —(जीवोंपर दया तथा सम्यग्दर्शनज्ञानरूपी उपयोग पुण्यकर्मके आस्रवके कारण हैं) तथा इनसे विपरीत निर्दयपना और मिथ्याज्ञानदर्शनरूप उपयोग पापकर्मके आस्रवके कारण जानने चाहिए।

भा पा/मू ७६। अष्टपाहुड—'अशुभश्च आर्त्तरौद्रम्। —आर्त-रौद्र ध्यान अशुभ भाव है।

प्र सा/मू १५८ विसयकसायओगाढो दुस्सुदिदुच्चित्तदुट्ठगोट्ठिजुदो। उग्गो उम्मग्गपरो उवओगो जस्स सो असुहो।१५८। —जिसका उपयोग विषय कषायमें अवगाढ़ (मग्न), कुश्रुति, कुविचार और कुसंगतिमें लगा हुआ है, उग्र है तथा उन्मार्गमें लगा हुआ है, उसके अशुभोपयोग है।

पं का/मू १३१ तथा इसकी त प्र टी (देखो पीछे शुभोपयोगका लक्षण नं ४) "यत्र तु मोहद्वेषावप्रशस्तरागश्च तत्राशुभ इति।" —(शुभोपयोगके लक्षणमें प्रशस्त राग तथा चित्त प्रसादको शुभ बताया गया है) जहाँ मोह द्वेष व अप्रशस्त राग होता है, वहाँ अशुभ उपयोग है। (न च वृ ३०६)

ज्ञा २-७/४ कषायदहनोद्दीप्तं विषयैर्व्याकुलीकृतम्। संचिनोति मनः कर्म जन्मसम्बन्धसूचकम्। —कषायरूप अग्निसे प्रज्वलित और इन्द्रियोंके विषयोंसे व्याकुल मन संसारके सूचक अशुभ कर्मोंका संचय करता है।

प्र सा/ता वृ ६/११/११ मिथ्यात्वाविरतिप्रमादकषाययोगपञ्चप्रत्ययरूपाशुभोपयोगेनाशुभो विज्ञेय। —मिथ्यात्व, अविरति, प्रमाद, कषाय और योग, इन पाँच प्रत्ययरूप अशुभोपयोगसे परिणत हुआ आत्मा अशुभ कहलाता है।

स सा/ता वृ ३०६ यत्पुनरज्ञानिजनसंबन्धिमिथ्यात्वकषायपरिणतिरूपमप्रतिक्रमणं तन्नरकादिदुःखकारणमेव। —जो अज्ञानी जनों सम्बन्धी मिथ्यात्व व कषायकी परिणति रूप अप्रतिक्रमण है वह नरक आदि दुःखोंका कारण ही है। (और भी दे मनोयोग ५)

३. शुभ व अशुभ दोनों अशुद्धोपयोगके भेद हैं

प्र सा/त प्र १५५ तत्र शुद्धो निरुपरागः। अशुद्धो सोपरागः। स तु विशुद्धिसंक्लेशरूपत्वेन द्वैविध्यादुपरागस्य द्विविधः शुभोऽशुभश्च। —शुद्ध निरुपराग है और अशुद्ध सोपराग है। वह अशुद्धोपयोग शुभ और अशुभ दो प्रकारका है, क्योंकि, उपराग विशुद्ध रूप और संक्लेश रूप दो प्रकारका है।

४ शुभोपयोग पुण्य है और अशुभोपयोग पाप है

मू आ २३५ पुण्णस्सासवभूदा अणुकंपा सुद्ध एव उवओगो। विवरीद पावस्स दु आसवहेउं वियाणाहि २३५। —अनुकम्पा व शुद्ध (शुभ) उपयोग तो पुण्यके आस्रवभूत हैं तथा इनसे विपरीत अशुभ भाव पापास्रवके कारण हैं।

प्र सा /मू १५६ उवओगो जदि हि सुहो पुण्णं जीवस्स संचयं जादि। असुहो वा तधा पावं तेसिमभावे ण संचयमत्थि।१५६। —उपयोग यदि शुभ हो तो जीवके पुण्य संचयको प्राप्त होता है और यदि अशुभ हो तो पाप संचय होता है। उन दोनोंके अभावमें संचय नहीं होता। (प प्र /मू २/७१)

पं का /मू १३२ सुहपरिणामो पुण्णं असुहो पावं त्ति हवदि जीवस्स। दोण्हं पुग्गलमेत्तो भावो कम्मत्तणं पत्तो।१३२। —जीवके शुभ परिणाम पुण्य हैं और अशुभपरिणाम पाप हैं। उन दोनोंके द्वारा पुद्गलमात्र भाव कर्मपनेको प्राप्त होते हैं।

५ शुभ व अशुद्ध उपयोगका स्वामित्व

द्र स /टी ३४/९६/६ मिथ्यादृष्टिसासादनमिश्रगुणस्थानेषूपर्युपरि मन्दत्वेनाशुभोपयोगो वर्तते, ततोऽप्यसंयतसम्यग्दृष्टिश्रावकप्रमत्तसंयतेषु पारम्पर्येण शुद्धोपयोगसाधक उपर्युपरि तारतम्येन शुभोपयोगो वर्तते तदनन्तरमप्रमत्तादिक्षीणकषायपर्यन्तं जघन्यमध्यमोत्कृष्टभेदेन विवक्षितैकदेशशुद्धनयरूपशुद्धोपयोगो वर्तते। —मिथ्यादृष्टि सासादन और मिश्र इन तीन गुणस्थानोंमें ऊपर ऊपर मन्दतासे अशुभ उपयोग रहता है। उसके आगे असंयत सम्यग्दृष्टि श्रावक और प्रमत्त संयत नामक जो तीन गुणस्थान हैं, इनमें परम्परासे शुद्ध उपयोगका साधक ऊपर ऊपर तारतम्यसे शुभ उपयोग रहता है। तदनन्तर अप्रमत्त आदि क्षीणकषाय तक ६ गुणस्थानोंमें जघन्य, मध्यम, उत्कृष्ट भेदसे विवक्षित एकदेश शुद्ध नयरूप शुद्ध उपयोग वर्तता है। (प्र सा /ता वृ १८१/२४४/१८), (प्र सा ९/११/१५)

पं ध /उ २०५ असत्यशुद्धोपलब्धिस्तु तथा मिथ्यादृशां परम्। सुदृशां गौणरूपेण स्यान्न स्याद्वा कदाचन। —उस प्रकारकी अशुद्धोपलब्धि भी मुख्यरूपसे मिथ्यादृष्टि जीवोंके होती है और सम्यग्दृष्टियोंके गौण रूपसे कभी कभी होती है, अथवा नहीं भी होती है। नोट— (और भी देखो 'मिथ्यादृष्टि ४' मिथ्यादृष्टि व सम्यग्दृष्टिके तत्त्व-कर्तृत्वमें अन्तर)।

६ व्यवहार धर्म अशुद्धोपयोग है

स सा /मू ३०६ पडिकमणं पडिसरणं परिहारो धारणा णियत्ती य। णिंदा गरहा सोही अट्ठविहो होई विसकुंभो।३०६। (यस्तु द्रव्यरूप प्रतिक्रमणादि स तार्तीयीकीं भूमिमपश्यतः स्वकार्यकारणासमर्थत्वेन विपकुम्भ एव स्यात। त प्र टीका।) —प्रतिक्रमण, प्रतिसरण, परिहार, धारणा, निवृत्ति, निन्दा, गर्हा और शुद्धि यह आठ प्रकारका विषकुम्भ है। क्योंकि द्रव्यरूप ये प्रतिक्रमणादि, तृतीय जो शुद्धोपयोगकी भूमिका, उसको न देखनेवाले पुरुषके लिए अपना कार्य (कर्म क्षय) करनेको असमर्थ है।

प प्र /मू २/६६ वंदउ णिंदउ पडिकमउ भाउ असुद्धउ जासु। पर तसु संजमु अत्थि णवि जं मण सुद्धि ण तासु। —निःशंक वन्दना करो, निन्दा करो, प्रतिक्रमणादि करो लेकिन जिसके जब तक अशुद्ध परिणाम है उसके नियमसे संयम नहीं हो सकता, क्योंकि उसके मनकी शुद्धता नहीं है।

७ व्यवहार धर्म शुभोपयोग तथा पुण्यका नाम है

स सा /मू २७५ सद्दहदि य पत्तेदि य रोचेदि य तह पुणो य फासेदि। धम्मं भोगणिमित्तं ण दु सो कम्मक्खयणिमित्तं। —वह (अभव्य जीव) भोगके निमित्तरूप धर्मकी ही श्रद्धा करता है, उसकी रुचि करता है और उसीका स्पर्श करता है, किन्तु कर्म क्षयके निमित्तरूप (निश्चय) धर्मको नहीं जानता।

र सा ६४-६५ दव्वत्थकायछप्पणतच्चपयत्थेसु सत्तणवएसु। बंधणमुक्के तक्कारणरूवे बारसणुवेक्खे।६४। रयणत्तयस्स रूवे अज्जाकम्मो दया-इसद्धम्मे। इच्चेवमाइगो जो वट्टइ सो होइ सुहभावो।६५। —पंचास्तिकाय, छह द्रव्य, सात तत्त्व, नव पदार्थ, बन्धमोक्ष, बन्धमोक्षके कारण बारह भावनाएँ, रत्नत्रय, आर्जवभाव, क्षमाभाव, और सामायिकादि चारित्रमय जिन भव्य जीवोंके भाव हैं, वे शुभ भाव हैं।

प प्र /मू २/७१ सुहपरिणामे धम्मु पर असुहे होइ अहम्मु। दोहिं वि एहिं विवज्जियउ सुद्धधु ण बंधइ कम्मु। —शुभ परिणामोंसे पुण्यरूप व्यवहार धर्म मुख्यतासे होता है, तथा अशुभ परिणामोंसे पाप होता है। और इन दोनोंसे रहित शुद्ध परिणाम युक्त पुरुष कर्मोंको नहीं बाँधता। (प्र सा /मू १५६)

न च वृ ३७६ भेदुवयारे जइया वट्टदि सो विय सुहासुहाधीणो। तइया कत्ता भणिदो संसारी तेण सो आदो।३७६। —जब तक जीवको भेद व उपचार वर्तता है उस समय तक वह भी शुभ व अशुभके ही आधीन है और इसी लिए वह संसारी आत्मा कर्ता कहा जाता है।

प्र सा /त प्र ६९ यदा आत्मा अशुभोपयोगभूमिकामतिक्रम्य देवगुरुयतिपूजादानशीलोपवासप्रीतिलक्षणं धर्मानुरागमङ्गीकरोति तदेन्द्रियसुखस्य साधनीभूतां शुभोपयोगभूमिकामधिरूढोऽभिलप्येत। —जब यह आत्मा अशुभोपयोगकी भूमिकाका उल्लंघन करके, देव गुरु यतिकी पूजा, दान, शील और उपवासादिकके प्रीतिस्वरूप धर्मानुरागको अङ्गीकार करता है तब वह इन्द्रिय-सुखके साधनीभूत शुभोपयोग भूमिकामें आरूढ़ कहलाता है।

द्र स /मू ४५ असुहादो विणिवित्ती सुहे पवित्ती य जाण चारित्तं। वदसमिदिगुत्तिरूवं ववहारणया दु जिणभणियं।४५। —जो अशुभ कार्यसे निवृत्त होना और शुभ कार्यमें प्रवृत्त होना है, उसको चारित्र जानना चाहिए। जिनेन्द्रदेवने उस चारित्रको व्रत समिति और गुप्तिस्वरूप कहा है। (भा अनु ५४)

स सा /ता वृ १२५/ प्रक्षेपक गाथा ३ की टीका "य परमयोगीन्द्र स्वसंवेदनज्ञाने स्थित्वा शुभोपयोगपरिणामरूप धर्मं पुण्यसङ्गं त्यक्त्वा निजशुद्धात्म —जो परमयोगीन्द्र स्वसंवेदन ज्ञानमें स्थित होकर शुभोपयोग परिणामरूप धर्मको अर्थात् पुण्यसंगको छोड़कर"।

पं का /ता वृ १३१/१९५/१२ दानपूजाव्रतशीलादिरूपः शुभरागश्चित्तप्रसादपरिणामश्च शुभ इति सूत्राभिप्राय। —दान, पूजा, व्रत, शील आदि शुभ राग तथा चित्तप्रसाद रूप परिणाम शुभ है, ऐसा सूत्रका अभिप्राय है।

पं का/ता वृ १३५/१९९/२३ वीतरागपरमात्मद्रव्याद्विलक्षणः पञ्चपरमेष्ठिनिर्भरगुणानुराग प्रशस्तधर्मानुराग अनुकम्पासंश्रितश्चपरिणामः दयासहितो मनोवचनकायव्यापाररूप शुभपरिणामो चित्ते नास्ति-कालुष्यं यस्यैते पूर्वोक्ता त्रय शुभपरिणामा सन्ति तस्य जीवस्य द्रव्यपुण्यास्रवकारणभूतं भावपुण्यमास्रवतीति सूत्राभिप्राय। —वीतराग परमात्म द्रव्यसे विलक्षण पंचपरमेष्ठी निर्भर गुणानुराग प्रशस्त धर्मानुराग है। अनुकम्पायुक्त परिणाम व दया सहित मन वचन कायके व्यापाररूप परिणाम शुभ परिणाम हैं। तथा चित्तमें कालुष्यका न होना, जिसके इतने पूर्वोक्त तीन शुभ परिणाम होते हैं उस जीवके द्रव्य पुण्यास्रवका कारणभूत भाव पुण्यका आस्रव होता है, ऐसा सूत्रका अभिप्राय है। (पं का /ता वृ १०८/१७२/८)

द्र स /टी ३५/१४९/५ व्रतसमितिगुप्तिः भावसंवरकारणभूतानां यद्व्याख्यानं कृतं तत्र निश्चयरत्नत्रयसाधकव्यवहाररत्नत्रयरूपस्य शुभोपयोगस्य प्रतिपादकानि यानि वाक्यानि तानि पापास्रवसंवरणानि ज्ञातव्यानि। —व्रत, समिति, गुप्ति आदिक भावसंवरके कारणभूत जिन भावोंका व्याख्यान किया है उनमें निश्चय रत्नत्रयको साधने वाला व्यवहार रत्नत्रय रूप शुभोपयोग है उसका निरूपण करनेवाले जो वाक्य हैं वे पापास्रवके संवरमें कारण जानना (पुण्यास्रवके संवरमें नहीं)।

प्र /टी २/३ धर्मशब्देनात्र पुण्यं कथ्यते ।—धर्म शब्दसे यहाँ पुण्य कहा गया है ।

८. शुभोपयोग रूप व्यवहारको धर्म कहना रूढि है

पं ध /उ ७१८ रूढितोऽधिवपुर्वाचां क्रिया धर्म शुभावहा । तत्रानुकूलरूपा वा मनोवृत्ति सहानया ।७१८।—रूढ़िसे शरीरकी, वचनकी अथवा उसके अनुकूल मनकी शुभ क्रिया धर्म कहलाती है ।

९ वास्तवमें धर्म शुभोपयोगसे अन्य है

भा पा /मू ८३ पूयादिसु वयसहियं पुण्ण हि जिणेहि सासणे भणियं । मोहक्खोहविहीणो परिणामो अप्पणो धम्मो ।८३।—जिन शासनमें व्रत सहित पूजादिकको पुण्य कहा गया है और मोह तथा क्षोभ विहीन आत्माके परिणामको धर्म कहा है ।

उपरत बध—दे बध १ ।

उपरितन कृष्टि—दे कृष्टि ।

उपरितन स्थिति—दे स्थिति १ ।

उपरिम द्वीप—(ज प /प्र १०५) Outer island

उपलब्धि—१. ज्ञानके अर्थमें

सि वि /वृ १/२/८/१४ उपलभ्यते अनया वस्तुतत्त्वमिति उपलब्धि, अर्थादापन्ना तदाकारा च बुद्धिः ।—जिसके द्वारा वस्तुतत्त्व उपलब्ध किया जाता हो या ग्रहण किया जाता हो, वह उपलब्धि है । पदार्थसे उत्पन्न होनेवाली तदाकार परिणत बुद्धि उपलब्धि है ।

पं का /त प्र ३९ चेतयते अनुभवन्ति उपलभन्ते विन्दन्तीत्येकार्थश्चेतनानुभूत्युपलब्धिवेदनानामेकार्थतत्त्वात् ।—चेतता है, अनुभव करता है, उपलब्ध करता है, और वेदता है, ये एकार्थ हैं, क्योंकि चेतना, अनुभूति, उपलब्धि और वेदना एकार्थक हैं ।

प का /ता वृ ४३/८६/१ मतिज्ञानावरणीयक्षयोपशमजनितार्थग्रहणशक्तिरुपलब्धि ।—मतिज्ञानावरणीयके क्षयोपशमसे उत्पन्न अर्थ ग्रहण करनेकी शक्तिको उपलब्धि कहते हैं ।

२ अनुरागके अर्थमें

ध /उ ४३५ अथानुरागशब्दस्य विधिर्वाच्यो यदार्थत । प्राप्ति स्यादुपलब्धिर्वा शब्दाश्चैकार्थवाचका ।४३५।—जिस समय अनुराग शब्दका अर्थकी अपेक्षासे विधिरूप अर्थ वक्तव्य होता है, उस समय अनुराग शब्दका अर्थ प्राप्ति व उपलब्धि होता है; क्योंकि अनुराग, प्राप्ति और उपलब्धि ये तीनों शब्द एकार्थवाचक हैं ।

३ सम्यक्त्व या ज्ञानचेतनाके अर्थमें

प ध /उ २००-२०८ ननूपलब्धिशब्देन ज्ञानं प्रत्यक्षमर्थत । तत् किं ज्ञानावृतेः स्वीयकर्मणोऽन्यत्र तत्क्षति ।२००। मत्याद्यावरणस्योच्चैः कर्मणोऽनुदयाद्यथा । दृङ्मोहस्योदयाभावादात्मशुद्धोपलब्धि स्यात् ।२०३। किंचोपलब्धिशब्दोऽपि स्यादनेकार्थवाचक । शुद्धोपलब्धिरित्युक्ता स्यादशुद्धत्वहानये ।२०४। बुद्धिमानत्र संवेद्यो य स्वयं स्यात्स वेदक । स्मृतिव्यतिरिक्तं ज्ञानमुपलब्धिरियं यत ।२०८।—प्रश्न—वास्तवमें ज्ञान चेतनाको लक्षणभूत आत्मोपलब्धिमें 'उपलब्धि' शब्दसे 'प्रत्यक्षज्ञान' ऐसा अर्थ निकलता है । इसलिए ज्ञानावरणीयको आत्मोपलब्धिका घातक मानना चाहिए, मिथ्यात्व कर्मको नहीं । किन्तु ऊपरके पद (१९९)में मिथ्यात्वके उदयको उस आत्मोपलब्धिका घातक माना है । तो क्या ज्ञानघातक ज्ञानावरणके सिवाय किसी और कर्मसे भी उस आत्मोपलब्धिका घात होता है ।२००। उत्तर—१ जैसे वास्तविक आत्माको शुद्धोपलब्धिस्वयोग्यमतिज्ञानावरण कर्मके अभावसे होती है, वैसे ही दर्शनमोहनीय कर्मके उदयके अभावसे भी होती है ।२०३। २ दूसरा उत्तर यह है कि उपलब्धि शब्द भी अनेकार्थ वाचक है, इसलिए यहाँ पर प्रकरणवश अशुद्धताके अभावको प्रगट करनेके लिए 'शुद्ध' उपलब्धि ऐसा कहा है ।२०४। क्योंकि शुद्धोपलब्धिमें जो चेतनावान जीव ज्ञेय होता है वही स्वयं ज्ञानी माना जाता है, अर्थात् निश्चयसे ज्ञान और ज्ञेयमें कोई अन्तर नहीं होता । इसलिए यह शुद्धोपलब्धि अतीन्द्रिय ज्ञानरूप पड़ती है । भावार्थ—'उपलब्धि' शब्दका अर्थ जिस प्रकार नेत्रादि इन्द्रियों द्वारा बाह्य पदार्थोंका प्रत्यक्ष ग्रहण करनेमें आता है, उसी प्रकार अतीन्द्रिय ज्ञान द्वारा अन्तरंग पदार्थ अर्थात् अन्तरात्माका प्रत्यक्ष अनुभव करना भी उसी शब्दका वाच्य है । अन्तर केवल इतना है कि इसके साथ 'शुद्ध' विशेषण लगा दिया गया है ।

* उपलब्धि व अनुपलब्धि रूप हेतु—दे हेतु ।

उपलब्धि समा—न्या सू /मू व भाष्य ५।१।२७ निर्दिष्टकारणाभावेऽप्युपलम्भादुपलब्धिसम ।२७। निर्दिष्टस्य प्रयत्नान्तरीयकत्वस्यानित्यत्वकारणस्याभावेऽपि वायुनोदनाद्वृक्षशाखाभङ्गजस्य शब्दस्यानित्यत्वमुपलभ्यते निर्दिष्टस्य साधनस्याभावेऽपि साध्यधर्मोपलब्ध्या प्रत्यवस्थानमुपलब्धिसम ।—वादी द्वारा कहे जा चुके कारण के अभाव होनेपर भी साध्य धर्मका उपलम्भ हो जानेसे, उपलब्धि प्रतिषेध है । उसका उदाहरण इस प्रकार है कि वायुके द्वारा वृक्षकी शाखा आदिके भंगसे उत्पन्न हुए शब्दमें या घनगर्जन, समुद्र घोष आदिमें प्रयत्नजन्यत्वका अभाव होने पर भी, उसमें साध्य धर्मरूप अनित्यत्व वर्त रहा है । इसलिए शब्दको 'नित्य सिद्ध करनेमें दिया गया प्रयत्नान्तरीयकत्व हेतु ठीक नहीं है । (श्लो वा /पु ४/न्या ४१९/५२५/१३)

२ अनुपलब्धि समा जाति

न्या सू /मू व भाष्य ५-१/२९ तदनुपलब्धेरनुपलम्भादभावसिद्धौ परीतोपपत्तेरनुपलब्धिसम ।२९। तेषामावरणादीनामनुपलब्धिर्नोपलभ्यते अनुपलम्भान्नास्तीत्यभावोऽस्या सिध्यति अभावसिद्धौ हेत्वभावात्तद्विपरीतमस्तित्वमावरणादीनामवधार्यते तद्विपरीतोपपत्तेर्यत्प्रतिज्ञातं न प्रागुच्चारणाद्विद्यमानस्य शब्दस्यानुपलब्धिरित्येतन्न सिध्यति सोऽयं हेतुरावरणाद्यनुपलब्धेरित्यावरणादिषु चावरणाद्यनुपलब्धौ च समयानुपलब्ध्या प्रत्यवस्थितोऽनुपलब्धिसमो भवति ।—निषेध करने योग्य शब्दकी जो अनुपलब्धि है, उस "अनुपलब्धि" की भी अनुपलब्धि हो जानेसे अभावका साधन करने पर विपर्याससे उस अनुपलब्धिके अभावकी उपपत्ति करना प्रतिवादीकी अनुपलब्धिसमाजाति बखानी गयी है । इसका उदाहरण इस प्रकार है कि—'उच्चारणके प्रथम नहीं विद्यमान हो रहे ही शब्दका अनुपलम्भ है । विद्यमान शब्दका अदर्शन नहीं है', इस प्रकार स्वीकार करनेवाले वादीके लिए जिस किसी भी प्रतिवादीकी ओरसे यों प्रत्यवस्थान उठाया जाता है, कि उस शब्दके आवरण, अन्तराल आदिकोंके अदर्शनका भी अदर्शन हो रहा है । इसलिए वह आवरण आदिकोंकी जो अनुपलब्धि कही जा रही है उसका ही अभाव है । तिस कारण उच्चारणसे पहिले विद्यमान हो रहे ही शब्दका सुनना आवरणवश नहीं हो सका है, यह बात सिद्ध हो जाती है । क्योंकि अनादिकालसे सदा अप्रतिहत चला आ रहा जो शब्द है, तिसके आवरण आदिकोंके अभावका भी अभाव सिद्ध हो जानेसे उनका सद्भाव सिद्ध हो जाता है । (श्लो वा ४/न्या ४२५/६२८/१० तथा पृ ५३१/१४) ।

उपवन भूमि—समवशरणकी चौथी भूमि—दे समवशरण ।

उपवास—दे —प्रोषधोपवास ।

उपवेल्लन—द्रव्य निक्षेपका एक भेद—दे निक्षेप ५/९ ।

उपशम—कर्मोंके उदयको कुछ समयके लिए रोक देना उपशम कहलाता है । कर्मोंके उदयके अभावके कारण उतने समयके लिए जीवके परिणाम अत्यन्त शुद्ध हो जाते हैं, परन्तु अवधि पूरी हो

जाने पर नियमसे कर्म पुन उदयमें आ जाते हैं और जीवके परिणाम पुन गिर जाते हैं। उपशम-करणका सम्बन्ध केवल मोहकर्म व तज्जन्य परिणामोंसे ही है, ज्ञानादि अन्य भावोंसे नहीं क्योंकि रागादि विकारोंमें क्षणिक उतार-चढ़ाव सम्भव हैं। कर्मोंके दबनेका उपशम और उससे उत्पन्न जीवके शुद्ध परिणामोंका औपशमिक भाव कहते हैं।

१ उपशम निर्देश

१ उपशम सामान्यका लक्षण

ध ६/१,९-८/११/२२६ उदए संकम उदए चउसु वि दादु कमेण णो सक्कं। उवसंतं च णिधत्तं णिकाचिदं चावि जं कम्मं। —जो कर्म उदयमें नहीं दिया जा सके, वह उपशान्त कहलाता है। (ध १५/२/७९), (गो क /मू ४४०/५९३)

स सि २/१/१४९/५ आत्मनि कर्मण स्वशक्ते कारणवशादनुद्भूतिरुपशम। यथा कतकादिद्रव्यसम्बन्धादम्भसि पङ्कस्य उपशम। —आत्मामें कर्मकी निजशक्तिका कारणवश प्रगट न होना उपशम है। जैसे कतक आदि द्रव्यके सम्बन्धसे जलमें कीचड़का उपशम हो जाता है।

रा वा २/१/१/१००/१० यथा सकलुषस्याम्भस कतकादिद्रव्यसंपर्कात् अध प्रापितमलद्रव्यस्य तत्कृतकालुष्याभावात् प्रसाद उपलभ्यते, तथा कर्मण कारणवशादनुद्भूतस्ववीर्यवृत्तिता आत्मनो विशुद्धिरुपशम। —जैसे कतक फल या निर्मलीके डालनेसे मैले पानीका मैल नीचे बैठ जाता है और जल निर्मल हो जाता है, उसी तरह परिणामोंकी विशुद्धिसे कर्मोंकी शक्तिका अनुद्भूत रहना अर्थात् प्रगट न होना उपशम है। (गो जी /जी प्र ८/२९/१२)

२ सदवस्था रूप उपशमका लक्षण

रा वा २/१/३/१०७/१ तस्यैव सर्वघातिस्पर्धकस्यानुदयप्राप्तस्य सदवस्था उपशम इत्युच्यते अनुद्भूतस्ववीर्यवृत्तित्वात्। —अनुदय प्राप्त सर्वघाती स्पर्धकोंकी सत्तारूप अवस्थाको उपशम कहते हैं, क्योंकि इस अवस्थामें उसकी अपनी शक्ति प्रगट नहीं हो सकती।

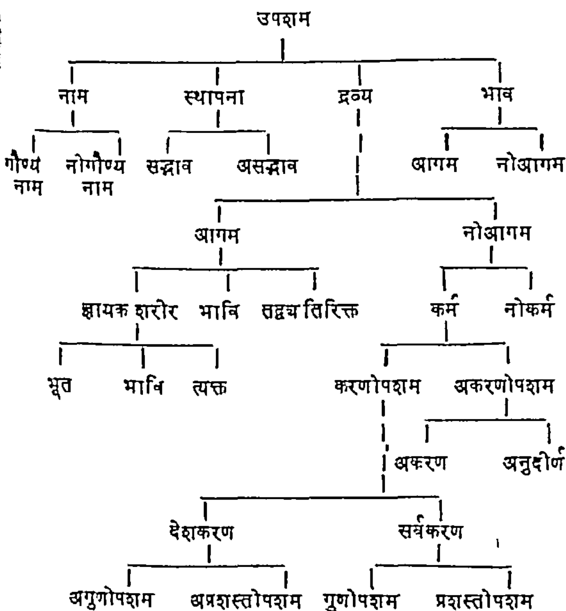
३ प्रशस्त व अप्रशस्त उपशम

ध १५/२७६/२ अप्पसत्थुवसामणाए जमुवसंतं पदेसग्गं तमोकड्डिदुं पि सक्कं उक्कड्डिदुं पि सक्कं, पयडीए संकामिदुं पि सक्कं उदयावलियं पवेसिदुं ण उ सक्कं। —अप्रशस्त उपशमनाके द्वारा जो कर्म प्रदेश उपशान्त होता है वह अपकर्षणके लिए भी शक्य है, उत्कर्षणके लिए भी शक्य है, तथा अन्य प्रकृतिमें संक्रमण करानेके लिए भी शक्य है। वह केवल उदयावलीमें प्रविष्ट करनेके लिए शक्य नहीं है।

गा जो/जी प्र ६५०/१०९९/१९ अनन्तानुबन्धिचतुष्कस्य दर्शनमोहत्रयस्य च उदयाभावलक्षणाप्रशस्तोपशमेन प्रसन्नमलपङ्कतोयसमानं यत्पदार्थश्रद्धानमुत्पद्यते तदिदमुपशमसम्यक्त्वं नाम। —अनन्तानुबन्धीकी चौकड़ी और दर्शनमोहका त्रिक इन सात प्रकृतिका अभाव है लक्षण जाका ऐसा अप्रशस्त उपशम होनेसे जैसे कतकफल आदिसे मल कर्दम नीचे बैठने करि जल प्रसन्न हो है तैसे जो तत्त्वार्थ श्रद्धान उपजै सो यहु उपशम नाम सम्यक्त्व है।

ध १/१,१,२७/२१२/६ उवसमो णाम किं। उदय-उदीरण ओकड्डुक्कड्डण-परपयडिसंकम-ट्ठिदि-अणुभाग कंडयघादेहि विणा अच्छण-मुवसमो। —प्रश्न—उपशम किसे कहते हैं? उत्तर—उदय, उदीरणा, उत्कर्षण, अपकर्षण, परप्रकृति संक्रमण, स्थितिकाण्डकघात, अनुभागकाण्डकघातके बिना ही कर्मोंके सत्तामें रहनेको (प्रशस्त) उपशम कहते हैं। (यह उपशम चारित्रमोहका होता है)।

४. उपशमके निक्षेपोंकी अपेक्षा भेद—ध १५/२७५



५ नोआगम भाव उपशमका लक्षण

ध १५/२७५/५ णोआगमभावुवसमणा उवसंतो कलहो जुद्धं वा इच्चेवमादि। —नो आगम भावोपशमना—जैसे कलह उपशान्त हो गया अथवा युद्ध उपशान्त हो गया इत्यादि।

६ उपशम व विसंयोजनामें अन्तर

ध १/१,१,२७/२११/१ सरूवं छड्डिय अण्ण-पयडि सरूवेणच्छणमणंताणुबंधीणमुवसमो, दंसणतियस्स उदयाभावो उवसमो तेसिमुवसंताणं पि ओकड्डुक्कड्डुण-परपयडि संकमाणमत्थित्तादो। —अपने स्वरूपको छोड़कर अन्य प्रकृतिरूपसे रहना अनन्तानुबन्धीका उपशम है। और उदयमें नहीं आना ही दर्शनमोहनीयकी तीन प्रकृतियोंका उपशम है, क्योंकि, उत्कर्षण अपकर्षण और परप्रकृतिरूपसे संक्रमणको प्राप्त और उपशान्त हुई उन तीन प्रकृतियोंका अस्तित्व पाया जाता है। विशेषार्थ पृ २१४—अनन्तानुबन्धीके अन्य प्रकृतिरूपसे संक्रमण होनेको ग्रन्थान्तरोंमें विसंयोजना कहा है और यहाँपर उसे उपशम कहा है। यद्यपि यह केवल शब्द भेद है, और स्वयं वीरसेन स्वामीको द्वितीयोपशम सम्यक्त्वमें अनन्तानुबन्धीका अभाव इष्ट है, फिर भी उसे विसंयोजना शब्दसे न कहकर उपशम शब्दके द्वारा कहनेसे उनका यह अभिप्राय रहा हो कि द्वितीयोपशम सम्यग्दृष्टि जीव कदाचित् मिथ्यात्व गुणस्थानको प्राप्त होकर पुनः अनन्तानुबन्धीका बन्ध करने लगता है और जिन कर्मप्रदेशोंका उसने अन्य प्रकृतिरूप संक्रमण किया था उनका फिरसे अनन्तानुबन्धी रूपसे संक्रमण हो सकता है। इस प्रकार यद्यपि द्वितीयोपशम सम्यक्त्वमें अनन्तानुबन्धीकी सत्ता नहीं रहती है, फिर भी उसका पुनः सद्भाव होना सम्भव है। अतः द्वितीयोपशम सम्यक्त्वमें अनन्तानुबन्धीकी विसंयोजना न कहकर उपशम शब्दका प्रयोग किया गया है।

२ दर्शनमोहका उपशम विधान

१ प्रथमोपशम सम्यक्त्वकी अपेक्षा स्वामित्व

प खं ६/१,९-८/९/२३८ उवसामेंतो कम्हि उवसामेदि, चदुसु वि गदीसु उवसामेदि। चदुसु वि गदीसु उवसामेंतो पंचिंदिएसु उवसामेदि णो एइन्दियविगलिंदिएसु। पंचिंदिएसु उवसामेंतो सण्णीसु उवसामेदि, णो असण्णीसु। सण्णीसु उवसामेंतो गब्भोवक्कंतिएसु उवसामेदि, णो सम्मुच्छिमेसु। गब्भोवक्कंतिएसु उवसामेंतो पज्जत्तएसु उवसामेदि णो अपज्जत्तएसु। पज्जत्तएसु उवसामेंतो संखेज्जवस्साउगेसु वि उवसामेदि, असंखेज्जवस्साउगेसु वि।९। —दर्शनमोहनीय कर्मको उपशमाता हुआ यह जीव कहाँ उपशमाता है? चारों ही गतियोंमें उपशमाता है। चारों ही गतियोंमें उपशमाता हुआ पंचेन्द्रियोंमें उपशमाता है, एकेन्द्रियों व विकलेन्द्रियोंमें नहीं उपशमाता है। पंचेन्द्रियोंमें उपशमाता हुआ, संज्ञियोंमें उपशमाता है असंज्ञियोंमें नहीं। संज्ञियोंमें उपशमाता हुआ गर्भोपक्रान्तिकोंमें अर्थात् गर्भज जीवोंमें उपशमाता है, सम्मूर्च्छिमोंमें नहीं। गर्भोपक्रान्तिकोंमें उपशमाता हुआ पर्याप्तकोंमें उपशमाता है अपर्याप्तकोंमें नहीं। पर्याप्तकोंमें उपशमाता हुआ संख्यात वर्षकी आयुवाले जीवोंमें भी उपशमाता है और असंख्यात वर्षकी आयुवाले जीवोंमें भी उपशमाता है।९।

क पा सुत्त ९५/६३२ सायारे पट्ठवओ णिट्ठवओ मज्झिमो य भयणिज्जो। जोगे अण्णदरम्मि दु जहण्णेण तेउलेस्साए।९८। —साकारोपयोगमें वर्तमान जीव ही दर्शन मोहनीयकर्मके उपशमनका प्रस्थापक होता है। किन्तु निष्ठापक और मध्य अवस्थावर्ती जीव भजितव्य हैं। तीनोंमें से किसी एक योगमें वर्तमान और तेजोलेश्याके जघन्य अंशको प्राप्त जीव दर्शनमोहका उपशमन करता है। विशेषार्थ—तेजोलेश्याका यह नियम मनुष्यतिर्यंचोंकी अपेक्षा कहा जाना चाहिए। उक्त नियम देव और नारकियोंमें सम्भव इसलिए नहीं है कि देवोंके सदा काल शुभ लेश्या और नारकियोंके अशुभ लेश्या ही पायी जाती है।

ध ६/१,९-८,४/२०७/४ कोधकसाई माणकसाई मायकसाई लोभकसाई वा किंतु हायमाणकसाओ। असंजदो। छण्णं लेस्साणमण्णदरलेस्सो किंतु हायमाणअसुहलेस्सो वड्ढमाण सुहलेस्सो। भव्वो। आहारी।—

(चारों गतियों, तीनों वेदों व तीनों योगोंमेंसे किसी भी गति वेद वा योग वाला हो), क्रोधकषायी, मानकषायी, मायाकषायी अथवा लोभकषायी अर्थात् चारों कषायोंमें से किसी भी कषायवाला हो। किन्तु हीयमान कषायवाला होना चाहिए। असयत हो। (साकारोपयोगी हो)। कृष्णादि छहों लेश्या में से किसी एक लेश्या वाला हो, किन्तु यदि अशुभ लेश्या हो तो हीयमान होनी चाहिए और यदि शुभ लेश्या हो तो वर्धमान होनी चाहिए। भव्य तथा आहारक हो।

रा वा ९/१/१३/५८८/२३ अनादिमिथ्यादृष्टिर्भव्य षड्विंशतिमोहप्रकृतिसत्कर्मक सादिमिथ्यादृष्टिर्वा षड्विंशतिमोहप्रकृतिसत्कर्मक सप्तविंशतिमोहप्रकृतिसत्कर्मको वा अष्टाविंशतिमोहप्रकृतिसत्कर्मको वा प्रथमसम्यक्त्व ग्रहीतुमारभमाण शुभपरिणामाभिमुख अन्तर्मुहूर्तमनन्तगुणवृद्ध्या वर्द्धमानविशुद्धि, चतुर्षु मनोयोगेषु अन्यतमेन मनोयोगेन, चतुर्षु वाग्योगेषु अन्यतमेन वाग्योगेन औदारिकवैक्रियककाययोगयोरन्यतरेण काययोगेन वा समाविष्ट हीयमानान्यतमकषाय, साकारोपयोग, त्रिषु वेदेष्वन्यतमेन वेदेन संक्लेशविरहित वर्धमानशुभपरिणामप्रतापेन सर्वकर्मप्रकृतीनां स्थिति ह्रासयन्, अशुभप्रकृतीनामनुभागबन्धमपसारयन् शुभप्रकृतीनां रसमुद्वर्तयन् त्रीणि करणानि कर्तुमुपक्रमते। —अनादि मिथ्यादृष्टि भव्यके मोहकी छब्बीस प्रकृतियोंका सत्त्व होता है और सादिमिथ्यादृष्टिके २६,२७ या २८ प्रकृतियोंका सत्त्व होता है। ये जब प्रथम सम्यक्त्वको ग्रहण करनेके उन्मुख होते हैं तब निरन्तर अनन्तगुणी विशुद्धिको बढ़ाते हुए शुभपरिणामों से संयुक्त होते जाते हैं। उस समय ये चार मनोयोगोंमें से किसी एक मनोयोग चार वचनयोगोंमेंसे किसी एक वचनयोग, औदारिक और वैक्रियकमेंसे किसी एक काययोगसे युक्त होते हैं। इनके कोई भी एक कषाय होती है जो अत्यन्त हीन हो जाती है। साकारोपयोग और तीनों वेदोंमेंसे किसी एक वेदसे युक्त होकर भी सक्लेश रहित हो, प्रवर्धमान शुभ परिणामोंसे सभी कर्मप्रकृतियोंकी स्थितिको कम करते हुए, अशुभ कर्मप्रकृतियोंके अनुभागका खण्डन कर शुभ प्रकृतियोंके अनुभागरसको बढ़ाते हुए तीन करणोंको प्रारम्भ करते हैं। (ल सा /मू/२/४१) (और भी दे सम्यग्दर्शन IV/२)

२ प्रथमोपशममें दर्शनमोह उपशम विधि

ष ख ६/१ ९-८/सू ३-८/२०३-२३८ एवेसिं चेव सव्वकम्माणं जावे अतोकोडाकोडिट्ठिदिं बधदि तावे पढमसम्मत्त लभदि ।३। सो पुण पंचिदिओ सण्णी मिच्छाइट्ठी पज्जत्तओ सव्वविसुद्धो ।४। एदेसिं चेव सव्वकम्माणं जावे अंतोकोडाकोडिट्ठिदिं ठवेदि सखेज्जेहि सागरोवमसहस्सेहि ऊणियं ताधे पढमसम्मत्तमुप्पादेदि ।५। पढमसम्मत्तमुप्पादेंतो अतोमुहुत्तमोहट्टेदि ।६। ओहट्टेदूण मिच्छत्त तिण्णि भागं करेदि सम्मत्त मिच्छत्त सम्मामिच्छत्तं ।७। दसणमोहणीय कम्म उवसमेदि ।८। —इन ही सर्व कर्मोंकी जब अन्त-कोटाकोटी स्थितिको बाँधता है तब यह जीव प्रथमोपशम सम्यक्त्वको प्राप्त होता है ।३। वह प्रथमोपशम सम्यक्त्वको प्राप्त करनेवाला-जीव पचेन्द्रिय, संज्ञी, मिथ्यादृष्टि, पर्याप्त और सर्व विशुद्ध होता है ।४। जिस समय सर्व कर्मोंकी सख्यात हजार सागरोंसे हीन अन्त-कोड़ाकोड़ी सागरोपमप्रमाण स्थितिको स्थापित करता है, उस समय यह जीव प्रथम सम्यक्त्वका उत्पन्न करता है ।५। प्रथमोपशम सम्यक्त्वको उत्पन्न करता हुआ सातिशय मिथ्यादृष्टि जीव अन्तर्मुहूर्त काल तक हटाता है, अर्थात् अन्तरकरण करता है ।६। अन्तरकरण करके मिथ्यात्व कर्मके तीन भाग करता है—सम्यक्त्व, मिथ्यात्व और सम्यग्मिथ्यात्व ।७। मिथ्यात्वके तीन भाग करनेके पश्चात् दर्शनमोहनीय कर्मको उपशमाता है ।८। भावार्थ—सम्यक्त्वाभिमुख जीव पंचलब्धिको क्रम से प्राप्त करता हुआ उपशम सम्यक्त्व को ग्रहण करता है। क्षयोपशम लब्धि, विशुद्धि लब्धि, देशना लब्धि, प्रायोग्यगमन लब्धि व करण लब्धि-ये पाँच लब्धियोंके नाम हैं। विचारनेकी शक्ति विशेषका उत्पन्न होना क्षयोपशम लब्धि है। परिणामोंमें प्रति समय विशुद्धिकी वृद्धि होना विशुद्धि लब्धि है। सम्यक् उपदेशका सुनना व मनन करना देशना लब्धि है। उसके कारण हुई परिणामविशुद्धिके फलस्वरूप पूर्व कर्मोंकी स्थिति घटकर अन्त कोडाकोड़ी सागरमात्र रह जाती है और नवीन कर्म भी इससे अधिक स्थितिके नहीं बन्ध पाते, यह प्रायोग्य लब्धि है। अन्तमें उस सुने हुए उपदेशका भलीभाँति निदिध्यासन करना करण लब्धि है। करण लब्धिके भी तरतमता लिये हुए तीन भाग होते हैं—अध करण, अपूर्वकरण और अनिवृत्तिकरण। तहाँ अध करणमें परिणामोंकी विशुद्धिमें प्रतिक्षण अनन्त गुणी वृद्धि होती है। अशुभ प्रकृतियोंका अनुभाग अनन्तगुणहीन और शुभ प्रकृतियोंका अनुभाग अनन्तगुणा अधिक बन्धता है। स्थिति भी उत्तरोत्तरपल्योपमके असंख्यातभाग करि हीन हीन बान्धती है। अपूर्वकरणमें विशुद्धि प्रतिक्षण बहुत अधिक वृद्धिगत होने लगती है। यहाँ पूर्व बद्ध स्थितिका काण्डक घात भी होने लगता है, और स्थिति बन्धापसरण भी। विशुद्धिमें अत्यन्त वृद्धि हो जानेपर यह अनिवृत्तिकरणमें प्रवेश करता है। यहाँ पहलेसे भी अधिक वेगसे परिणाम वृद्धिमान होते हैं। यह तीनों ही करण जीवके उत्तरोत्तर वृद्धिगत विशुद्ध परिणामोंके अतिरिक्त अन्य कुछ नहीं हैं। इनके प्राप्त करनेमें कोई अधिक समय भी नहीं लगता। तीनों ही प्रकारके परिणाम अन्तर्मुहूर्तमात्रमें पूरे हो जाते हैं। तब अनिवृत्तिकरण कालके सख्यातभाग जानेपर अन्तरकरण करता है। परिणामोंकी विशुद्धिके कारण सत्तामें स्थित कर्मप्रदेशोंमेंसे कुछ निषेकोंका अपना स्थान छोड़कर, उत्कर्षण व अपकर्षण द्वाराऊपर-नीचेके निषेकोंमें मिल जाना ही अन्तरकरण है। इस अन्तरकरणके द्वारा निषेकोंकी एक अटूट पक्ति टूटकर दो भागोंमें विभाजित हो जाती है—एक पूर्व स्थिति और दूसरी उपरितन स्थिति। बीचमें अन्तर्मुहूर्त प्रमाण निषेकोंका अन्तर पड़ जाता है। तत्पश्चात् उन्हीं परिणामोंके प्रभावसे अनादिका मिथ्यात्व नामा कर्म तीन भागोंमें विभाजित हो जाता है—मिथ्यात्व सम्यग्मिथ्यात्व और सम्यक्प्रकृति मिथ्यात्व। ये तीनों ही कोई स्वतन्त्र प्रकृतियाँ नहीं हैं बल्कि उस एक प्रकृतिमें ही कुछ प्रदेशोंका अनुभाग तो पूर्ववत ही रह जाता है उसे तो मिथ्यात्व कहते हैं। कुछ अनुभाग अनन्तगुणाहीन हो जाता है, उसे सम्यग्मिथ्यात्व कहते हैं और कुछका अनुभाग घटकर उससे भी अनन्तगुणाहीन हो जाता है, उसे सम्यक्प्रकृति कहते हैं। तब इन तीनों ही भागोंकी अन्तर्मुहूर्तमात्रके लिए ऐसी मूर्च्छित-सी अवस्था हो जाती है कि वे न उदयावलीमें प्रवेश कर पाते है और न ही उनका उत्कर्षण-अपकर्षण आदि हो सकता है। तब इतने कालमात्रके लिए उदयावलीमें-से दर्शनमोहको तीनों ही प्रकृतियोंका सर्वथा अभाव हो जाता है। इसे ही उपशमकरण कहते हैं। इसके होनेपर जीवको उपशम सम्यक्त्व उत्पन्न हो जाता है, क्योंकि विरोधी कर्मका अभाव हो गया है। परन्तु अन्तर्मुहूर्तमात्र अवधि पूरी हो जानेपर वे कर्म पुन सचेत हो उठते हैं और उदयावलीमें प्रवेश कर जाते हैं। तब वह जीव पुन मिथ्यात्वको प्राप्त हो जाता है। अथवा यदि सम्यग्मिथ्यात्वका उदय होता है तो मिश्र गुणस्थानको प्राप्त हो जाता है या यदि सम्यक्प्रकृतिका उदय हो जाता है तो क्षयोपशम सम्यक्त्वको प्राप्त हो जाता है। (रा वा /९/१/१३/५८८/३१), (ध ६/१,९ ८/२०७ २४३), (ल सा /मू २,१०८/४१-१४६), (गो जी /जो प्र ७०४/११४१/१०) (गो क /जी प्र ५५०/७४२/१६)

३ मिथ्यात्वका त्रिधाकरण

ध ६/१,९-८,७/२३५ तेण ओहट्ट दूणेत्ति उत्ते खडयघादेण विणा मिच्छत्ताणुभागं घादिय सम्मत्त सम्मामिच्छत्त अणुभागायारेण परिणामिय पढमसम्मत्तप्पडिवण्णपढमसमए चेव तिण्णिकम्मसे उप्पादेदि।' (आगे दे नीचे भावार्थ) —इसलिए 'अन्तरकरण करके' ऐसा

कहने पर काण्डक घातके बिना मिथ्यात्व कर्मके अनुभागको घातकर और उसे सम्यक्त्व प्रकृति और सम्यग्मिथ्यात्व प्रकृतिके अनुभाग-रूप आकारसे परिणमाकर प्रथमोशम सम्यक्त्वको प्राप्त होनेके प्रथम समयमें ही मिथ्यात्व रूप एक कर्मके तीन कर्मांश अर्थात भेद या खण्ड उत्पन्न हो जाते हैं। भावार्थ—प्रथम समयवर्ती उपशमसम्यग्दृष्टि जीव मिथ्यात्वसे प्रदेशाग्रको लेकर (अर्थात् उनकी उदीरणा करके) उनका बहुभाग सम्यग्मिथ्यात्वमें देता है और उससे असख्यात गुणा हीन प्रदेशाग्र सम्यक्त्व प्रकृतिमें देता है प्रथम समयमें सम्यग्मि-थ्यात्वमें दिये गये प्रदेशाग्रकी अपेक्षा द्वितीय समयमें सम्यक्त्वप्रकृति में असख्यात गुणित प्रदेशोंको देता है। और उसी ही समयमें (अर्थात् दूसरे ही समयमें) सम्यक्त्वप्रकृतिमें दिये गये प्रदेशोंकी अपेक्षा सम्यग्मिथ्यात्वमें असख्यात गुणित प्रदेशोंको देता है। (इसी प्रकार तीसरे समयमें सम्यक्त्व प्रकृतिका द्रव्य द्वितीय समयके सम्यग्मिथ्यात्वसे असंख्यात गुणा और सम्यग्मिथ्यात्वका द्रव्य सम्यग्मिथ्यात्वसे असख्यात गुणा)। इस प्रकार (सर्पकी चालवत्) अन्तर्मुहूर्त काल तक गुणश्रेणीके द्वारा सम्यक्त्व और सम्यग्मिथ्यात्व कर्मको पूरित करता है, जब तक कि गुणसक्रमण कालका अन्तिम समय प्राप्त होता है। (ल सा/मू व जी प्र /९०-९१/१२६-१२८)

ल सा /मू /९०/१२५ मिच्छत्तमिस्ससम्मसरूवेण य तत्तिधा य दव्वादो। सत्तीदो य असखाणतेण य होंति भजियकमा। —मिथ्यात्व कर्म मिथ्यात्व मिश्र सम्यक्त्वमोहनीरूपकरि तीन प्रकार हो है, सो क्रमतै द्रव्य अपेक्षा असख्यातवाँ भागमात्र और अनुभाग अपेक्षा अनन्त भागमात्र जानने। सोई कहिए है—मिथ्यात्वका परमाणुरूप जो द्रव्य ताकौं गुण संक्रम भागहारका भाग देइ एक अधिक असख्यात-करि गुणिये। इतना द्रव्य बिना (शेष) समस्त द्रव्य मिथ्यात्व रूप ही रहा। अ० गुणसक्रम भागाहारकरि भाजित मिथ्यात्व द्रव्यकौ असख्यात करि गुणिये इतना द्रव्य मिश्र-मोह रूप परिणम्या। अर गुणसक्रम भागहारकरि भाजित मिथ्यात्व द्रव्यकौ एककरि गुणिए इतना द्रव्य सम्यक्त्व मोहरूप परिणमा। तातैं द्रव्य अपेक्षा असख्यात-वाँ भागका क्रम आया। बहुरि अनुभाग अपेक्षा सख्यात अनुभाग कांडकनिके घातकरि जो मिथ्यात्वका अनुभागके पूर्व अनुभागके अनन्तवाँ भागमात्र अवशेष रहा ताके (भी) अनन्तवें भाग मिश्र-मोहका अनुभाग है। बहुरि याके (भी) अनन्तवें भाग सम्यक्त्व-मोहका अनुभाग है, ऐसे अनुभाग है, ऐसे अनुभाग अपेक्षा अनन्तवाँ भागका क्रम आया।९०।''

४ द्वितीयोपशमकी अपेक्षा स्वामित्व

ध ६/१,९-८,१४/२८८/६ सपधि ओवसमियचारित्तप्पडिवज्जणविहाणं वुच्चदे। त जधा—जो वेदगसम्माइट्ठी जीवो सो ताव पुव्वमेव अणंताणुबंधी विसजोएदि। —अब औपशमिक चारित्रकी प्राप्तिके विधानको कहते हैं। वह इस प्रकार है—जो वेदक सम्यग्दृष्टि (४-७ गुणस्थानवर्ती) जीव है वह पूर्वमें ही अनन्तानुबन्धी चतुष्टयका वेदन करता है।

ध १/१,१,२७/२१०/११ एत्थ ताव उवसामण-विहिं वत्तइस्सामो। अणता-णुबधि कोध-माण-माया-लोभ सम्मत्त सम्मामिच्छत्त-मिच्छत्तमिदि एदाओ सत्तपयडीओ असजदसम्माइट्टिप्पहुडि जाव अप्पमत्तसजदो त्ति ताव एदेसु जो वा सोवाउवसामेदि। —पहले उपशम विधिको कहते हैं—अनन्तानुबन्धी क्रोध, मान, माया, लोभ, सम्यक्प्रकृति, सम्यग्मिथ्यात्व, तथा मिथ्यात्व इन सात प्रकृतियोंका असयत सम्यग्दृष्टिसे अप्रमत्तसयत गुणस्थान तक इन चार गुणस्थानोंमें रहने वाला कोई भी जीव उपशम करनेवाला होता है।

ल सा /मू /२०५/२५१ उपसमचरियाहिमुहो वेदगसम्मो अण विजोयित्ता। —उपशम सम्यक्त्वके सन्मुख भया वेदक सम्यग्दृष्टि जीव सो पहिलै पूर्वोक्त विधानतैं अनन्तानुबन्धीका विसयोजन करि

गो क /जी प्र /५५०/७४३/४ तद्द्वितीयोपशमसम्यक्त्व वेदकसम्यग्दृष्ट्य-प्रमत्त एव करणत्रयपरिणामैः सप्तप्रकृतिरुपशमय्य गृह्णाति। —बहुरि द्वितीयोपशम सम्यक्त्वकौ वेदक सम्यग्दृष्टि अप्रमत्त ही तीन करणके परिणामनिकरि सातौ प्रकृतिनिकौ उपशमाय ग्रहण करै है।

(गो जी/जी प्र ७०४/११४१/१७) और भी दे सम्यग्दर्शन IV/३/२)

ध १/१,१,२७/२१४ विशेषार्थ—"लब्धिसार आदि ग्रन्थोंमें द्वितीयोपशम सम्यक्त्वकी उत्पत्ति अप्रमत्त-सयत गुणस्थान तक ही बतलायी है, किन्तु यहाँपर उपशमन विधिके कथनमें उसकी उत्पत्ति असयत सम्यग्दृष्टिसे लेकर अप्रमत्तसयत गुणस्थान तक किसी भी एक गुण-स्थानमें बतलायी गयी है। धवलामें प्रतिपादित इस मतका उल्लेख श्वेताम्बर सम्प्रदायमें प्रचलित कर्मप्रकृति आदि ग्रन्थोंमें देखनेमें आता है।''

५. द्वितीयोपशमकी अपेक्षा दर्शनमोह उपशम विधि

ल सा /मू /२०४-२१८/२५१-२७२ उवसमचरियाहिमुहो वेदगसम्मो अण विजायित्ता। अंतोमुहुत्तकाल अधापवत्तोऽपमत्तो य।२०५। ततो तियरणविहिणा देसणमोह समं खु उवसमदि। सम्मत्तुप्पत्तिंवा अण्ण च गुणसेढिकरणविही।२०६। सम्मस्स असखेज्जा समयपबद्धाणुदीरणा होदि। तत्तो मुहुत्तअते दसणमोहतर कुणई।२०१। सम्मत्तुप्पत्तीए गुणसक्मपूरणस्स कालादो। सखेज्जगुण काल विसोहिवड्ढीहिं। वड्ढदि हु।२१७। तेण पर हायदि वा वड्ढदि तव्वड्ढिदो विसुद्धीहिं। उवसतदसणत्तियो होदि पमत्तापमत्तेसु।२१८। —उपशम चारित्रके सन्मुख भया वेदक सम्यग्दृष्टि जीव सो पहिलै पूर्वोक्त विधानतैं अनन्तानुबन्धीका विसयोजनकरि अन्तर्मुहूर्त काल पर्यन्त अध प्रवृत्त अप्रमत्त कहिये स्वस्थान अप्रमत्त हो है। तहाँ प्रमत्त अप्रमत्त विषैहजारों बार गमनागमन करि पीछे अप्रमत्त विषै विश्रामकरै हैं (अन्तर्मुहूर्त काल पर्यन्त वैसे ही परिणामोंके साथ टिका रहै है)। २०५। स्वस्थान अप्रमत्त विषै अन्तर्मुहूर्त विश्रामकरि तहाँ पीछे तीन करण विधान करि युगपत दर्शनमोहकौ उपशमावै है। तहाँ अपूर्वकरणका प्रथम समयतैं लगाय प्रथमोशमवत गुणसक्रमण बिना अन्य स्थिति व अनु-भाग काण्डकघात व गुणश्रेणी निर्जरा सर्व विधान जानना। अनन्तानु-बन्धीका विसंयोजन याकै हो है, ता विषै भी सर्व स्थिति खण्डनादि पूर्वोक्तवत् जानना। २०६। अनिवृत्तिकरण कालका सख्यातवां भाग अवशेष रहे सम्यक्त्वमोहनीयके द्रव्यकौ अपकर्षणकरि (उपरितन स्थितिमें, गुणश्रेणी आयाममें, और उदयावली विषै दीजिये है)। सो यहाँ उदयावली विषै दिया जो उदीरणाद्रव्य असख्यात समयप्रबद्ध प्रमाण आवै है। यातैं परे अन्तर्मुहूर्त काल व्यतीत भये दर्शनमोहका अन्तर करै है। २०१। प्रथमोपशम सम्यक्त्वकी उत्पत्तिविषै पूर्वै गुणसक्रमण पूरणकाल (दे उपशम २/३) अन्तर्मुहूर्त मात्र कह्या था, तातैं सख्यात गुणा काल पर्यन्त यह द्वितीयोपशम् सम्यग्दृष्टि प्रथम समयतैं लगाय समय समय प्रति अनन्तगुणी विशुद्धताकरि बधै है। ऐसे इहाँ एकान्तानुवृद्धताकी वृद्धिका काल अन्तर्मुहूर्त मात्र जानना।२१७। तिस एकान्तानुवृद्धिकालतैं पीछे विशुद्धता करि घटै वा बधै वा हानि वृद्धि बिना जैसा का तैसा रहै किछू नियम नाहीं। ऐसे उपशमाए हैं तीन दर्शनमोह जानैं ऐसा जीव बहुत बार प्रमत्त अप्र-मत्तनिविषै उलटनि करि प्राप्त हो है।२१८। (ध ६/१,९ ८,१४/ २८८ २९२), (ध १/१,१,२७/२१०-२१४), (गो जी /जी प्र ७०४/ ११४१/१७) (गो क /जी प्र ५५०/७४३/४)।

६. उपशम सम्यक्त्वमें अनन्तानुबन्धीकी सयोजनाके विधि निषेध सम्बन्धी दो मत

क पा २/१-२२/४१७/१ उवसमसम्मादिट्ठिस्स अणताणुबंधिचउक्कं विसजोएतस्स अप्पदर होदि त्ति तत्थ अप्पदरकालपरूवणा कायव्वा त्ति। ण उवसमसम्मादिट्ठिस्स अणताणुबंधिविसंजोयणाए अभा-वादो। तदभावो कुदो णव्वदे। उवसमसम्मादिट्ठिम्मि अवट्ठिदपद चेव

परूवेमाण उच्चारणाइरियवयणादो णव्वदे। उवसमसम्मादिट्ठिम्मि *अणंताणुबंधिचउक्क विसंजोयणं भणंत आइरियवयणेण विरुज्झमाणमेद* वयणमप्पमाणभावं किं ण ढुक्कदि। सच्चमेदं जदि तं सुत्तं होदि। सुत्तेण वक्खाणं बाहिज्जदि ण वक्खाणेण वक्खाण। एत्थ पुण दो वि उवएसा परूवेयव्वा दोण्हमेक्कदरस्स सुत्ताणुसारित्तवगमाभावादो। किमट्ठमुवसमसम्मादिट्ठिम्मि अणंताणुबंधिचउक्कविसंयोजणा णत्थि। उवसमसम्मत्तकालं पेक्खिदूण अणंताणुबंधिचउक्कस्स बहुत्तादो अणंताणुबंधिविसंयोजणपरिणामाण तत्थाभावादो वा। एथ पुण विसंयोजणापक्खो चेव पहाणभावेणावलंबियव्वो पवाइज्जमाणत्तादो चउवीससंतकम्मियस्स सादिरेयछावट्ठिसागरोवममेत्तकालपरूवय सुत्ताणुसारित्तादो च।—प्रश्न—जो उपशमसम्यग्दृष्टि चार अनन्तानुबन्धीकी विसंयोजना करता है उसके अल्पतर विभक्तिस्थान पाया जाता है, इसलिए उपशम सम्यग्दृष्टिमें अल्पतर विभक्तिस्थानके कालकी प्ररूपणा करनी चाहिए ? उत्तर—नहीं, क्योंकि उपशमसम्यग्दृष्टि जीवके अनन्तानुबन्धी चारकी विसंयोजना नहीं पायी जाती है। प्रश्न—'उपशमसम्यग्दृष्टि जीवके अनन्तानुबन्धी चारकी विसंयोजना नहीं होती है' यह किस प्रमाणसे जाना जाता है ? उत्तर—'उपशमसम्यग्दृष्टिके एक अवस्थित पद ही होता है' इस प्रकार प्रतिपादन करनेवाले उच्चारणाचार्यके वचनसे जाना जाता है। प्रश्न—'उपशमसम्यग्दृष्टिके अनन्तानुबन्धी चारकी विसंयोजना होती है' इस प्रकार कथन करनेवाले आचार्यवचनके साथ यह उक्त वचन विरोधको प्राप्त होता है इसलिए यह वचन अप्रमाण क्यों नहीं है ? उत्तर—यदि उपशमसम्यग्दृष्टिके अनन्तानुबन्धी चारकी विसंयोजनाका कथन करनेवाला वचन सूत्र वचन होता तो यह कहना सत्य होता, क्योंकि सूत्रके द्वारा व्याख्यान (टीका) बाधित हो जाता है। परन्तु एक व्याख्यानके द्वारा दूसरा व्याख्यान बाधित नहीं होता इसलिए 'उपशम सम्यग्दृष्टिके अनन्तानुबन्धीकी विसंयोजना नहीं होती है' यह वचन अप्रमाण नहीं है। फिर भी यहाँपर दोनों ही उपदेशोंका प्ररूपण करना चाहिए, क्योंकि दोनोंमें से अमुक उपदेश सूत्रानुसारी है इस प्रकारके ज्ञान करनेका कोई साधन नहीं पाया जाता है। प्रश्न—उपशमसम्यग्दृष्टिके अनन्तानुबन्धी चारकी विसंयोजना क्यों नहीं होती है ? उत्तर—उपशम सम्यक्त्वके कालकी अपेक्षा अनन्तानुबन्धीचतुष्ककी विसंयोजनाका काल अधिक है, अथवा वहाँ अनन्तानुबन्धीकी विसंयोजनाके कारणभूत परिणाम नहीं पाये जाते हैं। इससे प्रतीत होता है कि उपशमसम्यग्दृष्टिके अनन्तानुबन्धीकी विसंयोजना नहीं होती है। फिर भी यहाँ उपशमसम्यग्दृष्टिके अनन्तानुबन्धीकी विसंयोजना होती है' यह पक्ष ही प्रधान रूपसे स्वीकार करना चाहिए, क्योंकि इस प्रकारका उपदेश परम्परासे है।

३. चारित्रमोहका उपशम विधान

१. चारित्रमोहकी उपशम विधि

ल सा २१७-३०३/२६-२८४ एव पमत्तमियर परावत्तिसहस्सयं तु कादूण। इगवीसमोहणीयं उवसमदि ण अण्णपयडीसु।२१९। तिकरणबंधोसरणं कमकरणं देशघादिकरणं च। अंतरकरणमुपशमकरणं उपशामने भवंति।२२०। —ऐसैं (द्वितीयोपशम सम्यक्त्वकी प्राप्तिके पश्चात्) अप्रमत्ततैं प्रमत्तविषैं प्रमत्ततैं अप्रमत्तविषैं हजारों बार पलटनिकरि अनंतानुबंधी चतुष्क बिना अवशेष इकईस चारित्रमोहकी प्रकृतिके उपशमावनेका उद्यम करै है। अन्य प्रकृतिनिका उपशम होता नहीं, जातैं तिनिकै उपशम करना है।२१९। अध करण, अपूर्वकरण, अनिवृत्तिकरण ए तीन करण अर, स्थितिबन्धापसरण, क्रमकरण, देशघातिकरण अनन्तकरण उपशमकरण ऐसे आठ अधिकार चारित्रमोहके उपशमविधान विषै पाइए है। तहाँ अध करण सातिशय अप्रमत्त गुणस्थानवर्ती मुनि करै है। ताका लक्षण वा ताका कीया कार्य जैसे प्रथमोपशम सम्यक्त्वकी सन्मुख होते कहे है तैसे इहाँ भी जानना। विशेष इतना—इहाँ संयमीके सभवै ऐसी प्रकृतिनिका बन्ध व उदय कहना। अर अनन्तानुबन्धी चतुष्क, नरक, तिर्यंच आयु बिना अन्य प्रकृतिनिका सत्त्व कहना।२२१।

ध १/१,१,२७/२११/३ अपुव्वकरणे ण एक्कं पि कम्ममुवसमदि। किंतु अपुव्वकरणो पडिसमयमणंतगुण-विसोहिए वड्ढंतो अंतोमुहुत्तेण अंतोमुहुत्तेण एक्केक्कं ट्ठिदि-खंडयं घादेन्तो संखेज्जसहस्साणि ट्ठिदिखंडयाणि घादेदि, तत्तियमेत्ताणि ट्ठिदि बंधोसरणाणि करेदि। एक्केक्क ट्ठिदि खंडय-कालब्भंतरे संखेज्ज सहस्साणि अणुभाग-खंडयाणि घादेदि। पडिसमयमसंखेज्जगुणाए सेढीए पदेस-णिज्जरं करेदि। जे अप्पसत्थ-कम्मंसे ण बंधदि तेसिं पदेसग्गमसंखेज्ज गुणाए सेढीए अण्णपयडीसु बज्झमाणियासु संकामेदि। पुणो अपुव्वकरणं बोलिऊण अणियट्टि-गुणट्ठाणं पविसिऊण तामुहुत्तमणेणेव विहाणेणच्छिय *बारस कसाय-णव-णोकसायाणमंतरं अन्तोमुहुत्तेण करेदि।* अंतरे कदे पढम समयादो उवरि अंतोमुहुत्तं गंतूण असंखेज्ज-गुणाए सेढिए णउंसय-वेदमुवसामेदि। तदो अंतोमुहुत्तं गंतूण णबु सयवेदमुवसामिद विहाणेणित्थिवेदमुवसामेदि। तदो अंतोमुहुत्तं गंतूण तेणेव विहिणा छण्णोकसाए पुरिसवेद-चिराण-संत कम्मेण सह जुगवं उवसामेदि। तत्तो उवरि समऊण—दोआवलियाओ गंतूण पुरिसवेदणवक बंधमुवसामेदि। तत्तो अंतोमुहुत्तमुवरिगंतूण पडिसमयमसंखेज्जाए गुणसेढिए अपच्चक्खाण पच्चक्खाणावरणसण्णिदे दोण्णि वि कोधे-कोध-संजलण-चिराण संतकम्मेण सह जुगवमुवसामेदि। तत्तो उवरि दो आवलियाओ समऊणाओ गंतूण कोध-संजलण-णवक-बंधमुवसामेदि। तदो अंतोमुहुत्तं गंतूण तेसिं चेव दुविहं माणमसंखेज्जाए गुणसेढीए माणसंजलण चिराण संत-कम्मेण सह जुगवं उवसामेदि। तदो समऊण-दो-आवलियाओ गंतूण माणसंजलणमुवसामेदि। तदो पडिसमयमसंखेज्जगुणाए सेढीए उवसामेंतो अंतोमुहुत्तं गंतूण दुविहं माय माया संजलण-चिराण संतकम्मेण सह जुगवं उवसामेदि। तदो दो आवलियाओ समऊणाओ गंतूण माया संजलणमुवसामेदि। तदो समयं पडि असंखेज्जगुणाए सेढीए पदेसमुवसामेंतो अंतोमुहुत्तं गंतूण लोभ-संजलण-चिराण-संत कम्मेण सह पच्चक्खाणापच्चक्खाणावरण-दुविहं लोभं लोभ-वेदगद्धाए विदिय-ति-भागे सुहुमकिट्टीओ करेंतो उवसामेदि। सुहुमकिट्टि मोत्तूण अवसेसा बादरलोभा फद्दयं गदो सव्वा णवकबंधुच्छिट्ठावलिय वज्जो अणियट्ठि चरिमसमए उवसंतो णवंसयवेदप्पहुडि जाव बादरलोभसंजलणो त्ति ताव एदासिं पयडीणमणियट्टी उवसामगो होदि। तदो णंतर-समए सुहुमकिट्टि सरूवं लोभं वेदंतो णट्ठ अणियट्टि सण्णो सुहुमसांपराइओ होदि। तदो सो अप्पणो चरिम समए लोहसंजलणं सुहुमकिट्टि-सरूवं णिस्सेसमुवसामिय उवसंत-कसाय वीदराग-छदुमत्थो होदि। एसा मोहणीयस्स उवसामण-विही।"—अपूर्वकरण गुणस्थानमें एक भी कर्मका उपशम नहीं होता किन्तु अपूर्वकरण गुणस्थानवाला जीव प्रत्येक समयमें अनन्तगुणी विशुद्धिसे बढ़ता हुआ एक एक अन्तर्मुहूर्तमें एक एक स्थिति खण्डका घात करता हुआ संख्यात हजार स्थिति खण्डोंका घात करता है। और उतने ही स्थितिबन्धापसरणोंको करता है। तथा एक एक स्थितिखण्डके कालमें संख्यात हजार अनुभाग खण्डोंका घात करता है और प्रतिसमय असंख्यात गुणित-श्रेणीरूपसे प्रदेशकी निर्जरा करता है, तथा जिन अप्रशस्त प्रकृतियोंका बन्ध नहीं होता है, उनकी कर्मवर्गणाओंको उस समय बंधनेवाली अन्य प्रकृतियोंमें असंख्यातगुणित श्रेणीरूपसे संक्रमण कर देता है। इस तरह अपूर्वकरण गुणस्थानको उल्लंघन करके और अनिवृत्तिकरण गुणस्थानमें प्रवेश करके, एक अन्तर्मुहूर्त पूर्वोक्त विधिसे रहता है। तत्पश्चात् एक अन्तर्मुहूर्त कालके द्वारा बारह कषाय और नौ नोकषाय इनका अन्तर (करण) करता है। (यहाँ क्रमकरण करता है। अर्थात् विशेष क्रमसे स्थितिबन्धको घटाता हुआ उन २१ प्रकृतियोंका पल्यमात्र स्थितिबन्ध करने लगता है (ल /सा २२७-

२३८) अन्तरकरण विधिके हो जानेके पश्चात् क्रमकरण करता है अर्थात् क्रमपूर्वक इन २१ प्रकृतियोंका उपशम करता है।) प्रथम समयसे लेकर ऊपर अन्तर्मुहूर्त जाकर असख्यातगुणीश्रेणीके द्वारा 'नपु सकवेदका' उपशम करता है। तदनन्तर एक अन्तर्मुहूर्त जाकर 'स्त्रीवेदका' उपशम करता है। फिर एक अन्तर्मुहूर्त जाकर पुरुषवेद' के (एक समय घाट दो आवलीमात्र नवक समयप्रबद्धोंको छोडकर बाकी सम्पूर्ण) प्राचीन सत्तामें स्थित कर्मके साथ 'छह नोकषायोंका' (युगपत्) उपशम करता है। इसके आगे एक समय कम दो आवली काल बिताकर पुरुषवेदके नवक समय प्रबद्धका उपशम करता है। इसके पश्चात् (पुरुषवेदवत् ही पहिले प्राचीन सत्ताका और फिर नवक समयप्रबद्धका उपशम करनेके क्रमपूर्वक असख्यातगुणश्रेणीके द्वारा सज्वलन क्रोध के साथ 'अप्रत्याख्यान और प्रत्याख्यान क्रोधोंका' फिर इसी प्रकार 'तीनों मानव मायाका' उपशम करता है। तत्पश्चात् प्रत्येक समयमें असख्यात गुणश्रेणीरूपसे कर्म प्रदेशोंका उपशम करता हुआ, लोभवेदकके दूसरे त्रिभागमें सूक्ष्मकृष्टिको करता हुआ 'संज्वलन लोभ' के नवक समय प्रबद्धोंको छोडकर प्राचीन सत्तामें स्थित कर्मोंके साथ प्रत्याख्यान व अप्रत्याख्यान इन दोनों लोभोंका एक अन्तर्मुहूर्तमें उपशम करता है। इस तरह सूक्ष्मकृष्टिगत लोभको छोड़कर और एक समय कम दो आवलीमात्र नवक समय प्रबद्ध तथा उच्छिष्टावली मात्र निषेकोंको छोडकर शेष स्पर्धकगत सम्पूर्ण बादर लोभ अनिवृत्ति करके चरम समयमें उपशान्त हो जाता है। इस प्रकार नपुसकवेदसे लेकर जब तक बादर सज्वलन लोभ रहता है तब तक अनिवृत्तिकरण गुणस्थानवाला जीव इन पूर्वोक्त प्रकृतियोंका उपशम करनेवाला होता है। इसके अनन्तर समयमें जो सूक्ष्मकृष्टिगत लोभका अनुभव करता है और जिसने 'अनिवृत्ति' इस सज्ञाको नष्ट कर दिया है, ऐसा जीव सूक्ष्मसाम्पराय गुणस्थानवर्ती होता है। तदनन्तर वह अपने कालके चरम समयमें सूक्ष्मकृष्टिगत सम्पूर्ण लोभ सज्वलनका उपशम करके उपशान्तकषाय वीतराग छद्मस्थ होता है। इस प्रकार मोहनीयकी उपशम विधिका वर्णन समाप्त हुआ। (ध ६/१,९-८,१४/२९२-३१६)

४ उपशम सम्बन्धी कुछ नियम व शकाएँ

१ अन्तरायाममें प्रवेश करनेसे पहले मिथ्यात्व ही रहता है

ध ६/१,९-८,६/६/२४० मिच्छत्तवेदणीयं कम्मं उवसामगस्स बोद्धव्वं। उवसंते आसाणे तेण पर होइ भयणिज्जं ।—उपशामकके जब तक अन्तर प्रवेश नहीं होता है तब तक मिथ्यात्ववेदनीय कर्मका उदय जानना चाहिए। दर्शनमोहनीयके उपशान्त होनेपर, अर्थात् उपशम सम्यक्त्वके कालमें, और सासादन कालमें मिथ्यात्व कर्मका उदय नहीं रहता है। किन्तु उपशम सम्यक्त्वका काल समाप्त होनेपर मिथ्यात्वका उदय भजनीय है, अर्थात् किसीके उसका उदय भी होता है और किसीको नहीं भी होता है (मिश्रप्रकृति या सम्यक्त्व प्रकृतिका उदय हो जाता है)।

२. उपशान्त द्रव्यका अवस्थान अपूर्वकरण तक ही है ऊपर नहीं

गो क/जी प्र ४५०/५९९/५ यत् उपशान्तद्रव्यं उदयावल्यां निक्षेप्तुमशक्यं तत् अपूर्वकरणगुणस्थानपर्यन्तमेव स्यात्। तदुपरि गुणस्थानेषु यथासभवं शक्यमित्यर्थ ।—उपशान्त द्रव्यका उदयावलीमें प्राप्त करनेको समर्थ न होनेका नियम अपूर्वकरण गुणस्थान पर्यन्त ही होता है। उसके ऊपरके गुणस्थानमें यथासम्भव शक्य है।

३. नवक प्रबद्धका एक आवलीपर्यन्त उपशम सम्भव नहीं

ध १/१,१,१२७/२१५ विशेषार्थ/१३ जिन कर्मप्रकृतियोंकी बन्ध, उदय और सत्त्व व्युच्छित्ति एक साथ होती है, उनके बन्ध और उदय व्युच्छित्तिके कालमें एक समय कम दो आवली मात्र नवक समय प्रबद्ध रह जाते हैं। (दे उपशम ३) जिनकी सत्त्व व्युच्छित्ति अनन्तर होती है वह इस प्रकार है कि विवक्षित (पुरुषवेद आदि) प्रकृतिके उपशम या क्षपण होनेके दो आवली काल अवशिष्ट रह जानेपर द्विचरमावलीके प्रथम समयमें बन्धे हुए द्रव्यका, बन्धावलीको व्यतीत करके चरमावलीके प्रथम समयमे लेकर, प्रत्येक समयमें एक फालिका उपशम या क्षय होता हुआ चरमावलीके अन्त समयमें सम्पूर्ण रीतिसे उपशम या क्षय होता है। तथा द्विचरमावलीके द्वितीय समयमें जो द्रव्य बन्धता है उसका चरमावलीके द्वितीय समयसे लेकर अन्त समय तक उपशम या क्षय होता हुआ अन्तिम फालिका छोडकर सबका उपशम या क्षय होता है। इसी प्रकार द्विचरमावलीके तृतीयादि समयोंमे बन्धे हुए द्रव्यका बन्धावलीका व्यतीत करके, चरमावलीके तृतीयादि समयसे लेकर एक-एक फालिका उपशम या क्षय होता हुआ क्रमसे दो आदि फालिरूप द्रव्यको छोड़कर शेष सबका उपशम या क्षय होता है। तथा चरमावलीके प्रथमादि समयोंमें बन्धे हुए द्रव्यका उपशम या क्षय नहीं होता है, क्योंकि, बन्ध हुए द्रव्यका एक आवली तक उपशम नहीं होता ऐसा नियम है। इस प्रकार चरमावलीका सम्पूर्ण द्रव्य और द्विचरमावलीका एक समय कम आवली मात्र द्रव्य उपशम या क्षय रहित रहता है, जिसका प्राचीन सत्तामें स्थित कर्मके उपशम या क्षय हो जानेके पश्चात् ही उपशम या क्षय होता है।

४. उपशमन काल सम्बन्धी शका

प्रश्न—ल सा/जी प्र ८७ के अनुसार प्रथम स्थितिके प्रथम समयसे लेकर उसके अन्तिम समय तक प्रति समय द्वितीय स्थितिके द्रव्यको उपशमाता है। परन्तु ल सा/जी प्र ९४ के अनुसार प्रथम स्थितिके कालसे दर्शनमोहको उपशमाने काल समयकम दो आवली मात्र अधिक है। इन दोनों कथनोंमें विरोध प्रतीत होता है। उत्तर—पहिले कथनमें नवीन बन्धकी विवक्षा नहीं है और दूसरेमें नवीन बन्धकी विवक्षा है। जो बन्ध हुए पीछे एक आवली तक तो अचल रहता है और उसके आगे एक आवली उसको उपशमाने लगता है। (देखो इससे पहिला शीर्षक)।

५ उपशम विषयक प्ररूपणाएँ

* मूलोत्तर प्रकृतियोकी प्रशस्त व अप्रशस्त उपशमनाका नाना जीवापेक्षा भंग विचय —दे ध १५/पृ २७७-२८०
* मूलोत्तर प्रकृतियोकी स्थिति उपशमना सम्बन्धी समुत्कीर्तना व भंग विचय —दे ध १५/पृ २८०-२८१
* मूलोत्तर प्रकृतियोकी अनुभाग उपशमना सम्बन्धी समुत्कीर्तना व भंग विचय —दे ध १५/पृ २८२
* मूलोत्तर प्रकृतियोकी प्रदेश उपशमना सम्बन्धी समुत्कीतना व भंग विचय —दे ध १५/पृ २८२

६ औपशमिक भाव निर्देश

१. औपशमिक भावका लक्षण

स सि २/१/१४९/६ "उपशम प्रयोजनमस्येत्यौपशमिक।" —जिस भावका प्रयोजन अर्थात् कारण उपशम है वह औपशमिक भाव है। (रा वा २/१/६/१००/२३)

ध १/१,१,८/१६१/२ तेषामुपशमादौपशमिक । गुणसहचरित्वादात्मापि गुणसज्ञां प्रतिलभते।—जो कर्मोंके उपशमसे उत्पन्न होता है उसे औपशमिक भाव कहते हैं। (क्योंकि) गुणोंके साहचर्यसे आत्मा भी गुणसज्ञाको प्राप्त होता है। (ध ५/१, ७, १/१८५/१), (ध ५/

१, ७, ८/१) (गो क /मू ८१४/९८७), (गो जी /मी प्र ८।२१।१३) (पं ध /उ ९६७)।

९ का /त प्र ५६/१०६ उपशमेन युक्त औपशमिक । =उपशमसे युक्त (भाव) औपशमिक है।

स सा /ता वृ ३२० आगमभाषयौपशमिकक्षायोपशमिक-क्षायिकभाव-त्रयं भण्यते। अध्यात्मभाषया पुन शुद्धाभिमुखपरिणाम शुद्धोपयोग इत्यादि पर्यायसंज्ञा लभते। =आगम भाषामें जो औपशमिक क्षायोपशमिक या क्षायिक ये तीन भाव कहे जाते हैं, वे ही अध्यात्म भाषामें शुद्धाभिमुख परिणाम या शुद्धोपयोग आदि संज्ञाओंको प्राप्त होते हैं।

२ औपशमिक भावके भेद-प्रभेद

ष ख १४/५, ६/सू १७/१४ जो सो ओवसमिओ अविवागपच्चइओ जीव-भावबंधो णाम तस्स इमो णिद्देसो—से उवसतकोहे उवसंतमाणे उवसतमाए उवसतलोहे उवसतरागे उवसतदोसे उवसतमोहे उवसत-कसायवीयरायछदुमत्थे उवसमियं सम्मत्त, उवसमिय चारित्त, जे चामण्णे एवमादिया उवसमिया भावा सो सव्वो उवसमियो अवि-वागपच्चइयो जीव भावबधो णाम। १७। =जो औपशमिक अविपाक-प्रत्ययिक जीव भावबन्ध है उसका निर्देश इस प्रकार है—उपशान्त-क्रोध, उपशान्त मान, उपशान्त माया, उपशान्त लोभ, उपशान्तराग, उपशान्त दोष (द्वेष), उपशान्तमोह, उपशान्तकषाय वीतराग-छद्मस्थ, औपशमिक सम्यक्त्व और औपशमिक चारित्र, तथा इनसे लेकर जितने (अन्य भी) औपशमिक भाव हैं, वह सब औपशमिक अविपाकप्रत्ययिक जीवभावबन्ध है।१७।

त सू २/३ "सम्यक्त्वचारित्रे। ३।" =औपशमिक भावके दो भेद हैं औपशमिक सम्यक्त्व और औपशमिक चारित्र। (स सि २/३/१५२/६), (न, च वृ ३७०), (त सा २/५), (गो क /मू ८१६/९८८)

ध ५/१, ७, १/७ व टीका/१९० "सम्मत्त चारित्त दो चेय ट्ठाणा-इमुवसमें होंति। अट्ठ वियप्पा य तहा कोहाइया मुणेदव्वा ।७। ओवसमियस्स भावस्स सम्मत्तं चारित्त चेदि दोण्णि ट्ठाणाणि। कुदो। उवसमसम्मत्त उवसमचारित्तमिदि दोण्ह चे उवलंभा। उवसमसम्मत्तमेयविह। ओवसमिय चारित्त सत्तविहं। त जहा—णवु सयवेदुवसामणद्धाए एय चारित्त, इत्थिवेदुवसामणद्धाए विदिय पुरिस-छण्णोकसायउवसमसामणद्धाए तदिय, कोहुवसामणद्धाए च-उत्थं, माणुवसामणद्धाए पचमं, मायोवसामणद्धाए छट्ठं, लोहुवसाम-णद्धाए सत्तमोवसमिय चारित्त। भिण्णकज्जलिंगेण कारणभेदसिद्धीदो उवसमिय चारित्त सत्तविह उत्त। अण्णहा पुण आणेयपयारं, समयं पडि उवसमसेडिहि पुध पुध असखेज्जगुणसेडिणिज्जराणिमित्तपरिणा-मुवलभा।" =औपशमिक भावमें सम्यक्त्व और चारित्र ये दो ही स्थान होते हैं। तथा औपशमिक भावके विकल्प आठ होते हैं, जो-कि क्रोधादि कषायोंके उपशमन रूप जानना चाहिए।७। औप-शमिक भावके सम्यक्त्व और चारित्र ये दो ही स्थान होते हैं, क्योंकि औपशमिक सम्यक्त्व और औपशमिक चारित्र ये दो ही भाव पाये जाते हैं। इनमेंसे औपशमिक सम्यक्त्व एक प्रकारका है और औपशमिक चारित्र सात प्रकारका है। जैसे—नपु सकवेदके उपशमन कालमें एक चारित्र, स्त्री वेदके उपशमन कालमें दूसरा चारित्र, पुरुषवेद और छ नोकषायोंके उपशमन कालमें तीसरा चारित्र, क्रोधसज्वलनके उप शमनकालमें चौथा चारित्र, मानसंज्वलनके उपशमनकालमें पाँचवाँ चारित्र, मायासज्वलनके उपशमनकालमें छठा चारित्र और लोभ-सज्वलनके उपशमनकालमें सातवाँ औपशमिक चारित्र होता है। भिन्न-भिन्न कार्योंके लिंगसे कारणोंमें भी भेदकी सिद्धि होती है, इस-लिए औपशमिक चारित्र सात प्रकारका कहा है। अन्यथा अर्थात् उक्त प्रकारकी विवक्षा न की जाय तो, वह अनेक प्रकार है, क्योंकि, प्रति समय उपशम श्रेणीमें पृथक्-पृथक् असख्यात गुणश्रेणी निर्जराके निमित्तभूत परिणाम पाये जाते हैं।

उपशम चारित्र—दे चारित्र १।

उपशम श्रेणी—दे श्रेणी ३।

उपशम सत्त्व काल—दे काल १।

उपशम सम्यक्त्व—दे सम्यग्दर्शन IV/२

उपशांत कर्म—ध १२/४, २, १०, २/३०३/५ द्वाभ्यामाभ्यां व्यतिरिक्त कर्मपुद्गलस्कन्ध उपशान्त । =इन दोनों उदीरणा या उदय तथा बन्धसे व्यतिरिक्त कर्म पुद्गलस्कन्ध उपशान्त है।

गो क /जी प्र ४४०/५९३/३ "यत्कर्म उदयावल्यां निक्षेप्तुमशक्यं तदुप-शान्त नाम।" =जो कर्म उदयावली विषै प्राप्त करनेकौं समर्थ न हूजे सो उपशान्त कहिये।

उपशान्त कषाय—पं स/प्रा १/२४ कयकाहलं जल वा सरए सर-वाणियं व णिम्मलयं। सयलोवसंतमोहो उवसंतकसाय होइ।२४। =कतकफलसे सहित जल, अथवा शरद्कालमें सरोवरका पानी जिस प्रकार निर्मल होता है, उसी प्रकार जिसका सम्पूर्ण मोहकर्म सर्वथा उपशान्त हो गया है, ऐसा उपशान्तकषाय गुणस्थानवर्ती जीव अत्यन्त निर्मल परिणामवाला होता है।२४। (ध १/१ १ १९/गा १२२/१८९) (गो जी /मू ६१/१६१), (प स सं १/४७)।

रा वा ९/१/२२/५९०/१९ सर्वस्योपशमात् उपशान्तकषाय । =समस्त मोहका उपशम करनेवाला उपशान्त कषाय है। (द्र स/टी १३/३५/६)

ध १/१ १,१९/१८८/१ उपशान्त कषायो येषां ते उपशान्तकषाया। वीतो विनष्टो रागो येषां ते वीतरागा। छद्म ज्ञानदृगावरणे तत्र तिष्ठन्तीति छद्मस्था। वीतरागाश्च ते छद्मस्थाश्च वीतरागछद्मस्था। एतेन सरागछद्मस्थनिराकृतिरवगन्तव्या। उपशान्तकषायाश्च ते वीत-रागछद्मस्थाश्च उपशान्तकषायवीतरागछद्मस्था। =जिनकी कषाय उपशान्त हो गयी है उन्हें उपशान्तकषाय कहते हैं। जिनका राग नष्ट हो गया है उन्हें वीतराग कहते हैं। 'छद्म' ज्ञानावरण और दर्शनावरणको कहते हैं उनमें जो रहते हैं उन्हें छद्मस्थ कहते हैं। जो वीतराग होते हुए भी छद्मस्थ होते हैं उन्हें वीतराग छद्मस्थ कहते है। इसमें आये हुए वीतराग विशेषणसे दशम गुणस्थान तकके सराग-छद्मस्थोंका निराकरण समझना चाहिए। जो उपशान्तकषाय होते हुए भी वीतराग छद्मस्थ होते है उन्हें उपशान्तकषाय वीतराग छद्मस्थ कहते हैं।

२ इस गुणस्थानमें चारित्र औपशमिक होता है और सम्यक्त्व औपशमिक या क्षायिक

ध १/१ १ १९/१८९/२ एतस्योपशमिताशेषकषायत्वादौपशमिक सम्य-क्त्वापेक्षया क्षायिक औपशमिको वा गुण । =इस गुणस्थानमें सम्पूर्ण कषायें उपशान्त हो जाती हैं इसलिए (चारित्र मोहकी अपेक्षा) इसमें औपशमिक भाव है। तथा सम्यग्दर्शनकी अपेक्षा औपशमिक और क्षायिक दोनों भाव हैं।

३ उपशान्त कषाय गुणस्थानकी स्थिति

ल सा /जी प्र ३७३/४६१ तत क्षुद्रभवग्रहण विशेषाधिकं। तत उपशान्त-कषाय कालो द्विगुण ।" =नपुंसकवेद उपशमावनेके कालसे क्षुद्रभव-का काल विशेष अधिक है, सो यह एक श्वासके अठारहवें भागमात्र है।३७३। तिस क्षुद्रभवतैं उपशान्तकषायका काल दूना है।

४. अन्य सम्बन्धित विषय

* उपशम व क्षपक श्रेणी —दे श्रेणी ३,४
* इस गुणस्थानकी पुन पुन प्राप्तिकी सीमा —दे सयम २
* इस गुणस्थानसे गिरने सम्बन्धी —दे श्रेणी ४
* यहाँ मरण सम्भव है पर देवगतिमें ही उपजै —दे मरण ३

* इस गुणस्थानमें कर्म प्रकृतियोके बन्ध उदय सत्त्वादि प्ररूपणाएँ —दे वह वह नाम
* सभी गुणस्थानोंमें आयके अनुसार ही व्यय होता है —दे मार्गणा
* इस गुणस्थानमें सम्भव मार्गणास्थान जीवसमास आदि २० प्ररूपणाएँ —दे सत
* इस गुणस्थानकी सत्, संख्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काल, अन्तर, भाव व अल्पबहुत्व सम्बन्धी आठ प्ररूपणाएँ —दे वह वह नाम

उपशामक—स सि ९/४५/४५९/१ एव स क्षायिकसम्यग्दृष्टिर्भूत्वा श्रेण्यारोहणाभिमुखश्चारित्रमोहोपशम प्रति व्याप्रियमाणो विशुद्धिप्रकर्षयोगादुपशमकव्यपदेशमनुभवन् पूर्वोक्तादसख्येयगुणनिर्जरो भवति।—इस प्रकार वह क्षायिक सम्यग्दृष्टि होकर श्रेणीपर आरोहण करनेके सम्मुख होता हुआ तथा चारित्रमोहनीयके उपशम करनेके लिए प्रयत्न करता हुआ विशुद्धिके प्रकर्षवश 'उपशामक' सज्ञाको अनुभव करता हुआ पहले कही गयी निर्जरासे असंख्येय गुण निर्जरावाला होता है।

ध १/१,१,२७/२२४/८ जे पुण तेसिं चेव उवसामणम्हि वावदा ते उवसामगा।—जो जीव कर्मोंके उपशमन करनेमें व्यापार करते हैं उन्हें उपशामक कहते हैं।

क पा १/१-१८/§ ३१५/३४७/८ उवसमसेढि चढमाणेण मोहणीयस्स अंतरकरणं कदे सो 'उवसामओ' त्ति भण्णदि।—उपशमश्रेणीपर चढनेवाला जीव चारित्रमोहका अन्तरकरण कर लेनेपर उपशामक कहा जाता है। (ध ६/१,९-८,९/२३२/५)।

२. उपशामकके भेद

उपशामक दो प्रकारका होता है—अपूर्वकरण उपशामक और अनिवृत्तिकरण उपशामक।

उपसंपदा—भ आ /मू ५०९-५१४ विणएणसठ्ठाचासयपडिपुण्ण तस्स किरिय किरियम्म। विणएणमंजलिकदो वाइयवसम इम भणदि।५०९। पुव्वजादी सव्व कादूणालोयणं सुपरिसुद्ध । दसणणाणचारित्ते णिसल्लो विहरिदु इच्छे।५११। अच्छाहि ताम सुविदिद वीसत्थो मा य होहि उव्वादो। पडिचरएहिं समता इणमट्ठ सपहारेमो।५१४।—मन वचन और शरीरके द्वारा सर्व सामायिक आदि छ आवश्यक कर्म जिसमें पूर्णताको प्राप्त हुए हैं ऐसा कृतिकर्म कर अर्थात् वन्दना करके विनयके साथ क्षपक हाथ जोड़कर श्रेष्ठ आचार्यको आगे लिखे हुए सूत्रके अनुसार विज्ञप्ति देता है।५०९। दीक्षा ग्रहणकालसे आज तक जो जो व्रतादिकोंमें दोष उत्पन्न हुए हों उनकी मैं दश दोषोंसे रहित आलोचना कर दर्शन ज्ञान और चारित्रमें निःशल्य होकर प्रवृत्ति करनेकी इच्छा करता हूँ।५११। हे क्षपक, अब तुम निःशक होकर हमारे संघमें ठहरा, अपने मनमेंसे खिन्नताको दूर भगाओ। हम प्रतिचारकोंके साथ तुम्हारे विषयमें अवश्य विचार करेंगे। (ऐसा आचार्य उत्तर देते हैं)। इस प्रकार उपसंपाधिकार समाप्त हुआ।

भ आ /वि ५०९ की उत्थानिका ७२८ गुरुकुले आत्मनिसर्ग उपसंपा नाम समाचार।

भ आ /वि ६८/१९६/६ उपसपया आचार्यस्य ढौकनं —गुरुकुलमें अपना आत्मसमर्पण करना यह उपसंपा शब्दका अभिप्राय है।५०९। आचार्यके चरणमूलमें गमन करना उपसंपदा है।६८।

उपसयत—दे समाचार

उपसमुद्र—म पु २८/४६ बहि समुद्रमुद्रिक्तं द्वैप्य निम्नोपगं जलम्। समुद्रस्येव निष्यदम् अथैराराद् व्यलोकयत।४६।—उन्होंने (भारत चक्रवर्तीकी सेनाने) समुद्रके समीप ही समुद्रसे बाहर उछल-उछल कर गहरे स्थान में इकट्ठे हुए द्वीप सम्बन्धी उस जलको देखा जो कि समुद्रके निष्यदके समान मालूम होता था। अर्थात् समुद्रका जो जल उछल उछल कर समुद्र के समीप ही किसी गहरे स्थानमें इकट्ठा हो जाता है वही उपसमुद्र कहलाता है।

उपसर्ग—तीर्थंकरोंपर भी कदाचित उपसर्ग आते हैं—दे तीर्थंकर १

उपस्थ—उपस्थ इन्द्रियकी प्रधानता—दे संयम २।

उपस्थापना—१ छेदोपस्थापना चारित्र—दे छेदोपस्थापना, २ उपस्थापना प्रायश्चित्त—दे प्रायश्चित्त।

उपात्त—रा वा १/११/६/५२/२४ उपात्तानीन्द्रियाणि मनश्च, अनुपात्त प्रकाशोपदेशादिपर तत्प्राधान्यादवगम परोक्षं।—उपात्त इन्द्रियाँ व मन तथा अनुपात्त प्रकाश उपदेशादि पर हैं। परकी प्रधानतासे होनेवाला ज्ञान परोक्ष है।

रा वा ९/७/१/६००/७ आत्मना रागादिपरिणामात्मना कर्मनोकर्मभावेन गृहीतानि उपात्तानि पुद्गलद्रव्याणि, अनुपात्तानि परमाण्वादीनि, तेषां सर्वेषां द्रव्यात्मना नित्यत्व पर्यायात्मना सततमनुपरतभेदसंसर्गवृत्तित्वादनित्यत्वम्।—आत्माके रागादि परिणामोंसे कर्म और नोकर्म रूपमें जिन पुद्गल द्रव्योंका ग्रहण किया जाता है वे उपात्त पुद्गलद्रव्य तथा परमाणु आदि अनुपात्त पुद्गल सभी द्रव्यदृष्टिसे नित्य होकर भी पर्याय दृष्टिसे प्रतिक्षण पर्याय परिवर्तन होनेसे अनित्य हैं।

उपादान—न्या वि /वृ १/१३३/४८६/४ विवक्षितं वस्तु उपादानम् उत्तरस्य कार्यस्य सजातीयं कारण प्रकल्प्येत।—विवक्षित उत्तर कार्यका सजातीय कारण कल्पित किया गया है।

अष्टसहस्री/पृ २१० त्यक्तात्यक्तात्मरूप यत्पूर्वापूर्वेण वर्तते। कालत्रयेऽपि तद् द्रव्यमुपादानमिति स्मृतम्। यत् स्वरूपं त्यजत्येव यन्न त्यजति सर्वथा। तन्नोपादानमर्थस्य क्षणिकं शाश्वत यथा।—जो (द्रव्य) तीनों कालोंमें अपने रूपको छोड़ता हुआ और नहीं छोड़ता हुआ पूर्व रूपसे और अपूर्व रूपसे वर्त रहा है वह उपादान कारण है, ऐसा जानना चाहिए। जो अपने स्वरूपको छोड़ता ही है और जो उसे सर्वथा नहीं छोड़ता वह अर्थका उपादान नहीं होता जैसे क्षणिक और शाश्वत। भावार्थ—द्रव्यमें दो अंश हैं—एक शाश्वत और एक क्षणिक। गुण शाश्वत होनेके कारण अपने स्वरूपको त्रिकाल नहीं छोड़ते और पर्याय क्षणिक होनेके कारण अपने स्वरूपको प्रतिक्षण छोड़ती है। यह दोनों ही अंश उस द्रव्यसे पृथक् कोई अर्थान्तर रूप नहीं हैं। इन दोनोंसे समवेत द्रव्य ही कार्यका उपादान कारण है। अर्थान्तरभूत रूपसे स्वीकार किये गये शाश्वत-पदार्थ या क्षणिकपदार्थ कभी भी उपादान नहीं हो सकते हैं। क्योंकि सर्वथा शाश्वत पदार्थ में परिणमनका अभाव होनेके कारण कार्य ही नहीं तब कारण किसे कहें। और सर्वथा क्षणिक पदार्थ प्रतिक्षण विनष्ट ही हो जाता है तब उसे कारणपना कैसे बन सकता है। (ज्ञानदर्पण ५७-५९)

अष्टसहस्री श्लो ५८ की टीका-"परिणाम क्षणिक उपादान है और गुण शाश्वत उपादान है।"

निमित्त उपादान चिट्ठी प बनारसीदास—"उपादान वस्तुकी सहज शक्ति है।"

२ उपादानकी मुख्यता गौणता—दे कारण II

उपाधि—स म १२/१४९/५ साधनाव्यापक साध्येन समव्याप्तिश्च खलु उपाधिरभीयते। तत्पुत्रत्वादिना श्यामत्वे साध्ये शाकाद्याहारपरिणामवत्।—साधनके साथ अव्यापक और साध्यके साथ व्यापक हेतुको उपाधि कहा जाता है। जैसे 'गर्भमें स्थित मैत्रका पुत्र श्याम वर्णका है, क्योंकि यह मैत्रका पुत्र है, मैत्रके अन्य पुत्रोंकी तरह'

यह अनुमान सोपाधिक है। क्योंकि यह 'मैत्रतनयत्व' हेतु शाकपाकजत्व उपाधिके ऊपर अवलम्बित है।

स म /रायचन्द ग्रन्थमाला/पृ १८४/१/१ विवक्षित किसी वस्तुमें स्वयं रहकर उसको अनेकों वस्तुओंसे जुदा करने वाला जो धर्म होता है, उसको उपाधि कहते हैं।

उपाध्याय—नि सा /मू ७४ रयणत्तयसंजुत्ता जिणकहियपयत्थदेसया सूरा। णिक्कंखभावसहिया उवज्झाया एरिसा होंति ।७४। —रत्नत्रयसे संयुक्त जिनकथित पदार्थोंके शूरवीर उपदेशक और निःकांक्ष भाव सहित, ऐसे उपाध्याय होते हैं। (द्र सं /मू ५३)।

मू आ /मू ५११ बारसंग जिणक्खादं सज्झायं कथितं बुधे। उवदेसइ सज्झायं तेणुवज्झाय उच्चदि ।५११। —बारह अंग चौदह पूर्व जो जिनदेवने कहे हैं उनको पण्डित जन स्वाध्याय कहते हैं। उस स्वाध्यायका उपदेश करता है, इसलिए वह उपाध्याय कहलाता है।

ध १/१,१,१/३२/१० चोद्दस पुव्व महोयहिमहिगम्म सिवत्थिओ सिवत्थीणं। सीलंधराण वत्ता होइ मुणीसो उवज्झाओ ।३२। —जो साधु चौदह पूर्वरूपी समुद्रमें प्रवेश करके अर्थात् परमागमका अभ्यास करके मोक्षमार्गमें स्थित हैं, तथा मोक्षके इच्छुक शीलधरों अर्थात् मुनियोंको उपदेश देते हैं, उन मुनीश्वरोंको उपाध्याय परमेष्ठी कहते हैं।

रा वा ९/२४/४/६२३/१३ विनयेनोपेत्य यस्माद् व्रतशीलभावनाधिष्ठानादागमं श्रुताख्यमधीयते इत्युपाध्यायः। —जिन व्रतशील भावनाशाली महानुभावके पास जाकर भव्य जन विनयपूर्वक श्रुतका अध्ययन करते हैं वे उपाध्याय हैं। (स सि ९/२४/४४२/७), (भ आ /वि ४६/१५४/२०)।

ध १/१,१,१/५०/१ चतुर्दशविद्यास्थानव्याख्यातारः उपाध्यायाः तात्कालिकप्रवचनव्याख्यातारो वा आचार्यस्योक्ताशेषलक्षणसमन्विताः संग्रहानुग्रहादिगुणहीनाः। —चौदह विद्या स्थानोंके व्याख्यान करनेवाले उपाध्याय होते हैं, अथवा तत्कालीन परमागमके व्याख्यान करनेवाले उपाध्याय होते हैं। वे संग्रह अनुग्रह आदि गुणोंको छोड़कर पहिले कहे गये आचार्यके समस्त गुणोंसे युक्त होते हैं। (प प्र /टी ७)।

प ध /उ ६५९-६६२ उपाध्यायः समाधीयान् वादी स्याद्वादकोविदः। वाग्मी वाग्ब्रह्मसर्वज्ञः सिद्धान्तागमपारगः ।६५९। कविर्व्रत्यग्रसूत्राणां शब्दार्थैः सिद्धसाधनात्। गमकोऽर्थस्य माधुर्ये धुर्यो वक्तृत्ववर्त्मनाम् ।६६०। उपाध्यायत्वमित्यत्र श्रुताभ्यासोऽस्ति कारणम्। यदध्येति स्वयं चापि शिष्यानध्यापयेद्गुरुः ।६६१। शेषस्तत्र व्रतादीनां सर्वसाधारणो विधिः ।६६२। —उपाध्याय—शंका समाधान करनेवाला सुवक्ता, वाग्ब्रह्म सर्वज्ञ अर्थात् सिद्धान्त शास्त्र और यावत् आगमों का पारगामी, वार्तिक तथा सूत्रोंको शब्द और अर्थके द्वारा सिद्ध करनेवाला होनेसे कवि, अर्थमें मधुरताका द्योतक तथा वक्तृत्वके मार्ग का अग्रणी होता है।६५९-६६०। उपाध्यायपनेमें शास्त्रका विशेष अभ्यास ही कारण है, क्योंकि जो स्वयं अध्ययन करता है और शिष्योंको भी अध्ययन कराता है वही गुरु उपाध्याय है।६६१। उपाध्यायमें व्रतादिकके पालन करनेकी शेष विधि सर्व मुनियोंके समान है।६६२।

२ उपाध्यायके २५ विशेष गुण

११ अंग व १४ पूर्वका ज्ञान होनेसे उपाध्यायके २५ विशेष गुण कहे जाते हैं। शेष २८ मूलगुण आदि समान रूपसे सभी साधुओंमें पाये जानेके कारण सामान्य गुण हैं।

३ अन्य सम्बन्धित विषय

- * उपाध्यायमें कथंचित् देवत्व—दे देव I/१
- * आचार्य उपाध्याय साधुमें कथंचित् भेदाभेद—दे. साधु ६
- * श्रेणी आरोहणके समय उपाध्याय पदका त्याग—दे साधु ६

उपायविचय—धर्मध्यानका एक भेद—दे धर्मध्यान १।

उपालम्भ—स्या म /श्लो १-१/२१ गालना साधनं प्रतिषेध उपालम्भः। —साधना अर्थात् साधन और प्रतिषेध अर्थात् उपालम्भ।

उपासकाचार—दे उस नामका श्रावकाचार।

उपासकाध्ययन—द्वादशांग श्रुतज्ञानका सातवाँ अंग—दे श्रुतज्ञान III।

उपासना—प का /ता वृ १६६/२४२/१२ उपासनं शुद्धात्मभावनासहकारिकारणनिमित्तसेवा। —शुद्धात्म भावनाकी सहकारी कारणरूपसे की गयी सेवाको उपासना कहते हैं।

उपेंद्र—(वरांगचरित्र/सर्ग, श्लोक) मथुराके राजाका पुत्र था (१६/४) ललितपुरके राजा देवसेनके साथ युद्धमें वरांग द्वारा मारा गया (१८/६६)

उपेक्षा—स सि १/१०/६७/१० रागद्वेषयोरप्रणिधानमुपेक्षा। —रागद्वेष रूप परिणामोंका नहीं होना उपेक्षा है (भ आ /वि १८२६/१६४१/१६)

स अनु/मू १३६ माध्यस्थ्यं समतोपेक्षा वैराग्यं साम्यमस्पृहा। वैतृष्ण्यं प्रशमः शान्तिरित्येकार्थोऽभिधीयते ।१३६। —माध्यस्थ्य समता, उपेक्षा, वैराग्य, साम्य, अस्पृहा, वैतृष्ण्य, प्रशम और शान्ति ये सब एक ही अर्थको लिए हुए हैं। (और भी दे सामायिक १/१)

* अंतरंग अनुकूलता के सद्भावमें भी उसकी अपेक्षा कैसे करें—दे अनुभव ६।

उपेक्षा संयम—दे संयम १।

उपोद्घात—दे उपक्रम।

उभय दूषण—न्याय विषयक एक दोष।

श्लो वा ४/न्या ४५६/५५१/१७ स्थित, निरूढानां तदोषस्वभावाभावापादनमुभयदोषः। —एकान्तरूपसे अस्तित्व माननेपर जो दोष नास्तित्व न मानने आता है अथवा नास्तित्वरूप माननेपर जो दोष अस्तित्वाभावरूपसे आता है वे एकान्तवादियोंके ऊपर आनेवाले दोष अनेकान्तको माननेवाले जैनके यहाँ भी प्राप्त हो जाते हैं यह उभय दोष हुआ। (ऐसा सैद्धान्तिकजन जैनोंपर आरोप करते हैं।)

उभयद्रव्य—उभय द्रव्य विशेष—दे कृति।

उभयशुद्धि—सम्यग्ज्ञानका एक अंग

मू आ २८५ विंजणसुद्धं सुत्तं अत्थविसुद्धं च तदुभयविसुद्धं। पयदेण य जप्पंतो णाणविसुद्धो हवइ एसो। —जो मुनि अक्षर शुद्ध, अर्थ शुद्ध अथवा दोनोंकर शुद्ध सावधानीसे पढ़ता पढ़ाता है उसीके शुद्ध ज्ञान होता है।

भ आ /वि ११३/२६१/१८ तदुभयशुद्धिर्नाम तस्य व्यञ्जनस्य अर्थस्य च शुद्धिः —व्यंजनकी शुद्धि और उसके वाच्य अभिप्रायकी जो शुद्धि है वह उभय शुद्धि है।

२ अर्थ व्यंजन व उभय शुद्धिमें अन्तर

भ आ/वि ११३/२६१/१८ ननु व्यञ्जनार्थ शुद्धयो प्रतिपादितयो तदुभयशुद्धिर्गृहीता न तद्व्यतिरेकेण तदुभयशुद्धिर्नामास्ति तत् कथमष्टविधता। अत्रोच्यते पुरुषभेदापेक्षया निरूपणा कश्चिद् विपरीतं सूत्रार्थ व्याचष्टे सूत्रं तु विपरीतं। तस्या न कार्यमिति व्यञ्जनशुद्धिरुक्ता। अपरस्तु सूत्रमविपरीतं पठन्नपि निरूपयत्यन्यथा सूत्रार्थ इति तन्निराकृतयेऽर्थविशुद्धिरुदाहृता। अपरस्तु सूत्रं विपरीतमधीते सूत्रार्थं च कथयितुकामो विपरीतं व्याचष्टे तदुभयापाकृतये उभयशुद्धिरुपन्यस्ता। —प्रश्न—ऊपर व्यंजनशुद्धि और अर्थशुद्धि इन दोनोंका स्वरूप आप कह चुके हैं, उनमें ही इसका भी अन्तर्भाव हो सकता है, इन दोनोंको छोड़कर तदुभय शुद्धि नामकी तीसरी शुद्धि है नहीं। अतः ज्ञान विनयके

आठ प्रकार सिद्ध नहीं होते हैं। उत्तर—यहाँ पुरुष भेदोंकी अपेक्षासे निरूपण किया है जैसे। कोई पुरुष सूत्रका अर्थ तो ठीक कहता है, परन्तु सूत्रको विपरीत पढ़ता है ठीक पढ़ता नहीं। दीर्घोच्चारके स्थानमें ह्रस्वोच्चार इत्यादि दोषयुक्त बोलता है। ऐसा दोषयुक्त पढ़ना नहीं चाहिए इस वास्ते व्यंजनशुद्धि कही है। दूसरा कोई पुरुष सूत्रको ठीक पढ़ लेता है। परन्तु सूत्रार्थका विपरीत निरूपण करता है। यह भी योग्य नहीं है। इसका निराकरण करनेके लिए अर्थशुद्धि कही है। तीसरा आदमी सूत्र भी विपरीत पढ़ता है और उसका अर्थ भी अटसंट कहता है। इन दोनों दोषोंको दूर करनेके लिए तदुभयशुद्धिको भिन्न मानना चाहिए।

उभयसारी ऋद्धि—दे ऋद्धि २/४।

उभयासख्यात—दे असंख्यात।

उमास्वामी—१ नन्दिसंघ बलात्कार गणके अनुसार (दे इतिहास ५/१३) आप कुन्दकुन्दके शिष्य थे और (ष ख २/प्र ३/H L Jain) के अनुसार 'बलाक पिच्छ' के गुरु थे। (त वृ/प्र ९७) में प महेन्द्रकुमार 'प्र नाथूराम प्रेमी' का उद्धरण देकर कहते हैं कि आप यापनीय संघके आचार्य थे। (ष खं १/प्र ५६/H I Jain) तथा तत्त्वार्थसूत्रकी प्रशस्तिके अनुसार इनका अपर नाम गृद्धपृच्छ है। आप बड़े विद्वान व वाचक शिरोमणि हुए हैं। आपके सम्बन्धमें एक किंवदन्ती प्रसिद्ध है—सौराष्ट्र देशमें द्वैपायन नामक एक श्रावक रहता था। उसने एक बार मोक्षमार्ग विषयक कोई शास्त्र बनानेका विचार किया और 'एक सूत्र रोज बनाकर ही भोजन करूँगा अन्यथा उपवास करूँगा' ऐसासंकल्प किया। उसी दिन उसने एक सूत्र बनाया 'दर्शनज्ञानचारित्राणि मोक्षमार्ग'। विस्मरण होनेके भयसे उसने उसे घरके एक स्तम्भपर लिख लिया। अगले दिन किसी कार्यवश वह तो बाहर चला गया, और उसके पीछे एक मुनिराज आहारार्थ उसके घर पधारे। लौटते समय मुनिकी दृष्टि स्तम्भ पर लिखे सूत्रपर पड़ी। उन्होंने चुपचाप 'सम्यक' शब्द उस सूत्रसे पहिले और लिख दिया और बिना किसीसे कुछ कहे अपने स्थान को चले गये। श्रावकने लौटने पर सूत्रमें किये गये सुधारको देखा और अपनी भूल स्वीकार की। मुनिको खोज उनसे ही विनीत प्रार्थना की कि वह इस ग्रन्थकी रचना करें, क्योंकि उसमें स्वय उसे पूरा करनेकी योग्यता नहीं थी। बस उसकी प्रेरणासे ही उन मुनिराजने 'तत्त्वार्थ सूत्र' (मोक्ष शास्त्र) की १० अध्यायोंमें रचना की यह मुनिराज 'उमास्वामी' के अतिरिक्त अन्य कोई न थे। (स सि प्र ८०/पं फूलचन्द्र) आप बड़े सरलचित्त व निष्पक्ष थे और यही कारण है कि श्वेताम्बर तथा दिगम्बर दोनों ही सम्प्रदायोंमें आपकी कृतियाँ समान रूपसे पूज्य व प्रमाण मानी जाती हैं। आपकी निम्न कृतियाँ उपलब्ध हैं—तत्त्वार्थ सूत्र, सभाष्य तत्त्वार्थाधिगम, ये दो तो उनकी सर्वसम्मत रचनाएँ हैं। और (ज प /प्र ११०/A N Up) के अनुसार 'जम्बू द्वीपसमास' नामकी भी आपकी एक रचना है।

समय—पट्टावलीके अनुसार श सं १०१-१४२ (वी नि ७०६-७४७)। परन्तु 'विद्वज्जनबोध'के अनुसार वह वी नि ७७० प्राप्त होता है। "वर्ष सप्तशते सप्तत्या च विस्मृतौ।" इसलिए विद्वानोंने उनकी उत्तरावधि ७४७ से ७७० कर दी है। (विशेष दे कोष १/परिशिष्ट ४,४) इसके अनुसार इनका समय ई १७६-२४३ (ई श ३) आता है। मूलसंघमें आपका स्थान (दे इतिहास ७/१)

उमास्वामी न २—श्रावकाचार' और 'पंच नमस्कार स्तवन' नामके ग्रन्थ जिन उमास्वामीकी रचनाएँ हैं वे तत्त्वार्थ सूत्रके रचयिता उमास्वामी न १ से बहुत पीछे होनेके कारण लघु उमास्वामी कहे जाते हैं। (सभाष्य तत्त्वार्थाधिगम। प्र ५ में प्रेमीजी की टिप्पणी)

उरुकुल गण—एक जैनाभासी संघ (दे इतिहास ६/७)।

उरुविल्व—(म पु/प्र ४६/पं पन्नालाल)—वर्तमान 'बुद्ध गया' नामका नगर। यह बिहार प्रान्तमें है।

उर्मिमालिनी—अपरविदेहस्थकी एक विभगा नदी—दे लोक५/८

उर्वंक—(ध १२/४,२,७,२१४/१७०/६) एत्थ अणंतभागवड्ढीए उव्वंकसण्णा।—यहाँ अनन्त भाग वृद्धिकी उर्वंक अर्थात् 'उ' संज्ञा है। (षट् स्थानपतित हानि-वृद्धि क्रमके छह स्थानोंकी सहननी क्रमश ४,५,६,७,८ और 'उ' स्वीकार की गयी है)। (गो जी/मू ३२५/६८४), (ल स/जी प्र ७६/६)।

उशीनर—भरतक्षेत्रमें आर्यखण्डका एक देश—दे मनुष्य ४।

उष्ण परीषह—स सि ९/९/४२१/६ निवाते निर्जले ग्रीष्मरविकिरणपरिशुष्कपतितपर्णव्यपेतच्छायातरुण्यटव्यन्तरे यदृच्छयोपनिपतितस्यानशनाद्यभ्यन्तरसाधनोत्पादितदाहस्य दवाग्निदाहपुरुषवातातपजनितगलतालुशोषस्य तत्प्रतीकारहेतून् बहूननुभूतानचिन्तयत प्राणिपीडापरिहारावहितचेतसश्चारित्ररक्षणमुष्णसहनमित्युपवर्ण्यते।—निर्वात और निर्जल तथा ग्रीष्मकालीन सूर्यकी किरणोंसे सूखकर पत्तोंके गिर जानेसे छायारहित वृक्षोंसे युक्त ऐसे वनके मध्य जो अपनी इच्छानुसार प्राप्त हुआ है, अनशन आदि अभ्यन्तर साधन वश जिसे दाह उत्पन्न हुई है, दवाग्निजन्य दाह, अतिकठोर वायु और आतपके कारण जिसे गले और तालुमें शोष उत्पन्न हुआ है, जो उसके प्रतीकारके बहुत-से अनुभूत हेतुओंको जानता हुआ भी उनका चिन्तवन नहीं करता है तथा जिसका प्राणियोंकी पीड़ाके परिहारमें चित्त लगा हुआ है, उस साधुके चारित्रके रक्षणरूप उष्णपरीषहजय कही जाती है। (रा वा ९/९/७/६०९/१२), (चा सा ११२/४)।

उष्ण योनि—दे योनि १।

उष्माहार—दे आहार I/१।

उष्ट्रकूट—दे कृष्टि।

उष्मगर्भ कूट—मानुषोत्तर पर्वतका एक कूट—दे लोक/७।

[ऊ]

ऊँच—दे उच्च।

ऊर्जयन्त—सौराष्ट्र देशके जूनागढ़ नगरमें स्थित गिरनारपर्वत।

ऊर्ध्वक्रम—दे क्रम।

ऊर्ध्वगच्छ—गुणहानि आयाम—दे गणित II/६/२।

ऊर्ध्व गति—जीव व पुद्गलका ऊर्ध्व गमन—दे गति १।

ऊर्ध्व प्रचय—दे क्रम ऊर्ध्वक्रम।

ऊर्ध्व लोक—दे स्वर्ग ५।

ऊहा—ष ख १३/५ ५/सू३८/२४२ ईहा ऊहा अपोहा मग्गणा गवेसणा मीमांसा ३८।—ईहा, ऊहा, अपोहा, मार्गणा, गवेषणा और मीमांसा ये ईहाके पर्याय नाम हैं।

तत्त्वार्थाधिगम भाष्य १/१५ ईहाऊहातर्कपरीक्षाविचारणाजिज्ञासा इत्यनर्थान्तरम्।—ईहा, ऊहा, तर्क, परीक्षा, विचारणा जिज्ञासा ये सब शब्द एकार्थवाची हैं।

स सि १/४३/४५५/६ तर्कणमूहन वितर्क: श्रुतज्ञानमित्यर्थ । –तर्कणा करना, अर्थात् ऊहा करना, वितर्क अर्थात् श्रुतज्ञान कहलाता है।

ध १३/५,५ ३८/२४२/८ अवगृहीतार्थस्य अनधिगतविशेष: ऊह्यते तर्क्यते अनया इति ऊहा । –जिसके अवग्रहके द्वारा ग्रहण किये अर्थमें नहीं जाने गये विशेषको 'ऊह्यते' अर्थात् तर्कणा करते हैं वह ऊहा है।

प मु ३/११-१३/२ उपलम्भानुपलम्भनिमित्तं व्याप्तिज्ञानमूह: ।११। इदमस्मिन्सत्येव भवत्यसति न भवत्येवेति च ।१२। यथाग्नावेव धूमस्तदभावे न भवत्येवेति च ।१३। –उपलब्धि और अनुपलब्धिकी सहायतासे होनेवाले व्याप्तिज्ञानको तर्क कहते हैं। और उसका स्वरूप ऐसा है –'इसके होते ही यह होता है और इसके न होते होता ही नहीं है' जैसे–अग्निके होते ही धुआँ होता है, अग्निके न होते होता ही नहीं ।११-१३। (स /म २८/३२१/२७)

[ऋ]

ऋक्षराज—(प /पु ८ श्लोक) रावणकी सहायतासे इन्द्रके लोकपाल यमको जीतकर किष्कुपुरको प्राप्त किया (४६८)।

ऋजुगति—दे विग्रहगति २।

ऋजुमति—दे मन पर्ययज्ञान २।

ऋजुसूत्रनय—दे नय III/५।

ऋण—Minus दे रिण।

ऋतु—१ कालका प्रमाण विशेष—दे गणित I/१/४। २ सौधर्म स्वर्गका प्रथम पटल व इन्द्रक–दे स्वर्ग ५/३।

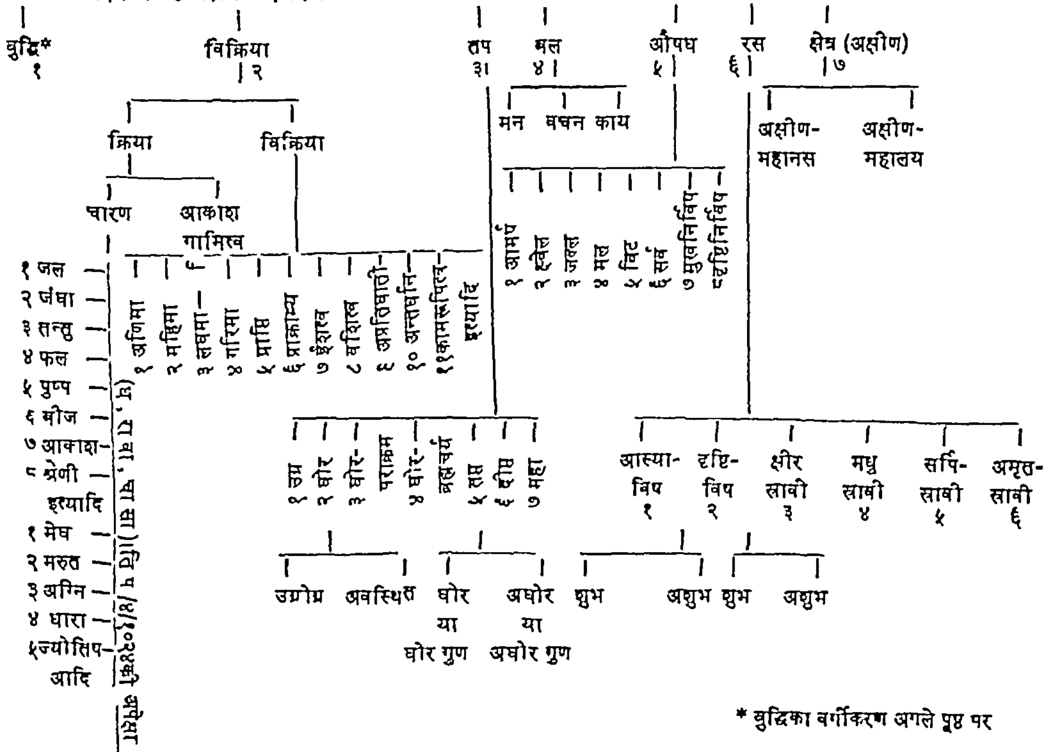
ऋद्धि—कायोत्सर्गका एक दोष— व्युत्सर्ग १।

ऋद्धि—तपश्चरणके प्रभावसे कदाचित् किन्हीं योगीजनोंको कुछ चामत्कारिक शक्तियाँ प्राप्त हो जाती हैं। उन्हें ऋद्धि कहते हैं। इसके अनेकों भेद-प्रभेद हैं। उन सबका परिचय इस अधिकारमें दिया गया है।

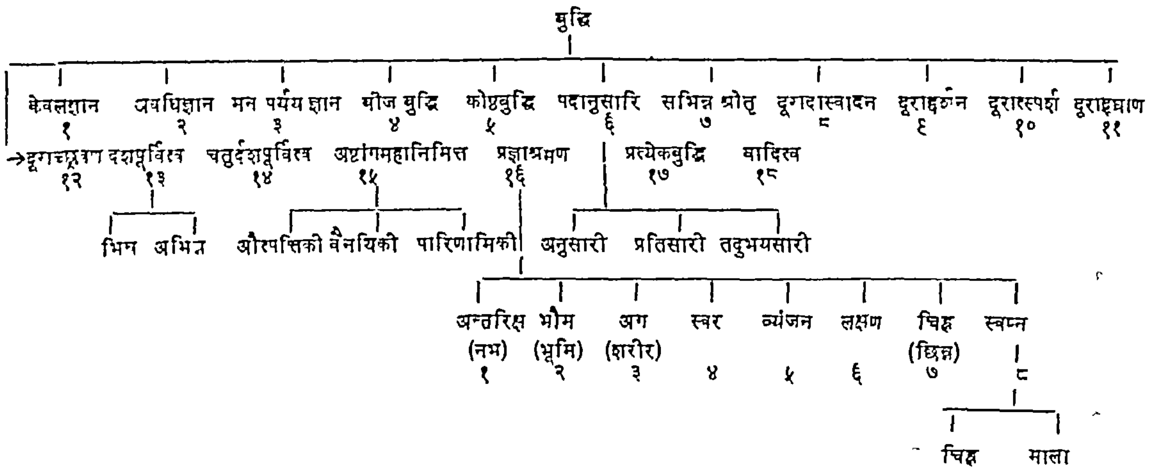
---

१. ऋद्धिके भेद निर्देश

१ ऋद्धियोंके वर्गीकरणका चित्र



* बुद्धिका वर्गीकरण अगले पृष्ठ पर



२ उपरोक्त भेद-प्रभेदोंके प्रमाण

ऋद्धि सामान्य—(ति प ४/९६८), (ध ९/४ १,७/१८/५८), (स सि ३।३६/२३०/२) (रा वा ३/३६/३/२०१/२१), (चा सा २११), (वसु श्रा ५१२), (नि सा/ता वृ/१८२)।

बुद्धि ऋद्धि सामान्य—(ति प ४/९६९-९७१) (रा वा ३/३६/३/२०१/२२), (चा सा २११/२) पदानुसारी—ति प ४।९८०) (रा वा ३/३६/३/२०१/३०), (ध ९/४,१ ८/६०/५) (चा सा २१२/५) दशपूर्वित्व—(ध ९/४,१,८/६९/५) अष्टांग महानिमित्तज्ञान—(ति प ४/१००२), (रा वा ३/३६/३/२०२/१०) (ध ९/४ १ १४/१९/७२), (चा सा २१४/३) प्रज्ञाश्रमणत्व—(ति प ४/१०१९), (ध ९/४,१,१८/८१/१), (चा सा २१७/१)।

विक्रिया सामान्य—(दे ऊपर क्रिया व विक्रिया दोनोंके भेद) क्रिया—(ति प ४/१०३३) (रा वा ३/३६/३/२०२,२७), (चा सा २१८/१)। विक्रिया—(ति प ४/१०२४ १०२५), रा वा ३/३६/३/२०२/३३) (ध ९/४,१ १५/५/४) (चा सा २१९/१), (वसु श्रा ५१३)। चारण—(ति प ४/१०३५,१०४८), (ध ९/४,१,१७/२१/७९), (रा वा ३/३६/३/२०२/२७), (ध ९/४,१,१७/८०, ८८)।

तप सामान्य ति प ४/१०४९-१०५०), (रा वा ३/३६/३/२०३/७), (चा सा २२०/१)। उग्रतप—(ति प ४/१०५०), (ध ९/४,१,२२/८७/५)। (चा सा २२०/१)। घोरब्रह्मचर्य—(ष ख ९/४,१/२८ २९/९३ ९४), (चा सा २२०/१)।

बल—(ति प ४/१०६१), (रा वा ३/३६/३/२०३/१८), (चा सा २२४/१)
औषध (ति प ४/१०६७) (रा वा ३/३६/३/२०३/२४), (चा सा २२५/१)
रस सामान्य—(ति प ४।१०७७) (रा वा ३/३६/३/२०३/३३), (चा सा २२६/२)। आशीविष—(ध ९/४ १ २०/८६/४) दृष्टिविष—(ध ९/४ १ २१/८७/२)।

क्षेत्र—(ति प ४/१०८८), (रा वा ३/३६/३/२०४/९) (चा सा २२८/१)

२ बुद्धि ऋद्धि निर्देश

१ बुद्धि ऋद्धि सामान्यका लक्षण

रा वा ३/३६/३/२०१/२२ बुद्धिरवगमो ज्ञान तद्विषया अष्टादशविधा ऋद्धय। —बुद्धि नाम अवगम या ज्ञानका है। उसको विषय करनेवाली १८ ऋद्धियाँ हैं।

२ बीजबुद्धि निर्देश

१ बीजबुद्धिका लक्षण

ति प ४/९७५ ९७७ णोइंदियसुदणाणावरणाण वीरअंतरायाए। तिविहाणं पगदीणं उक्कस्सखउवसमविसुद्धस्स।९७५। संखेज्जसरूवाणं सद्दाणं तत्थ लिंगसंजुत्त। एक्क चिय बीजपद लद्धूण परोपदेसेण।९७६। तम्मि पदे आधारे सयलसुद चिंतिऊण गेण्हेदि। कस्स वि महेसिणो जा बुद्धि सा बीजबुद्धि त्ति।९७७। —नोइन्द्रियावरण, श्रुतज्ञानावरण, और वीर्यान्तराय, इन तीन प्रकारकी प्रकृतियोंके उत्कृष्ट क्षयोपशमसे विशुद्ध हुए किसी भी महर्षिकी जो बुद्धि, संख्यातस्वरूप शब्दोंके बीचमें से लिंग सहित एक ही बीजभूत पदको परके उपदेशसे प्राप्त करके उस पदके आश्रयसे सम्पूर्ण श्रुतको विचारकर ग्रहण करती है वह बीजबुद्धि है। ९७५-९७७। (रा वा ३/३६/३/२०१/२६)। (चा सा २१२/२)।

ध ९/४,१,७/५६ १, ५९-९ बीजमिव बीज। जहा बीजं मूलंकुर पत्त-पोर-क्खंद-पसव तुस कुसुम खीरत दुलाणमाहार तहा दुवालसंगत्थाहारं जं पद त बीजतुल्लत्तादो बीज। बीजपदविसयमदिणाणं पि बीजं, कज्जे कारणोवचारादो। एसा कुदो होदि। विसिट्ठोग्गहावरणीयक्खओवसमादो। (५९-९)—बीजके समान बीज कहा जाता है। जिस प्रकार बीज मूल, अंकुर, पत्र, पोर स्कन्ध, प्रसव, तुष, कुसुम, क्षीर और तंदुल आदिकोंका आधार है, उसी प्रकार बारह अंगोंके अर्थका आधारभूत जो पद है वह बीज तुल्य होनेसे बीज है। बीजपद विषयक मतिज्ञान भी कार्यमें कारणके उपचारसे बीज है।५६।

यह बीज बुद्धि कहाँसे होती है। वह विशिष्ट अवग्रहावरणीयके क्षयोपशमसे होती है।

२ बीज बुद्धिके लक्षण सम्बन्धी दृष्टिभेद

ध ९/४,१,७/५७/६ बीजपदट्ठिदपदेसादो हेट्ठिमसुदणाणुप्पत्तीए कारणं होदूण पच्छा उवरिमसुदणाणुप्पत्तिणिमित्ता बीजबुद्धि त्ति के वि आइरिया भणंति। तण्ण घडदे, कोट्ठबुद्धियादिचदुण्हं णाणाणमक्कमेणेक्कम्हि जीवे सव्वदा अणुप्पत्तिप्पसंगादो। ण च एक्कम्हि जीवे सव्वदा चदुण्हं बुद्धीण अक्कमेण अणुप्पत्ती चेव। त्ति सुत्तगाहाए वक्खाणम्मि गणहरदेवाण चदुरमलबुद्धीण दंसणादो। किंच अत्थि गणहरदेवेसु चत्तारि बुद्धीओ अण्णहा दुवालसंगाणमणुप्पत्तिप्पसंगादो। —बीजपदसे अधिष्ठित प्रदेशसे अधस्तन श्रुतके ज्ञानकी उत्पत्तिका कारण होकर पीछे उपरिम श्रुतके ज्ञानकी उत्पत्तिमें निमित्त होनेवाली बीज बुद्धि है। (अर्थात् पहले बीजपदके अल्पमात्र अर्थको जानकर पीछे उसके आश्रय पर विषयका विस्तार करनेवाली बुद्धि बीजबुद्धि है, न कि केवल शब्द विस्तार ग्रहण करनेवाली) ऐसा कितने ही आचार्य कहते हैं। किन्तु यह घटित नहीं होता। क्योंकि, ऐसा माननेपर कोष्ठ बुद्धि आदि चार ज्ञानोंकी (कोष्ठबुद्धि तथा अनुसारी, प्रतिसारी व

तदुभयसारी ये तीन पदानुसारीके भेद)। युगपत् एक जीवमें सर्वदा उत्पत्ति न हो सकनेका प्रसंग आवेगा। और एक जीवमें सर्वदा चार बुद्धियोंकी एक साथ उत्पत्ति हो ही नहीं, ऐसा है नहीं क्योंकि— (सात ऋद्धियोंका निर्देश करनेवाली) सूत्रगाथाके व्याख्यानमें (कही गयीं) गणधर देवोंके चार निर्मल बुद्धियाँ देखी जाती हैं। तथा गणधर देवोंके चार बुद्धियाँ होती हैं, क्योंकि उनके बिना (उनके द्वारा) बारह अंगोंकी उत्पत्ति न हो सकनेका प्रसंग आवेगा।

१ बीज बुद्धिकी अचिन्त्य शक्ति व शंका

ध ९/४,१,७/५६/३ "संखेज्जसद्दअणंतलिंगेहिं सह बीजपदं जाणंती, बीजबुद्धि त्ति भणिद होदि। ण बीजबुद्धि अणंतत्थ पडिबद्धअणंत-लिंगबीजपदमवगच्छदि, खओवसमियत्तादो त्ति। ण खओवसमिएण परोक्खेण सुदणाणेण इच्चादि (देखो केवल भावार्थ) —संख्यात शब्दोंके अनन्त अर्थोंसे सम्बद्ध अनन्त लिंगोंके साथ बीजपदको जाननेवाली बीज बुद्धि है, यह तात्पर्य है। प्रश्न—बीज बुद्धि अनन्त अर्थोंसे सम्बद्ध अनन्त लिंगरूप बीजपदको नहीं जानती, क्योंकि वह क्षायोपशमिक है? उत्तर—नहीं, क्योंकि, जिस प्रकार क्षयोपशमजन्य परोक्ष श्रुतज्ञानके द्वारा केवलज्ञानसे विषय किये गये अनन्त अर्थोंका परोक्ष रूपसे ग्रहण किया जाता है उसी प्रकार मतिज्ञानके द्वारा भी सामान्य रूपसे अनन्त अर्थोंको ग्रहण किया जाता है, क्योंकि इसमें कोई विरोध नहीं है। प्रश्न—यदि श्रुतज्ञानका विषय अनन्त संख्या है, तो 'चौदह पूर्वोंका विषय उत्कृष्ट संख्यात है' ऐसा जो परिकर्ममें कहा है, वह कैसे घटित होगा? उत्तर—यह कोई दोष नहीं है क्योंकि उत्कृष्ट, उत्कृष्ट संख्यातको ही जानता है, ऐसा यहाँ नियम नहीं है। प्रश्न—श्रुतज्ञान समस्त पदार्थोंको नहीं जानता है क्योंकि, (पदार्थोंके अनन्तवें भाग प्रज्ञापनीय हैं और उसके भी अनन्तवें भाग द्वादशांग श्रुत के विषय हैं) इस प्रकारका वचन है? उत्तर—समस्त पदार्थोंका अनन्तवाँ भाग द्रव्यश्रुतज्ञानका विषय भले ही हो, किन्तु भाव श्रुतज्ञानका विषय समस्त पदार्थ हैं क्योंकि, ऐसा माने बिना तीर्थंकरोंके वचनातिशयके अभावका प्रसंग होगा।

३ कोष्ठबुद्धिका लक्षण व शक्तिनिर्देश

ति प ४/९७८-९७९ "उक्कस्सिधारणाए जुत्तो पुरिसो गुरूवएसेण। णाणाविहगंथेसुं वित्थारे लिंगसद्दबीजाणि।९७८। गहिऊण णियमदीए मिस्सेण विणा धरेदि मदिकोट्ठे। जो कोई तस्स बुद्धी णिद्दिट्ठा कोट्ठबुद्धी त्ति।९७९। —उत्कृष्ट धारणासे युक्त जो कोई पुरुष गुरुके उपदेशसे नाना प्रकारके ग्रन्थोंमेंसे विस्तारपूर्वक लिंग सहित शब्दरूप बीजोंको अपनी बुद्धिमें ग्रहण करके उन्हें मिश्रणके बिना बुद्धिरूपी कोठेमें धारण करता है, उसकी बुद्धि कोष्ठबुद्धि कही गयी है। (रा वा ३/३६/३/२०१/२८), (चा सा २१२/४)।

ध ९/४,१,६/५३/७ कोष्ठय शालि व्रीहि-यव-गोधूमादिनामाधारभूत कुस्थली पल्यादि। सा चासेसदव्वपज्जायधारणगुणेण कोट्ठसमाणा बुद्धी कोट्ठो, कोट्ठा च सा बुद्धी च कोट्ठबुद्धी। एदिस्से अप्प-धारणकालो जहण्णेण संखेज्जाणि उक्कस्सेण असंखेज्जाणि वासाणि कुदो। 'कालमसंखं संखं च धारणा' त्ति सुत्तुवलंभादो। कुदो एद होदि। धारणावरणीयस्स तिव्वक्खओवसमेण। —शालि, व्रीहि, जौ और गेहूँ आदिके आधारभूत कोथली, पल्ली आदिका नाम कोष्ठ है। समस्त द्रव्य व पर्यायोंको धारण करनेरूप गुणसे कोष्ठके समान होनेसे उस बुद्धिको भी कोष्ठ कहा जाता है। कोष्ठ रूप जो बुद्धि वह कोष्ठबुद्धि है। (ध १३/५,५,४०/२४३/११) इसका अर्थ धारणकाल जघन्यसे संख्यात वर्ष और उत्कर्षसे असंख्यात वर्ष है, क्योंकि, 'असंख्यात और संख्यात काल तक धारणा रहती है' ऐसा सूत्र पाया जाता है। प्रश्न—यह कहाँसे होती है? उत्तर—धारणावरणीय कर्मके तीव्र क्षयोपशमसे होता है।

४ पदानुसारी ऋद्धि सामान्य व विशेषके लक्षण

ति प ४/९८०-९८३ बुद्धीविवक्खणाणं पदाणुसारी हवेदि तिविहप्पा। अणुसारी पडिसारी जहत्थणामा उभयसारी।९८०। आदि अवसाण-मज्झे गुरूवदेसेण एक्कबीजपदं। गेण्हिय उवरिमगंथं जा गिण्हदि सा मदी हु अणुसारी।९८१। आदिअवसाणमज्झे गुरूवदेसेण एक्कबीजपदं। गेण्हिय हेट्ठिमगंथं बुज्झदि जा सा च पडिसारी।९८२। णियमेण अणियमेण य जुगवं एगस्स बीजसद्दस्स। उवरिमहेट्ठिमगंथं जा बुज्झइ उभयसारी सा।९८३।

ध ९/४,१,८/६०/२ पदमनुसरति अनुकुरुते इति पदानुसारी बुद्धि। बीजबुद्धीए बीजपदमवगंतूण एत्थ इद एदेसिमक्खराणं लिंगं होदि ण होदि त्ति ईहिदूणसयलसुदक्खर-पदाइमवगच्छंती पदाणुसारी। तेहि पदेहिंतो समुप्पज्जमाणं णाणं सुदणाणं ण अक्खरपदविसयं, तेसिमक्खरपदाणं बीजपदंतब्भावादो। सा च पदाणुसारी अणु-पदि-तदुभयसारिभेदेण तिविहा। कुदो एद होदि। ईहावायावरणीयाणं तिव्वक्खओवसमेण। —(ध ९/६०)—पदका जो अनुसरण या अनुकरण करती है वह पदानुसारी बुद्धि है। बीज बुद्धिसे बीजपदको जानकर, 'यहाँ यह इन अक्षरोंका लिंग होता है और इनका नहीं', इस प्रकार विचारकर समस्त श्रुतके अक्षर पदोंको जाननेवाली पदानुसारी बुद्धि है (उन पदोंसे उत्पन्न होनेवाला ज्ञान श्रुतज्ञान है, वह अक्षरपदविषयक नहीं है क्योंकि, उन अक्षरपदोंका बीजपदमें अन्तर्भाव है। प्रश्न—यह कैसे होती है? उत्तर—ईहावरणीय कर्मके तीव्र क्षयोपशमसे होती है।

ति प —विचक्षण पुरुषोंकी पदानुसारिणी बुद्धि अनुसारिणी, प्रतिसारिणी और उभयसारिणीके भेदसे तीन प्रकार है, इस बुद्धिके ये यथार्थ नाम हैं।९८०। जो बुद्धि आदि मध्य अथवा अन्तमें गुरुके उपदेशसे एक बीजपदको ग्रहण करके उपरिम (अर्थात् उससे आगेके) ग्रन्थको ग्रहण करती है वह 'अनुसारिणी' बुद्धि कहलाती है।९८१। गुरुके उपदेशसे आदि मध्य अथवा अन्तमें एक बीजपदको ग्रहण करके जो बुद्धि अधस्तन (पीछे वाले) ग्रन्थको जानती है, वह 'प्रतिसारिणी' बुद्धि है।९८२। जो बुद्धि नियम अथवा अनियमसे एक बीजशब्दके (ग्रहण करनेपर) उपरिम और अधस्तन (अर्थात् उस पदके आगे व पीछेके सर्व) ग्रन्थको एक साथ जानती है वह 'उभयसारिणी' बुद्धि है।९८३। (रा वा ३/३६/३/२०१/३०), (ध ९/४,१,८/६०/५); (चा सा २१२/५)

५ संभिन्नश्रोतृत्वका लक्षण

ति प ४/९८४-९८६ सोदिंदियसुदणाणावरणाणं वीरियंतरायाए। उक्कस्सक्खउवसमे उदिदे गोवंगणामकम्मम्मि।९८४। सोदुक्कस्सखिदीदो बाहिं संखेज्जजोयणपएसे। सठियणरतिरियाणं बहुविहसद्दे समुट्ठंते।९८५। अक्खरअणक्खरमए सोदूण दसदिसासु पत्तेक्कं। जं दिज्जदि पडिवयणं तं चिय संभिण्णसोदित्तं।९८६। —श्रोत्रेन्द्रियावरण, श्रुतज्ञानावरण, और वीर्यान्तरायका उत्कृष्ट क्षयोपशम तथा अंगोपांग नामकर्मका उदय होनेपर श्रोत्रेन्द्रियके उत्कृष्ट क्षेत्रसे बाहर दशों दिशाओंमें संख्यात योजन प्रमाण क्षेत्रमें स्थित मनुष्य एवं तिर्यंचोंके अक्षरानक्षरात्मक बहुत प्रकारके उठनेवाले शब्दोंको सुनकर जिससे (युगपत्) प्रत्युत्तर दिया जाता है, वह संभिन्नश्रोतृत्व नामक बुद्धि ऋद्धि कहलाती है।

(रा वा ३/३६/३/२०२/१) (ध ९/४,१,९/६१/४), (चा सा २१३/१)

ध ९/४,१,९/६२/६ कुदो एद होदि। बहुबहुविहखिप्पावरणीयाणं खओवसमेण —यह कहाँसे होता है? बहु, बहुविध और क्षिप्र (मति) ज्ञानावरणीयके क्षयोपशमसे होता है।

६ दूरादास्वादन आदि ऋद्धियोंके लक्षण

ति प ४/९८७-९९७ १–जिब्भिंदिय सुदणाणावरणाणं वीरयंतरायाए। उक्कस्सक्खउवसमे उदिदंगोवंगणामकम्मम्मि।९८७। जिब्भुक्कस्स-

विदीदो बाहिं संखेज्जजोयणठिआण । विसिट्ठस्साण गादं जाणइ दूरसादित्तं ।९८८। २–पासिंदिय सुदणाणावरणाणं वीरियंतरायाए । उक्कस्सक्खउवसमे उदिदंगोवंगणामकम्मम्मि ।९८९। पासुक्कस्सखिदीदो बाहिं संखेज्जजोयणठिआणि । अट्ठविहप्पासाणि जं जाणइ दूरपासत्तं ।९९०। ३–घाणिंदियसुदणाणावरणाण वीरियंतराणाए । उक्कस्सक्खउवसमे उदिदंगोवंगणामकम्मम्मि ।९९१। घाणुक्कस्सखिदीदो बाहिरसंखेज्जजोयणप्पदेसे । जं बहुविहगंधाणि य घायदि दूरघाणत्त ।९९२। ४–सोदिंदियसुदणाणावरणाणं वीरियंतरायाए । उक्कस्सक्खउवसमे उदिदंगोवंगणामकम्मम्मि ।९९३। सोदुक्कस्सखिदीदो बाहिरसंखेज्जजोयणपदेसे । चेट्ठंताण माणुसतिरियाणं बहुविहप्पाणं ।९९४। अक्खरअणक्खरमए बहुविहसद्दे विसेसजुत्ते । उप्पण्णे आयण्णइ जं भणिअं दूरसवणत्तं ।९९५। ५–रूविंदियसुदणाणावरणाण वीरियंतराआए । उक्कस्सक्खउवसमे उदिदंगोवंगणामकम्मम्मि ।९९६। रूउक्कस्सखिदीदो बाहिर संखेज्जजोयणठिदाइं । जं बहुविहदव्वाइं देक्खइ तं दूरदरिसिणं णाम ।९९७। —उस उस इन्द्रियावरण, श्रुतज्ञानावरण और वीर्यान्तराय इन तीन प्रकृतियोंके उत्कृष्ट क्षयोपशम तथा अंगोपांग नामकर्मका उदय होनेपर उस उस इन्द्रियके उत्कृष्ट विषयक्षेत्रसे बाहर संख्यात योजनोंमें स्थित उस उस सम्बन्धी विषयका ज्ञान लेना उस उस नामकी ऋद्धि है। यथा—जिह्वा इन्द्रियावरणके क्षयोपशमसे दूरास्वादित्व, स्पर्शन इन्द्रियावरणके क्षयोपशमसे 'दूरस्पर्शत्व', घ्राणेन्द्रियावरणके क्षयोपशमसे 'दूरघ्राणत्व', श्रोत्रेन्द्रियावरणके क्षयोपशमसे 'दूरश्रवणत्व' और चक्षुरिन्द्रियावरणके क्षयोपशमसे 'दूरदर्शित्व' ऋद्धि होती है।

७ प्रज्ञाश्रमणत्व ऋद्धि निर्देश

१ प्रज्ञाश्रमणत्व सामान्य व विशेषके लक्षण

ति प ४/१०१७ १०२१ पयडीए सुदणाणावरणाए वीरियंतरायाए । उक्कस्सक्खउवसमे उप्पज्जइ पण्णसमणद्धी ।१०१७। पण्णासवणद्धिजुदो चोद्दसपुव्वीसु विसयसुहुमत्तं । सव्वं हि सुदं जाणदि अकअज्झअणो वि णियमेण ।१०१८। भासंति तस्स बुद्धी पण्णासमणद्धी सा च चउभेदा । अउपत्तिअ-परिणामिय-वइणइकी-कम्मजा णेया ।१०१९। भवतर सुदविणएण समुल्लसिदभावा । णियणियजादिविसेसे उप्पण्णा पारिणामिकी णामा ।१०२०। वइणइकी विणएण उप्पज्जदि बारसंगसुदजोग्गं । उवदेसेण विणा तवविसेसलाहेण कम्मजा तुरिमा ।१०२१। —श्रुतज्ञानावरण और वीर्यान्तरायका उत्कृष्ट क्षयोपशम होनेपर 'प्रज्ञाश्रमण' ऋद्धि उत्पन्न होती है। प्रज्ञाश्रमण ऋद्धिसे युक्त जो महर्षि अध्ययनके बिना किये ही चौदहपूर्वोंमें विषयकी सूक्ष्मताको लिए हुए सम्पूर्ण श्रुतको जानता है और उसको नियमपूर्वक निरूपण करता है उसकी बुद्धिको प्रज्ञाश्रमण ऋद्धि कहते हैं। वह औत्पत्तिकी, पारिणामिकी, वैनयिकी और कर्मजा, इन भेदोंसे चार प्रकारकी जाननी चाहिए।१०१७ १०१९। इनमें से पूर्व भवमें किये गये श्रुतके विनयसे उत्पन्न होनेवाली औत्पत्तिकी (बुद्धि है) ।१०२०।

ध ९/४,१,१८/८२/८२ विणएण सुदमधीदं किह वि पमादेण होदि विस्सरिदं । तमुवट्ठादि परभवे केवलणाणं च आहवदि ।२२। —एसो उप्पत्तियपण्णसमणो छम्मासोववासगिलाणो वि तम्बुद्धिमाहप्पजाणावणट्ठं पुच्छावावदचोद्दसपुव्विस्स विउत्तरवाहओ। —विनयसे अधीत श्रुतज्ञान यदि किसी प्रकार प्रमादसे विस्मृत हो जाता है तो उसे वह परभवमें उपस्थित करती है और केवलज्ञानको बुलाती है ।२२। यह औत्पत्तिकी प्रज्ञाश्रमण छह मासके उपवाससे कृश होता हुआ भी उस बुद्धिके माहात्म्यको प्रकट करनेके लिए पूछने रूप क्रियामें प्रवृत्त हुए चौदहपूर्वीको भी उत्तर देता है। निज-निज जाति विशेषोंमें उत्पन्न हुई बुद्धि 'पारिणामिकी' है, द्वादशांग श्रुतके योग्य विनयसे उत्पन्न होनेवाली 'वैनयिकी' और उपदेशके बिना ही विशेष तपकी प्राप्तिसे आविर्भूत हुई चतुर्थ 'कर्मजा' प्रज्ञाश्रमण ऋद्धि समझना चाहिए ।१०२० १०२१। (रा वा ३/३६/३/२०२/००), (ध ९/४,१,१८/८१/१), (चा सा /२१६/४)।

ध ९/४,१,१८/८३/१ उप्पत्तियादीण-[illegible] पारिणामियाए विणय उप्पत्ति कम्मेहि विणा उप्पत्तीदो। —प्रश्न—औत्पत्तिकी बुद्धि जिनमें हुए चौदहपूर्वीके अर्थका निरूपण करनेमें कुशल है तो पारिणामिकीका अन्तर्भाव होता है? उत्तर—उसका पारिणामिकीमें अन्तर्भाव होता है क्योंकि, वह विनय उत्पत्ति और कर्मके बिना उत्पन्न होती है।

२ पारिणामिकी व औत्पत्तिकीमें अन्तर

ध ९/४,१,१८/८३/२ पारिणामिय-उप्पत्तियाणं को विसेसो। जादिविसेसजणिदकम्मक्खओवसमुप्पण्णा पारिणामिया, जम्मंतरविणयजणिदसंसकारसमुप्पण्णा उप्पत्तिया, त्ति अत्थि विसेसो। —प्रश्न—पारिणामिकी और औत्पत्तिकी इनमें क्या भेद है? उत्तर—जाति विशेषमें उत्पन्न कर्म क्षयोपशमसे आविर्भूत हुई बुद्धि पारिणामिकी है और जन्मान्तरमें विनयजनित संस्कारसे उत्पन्न बुद्धि औत्पत्तिकी है, यह दोनोंमें विशेषता है।

३ प्रज्ञाश्रमण बुद्धि और ज्ञान सामान्यमें अन्तर

ध ९/४,१,१८/८४/२ पण्णाए णाणस्स य को विसेसो [illegible] गुरूवदेसणिरवेक्खणाणुप्पत्तिहेदुभूदो जीवसत्ती पण्णा णाम, तक्कारियं णाणं । तदो अत्थि भेदो। —प्रश्न—प्रज्ञा और ज्ञानके बीच क्या भेद है? उत्तर—गुरुके उपदेश निरपेक्ष ज्ञानकी हेतुभूत जीवकी शक्तिका नाम प्रज्ञा है और उसका कार्य ज्ञान है, इस कारण दोनोंमें भेद है।

८ वादित्वका लक्षण

ति प ४/१०३२ सक्कादी वि विपक्खं बहुवादेहिं णिरुत्तरं कुणदि। परदव्वाइं गवेसइ जीए वादित्तरिद्धी सा ।१०३२। —जिस ऋद्धिके द्वारा शक्रादिक पक्षको भी बहुत वादसे निरुत्तर कर दिया जाता है और परके द्रव्योंकी गवेषणा (परीक्षा) करता है (अर्थात् दूसरोंके छिद्र या दोष ढूँढ़ता है) वह वादित्व ऋद्धि कहलाती है। (रा वा ३/३६/३/२०३/२५), (चा सा २१७/५)

३ विक्रिया ऋद्धि निर्देश

१ विक्रिया ऋद्धिका विवेचना

ति प ४/१०२४ २५, १०३३ अणिमा महिमा लघिमा गरिमा पत्ती य तह अ पाकम्म। ईसत्तवसित्ताइं अप्पडिघादंतधाणा य ।१०२४। रिद्धी हु कामरूवा एवं रूवेहिं विविहभेएहिं। रिद्धी विकिरिया णामा समणाणं तवविसेसेणं ।१०२५। दुविहा किरियारिद्धी णहयलगामित्तचारणत्तेहिं ।१०३३।

ध ९/४ १ १५/७५,४ अणिमा महिमा लहिमा पत्ती पागम्मं ईसित्त वसित्त कामरूवित्तमिदि विउव्वणमट्ठविहं। एत्थ एगसंजोगादिणा विसदपंचपण्णासविउव्वणभेदा उप्पाएदव्वा, तक्कारणस्स बहुविहत्तसमुवलंभादो (पृ ७६/६)। —अणिमा, महिमा, लघिमा गरिमा प्राप्ति, प्राकाम्य, ईशित्व, वशित्व, अप्रतिघात, अन्तर्धान और कामरूप इस प्रकारके अनेक भेदोंसे युक्त विक्रिया नामक ऋद्धि तपोविशेषसे श्रमणोंको हुआ करती है। ति प/ (रा वा ३/३६/३/२०२/३३) (चा सा २११/१) (त सु भा ९११)। नभस्तलगामित्व और चारणत्वके भेदसे 'क्रियाऋद्धि' दो प्रकार है। (रा वा ३/३६/३/२०२/२७) (चा सा २१८/१)। अणिमा, महिमा, लघिमा प्राप्ति, प्राकाम्य ईशित्व, वशित्व और कामरूपित्व—इस प्रकार विक्रिया ऋद्धि आठ प्रकार है। यहाँ एकसंयोग, द्विसंयोग आदिके द्वारा २५५ विक्रियाके भेद उत्पन्न करना चाहिए, क्योंकि, उनके कारण विविध हैं। एकसंयोगी —८, द्विसंयोगी—२८, त्रिसंयोगी—५६ चतु संयोगी—७०, पंच

सयोगी—५६, षट्संयोगी—२८, सप्तसंयोगी—८, और अष्टसंयोगी—१। कुल भंग—२५५ (विशेष देखो गणित II/४)।

२ अणिमा विक्रिया

ति प ४/१०२६ अणुतणुकरणं अणिमा अणुछिद्दे पविसिदूण तत्थेव। विकरदि खंदावारं णिएसमवि चक्कवट्टिस्स।१०२६। —अणुके बराबर शरीरको करना अणिमा ऋद्धि है। इस ऋद्धिके प्रभावसे महर्षि अणुके बराबर छिद्रमें प्रविष्ट होकर वहाँ ही, चक्रवर्तीके कटक और निवेशकी विक्रिया द्वारा रचना करता है। (रा वा ३/३६/३/२०२/३४) (ध ६/४,१,१५/७५/५) (चा सा २१६/२)

३ महिमा गरिमा व लघिमा विक्रिया

ति प ४/१०२७ मेरूवमाणदेहा महिमा अणिलाउ लहुत्तरो लहिमा। वज्जाहिंतो गुरुवत्तण च गरिम त्ति भणति।१०२७। —मेरुके बराबर शरीरके करनेको महिमा, वायुसे भी लघु (हलका) शरीर करनेको लघिमा और वज्रसे भी अधिक गुरुतायुक्त (भारी) शरीरके करनेको गरिमा ऋद्धि कहते हैं। (रा वा ३/३६/३/२०३/१), (ध ६/४,१,१५/७५/५), (च सा २१६/२)

४ प्राप्ति व प्राकाम्य विक्रिया

ति प ४/१०२८-१०२९ भूमीए चेट्ठंतो अंगुलिअग्गेण सूरससिपहुदिं। मेरुसिहराणि अण्णं जं पावदि पत्तिरिद्धी सा।१०२८। सलिले वि य भूमीए उम्मज्जणिमज्जणाणि जं कुणदि। भूमीए वि य सलिले गच्छदि पाकम्मरिद्धी सा।१०२९। —भूमिपर स्थित रहकर अंगुलिके अग्रभागसे सूर्य चन्द्रादिकको, मेरुशिखरोंको तथा अन्य वस्तुको प्राप्त करना यह प्राप्ति ऋद्धि है।१०२८। जिस ऋद्धिके प्रभावसे जलके समान पृथिवीपर उन्मज्जन-निमज्जन क्रियाको करता है और पृथिवीके समान जलपर भी गमन करता है वह प्राकाम्य ऋद्धि है। १०२९। (रा वा ३/३६/३/२०३/३) (चा सा २१६/३)

ध ६/४,१,१५/७५/७ भूमिट्ठियस्स करेण चंदाइच्चबिंबच्छिवणसत्ती पत्ती णाम। कुलसेलमेरुमहीहर भूमीणं बाहमकाऊण तासु गमणसत्ती तव-च्छरणबलेणुप्पण्णा पागम्मं णाम। —(प्राप्तिका लक्षण उपरोक्तवत ही है)—कुलाचल और मेरुपर्वतके पृथिवीकायिक जीवोंको बाधा न पहुँचाकर उनमें, तपश्चरणके बलसे उत्पन्न हुई गमनशक्तिको प्राकाम्य ऋद्धि कहते हैं।

चा सा २१६/४ अनेकजातिक्रियागुणद्रव्याधीनं स्वाङ्गाद् भिन्नमभिन्नं च निर्माणं प्राकाम्यं सैन्यादिरूपमिति केचित्। —कोई-कोई आचार्य, अनेक तरहकी क्रिया गुण वा द्रव्यके आधीन होनेवाले सेना आदि पदार्थोंको अपने शरीरसे भिन्न अथवा अभिन्न रूप बनानेकी शक्ति प्राप्त होनेको प्राकाम्य कहते हैं। (विशेष दे वैक्रियक।१। पृथक् व अपृथक् विक्रिया)

५ ईशित्व व वशित्व विक्रिया

ति प ४/१०३० णिस्सेसाण पहुत्तं जगाण ईसत्तणामरिद्धी सा। वसमेंति तवबलेणं जं जीओहा वसित्तरिद्धी सा।१०३०। —जिससे सब जगत् पर प्रभुत्व होता है, वह ईशित्वनामक ऋद्धि है और जिससे तपोबल द्वारा जीव समूह वशमें होते हैं वह वशित्व ऋद्धि कही जाती है। (रा वा ३/३६/३/२०३/४) (चा सा २१६/५)।

ध ६/४,१,१५/७६/२ सव्वेसिं जीवाण गामणयरखेडादीण च भुंजणसत्ती समुप्पण्णा ईसित्तं णाम। माणुस मायंग हरि तुरयादीण सगिच्छाए विउव्वणसत्ती वसित्तं णाम। —सब जीवों तथा ग्राम, नगर एवं खेडे आदिकोंके भोगनेकी जो शक्ति उत्पन्न होती है वह ईशित्व ऋद्धि कही जाती है। मनुष्य, हाथी, सिंह एवं घोड़े आदिक रूप अपनी इच्छासे विक्रिया करनेकी (अर्थात् उनका आकार बदल देनेकी) शक्तिका नाम वशित्व है।

२. ईशित्व व वशित्व विक्रियामें अन्तर

ध ६/४,१,१५/७६/३ ण च वसित्तस्स ईसित्तम्मि पवेसो, अवसाण पि हदाकारेण ईसित्तकरणुवलंभादो। —वशित्वका ईशित्व ऋद्धिमें अन्तर्भाव नहीं हो सकता, क्योंकि, अवशीकृतोंका भी उनका आकार नष्ट किये बिना ईशित्वकरण पाया जाता है।

३ ईशित्व व वशित्वमें विक्रियापना कैसे है ?

ध ६/४,१,१५/७६/५ ईसित्तवसित्ताण कधं वेउव्वियत्तं। ण, विविहगुण-इड्ढिजुत्तं वेउव्वियमिदि तेसिं वेउव्वियत्ताविरोहादो। —प्रश्न—ईशित्व और वशित्वके विक्रियापना कैसे सम्भव है? उत्तर—नहीं क्योंकि, नाना प्रकार गुण व ऋद्धि युक्त होनेका नाम विक्रिया है, अतएव उन दोनोंके विक्रियापनेमें कोई विरोध नहीं है।

६ अप्रतिघात अन्तर्धान व कामरूपित्व

ति प ४/१०३१-१०३२ सेलसिलातरुपमुहाणब्भंतर होइदूण गमणं व। जं वच्चदि सा ऋद्धी अप्पडिघादेत्ति गुणणाम।१०३१। जं हवदि अद्दिस्सत्तं अतद्धाणाभिधाणरिद्धी सा। जुगवं बहुरूवाणि जं विरयदि कामरूवरिद्धी सा।१०३२। —जिस ऋद्धिके बलसे शैल शिला और वृक्षादिके मध्यमें होकर आकाशके समान गमन किया जाता है वह सार्थक नामवाली अप्रतिघात ऋद्धि है।१०३१। जिस ऋद्धिसे अदृश्यता प्राप्त होती है, वह अन्तर्धाननामक ऋद्धि है, और जिससे युगपत् बहुत से रूपोंको रचता है, वह कामरूप ऋद्धि है।१०३२। (रा वा ३/३६/३/२०३/५), (चा सा २१६/६)।

ध ६/४,१,१५/७६/४ इच्छिदरूवग्गहणसत्ती कामरूवित्तं णाम। —इच्छित रूपके ग्रहण करनेकी शक्तिका नाम कामरूपित्व है।

४ चारण व आकाशगामित्व ऋद्धि निर्देश

१ चारण ऋद्धि सामान्य निर्देश

ध ६/४,१,१६/८४/७ चरणं चारित्तं संजमो पावकिरियाणिरोहो त्ति एयट्ठो तम्हि कुसलो णिउणो चारणो। —चरण, चारित्र, संजम, पाप-क्रियानिरोध इनका एक ही अर्थ है। इसमें जो कुशल अर्थात् निपुण हैं वे चारण कहलाते हैं।

२. चारण ऋद्धिकी विविधता

ति प ४/१०३४-१०३५, १०४८ "चारणरिद्धी बहुविहवियप्पसंदोह वित्थरिदा।१०३४। जलजंघाफलपुप्फं पत्तग्गिसिहाण धूममेघाणं। धारामक्कडतंतूजोदीमरुदाण चारणा कमसो।१०३५। अण्णो विविहा भंगा चारणरिद्धीए भाजिदा भेदा। तां सरूवकहणे उवएसो अम्ह उच्छिण्णो १०४८। —चारण ऋद्धि क्रमसे जलचारण, जंघाचारण, फलचारण, पुष्पचारण, पत्रचारण, अग्निशिखाचारण, धूमचारण, मेघचारण, धाराचारण, मर्कटतन्तुचारण, ज्योतिषचारण और मरुचारण इत्यादि अनेक प्रकारके विकल्प समूहोंसे विस्तारको प्राप्त हैं। १०३४-१०३५। इस चारण ऋद्धिके विविध भंगोंसे युक्त विभक्त किये हुए और भी भेद होते हैं। परन्तु उनके स्वरूपका कथन करनेवाला उपदेश हमारे लिए नष्ट हो चुका है।१०४८।

ध ६/४,१,१७/पृ ७८/१० तथा पृ ८०/६ जल जंघ-तंतु-फल पुप्फ-बीय-आयास सेढीभेएण अट्ठविहा चारणा। उत्तं च - (गा सं २१)।७८-१०। चारणाणमेत्थ एगसजोगादिकमेण बिसदपंचपंचासभंगा उप्पाएदव्वा। कधमेगं चारित्तं विचित्तसत्तिमुप्पायय। ण परिणामभेएण णाणाभेद-भिण्णचारित्तादो चारणबहुत्तं पडि विराहाभावादो। कध पुण चारणा अट्ठविहा त्ति जुज्जदे ण एस दोसो, णियमाभावादो, बिसदपंचपंचा-सचारणाण अट्ठविहचारणेहिंतो एयंतेण पुधत्ताभावादो ८०। —जल, जंघा, तन्तु फल, पुष्प, बीज, आकाश और श्रेणीके भेदसे चारण ऋद्धि धारक, आठ प्रकार हैं। कहा भी है। (गा न २१ में भी यही आठ भेद कहे हैं। (रा वा ३/३६/३/२०२/२७), (चा सा २१८/१।

यहाँ चारण ऋषियोंके एक संयोग, दो सयोग आदिके क्रमसे २५५ भंग उत्पन्न करना चाहिए। एक सयोगी–८, द्विसयोगी–२८, त्रिसंयोगी–५६, चतु सयोगी–७०, पचसयोगी–५६, षट्सयोगी–२८, सप्तसयोगी–८, अष्टसयोगी–१। कुल भग–२५५। (विशेष दे गणित II/४) प्रश्न—एक ही चारित्र इन विचित्र शक्तियोंका उत्पादक कैसे हो सकता है? उत्तर–नहीं, क्योंकि परिणामके भेदसे नाना प्रकार चारित्र होनेके कारण चारणोंकी अधिकतामें कोई विरोध नहीं है। प्रश्न—जब चारणोंके भेद २५५ हैं तो फिर उन्हें आठ प्रकार का बतलाना कैसे युक्त है? उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, उनके आठ होनेका कोई नियम नहीं है। तथा २५५ चारण आठ प्रकार चारणोंसे पृथक् भी नहीं हैं।

३ आकाशचारण व आकाशगामित्व

१ आकाशगामित्व ऋद्धिका लक्षण

ति प ४/१०३३ १०३४ । अट्ठीओ आसीणा काउसग्गेण इदरेण। १०३३। गच्छेदि जीए एसा रिद्धी गयणगामिणी णाम।१०३४।—जिस ऋद्धिके द्वारा कायोत्सर्ग अथवा अन्य प्रकारसे ऊर्ध्व स्थित होकर या बैठकर जाता है वह आकाशगामिनी नामक ऋद्धि है।

रा वा ३/३६/३/२०२/३१ पर्यङ्कावस्था निषण्णा वा कायोत्सर्गशरीरा वा पादोद्धारनिक्षेपणविधिमन्तरेण आकाशगमनकुशला आकाशगामिन ।"—पर्यङ्कासनसे बैठकर अथवा अन्य किसी आसनसे बैठकर या कायोत्सग शरीरसे [पैरोंको उठाकर रखकर (धवला)] तथा बिना पैरोंको उठाये रखे आकाशमें गमन करनेमें जो कुशल होते हैं, वे आकाशगामी हैं। (ध ६/४,१,१७/८०/५), (चा सा २१८/४)।

ध ६/४,१,१६/८४/५ आगासे जहिच्छाए गच्छंता इच्छिदपदेसं माणुसुत्तर पव्वयावरुद्धं आगासगामिणो त्ति घेत्तव्वो। देवविज्जाहराण णग्गहणं जिणसद्दणुउत्तीदो।—आकाशमें इच्छानुसार मानुषोत्तर पर्वतसे घिरे हुए इच्छित प्रदेशोंमें गमन करनेवाले आकाशगामी हैं, ऐसा ग्रहण करना चाहिए। यहाँ देव व विद्याधरोंका ग्रहण नहीं है, क्योंकि 'जिन' शब्दकी अनुवृत्ति है।

२ आकाशचारण ऋद्धिका लक्षण

ध ६/४,१,१७/८०/२ चउहि अंगुलेहिंतो अहियपमाणेण भूमीदो उवरि आयासे गच्छंतो आगासचारणो णाम।—चार अंगुलसे अधिक प्रमाणमें भूमिसे ऊपर आकाशमें गमन करनेवाले ऋषि आकाशचारण कहे जाते हैं।

३ आकाशचारण व आकाशगामित्वमें अन्तर

ध ६/४,१,१६/८४/६ 'आगासचारणाणमागासगामीणं च को विसेसो। उच्चदे—चरणं चारित्तं सजमो पावकिरियाणिरोहो त्ति एयट्ठो, तम्हि कुसलो णिउणो चारणो। तवविसेसेण जणिदआगासट्ठियजीव(-वध) परिहरणकुसलत्तणेण सहिदो आगासचारणो। आगासगमणमेत्तजुत्तो आगासगामी। आगासगामित्तादो जीववधपरिहरणकुसलत्तणेण विसेसिदआगासगामित्तस्स विसेसुवलंभादो अत्थि विसेसो।—प्रश्न—आकाशचारण और आकाशगामीके क्या भेद हैं? उत्तर—चरण, चारित्र, सयम व पापक्रिया निरोध, इनका एक ही अर्थ है। इसमें जो कुशल अर्थात् निपुण है वह चारण कहलाता है। तप विशेषसे उत्पन्न हुई, आकाशस्थित जीवोंके (वधके) परिहारकी कुशलतासे जो सहित है वह आकाशचारण है। और आकाशमें गमन करने मात्रसे आकाशगामी कहलाता है। (अर्थात् आकाशगामीको जीववध परिहारकी अपेक्षा नहीं होती)। सामान्य आकाशगामित्वकी अपेक्षा जीवोंके वध परिहारकी कुशलतासे विशेषित आकाशगामित्वके विशेषता पायी जानेसे दोनोंमें भेद है।

४ जलचारण निर्देश

१ जलचारणका लक्षण

ध ६/४,१,१७/७९-३, ८१-७ तत्थ भूमीए इव जलकाइयजीवाणं पीडमकाऊण जलमफुसता जहिच्छाए जलगमणसत्था रिसओ जलचारणा णाम। पउणिपत्त व जलपासेण विणा जलमज्झगामिणो जलचारणा त्ति किण्ण उच्चति। ण एस दोसो, इच्छिज्जमाणत्तादो।७९-३। ओसकलासधूमरिहिमादिचारणाणं जलचारणेसु अतब्भावो, आउकाइयजीवपरिहरणकुशलत्त पडि साहम्मदसणादो।८१-७।—जो ऋषि जलकायिक जीवोंको बाधा न पहुँचाकर जलको न छूते हुए इच्छानुसार भूमिके समान जलमें गमन करनेमें समर्थ हैं, वे जलचारण कहलाते हैं। (जलपर भी पादनिक्षेपपूर्वक गमन करते हैं)। प्रश्न—पद्मिनीपत्रके समान जलको न छूकर जलके मध्यमें गमन करनेवाले जलचारण क्यों नहीं कहलाते? उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि ऐसा अभीष्ट है। (ति॰ प ४/१०३६) (रा वा ३/३६/३/२०२/२८) (चा सा २१८/२)। ओस, ओला, कुहरा और बर्फ आदि पर गमन करनेवाले चारणोंका जलचारणोंमें अन्तर्भाव होता है। क्योंकि, इनमें जलकायिक जीवोंके परिहारकी कुशलता देखी जाती है।

२ जलचारण व प्राकाम्य ऋद्धिमें अन्तर

ध ६/४,१,१७/७९/५ जलचारण-पागम्मरिद्धीणं दोण्ह को विसेसो। घणपुढवि-मेरुसायराणमंतो सव्वसरीरेण पवेससत्ती पागम्म णाम। तत्थ जीवपरिहरणकुसलत्त चारणत्त।—प्रश्न—जलचारण और प्राकाम्य इन दोनों ऋद्धियोंमें क्या विशेषता है? उत्तर—सघन पृथिवी, मेरु और समुद्रके भीतर सब शरीरसे प्रवेश करनेकी शक्तिको प्राकाम्यऋद्धि कहते हैं, और यहाँ जीवोंके परिहारकी कुशलताका नाम चारण ऋद्धि है।

५ जंघाचारण निर्देश

ति प १०३७ चउर गुलमेत्तमहिं छंडिय गयणम्मि कुडिलजाणु विणा। ज बहुजोयणगमण सा जंघाचारणा रिद्धी।१०३७।—चार अंगुल प्रमाण पृथिवीको छोडकर आकाशमें घुटनोंको मोडे बिना (या जल्दी जल्दी जंघाओंको उत्क्षेप निक्षेप करते हुए—रा वा) जो बहुत योजनों तक गमन करना है, वह जंघाचारण ऋद्धि है। (रा वा ३/३६/३/२०२/२६), (चा सा २१८/३)।

ध ६/४,१,१७/७९/७, ८१/४ भूमीए पुढविकाइयजीवाण बाहमकाऊण अणेगजोयणसयगामिणो जंघाचारणा णाम।७९ ७। चिक्खल्लछार-गोवर-भूसादिचारणाण जंघाचारणेसु अतब्भावो, भूमीदो चिक्खल्लादीण कथंचि भेदाभावादो।८१-४।—भूमिमें पृथिवीकायिक जीवोंको बाधा न करके अनेक सौ योजन गमन करनेवाले जंघाचारण कहलाते हैं। कीचड़, भस्म, गोबर और भूसे आदि परसे गमन करनेवालोंका जंघाचारणोंमें अन्तर्भाव होता है, क्योंकि, भूमिसे कीचड़ आदिमें कथंचित् अभेद है।

६ अग्नि, धूम, मेघ, तन्तु, वायु व श्रेणी चारण

ति प ४/१०४१-१०४३, १०४५, १०४७ अविराहिदूग जीवे अग्गिसिहालंठिए विचित्ताणं। जं ताण उवरि गमण अग्गिसिहाचारणा रिद्धी।१०४१। अधउड्ढतिरियपसर धूम अवलंबिऊण ज देंति। पदखेवे अक्खलिया सा रिद्धी धूमचारणा णाम।१०४२। अविराहिदूणजीवे अपुकाए बहुविहाण मेघाणं। ज उवरि गच्छइ मुणी सा रिद्धी मेघचारणा-णाम।१०४३। मक्कडयतंतुपंतीउवरिं अदिलघुओ तुरदपदखेवे। गच्छेदि मुणिमहेसी सा मक्कडतंतुचारणा रिद्धी।१०४५। णाणाविहगदिमारुदपवेसपंतीसु देंति पदखेवे। ज अक्खलिया मुणिणो सा मारुदचारणा रिद्धी।१०४७।—अग्निशिखामें स्थित जीवोंकी विराधना न करके उन विचित्र अग्नि-शिखाओंपरसे गमन करनेको 'अग्निशिखा चारण' ऋद्धि कहते हैं।१०४१। जिस ऋद्धिके प्रभावसे मुनिजन नीचे ऊपर

और तिरछे फैलनेवाले धुएँका अवलम्बन करके अस्खलित पादक्षेप देते हुए गमन करते हैं वह 'धूमचारण' नामक ऋद्धि है।१०४२। जिस ऋद्धिसे मुनि अप्कायिक जीवोंको पीड़ा न पहुँचाकर बहुत प्रकारके मेघोंपरसे गमन करता है वह 'मेघचारण' नामक ऋद्धि है।१०४३। जिसके द्वारा मुनि महर्षि शीघ्रतासे किये गये पद-विक्षेपमें अत्यन्त लघु होते हुए मकड़ीके तन्तुओंकी पंक्तिपरसे गमन करता है वह मकड़ीतन्तुचारण' ऋद्धि है।१०४५। जिसके प्रभावसे मुनि नाना प्रकारकी गतिसे युक्त वायुके प्रदेशोंकी पंक्ति परसे अस्खलित होकर पदविक्षेप करते हैं, वह 'मारुतचारण' ऋद्धि है। (रा वा ३/३६/३/२०२ २७),(चा सा २१८/१)।

ध ६/४,१,१७/८०-१ ८१-८ धूमग्गि-गिरि-तरु ततुसताणेसु उड्ढारोहण-सत्तिसंजुत्ता सेढीचारणा णाम।८०-१। धूमग्गिवाद-मेहादिचारणाण तंतु-सेढिचारणेसु अतब्भाओ, अणुलोमविलोमगमणेसु जीवपीडा अकरणसत्तिसजुत्तादो।—धूम, अग्नि पर्वत और वृक्षके तन्तु समूह परसे ऊपर चढनेकी शक्तिसे संयुक्त 'श्रेणी चारण' है। धूम, अग्नि, वायु और मेघ आदिकके आश्रयसे चलनेवाले चारणोंका तन्तु-श्रेणी' चारणोंमें अन्तर्भाव हो जाता है, क्योंकि, वे अनुलोम और प्रतिलोम गमन करनेमें जीवोंको पीड़ा न करनेकी शक्तिसे सयुक्त हैं।

७ धारा व ज्योतिष चारण निर्देश

ति प ४/१०४४,१०४६ अविराहिय तल्लोणे जीवे घणमुक्कवारिधाराण। उवरिं जं जादि मुणी सा धाराचारणा ऋद्धि।१०४४। अधउड्ढतिरियपसरे किरणे अविलं बिदूण जोदीण। जं गच्छेदि तवस्सी सा रिद्धी जोदि चारणा णाम।१०४६।—जिसके प्रभावसे मुनि मेघोंसे छोड़ी गयी जलधाराओंमें स्थित जीवोंको पीडा न पहुँचाकर उनके ऊपरसे जाते हैं वह धारा चारण ऋद्धि है।१०४४। जिससे तपस्वी नीचे ऊपर और तिरछे फैलनेवाली ज्योतिषी देवोंके विमानोंकी किरणोंका अवलम्बन करके गमन करता है वह ज्योतिश्चारण ऋद्धि है।१०४६। (इन दोनोंका भी पूर्व वाले शीर्षकमें दिये धवला ग्रन्थके अनुसार तन्तु श्रेणी ऋद्धिमें अन्तर्भाव हो जाता है।)

८ फल पुष्प बीज व पत्रचारण निर्देश

ति प ४/१०३८ १०४० अविराहिदूण जीवे तल्लीणे वणप्फलाण विविहाण। उवरिम्मि ज पधावदि स च्चिय फलचारणा रिद्धी।१०३८। अविराहिदूण जीवे तल्लीणे बहुविहाण पुप्फाण। उवरिम्मि ज पसप्पदि सा रिद्धी पुप्फचारणा णाम।१०३०। अविराहिदूण जीवे तल्लीणे बहुविहाण पत्ताण। जा उवरि वच्चदि मुणी सा रिद्धी पत्तचारणा णामा।१०३१। —जिस ऋद्धिका धारक मुनि वनफलोंमें, फूलोंमें, तथा पत्तोंमें रहनेवाले जीवोंकी विराधना न करके उनके ऊपरसे जाता है वह फलचारण, पुष्पचारण तथा पत्रचारण नामक ऋद्धि है।

ध ६/४,१,१७/७६ ७,८१ ५ तंतुफलपुप्फबीजचारणाण पि जलचारणाणं व वत्तव्वं।७६-७। कुथुद्देही-मुक्कण-पिपीलियादिचारणाण फलचारणेसु अतब्भावो, तस जीवपरिहरणकुसलत्त पडि भेदाभावादो। पत्तकुरतण पवालादिचारणाण पुप्फचारणेसु अतब्भावो, हरिदकायपरिहरणकुसलत्तेण साहम्मादो।८१/५। —तन्तुचारण, फलचारण, पुष्पचारण और बीजचारणका स्वरूप भी जलचारणोंके समान कहना चाहिए (अर्थात उनमें रहने वाले जीवोंको पीड़ा न पहुँचाकर उनके ऊपर गमन करना)।७६-७। कुथुजीव, मुत्कण, और पिपीलिका आदि परसे संचार करनेवालोंका फलचारणोंमें अन्तर्भाव होता है, क्योंकि, इनमें त्रसजीवोंके परिहारकी कुशलताकी अपेक्षा कोई भेद नहीं है। पत्र, अंकुर, तृण और प्रवाल आदि परसे सचार करनेवालोंका पुष्पचारणोंमें अन्तर्भाव होता है, क्योंकि, हरितकाय जीवोंके परिहारकी कुशलताकी अपेक्षा इनमें समानता है।

५ तपऋद्धि निर्देश

१. उग्रतपऋद्धि निर्देश

ध ६/४,१,२२/८७-८, ८६ ६ उग्गतवा दुविहा उग्गुग्गतवा अवट्ठिदुग्गतवा चेदि। तत्थ जो एक्कोववास काऊण पारिय दो उववासो करेदि, पुणरवि पारिय तिण्णि उववासे करेदि। एवमेगुत्तरवड्ढीए जाव जीविद त तिगुत्तिगुत्तो होदूण उववासे करेंतो उग्गुग्गतवो णाम। एदस्सुववास पारणाणयणे सुत्त—'उत्तरगुणिते तु धने पुनरप्यष्टापितेऽत्र गुणमादिम्। उत्तरविशेषित वर्गित च योज्यान्मेन्मूलम्।२३। इत्यादि तत्थ दिक्खट्ठमेगोववास काऊण पारिय पुणो एक्कदिवसंतरेण गच्छंतस्स किंचिणिमित्तेण छट्ठोववासो जादो। पुणो तेण छट्ठोववासेण विहरंतस्स अट्ठमोववासो जादो। एव दसमदुवालसादिक्कमेण हेट्ठा ण पदतो जाव जीविदतं जो विहरदि अवट्ठिदुग्गतवो णाम। एद पि तवोविहाणं वीरियंतराइयक्खओवसमेण होदि। —उग्रतप ऋद्धिके धारक दो प्रकार हैं—उग्रोग्रतप ऋद्धि धारक और अवस्थित-उग्रतप ऋद्धि धारक। उनमें जो एक उपवासको करके पारणा कर दो उपवास करता है, पश्चात् फिर पारणा कर तीन उपवास करता है। इस प्रकार एक अधिक वृद्धिके साथ जीवन पर्यन्त तीन गुप्तियोंसे रक्षित होकर उपवास करनेवाला उग्रोग्रतप' ऋद्धिका धारक है। इसके उपवास और पारणाओंका प्रमाण लानेके लिए सूत्र—(यहाँ चार गाथाएँ दी हैं जिनका भावार्थ यह है कि १४ दिन में १० उपवास व ४ पारणाएँ आते हैं। इसी क्रमसे आगे भी जानना) (ति प ४/१०५०-१०५१) दीक्षाके लिए एक उपवास करके पारणा करे, पश्चात् एक दिनके अ तरसे ऐसा करते हुए किसी निमित्तसे षष्ठोपवास (बेला) हो गया। फिर (पूर्वोक्तवत् ही) उस षष्ठोपवाससे विहार करनेवाले के (कदाचित) अष्टमोपवास (तेला) हो गया। इस प्रकार दशम-द्वादशम आदि क्रमसे नीचे न गिरकर जो जीवन पर्यन्त विहार करता है, वह अवस्थित उग्रतप ऋद्धिका धारक कहा जाता है। यह भी तपका अनुष्ठान वीर्यान्तरायके क्षयोपशमसे होता है। (रा वा ३/३६/३ २०३/८), (चा सा २२०/१)।

२. घोर तपऋद्धि निर्देश

ति प ४।१०५५ जलसूलप्पमुहाणं रोगेणच्चतपीडिअगा वि। साहंति दुद्धर तव जीए सा घोरतवरिद्धी।१०५५।

ध ६/४ १,२६/६२/२ उववासेसु छम्मासोववासो, अवमोदरियासु एक्ककवलो उत्तिपरिसंखासु चच्चरे गोयराभिग्गहो, रसपरिच्चाएसु उण्हजलजुदोयणभोयणं, विवित्तसयणासणेसु वय-वग्घ तरच्छ छवल्लादिसावयसेवियासुसज्झविझअडईसु णिवासो, कायकिलेसेसु तिव्वहिमवासादिणिवदतविसएसु अब्भाकासरुक्खमूलादावणजोगग्गहणं। एयमब्भतरतवेसु वि उक्कट्ठतवपरूवणा कायव्वा। एसो बारह वि हवि तवो कायरजणाणं सज्झसजणणो त्ति घोरत्तवो। सो जेसिं ते घोरत्तवा। बारसविहतवउक्कट्ठवट्ठाए वट्टमाणा घोरतवा त्ति भणिद होदि। एसा वि तवजणिदरिद्धी चेव, अण्णहा एव विहाचरणाणुववत्तीदो। —(ति प) जिस ऋद्धिके बलसे ज्वर और शूलादिक रोगसे शरीरके अत्य त पीड़ित होने पर भी साधुजन दुद्धर तपको सिद्ध करते हैं वह घोर तपऋद्धि है।१०५५। उपवासोंमें छह मासका उपवास अवमौदर्य तपोंमें एक ग्रास वृत्तिपरिसख्याओंमें चौराहेमें भिक्षाकी प्रतिज्ञा, रसपरित्यागोंमें उष्ण जल युक्त ओदनका भोजन विविक्तशय्यासनोंमें वृक, व्याघ्र, तरक्ष, छवल्ल आदि श्वापद अर्थात हिंस्र जीवोंसे सेवित सह्य, विन्ध्य आदि (पर्वतोंकी) अटवियोंमें निवास, कायक्लेशोंमें तीव्र हिमालय आदिके अन्तर्गत देशोंमें खुले आकाशके नीचे अथवा वृक्षमूलमें आतापन योग अर्थात ध्यान ग्रहण करना। इसी प्रकार अभ्यन्तर तपोंमें भी उत्कृष्ट तपकी प्ररूपणा करनी चाहिए। ये बारह प्रकार ही तप कायर जनोंको भयोत्पादक है, इसी कारण घोर तप

कहलाते हैं। वह तप जिनके होता है वे घोरतप ऋद्धिके धारक हैं। बारह प्रकारके तपोंकी उत्कृष्ट अवस्थामें वर्तमान साधु घोर तप कहलाते हैं, यह तात्पर्य है। यह भी तप जनित (तपसे उत्पन्न होने वाली) ऋद्धि ही है, क्योंकि, बिना तपके इस प्रकारका आचरण बन नहीं सकता। (रा वा ३/३६/३/२०३/१२), (चा सा २२२/२)।

३ घोर पराक्रम तप ऋद्धि निर्देश

ति प ४/१०५६-१०५७ णिरुवमवड्ढंततवा तिहुवणमहरणकरणसत्तिजुत्ता। कंटयसिलग्गिपव्वयधूमुक्कापहुदिवरिसणसमत्था।१०५६। सहस त्ति सयलसायरसलिलुप्पीलस्स सोसणसमत्था। जायदि जीए मुणिणो घोरपरक्कमतव त्ति सा रिद्धी।१०५७। —जिस ऋद्धिके प्रभावसे मुनिजन अनुपम एवं वृद्धिंगत तपसे सहित, तीनों लोकोंके संहार करनेकी शक्तिसे युक्त, कंटक, शिला, अग्नि, पर्वत, धुआँ तथा उल्का आदिके बरसानेमें समर्थ, और सहसा सम्पूर्ण समुद्रके सलिलसमूहके सुखानेकी शक्तिसे भी संयुक्त होते हैं वह घोर-पराक्रम तप ऋद्धि है।१०५६-१०५७। (रा वा ३/३६/३/२०३/१६), (ध ९/४,१,२७/९३/२), (चा सा २२३/१)

४ घोर ब्रह्मचर्य तप ऋद्धि निर्देश

ति प ४/१०५८-१०६० जीए ण होंति मुणिणो खेत्तम्मि वि चोरपहुदिबाधाओ। कालमहाजुद्धादी रिद्धी सघोरबम्हचारित्ता।१०५८। उक्कस्सखउवसमे चारित्तावरणमोहकम्मस्स। जा दुस्सिमण णासइ रिद्धी सा घोरबम्हचारित्ता।१०५९। अथवा—सव्वगुणेहिं अघोरं महेसिणो बम्हसद्दचारित्तं। विप्फुरिदाए जीए रिद्धी साघोरबम्हचारित्ता (१०६०)। —जिस ऋद्धिसे मुनिके क्षेत्रमें भी चौरादिककी बाधाएँ और काल एवं महायुद्धादि नहीं होते हैं,वह 'अघोर ब्रह्मचारित्व' ऋद्धि है।१०५८। (ध ९/४,१,२९/९४/३), (चा सा २२३/४) चारित्रमोहनीयका उत्कृष्ट क्षयोपशम होने पर जो ऋद्धि दुःस्वप्नको नष्ट करती है तथा जिस ऋद्धिके आविर्भूत होनेपर महर्षिजन सब गुणोंके साथ अघोर अर्थात् अविनश्वर ब्रह्मचर्यका आचरण करते हैं वह अघोर ब्रह्मचारित्व ऋद्धि है।१०५९-१०६०। (रा वा तथा चा सा में इस लक्षणका निर्देश ही घोर गुण ब्रह्मचारीके लिए किया गया है) (रा वा ३/३६/३/२०३/१६), (चा सा २२३/३)।

ध ९/४,१,२९/९३-६, ९४-२ घोरा रउद्दा गुणा जेसिं ते घोरगुणा। कधं चउरासादिलक्खगुणाणं घोरत्तं। घोरकज्जकारिसत्तिजणणादो।९४। ब्रह्म चारित्रं पंचव्रत-समिति-त्रिगुप्त्यात्मकम्, शान्तिपुष्टिहेतुत्वात्। अघोरा शान्ता गुणा यस्मिन् तदघोरगुणं अघोरगुणं, ब्रह्म चरन्तीति अघोरगुणब्रह्मचारिणः। एत्थ अकारो किण्ण सुणिज्जदे। संधिणिद्देसादो।९३-२। —घोर अर्थात् रौद्र हैं गुण जिनके वे घोर गुण कहे जाते हैं। प्रश्न—चौरासी लाख गुणोंके घोरत्व कैसे सम्भव है। उत्तर—घोर कार्यकारी शक्तिको उत्पन्न करनेके कारण उनके घोरत्व सम्भव है। ब्रह्मका अर्थ पाँच व्रत, पाँच समिति और तीन गुप्तिस्वरूप चारित्र है, क्योंकि वह शान्तिके पोषणका हेतु है। अघोर अर्थात् शान्त हैं गुण जिसमें वह अघोर गुण है। अघोर गुण ब्रह्म (चारित्र) का आचरण करनेवाले अघोर गुण ब्रह्मचारी कहलाते हैं। (भावार्थ—अघोर शान्तको कहते हैं। जिनका ब्रह्म अर्थात् चारित्र शान्त है उनका अघोर गुण ब्रह्मचारी कहते हैं। ऐसे मुनि शान्ति और पुष्टिके कारण होते हैं, इसीलिए उनके तपश्चरणके माहात्म्यसे उपरोक्त ईति, भीति, युद्ध व दुर्भिक्षादि शान्त हो जाते हैं। (चा सा २२३/३)। —प्रश्न—'णमो घोरगुणबम्हचारीणं' इस सूत्रमें अघोर शब्दका अकार क्यों नहीं सुना जाता? उत्तर—सन्धियुक्त निर्देश होनेसे।

२ घोर गुण और घोर पराक्रम तपमें अन्तर

ध ९/४,१,२८/९३/८ ण गुण परक्कमाणमेयत्तं,गुणजणिदसत्तीए परक्कमववएसादो। —गुण और पराक्रमके एकत्व नहीं है, क्योंकि गुणसे उत्पन्न हुई शक्तिको पराक्रम संज्ञा है।

५. तप्त दीप्त व महातप ऋद्धि निर्देश

ति प ४/१०५२-१०५४ बहुविहउववासेहिं रविसमवड्ढंतकायकिरणोघो। कायमणवयणबलिणो जीए सा दित्ततवरिद्धी।१०५२। तत्ते लोहकडाहे पडिअंबुकणं व जीए भुत्तण्णं। झिज्जदि धाऊहिं सा णियझाणाएहिं तत्ततवा।१०५३। मंदरपंतिप्पमुहे महोववासे करेदि सव्वे वि। चउसण्णाण बलेण जीए सा महातवा रिद्धी।१०५४।

ध ९/४,१,२३/९०/५ तेसिं ण केवलं दित्ति चेव वड्ढदि किंतु बलो वि वड्ढदि। तेण ण तेसिं भुक्खा वि तेण कारणाभावादो। ण च भुक्खादुक्खवसमणट्ठं भुंजति, तदभावादो। तदभावो कुदोवगम्मदे। —जिस ऋद्धिके प्रभावसे मन, वचन और कायसे बलिष्ठ ऋषिके बहुत प्रकारके उपवासों द्वारा सूर्यके समान दीप्ति अर्थात् शरीरकी किरणोंका समूह बढ़ता हो वह 'दीप्त तप ऋद्धि' है।१०५२। (रा वा ३/३६/३/२०३/६), (चा सा २२१/२)। (धवलामें उपरोक्तके अतिरिक्त यह और भी कहा है कि उनके केवल दीप्ति ही नहीं बढ़ती है, किन्तु बल भी बढ़ता है। इसीलिए उनके आहार भी नहीं होता, क्योंकि उसके कारणोंका अभाव है। यदि कहा जाय कि भूखके दुःखको शान्त करनेके लिए वे भोजन करते हैं सो भी ठीक नहीं है, क्योंकि उनके भूखके दुःखका अभाव है।) तपी हुई लोहेकी कड़ाहीमें गिरे हुए जलकणके समान जिस ऋद्धिसे खाया हुआ अन्न धातुओं सहित क्षीण हो जाता है अर्थात् मल-मूत्रादि रूप परिणमन नहीं करता है, वह निज ध्यानसे उत्पन्न हुई तप्त 'तप ऋद्धि' है।१०५३। (रा वा ३/३६/३/२०३/१०), (ध ९/४,१,२४/९१/१), (चा सा २२१/३)। जिस ऋद्धिके प्रभावसे मुनि चार सम्यग्ज्ञानों (मति, श्रुत, अवधि व मन पर्यय) के बलसे मन्दिर पंक्ति प्रमुख सब ही महान् उपवासोंको करता है वह 'महा तप ऋद्धि' है। (रा वा ३/३/६३/२०३/११)।

ध ९/४,१,२५/९१/५ अणिमादिअट्ठगुणोवेदो जलचारणादिअट्ठविहचारणगुणालंकरियो फुरंतसरीरप्पहो दुविहअक्खीणरिद्धिजुत्तो सव्वोसहीसरूवो पाणिपत्तणिवदिदसव्वाहारो अमियसादसरूवेण पल्लट्ठावणसमत्थो सयलिंदेहिंतो वि अणंतबलो आसी—दिट्ठिविसलद्धिसमण्णिओ तत्ततवो सयलविज्जाहरो मदि सुद ओहि मणपज्जवणाणेहि मुणिदतिहुवणवावारो मुणी महातवो णाम। कस्मात्। महत्त्वहेतुस्तपोविशेषो महानुच्यते उपचारेण, स येषां ते तपसः इति सिद्धत्वात्। अथवा महसां हेतुः तप उपचारेण महा इति भवति। —जो अणिमादि आठ गुणोंसे सहित हैं जलचारणादि आठ प्रकारके चारण गुणोंसे अलंकृत हैं, प्रकाशमान शरीर प्रभासे संयुक्त है, दो प्रकारकी अक्षीण ऋद्धिसे युक्त है, सर्वौषध स्वरूप हैं, पाणिपात्रमें गिरे हुए आहारको अमृत स्वरूपसे पलटानेमें समर्थ हैं, समस्त इन्द्रोंसे भी अनन्तगुणे बलके धारक हैं, आशीविष और दृष्टिविष लब्धियोंसे समन्वित हैं तप्ततप ऋद्धिसे संयुक्त हैं, समस्त विद्याओंके धारक हैं, तथा मति, श्रुत, अवधि, मनःपर्यय ज्ञानोंसे तीनों लोकोंके व्यापारको जाननेवाले हैं, वे मुनि 'महातप ऋद्धि'के धारक हैं। कारण कि महत्त्वके हेतुभूत तपविशेषको उपचारसे महान् कहा जाता है। वह जिनके होता है वे महातप ऋषि हैं, ऐसा सिद्ध है। अथवा, महस् अर्थात् तेजोंका हेतुभूत जो तप है वह उपचारसे महा होता है। (तात्पर्य यह कि सातों ऋद्धियोंकी उत्कृष्टताको प्राप्त होनेवाले ऋषि महातप युक्त समझे जाते हैं।)

६ बल ऋद्धि निर्देश

ति प /४/१०६१-१०६६ बलरिद्धी तिविहप्पा मणवयणसरीरयाणभेएण। सुदणाणावरणाए पगडीए वीरयंतरायाए।१०६१। उक्कस्सखउवसमे मुहुत्तमेत्तंतरम्मि सयलसुदं। चिंतइ जाणइ जीए सा रिद्धी मणबला णामा।१०६२। जिब्भिंदियणोइंदिय—सुदणाणावरणविरियविग्घाणं। उक्कस्सखओवसमे मुहुत्तमेत्तंतरम्मि मुणी।१०६३। सयल पि

मुद जाण्इ उच्चारइ जीए विप्फुरन्तीए । असयो अहिकठो सा रिद्धीउ णेया वयणबलणामा ।१०६४। उक्कस्सखउसमे पविसेसे विरियविग्घ-पगडीए।मासचउमासपमुहे काउसग्गे वि समहीणा ।१०६५। उच्चट्ठिय तेल्लोक्कं झत्ति कणिट्ठगुलीए अण्णत्थ । थविद जीए समत्था सा रिद्धी कायबलणामा ।१०६६।—मन वचन और कायके भेदसे बल ऋद्धि तीन प्रकार है । इनमें-से जिस ऋद्धिके द्वारा श्रुतज्ञानावरण और वीर्यान्तराय इन दो प्रकृतियोंका उत्कृष्ट क्षयोपशम होनेपर मुहूर्तमात्र कालके भीतर अर्थात् अन्तर्मुहूर्त्त कालमें सम्पूर्ण श्रुतका चिन्तवन करता है वह जानता है, वह 'मनोबल' नामक ऋद्धि है ।१०६१ १०६२।जिह्वे न्द्रियावरण,नोइन्द्रियावरण,श्रुतज्ञानावरण और वीर्यान्तरायका उत्कृष्ट क्षयोपशम होनेपर जिस ऋद्धिके प्रगट होनेसे मुनि श्रमरहित और अहीनकठ होता हुआ मुहूर्तमात्र कालके भीतर सम्पूर्ण श्रुतको जानता व उसका उच्चारण करता है उसे 'वचनबल' नामकऋद्धि जानना चाहिए ।१०६३-१०६४। जिस ऋद्धिके बलसे वीर्यान्तराय प्रकृतिके उत्कृष्ट क्षयोपशमकी विशेषता होनेपर मुनि, मास व चतुर्मासादिरूप कायोत्सर्गको करते हुए भी श्रमसे रहित होते हैं, तथा शीघ्रतासे तीनों लोकोंको कनिष्ठ अँगुलीके ऊपर उठाकर अन्यत्र स्थापित करनेके लिए समर्थ होते हैं, वह 'कायबल' नामक ऋद्धि है । १०६५ १०६६। (रा वा ३/३६/३/२०३/१६) (ध ६/४,१, ३५-३७/९८-९९), (चा सा /२२४/१) ।

७ औषध ऋद्धि निर्देश

१. औषध ऋद्धि सामान्य

रा वा ३/३६/३/२०३/२४ औषधर्द्धिरष्टविधा–असाध्यानामप्यामयानां सर्वेषां विनिवृत्तिहेतुरामर्शक्ष्वेलजल्लमलविट्सर्वौषधिप्राप्तास्याविष दृष्टिविषविकल्पात् ।—असाध्य भी सर्व रोगोंकी निवृत्तिकी हेतु-भूत औषध-ऋद्धि आठ प्रकारकी है—आमर्ष, क्ष्वेल, जल्ल, मल, विट्, सर्व, आस्याविष और दृग्विष । (चा सा २२५/१) ।

२ आमर्ष क्ष्वेल जल मल व विट् औषध ऋद्धि

ति प ४/१०६८-१०७० रिसिकरचरणादीणं अल्लियमेत्तम्मि । जीए पासम्मि । जीवा होंति णिरोगा सा अम्मरिसोसही रिद्धी ।१०६८। जीए लालासेमच्छीमलसिंहाणआदिआ सिग्घ । जीवाणं रोगहरणा स च्चिय खेलोसही रिद्धी ।१०६९। सेयजलो अगरय जल्ल भण्णेत्ति जीए तेणावि । जीवाण रोगहरणं रिद्धी जल्लोसही णामा ।१०७०। जीहोट्ठद तणासासोत्तादिमल पि जीए सत्तीए । जीवाण रोगहरणं मलोसही णाम सा रिद्धी ।१०७१।—जिस ऋद्धिके प्रभावसे जीव पासमें आनेपर ऋषिके हस्त व पादादिके स्पर्शमात्र से ही निरोग हो जाते हैं, वह 'आमर्षौषध' ऋद्धि है ।१०६८। जिस ऋद्धिके प्रभावसे लार, कफ, अक्षिमल और नासिकामल शीघ्र ही जीवोंके रोगोंको नष्ट करता है वह 'क्ष्वेलौषध ऋद्धि है ।१०६९। पसीनेके आश्रित अगरज जल्ल कहा जाता है । जिस ऋद्धिके प्रभावसे उस अगरजसे भी जीवों के रोग नष्ट होते हैं,वह 'जल्लौषधि' ऋद्धि कहलाती है।१०७०। जिस शक्तिसे जिह्वा ओठ, दाँत, नासिका और श्रोत्रादिकका मल भी जीवोंके रोगोंको दूर करनेवाला होता है, वह 'मलौषधि नामक ऋद्धि है। (रा वा ३/३६/३/२०३/२५), (ध ६/४,१,३० ३३/९५-९७), (चा सा २२५/२) ।

२. आमर्षौषधि व अघोरगुण ब्रह्मचर्यमें अन्तर

ध ६/४,१,३०/९६/१ तवोमाहप्पेण जेसि फासो सयलोसहरूवत्त पत्तो तेसिमाम्मरिसो सहिपत्ता त्ति सण्णा ।—ण च एदेसिमघोरगुणबंभ-यारीणं अतब्भावो, एदेसिं वाहिविणासणे चेव सत्तिदसणादो ।—तप के प्रभावसे जिनका स्पर्श समस्त औषधियोंके स्वरूपको प्राप्त हो गया है,उनको आमर्षौषधि प्राप्त ऐसी सज्ञा है। इनका अघोरगुणब्रह्मचारियों में अन्तर्भाव नहीं होता, क्योंकि, इनके अर्थात् अघोरगुण ब्रह्मचा-रियोंके केवल व्याधिके नष्ट करनेमें ही शक्ति देखी जाती है । (पर उनका स्पर्श औषध रूप नहीं होता) ।

३. सर्वौषध ऋद्धि निर्देश

ति प /४/१०७३ जीए पस्सजलाणिलरोमणहादीणि वाहिहरणाणि । दुक्करतवजुत्ताणं रिद्धी सव्वोही णामा ।१०७३।—जिस ऋद्धिके बलसे दुष्कर तपसे युक्त मुनियोंका स्पर्श किया हुआ जल व वायु तथा उन के रोम और नखादिक व्याधिके हरनेवाले हो जाते हैं, वह सर्वौषधि नामक ऋद्धि है । (रा वा ३/३६/३/२०३/२६), (चा सा २२५/५)

ध ६/४,१,३४/९७/६ रस-रुहिर-मांस-मेदट्ठि-मज्ज-सुक्क-पुप्फस-खरीस-कालेज्ज मुत्त-पित्तंतुच्चारादओ सव्वे ओसहत्त पत्ता जेसि ते सव्वो-सहिपत्ता ।—रस, रुधिर, माँस, मेदा, अस्थि, मज्जा, शुक्र, पुप्फस खरीष, कालेय, मूत्र पित्त, अँतड़ो, उच्चार अर्थात् मल आदिक सब जिनके औषधिपनेको प्राप्त हो गये हैं वे सर्वौषधिप्राप्त जिन है ।

४ आस्यनिर्विष व दृष्टिनिर्विष औषध ऋद्धि

ति प /४/१०७४ १०७६ तित्तादिविविहमण्णं विसजुत्त जीए वयणमेत्तेण । पावेदि णिव्विसत्त सा रिद्धी वयणणिव्विसा णामा ।१०७४। अहवा बहुवाहीहि परिभूदा झत्ति होंति णोरोगा । सोदु वयणं जीए सा रिद्धी वयणणिव्विसा णामा।१०७५।रोगाविसेहिं पहदा दिट्ठीए जीए झत्ति पावति । णीरोगणिव्विसत्त सा भणिदा दिट्ठिणिव्विसा रिद्धी ।१०७६।

रा वा ३,३६,३/२०३/३० उग्रविषसपृक्तोऽप्याहारो येषामास्यगतो निर्विषीभवति यदीयास्यनिर्गतं वच श्रवणाद्वा महाविषपरीता अपि निर्विषीभवन्ति ते आस्याविषा ।—(ति प)—जिस ऋद्धिसे तिक्ता-दिक रस व विषसे युक्त विविध प्रकारका अन्न वचनमात्रसे ही निर्विषताको प्राप्त हो जाता है, वह 'वचननिर्विष' नामक ऋद्धि है ।१०७४। (रा वा)—उग्र विषसे मिला हुआ भी आहार जिनके मुखमें जाकर निर्विष हो जाता है, अथवा जिनके मुखसे निकले हुए वचनके सुनने मात्रसे महाविष व्याप्त भी कोई व्यक्ति निर्विष हो जाता है वे 'आस्याविष' हैं । (चा सा २२६/१) । (ति प) अथवा जिस ऋद्धिके प्रभावसे बहुत व्याधियोंसे युक्त जीव, ऋषिके वचनको सुनकर ही झटसे नीरोग हो जाया करते हैं, वह वचन निर्विष नामक ऋद्धि है ।१०७५। रोग और विषसे युक्त जीव जिस ऋद्धिके प्रभावसे झट देखने मात्रसे ही निरोगता और निर्विषताको प्राप्त कर लेते हैं, वह 'दृष्टि-निर्विष' ऋद्धि है ।१०७६। (रा वा ३/३६/३/२०३/३२), (चा सा २२६/२)

८ रस ऋद्धि निर्देश

१. आशीर्विष रस ऋद्धि

ति प ४/१०७८ मर इदि भणिदे जीओ मरेइ सहस त्ति जीए सत्तीए । दुक्खरतवजुदमुणिणा आसीविस णाम रिद्धी सा ।—जिस शक्तिसे दुष्कर तपसे युक्त मुनिके द्वारा मर जाओ' इस प्रकार कहने पर जीव सहसा मर जाता है, वह आशीविष नामक ऋद्धि कही जाती है । (रा वा ३/३६/३/२०३/३४) (चा सा २२६/५)

ध ६/४,१,२०/८५/५ अविद्यमानस्यार्थस्य आशासनमाशी, आशीर्विष एषां ते आशीर्विषा । जेसि जं पडि मरिहि त्ति वयण णिप्पडिदं त मारेदि, भिक्ख भमेत्तिवयण भिक्ख भमावेदि सीस छिज्जउ त्ति वयण सीस छिंददि, आसीविसा णाम समणा । कधं वयणस्स विस-सण्णा । विसमिव विसमिदि उवयारादो । आसी अविसममिय जेसिं ते आसीविसा । जेसि वयण थावर जगम-विसपूरिदजीवे पडुच्च 'णिव्विसा होंतु' त्ति णिस्सरिद ते जीवावेदि । वाहिवेयण-दालिद्दा-दिविलय पडुच्च णिप्पडित सतं त तं कज्जं करेदि ते वि आसीवि-सात्ति उत्त होदि ।—अविद्यमान अर्थकी इच्छाका नाम आशिष है । आशिष है विष (वचन) जिनका वे आशीर्विष कहे जाते हैं । 'मर जाओ' इस प्रकार जिनके प्रति निकला हुआ जिनका वचन उसे मारता

है, 'भिक्षाके लिए भ्रमण करो' ऐसा वचन भिक्षार्थ भ्रमण कराता है, 'शिरका छेद हो' ऐसा वचन शिरको छेदता है, (अशुभ) आशीविष नामक साधु हैं। प्रश्न—वचनके विष संज्ञा कैसे सम्भव है ? उत्तर—विषके समान विष है। इस प्रकार उपचारसे वचनको विष संज्ञा प्राप्त है। आशिष है अविष अर्थात् अमृत जिनका वे (शुभ) आशीविष हैं। स्थावर अथवा जगम विषसे पूर्ण जीवोंके प्रति 'निर्विष हो' इस प्रकार निकला हुआ जिनका वचन उन्हें जिलाता है व्याधिवेदना और दारिद्र्य आदिके विनाश हेतु निकला हुआ जिनका वचन उस उस कार्यको करता है, वे भी आशीविष हैं, यह सूत्रका अभिप्राय है।

२. दृष्टिविष व दृष्टि अमृत रस ऋद्धि

१ दृष्टिविष रस ऋद्धिका लक्षण

ति प ४/१०७६ जीए जीवो दिट्ठो महासिणा रोसभरिदहिदएण। अहिदट्ठं व मरिज्जदि दिट्ठिविसा णाम सा रिद्धी।१०७६। —जिस ऋद्धिके बलसे रोषयुक्त हृदय वाले महर्षिसे देखा गया जीव सर्प द्वारा काटे गयेके समान मर जाता है, वह दृष्टिविष नामक ऋद्धि है (रा वा ३/३६/३/२०४/१), (चा सा २२७/१)

ध ६/४,१,२१/८६/७ दृष्टिरिति चक्षुर्मनसोर्ग्रहण, तत्रोभयत्र दृष्टिशब्द-प्रवृत्तिदर्शनात्। तत्साहचर्यात्कर्मणोऽपि। रुट्ठो जदि जोएदि चिंतेदि किरियं करेदि वा 'मारेमि' त्ति तो मारेदि, अण्ण पि असुह-कम्मं सरं भपुव्वावलोयणेण कुणमाणो दिट्ठविसो णाम। —दृष्टि शब्दसे यहाँ चक्षु और मन (दोनों) का ग्रहण है, क्योंकि उन दोनोंमें दृष्टि शब्दकी प्रवृत्ति देखी जाती है। उसकी सहचरतासे क्रियाका भी ग्रहण है। रुष्ट होकर वह यदि 'मारता हूँ' इस प्रकार देखता है (या) सोचता है व क्रिया करता है तो मारता है, तथा क्रोधपूर्वक अवलोकनसे अन्य भी अशुभ कार्यका करनेवाला (अशुभ) दृष्टिविष कहलाता है।

२ दृष्टि अमृतरस ऋद्धिका लक्षण

ध ६/४,१,२१/८६/६ एव दिट्ठअमियाणं पि जाणिदूण लक्खण वत्तव्वं। —इसी प्रकार दृष्टि अमृतोंका भी लक्षण जानकर कहना चाहिए। (अर्थात् प्रसन्न होकर वह यदि 'नीरोग करता हूँ' इस प्रकार देखता है, (या) सोचता है व क्रिया करता है तो नीरोग करता है, तथा प्रसन्नतापूर्वक अवलोकनसे अन्य भी शुभ कार्यको करनेवाला दृष्टि-अमृत कहलाता है)।

३. दृष्टि अमृत रस ऋद्धि व अघोरब्रह्मचर्य तपमें अन्तर

ध ६/४,१,२६ ६४/६ दिट्ठअमियाणमघोरगुणबभयारीण च को विसेसो। उवजोगसहेज्जदिट्ठीए दिट्ठिलद्धिजुत्ता दिट्ठिविसा णाम। अघोरगुणबभयारीणं पुण लद्धी असखेज्जा सव्वगगया, एदसिंमंगलग्गवादे वि सयलोवद्दवविणासणसत्तिदंसणादो तदो। अत्थि भेदो। णवरि असुद्धलद्धीणं पउत्ती लद्धिमताणमिच्छावसवट्टणी। सुहाणं पउत्ती पुण दोहि वि पयारेहि सभवदि, तदिच्छाए विणा वि पउत्तिदसणादो। —प्रश्न—दृष्टि-अमृत और अघोरगुणब्रह्मचारीके क्या भेद हैं ? उत्तर—उपयोगकी सहायता युक्त दृष्टिमें स्थित लब्धिसे सयुक्त दृष्टि-विष कहलाते हैं। किन्तु अघोरगुणब्रह्मचारियोंकी लब्धियाँ सर्वांगगत असंख्यात हैं। इनके शरीरसे स्पृष्ट वायुमें भी समस्त उपद्रवोंको नष्ट करनेकी शक्ति देखी जाती है इस कारण दोनोंमें भेद है।

विशेष इतना है कि अशुभ लब्धियोंकी प्रवृत्ति लब्धियुक्त जीवोंकी इच्छाके वशसे होती है। किन्तु शुभ लब्धियोंकी प्रवृत्ति दोनों ही प्रकारोंसे सम्भव है, क्योंकि उनकी इच्छाके बिना भी उक्त लब्धियों-की प्रवृत्ति देखी जाती है।

३. क्षीर-मधु-सर्पि व अमृतस्रावी रस ऋद्धि

ति प ४/१०८०-१०८७ करयलणिक्खित्ताणि रुक्खाहारादियाणि तक्काल। पार्वति खीरभावं जीए खीरोसवी रिद्धी।१०८०। अहवा दुक्खप्पहुदी जीए मुणिवयणसवणमेत्तेणं। पसमदि णरतिरियाणं स च्चिय खीरोसवी ऋद्धी।१०८१। मुणिकरणिक्खित्ताणि लुक्खाहारादियाणि होंति खणे। जीए महुररसाइ स च्चिय महुवासवी रिद्धी।१०८२। अहवा दुक्खप्पहुदी जीए मुणिवयणसवणमेत्तेण। णासदि णरतिरियाणं सच्चिय महुवासवी रिद्धी।१०८३। मुणिपाणिसठियाणि रुक्खाहारादियाणि जीय खणे। पावंति अमियभावं एसा अमियासवी ऋद्धी।१०८४। अहवा दुक्खादीणं महेसिवयणस्स सवणकालम्मि। णासंति जीए सिग्घ रिद्धी अमियआसवी णामा।१०८५। रिसिपाणितलणिक्खित्त रुक्खाहारादियं पि खणमेत्ते। पावेदि सप्पिरूव जीए सा सप्पियासवी रिद्धी।१०८६। अहवा दुक्खप्पमुह सवणेण मुणिदव्ववयणस्स। उवसामदि जीवाणं एसा सप्पियासवी रिद्धी।१०८७। —जिससे हस्ततलपर रखे हुए रूखे आहारादिक तत्कालही दुग्धपरिणामको प्राप्त हो जाते हैं, वह 'क्षीरस्रावी' ऋद्धि कही जाती है।१०८०। अथवा जिस ऋद्धिसे मुनियोंके वचनोंके श्रवणमात्रसे ही मनुष्य तिर्यंचोंके दु खादिक शान्त हो जाते हैं उसे क्षीरस्रावी ऋद्धि समझना चाहिए।१०८१। जिस ऋद्धिसे मुनिके हाथमें रखे गये रूखे आहारादिक क्षणभरमें मधुररससे युक्त हो जाते हैं वह 'मध्वास्रव'ऋद्धि है, ।१०८२। अथवा, जिस ऋषि-मुनिके वचनोंके श्रवणमात्रसे मनुष्यतिर्यंचके दु खादिक नष्ट हो जाते हैं वह मध्वास्रावी ऋद्धि है।१०८३। जिस ऋद्धिके प्रभावसे मुनिके हाथमें स्थित रूखे आहारादिक क्षणमात्रमें अमृतपनेको प्राप्त करते हैं वह अमृतास्रवी नामक ऋद्धि है।१०८४। अथवा जिस ऋद्धिसे महर्षिके वचनोंके श्रवण कालमें शीघ्र ही दु खादि नष्ट हो जाते हैं, वह अमृतस्रावी नामक ऋद्धि है।१०८५। जिस ऋद्धिसे ऋषिके हस्ततलमें निक्षिप्त रूखा आहारादिक भी क्षणमात्रमें घृतरूपको प्राप्त करता है वह 'सर्पिरास्रावी ऋद्धि है।१०८६। अथवा जिस ऋद्धिके प्रभावसे मुनीन्द्रके दिव्य वचनोंके सुननेसे ही जीवोंके दु खादि शान्त हो जाते हैं, वह सर्पिरास्रावी ऋद्धि है।१०८७। (रा वा ३/३६/३/२०४/२), (ध ६/४ १,३८/४१/६१ १०१) (च सा २२७/२)—नोट-धवलामें हस्तपुटवाले लक्षण हैं। वचन वाले नहीं। रा वा व चा सा में दोनों प्रकारके हैं।

४. रस ऋद्धि द्वारा पदार्थोंका क्षीरादि रूप परिणमन कैसे सम्भव है ?

ध ६/४ १,३८/१००/१ कध रसतरेसु ट्ठियदव्वाण तक्खणादेव खीरासादसरूवेण परिणामो। ण, अमियसमुद्दम्मि णिवदिदविसस्सेव पंचमहव्वय समिइ तिगुत्तिकलावघडिदंजलिउदरणिवदियाण तदविरोहादो। —प्रश्न—अन्य रसोंमें स्थित द्रव्यका तत्काल ही क्षीर स्वरूपसे परिणमन कैसे सम्भव है ? उत्तर - नहीं, क्योंकि, जिस प्रकार अमृत समुद्रमें गिरे हुए विषका अमृत रूप परिणमन होनेमें कोई विरोध नहीं है, उसी प्रकार पाँच महाव्रत, पाँच समिति और तीन गुप्तियोंके समूह से घटित अजलिपुटमें गिरे हुए सब आहारोंका क्षीर स्वरूप परिणमन करनेमें कोई विरोध नहीं है।

९ क्षेत्र ऋद्धि निर्देश

१. अक्षीण महानस व अक्षीण महालय ऋद्धिके लक्षण

ति प ४/१०८९-१०९१ लाभंतरायकम्मक्खउवसमसजुदए जीए फुडं। मुणिभुत्तमसेसमण्णं धामत्थ पियं ज क पि।१०८९। तद्दिवसे खज्जतं खधावारेण चक्कवट्टिस्स। झिज्जइ न लवेण वि सा अक्खीणमहाणसा रिद्धी।१०९०। जीए चउधणुमाणे समचउरसालयम्मि णरतिरिया। मंतियसखेज्जा सा अक्खीणमहालया रिद्धी।१०९१। —लाभान्तरायकर्मके क्षयोपशमसे सयुक्त जिस ऋद्धिके प्रभावसे मुनिके आहारसे शेष, भोजनशालामें रखे हुए अन्नमेंसे जिस किसी भी प्रिय वस्तुको यदि उस दिन चक्रवर्तीका सम्पूर्ण कटक भी खावे तो भी वह लेशमात्र क्षीण नहीं होता है, वह 'अक्षीणमहानसिक ऋद्धि है।१०८९-१०९०। जिस ऋद्धिसे समचतुष्कोण चार धनुषप्रमाण क्षेत्रमें असख्यात मनुष्य

तिर्यंच समा जाते हैं, वह 'अक्षीण महालय' ऋद्धि है। १०६०। (रा वा ३/३६/३/२०४/६), (ध ९/४,१,४२/१०१/८ /केवल अक्षीण महानसका निर्देश है, अक्षीण महालयका नहीं), (चा सा २२८/१)।

१० ऋद्धि सामान्य निर्देश

१. शुभ ऋद्धिकी प्रवृत्ति स्वतः भी होती है पर अशुभकी प्रयत्न पूर्वक ही

ध ९/४ १,२६/६५/१ असुहलद्धीणं पउत्ती लद्धिमंताणमिच्छावसवट्टणी सुहाण लद्धीण पउत्ती पुण दोहि वि पयारेहि संभवदि, तदिच्छाए विणा वि पउत्तिदंसणादो। —अशुभ लब्धियोंकी प्रवृत्ति लब्धियुक्त जीवोंकी इच्छाके वशसे होती है। किन्तु शुभ लब्धियोंकी प्रवृत्ति दोनों ही प्रकारोंसे (इच्छासे व स्वतः) सम्भव है, क्योंकि, इच्छाके बिना भी उक्त लब्धियोंकी प्रवृत्ति देखी जाती है।

२ एक व्यक्तिमें युगपत् अनेक ऋद्धियोंकी सम्भावना

ध १/१,१, ५९/२९८/६ नैष नियमोऽप्यस्त्येकस्मिन्नक्रमेण नर्द्धयो भूयस्यो भवन्तीति। गणभृत्सु सप्तानामपि ऋद्धीनामक्रमेण सत्त्वोपलम्भात्। आहारर्द्ध्या सह मनःपर्ययस्य विरोधो दृश्यते इति चेद्भवतु नाम दृष्टत्वात्। न चानेन विरोध इति सर्वाभिर्विरोधो वक्तुं पार्यतेऽव्यवस्थापत्तेरिति। —एक आत्मामें युगपत् अनेक ऋद्धियाँ उत्पन्न नहीं होतीं, यह कोई नियम नहीं है, क्योंकि, गणधरोंके एक साथ सातों ही ऋद्धियोंका सद्भाव पाया जाता है। प्रश्न—आहारक ऋद्धिके साथ मनःपर्ययका तो विरोध देखा जाता है। उत्तर—यदि आहारक ऋद्धिके साथ मनःपर्ययज्ञानका विरोध देखनेमें आता है तो रहा आवे। किन्तु मनःपर्ययके साथ विरोध है, इसलिए आहारक ऋद्धिका दूसरी सम्पूर्ण ऋद्धियोंके साथ विरोध है ऐसा नहीं कहा जा सकता है। अन्यथा अव्यवस्थाकी आपत्ति आ जायेगी। (विशेष देखो 'गणधर')।

३ परन्तु विरोधी ऋद्धियाँ युगपत् सम्भव नहीं

ध १३/५,३ २५/३२/३ पमत्तसंजदस्स अणिमादिलद्धिसंपण्णस्स विउव्विदस्स आहारसरीरुट्ठावणसंभवाभावादो। —अणिमादि लब्धियोंसे सम्पन्न प्रमत्त संयत जीवके विक्रिया करते समय आहारक शरीरकी उत्पत्ति सम्भव नहीं है।

गो जी /मू २४२/५०५ वेगुव्वियआहारयकिरिया ण सम पमत्तविरदम्हि। जोगोवि एक्ककाले एक्केव य होदि णियमेण ॥

गो जी /म प्र २४२/५०५ प्रमत्तविरते वैक्रियककयोगक्रिया आहारकयोगक्रिया च समं युगपन्न सम्भवतः। यदा आहारकयोगमवलम्ब्य प्रमत्तसंयतस्य गमनादिक्रिया प्रवर्तते तदा विक्रियर्द्धिबलेन वैक्रियकयोगमवलम्ब्य क्रिया तस्य न घटते, आहारकर्धिविक्रियर्द्ध्योर्युगपदवृत्तिविरोधात् अनेन गणधरादिनामितरर्द्धियुगपद्वृत्तिसम्भवो दर्शितः। —छट्ठे गुणस्थानमें वैक्रियिक और आहारक शरीरकी क्रिया युगपत नहीं होती। और योग भी नियमसे एक कालमें एक ही होता है। प्रमत्त विरत षष्ठ गुणस्थानवर्ती मुनिकैं समकालविषैं युगपत वैक्रियक योगकी क्रिया अर आहारक काययोगकी क्रिया नाहीं। ऐसा नाहीं कि एक ही काल विषैं आहारक शरीरको धारि गमनागमनादि क्रियाको करै अर तभी विक्रिया ऋद्धिके बलसे वैक्रियककाययोगको धारि विक्रिया सम्बन्धी कार्यको भी करैं। दोऊमें सौ एक ही होइ। यातैं यहु जान्या कि गणधरादिकनिकैं और ऋद्धि युगपद प्रवर्त्तै तो विरुद्ध नाहीं।

ऋद्धि गौरव—दे गौरव।

ऋद्धि प्राप्त आर्य—दे आर्य।

ऋद्धि मद—दे मद।

ऋद्धीश—सौधर्म स्वर्गका १३वाँ पटल—दे स्वर्ग ५/३।

ऋषभ—स्वर सप्तकमेंसे एक—दे स्वर।

ऋषभनाथ—(म पु /सर्ग/श्लोक) पूर्वकि ११वें भवमें 'जयवर्मा' थे (५/१०५), १० वें भवमें राजा 'महाबल' हुए (४/१३३) तब किसी मुनिने बताया कि अगले दसवें भवमें भरत क्षेत्रके प्रथम तीर्थङ्कर होंगे। पूर्वके नवें भवमें 'ललितांग' देव हुए (५/२५३), ८ वें भवमें 'वज्रजंघ' (६/२६), ७ वें भवमें भोग भूमिज आर्य (९/३३), ६ ठे भवमें 'श्रीधर' नामक देव (९/१८५), ५ वें भवमें 'सुविधि' (९/१२१-१२२), चौथे भवमें 'अच्युतेन्द्र' (१०/१७१), तीसरे भवमें 'वज्रनाभि' (११/८,९) और पूर्वके दूसरे भवमें अर्थात तीर्थङ्करसे पूर्ववाले भवमें सर्वार्थसिद्धिमें 'अहमिन्द्र हुए (११/१२१), वर्तमान भवमें इस चौबीसीके प्रथम तीर्थङ्कर हुए। (१३/१), (म पु ४७/३५७-३५९) आप अन्तिम कुलकर नाभिरायके पुत्र थे। (१३/१) उस समय प्रजाको असि, मसि आदि छह कर्म सिखाये (१६/१७९,१८०)। (त्रि सा /८०२) तथा क्षत्रिय, वैश्य, शूद्र इन वर्णोंकी स्थापना की (१६/१८३)। आषाढ़ कृ १ को कृतयुगका आरम्भ होनेपर आप प्रजापतिकी उपाधिमें विभूषित हुए (१६/१९०) नृत्य करते-करते नीलांजना नामकी अप्सराके मर जानेपर आपको संसारसे वैराग्य आ गया (१७/७ ११) एक वर्ष तक आहारका अन्तराय रहा। एक वर्ष पश्चात राजा श्रेयांसके यहाँ प्रथम पारणा हुआ (२०/८०), यद्यपि दीक्षा लेते समय आपने केश लोंच कर लिया था पर एक वर्षके योगके कारण केश बढ़कर लम्बी लम्बी जटाएँ हो गयी थीं।—दे केश लोंच। जन्म व निर्वाण काल सम्बन्धी—दे मोक्ष४/३) उनके पाँच कल्याणकोंका क्षेत्र, काल, उनकी आयु व राज्य काल आदि तथा उनका संघ आदि सम्बन्धी परिचय—दे तीर्थङ्कर ५।

ऋषि—मू आ /८८६ समणोत्ति संजदोत्ति य रिसिमुणिसाधुत्ति वीदरागोत्ति। णामाणि सुविहिदाणं अणगार भदंत दंतोत्ति। ८८६। —उत्तम चारित्रवाले मुनियोंके ये नाम हैं—श्रमण, संयत, ऋषि, मुनि, साधु वीतराग, अनगार, भदंत, दान्त, यति।

प्र सा /ता वृ, २४९ में उद्धृत—"ऋषयः ।प्रसृतर्द्धिरारूढः।"—ऋद्धि प्राप्त साधुको ऋषि कहते हैं। (चा सा ४७/१ में उद्धृत) (सा ध ७/२० में उद्धृत)।

२ ऋषिके भेद व उनके लक्षण

प्र सा /ता वृ २४९में उद्धृत—राजाब्रह्मा च देवपरम इति ऋषिर्विक्रियाक्षीणशक्तिप्राप्तो बुद्ध्यौपधीशो वियदयनपटुर्विश्ववेदी क्रमेण।" —ऋषि चार प्रकारके कहे गये हैं—राजर्षि, ब्रह्मर्षि, देवर्षि और परमर्षि। तिनमें विक्रिया और अक्षीण (क्षेत्र) शक्ति प्राप्त साधु राजर्षि कहलाते हैं, बुद्धि व औषधि ऋद्धियुक्त साधु महर्षि कहलाते हैं, आकाशगामी ऋद्धि सम्पन्न देवर्षि और विश्ववेदी केवल ज्ञानी अर्हंत भगवान् परमर्षि कहलाते हैं। (चा सा ४७/१में उद्धृत), (सा ध ७/२० में उद्धृत)

३ अन्य सम्बन्धित विषय

* मुख्य ऋषि गणधर हैं—दे गणधर।
* प्रत्येक तीर्थंकरके तीर्थमें ऋषियोका प्रमाण —दे तीर्थङ्कर ५।
* पिछले कालके भट्टारक भी अपनेको ऋषि लिखने लग गये थे —जै २/९१

ऋषिकेश—चतुर्मुख पूजाके कर्ता आचार्य—दे बृ जै शब्दा द्वि ख.

ऋषिदास—भगवान् वीरके तीर्थके एक अनुत्तरोपपादक। —दे अनुत्तरोपपादक।

ऋषि पंचमी व्रत—(व्रतविधान संग्रह १०६)—कुल समय—५ वर्ष ५ मास, उपवास संख्या—६५, विधि—आषाढ़ शुक्ल ५ से प्रारम्भ करके प्रति मासकी दो दो पंचमियोंको उपवास करे. जाप्यमंत्र—नमस्कार मंत्रका त्रिकाल जाप्य करे।

ऋषिपुत्र—निमित्त शास्त्र तथा ऋषिपुत्र संहिताके रचयिता एक ज्योतिषाचार्य। समय—ई श ६-७ की सन्धि। (ती २/२६२ २६६)

ऋषि मंडल यंत्र—दे यंत्र।

ऋषि मंत्र—दे मन्त्र १/६।

ऋषिवंश—एक पौराणिक राज्य वंश—दे इतिहास १०/४।

[ए]

एकट्ठी—दो के अकको छ दफे वर्ग करनेसे जो संख्या आये वह होगी। (त्रि सा ६६)—दे वृ जै शब्दा द्वि खंड।

एडवदत्त—विनयवादी।

एक—१ द्रव्यमें एक अनेक धर्म—दे अनेकांत ४ २ मतिज्ञानका एक भेद—दे मतिज्ञान ४. ३ एक संख्याको नोकृति कहते हैं—दे कृति. एकको गणितमें रूप भी कहते हैं. ४ षट्द्रव्योंमें एक अनेक विभाग—दे द्रव्य ३।

एकजटि—८८ ग्रहोंमें ७४वाँ ग्रह ज्योतिषी देव (त्रि सा ३६६) —दे वृ जै शब्दा द्वि खंड

एकत्व—आप्त मी ३४ सत्सामान्यात्तु सर्वैक्यं पृथग्द्रव्यादिभेदतः। भेदाभेदव्यवस्थायामसाधारणहेतुवत् ।३४। —भेदाभेदकी विवक्षामें असाधारण हेतुके तुल्य सत्सामान्यसे सबकी एकता है और पृथक्-पृथक् द्रव्य आदिकके भेद से भेद भी है।

स सा /आ /परि /शक्ति नं ३१ अनेकपर्यायव्यापकैकद्रव्यमयत्वरूपा एकत्वशक्तिः। अनेक पर्यायोंमें व्यापक ऐसी एक द्रव्यमयतारूप एकत्व शक्ति है।

प्र सा /त /प्र १०६ तद्भावो ह्येकत्वस्य लक्षणम्। —तद्भाव एकत्वका लक्षण है।

आ प ६ स्वभावानामेकाधारत्वादेकस्वभावः। —अनेक स्वभावोंका एक आधार होनेपर 'एक स्वभाव' है।

वै द ७/२/१ रूपरसगन्धस्पर्शव्यतिरेकादर्थान्तरमेकत्वम्। —रूप, रस, गन्ध, स्पर्शके व्यतिरेकसे अर्थान्तरभूत एकत्व है।

★ परके साथ एकत्व कहनेका अभिप्राय—दे कारक २

★ परमएकत्वके अपर नाम—दे मोक्षमार्ग २/५।

एकत्व प्रत्यभिज्ञान—दे प्रत्यभिज्ञान।

एकत्व भावना—दे अनुप्रेक्षा।

एकत्व विक्रिया—दे वैक्रियक।

एकत्वानुप्रेक्षा—दे अनुप्रेक्षा।

एकदिशात्मक—(ध ५/प्र २७) one directional

एकदेश—दे देश।

एकनासा—रुचक पर्वत निवासिनी देवी—दे लोक ५/१३

एकपर्वा—एक औषधि विद्या—दे. विद्या।

एकभक्त—१ एकाहार—दे प्रोषधोपवास/१. २ साधुका मूल गुण —दे साधु।

मू.आ ३५ उदयत्थमणे काले णालीतियवज्जियम्हि मज्झम्हि। एकम्हि दुअ तिए वा मुहुत्तकालेयभत्तं तु ।३५। —सूर्यके उदय और अस्तकाल की तीन घड़ी छोड़कर, या मध्यकालमें एक मुहूर्त दो मुहूर्त, तीन मुहूर्त कालमें एक बार भोजन करना एकभक्त है। (मू आ ४९७). (विशेष दे आहार II/१)

एकरात्रि प्रतिमा—भ आ /वि ४०३/५९५/७ एकरात्रिभवा भिक्षु-प्रतिमा निरूप्यते। उपवासत्रयं कृत्वा चतुर्थ्यां रात्रौ ग्रामनगरादेर्बहिर्देशे श्मशाने वा प्राङ्मुख उदङ्मुखश्चैत्याभिमुखो वा भूत्वा चतुरङ्गुलमात्रपादान्तरो नासिकाग्रदृष्टिस्त्यक्तकायः । सुष्ठु प्रणिहितचित्तः चतुर्विधोपसर्गसह न चलेत् पतेद् यावत्सूर्य उदेति। —तीन उपवास करनेके अनन्तर चौथी रात्रिमें ग्राम नगरादिकके बाह्य प्रदेशमें अथवा श्मशानमें पूर्वदिशा उत्तरदिशा अथवा चैत्य (प्रतिमा) के सन्मुख मुख करके दोनों चरणोंमें चार अंगुल प्रमाणका अन्तर रखकर नासिकाके अग्रभागपर यह यति अपनी दृष्टि निश्चल करता है। शरीरपर का ममत्व छोड़ देता है, अर्थात् कायोत्सर्ग करता हुआ मनको एकाग्र करता है। देव मनुष्य, तिर्यंच व अचेतन इन द्वारा किया हुआ चार प्रकार उपसर्ग सहन करता है। वह मुनि भयसे आगे गमन करता नहीं और नीचे गिरता भी नहीं। सूर्योदय होने तक वहीं ही स्थित रहता है। यह एकरात्रि प्रतिमा कुशल है।

एकलठाणा—(व्रतविधान संग्रह २६)—मात्र एक बार परोसा हुआ भोजन सन्तोष पूर्वक करना।

एकल विहारी—मू आ १४९ तवसुत्तसत्तएगत्तभावसंघडणधिदिसमग्गो य। पविआ आगमबलिओ एयविहारी अणुण्णादो ।१४९। —तप, सूत्र शरीर व मनसे बलसे युक्त हो, एकत्व भावनामें रत हो शुभ परिणाम, उत्तमसंहनन तथा धृति अर्थात् मनोबलसे युक्त हो, दीक्षा व आगममें बलवान् हो तात्पर्य यह कि तपोवृद्ध, ज्ञानवृद्ध, आचारकुशल व आगम कुशल गुण विशिष्ट साधुको ही जिनेंद्रने अकेले विहारके लिए सम्मति दी है। (और भी दे जिनकल्प)

★ पंचमकालमें एकलविहारी साधुका निषेध—दे विहार।

एकलव्य—पा पु /सर्ग (श्लोक) गुरुद्रोणाचार्यका शिष्य एक भील था, स्तूपमें गुरुद्रोणाचार्यकी स्थापना करके उनसे शब्दार्थ वेधनी विद्या प्राप्तकी (१०/२२३), फिर गुरु द्रोणाचार्यके अर्जुन सहित साक्षात् दर्शन होनेपर गुरुकी आज्ञानुसार गुरुको अपने दाहिने हाथ का अँगूठा अर्पण करके उसने अपनी गुरुभक्तिका परिचय दिया। (१०/२६२)

एकविंशति गुणस्थान प्रकरण—श्वेताम्बराचार्य सिद्धसेन दिवाकर (ई ५५०) द्वारा रचित संस्कृत भाषाबद्ध गुणस्थान-प्ररूपक एक ग्रन्थ।

एकविध—मतिज्ञानका एक भेद—दे मतिज्ञान ४।

एकशैल—पूर्व विदेहका एक वक्षार, उसका एक कूट तथा उसका रक्षक देव—दे लोक ५/३।

एकश्रेणी वर्गणा—दे वर्गणा।

एकसंख्या—एक संख्याको नोकृति कहते हैं—दे कृति।

एक संस्थान—एक ग्रह—दे ग्रह।

एकसे एककी सगति—(ध ५/प्र २७)—One to one correspondence

एकात—वस्तुके जटिल स्वरूपको न समझनेके कारण, व्यक्ति उसके किसी एक या दो आदि अल्पमात्र अगोंका जान लेने पर यह समझ बैठता है कि इतना मात्र ही उसका स्वरूप है, इससे अधिक कुछ नहीं। अत उसमें अपने उस निश्चयका पक्ष उदित हो जाता है, जिसके कारण वह उसी वस्तुके अन्य सद्भूत अगोंको समझनेका प्रयत्न करनेकी बजाय उनका निषेध करने लगता है। उनके पोषक अन्य वादियोंके साथ विवाद करता है। यह बात इन्द्रिय प्रत्यक्ष विषयोंमें तो इतनी अधिक नहीं होती, परन्तु आत्मा, ईश्वर, परमाणु आदि परोक्ष विषयोंमें प्राय करके होती है। दृष्टिको संकुचित कर देने वाला यह एकान्त-पक्षपात राग-द्वेषकी पुष्टता करनेके कारण तथा व्यक्तिके व्यापक स्वभावको कुण्ठित कर देनेके कारण मोक्षमार्गमें अत्यन्त अनिष्टकारी है। स्याद्वाद-सिद्धान्त इसके विषको दूर करनेकी एकमात्र औषधि है। क्योंकि उसमें किसी अपेक्षासे ही वस्तुको उस रूप माना जाता है, सर्व अपेक्षाओंसे नहीं। तहाँ पूर्व कथित एकान्त मिथ्या है और किसी एक अपेक्षासे एक धर्मात्मक वस्तुको मानना सम्यक् एकान्त है।

---

१ सम्यक् मिथ्या एकान्त निर्देश

१. एकान्तके सम्यक् व मिथ्या भेद निर्देश

रा वा १/६/७/३५/२३ एकान्तो द्विविध —सम्यगेकान्तो मिथ्यैकान्त इति।—एकान्त दो प्रकारका है सम्यगेकान्त और मिथ्या एकान्त। (स भ त ७३/१०)।

२ सम्यक् व मिथ्या एकान्तके लक्षण

रा वा १/६/७/३५/२४ तत्र सम्यगेकान्तो हेतुविशेपसामर्थ्यापेक्ष प्रमाणप्ररूपितार्थैकदेशादेश । एकात्मावधारणेन अन्याशेषनिराकरणप्रवणप्रणिधिर्मिथ्यैकान्त । —हेतु विशेषकी सामर्थ्यसे अर्थात् सुयुक्तियुक्त रूपसे, प्रमाण द्वारा प्ररूपित वस्तुके एकदेशको ग्रहण करनेवाला सम्यगेकान्त है और एक धर्मका सर्वथा अवधारण करके अन्य धर्मोंका निराकरण करनेवाला मिथ्या एकान्त है।

स भ त ७३/११ तत्र सम्यगेकान्तस्तावत्प्रमाणविषयीभूतानेकधर्मात्मकवस्तुनिष्ठैकधर्मगोचरो धर्मान्तराप्रतिषेधक । मिथ्यैकान्तस्त्वेकधर्म-

मात्रावधारणेनान्याशेषधर्मनिराकरणप्रवणं'। —सम्यगेकांत तो प्रमाण सिद्ध अनेक धर्मस्वरूप जो वस्तु है, उस वस्तुमें जो रहनेवाला धर्म है, उस धर्मको अन्य धर्मोंका निषेध न करके विषय करनेवाला है। और पदार्थोंके एक ही धर्मका निश्चय करके अन्य सम्पूर्ण धर्मोंका निषेध करनेमें जो तत्पर है वह मिथ्या-एकान्त है। (विशेष दे विकलादेश)।

३ 'एकान्त' शब्दका सम्यक् प्रयोग

प्र सा /मू ५९ जाद सयं समत्तं णाणमणंतत्थवित्थडं विमलं। रहियं तु ओग्गहादिहिं सुहं ति एगंतियं भणियं ॥५९॥ —स्वजात, सर्वांगसे जानता हुवा तथा अनन्त प्रदेशोंमें विस्तृत, विमल और अवग्रह आदिसे रहित ज्ञान एकान्तिक सुख है, ऐसा कहा है।

प्र सा /मू ६६ एगंतेण हि देहो सुहं ण देहिस्स कुणदि सग्गे वा। विसयवसेण दु सोक्खं दुक्खं वा हवदि सयमादा ॥६६॥ —एकान्तसे अर्थात् नियमसे स्वर्गमें भी आत्माको शरीर सुख नहीं देता परन्तु विषयोंके वशसे सुख अथवा दु ख रूप स्वयं आत्मा होता है।

स श ७१ "मुक्तिरेकान्तिकी तस्य चित्ते यस्याचला धृतिः। तस्य नैकान्तिकी मुक्तिर्यस्य नास्त्यचला धृतिः ॥ —जिस पुरुषके चित्तमें आत्मस्वरूपकी निश्चल धारणा है, उसकी एकान्तसे अर्थात् अवश्य मुक्ति होती है। तथा जिस पुरुषकी आत्मस्वरूपमें निश्चल धारणा नहीं है उसकी एकान्तसे मुक्ति नहीं होती है।

ध १/१,१,१४१/३९२/७ सव्ययस्यानन्तस्य न क्षयोऽस्तीत्येकान्तोऽस्ति। —व्यय होते हुए भी अनन्तका क्षय नहीं होता है, यह एकान्त नियम है।

स सा /आ १४ संयुक्तत्वं भूतार्थमप्येकान्ततः स्वयंबोधबीजस्वभावमुपेत्यानुभूयमानतायामभूतार्थम्। —यद्यपि मोह संयुक्तता भूतार्थ है तो भी एकान्त रूपसे स्वयं बोध बीजस्वरूप चैतन्य स्वभावको लेकर अनुभव करनेसे वह अभूतार्थ है।

स सा /आ २७२ प्रतिषिध्य एवं चायं, आत्माश्रितनिश्चयनयाश्रितानामेव मुच्यमानत्वात् पराश्रितव्यवहारनयस्यैकान्तेनामुच्यमानेनाभव्ये नाप्याश्रियमाणत्वाच्च।" —और इस प्रकार यह व्यवहार नय निषेध करने योग्य ही है, क्योंकि, आत्माश्रित निश्चयनयका आश्रय करने वाले ही मुक्त होते हैं और पराश्रित व्यवहार नयका आश्रय तो एकान्ततः मुक्त नहीं होनेवाला अभव्य भी करता है।

प्र सा /त प्र २१९ तस्य सर्वथा तदविनाभावित्वप्रसिद्ध्यदैकान्तिकाशुद्धोपयोगसद्भावस्यैकान्तिकबन्धत्वेन छेदत्वमेकान्तिकमेव। —ऐसा जो परिग्रहका सर्वथा अशुद्धोपयोगके साथ अविनाभावित्व है उससे प्रसिद्ध होनेवाले एकान्तिक अशुद्धोपयोगके सद्भावके कारण परिग्रह तो एकान्तिक बन्धरूप है।

४ सर्वथा शब्दका सम्यक् प्रयोग

मो पा /मू ३२ इदि जाणिऊणजोई ववहारं चयइ सव्वहा सव्वं। झायइ परमप्पाणं जह भणियं जिणवरिंदेण ॥३२॥ —ऐसे पूर्वोक्त प्रकार जानकरि योगी ध्यानी मुनि हैं सो सर्व व्यवहारको सर्वथा छोड़े हैं और परमात्मको ध्यावै हैं। कैसे ध्यावै हैं—जैसे जिनवरेन्द्र तीर्थंकर सर्वज्ञ देवने कह्या है तैसे ध्यावै हैं।

इ उ २७ एकोऽहं निर्ममः शुद्धो ज्ञानी योगीन्द्रगोचरः। बाह्याः संयोगजा भावा मत्तः सर्वेऽपि सर्वथा ॥२७॥ —मैं एक हूँ, निर्मम हूँ, शुद्ध हूँ, ज्ञानी हूँ, योगीन्द्रोंके गोचर हूँ। इनके सिवाय जितने भी रागद्वेषादि संयोगी भाव हैं व सब सर्वथा मुझसे भिन्न हैं।

स सा /आ ३१ स्पर्शादीन्द्रियार्थांश्च सर्वथा स्वतः पृथक्करणेन विजित्योपरतसमस्तज्ञेयज्ञायकसंकरदोषत्वेन परमार्थतोऽतिरिक्तमात्मानं संचेतयते स खलु जितेन्द्रियो जिन इत्येका निश्चयस्तुतिः। —इस प्रकार जो मुनि स्पर्शादि द्रव्येन्द्रियों व भावेन्द्रियों तथा इन्द्रियोंके विषयभूत पदार्थोंको सर्वथा पृथक् करनेके द्वारा जीतकर ज्ञेयज्ञायक संकरदोषके दूर होनेसे सर्व अन्यद्रव्योंसे परमार्थतः भिन्न ऐसे अपने आत्माका अनुभव करते हैं वे निश्चयसे जितेन्द्रिय जिन हैं। इस प्रकार एक निश्चय स्तुति हुई।

स सा /आ २९९/क १८४ एकश्चितश्चिन्मय एव भावो, भावाः परे ये किल ते परेषाम्। ग्राह्यस्ततश्चिन्मय एव भावो, भावाः परे सर्वत एव हेयाः ॥१८४॥ —चैतन्य तो एक चिन्मय ही भाव है, और जो अन्य भाव हैं वे वास्तवमें दूसरोंके भाव हैं। इसलिए चिन्मय भाव ही ग्रहण करने योग्य है अन्य भाव सर्वथा त्याज्य हैं।

प्र सा /त प्र १६२ ममानेकपरमाणुद्रव्यैकपिण्डपर्यायपरिणामस्याकर्तुरनेकपरमाणुद्रव्यैकपिण्डपर्यायपरिणामात्मकशरीरकर्तृत्वस्य सर्वथा विरोधात्। —मैं अनेक परमाणु द्रव्योंके एक पिण्डरूप परिणामका अकर्ता हूँ, (इसलिए) मेरे अनेक परमाणु द्रव्योंके एकपिण्ड पर्यायरूप परिणामात्मक शरीरका कर्ता होनेमें सर्वथा विरोध है।

प्र सा /त प्र २१९ तस्य सर्वथा तदविनाभावित्वप्रसिद्धिः। —परिग्रहका सर्वथा अशुद्धोपयोगके साथ अविनाभावित्व है।

यो सा /अ ६/३५ न ज्ञानज्ञानिनोर्भेदो विद्यते सर्वथा यतः। ज्ञाने ज्ञाते ततो ज्ञानी ज्ञातो भवति तत्त्वतः ॥३५॥ —ज्ञान और ज्ञानीका परस्पर में सर्वथा भेद नहीं है, इसलिए जिस समय निश्चय नयसे ज्ञान जान लिया जाता है उस समय ज्ञानी आत्माका भी ज्ञान हो जाता है।

२ एवकारकी प्रयोग विधि

१. एवकारका सम्यक् प्रयोग

प प्र /मू १/६७ अप्पा अप्पु जि परु जि परु अप्पा परु जिण होइ। परु जि कयाइ वि अप्प णवि णियमे पभणहिं जोइ ॥ —निज वस्तु आत्मा ही है, देहादि पदार्थ पर ही हैं। आत्मा तो परद्रव्य नहीं होता और परद्रव्य भी कभी आत्मा नहीं होता। ऐसा निश्चय कर योगीश्वर कहते हैं।

रा वा १/७/१४/३९/१९ अधिकरणम् आत्मन्येवासौ तत्र तत्फलदर्शनात्, कर्मणि कर्मकृते च कायादावुपचारतः। —(आस्रवका) अधिकरण आत्मा ही होता है, क्योंकि कर्म-विपाक उसमें ही दिखाई देता है। कर्म निमित्तक शरीरादि उपचारसे ही आधार हैं।

स सा /आ १०९ पुद्गलकर्मणः किल पुद्गलद्रव्यमेवैकं कर्तृ अथैते पुद्गलकर्मविपाकविकल्पादत्यन्तमचेतना सन्तस्त्रयोदशकर्तारः केवला एव यदि व्याप्यव्यापकभावेन किंचनापि पुद्गलकर्म कुर्युस्तदा कुर्युरेव, किं जीवस्यात्रापतितम्। —वास्तवमें पुद्गलकर्मका, पुद्गलद्रव्य ही एक कर्ता है, । अब जो पुद्गलकर्मके विपाकके प्रकार होनेसे अत्यन्त अचेतन हैं ऐसे ये तेरह (गुणस्थान) कर्ता ही, मात्र व्याप्यव्यापक भावसे यदि कुछ भी पुद्गलका कर्म करें तो भले कर्म करें, इसमें जीवका क्या आया।

स सा /आ २६५ अध्यवसानमेव बन्धहेतुर्न तु बाह्यवस्तु, तस्य बन्धहेतोरध्यवसानस्य हेतुत्वेनैव चरितार्थत्वात्। —अध्यवसान ही बन्धका कारण है बाह्य वस्तु नहीं, क्योंकि बन्धका कारण जो अध्यवसान है उसके ही हेतुपना चरितार्थ होता है। (स सा /आ १५६/क १०६-१०७)। (स सा /आ २७१/क १७३)।

स सा /आ ७१ ज्ञानमात्रादेव बन्धनिरोधः सिद्ध्येत। —ज्ञानमात्रसे ही बन्धका निरोध सिद्ध होता है।

स सा /आ २९७ यो हि नियतस्वलक्षणावलम्बिन्या प्रज्ञया प्रविभक्तश्चेतयिता सोऽयमहं, ये त्वमी अवशिष्टा अन्यस्वलक्षणलक्ष्या व्यवह्रियमाणा भावाः, ते सर्वेऽपि चेतयितृत्वस्य व्यापकस्य व्याप्यत्वमनायान्तोऽत्यन्तं मत्तो भिन्नाः। ततोऽहमेव मयैव मह्यमेव मत्त एव मय्येव मामेव गृह्णामि। —नियत स्वलक्षणका अवलम्बन करनेवाली प्रज्ञाके द्वारा भिन्न किया गया जो यह चेतक है, सो यह मैं हूँ, और अन्य स्वलक्षणोंसे लक्ष्य जो यह शेष व्यवहाररूपभाव हैं, वे सभी

चेतक-स्वरूपी व्यापकके व्याप्य न होनेसे, मुझसे अत्यन्त भिन्न हैं। इसलिए मैं ही, अपने द्वारा ही, अपने लिए ही, अपनेमें-से ही, अपने-में ही, अपनेको ग्रहण करता हूँ।

प्र सा /त प्र २३६ अत आत्मज्ञानशून्यमागमज्ञानतत्त्वार्थश्रद्धान-संयतत्वयौगपद्यमप्यकिंचित्करमेव। —इसलिए आत्मज्ञानशून्य आगमज्ञानतत्त्वार्थश्रद्धान और संयतत्वकी युगपतता भी अकिंचित्कर ही है।

प्र सा /त प्र २६३ स्वतत्त्वज्ञानानामेव श्रमणानामभ्युत्थानादिका प्रवृत्तयोऽप्रतिषिद्धा इतरेषां तु श्रमणाभासानां ताः प्रतिषिद्धा एव।— जिनके स्वतत्त्वका ज्ञान प्रवर्तता है, उन श्रमणोंके प्रति ही अभ्युत्थानादिक प्रवृत्तियाँ अनिषिद्ध हैं, परन्तु उनके अतिरिक्त अन्य श्रमणाभासोंके प्रति वे प्रवृत्तियाँ निषिद्ध ही हैं।

पं का /त प्र १० अविशेषाद्द्रव्यस्य सत्स्वरूपमेव लक्षणम्।—सत्तासे द्रव्य अभिन्न होनेके कारण 'सत्' स्वरूप ही द्रव्यका लक्षण है।

का अ /मू २२५ जं वत्थु अणेयंतं तं च्चिय कज्जं करेदि णियमेण। बहुधम्मजुदं अत्थं कज्जकरं दीसदे लोए। —जो वस्तु अनेकान्तरूप है वही नियमसे कार्यकारी है, क्योंकि, लोकमें बहुधर्मयुक्त पदार्थ ही कार्यकारी देखा जाता है।

२ एवकारका मिथ्या प्रयोग

रा वा ४/४२/१५/२५३/२७ तत्रास्तित्वैकान्तवादिनः 'जीव एव अस्ति' इत्यवधारणे अजीवनास्तित्वप्रसङ्गभयादिष्टतोऽवधारणविधिः 'अस्त्येव जीव' इति नियच्छन्ति तथा चावधारणसामर्थ्यात् शब्दप्रापिताद्भिप्रायवशवर्तिनः सर्वथा जीवस्यास्तित्वं प्राप्नोति।—यदि अस्तित्व एकान्तवादी 'जीव ही है' ऐसा अवधारण करते हैं, तो अजीवके नास्तित्वका प्रसंग आता है। इस भयसे 'अस्त्येव' ऐसी प्रयोग विधि इष्ट है। परन्तु इस प्रकार करनेसे भी शब्द प्राप्त अभिप्रायके वशसे सर्वथा ही जीवके अस्तित्व प्राप्त होता है। अर्थात् पुद्गलादिके अस्तित्वसे जीवका अस्तित्व व्याप्त हो जाता है, अत जीव और पुद्गलमें एकत्वका प्रसंग आता है। (अत 'स्यात् अस्त्येव' ऐसा प्रयोग ही युक्त है।)

प का /त प्र १० न चानेकान्तात्मकस्य द्रव्यस्य सन्मात्रमेव स्वरूपं।— अनेकान्तात्मक द्रव्यका सत् मात्र ही स्वरूप नहीं है।

३ एवकार व चकार आदि निपातोंकी सम्यक् प्रयोग विधि

श्लो वा २/१/३/५३/४३२/१० तत्र हि ये शब्दाः स्वार्थमात्रेऽनवधारिते संकेतितास्ते तदवधारणविवक्षायामेवमपेक्षन्ते तत्समुच्चयादिविवक्षायां तु चकारादिशब्दम्।—तिन शब्दोंमें जो शब्द, नहीं—नियमित किये गये अपने सामान्य अर्थके प्रतिपादन करनेमें संकेत ग्रहण किये हुए हो चुके हैं, वे शब्द तो उस अर्थके नियम करनेकी विवक्षा होनेपर अवश्य 'एवकार' को चाहते हैं। जैसे जल शब्दका अर्थ सामान्य रूपसे जल है। और हमें जल ही अर्थ अभीष्ट हो रहा है तो 'जल ही है' ऐसा एवकार लगाना चाहिए। तथा जब कभी जल और अन्नके समुच्चय या समाहारकी विवक्षा हो रही है तब 'चकार' शब्द लगाना चाहिए, तथा विकल्प अर्थकी विवक्षा होनेपर 'वा' शब्द जोड़ना चाहिए (जैसे जल वा अन्न)।

४ विवक्षा स्पष्ट कर देनेपर एवकारकी आवश्यकता अवश्य पड़ती है।

रा वा ५/२५/१२/४९२/१७ इत्येवं सति युक्तम्, हेतुविशेषसामर्थ्यार्पणे अवधारणाविरोधात् द्रव्यार्थतयावस्थानाच्च। —इस प्रकार विशेष विवक्षामें 'कारणमेव' यह एवकारका भी विरोध नहीं है।

रा वा १/१/५/५/१ एवंभूतनयवक्तव्यवशात् ज्ञानदर्शनपर्यायपरिणत आत्मैव ज्ञानं दर्शनं च तत्स्वाभाव्यात्। —एवंभूत नयकी दृष्टिसे ज्ञानक्रियामें परिणत आत्मा ही ज्ञान है और दर्शन क्रियासे परिणत आत्मा ही दर्शन है, क्योंकि ऐसा ही उसका स्वरूप है।

श्लो वा २/१/६/४६-४९/४०३ तत्र प्रश्नवशात्कश्चिद्विधौ शब्दः प्रवर्तते। स्यादस्त्येवाखिलं यद्वत्स्वरूपादिचतुष्टयात् ।४९।—तिस सात प्रकारके (सप्त भंग) वाचक शब्दोंमें कोई शब्द तो प्रश्नके वशसे विधान करनेमें प्रवृत्त हो रहा है, जैसे कि स्वद्रव्यादि चतुष्टयसे पदार्थ कथंचित् अस्तिरूप ही है। (इसी प्रकार कोई शब्द निषेध करनेमें प्रवृत्त हो रहा है जैसे पर द्रव्यादिकी अपेक्षा पदार्थ कथंचित् नास्तिरूप है। इत्यादि)

श्लो वा २/१/६/५६/४७४/२० येनात्मनानेकान्तस्तेनात्मनानेकान्त एवेत्येकान्तानुषङ्गोऽपि नानिष्टः। प्रमाणसाधनस्यैवानेकान्तत्वसिद्धेः नयसाधनस्यैकान्तव्यवस्थितेः।—जिस विवक्षित प्रमाण रूपसे अनेकान्त है, उस स्वरूपसे अनेकान्त ही है, ऐसा एकान्त होनेका प्रसंग भी अनिष्ट नहीं है। क्योंकि प्रमाण करके साधे गये विषयको ही अनेकान्तपना सिद्ध है और नयके द्वारा साधन किये विषयको एकान्तपना व्यवस्थित हो रहा है।

पं का /त प्र ११ द्रव्यार्थार्पणायामनुत्पन्नमनुच्छेदि सत्स्वभावमेव द्रव्यम्। —द्रव्यार्थिक नयसे तो द्रव्य उत्पाद व्यय रहित केवल सत्स्वभाव ही है।

का अ /मू २६१ जं वत्थु अणेयंतं एयंतं तं पि होदि सविपेक्खं। सुयणाणेण णएहि य णिरवेक्खं दीसदे णेव। —जो वस्तु अनेकान्त रूप है वही सापेक्ष दृष्टिसे एकान्त रूप भी है। श्रुतज्ञानकी अपेक्षा अनेकान्त रूप है और नयोंकी अपेक्षा एकान्त रूप है। बिना अपेक्षाके वस्तुका स्वरूप नहीं ही देखा जा सकता है।

नि सा /ता वृ १६६ व्यवहारेण व्यवहारप्रधानत्वात् निरुपरागशुद्धात्मस्वरूपं नैव जानाति यदि व्यवहारनयविवक्षया कोऽपि जिननाथतत्त्वविचारलब्धः कदाचिदेवं वक्ति चेत् तस्य न खलु दूषणमिति। —व्यवहारसे व्यवहारकी प्रधानताके होनेके कारण 'निरुपराग शुद्धात्मस्वरूपको नहीं ही जानता है', ऐसा यदि व्यवहार नयकी विवक्षासे कोई जिननाथके तत्त्व विचारमें निपुण जीव कदाचित् कहे तो उसको वास्तवमें दूषण नहीं है।

प का /ता वृ ५६/१०६/१० क्षायिकस्तु केवलज्ञानादिरूपो यद्यपि वस्तुवृत्त्या शुद्धबुद्धैकजीवस्वभावः तथापि कर्मक्षयेणोत्पन्नत्वादुपचारेण कर्मजनित एव। —केवलज्ञानादि रूप जो क्षायिक भाव वह यद्यपि वस्तुवृत्तिसे शुद्ध बुद्ध एक जीव स्वभाव है तथापि कर्मके क्षयसे उत्पन्न होनेके कारण उपचारसे कर्मजनित ही है।

द्र स/टी १६/५२/१० जीवसंयोगेनोत्पन्नत्वाद् व्यवहारेण जीवशब्दो भण्यते, निश्चयेन पुनः पुद्गलस्वरूप एवेति। —जीवके संयोगसे उत्पन्न होनेके कारण व्यवहार नयकी अपेक्षा जीव शब्द कहा जाता है, किन्तु निश्चय नयसे तो वह शब्द पुद्गल रूप ही है।

न्याय दी ३/§८५ स्यादेकमेव वस्तु द्रव्यात्मना न नाना। द्रव्य रूपसे अर्थात् सत्ता सामान्यकी अपेक्षा वस्तु कथंचित् एक ही है, अनेक नहीं।

न्या दी ३/§८२/१२६/६ द्रव्यार्थिकनयाभिप्रायेण स्वर्णं स्यादेकमेव, पर्यायार्थिकनयाभिप्रायेण स्यादनेकमेव।—द्रव्यार्थिक नयके अभिप्रायसे स्वर्ण कथंचित् एक ही है और पर्यायार्थिक नयके अभिप्रायसे (कड़ा आदि रूप) कथंचित् अनेक ही हैं।

५ बिना प्रयोगके भी एवकारका ग्रहण स्वत. हो ही जाता है

श्लो वा /१,६/श्लो ५६/२५७ सोऽप्रयुक्तोऽपि वा तज्ज्ञैः सर्वत्रार्थात्प्रतीयते। यथैवकाराऽयोगादिव्यवच्छेदप्रयोजनः। —स्याद्वादके जाननेवाले बुद्धिमान जन यदि अनेकान्त रूप अर्थके प्रकाशक स्यात्का प्रयोग न भी करें तो प्रमाणादि सिद्ध अनेकान्त वस्तुके स्वभावसे ही

सर्वत्र स्वयं ऐसे भासता है जैसे बिना प्रयोग भी अयोगादिके व्यवच्छेदका बोधक एवकार शब्द।

क पा १/१,१३-१४/श्लो १२३/३०७ अन्तर्भूतैवकारार्था गिर सर्वा स्वभावत /१२३/—जितने भी शब्द हैं उनमें स्वभावसे ही एवकारका अर्थ छिपा हुआ रहता है।

न्या दी ३/३८१ उदाहृतवाक्येनापि सम्यग्दर्शनज्ञानचारित्राणां मोक्षकारणत्वमेव न संसारकारणमिति विषयविभागेन कारणाकारणात्मकत्व प्रतिपाद्यते। सर्वं वाक्य सावधारणम् इति न्यायात्। —इस पूर्व (सम्यग्दर्शनज्ञानचारित्राणि मोक्षमार्ग) उद्धृत वाक्यके द्वारा भी सम्यग्दर्शन सम्यग्ज्ञान सम्यग्चारित्र इन तीनोंमें मोक्षकारणता ही है ससार कारणता नहीं, इस प्रकार विषय विभागपूर्वक कारणता और अकारणताका प्रतिपादन करनेसे वस्तु अनेकान्त स्वरूप कही जाती है। यद्यपि उक्त वाक्यमें अवधारण करनेवाला कोई एवकार जैसा शब्द नहीं है तथापि 'सभी वाक्य अवधारण सहित होते हैं' इस न्यायसे उसका ग्रहण स्वत हो जाता है।

६ एवकारका प्रयोजन दृष्टार्थावधारण

क पा १,१३-१४ श्लो १२३/३०७ एवकारप्रयोगोऽभिष्टतो नियमाय स।१२३।—जहाँ भी एवकारका प्रयोग किया जाता है वहाँ वह इष्टके अवधारणके लिए किया जाता है।

श्लो वा २/१/६/५३/४४६/२५ अथास्त्येव सर्वमित्यादिवाक्ये विशेष्यविशेषणसबन्धसामान्यावद्योतनार्थम् एवकारोऽन्यत्र पदप्रयोगे नियतपदार्थावद्य तनार्थोऽपीति निजगुस्सदा न दोष।—'अस्त्येव सर्व' सभी पदार्थ हैं ही इत्यादि वाक्योंमें तो सामान्य रूपसे विशेष्य विशेषण सम्बन्धको प्रगट करनेके लिए एवकार लगाना चाहिए। तथा दूसरे स्थलोंपर इस पदके प्रयोग करनेपर नियमित पदार्थोंको प्रगट करनेके लिए भी एवकार लगाना चाहिए। इस प्रकार कहेंगे तो कोई दोष नहीं है। यह स्याद्वाद सिद्धान्तके अनुकूल है।

७ एवकारका प्रयोजन अन्ययोग व्यवच्छेद

ध ११/४,२,६,१७७/श्लो ७ ८/३१७/१० विशेष्याभ्यां क्रियया च सहोदित। पार्थो धनुर्धरो नीलं सरोजमिति वा यथा।७। अयोगमपरैर्योगमत्यन्तायोगमेव च। व्यवच्छिनत्ति धर्मस्य निपातो व्यतिरेचक।८।—निपात अर्थात् एवकार व्यतिरेचक अर्थात् निवर्तक या नियामक होता है। विशेषण-विशेष्य और क्रियाके साथ कहा गया निपात क्रमसे अयोग, अपरयोग (अन्य योग) और अत्यन्तायोग व्यवच्छेद करता है। जैसे—'पार्थो धनुर्धर' और 'नील सरोजम्' इन वाक्योंके साथ प्रयुक्त एवकार (विशेष देखो 'एव')

क पा १/१,१३-१४/श्लो १२४/३०७ निरस्यन्ती परस्यार्थं स्वार्थं कथयति श्रुति। तमो विधुन्वती भास्य यथा भासयति प्रभा।१२४।—जिस प्रकार प्रभा अन्धकारका नाश करती है, और प्रकाश्य पदार्थोंको प्रकाशित करती है उसी प्रकार शब्द दूसरे शब्दके अर्थका निराकरण करता है और अपने अर्थको कहता है।

श्लो वा २/१,६/श्लो ५३/४३१ वाक्येऽवधारण तावदनिष्टार्थ निवृत्तये। कर्तव्यमन्यथानुक्तसमत्वात् तस्य कुत्रचित्।—किसी वाक्यमें 'एव' का प्रयोग अनिष्ट अभिप्रायके निराकरण करनेके लिए किया जाता है, अन्यथा अविवक्षित अर्थ स्वीकार करना पड़े।

स म २२/२६७/२३ एवकार प्रकारान्तरव्यवच्छेदार्थ।—एवकार प्रकारान्तरके व्यवच्छेदके लिए है।

प्र सा /ता वृ ११५/१६२/२० अत्र तु स्यात्पदस्येव यदेवकारग्रहण तन्नयसप्तभङ्गीज्ञापनार्थमिति भावार्थ।—यहाँ जो स्यात् पदवत् ही एव कारका ग्रहण किया है वह नय सप्तभङ्गीके ज्ञापनार्थ है, ऐसा भावार्थ जानना।

३ सम्यगेकान्तकी इष्टता व इसका कारण

१ वस्तुके सर्व धर्म अपने पृथक्-पृथक् स्वभावमें स्थित हैं

प्र सा /त प्र १०७ एकस्मिन् द्रव्ये य सत्तागुणस्तन्न द्रव्यं नान्यो गुणो न पर्यायो, यच्च द्रव्यमन्यो गुण पर्यायो वा स न सत्तागुण इतीतरेतरस्य यस्तस्याभाव स तदभावलक्षणोऽतद्भावोऽन्यत्वनिबन्धनभूत।—एक द्रव्यमें जो सत्ता गुण है वह द्रव्य नहीं है, अन्य गुण नहीं है, या पर्याय नहीं है। और जो द्रव्य, अन्यगुण या पर्याय है वह सत्ता गुण नहीं है,—इस प्रकार एक दूसरे में जो 'उसका अभाव' अर्थात् 'तद्रूप होनेका अभाव' है वह तद् अभाव लक्षण 'अतद्भाव' है जो कि अन्यत्वका कारण है।

२ किसी एक धर्मकी विवक्षा होनेपर उस समय वस्तु उतनी मात्र ही प्रतीत होती है

श्लो वा २/१,६,५३/४४४/२० ज्ञान हि स्यात् ज्ञेय स्यात् ज्ञानम्। न च ज्ञान स्वत परतो वा, येन रूपेण ज्ञेयं तेन ज्ञेयमेव येन तु ज्ञानं तेन ज्ञानमेवेत्यवधारणे स्याद्वादिविरोध सम्यगेकान्तस्य तथोपगमात्।—ज्ञान कथंचित् ज्ञेय है और कथंचित् ज्ञान है स्याद्वादियोंके यहाँ इस प्रकारका नियम करनेपर भी कोई विरोध नहीं है कि ज्ञान स्व अथवा परकी अपेक्षासे जाननेवाले होकर जिस स्वभावसे ज्ञेय है, उससे ज्ञेय ही है और जिस स्वरूपसे ज्ञान है उससे ज्ञान ही है।

पं का /त प्र ८ येन स्वरूपेणोत्पादस्तत्तथोत्पादैकलक्षणमेव, येन स्वरूपेणोच्छेदस्तत्तथोच्छेदैकलक्षणमेव, येन स्वरूपेण ध्रौव्य तत्तथा ध्रौव्यैकलक्षणमेव तत उत्पद्यमानोच्छिद्यमानावतिष्ठमानानां वस्तुन स्वरूपाणां प्रत्येकं त्रैलक्षण्याभावादत्रिलक्षणत्व त्रिलक्षणाया।—जिस स्वरूपसे उत्पाद है उसका उस प्रकार से 'उत्पाद' एक ही लक्षण है। जिस स्वरूपसे व्यय है उसका उस प्रकारसे व्यय एक ही लक्षण है और जिस स्वरूपसे ध्रौव्य है उस प्रकारसे ध्रौव्य एक ही लक्षण है। इसलिए वस्तुके उत्पन्न होनेवाले, नष्ट होनेवाले और ध्रुव रहनेवाले स्वरूपोंमेंसे प्रत्येकको त्रिलक्षणका अभाव होनेसे त्रिलक्षणा-सत्ताको अत्रिलक्षणपना है।

प्र, सा /त प्र ११४ सर्वस्य हि वस्तुन सामान्यविशेषात्मकत्वात्तत्स्वरूपमुत्पश्यतां यथाक्रम सामान्यविशेषौ परिच्छिन्दती द्वे किल चक्षुषी द्रव्यार्थिक पर्यायार्थिक चेति। तत्र पर्यायार्थिकमेकान्तनिमीलित विधाय केवलोन्मीलितेन द्रव्यार्थिकेन यदावलोक्यते तदा तत्सर्वं जीवद्रव्यमिति प्रतिभाति। यदा तु द्रव्यार्थिकमेकान्तनिमीलितं विधाय केवलोन्मीलितेन पर्यायार्थिकेनावलोक्यते तदा विशेषाननेकानवलोकयतामनवलोकितसामान्यानामन्यदन्यत् प्रतिभाति। यदा तु ते उभे अपि द्रव्यार्थिकपर्यायार्थिके तुल्यकालोन्मीलिते विधाय तत इतश्चावलोक्यते तदा जीवसामान्य जीवसामान्ये च व्यवस्थिता विशेषाश्चतुल्यकालमेवावलोक्यन्ते।—वास्तवमें सभी वस्तु सामान्यविशेषात्मक होनेसे वस्तुका स्वरूप देखनेवालोंके क्रमश सामान्य और विशेषको जाननेवाली दो आँखें हैं—द्रव्यार्थिक और पर्यायार्थिक। इनमेंसे पर्यायार्थिक चक्षुको सर्वथा बन्द करके जब मात्र खुले हुए द्रव्यार्थिक चक्षुके द्वारा देखा जाता है तब 'वह सब जीव द्रव्य है' ऐसा दिखाई देता है। और जब द्रव्यार्थिक चक्षुको सर्वथा बन्द करके मात्र खुले हुए पर्यायार्थिक चक्षुके द्वारा देखा जाता है तब पर्यायस्वरूप अनेक विशेषोंको देखनेवाले और सामान्यको न देखने वाले जीवोंको (वह जीव द्रव्य नारक मनुष्यादि रूप) अन्य अन्य भासित होता है। और जब उन द्रव्यार्थिक और पर्यायार्थिक दोनों आँखोंको एक ही साथ खोलकर उनके द्वारा देखा जाता है तब जीव सामान्य तथा जीव सामान्यमें रहनेवाले पर्यायस्वरूप विशेष तुल्यकालमें ही अर्थात् युगपत् ही दिखाई देते हैं। (और भी दे अगले शीर्षकमें पं ध के श्लोक)

३. एक धर्म मात्र वस्तुको देखते हुए अन्य धर्म उस समय विवक्षित नहीं होते

—दे स्याद्वाद ३ (गौण होते हैं पर निषिद्ध नहीं)

का अ/मू २६४ णाणा धम्म जुदं पि य एयं धम्मं पि वुच्चदे अत्थं । तस्सेय विवक्खादो णत्थि विवक्खा हु सेसाणं ।२६४। —नाना धर्मोंसे युक्त भी पदार्थ के एक धर्मको नय कहता है क्योंकि उस समय उसी धर्मकी विवक्षा है, शेष धर्मोंकी विवक्षा नहीं है।

प ध /पू २९९,३०२,३३६,३४०,७५७ तत्र यत सदिति स्यादद्वैतं द्वैतभावभागपि च । तत्र विधौ विधिमात्रं तदिह निषेधे निषेधमात्रं स्यात ।२९९। अपि च निषिधत्वे सति नहि वस्तुत्वं विधेरभावत्वात । उभयात्मकं यदि खलु प्रकृत न कथं प्रतीयेत ।३०२। अयमर्थो वस्तु यदा केवलमिह दृश्यते न परिणाम । नित्यं तदव्ययादिह सर्वं स्यादन्वयार्थ नययोगात ।३३६। अपि च यदा परिणाम केवलमिह दृश्यते न किल वस्तु । अभिनवभावानभिनवभावाभावादनित्यमशनयात् ।३४०। नास्ति च तदिह विशेषै सामान्यस्य विवक्षितायां वा । सामान्यैरितरस्य च गौणत्वे सति भवति नास्ति नय ।७५७। —यद्यपि सत् द्वैतभावको धारण करनेवाला है तब भी अद्वैत है, क्योंकि, सत्में विधि विवक्षित होनेपर वह सत् केवल विधिरूप ही प्रतीत होता है। और निषेध विवक्षित होनेपर केवल निषेध ही ।२९९। निषेधत्व विवक्षित होनेके समय अविवक्षित होनेके कारण विधिको वस्तुपना नहीं है ।३०२। सारांश यह है कि जिस समय केवल वस्तु दृष्टिगत होती है परिणाम दृष्टिगत नहीं होता, उस समय यहाँपर द्रव्यार्थिक नयकी अपेक्षासे वस्तुत्वका नाश नहीं होनेके कारणसे सभी वस्तु नित्य हैं ।३३६। अथवा जिस समय यहाँपर केवल परिणाम दृष्टिगत होता है, वस्तु दृष्टिगत नहीं होती, उस समय पर्यायार्थिक नयकी अपेक्षासे नवीन-पर्यायकी उत्पत्ति और पूर्व-पर्यायके अभाव होनेसे सब ही वस्तु अनित्य हैं ।३४०। और यहाँपर वस्तु, सामान्यकी विवक्षामें विशेष धर्मकी गौणता होनेपर विशेषधर्मोंके द्वारा नहीं है। अथवा इतरकी विवक्षामें अर्थात विशेषकी विवक्षामें सामान्यधर्मकी गौणता होने पर, सामान्य धर्मोंके द्वारा नहीं है। इस प्रकार जो कथन है वह नास्तित्व नय है ।७५७। (विशेष दे स्याद्वाद ३)

४. ऐसा सापेक्ष एकान्त हमें इष्ट है

सं स्तो /मू ६२ यथैकश कारकमर्थसिद्धये, समीक्ष्य शेष स्वसहायकारकम् । तथैव सामान्यविशेषमातृका, नयास्तवेष्टा गुणमुख्यकल्पत ।६२। —जिस प्रकार एक एक कारक, शेष अन्यको अपना सहायकरूप कारक अपेक्षित करके अर्थकी सिद्धिके लिए समर्थ होता है, उसी प्रकार आपके मतमें सामान्य और विशेषसे उत्पन्न होनेवाले अथवा सामान्य और विशेषको विषय करनेवाले जो नय हैं वे मुख्य और गौणकी कल्पनासे इष्ट हैं।

ध १/१,१,६५/३३५/४ नियमेऽभ्युपगम्यमाने एकान्तवाद प्रसजतीति चेन्न, अनेकान्तगर्भैकान्तस्य सत्त्वाविरोधात । —प्रश्न—'तीसरे गुणस्थानमें पर्याप्त ही होते हैं' इस प्रकार नियमके स्वीकार करनेपर तो एकान्तवादके सद्भाव माननेमें कोई विरोध नहीं आता।

४ मिथ्या एकान्त निराकरण

१ मिथ्या एकान्त इष्ट नहीं है

स स्तो /मू ९८ अनेकान्तात्मदृष्टिस्ते सती शून्यो विपर्यय । तत सर्वं मृषोक्तं स्यात्तदयुक्तं स्वघातत ।९८। —आपकी अनेकान्तदृष्टि सच्ची है और विपरीत इसके जो एकान्त मत हैं वे शून्यरूप असत् हैं। अत जो कथन अनेकान्तदृष्टिसे रहित है वह सब मिथ्या है, क्योंकि, वह अपना ही घातक है। अर्थात् अनेकान्तके बिना एकान्तकी स्वरूप-प्रतिष्ठा बन ही नहीं सकती।

स म /श्लो २६/२९७ य एव दोषा किल नित्यवादे विनाशवादेऽपि समस्त एव । परस्परध्वंसिषु कण्टकेषु जयत्यधृष्यं जिनशासनं ते।२६। —जिस प्रकार वस्तुको सर्वथा नित्य माननेमें दोष आते हैं वैसे ही उसे सर्वथा अनित्य माननेमें दोष आते हैं। जैसे एक कण्टक (पाँवमें चुभे) दूसरे कण्टकको निकालता है या नाश करता है, वैसे ही नित्यवादी और अनित्यवादी परस्पर दूषणोंको दिखाकर एक दूसरेका निराकरण करते हैं। अतएव जिनेन्द्र भगवान्का शासन अर्थात अनेकान्त, बिना परिश्रमके ही विजयी है।

२ एवकारका मिथ्या प्रयोग अज्ञानसूचक है

स म २४/२९१/१३ उक्त प्रकारेण उपाधिभेदेन वास्तवं विरोधाभावमप्रबुध्यैवाज्ञात्वैव एवकारोऽवधारणे । स च तेषां सम्यग्ज्ञानस्याभाव एव न पुनर्लेशतोऽपि भाव इति व्यनक्ति । —इस प्रकार सप्तभंगीवादमें नाना अपेक्षाकृत विरोधाभावको न समझकर अस्तित्व और नास्तित्व धर्मोंमें स्थूल रूपसे दिखाई देनेवाले विरोधसे भयभीत होकर, अस्तित्व आदि धर्मोंमें नास्तित्व आदि धर्मोंका निषेध करनेवाले एवकारका अवधारण करना, उन एकान्तवादियोंमें सम्यग्ज्ञानका अभाव सूचित करता है। उनका लेशमात्र भी सम्यग्ज्ञानका सद्भाव नहीं है ऐसा व्यक्त करता है।

३ मिथ्या-एकान्तका कारण पक्षपात है

ध १/१,१,३७/२२२/३ दोण्हं मज्झे एक्कस्सेव संगहे कीरमाणे वज्जभीरुत्तं विणट्टति । दोण्हं पि संगहं करेंताणमाइरियाणं वज्जभीरुत्ताविणासादो । —दोनों प्रकारके वचनों या पक्षोंमें-से किसी एक ही वचनके संग्रह करनेपर पापभीरुता निकल जाती है, अर्थात उच्छृंखलता आ जाती है। अतएव दोनों प्रकारके वचनोंका संग्रह करनेवाले आचार्योंके पापभीरुता नष्ट नहीं होती, अर्थात बनी रहती है।

४ मिथ्या एकान्तका कारण संकीर्ण दृष्टि है

प मि ४/७ भूरिधर्मात्मक तत्त्वं दु श्रुतेर्मन्दबुद्धय । जात्यन्धहस्तिरूपेण ज्ञात्वा नश्यन्ति केचन ।७। —जिस प्रकार जन्मान्ध पुरुष हाथीके यथार्थ स्वरूपको नहीं ग्रहण कर पाता है, किन्तु उसके किसी एक ही अंगको पकड़ कर उसे ही हाथी मान लेता है, ठीक इसी प्रकारसे कितने ही मन्दबुद्धि मनुष्य एकान्तवादियोंके द्वारा प्ररूपित खोटे शास्त्रोंके अभ्याससे पदार्थको सर्वथा एकरूप ही मानकर उसके अनेक धर्मात्मक स्वरूपका नहीं जानते हैं और इसीलिए वे विनाशको प्राप्त होते हैं।

५. मिथ्या एकान्तमें दूषण

सं स्तो २४,४२ न सर्वथा नित्यमुदेत्यपैति, न च क्रियाकारकमत्र युक्तम् । नैवासतो जन्म सतो न नाशो, दीपस्तम पुद्गलभावतोऽस्ति ।२४। तदेव च स्यान्न तदेव च स्यात्, तथाप्रतीतेस्तव तत्कथंचित । नात्यन्तमन्यत्वमनन्यता च, विधेर्निषेधस्य च शून्यदोषात् ।४२। —यदि वस्तु सर्वथा नित्य हो तो वह उदय अस्तको प्राप्त नहीं हो सकती, और न उसमें क्रिया कारककी ही योजना बन सकती है। जो सर्वथा असत् है उसका कभी जन्म नहीं होता और जो सत् है उसका कभी नाश नहीं होता। दीपक भी बुझनेपर सर्वथा नाशको प्राप्त नहीं होता, किन्तु उस समय अन्धकाररूप पुद्गल-पर्यायको धारण किये हुए अपना अस्तित्व रखता है ।२४। आपका वह तत्त्व कथंचित तद्रूप है और कथंचित् तद्रूप नहीं है। क्योंकि, वैसे ही सत् असत् रूपकी प्रतीति होती है। स्वरूपादि चतुष्टयरूप विधि और पररूपादि चतुष्टयरूप निषेधके परस्परमें अत्यन्त भिन्नता तथा अभिन्नता नहीं है, क्योंकि वैसा माननेपर शून्य दोष आता है।

न च वृ ६७ णिरवेक्खे एयन्ते संकरआदिहि ईसिया भावा। णो णिजकज्जे अरिहा विवरीए ते वि खलु अरिहा ।६७। —निरपेक्ष-एकान्त

माननेपर, इच्छित भी भाव, संकर आदि दोषोंके द्वारा अपना कार्य करनेमें समर्थ नहीं हो सकते। तथा सापेक्ष माननेपर वे ही समर्थ हो जाते हैं।

प्र सा/त प्र २७ एकान्तेन ज्ञानमात्मेति ज्ञानस्याभावोऽचेतनत्व-मात्मनो विशेषगुणाभावादभावो वा स्यात्। सर्वथात्मा ज्ञानमिति निराश्रयत्वात् ज्ञानस्याभाव आत्मन शेषपर्यायाभावस्तदविनाभावि-नस्तस्याप्यभाव स्यात्। –यदि यह माना जाये कि एकान्तसे ज्ञान आत्मा है तो, (ज्ञान गुण ही आत्म द्रव्य हो जानेसे) ज्ञानका अभाव हो जायेगा, और (ऐसा होनेसे) आत्मके अचेतनता आ जायेगी, अथवा (सहभावी अन्य सुख वीर्य आदि) विशेषगुणोंका अभाव होनेसे आत्माका अभाव हो जायेगा। यदि यह माना जाये कि सर्वथा आत्मा ज्ञान है तो (आत्मद्रव्य एक ज्ञान गुण रूप हो जायेगा, इसलिए ज्ञानका कोई आधारभूत द्रव्य नहीं रहेगा, अत)। निराश्रयताके कारण ज्ञानका अभाव हो जायेगा अथवा आत्माको शेष पर्यायोंका अभाव हो जायेगा और उनके साथ ही अविनाभाव सम्बन्धवाले आत्माका भी अभाव हो जायेगा।

स सा/आ ३४८/क २०८ आत्मान परिशुद्धमीप्सुभिरतिव्याप्ति प्रपद्यान्धकै, कालोपाधिबलादशुद्धिमधिकां तत्रापि मत्वा परै। चैतन्य क्षणिकं प्रकल्प्य पृथुकै शुद्धर्जुसूत्रे रतैरात्मा व्युज्झित एष हारवदहो नि सूत्रमुक्तेक्षिभि।२०८। –आत्माको सर्वथा शुद्ध चाहनेवाले अन्य किन्हीं अन्धबौद्धोंने कालकी उपाधिके कारण भी आत्मामें अधिक अशुद्धि मानकर अतिव्याप्तिको प्राप्त होकर, शुद्ध ऋजुसूत्र नयमें रत होते हुए चैतन्यको क्षणिक कल्पित करके, इस आत्माको छोड़ दिया, जैसे हारके सूत्र (डोरे) को न देखकर मात्र मोतियोंको ही देखनेवाले हारको छोड़ देते हैं।

पं वि १/१३७ व्यापी नैव शरीर एव यदसावात्मा स्फुरत्यन्वह, भूता-नन्वयतो न भूतजनितो ज्ञानी प्रकृत्या यत। नित्ये वा क्षणिकेऽथवा न कथमप्यर्थक्रिया युज्यते, तत्रैकत्वमपि प्रमाणदृढया भेदप्रतीत्या-हतम्।१३७। आत्मा व्यापी नहीं है, क्योंकि वह निरन्तर शरीरमें ही प्रतिभासित होता है। वह भूतोंसे उत्पन्न भी नहीं है, क्योंकि, उसके साथ भूतोंका अन्वय नहीं देखा जाता है, तथा वह स्वभावसे ज्ञाता भी है। उसको सर्वथा नित्य अथवा क्षणिक स्वीकार करनेपर उसमें किसी प्रकारसे अर्थ क्रिया नहीं बन सकती है। उसमें एकत्व भी नहीं है, क्योंकि वह प्रमाणसे दृढ़ताको प्राप्त हुई भेदप्रतीति द्वारा बाधित है।

६ मिथ्या एकान्त निषेधका प्रयोजन

रा वा/हिं ८/१/५६८ तिनकू नीके समझ मिथ्यात्वकी निवृत्ति होय, ऐसा उपाय करना। यथार्थ जिनागमकू जान अन्यमतका प्रसग छोड़ना। अरु अनादिसे पर्याय बुद्धि जो नैसर्गिक मिथ्यात्व ताकू छोड़ अपना स्वरूपको यथार्थ जान बन्धसू निवृत्त होना।

५. एकान्तमिथ्यात्व निर्देश

१ एकान्त मिथ्यात्वका लक्षण

स सि ८/१/३७५/५ इदमेवेत्थमेवेति धर्मिधर्मयोरभिनिवेश एकान्त। "पुरुष एवेद सर्वम्" इति वा नित्य एव वा अनित्य एवेति। –यही है, इसी प्रकार है, धर्म और धर्मीमें एकान्तरूप अभिप्राय रखना एकान्त मिथ्यादर्शन है। जैसे यह सब जग परमब्रह्मरूप ही है। या सब पदार्थ अनित्य ही हैं या नित्य ही हैं। (रा वा ८/१/२८/५६४/१८), (त सा. ५/४)।

ध ८/३,६/२०/३ अत्थि चेव, णत्थि चेव, एगमेव, अणेगमेव सावयव चेव, निरवयव चेव, णिच्चमेव, अणिच्चमव, इच्चाइओ एयंताहि-णिवेसो एयतमिच्छत्त। –सत् ही है, असत् ही है एक ही है, अनेक ही है, सावयव ही है, निरवयव ही है, नित्य ही है अनित्य ही है, इत्यादिक एकान्त अभिनिवेशको एकान्त मिथ्यात्व कहते हैं।

स स्तो/टी ४१ स्वरूपेणेव परस्वरूपेणापि सत्त्वमित्यादि एकान्त। –स्वरूप की भाँति पररूपसे भी सत् है, ऐसा मानना एकान्त है।

२ ३६३ एकान्त-मिथ्यामत निर्देश

भा पा/मू १३५ असियसय किरियवाई अक्किरियाण च होइ चुलसीदी। सत्तट्ठी अण्णाणी वेणैया होंति बत्तीसा।१३५। –क्रियावादियोंके १८०, अक्रियावादियोंके ८४, अज्ञानवादियोंके ६७, और वैनयिक वादियोंके ३२ भेद हैं। सब मिलकर ३६३ होते हैं। (ग सि ८/१/३७५/१० पर उद्धृत उपरोक्त गाथा) (रा वा ८/१/८/५६१/३१), (ज्ञा ४/२२ में उद्धृत दो श्लोक) (द पु १०/८७ ४८), (गो क/मू ८७६/१०६२), (गा जी/जी प्र ३६०/७७०)

३ एकान्त मिथ्यात्वके अनेकों भंग

रा वा/हि ८/१/५६९ (आप्तमीमांसा सार) स्वामी समन्तभद्राचार्यने आप्तपरीक्षाके अर्थ देवागम स्तोत्र (आप्त मीमांसा) रचा है। तामैं सत्यार्थ आप्तका तौ स्थापन और असत्यार्थका निराकरणके निमित्त दस पक्ष स्थापे हैं—१ अस्ति-नास्ति, २ एक अनेक ३ नित्य-अनित्य; ४ भेद-अभेद, ५ अपेक्ष अनपेक्ष, ६ दैव पुरुषार्थ, ७ अन्तरग बहिरग ८ हेतु अहेतु, ९ अज्ञानतै बन्ध और स्तोकज्ञानसे मोक्ष १० परकै दुख और आपकै सुख करै तौ पाप—परकै सुख अर आपकै दुख करै तो पुण्य। ऐसे १० पक्ष विषै सप्त भंग लगाय ७० भंग भये। तिनिका सर्वथा एकान्त विषै दूषण दिखाये हैं। जाते ए कहै सा तौ आप्ताभास हैं अर अनेकान्त साधे हैं ते दूषण रहित हैं। ते सर्वज्ञ वीतरागके भाषे हैं।

४. कुछ एकान्त दर्शनोंका निर्देश

श्वेताश्वतरोपनिषद् १/२ काल स्वभावो नियतिर्यदृच्छा भूतानि योनि पुरुषश्चेति चिन्त्यम्। सयाग एषां न त्वात्मभावादात्माप्यनीश सुख-दुखहेतो।२। –आत्माको सुख-दुःख स्वय अपनेसे नहीं होते बल्कि काल, स्वभाव, नियति, यदृच्छा पृथिवी आदि चतुर्भूत, योनि, पुरुष व चित्त इन ६ बातोंके सयोगसे होता है, क्योंकि आत्मा सुख दुख भोगनेमें स्वतन्त्र नहीं है।

ध १/४ १,४५/७६/२०८ पढमो अबंधयाणं बिदियो तेरासियाण बोद्ध-व्वो। तदिया य णियदिपक्खे हवदि चउत्थो ससमयम्मि ।७६। –इनमें प्रथम अधिकार अबन्धकोंका, और द्वितीय त्रैराशिक अर्थात् आजीविकोंका जानना चाहिए। तृतीय अधिकार नियति पक्षमें और चतुर्थ अधिकार स्वसमयमें है।

रा वा ८/१/वा/पृ यज्ञार्थ पशव सृष्टा स्वयमेव स्वयभुवा (मनु ५/३६) २२/५६३, अग्निहोत्र जुहुयात् स्वर्गकाम (मैत्र ६/३६)। २७/५६४, पुरुष एवेद सर्व यच्च भूत यच्च भव्यम् (ऋ वे १०/९०)। २७/५६४ पक्ति ३१–, एव परोपदेशनिमित्तमिथ्यादर्शनविकल्पा अन्ये च संख्येया योज्या, ऊह्या, परिणामविकल्पात् असख्येयाश्च भवन्ति, अनन्ताश्च अनुभागभेदात्।२७/५६४ पक्ति १४। –यज्ञार्थ ही पशुओं-की सृष्टि स्वयं स्वयभू भगवान्ने की है (मनु ५/३६), स्वर्गकी इच्छा करनेवालोंको अग्निहोत्र करना चाहिए (मैत्र ६/३६); जो कुछ भी हो चुका है या होनेवाला है वह सब पुरुष ही है (ऋ वे १०/९०) और इस प्रकार परोपदेशनिमित्तक-मिथ्यादर्शनके विकल्प अन्य भी संख्यात रूपसे लगा लेने चाहिए। परिणामोंके भेदसे वे ही असख्यात हैं और अनुभागके भेदसे वे ही अनन्त हैं।

ध १/४,१ ४५/पृ/प सुत्ते अट्ठासीदिसदसहस्सपदे ८८००००० पूर्वोक्तसर्व-दृष्टयो निरूप्यन्ते, अबन्धक अलेपक अभोक्ता अकर्ता निर्गुण सर्व-गत अद्वैत नास्ति जीव समुदयजनित सर्व नास्ति बाह्यार्थो नास्ति सर्व निरात्मक सर्व क्षणिकं अक्षणिकमद्वैतमित्यादयो दर्शनभेदाश्च निरूप्यन्ते। (२०७/४) त्रयोगतमिथ्यात्वर स्याप्रतिपादिके (२०८/३) –सूत्रअधिकारमें अठासी लाख ८८००००० पदों द्वारा पूर्वोक्त सब मतों-का निरूपण किया जाता है। इसके अतिरिक्त—जीव अबन्धक है,

अलेपक है अभोक्ता है, अकर्ता है, निर्गुण है व्यापक है, अद्वैत है, जीव नहीं है, जीव (पृथिवी आदि चार भूतोंके) समुदायसे उत्पन्न होता है, सब नहीं है अर्थात् शून्य है, बाह्य पदार्थ नहीं हैं सब निरात्मक हैं, सब क्षणिक हैं, सब अक्षणिक अर्थात नित्य है, अथवा अद्वैत है, इत्यादि दर्शनभेदोंका भी इसमें निरूपण किया जाता है। यह प्रयोगत मिथ्यात्वके भेदोंका प्रतिपादक है।

गो क ८७७,८८७-८९३ ८९४/१०६३-१०७३,—१ कालवाद, २ ईश्वरवाद, ३. आत्मवाद; ४ नियतिवाद, ५ स्वभाववाद।८७७।—६ अज्ञानवाद।८८७।, ७ विनयवाद।८८८।, ८ पौरुषवाद।८९०।, ९ दैववाद।८९१।, १० संयोगवाद।८९२।, ११ लोकवाद।८९३।

गो क /मू ८९४/१०७३ जावदिया वयणवहा तावदिया चेव होंति णयवादा। जावदिया णयवादा तावदिया चेव होंति परसमया।८९४। —जितने वचनके मार्ग हैं तितने ही नयवाद हैं। जितने नयवाद हैं तितने ही परसमय हैं।

षड्दर्शन समुच्चय २,३ दर्शनानि षडेवात्र मूलभेदव्यपेक्षया। देवता तत्त्वभेदेन ज्ञातव्यानि मनीषिभि ।२। बौद्धं नैयायिक सांख्यं जैनं वैशेषिकं तथा। जैमिनीयं च नामानि दर्शनानाममून्यहो ।३। —मूल भेदोंकी अपेक्षा दर्शन छह हैं—बौद्ध, नैयायिक, सांख्य, जैन, वैशेषिक तथा जैमिनीय।

★ जैनाभासी संघ—दे इतिहास ६।

नीतिसार/सोमदेवसूरि ६ गोपुच्छक श्वेतवासो द्राविडो यापनीय। निःपिच्छिकश्चेति पञ्चैते जैनाभासा प्रकीर्तिता। —गोपुच्छक, श्वेताम्बर द्रविड यापनीय, निष्पिच्छ, ये पाँच जैनाभास कहे गये हैं (मो पा /टी ६/७५ पर उद्धृत) (द पा /टी ११/११ में उद्धृत) (द सा /पृ २४ पर उद्धृत), विशेष दे इतिहास ५।

द सा /पृ ४१ पर उद्धृत "काष्ठासंघो भुवि ख्यातो जानन्ति नृसुरासुरा। तत्र गच्छाश्च चत्वारो राजन्ते विश्रुता क्षितौ ।१। श्री नन्दितटसंज्ञश्च माथुरो बागडाभिध। लाड्बागड इत्येते विख्याता क्षितिमण्डले ।२।" (सुरेन्द्रकीर्ति)। —पृथिवीपर काष्ठासंघ विख्यात है। उसे नर, सुर व असुर सब जानते हैं। उस संघमें चार गच्छ पृथिवी पर स्थित हैं—१ श्रीनन्दितट, २ माथुरगच्छ, ३ बागड़-गच्छ ४, लाड़-बागड गच्छ।

५ एकान्त मत सूची

इनका स्वरूप—दे वह वह नाम।

न	नाम	मत	नं	नाम	मत
१	अक्रियावाद	एकस्वतंत्रवाद	१४	एतिकायन	अज्ञानवादी
२	अज्ञानवाद	"	१५	ऐन्द्रदत्त	विनयवादी
३	अद्वैतवाद	"	१६	औपमन्यु	,,
४	अनित्यवाद	"	१७	कणाद	असत्वादी
५	अभाववाद	"	१८	कण्व	अज्ञानवादी
६	अवक्तव्यवाद	"	१९	कपिल	सांख्यदर्शन
७	अश्वलायन	क्रियावादी	२०	काणाविद्ध	क्रियावादी
८	अस्थूण	विनयवादी	२१	कालवाद	एकस्वतंत्रवाद
९	आजीवक	त्रैराशिवाद	२२	काष्ठासंघ	जैनाभास
		एकस्वतंत्रदर्शन	२३	कुथुमि	अज्ञानवादी
१०	आत्मवाद	"	२४	कौत्कल	क्रियावादी
११	ईश्वरवाद	"	२५	कौशिक	,,
१२	उदयनाचार्य	वैशेषिक दर्शन	२६	गार्ग्य	अक्रियावादी
१३	उलूकमत	अक्रियावादी	२७	गौतम	असत्कार्यवाद

न	मत	नाम	न	नाम	मत
२८	चारित्रवाद	क्रियावाद	६४	मुण्ड	क्रियावादी
२९	चार्वाक मत	एक दर्शन	६५	मोद	अज्ञानवादी
३०	जतुकर्ण	विनयवादी	६६	मौद्गलायन	अक्रियावा बौद्ध
३१	जैमिनी	मीमांसक	६७	याज्ञिक	एकमत
३२	तापस	विनयवादी	६८	यापनीय	जैनाभासी संघ
३३	त्रिवर्गगतवाद	एकस्वतंत्रवाद	६९	योगमत	सांख्य दर्शन
३४	त्रैराशिकवाद	,,	७०	रोमश	क्रियावादी
३५	दर्शनवाद	श्रद्धानवाद	७१	रोमहर्षिणी	विनयवादी
३६	दैववाद	एकस्वतंत्रवाद	७२	लोकवाद	एकवाद
३७	द्रविड़संघ	जैनाभास	७३	वल्कल	अज्ञानवादी
३८	द्रव्यवाद	सांख्यदर्शन	७४	वशिष्ठ	विनयवादी
३९	नारायण	अज्ञानवादी	७५	वसु	अज्ञानवादी
४०	नास्तिक	चार्वाक	७६	वाल्मीकि	विनयवादी
४१	नित्यवाद	एकस्वतंत्रवाद	७७	विज्ञानवाद	अद्वैतवाद
४२	निमित्तवाद	परतंत्रवाद	७८	विनयवाद	एकवाद
४३	नियतिवाद	एकस्वतंत्रवाद	७९	विपरीतवाद	मिथ्यात्वका
४४	नैयायिक	एकदर्शन			एक भेद
४५	पाराशर	विनयवादी			
४६	पुरुषवाद	सांख्यमत	८०	वेदान्त	एक दर्शन
४७	पुरुषार्थवाद	एकवाद	८१	वैयाकरणीय	वैशेषिक द
४८	पूरण	मस्करीमत	८२	वैशेषिक	एक दर्शन
४९	पैप्पलाद	अज्ञानवादी	८३	व्याघ्रभूति	अक्रियावादी
५०	प्रकृतिवाद	सांख्य द	८४	व्यास एलापुत्र	विनयवादी
५१	प्रधानवाद	,,	८५	शब्दाद्वैत	अद्वैतवाद
५२	बादरायण	अज्ञानवाद	८६	शिवमत	वैशेषिक
५३	बौद्ध	एकदर्शन	८७	शून्यवाद	बौद्ध
५४	ब्रह्मवाद	अद्वैतवाद	८८	श्रद्धानवाद	एकवाद
५५	भट्टप्रभाकर	मीमांसक	८९	संयोगवाद	,,
५६	भिल्लक	जैनाभासीसंघ	९०	सत्यदत्त	विनयवादी
५७	मरीचि	क्रियावादी	९१	सदाशिववाद	सांख्य
५८	मस्करी	अज्ञानवादी	९२	सम्यक्त्ववाद	श्रद्धानवाद
५९	माठर	अक्रियावादी	९३	सांख्य	एक दर्शन
६०	माण्डलीक	क्रियावादी	९४	स्वतंत्रवाद	एक वाद
६१	माथुर	जैनाभासीसंघ	९५	स्वभाववाद	,,
६२	मध्यंदिन	अज्ञानवादी	९६	हरिश्मश्रु	क्रियावादी
६३	मीमांसा	एकदर्शन	९७	हारित	,,

एकान्तानुवृद्धि—१ एकान्तानुवृद्धि योग-स्थान—दे योग ५, २ एकान्तानुवृद्धि संयम व संयमासंयम लब्धि स्थान—दे लब्धि ५।

एकांतिक—प्र सा /ता वृ ५९/७७ एकांतिकम् नियमेनेति। —एकान्तिक अर्थात् नियमसे।

एकाग्रचिंतानिरोध—स सि ९/२७/४४४/६ अग्रं मुखम्। एकमग्रमस्येत्येकाग्र। नानार्थावलम्बनेन चिन्ता परिस्पन्दवती, तस्या अन्याशेषमुखेभ्यो व्यावर्त्य एकस्मिन्नग्रे नियम एकाग्रचिन्तानिरोध इत्युच्यते। —'अग्र' पदका अर्थ मुख है। जिसका एक अग्र होता है वह एकाग्र कहलाता है। नाना पदार्थोंका अवलम्बन लेनेसे चिन्ता परिस्पन्दवती होती है। उसे अन्य अशेष मुखोंसे लौटाकर एक अग्र अर्थात् एक विषयमें नियमित करना एकाग्रचिन्तानिरोध कहलाता है। (चा सा १६६/६), (प्र सा /त प्र १९१), (त अनु ५७)।

रा वा ६/२७/४-७/६२५/२५(१) अग्र अग्र मुखमित्यर्थ ।३। अन्त करणस्य वृत्तिरर्थेषु चितेत्युच्यते ।४। गमनभोजनशयनाध्ययनादिषु क्रिया-विशेषेषु अनियमेन वर्तमानस्य एकस्या क्रियाया कर्तृत्वेनावस्थानं निरोध इत्यवगम्यते। एकमग्रं मुख यस्य सोऽयमेकाग्र, चिन्ताया निरोध चिन्तानिरोध, एकाग्रे चिन्तानिरोध एकाग्रचिन्तानिरोध। कुत पुनरसौ एकाग्रत्वेन चिन्तानिरोध ।५। यथा प्रदीपशिखा निराबाधे प्रज्वलिता न परिस्पन्दते तथा निराकुले देशे वीर्यविशेषाद-वरुध्यमाना चिन्ता विना व्याक्षेपेण एकाग्रेणावतिष्ठते ।६। (२) अथवा अङ्ग्यते इत्यग्र अर्थ इत्यर्थ, एकमग्रं एकाग्रम्, एकाग्रे चिन्ताया निरोध एकाग्रचिन्तानिरोध। योगविभागान्मयूरव्यंसकादित्वाद्वा वृत्ति। एकस्मिन् द्रव्यपरमाणौ भावपरमाणौ वाऽर्थे चिन्तानियम इत्यर्थ ।७।

रा वा ६/२७/२०-२१/६२७/१ (३) अथवा प्राधान्यवचनो एकशब्द इह गृह्यते प्रधानस्य पुंस आभिमुख्येन चिन्तानिरोध इत्यर्थ, अस्मि-न्पक्षेऽर्थो गृहीत ।२०। (४) अथवा अङ्गतीत्यग्रमात्मेत्यर्थ। द्रव्यार्थ-तयैकस्मिन्नात्मन्यग्रे चिन्तानिरोधो ध्यानम्, तत स्ववृत्तित्वाद्‌ बाह्य-ध्येयप्राधान्यापेक्षा निवर्तिता भवति ।२१। —१ अग्र अर्थात् मुख, लक्ष्य। चिन्ता—अन्त करण व्यापार। गमन, भोजन, शयन और अध्ययन आदि विविध क्रियाओंमें भटकनेवाली चित्तवृत्तिका एक क्रियामें रोक देना निरोध है। जिस प्रकार वायुरहित प्रदेशमें दीप-शिखा अपरिस्पन्द-स्थिर रहती है उसी तरह निराकुल देशमें एक लक्ष्यमें बुद्धि और शक्तिपूर्वक रोकी गयी चित्तवृत्ति बिना व्याक्षेप-के वहीं स्थिर रहती है, अन्यत्र नहीं भटकती। (चा सा १६६/६) (प्र सा /त प्र १६६), (त अनु ६३ ६४); । २ अथवा अग्र शब्द 'अर्थ' (पदार्थ) वाची है, अर्थात् एक द्रव्यपरमाणु या भावपरमाणु या अन्य किसी अर्थमें चित्तवृत्तिको केन्द्रित करना ध्यान है। ३ अथवा, अग्र शब्द प्राधान्यवाची है, अर्थात् प्रधान आत्माको लक्ष्य बनाकर चिन्ताका निरोध करना। (त अनु ५७ ५८)। ४ अथवा, 'अङ्गतीति अग्रम् आत्मा' इस व्युत्पत्तिमें द्रव्यरूपसे एक आत्माको लक्ष्य बनाना स्वीकृत ही है। ध्यान स्ववृत्ति होता है इसमें बाह्य चिन्ताओंसे निवृत्ति होती है। (भ आ /वि १६६६/१५२१/१६), (त अनु ६२-६५ (भा पा /टी ७८/२२६/१)।

त अनु ६०-६१ प्रत्याहृत्य यदा चिन्तां नानालम्बनवर्तिनीम्। एका-लम्बन एवैनां निरुणद्धि विशुद्धधी ।६०। तदास्य योगिनो योगश्चिन्तैकाग्रनिरोधनम्। प्रसंख्यान समाधि स्याद्‌ध्यानं स्वेष्ट-फलप्रदम् ।६१। —जब विशुद्ध बुद्धिका धारक योगी नाना अव-लम्बनोंमें बसनेवाली चिन्ताको खींचकर उसे एक आलम्बनमें ही स्थिर करता है—अन्यत्र जाने नहीं देता—तब उस योगीके 'चिन्ता-का एकाग्र निरोधन' नामका योग होता है, जिसे प्रसंख्यान, समाधि और ध्यान भी कहते हैं और वह अपने इष्ट फलका प्रदान करनेवाला होता है। (पं वि ४/६४)।—दे ध्यान १/२—अन्य विषयोंकी अपेक्षा असत् है पर स्वविषयकी अपेक्षा सत्।

* एकाग्र चिन्तानिरोधके अपर नाम—दे मोक्षमार्ग २/५।

एकानंत—(ज प /प्र १०५) Unidirectional finite

एकावली यष्टि—जो लड़ी केवल मोतियोंसे बनाई जाती है, उसे सूत्र भी कहते हैं। (आ पु ५६३) — दे वृ जै शब्दा द्वि खंड।

एकावली व्रत—

१ वृहद् विधि

कुल समय—१ वर्ष, कुल उपवास—८४। विधि—एक वर्ष तक बरा-बर प्रतिमासकी शुक्ल १, ५, ८ १४ तथा कृष्ण ४, ८, १४ इन सात तिथियोंमें उपवास करे। इस प्रकार १२ महीनोंके ८४ उपवास करे। —जाप्य मन्त्र—नमस्कार मन्त्रका त्रिकाल जाप्य करे। (किशन सिंह क्रियाकोश), (व्रतविधान संग्रह पृ ७६)

२ लघु विधि

ह पु ३४/६७—कुल समय—४८ दिन कुल उपवास—२४ कुल पारणा—२४। विधि—किसी भी दिनसे प्रारम्भ करके १ उपवास १ पारणाके क्रमसे २४ उपवास पूरे करे। जाप्य मन्त्र—नमस्कार मन्त्रका त्रिकाल जाप्य करे (व्रतविधान संग्रह ७७)।

एकासंख्यात—दे असंख्यात।

एकीभावस्तोत्र—आचार्य वादिराज सूरि (ई० १०१०-१०६५) द्वारा २६ संस्कृत छन्दोंमें रचित एक भक्तिपूर्ण आध्यात्मिक स्तोत्र, जिसमें रचयिताने अपना कुष्ठरोग शान्त किया था। (ती ३/१०३)

एकेन्द्रिय—वे संसारी जीव जिनके एक स्पर्श इन्द्रिय मात्र हो जैसे पृथ्वीकायिक, जलकायिक, अग्निकायिक वायुकायिक वनस्पति कायिक इन पाँचोंमें जबतक जीव रहता है तबतक वे सचित्त, फिर जीव निकल जानेपर ये अचित्त कहलाते हैं। एकेन्द्रिय जीव छूकर-के जानते हैं व इसीसे काम करते हैं। इनके स्पर्शइन्द्रिय, शरीरबल आयु श्वासोच्छ्वास ऐसे चार प्राण होते हैं।
—दे वृ जैन शब्दा द्वि खंड।

एकेन्द्रियजाति—नामकर्मकी एक प्रकृति—दे जाति (नामकर्म) १

एकेन्द्रिय जीव—दे इन्द्रिय ४।

एकेन्द्रिय भेद—एकेन्द्रिय जीवोंके ४२ भेद हैं—पृथ्वी, जल, तेज वायु नित्य निगोद, साधारण वनस्पति, इतर निगोद, सा व। इन छह के सूक्ष्म व बादरकी अपेक्षा १२ भेद हुए। प्रत्येक वनस्पति सप्रतिष्ठित और अप्रतिष्ठित भेदसे दो प्रकार। ऐसे १४ प्रकार हुए एक पर्याप्त, निर्वृत्यपर्याप्त व लब्ध्य पर्याप्त इस तरह ४२ भेद हुए। (जै सि प्र ५८ ५७) —दे वृ जै शब्दा द्वि खंड।

एतिकायन—एक अज्ञानवादी -दे अज्ञानवाद।

एर—(प पु २५/५५) दशरथपुत्र रामचन्द्रजी आदिके विद्या गुरु।

एरिगित्तर गण—एक जैनाभासी संघ (दे इतिहास ६/७)

एलाचार्य—१ उप आचार्य—दे आचार्य ३। २ कुन्दकुन्दका अपर नाम (दे कुन्दकुन्द ?) ३ तमिल वेद कुरलकाव्यके रचयिता। समय-ई श २ (कुरलकाव्य प्र /पं गोविन्दराम) । ४ धवलाकार वीरसेन स्वामी (ई ७७०-८२७) के समकालीन उनके शिक्षा गुरु। समय—ई श ८-६ की सन्धि। (जै १/२४२), (ती २/३२०)

एलापुत्र व्यास—एक विनयवादी—दे वैनयिक।

एलेय—(ह पु १७/श्लो न) हरिवंशी राजा दक्षका पुत्र था ।१। अपनी पुत्रीके साथ व्यभिचार करनेवाले अपने पिताके कुचारित्रसे ।१५। दु खी हो अन्यत्र जाकर इलावर्धन ताम्रलिपि नाम नगर व माहिष्मती नामक नगरी बसायी। अन्तमें दीक्षा धारण कर ली ।१६-२४।

एवंभूत नय—दे नय III/८।

एवकार—

१. एवकारके ३ भेद

ध ११/४ २,६,१७७/श्लो ७-८/३१७/१० विशेषणविशेष्याभ्यां क्रियया च सहोक्ति । पार्थो धनुर्धरो नील सरोजमिति वा यथा ।८। अयोगम-परैर्योगमत्यन्तायोगमेव च। व्यवच्छिनत्ति धर्मस्य निपातो व्यति-रेचक। —निपात अर्थात् एवकार व्यतिरेचक अर्थात् निवर्तक या नियामक होता है। विशेषण, विशेष्य और क्रियाके साथ कहा गया निपातक्रमसे अयोग, अपरयोग (अन्य योग) और अत्यन्तायोगका व्यवच्छेद करता है। जैसे—'पार्थो धनुर्धर, और 'नील सरोजम्,

इन वाक्योंके साथ प्रयुक्त एवकार। (अर्थात् एवकार तीन प्रकारके होते हैं—अयोगव्यवच्छेदक, अन्ययोगव्यवच्छेदक और अत्यन्तायोगव्यवच्छेदक)। (स भ त २५-२६)

स भ त २५/१ अथ चैवकारस्त्रिविधः –अयोगव्यवच्छेदबोधकः, अन्ययोगव्यवच्छेदबोधकः, अत्यन्तायोगव्यवच्छेदबोधकश्च इति। –यह अवधारण वाचक एवकार तीन प्रकारका है—एक अयोगव्यवच्छेदबोधक, दूसरा अन्ययोगव्यवच्छेदबोधक, और तीसरा अत्यन्तायोगव्यवच्छेद बोधक।

२ अयोगव्यवच्छेद बोधक एवकार

दे 'एवकार' में ध /११ विशेषणके साथ कहा गया एवकार अयोगका अर्थात् सम्बन्धके न होनेका व्यवच्छेद या व्यावृत्ति करता है।

स भ त २५/३ तत्र विशेषणसगतैवकारोऽयोगव्यवच्छेदबोधकः, यथा शङ्खः पाण्डुर एवेति। अयोगव्यवच्छेदो नाम—उद्देश्यतावच्छेदकसमानाधिकरणाभावाप्रतियोगित्वम्। प्रकृते चोद्देश्यतावच्छेदकं शङ्खत्वं, शङ्खत्वावच्छिन्नमुद्दिश्य पाण्डुरत्वस्य विधानात् तथा च शङ्खत्वसमानाधिकरणो योऽत्यन्ताभावः न तावत्पाण्डुरत्वाभावः, किन्त्वन्याभावः। –विशेषणके साथ अन्वित या प्रयुक्त एवकार तो अयोगकी निवृत्तिका बोध करानेवाला होता है, जैसे 'शङ्ख पाण्डुर एव' शङ्ख श्वेत ही होता है। इस वाक्यमें उद्देश्यतावच्छेदकके समानाधिकरणमें रहनेवाला जो अभाव उसका जो अप्रतियोगी उसको अयोग व्यवच्छेद कहते हैं। जिस वस्तुका अभाव कहा जाता है वह वस्तु उस अभावका प्रतियोगी होता है और जिनका अभाव नहीं है वे उस अभावके अप्रतियोगी होते हैं। अब यहाँ प्रकृत प्रसंगमें उद्देश्यताका अवच्छेदक धर्म शङ्खत्व है, क्योंकि शङ्खत्व धर्मसे अवच्छिन्न जो शङ्ख है उसको उद्देश्य करके पाण्डुरत्व धर्मका विधान करते हैं। तात्पर्य यह है कि उद्देश्यतावच्छेदक शखत्व नामका धर्म शखरूप अधिकरणमें रहता है, उसमें पाण्डुत्वका अभाव तो है नहीं क्योंकि वह तो पाण्डुवर्ण ही है। इसलिए वह उस शंखमें रहने वाले अभावका अप्रतियोगी हुआ। उसके अयोग अर्थात् असम्बन्धकी निवृत्तिका बोध करनेवाला एवकार यहाँ लगाया गया है। क्रमश —

स भ त २७/४ प्रकृतेऽयोगव्यवच्छेदकस्यैवकारस्य स्वीकृतत्वात्। क्रियासङ्गस्यैवकारस्यापि क्वचिदयोगव्यवच्छेदबोधकत्वदर्शनात्। यथा ज्ञानमर्थं गृह्णात्येवेत्यादौ ज्ञानत्वसमानाधिकरणात्यन्ताभावाप्रतियोगित्वस्यार्थग्राहकत्वे धात्वर्थे बोध। –प्रकृत (स्यादस्त्येव घट) में यद्यपि एवकार क्रियाके साथ प्रयोग किया गया है, विशेषणके साथ नहीं, परन्तु यह अयोग व्यच्छेदक ही स्वीकार किया गया है। कहीं-कहीं क्रियाके साथ सगत एवकार भी अयोगव्यवच्छेदबोधक अर्थमें देखा जाता है। जैसे—'ज्ञानमर्थं गृह्णात्येव ज्ञान किसी न किसी अर्थको ग्रहण करता ही है इत्यादि उदाहरणमें उद्देश्यतावच्छेदक ज्ञानत्व धर्मके समानाधिकरणमें रहनेवाला जो अत्यन्ताभाव है उसका अप्रतियोगीजोअर्थग्राहकत्व धर्म है उसरूप धात्वर्थका बोध होता है। परन्तु सर्वथा क्रियाके साथ एवकारका प्रयोग अयोगव्यवच्छेद बोधक नहीं होता, जैसे-'ज्ञान रजतको ग्रहण करता ही है इस उदाहरणमें, सब ही ज्ञानोंके रजतग्राहकत्वका सद्भाव न पाया जानेसे और किसी-किसी ज्ञानमें उसका सद्भाव भी होनेसे यह प्रयोग अत्यन्ताभाव व्यवच्छेद बोधक है न कि अयोग-व्यवच्छेद बोधक। (न्यायकुमुद चन्द्र/भाग २/पृ ६९३)

३ अन्ययोगव्यवच्छेद बोधक एवकार

दे 'एवकार में ध ११/ विशेष्यके साथ कहा गया एवकार अन्ययोगका व्यवच्छेद करता है, जैसे—'पार्थ हो धनुर्धर है', अर्थात् अन्य नहीं।

स भ त २६/१ विशेष्यसङ्गतैवकारोऽन्ययोगव्यवच्छेदबोधक। यथा—पार्थ एव धनुर्धर इति। अन्ययोगव्यवच्छेदो नाम विशेष्यभिन्नतादात्म्यादिव्यवच्छेद। तत्रैवकारेण पार्थान्यतादात्म्याभावो धनुर्धरे बोध्यते। तथा च पार्थान्यतादात्म्याभाववद्धनुर्धराभिन्न पार्थ इति बोध।''–विशेष्यके साथ सगत जो एवकार है वह अन्ययोगव्यवच्छेदरूप अर्थका बोध कराता है जैसे- 'पार्थ एव धनुर्धरः' धनुर्धर पार्थ ही है इस उदाहरणमें एवकार अन्ययोगके व्यवच्छेदका बोधक है। इस उदाहरणमें एवकार शब्दसे पार्थसे अन्य पुरुषमें रहनेवाला जो तादात्म्य वह धनुर्धरमें बोधित होता है। अर्थात् पार्थसे अन्य व्यक्तिमें धनुर्धरत्व नहीं है ऐसा अर्थ होता है। यहाँपर धनुर्धरत्वका पार्थसे अन्यमें सम्बन्धके व्यवच्छेदका बोधक पार्थ इस विशेष्य पदके आगे एव शब्द लगाया गया है। (न्यायकुमुदचन्द्र/भाग २/पृ० ६९३)

४. अत्यन्तायोग व्यवच्छेद बोधक एवकार

दे 'एवकार में ध ११ क्रियाके साथ कहा गया एवकार अत्यन्तायोगका व्यवच्छेद करता है। सरोज नील होता ही है।

स भ त २६/४ क्रियासङ्गतैवकारोऽत्यन्तायोगव्यवच्छेदबोधक, यथा नीलं सरोज भवत्येवेति। अत्यन्तायोगव्यवच्छेदो नाम—उद्देश्यताव्यवच्छेदकव्यापकाभावाप्रतियोगित्वम्। प्रकृते चोद्देश्यतावच्छेदक सरोजत्वम् तद्धर्मावच्छिन्ने नीलाभेदरूपधात्वर्थस्य विधानात्। सरोजत्वव्यापको योऽत्यन्ताभाव स नीलाभेदाभाव कस्मिंश्चित्सरोजे नीलाभेदस्यापि सत्त्वात्, अपि त्वन्याभाव तदप्रतियोगित्व नीलाभेदे वर्तते इति सरोजत्वव्यापकात्यन्ताभावाप्रतियोगिनीलाभेदवत्सरोजवमित्युक्तस्थले बोध। –क्रियाके संगत जो एवकार है वह अत्यन्त अयोगके व्यवच्छेदका बोधक है। जैसे—'नीलं सरोजं भवत्येव' कमल नील होता ही है। उद्देश्यता-अवच्छेदक धर्मका व्यापक जो अभाव उस अभावका जो अप्रतियोगी उसको अत्यन्तायोगव्यवच्छेद कहते हैं। उपरोक्त उदाहरणमें उद्देश्यतावच्छेदक धर्म सरोजत्व है, क्योंकि उसीसे अवच्छिन्न कमलको उद्देश्य करके नीलत्वका विधान है। सरोजत्वका व्यापक जो अभाव है वह नीलके अभेदका अभाव नहीं हो सकता क्योंकि किसी न किसी सरोजमें नीलका अभेद भी है। अत नीलके अभेदका अभाव सरोजत्वका व्यापक नहीं है, किन्तु अन्य घटादिक पदार्थोंका ज्ञान सरोजत्वका व्यापक है। उस अभावकी प्रतियोगिता घट आदिमें है और अप्रतियोगिता नीलके अभेदमें है। इस रीतिसे सरोजत्वका व्यापक जो अत्यन्ताभाव उस अभावका अप्रतियोगी जो नीलाभेद उस अभेद सहित सरोज है ऐसा इस स्थानमें अर्थ होता है (भावार्थ यह है कि जहाँपर अभेद रहेगा वहाँपर अभेदका अभाव नहीं रह सकता। इसलिए सरोजत्व व्यापक अत्यन्ताभावका अप्रतियोगी नीलका अभेद हुआ और उस नीलके अभेदसे युक्त सरोज है, ऐसा अर्थ है। न्यायकुमुदचन्द्र/भाग २/पृ ६९३)

★ एवकार पदकी सम्यक् व मिथ्या प्रयोगविधि —दे एकान्त २

एशान—१ कल्पवासी देवोंका एक भेद—दे स्वर्ग १। २ इन देवोंका लोकमें अवस्थान—दे स्वर्ग ५। ३ विजयार्धकी उत्तर श्रेणीका एक नगर—दे विद्याधर।

एषणा—ध १३/५,४ २६/५५/२ किमेसणं, असण-पाण खादियसादिय। –प्रश्न—एषणा किसे कहते हैं? उत्तर—अशन, पान, खाद्य और स्वाद्य इनका नाम एषणा है। २ आहारका एक दोष—दे आहार II/४। ३ वस्तिकाका एकदोष—दे वस्तिका'। ४ आहार सम्बन्धी विषय - दे आहार। ५ लोकेषणा—दे राग ४।

एषणा-शुद्धि—दे शुद्धि।

एषणा-समिति—दे समिति १।

एसोदस व्रत—कुल समय—६५० दिन, कुल उपवास—५५०, कुल पारणा—१००। विधि—पहले एक वृद्धि क्रमसे १ से लेकर १० उपवास तक करे। फिर एक हानि क्रमसे १० से लेकर १ उपवास तक करे बीचमें एक एक पारणा करे। मन्त्र—१ उपवास, १ पारणा, २ उपवास, एक पारणा, ३ उपवास, एक पारणा, इसी प्रकार ४-१, ५-१, ६-१, ७-१, ८-१, ९-१, १०-१—१०-१, ९-१, ८-१, ७-१, ६-१, ५-१, ४-१, ३-१, २-१, १ यह सर्वविधि दस बार करनी (वर्धमान पु)। (व्रतविधान सं पृ १००)।

एसोनव—कुल समय—४८६ दिन कुल उपवास—४०५, कुल पारणा—८१, विधि—उपरोक्त एसोदसवत् ही है। अन्तर इतना है कि वृद्धि व हानि क्रम १-९ व ९-१ तक जानना। तथा १० की बजाय ९ बार दुहराना। जाप्य मन्त्र—नमोकार मन्त्रका तीन बार जाप्य करना। (वर्धमान पुराण)। (व्रतविधान संग्रह/पृ ९९)

[ऐ]

ऐतिह्य—इतिहासका एकार्थवाची—दे इतिहास १।

ऐरावत—१ शिखरी पर्वतका एक कूट व उसका स्वामी देव—दे लोक ५/४, २ पद्म ह्रदके वनमें स्थित एक कूट—दे लोक ५/७ ३ उत्तरकुरुके दस द्रहोंमें-से दो द्रह—दे लोक ५/६।

ऐरावत क्षेत्र—रा वा ३/१०/२०/१८१/२६ रक्तारक्तोदयो मध्यमदेशभाविनी अयोध्या नाम नगरी। तस्यामुत्पन्न ऐरावतो नाम राजा। तत्परिपालनत्वाज्जनपदस्यैरावताभिधानम्। —रक्ता तथा रक्तोदा नदियोंके बीच अयोध्या नगरी है। इसमें एक ऐरावत नामका राजा हुआ है। उसके द्वारा परिपालित होनेके कारण इस क्षेत्रका नाम ऐरावत पड़ा है। ऐरावत क्षेत्रका लोकमें अवस्थानादि—दे लोक ३,३।

★ ऐरावत क्षेत्रमें काल परिवर्तन आदि—दे 'भरत क्षेत्र'।

ऐरावत हाथी—ति प ८/२७८-२८४ सक्कदुगम्मि य वाहणदेवा एरावदण म हत्थि कुव्वंति। विक्किरियाओ लक्खं उच्छेहं जोयणा दीहे ॥२७८॥ एदाण बत्तीसं होंति मुहा दिव्वरयणदामजुदा। पुह रुणंति किंकिणिकोलाहलसद्दकयसोहा ॥२७९॥ एक्केक्कमुहे चंचलचंदुज्जलचमरचारुरूवम्मि। चत्तारि होंति दंता धवला वररयणभरखचिदा ॥२८०॥ एक्केक्कम्मि विसाणे एक्केक्कसरोवरो विमलवारी। एक्केक्कसरोवरम्मि य एक्केक्कं कमलवणसंडा ॥२८१॥ एक्केक्ककमलसंडे बत्तीस विकस्सरा महापउमा। एक्केक्क महापउमं एक्केक्क जोयणं पमाणेणं ॥२८२॥ वरकंचणकयसोहा वरपउमा सुरविकुव्वणबलेण। एक्केक्क महापउमे णाडयसाला य एक्केक्का ॥२८३॥ एक्केक्काए तीए बत्तीस वरच्छरा पणच्चंति। एवं सत्ताणीया णिद्दिट्ठा बारसिंदाणं ॥२८४॥ —सौधर्म और ईशान इन्द्रके वाहन देव विक्रियासे एक लाख उत्सेध योजन प्रमाण दीर्घ ऐरावत नामक हाथीको करते हैं ॥२७८॥ इनके दिव्य रत्नमालाओंसे युक्त बत्तीस मुख होते हैं जो घण्टिकाओंके कोलाहल शब्दसे शोभायमान होते हुए पृथक् पृथक् शब्द करते हैं ॥२७९॥ चंचल एवं चन्द्रके समान उज्ज्वल चमरोंसे सुन्दर रूपवाले एक एक मुखमें रत्नोंके समूहसे खचित धवल चार दाँत होते हैं ॥२८०॥ एक एक हाथी दाँतपर निर्मल जलसे युक्त एक-एक उत्तम सरोवर होता है। एक एक सरोवरमें एक एक उत्तम कमल वनखण्ड होता है ॥२८१॥ एक एक कमलखण्डमें खिलते ३२ महापद्म होते हैं। और एक एक महापद्म एक-एक योजन प्रमाण होता है ॥२८२॥ देवोंके विक्रिया बलसे वे उत्तम कमल उत्तम सुवर्णसे शोभायमान होते हैं। एक-एक महापद्मपर एक एक नाट्यशाला होती है ॥२८३॥ उस एक-एक नाट्यशालामें उत्तम बत्तीस-बत्तीस अप्सराएँ नृत्य करती हैं ॥२८४॥ (म पु १२/१२ ५६), (ज प ४/२१३-२६१)

ऐलक—वसु श्रा ३०१, ३११ एयारसम्मि ठाणे उक्किट्ठो सावओ हवे दुविहो। वत्थेक्कधरो पढमो कोवीणपरिग्गहो विदिओ ॥३०१॥ एसेव होइ विदिओ णवरि विसेसो कुणिज्ज णियमेण। लोचं धरिज्ज पिच्छं भुंजिज्जो पाणिपत्तम्मि ॥३११॥ —ग्यारहवें प्रतिमा स्थानमें गया हुआ मनुष्य उत्कृष्ट श्रावक कहलाता है। उसके दो भेद हैं—प्रथम एक वस्त्रका रखनेवाला और दूसरा कोपीनमात्र परिग्रहवाला ॥३०१॥ प्रथम उत्कृष्ट श्रावक (क्षुल्लक) के समान ही द्वितीय उत्कृष्ट श्रावक होता है। केवल विशेष यह है कि उसे नियमसे केशोंका लोंच करना चाहिए, पीछी रखना चाहिए और पाणिपात्रमें खाना चाहिए ॥३११॥ (सा ध ७/४८-४९)

ला सं ७/५५-६२ उत्कृष्टः श्रावको द्वेधा क्षुल्लकश्चैलकस्तथा—एकादशव्रतस्थौ द्वौ स्तो द्वौ निर्जरकौ क्रमात् ॥५५॥ तत्रैलकः स गृह्णाति वस्त्रं कौपीनमात्रकम्। लोचं श्मश्रुशिरोलोम्नां पिच्छिकां च कमण्डलुम् ॥५६॥ पुस्तकाद्युपधिं चैव सर्वसाधारणं यथा। सूक्ष्मं चापि न गृह्णाति ईषत्सावद्यकारणम् ॥५७॥ कौपीनोपधिमात्रत्वाद् विना वाचंयमी क्रियाः। विधत्ते चैलकस्तस्माद् दुर्धरं व्रतधारणम् ॥५८॥ तिष्ठेच्चैत्यालये संघे वने वा मुनिसन्निधौ। निरवद्ये यथास्थाने शुद्धे शून्यमठादिषु ॥५९॥ पूर्वोदितक्रमेणैव कृतकर्मावसानतः। ईषन्मध्याह्नकाले वै भोजनार्थं अटेत्पुरे ॥६०॥ ईर्यासमितिसंशुद्धः पर्यटेद् गृहसंख्यया। द्वाभ्यां पात्रस्थानीयाभ्यां हस्ताभ्यां परमश्नुयात् ॥६१॥ दद्याद्धर्मोपदेशं च निर्व्याजं मुक्तिसाधनम्। तपो द्वादशधा कुर्यात्प्रायश्चित्तादि चाचरेत् ॥६२॥ —उत्कृष्ट श्रावक दो प्रकारका होता है—एक क्षुल्लक और दूसरा ऐलक। इन दोनोंके कर्मोंकी निर्जरा उत्तरोत्तर अधिक अधिक होती रहती है ॥५५॥ ऐलक केवल कौपीनमात्र वस्त्रका धारण करता है। दाढ़ी, मूँछ और मस्तकके बालोंका लोंच करता है और पीछी कमण्डलु धारण करता है ॥५६॥ इसके सिवाय सब साधारण पुस्तक आदि धर्मोपकरणोंको भी धारण करता है। परन्तु ईषत् सावद्यके भी कारणभूत पदार्थोंको लेशमात्र भी अपने पास नहीं रखता है ॥५७॥ कौपीन मात्र उपधिके अतिरिक्त उसकी समस्त क्रियाएँ मुनियोंके समान होती हैं तथा मुनियोंके समान ही वह अत्यन्त कठिन-कठिन व्रतोंका पालन करता है ॥५८॥ वह या तो किसी चैत्यालयमें रहता है, या मुनियोंके संघमें रहता है अथवा किसी मुनिराजके समीप वनमें रहता है अथवा किसी भी सूने मठमें या अन्य किसी भी निर्दोष और शुद्ध स्थानमें रहता है ॥५९॥ पूर्वोक्त क्रमसे समस्त क्रियाएँ करता है तथा दोपहरसे कुछ समय पहले सावधान होकर नगरमें जाता है ॥६०॥ ईर्यासमितिसे जाता है तथा घरोंकी संख्याका नियम भी लेकर जाता है। पात्रस्थानीय अपने हाथोंमें ही आहार लेता है ॥६१॥ बिना किसी छल-कपटके मोक्षका कारणभूत धर्मोपदेश देता है। तथा बारह प्रकारका तपश्चरण पालन करता है। कदाचित् व्रतादिमें दोष लग जानेपर प्रायश्चित्त लेता है ॥६२॥

२. ऐलक पद व शब्दका इतिहास

वसु श्रा /प्र ६३/१८/H L Jain इस 'ऐलक' पदके मूल रूपकी ओर गम्भीर दृष्टिपात करनेपर यह भ महावीरसे भी प्राचीन प्रतीत होता है। भगवती आराधना मूलाचार आदि सभी प्राचीन ग्रन्थोंमें दिगम्बर साधुओंके लिए अचेलक पदका व्यवहार हुआ है। पर भग-

बाद् महावीरके समयसे अचेलक साधुओंके लिए नग्न, निर्ग्रन्थ और दिगम्बर-शब्दोंका प्रयोग बहुलतासे होने लगा। स्वयं बौद्ध ग्रन्थोंमें जैन-साधुओंके लिए 'निग्गठ' या 'णिगठ' नामका प्रयोग किया गया है, जिसका कि अर्थ निर्ग्रन्थ है। अभीतक नञ् समासका अर्थ प्रतिषेधपरक अर्थात् 'न+चेलक =अचेलक' अर्थ लिया जाता था। पर जब नग्न साधुओंको स्पष्ट रूपसे दिगम्बर व निर्ग्रन्थ आदि रूपसे व्यवहार होने लगा तब नञ् समासके ईषद् अर्थका आश्रय लेकर 'ईषद्+चेलक =अचेलक' का व्यवहार प्रारम्भ हुआ प्रतीत होता है। जिसका कि अर्थ नाममात्रका वस्त्र धारण करनेवाला होता है। ग्यारहवीं-बारहवीं शताब्दीसे प्राकृतके स्थानपर अपभ्रंश भाषाका प्रचार प्रारम्भ हुआ और अनेक शब्द सर्वसाधारणके व्यवहारमें कुछ भ्रष्ट रूपसे प्रचलित हुए। इसी समयके मध्य 'अचेलक' का स्थान 'ऐलक' पदने ले लिया। जो कि प्राकृत व्याकरणके नियमसे भी सुसंगत बैठ जाता है। क्योंकि, प्राकृतमें 'क-ग-च-ज-त-द-प-य-वां प्रायो लुक्' (हैम प्रा १, १७७) इस नियमके अनुसार 'अचेलक' के चकारका लोप हो जानेसे 'अ, ए, ल, क' पद अवशिष्ट रहता है। यही (अ+ए=ऐ) सन्धिके योगसे 'ऐलक' बन गया। उक्त विवेचनसे यह बात भलीभाँति सिद्ध हो जाती है कि 'ऐलक' पद भले ही अर्वाचीन हो, पर उसका मूल रूप 'अचेलक' शब्द बहुत प्राचीन है। इस प्रकार ऐलक शब्दका अर्थ नाममात्रका वस्त्रधारक अचेलक होता है और इसकी पुष्टि आ समन्तभद्रके द्वारा ग्यारहवीं प्रतिमाधारीके लिए दिये गये 'चेलखण्डधर' (वस्त्रका एक खण्ड धारण करनेवाला) पदसे भी होती है।

*** क्षुल्लक व ऐलकमें अन्तर तथा इन दोनो भेदोका इतिहास व समन्वय**—दे क्षुल्लक २।

*** उद्दिष्ट त्याग सम्बन्धी**—दे उद्दिष्ट।

ऐश्वर्य मद—दे मद।

ऐहिक फलानपेक्षा—दातारका पहला गुण कि वह इस लोकके फलकी इच्छा न करे कि मुझे धन, पुत्र व यश हो। (पु श्लो १६९)

—दे बृ जै शब्दा द्वि खड

[ओ]

ओघ—गुणस्थान जो १४ होते हैं। (गो जी /गा ३)

—दे बृ जै शब्दा द्वि खड।

ध १/१,१,८/१६०/२ ओघेन सामान्येनाभेदेन प्ररूपणमेकः।—ओघ, सामान्य या अभेदसे निरूपण करना पहली ओघप्ररूपणा है।

ध ३/१,२ १/९/२ ओघं वृन्द समूह सपात समुदय पिण्ड अविशेष अभिन्न सामान्यमिति पर्यायशब्दा। गत्यादि मार्गणस्थानैरविशेषितानां चतुर्दशगुणस्थानानां प्रमाणप्ररूपणमोघनिर्देश। —ओघ, वृन्द, समूह, सपात, समुदय, पिण्ड, अविशेष, अभिन्न और सामान्य ये सब पर्यायवाची शब्द हैं। इस ओघनिर्देशका प्रकृतमें स्पष्टीकरण इस प्रकार हुआ कि गत्यादि मार्गणा स्थानोंसे विशेषताको नहीं प्राप्त हुए केवल चौदहों गुणस्थानोंके अर्थात चौदहों गुणस्थानवर्ती जीवोंके प्रमाणका प्ररूपणा करना ओघनिर्देश है।

गो जी /मू ३/२३ संखेओ ओघोत्ति य गुणसण्णा सा च मोहजोगभवा। वित्थारादेसोत्ति य मग्गणसण्णा सकम्मभवा।३। —संक्षेप तथा ओघ ऐसी गुणस्थानकी सज्ञा अनादिनिधन ऋषिप्रणीत मार्गविषै रूढ है। बहुरि सो सज्ञा 'मोहयोगभवा' कहिए दर्शन व चारित्र मोह वा मन वचन काय योग तिनिकरि उपजी है। बहुरि तैसे ही विस्तार आदेश ऐसो मार्गणास्थानको सज्ञा है। सो अपने अपने कारणभूत कर्मके उदयतै हो है।

ओघालोचना—दे आलोचना १।

ओज—शरीरमें शुक्र नामकी धातुका नाम तथा औदारिक शरीरमें इसका प्रमाण—दे औदारिक १/७।

ध १०/४,२,४,३/२३/१ जो रासी चदुहि अवहिरिज्जमाणो दोरूवग्गो होदि सो बादरजुम्मं। जो एगग्गो सो कलियोजो। जो तिग्गो सो तेजोजो। उक्तं च—चोद्दस बादरजुम्मं सोलस कदजुम्ममेत्थ कलियोजा। तेरस तेजोजो खलु पण्णरसेव खु विण्णेया।३। —जिस राशिको चारसे अवहृत (भाग) करनेपर दो रूप शेष रहते हैं वह बादरयुग्म कही जाती है। जिसको चारसे अवहृत करनेपर एक अंश शेष रहता है वह कलिओज राशि है। और जिसको चारसे अवहृत करनेपर तीन अंश शेष रहते हैं वह तेजोज-राशि है। कहा भी है—यहाँ चौदहको बादरयुग्म, सोलहको कृतयुग्म, तेरहको कलिओज और पन्द्रहको तेजोज राशि जानना चाहिए। (क्योंकि १४=(४×३)+२, १६=(४×४)+०, १३=(४×३)+१ १५=(४×३)+३)।

ओजाहार—दे आहार I/१।

ओद्दावण—ध १३/५ ४,२२/४६/११ जीवस्य उपद्रवण ओद्दावण णाम—जीवका उपद्रवण करना ओद्दावरण कहलाता है।

ओम्—

१ पच परमेष्ठीके अर्थमें

द्र स /टी ४९/२०७/११ 'ओं' एकाक्षर पञ्चपरमेष्ठिनामादिपदम्। तत्कथमिति चेत् "अरिहता असरीरा आयरिया तह उवज्झया मुणिणा। पढमक्खरणिप्पणो ओंकारो पच परमेट्ठी।१।" इति गाथाकथितप्रथमाक्षराणां 'समान सवर्णे दीर्घीभवति' 'परश्च लोपम्' 'उवर्णे ओ' इति स्वरसन्धिविधानेन ओं शब्दा निष्पद्यते।—ओं यह एक अक्षर पाँचों परमेष्ठियोंके आदि पदस्वरूप है। प्रश्न—'ओं' यह परमेष्ठियोंके आदि पदरूप कैसे है? उत्तर—अरहतका प्रथम अक्षर 'अ', सिद्ध यानि अशरीरीका प्रथम अक्षर 'अ', आचार्यका प्रथम अक्षर 'आ', उपाध्यायका प्रथम अक्षर 'उ', साधु यानि मुनिका प्रथम अक्षर 'म्' इस प्रकार इन पाँचों परमेष्ठियोंके प्रथम अक्षरोंसे सिद्ध जो ओंकार है वही पच परमेष्ठियोंके समान है। इस प्रकार गाथामें कहे हुए जो प्रथम अक्षर (अ अ आ उ म्)है। इनमें पहले 'समान सवर्णे दीर्घीभवति' इस सूत्रसे 'अ अ' मिलकर दीर्घ 'आ' बनाकर 'परश्च लोपम्' इससे अक्षर 'आ' का लोप करके अ अ आ इन तीनोंके स्थानमें एक 'आ' सिद्ध किया। फिर 'उवर्णे ओ' इस सूत्रसे 'आ उ' के स्थानमें 'ओ' बनाया। ऐसे स्वरसन्धि करनेसे 'ओम्' यह शब्द सिद्ध होता है।

२. पर ब्रह्मके अर्थमें

वैदिक साहित्यमें अ+उ+ँ इस प्रकार अढाई मात्रासे निष्पन्न यह पद सर्वोपरि व सर्वस्व माना गया है। सृष्टिका कारण शब्द है और शब्दोंकी जननी मातृकाओं (क ख आदि) का मूल होनेसे यह सर्व सृष्टिका मूल है। अत परमब्रह्मस्वरूप है।

३ भगवद्वाणीके अर्थमें

उपरोक्त कारणसे ही अर्हन्त वाणीको जो कि ओंकार ध्वनि मात्र है, सर्व भाषामयी माना गया है (दे दिव्यध्वनि)।

प्रणवमन्त्र—पदस्थ ध्यानमें इस मन्त्रको दो भौंहोंके बीचमें व अन्यत्र विराजमान करके ध्यान किया जाता है।—दे बृ जै शब्द, द्वि खण्ड।

४ तीन लोकके अर्थमें

अ—अधोलोक, उ—ऊर्ध्वलोक और म—मध्यलोक। इस प्रकारकी व्याख्याके द्वारा वैदिक साहित्यमें इसे तीन लोकका प्रतीक माना गया है।

जैनाम्नायके अनुसार भी ॐकार त्रिलोकाकार घटित होता है। आगममें तीन लोकका आकार चित्र जैसा है, अर्थात् तीन वातवलयोंसे वेष्टित पुरुषाकार, जिसके ललाटपर अर्द्धचन्द्राकारमें बिन्दुरूप सिद्धलोक शोभित होता है। बीचोबीच हाथीके सूंडवत् त्रसनाली है।



यदि उसी आकारको जल्दीसे लिखनेमें आवे तो ऐसा 'ॐ' लिखा जाता है। इसीको कलापूर्ण बना दिया जाये तो 'ॐ' ऐसा ओंकार त्रिलोकका प्रतिनिधि स्वयं सिद्ध हो जाता है। यही कारण है कि भेदभावसे रहित भारत के सर्व ही धर्म इसको समान रूपसे उपास्य मानते हैं।

५ प्रदेशापचयके अर्थमें

ध १०/४,२,४,३/२३/६ सिया ओमा, कयाई पदेसाणमवचयदसणादो। —(ज्ञानावरणकर्मका द्रव्य) स्यात् 'ओम्' है, क्योंकि कदाचित् प्रदेशोंका अपचय देखा जाता है।

६ नो ओम् नो विशिष्ट

ध १०/४,२,४,३/२३/७ सिया णोमणोविसिट्ठापादेक्कं पदावयवे णिरुद्धे हाणीणमभावादो। —(ज्ञानावरणका द्रव्य) स्यात् नो ओम् नोविशिष्ट है क्योंकि, प्रत्येक पदभेदकी विवक्षा होनेपर वृद्धि-हानि नहीं देखी जाती है।

७ ओंकार मुद्रा

अनामिका, कनिष्ठा और अंगूठेसे नाक पकड़ना। (क्रियामंत्र पृ ८७ नोट) —दे वृ जै शब्द द्वि खंड।

ओलिक—मध्य-आर्य-खण्डका एक देश —दे मनुष्य ४।

[औ]

औंड्र—भरतक्षेत्र आर्य खण्डका एक देश—दे मनुष्य ४।

औदयिक भाव—दे उदय ६।

औदारिक—तिर्यच व मनुष्योंके इस इन्द्रिय गोचर स्थूल शरीरको औदारिक शरीर कहते हैं और इसके निमित्तसे होनेवाला आत्म-प्रदेशोंका परिस्पन्दन औदारिक-काययोग कहलाता है। शरीर धारण के प्रथम तीन समयोंमें जब तक इस शरीरकी पर्याप्ति पूर्ण नहीं हो जाती तब तक इसके साथ कार्माणशरीरकी प्रधानता रहनेके कारण शरीर व योग दोनों मिश्र कहलाते हैं।

★ औदारिक व मिश्र काय-योगकी सत् संख्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काल, अन्तर, भाव, अल्पबहुत्व रूप आठ प्ररूपणाएँ —दे वह वह नाम

१. औदारिक शरीर निर्देश

१. औदारिक शरीरका लक्षण

ष खं १४/५,६/सूत्र २३७/३२२ णामाणिरुत्तीए उरालमिदि ओरालिय ।२३७। —नामनिरुक्तिकी अपेक्षा उराल है इसलिए औदारिक है।

स सि २/३६/१९१/५ उदारं स्थूलम्। उदारे भवं उदारं प्रयोजनमस्येति वा औदारिकम्। —उदार और स्थूल ये एकार्थवाची शब्द हैं। उदार शब्दसे होने रूप अर्थमें या प्रयोजनरूप अर्थमें ठक् प्रत्यय होकर औदारिक शब्द बनता है। (रा वा २/३६/५/१४६/५) (और भी दे आगे औदारिक /२/१।

ध १/१,१,५६/२९०/२ उदारः पुरु महानित्यर्थः, तत्र भवं शरीरमौदारिकम्। अथ स्यान्न महत्त्वमौदारिकशरीरस्य। कथमेतदवगम्यते। वर्गणासूत्रात्। किं तद्वर्गणासूत्रमिति चेदुच्यते 'सव्वत्थोवा ओरालिय-सरीर दव्व वग्गणापदेसा, /न, अवगाहनापेक्षया औदारिकशरीरस्य महत्त्वोपपत्ते। यथा 'सव्वत्थोवा कम्मइय सरीर-दव्ववग्गणाए ओगाहणा ओरालिय-दव्व-वग्गणाए ओगाहणा असंखेज्जगुणा त्ति। —उदार पुरु और महान् ये एक ही अर्थके वाचक हैं। उनमें जो शरीर उत्पन्न होता है उसे औदारिक शरीर कहते हैं। प्रश्न—औदारिक शरीर महान् है यह बात नहीं बनती है। प्रतिप्रश्न—यह कैसे जाना। उत्तर—वर्गणासूत्रसे यह बात मालूम पड़ती है। प्रतिप्रश्न—यह वर्गणा सूत्र कौन सा है। उत्तर—वह वर्गणा सूत्र इस प्रकार है, 'औदारिक शरीरद्रव्य सम्बन्धी वर्गणाओंके प्रदेश सबसे थोड़े है।' इत्यादि। उत्तर—प्रकृत में ऐसा नहीं है, क्योंकि अवगाहनकी अपेक्षा औदारिक शरीरकी स्थूलता बन जाती है। जैसे कहा भी है—'कार्माण शरीर सम्बन्धी द्रव्यवर्गणाकी अवगाहना सबसे सूक्ष्म है। (इसके पश्चात् अन्य शरीरों सम्बन्धी द्रव्य वर्गणाओंकी अवगाहनाएँ क्रमसे असंख्यात असंख्यात गुणी हैं। और अन्तमें) औदारिक शरीर सम्बन्धी-द्रव्य वर्गणाकी अवगाहना इससे असंख्यात गुणी है।

ध १४/५,६ २३७/३२२/५ उरालं थूलं वट्ट महल्लमिदि एयट्ठो। कुदो उरालत्तं, ओगाहणाए। सेससरीराण ओगाहणाए एदस्स सरीरस्स ओगाहणा महुआ त्ति ओरालियसरीरमुरालं त्ति गहिदं। कुदो महुत्तमवगम्मदे। महामच्छोरालियसरीरस्स पंचजोयणसदविक्खंभेण जोयणसहस्सायामदंसणादो। अथवा सेससरीराण वग्गणोऽगाहणादो ओरालियसरीरस्स वग्गणओगाहणा महुआ त्ति ओरालियवग्गणाण-मुरालमिदि सण्णा। —उराल, वृत्त स्थूल और महान् ये एकार्थवाची शब्द है। प्रश्न-यह उराल क्यों है। उत्तर—अवगाहनाकी अपेक्षा उराल है। शेष शरीरोंकी अवगाहनासे इस शरीरकी अवगाहना बहुत है, इसलिए औदारिक शरीर उराल है। प्रश्न—इसकी अवगाहनाके बहुत्वका ज्ञान कैसे होता है। उत्तर—क्योंकि, महामत्स्यका औदारिक शरीर पाँच सौ योजन विस्तारवाला और एक हजार योजन आयामवाला देखा जाता है। अथवा शेष शरीरोंकी वर्गणाओंकी अवगाहनाकी अपेक्षा औदारिक शरीर की वर्गणाओंकी अवगाहना बहुत है, इसलिए औदारिक शरीरकी वर्गणाओंकी उराल ऐसी संज्ञा है।

२. औदारिक शरीरके भेद

ध १/१,१,५८/२९६/१० औदारिक शरीरं द्विविधं विक्रियात्मकम-विक्रियात्मकमिति। —औदारिक शरीर दो प्रकारका है—विक्रियात्मक और अविक्रियात्मक। (ध ९/४,१,६६/३२८/१)।

३. औदारिक शरीरका स्वामित्व

त सू २/४५ गर्भसंमूर्च्छनजमाद्यम् ।४५। —पहला (औदारिक शरीर) गर्भ और संमूर्च्छन जन्मसे पैदा होता है।

स सि २/४५/१९७/१ यद्गर्भजं यच्च संमूर्छनजं तत्सर्वमौदारिकं द्रष्टव्यम्। —जो शरीर गर्भ—जन्मसे और समूर्च्छन जन्मसे उत्पन्न होता है वह सब औदारिक शरीर है, यह इस सूत्रका तात्पर्य है। (रा वा २/४५/१५१/१८)

रा वा २/४९/८/१५३/२३ औदारिकं तिर्यङ्मनुष्याणाम्। —तिर्यंच और मनुष्योंको औदारिक शरीर होता है।

४. औदारिक शरीरके प्रदेशाग्रका स्वामित्व

१. औदारिक शरीरके उत्कृष्ट व अनुत्कृष्ट प्रदेशाग्रोंके स्वामित्व सम्बन्धी प्ररूपणा— दे (ष खं १४/५,६ सूत्र ४१७-४३०/३६७-४११)

२ औदारिक शरीरके जघन्य व अजघन्य प्रदेशाग्रोंके स्वामित्व सम्बन्धी प्ररूपणा—दे (ष खं १४ ५,६/सूत्र ४७६-४८२/४२३-४२४)

५. षट्कायिक जीवोंके शरीरोंका आकार

मू आ १०८९ मसुरिय कुसग्गबिंदू सूइकलावा पडाय संठाणं। कायाण संठाणं हरिदतसा णेगसंठाणा ।१०८९। —पृथिवीकायिकके शरीरका आकार मसूरके आकारवत अपकायिकका डाभके अग्रभागमें स्थित जलबिन्दुवत तेजकायिकका सूचीसमुदायवत अर्थात् ऊर्ध्व बहुमुखाकार, वायुकायिकका ध्वजावत आयत, चतुरस्र आकार है। सब वनस्पति और दो इन्द्रिय आदि त्रस जीवोंका शरीर भेद रूप अनेक आकार वाला है। गो जी /मू २०१/४४६

६ औदारिक शरीरमें धातु-उपधातुका उत्पत्ति क्रम

ध ६/१ ९ १-२८/श्लो ११/६३ रसाद्रक्तं ततो मांसं मांसान्मेदः प्रवर्त्तते। मेदसाऽस्थि ततो मज्जा मज्ज शुक्रं ततः प्रजा ।११।

ध ६/१, ९-१ २८/६३/११ पंचवीसकलासयाइं चउरसीदिकलाओ च तिहिसत्तभागेहि परिहीणणक्खत्ताओ च रसो, रसरूवेण अच्छिय रुहिरं होदि। तं हि तत्तियं चेव कालं तत्थच्छिय मांससरूवेण परिणमइ। एवं सेसं धादूण वि वत्तव्वं। एवं मासेन रसो सुक्करूवेण परिणमइ। —रससे रक्त बनता है रक्तसे मांस उत्पन्न होता है, मांससे मेदा पैदा होती है, मेदासे हड्डी बनती है, हड्डीसे मज्जा पैदा होती है, मज्जासे शुक्र उत्पन्न होता है और शुक्रसे प्रजा उत्पन्न होती है ।११। २५८४ कला ८$\frac{4}{7}$ काष्ठा काल तक रस रसस्वरूपसे रहकर रुधिररूप परिणत होता है। वह रुधिर भी उतने ही काल तक रुधिर रूपसे रह कर मांसस्वरूपसे परिणत होता है। इसी प्रकार शेष धातुओंका भी परिणाम-काल कहना चाहिए। इस तरह एक मांससे द्वारा रस शुक्र रूपसे परिणत होता है। (गो क /जी प्र ३३/३० पर उद्धृत श्लोक न० १)

गो क /जी प्र ३३/३० पर उद्धृत श्लोक न० २ 'वातः पित्तं तथा श्लेष्मा सिरा स्नायुश्च चर्म च। जठराग्निरिति प्राज्ञैः प्रोक्ताः सप्तोपधातवः।' —वात, पित्त, श्लेष्म, सिरा, स्नायु, चम, उदराग्नि ये सात उप धातु हैं।

७. औदारिक शरीरमे हड्डियों आदिका प्रमाण

भ आ /मू १०२७–१०३५/१०७२–१०७६ अट्ठीणि हुंति तिण्णि हु सदाणि भरिदाणि कुणिममज्जाए। सव्वम्मि चेव देहे संधीणि हवंति तावदिया ।१०२७। ण्हारूण णवसदाइं सिरासदाणि य हवंति सत्तेव। देहम्मि मंसपेसाणि हुंति पंचेव य सदाणि ।१०२८। चत्तारि सिरा-

जालाणि हुंति सोलस य कंडराणि तहा। छच्चेव सिरावुसावेदे दो मंसरज्जू य ।१०२९। सत्त तयाओ कालेज्जयाणि सत्तेव होंति देहम्मि देहम्मि रोमकोडीण होंति सीदी सदसहस्सा ।१०३०। पक्कामगासयत्थाय अंतगुंजाओ सोलस हवंति। कुणिमस्स आसया सत्त हुंति देहे मणुस्सस्स ।१०३१। थूणाओ तिण्णि देहम्मि होंति सत्तुत्तरं च मम्मसदं। णव होंति वणमुहाइं णिच्चं कुणिमं सवताई ।१०३२। देहम्मि मत्थुलिंगं अंजलिमित्तं सयप्पमाणेण। अंजलिमित्तो मेदो उज्जोवि य तत्तिओ चेव ।१०३३। तिण्णि य वसंजलीओ छच्चेव अंजलीओ पित्तस्स। सिंभो पित्तसमाणो लोहिदमद्धाढगं होदि ।१०३४। मुत्तं आढगमेत्तं उच्चारस्स य हवंति छप्पच्छा। वीसं णहाणि दंता बत्तीसं होंति पगदीए।१०३५। —इस मनुष्यके देहमें ३०० अस्थि हैं, वे दुर्गन्ध मज्जा नामक धातुसे भरी हुई हैं। और ३०० ही सन्धि हैं। १०२७। ९०० स्नायु हैं, ७०० सिरा हैं, ५०० मांसपेशियाँ हैं ।१०२८। ४ जाल हैं, १६ कंडरा हैं, ६ सिराओंके मूल हैं, और २ मांस रज्जू हैं ।१०२९। ७ त्वचा हैं, ७ कालेयक हैं, और ८०,०००,०० कोटि रोम हैं ।१०३०। पक्वाशय और आमाशयमें १६ आँतें रहती हैं, दुर्गन्ध मलके ७ आशय हैं ।१०३१। ३ स्थूणा हैं, १०७ मर्मस्थान हैं, ९ व्रणमुख हैं, जिससे निरय दुर्गन्ध स्रवता है ।१०३२। मस्तिष्क, मेद, ओज, शुक्र, ये चारों एक एक अंजलि प्रमाण हैं ।१०३३। वसा नामक धातु ३ अंजलिप्रमाण, पित्त और श्लेष्म अर्थात् कफ छह-छह अंजलिप्रमाण और रुधिर १/२ आढक है। १०३४। मूत्र एक आढक, उच्चार अर्थात् विष्ठा ६ प्रस्थ, नख २० और दांत ३२ हैं। स्वभावतः शरीरमें इन अवयवोंका प्रमाण कहा है।

२ औदारिक काययोग निर्देश

१. औदारिक काययोगका लक्षण

प सं /प्रा १/९३ पुरु महदुदारुरालं एयट्ठं तं वियाण तम्हि भवं। ओरलियं त्ति वुत्तं ओरालियकायजोगो सो।९३। —पुरु, महत्, उदार और उराल ये शब्द एकार्थवाचक हैं। उदार या स्थूलमें जो उत्पन्न हो उसे औदारिक जानना चाहिए। उदारमें होनेवाला जो काययोग है, वह औदारिक काययोग कहलाता है। (ध १/१,१,५६/१६०/२९१), (गो जी /मू २३०/४९२), (पं स /सं १/१७३)

ध १/१,१,५६/२८९/१२ औदारिकशरीरजनितवीर्याज्जीवप्रदेशपरिस्पन्दनिबन्धनप्रयत्नः औदारिककाययोगः। —औदारिक शरीर द्वारा उत्पन्न हुई शक्तिसे जीवके प्रदेशोंमें परिस्पन्दका कारणभूत जो प्रयत्न होता है उसे औदारिक काययोग कहते हैं।

गो जी /जी प्र २३०/४९३/१ औदारिककायार्थं वा आत्मप्रदेशानां कर्मनोकर्माकर्षणशक्तिः सैव औदारिककाययोग इत्युच्यते तदा औदारिकवर्गणास्कन्धानां औदारिककायत्वपरिणमनकारणं आत्मप्रदेशपरिस्पन्दो वा औदारिककाययोग इति। अथवा औदारिककाय एव औदारिककाययोग इति कारणे कार्योपचारात्। —१ औदारिक शरीरके निमित्त आत्मप्रदेशनिकै कर्म नोकर्म ग्रहणकी शक्ति सो औदारिक काययोग कहिए। २ अथवा औदारिकवर्गणारूप पुद्गल स्कन्धनिकौं औदारिक शरीररूप परिणमावनेकौं कारण जो आत्मप्रदेशनिका चंचलपना सो औदारिक काययोग है। ३ अथवा औदारिककाय सोई औदारिककाययोग है, यहाँ कार्य विषै कारणका उपचार जानना।

२. औदारिक मिश्रकाययोगका लक्षण

प सं /प्रा १/९४ अंतोमुहुत्तमज्झं वियाण मिस्सं च अपरिपुण्णो त्ति। जो तेण संपओगो ओरालियमिस्सकायजोगो सो ।९४। —औदारिक शरीरकी उत्पत्ति प्रारम्भ होनेके प्रथम समयसे लगाकर अन्तर्मुहूर्त तक मध्यवर्ती कालमें जो अपरिपूर्ण शरीर है, उसे औदारिकमिश्र जानना चाहिए। उसके द्वारा होनेवाला जो संप्रयोग है, वह औदारिक मिश्रकाययोग कहलाता है। अर्थात् शरीरपर्याप्ति पूर्ण होनेसे पूर्व कार्माण शरीरकी सहायतासे उत्पन्न होनेवाले औदारिककाययोगको औदारिक मिश्रकाययोग कहते हैं।९४। (ध १/१,१,५६/९४/२९१)। (गो जी /मू २३१/४९२), (पं सं /सं १/१७३)।

ध १/१,१,५६/२९०/१ कार्मणौदारिकस्कन्धाभ्यां जनितवीर्यात्तत्परिस्पन्दनाय प्रयत्नः औदारिकमिश्रकाययोगः। —कार्मण और औदारिक वर्गणाओंके द्वारा उत्पन्न हुए वीर्यसे जीवके प्रदेशोंमें परिस्पन्दके लिए जो प्रयत्न होता है, उसे औदारिकमिश्रकाययोग कहते हैं।

गो जी /जी प्र २३१/४९२/११ प्रागुक्तलक्षणमौदारिकशरीरं तदेवान्तर्मुहूर्तपर्यन्तमपूर्णं अपर्याप्तं तावन्मिश्रमित्युच्यते अपर्याप्तकालसम्बन्धिसमयत्रयसंभविकार्मणकाययोगोत्कृष्टकार्मणवर्गणासंयुक्तत्वेन परमागमरूढ्या वा अपर्याप्तं अपर्याप्तशरीरमिश्रमित्यर्थः। तत्र कारणौदारिककायमिश्रेण सह तदर्थं वर्तमानो यः संप्रयोगः आत्मनः कर्मनोकर्मादानशक्तिप्रदेशपरिस्पन्दयोगः स शरीरपर्याप्तिनिष्पत्त्यभावेन औदारिकवर्गणास्कन्धानां परिपूर्णशरीरपरिणमनासमर्थः औदारिककायमिश्रयोग इति विजानीहि। —औदारिक शरीर यावत्काल अन्तर्मुहूर्त पर्यन्तपूर्ण न होइ अपर्याप्त होइ तावत् काल मिश्र कहिए। अपर्याप्तकाल सम्बन्धी तीन समयनिविषै जो कार्माण योग ताकी उत्कृष्ट कार्मणवर्गणाकरि संयुक्त है तातै मिश्र नाम है।—२ अथवा परमागम विषै ऐसे ही रूढि है। जो अपर्याप्त शरीरको मिश्र कहिए सो तिस औदारिक मिश्र करि सहित संप्रयोग कहिए ताकै अर्थ प्रवर्त्या जो आत्माकै कर्म नोकर्म ग्रहणेकी शक्ति धरै प्रदेशनिका चंचलपना सो योग है, सो शरीर पर्याप्तिकी पूर्णताके अभावतै औदारिक वर्गणा स्कन्धनिको सम्पूर्ण शरीररूप परिणमावनेकौ असमर्थ है, ऐसा औदारिक मिश्रकाययोग तू जानि।

३. औदारिक व मिश्र काययोगका स्वामित्व

ष खं १/१,१/सू ५७-७६/२९५, ३१५ ओरालियकायजोगो ओरालियमिस्सकायजोगो तिरिक्खमणुस्साणं ।५७। ओरालियकायजोगो पज्जत्ताणं ओरालियमिस्सकायजोगो अपज्जत्ताणं ।७६। —तिर्यंच और मनुष्योंके औदारिक काययोग और मिश्रकाययोग होता है ।५७। औदारिक काययोग पर्याप्तकोंके और औदारिक मिश्रकाययोग अपर्याप्तकोंके होता है ।७६।

प स /प्रा ४/१२ ओरालमिस्स-कम्मे सत्तापुण्णा य सण्णिपज्जत्तो। ओरालकायजोए पज्जत्ता सत्त णायव्वा ।१२। —औदारिक मिश्रकाय योग और कार्मणकाय योगमें सातों अपर्याप्तक तथा संज्ञिपर्याप्तक ये जीव समास होते हैं। औदारिक काययोगमें सातों पर्याप्तक जीव समास जानने चाहिए।१२।

गो जी /मू ६८०/११२३ ओरालं पज्जत्ते थावरकायादि जाव जोगोत्ति। तम्मिस्समपज्जत्ते चदुगुणठाणेसु णियमेण ।६८०। मिच्छे सासण सम्मे पुंवेदयदे कवाडजोगिम्मि। णरतिरियेवि य दोण्णिवि होंतित्ति जिणेहिं णिद्दिट्ठं ।६८१। —औदारिक काययोग एकेन्द्रिय स्थावर पर्याप्त मिथ्यादृष्टितै लगाय सयोगी पर्यन्त तेरहगुणस्थाननिविषै है। बहुरि औदारिक मिश्रकाययोग अपर्याप्त चार गुणस्थाननिविषै ही है नियमकरि ।६८०। मिथ्यादृष्टी सासादन पुरुषवेदका उदयकरि संयुक्त, असंयत, कपाट समुद्घात सहित सयोगी, इति अपर्याप्तरूप च्यारि गुणस्थाननिविषै सो औदारिक मिश्रयोग पाइये है। बहुरि औदारिकविषै तौ पर्याप्त सात जीवसमास और औदारिकमिश्रविषै अपर्याप्त सात जीव समास और सयोगीकै एक पर्याप्त जीव समास ऐसे आठ जीव समास हैं।६८१।

औदार्यचिन्तामणि—भट्टारक श्रुतसागर (वि १५४४-१५५६) द्वारा रचित ४५८ सूत्रबद्ध प्राकृत व्याकरण (ती ३/३९८)।

औद्देशिक—आहारका एक दोष—दे आहार II/४, (विशेष दे उद्दिष्ट)

औद्र—भरतक्षेत्र आर्यखण्डका एक देश—दे मनुष्य ४।

औपदेशिक—औपदेशिक आहार—दे उद्दिष्ट।

औपपादिक—जो उपपाद जन्म से पैदा हों देव व नारकी। —दे बृ जै शब्दा द्वि खंड।

औपपादिक जन्म—दे जन्म २।

औपमन्यु—एक विनयवादी —दे वैनयिक।

औपशमिक भाव—दे उपशम ६।

औषधि—१ ला स २/१६ शुद्ध्यादि भेषज —सौंठ मिर्च पीपल आदि औषधियाँ कहलाती हैं। २ पूर्व विदेहस्थ पुष्कल क्षेत्रकी मुख्य नगरी—दे लोक ७।

औषधी—विदेहोंके बत्तीस देशोंमें बत्तीस राज्यधानी, उनमें है सातवीं राज्यधानी (त्रि सा ७१२)

औषधि ऋद्धि—दे ऋद्धि ७।

औषधि कल्प—आ इन्द्रनन्दि (ई श १०-११) द्वारा रचित एक वैद्यक शास्त्र।

औषधि दान—दे दान।

औषधिवाहिनी—अपर विदेहस्थ विभंगा नदी—दे लोक ५/८

औस्तुभास—लवण समुद्रके बडवामुख आदि दिशा सम्बन्धी पाताlलोंके दोनों तरफ एक-एक पर्वत है। पूर्व दिशाके पातालकी पश्चिम दिशामें पर्वतका नाम (त्रि सा ९०५-९०६) यहाँपर जो व्यंतर रहता है उसका भी नाम औस्तुभास है। —दे बृ जै शब्द द्वि खंड।

इति प्रथम खण्ड

जैनेन्द्र सिद्धान्त कोश

भाग १

[परिशिष्ट]

[परिशिष्ट]

परिशिष्ट १—(संवत् विचार)

१. वीर संवत् विचार

पृष्ठ ३०६ पर भगवान् वीरके निर्वाणकी चर्चा करते हुए यह बताया गया है कि विक्रम संवतको लेकर इस विषयमें प्राचीन कालसे ही कुछ मतभेद चला आ रहा है। विक्रम संवत्का प्रारम्भ कुछ विद्वान् तो विक्रमके जन्मसे मानते हैं, कुछ उनकी मृत्युसे और कुछ उनके राज्याभिषेकसे। पहली दो मान्यताओंकी अपेक्षा तो महावीर-की निर्वाण तिथिमें कोई अन्तर नहीं पड़ता परन्तु तीसरी मान्यतासे अवश्य उसे १८ वर्ष ऊपर उठाना अनिवार्य हो जाता है। इसका कारण यह है कि पहली दो मान्यताओंके अनुसार वीर निर्वाण संवत तथा प्रचलित विक्रम संवत्के मध्य ४७० का जो लोकप्रसिद्ध अन्तर है वह ज्योंका त्यों बना रहता है क्योंकि विक्रम जन्मसे उसके संवत्का प्रारम्भ माननेवाले उसका जन्म वीर निर्वाणके ४७० वर्ष पश्चात् मानते हैं और मृत्युसे उसका प्रारम्भ माननेवाले उसकी मृत्युको वीर निर्वाणके ४७० वर्ष पश्चात् मानते हैं। विक्रमकी आयु ७८ वर्ष मानी गई है जिसमें से १८ वर्ष उनका बाल्यकाल है और ६० वर्ष राज्य-काल। वी नि ४७० में जन्म माननेवालोंकी अपेक्षा उनका राज्या-भिषेक वी नि ४८८ में हुआ और ४७० में उनकी मृत्यु माननेवालोंकी अपेक्षा वह वी नि ४१० में हुआ। इस विषयमें एक तृतीय मान्यता भी है जिसके अनुसार वी नि ४१० में उनका जन्म हुआ और ४२८ में राज्याभिषेक।

आ इन्द्रनन्दि कृत 'श्रुतावतार' नामक ग्रन्थमें अत्यन्त प्रसिद्ध दो पट्टावलियें प्राप्त होती हैं, एक गौतम गणधरसे प्रारम्भ होनेवाली श्रुतधर आम्नायकी अथवा मूल संघकी और दूसरी नन्दिसंघके बलात्कार गणकी। दोनोंमें ही आचार्योंका पृथक् पृथक् काल निर्देश किया गया है। पहलीमें उसकी गणना वीर निर्वाणकी अपेक्षासे की गई है और दूसरीमें विक्रम राज्यकी अपेक्षा। परन्तु यहाँ विक्रमका राज्याभिषेक वीर निर्वाणके ४८८ वर्ष पश्चात मानकर चला गया है। इसकी चर्चा तो आगे विक्रम संवत्के अन्तर्गत की जायेगी, यहाँ केवल इतना बता देना इष्ट है कि उनकी इस मान्यताके आधारपर वी नि ४८८ में राज्याभिषेक माननेवाले विद्वान् वी नि और विक्रम संवतके मध्य जो ४७० वर्षका अन्तर प्रसिद्ध चला आ रहा है, उसमें १८ वर्ष की वृद्धि करनेकी माँग करते हैं, अर्थात् उनके अनुसार वीरका निर्वाण प्रचलित मान्यतासे १८ वर्ष पहले होना चाहिए, और तदनुसार महावीरकी २५००वीं निर्वाण जयन्ती जो ई १९७३ में मनाई गई वह ई १९५५ में मनाई जानी चाहिये थी।

परन्तु जैसा कि आगे सिद्ध किया जानेवाला है आ इन्द्रनन्दिसे इस विषयमें कुछ भूल हुई है और उनको आधार मानकर यह भ्रान्ति प्रचलित हो गई है। भगवान्का निर्वाण विक्रम संवतके प्रचारसे ४७० वर्ष पूर्व ही होना निश्चित है, क्योंकि तिल्लोय पण्णत्ति, त्रिलोक सार व हरिवंशपुराण आदि अत्यन्त प्राचीन तथा मूल शास्त्रों में शक राजाकी उत्पत्ति वीर निर्वाणके ६०५ वर्ष पश्चात होनेका स्पष्ट उल्लेख किया गया है और शक संवत् तथा विक्रम संवतमें १३५ वर्ष-का अन्तर प्रसिद्ध है। ऐसा माननेपर भगवान् बुद्धके साथ इनकी संगति बैठानेमें भी कोई बाधा नहीं आती है। जैसा कि आगे दर्शाया गया है। विक्रम राज्यको वी नि ४८८ में हुआ माननेवाली दृष्टिके अनुसार वीर निर्वाणकी तिथिको १८ वर्ष ऊपर उठा देनेपर इस संगतिकी कालावधि यद्यपि बढ़ जाती है अर्थात बोधि लाभके पश्चात दोनों महापुरुष ४४ वर्ष तक साथ साथ रह सकते हैं, तदपि ४७० वर्षवाली मान्यताके अनुसार भी इन दोनों महापुरुषोंको १२-१३ वर्ष तक अपने धर्मोंके प्रतिस्पर्धी शास्ताओंके रूपमें साथ-साथ विच-रण करनेका अवसर प्राप्त हो जाता है।

नाम	जन्म	आयु	वैराग्य	बोधि		निर्वाण	
	ई पू	वर्ष	ई पू	वि पू	ई पू	वि पू	ई पू
महावीर— दृष्टि न १	६१७	७२	५८७	५१८	५०५	४८८	५४५
दृष्टि न २	५९९	७२	५६९	५००	५५७	४७०	५२७
बुद्ध— प्रसिद्धि	६१४	८०	५६५		५८८		५४४

(जै /पी ३०३)

२ विक्रम संवत् विचार

१ नाम विचार

भारतका यह सर्व प्रधान संवत् है। जैसा कि आगे शक संवतके प्रकरणमें बताया जानेवाला है कहीं कहीं विक्रम, शक तथा शालिवाहन इन तीनों संवतोंको एक मानकर प्रवृत्तिकी जाती रही है, परन्तु वास्तवमें यह ठीक नहीं है। तीनों संवत् स्वतन्त्र हैं। शक संवतका प्रारम्भ वीर-निर्वाणके ६०५ वर्ष पश्चात होना निश्चित है, शालिवाहनका ७४१ वर्ष पश्चात और विक्रम संवत्का ४७० वर्ष पश्चात।

२ मतभेद

इस विषयमें तीन मान्यतायें हैं—१ यह संवत विक्रमसे प्रारम्भ हुआ, २ उसके राज्याभिषेकसे प्रारम्भ हुआ, ३ उसकी मृत्युसे प्रारम्भ हुआ। इन तीनों घटनाओंके कालोंमें भी मतभेद है। एकके अनुसार वीर निर्वाणके ४७० वर्ष पश्चात उनका जन्म हुआ, दूसरेके अनुसार उस समय उनका राज्याभिषेक हुआ और तीसरेके अनुसार उस समय उनकी मृत्यु हुई। वी नि ४७० में जन्म माननेवालोंके अनुसार उनका राज्याभिषेक वी नि ४८८ में हुआ और वी नि ४७० में उनकी मृत्यु माननेवालोंके अनुसार उनका राज्याभिषेक वी नि ४१० में हुआ। क्योंकि ७८ वर्ष प्रमाण उनकी आयुमें से १८ वर्ष उनका बाल्यकाल माना गया है और ६० वर्ष राज्यकाल। इस विषय-में एक तीसरी मान्यता भी है जिसके अनुसार उनकी आयु ७६ वर्ष थी जिसमें से ८ वर्ष बाल्यकाल, १६ वर्ष देशाटन, ५५ वर्ष राज्य। इसमें से १५ वर्ष मिथ्यामतावलम्बी और ४० वर्ष जिनधर्मावलम्बी। यथा—

इन्द्रनन्दि कृत श्रुतावतारमें निबद्ध श्रुत धराम्नाय/श्ल १८-१९ व (ती ४/३४६ पर उद्धृत) सत्तरि चउ सद-युत्तो जिणकाला विक्कमो हवई जम्मो। अठ्ठवरस बाललीला सोडसवासे हि भम्मिए देसे।।१८।। पण-रसवासे रज्ज कुणन्ति मिच्छोवदेससंयुत्तो। चालीसवरस जिणवर-धम्मं पालीय सुरपय लहिय।।१९।। —महावीर निर्वाणके ४७० वर्ष पश्चात् विक्रमका जन्म हुआ। आठ वर्षोंतक उन्होंने बाललीलाको,

१६ वर्षोंतक देशाटन किया, १५ वर्ष मिथ्योपदेश सहित राज्य किया और ४० वर्षतक जिनवरका धर्म पालन करके उन्होंने देवपद प्राप्त किया।

इन्द्रनन्दि श्रुतावतारमें ही निबद्ध नन्दिसंघ बलात्कारगणकी पट्टावली। सरस्वती गच्छके अनुसार—वीराव् ४९२, विक्रमजन्मान्तर वर्ष २२, राज्यान्तर वर्ष ४—वीर-निर्वाणके ४९२ वर्ष पश्चात् अथवा विक्रम जन्मके २२ वर्ष पश्चात् अथवा उसके राज्यारोहणसे ४ वर्ष पश्चात् भद्रबाहु (द्वि) मूलसंघके पट्टपर बैठे। इनके शिष्य गुप्तिगुप्त हुए जिनके द्वारा नन्दि आदि चार संघोंकी स्थापना हुई। (यहाँ भी वी नि ४७० में विक्रमका जन्म और ४८८ में उनका राज्याभिषेक माना गया है।)

इन्द्रनन्दि श्रुतावतारमें ही निबद्ध नन्दिसंघ बलात्कारगणकी पट्टावली। पारिजातगच्छकी अपेक्षा (ती ४/३४९)-श्री वीर-निर्वाणसे ४९२ वर्ष पश्चात्, सुभद्राचार्यके २४ वर्ष पश्चात्, विक्रम जन्मके २२ वर्ष पश्चात् अथवा विक्रम राज्यके ४ वर्ष पश्चात् द्वितीय भद्रबाहु हुए। (यहाँ भी पहले की भाँति वी नि ४७० में विक्रमका जन्म और वी नि ४८८में उसका राज्याभिषेक माना गया है।)

परन्तु श्वेताम्बराचार्य मेरुतुंग एक साथ दो मान्यताओंकी ओर संकेत करते हैं। एकके अनुसार वी नि ४७० में विक्रमका जन्म हुआ और दूसरीके अनुसार वी नि ४७० में उसका राज्याभिषेक हुआ। यथा—

मेरुतुंग कृत 'विचारश्रेणी'—सत्तरि चदुसदजुत्तो जिणकाला विक्कमो हवई जम्मो। विक्कमरज्जारंभो परओ सिरिवीरणिव्वुई भणिआ। सुन्न मुणिवेयजुत्तो विक्कमकालाउ जिणकालो।' —१ वीर निर्वाणके ४७० वर्ष पश्चात् विक्रमका जन्म हुआ। २ वीर निर्वाणकी तिथिमें 'सुन्नमुणिवेय' (४७०) वर्ष जोड़ देनेपर अर्थात् वीर निर्वाणके ४७० वर्ष पश्चात् विक्रमका राज्य आरम्भ हुआ।

३ ऊहापोह

दिगम्बराचार्य इन्द्रनन्दीकी तथा श्वेताम्बराचार्य मेरुतुंगकी मान्यताओं का उल्लेख किया गया। जिनके अनुसार विक्रमका जन्म तो वी नि ४७० में ही हुआ परन्तु उसका राज्याभिषेक वी नि ४७० में, ४८८में अथवा ४९४ में माना गया। अब प्राचीन ग्रन्थ तिलोयपण्णत्तिकी अपेक्षा विचार करते हैं, जिसे दिगम्बर तथा श्वेताम्बर सभी विद्वानों ने विक्रम संवत् विषयक खोजके लिए आधार स्वरूप माना है। इसका कारण यह है कि विक्रम संवत्का जितना सम्बन्ध वीर निर्वाणके साथ है उतना ही मगधदेशके इतिहासमें मौर्य वंशके साथ भी है। इस विषयमें दो मान्यतायें प्रसिद्ध हैं। एकके अनुसार वीर निर्वाणके पश्चात् ६० वर्ष पालकका राज्य रहा १५५ वर्ष नन्द वंशका और २५५ वर्ष मौर्य वंशका। इस प्रकार ४७० वर्षकी गणना पूरी करके उसके पश्चात् विक्रमका जन्म अथवा राज्यारोहण हुआ। दूसरी मान्यताके अनुसार वीर निर्वाणके पश्चात् १५५ वर्ष तक पालक तथा नन्दवंश दोनोंका राज्य रहा और उसके पश्चात् २५५ वर्ष तक मौर्य वंशका शासन चला। इस प्रकार ४१० वर्षके पश्चात् विक्रमका राज्य प्रारम्भ हुआ जो ६० वर्ष अर्थात् वी नि ४७० तक रहा। क्योंकि तिलोयपण्णत्तिमें मगधदेशके इन राज्यवंशोंका सुनिश्चित काल दिया गया है इसलिये विक्रम संवत्की खोज करनेमें उसकी सहायता ली जा सकती है।

ति प ४/१५०५-१५०६ जक्काले वीरजिणे णिस्सेयससंपयं समावण्णो। तक्काले अभिसित्तो पालयणामो अवंतिसुदो।१५०५। पालकरज्ज सट्ठि इगिसयपणवण्ण विजयवंसभवा। चाल मुरुदयवंसा तीस सुपुस्समित्तम्मि।१५०६। —जिस कालमें भगवान् वीरने निर्वाण संपदाको प्राप्त किया था, उसी दिन पालक नामक अवन्तिसुत (अवन्तिक राजा) का राज्याभिषेक हुआ था। उसका राज्य ६० वर्ष तक रहा। तदुपरान्त १५५ वर्ष पर्यन्त विजयवंशियोंका (नन्दवंशका) और ४० वर्ष मुरुडवंशियोंका (मौर्यवंशका) राज्य रहा। इसके पश्चात् ३० वर्ष पुष्पमित्रने राज्य किया।

तिलोयपण्णत्तिकारने यद्यपि ४० वर्ष पूरे मौर्यवंशका राज्यकाल बताया है, परन्तु वास्तवमें यह काल उस वंशके प्रथम राजा चन्द्रगुप्तका है। आगे चलकर इसी वंशमें अशोक सम्प्रति आदि हुए। उन सबका समुदित काल दिगम्बर तथा श्वेताम्बर दोनों आम्नायोंमें २५५ वर्ष माना गया है। (दे इतिहास ३/४)।

इस प्रकार जैन शास्त्रोंके अनुसार चन्द्रगुप्त मौर्यका काल वी नि २१५-२५५ आता है और जैन इतिहासकारोंने उसे वी नि २०१-२२५ (ई० पू० ३२६-३०२) पर स्थापित किया है। दूसरी ओर भद्रबाहु प्र० का काल मूलसंघकी पट्टावलीमें वी नि १३३-१६२ (ई पू ३९४-३६५) बताया गया है। (दे इतिहास ४/४)। चन्द्रगुप्तका काल शास्त्रके अनुसार वी नि २१५-२५५ माननेपर भद्रबाहु स्वामीके साथ उसकी समकालीनता किसी प्रकार भी घटित नहीं होती। इतिहास-मान्य काल (वी नि २०१-२२५) स्वीकार करनेपर भी दोनोंकी उत्तरावधिमें लगभग ६० वर्षका अन्तर रह ही जाता है, जबकि द्वादशवर्षीय दुर्भिक्षके समय चन्द्रगुप्तका जिनदीक्षा धारण करके भद्रबाहु स्वामीके साथ दक्षिणकी ओर गमन करना शास्त्र तथा इतिहास दोनोंके द्वारा सिद्ध है (दे परिशिष्ट २)।

(१) इस आपत्तिसे बचनेके लिए श्वेताम्बराचार्य श्री हेमचन्द्र सूरि वीर निर्वाणसे लेकर चन्द्रगुप्तके राज्यारम्भ तककी जो २५५ वर्ष काल गणना शास्त्रोंमें दी गई है उसमें ६० वर्षकी कमी कर देनेका सुझाव देते हैं।१५७। अपनी इस कल्पनाको साकार बनानेके लिए वे नन्द वंशके कालको १५५ वर्षकी बजाय ९५ वर्ष मानकर।३१३। उसे वी नि २१५ में समाप्त करनेकी बजाय वी नि १५५ में समाप्त कर देते हैं। ६० वर्षकी इस कमीको आप विक्रम संवत्की काल गणनामें हेर-फेर करके पूरा करते हैं अर्थात् उसका प्रारम्भ विक्रम की मृत्युकालसे न मानकर उसके राज्यारोहण से अर्थात् (४७०-६०) —वी नि ४१० से मान लेते हैं। (जै /पी /पृष्ठ संख्या) (ध १/प्र ३० H I Jan)

(२) इस मतभेदसे प्रेरित होकर प्रसिद्ध जैन इतिहासज्ञ डा० हेमन्त जेकोबीको वीर निर्वाण संवत्के विषयमें शंका उत्पन्न हो जाना स्वाभाविक है। उसका समाधान करनेके लिए जार्ज चार्पेन्टियरने वीर निर्वाण तथा विक्रम संवत्के मध्यवर्ती अन्तरालको ४७० वर्ष से घटाकर ४१० कर दिया अर्थात् वीर निर्वाणके ४७० वर्ष पश्चात् विक्रमकी मृत्यु मानकर उसमेंसे उसका शासनकाल (६० वर्ष) घटा दिया और विक्रम संवत्का प्रारम्भ उसके राज्यारोहणसे मान लिया। (जै /पी २८१)

(३) स्व प काशीलाल जायसवालने इस मान्यतामें अनेकों आपत्तियें प्रस्तुत करके वी नि ४७० में विक्रमका जन्म होना सिद्ध किया, और इसमें उनके बाल्यकालवाले १८ वर्ष मिलाकर उन्हें वी नि ४८८ में राज्यारूढ कर दिया, क्योंकि १८ वर्षकी आयुमें उनका राज्यारूढ होना प्रसिद्ध है। इस प्रकार विक्रम संवत्का प्रारम्भ विक्रमके राज्यसे अर्थात् वी नि ४८८ में माननेका उन्होंने सुझाव दिया। (जै /पी २८७)

(४) परन्तु पं जुगलकिशोर जी मुख्तारने जायसवाल जी की इस मान्यतामें अनेकों आपत्तियें उठाकर वीर निर्वाण तथा विक्रम संवत्के मध्य जो ४७० वर्षका अन्तर प्रसिद्ध है उसे ज्यों का त्यों बनाये रखना अधिक संगत समझा। परन्तु इस कालमें इन्होंने विक्रमका जन्म अथवा राज्याभिषेक न मानकर उसकी मृत्यु मानी।

अर्थात् विक्रम संवत्का प्रारम्भ इन्होंने विक्रमकी मृत्युसे स्वीकार किया।२९१। इस विषयमें उसके जन्म अथवा राज्याभिषेकसे संवत् का प्रारम्भ माननेवाली जो श इन्द्रनन्दि तथा मेरुतुंग सूरिकी मान्य-

ताओंका उल्लेख पहले किया गया है उन्हें आपने भ्रान्तिपूर्ण घोषित किया।२६२। (जै /पी २६१ २६२)

(५) अन्य संवतोंके साथ तुलना करनेपर इस मतको समर्थन प्राप्त होता है, क्योंकि एकमात्र शक संवत्को छोड़कर ईसवी, शालिवाहन, हिजरी, वीर निर्वाण आदि जितने भी संवत् व्यवहार भूमिपर प्रचलित हैं उन सबका प्रारम्भ उस उस पुरुषकी मृत्युसे ही हुआ है। इस विषयमें आ देवसेन (वि ६६०) से भी हमें समाधान प्राप्त होता है, क्योंकि अपने दर्शनसार ग्रन्थमें यापनीय, द्रविड़, काष्ठा आदि जैनाभासी संघोंकी उत्पत्ति का काल उन्होंने विक्रमकी मृत्युसे ही गिनकर स्थापित किया है (दे इतिहास ६)।

ध १/प्र ३०/H L Jain (ऐसा माननेपर सारी उलझनें सुलझ जाती हैं। यथा—) मेरुतुगाचार्यने अपनी 'विचारश्रेणी' के पृष्ठ ३ पर जो विक्रमस्य राज्यं ६० वर्षाणि' कहा है, उसके अनुसार उसका राज्यारम्भ ४७०-६०=वी नि ४१० में घटित हो जाता है, और साथ-साथ हेमचन्द्र सूरिकी मान्यताका (वि स =वी नि ४७०) भी समर्थन हो जाता है किन्तु इसे विक्रम संवत्का प्रारम्भ नहीं मानना चाहिए।

शक संवत्के साथ भी इसकी संगति ठीक बैठ जाती है, क्योंकि जैसा कि अगले प्रकरणमें बताया जाने वाला है शक संवत्का प्रचार जैन शास्त्रोंके अनुसार वीर निर्वाणसे ६०५ वर्ष पश्चात् होना निश्चित है। प्रचलित विक्रम तथा शक संवत के मध्य १३५ वर्षका अन्तर सर्व-प्रसिद्ध है। इससे यह सिद्ध है कि विक्रम संवतका प्रारम्भ (६०५-१३५) वीर निर्वाणके ४७० वर्ष पश्चात हुआ।

३ शक संवत् विचार

१ नाम विचार

'शक' शब्दका प्रयोग संवत् सामान्यके अर्थमें होता है। यथा—ज्योतिर्मुख ११ 'युधिष्ठिरो-विक्रमशालिवाहनौ, ततो नृप स्याद्विजयाभिनन्दन । ततस्तु नागार्जुनभूपति कलौ, कल्की षडेते शककारका स्मृता।'—कलियुगमें युधिष्ठिर, विक्रम, शालिवाहन, विजयाभिनन्दन, नागार्जुन और कल्की ये छ राजा शककारक अर्थात् संवत् चलानेवाले कहे गए हैं।

संवत्को 'शक' नामसे कहा जानेकी भी प्रवृत्ति प्रचलित रही है, जैसे - श्री महावीर या वर्द्धमान शक, विक्रम शक, शालिवाहन शक इत्यादि। परन्तु यहाँ 'शक' नामके जिस संवत्की चर्चा की जानी इष्ट है वह एक स्वतन्त्र संवत् है जिसका प्रचार वर्तमानमें यद्यपि लुप्त हो चुका है, तदपि किसी समय भारतमें इसका व्यवहार प्रचुर था। प्राचीन जैन ग्रन्थोंमें इसका प्रयोग प्रचुरतासे किया गया प्राप्त होता है। जैसा कि अगले उद्धरणोंसे पता चलता है कि विक्रम तथा शालिवाहन नामक संवतोंको भी कभी कभी शक संवत् कह दिया जाता था, तदपि वास्तवमें उनके साथ इसकी कोई एकार्थता नहीं है।

दे आगे शीर्षक न ४ — मैसूर मुम्मडि वाले शिलालेखमें शक संवत्को विक्रमांक लिखा है, और मैसूर डिस्ट्रिक्ट वाले शिलालेखोंमें शालिवाहनको शक लिखा है।

त्रि सा ८५० माधवचन्द्र कृत टीका—श्री वीरनाथ निवृत्ते सकाशात् पञ्चोत्तरषट्छतवर्षाणि पंचमासयुतानि गत्वा पश्चात् विक्रमांक शकराजो जायते। —वीर निर्वाण के ६०५ वर्ष और ५ मास बीत जाने पर विक्रमांक शक राजा उत्पन्न होगा।

अकलंक चारित्र —' विक्रमांक शकाब्दीय शतसप्तप्रयाजुषि। कालेऽकलंकयतिनो बौद्धैर्वादो महानभूत।'' —विक्रमार्क शकाब्द ७०० में अकलंक यतिका बौद्धोंके साथ महान शास्त्रार्थ हुआ था।

र क श्रावकाचार—प कमलकृत सुखबोधिनी टीका— 'शालिवाहन संज्ञ श्रीशकराज शब्दगणे'—शालिवाहन नामक श्रीशकराजके संवत्सरमें। परन्तु जैसा कि ऊपर त्रिलोकसारकी टीकामें कहा गया है और आगे पृथक् शीर्षकके अन्तर्गत बताया जानेवाला है शक नामक प्रसिद्ध संवत से तात्पर्य न तो विक्रम संवतसे है और न शालिवाहन संवत से, यह एक स्वतन्त्र संवत् है जिसकी प्रवृत्ति भारतमें वीर निर्वाणके ६०५ वर्ष ५ मास पश्चात प्रारम्भ हुई थी। ऊपर जो त्रिलोकसारके टीकाकार ने विक्रम तथा शक संवत् की एकार्थता बताई है उसको यद्यपि मैसूरके प्रसिद्ध विद्वान प ए शान्तिराज शास्त्रीका समर्थन प्राप्त है तदपि डॉ के बी पाठक इसे टीकाकारकी भूल घोषित करते हैं (जै सा इ /पी २९७)।

इसी प्रकार 'शालिवाहन' संवतके विषयमें भी जानना। अर्थात् ऊपर जो रत्नकरण्ड श्रावकाचारके टीकाकारने शालिवाहन और शक संवतकी एकार्थता बताई है वह उनकी भूल है। ऐतिहासिक मान्यता के अनुसार भृत्यवंशी गोतमी पुत्र सातकर्णी शालिवाहनने ई सन् ७६ (वी नि ६०५) में शकराज नरवाहन (नहपान) को परास्त करके, शकोंके जीतनेके उपलक्ष्यमें शक संवत प्रचलित किया था (क पा १/प्र ५३/प महेन्द्र कुमार)। आगममें विशेष प्रकारसे शक संवतका उल्लेख किया जानेपर इसीसे तात्पर्य होता है। जैसा कि अगले शीर्षकके अन्तर्गत बताया जाने वाला है शालिवाहन नामसे प्रसिद्ध एक स्वतन्त्र संवत है जो वीर निर्वाणके ७४१ वर्ष पश्चात प्रवृत्त हुआ था।

२ काल विचार

ति प ४/१४९६-१४९९-वीर जिणेसिद्धिगदे चउसदइगिसट्ठिवासपरिमाणे। कालम्मि अदिक्कंते उप्पण्णो एत्थ सकराओ ।१४९६। अहवा वीरे सिद्धे सहस्सणवकम्मि सगसयब्भहिए। पणसीदिम्मि यतीदे पणमासे सकणिओ जादो ।१४९७। चोद्दससहस्ससगसयतेणउदीवासकालविच्छिदे। वीरेसरसिद्धीदो उप्पण्णो सगणिओ अहवा।१४९८। णिव्वाणे वीरजिणे छव्वाससदेसु पचवरिसेसु। पणमासेसु गदेसु सजादो सगणिओ अहवा ।१४९९। —१ वीर जिनेन्द्रके मुक्त होनेके पश्चात् ४६१ वर्ष प्रमाण कालके व्यतीत होनेपर यहाँ शक राजा उत्पन्न हुआ ।१४९६। अथवा—२ वीर भगवान्के सिद्ध होनेके पश्चात् ९७८५ वर्ष ५ मासके बीतनेपर शक नृप उत्पन्न हुआ ।१४९७। अथवा—३ वीर भगवान्की मुक्तिके पश्चात् १४७९३ वर्ष व्यतीत होनेपर शकनृप उत्पन्न हुआ।१४९८। (ध ९/गा ४२ या ४६/१३२)। अथवा—४ वीर भगवान्के निर्वाणके पश्चात् ६०५ वर्ष ५ मासके बीत जानेपर शक नृप उत्पन्न हुआ।१४९९।

ध ९/४,१,४४/गा ४३/१३२ सत्तसहस्सा णवसद पचाणउदी सपचमासा य। अइकता वासाण जइया तइया सगुप्पत्ती ।—७९९५ वर्ष ५ मास व्यतीत हो जाने पर शक नरेन्द्रकी उत्पत्ति हुई।४३।

शास्त्रोंमें उद्धृत इन मूल गाथाओंमें शक राजाकी उत्पत्ति वीर निर्वाणके ४६१, ९७८५, १४७९३, ६०५ और ७९९५ वर्ष पश्चात बताई गई है। तथापि ६०५ वर्ष ५ मास वाली चतुर्थ मान्यता ही सर्वसम्मत है।

ध ९/४,१,४४/गा ४१/१३२-पच य मासा पंच य वासा छच्चेव होंति वाससया। सगकालेण य सहिया थावेयव्वो तदो रासी —६०५ वर्ष ५ मास प्रमाण शकका काल जोड़ देनेसे वीर जिनेन्द्रका निर्वाण काल प्राप्त होता है।

त्रि सा ८५० पणछस्सयवस्स पणमासजुद गमिय वीरणिव्वुइदो। सग राजो तो कक्की चदुणवतियमहिय सगमासं। —श्री वर्द्धमान भगवान् के निर्वाण जानेके ६०५ वर्ष ५ मास पश्चात शक राजा हुआ, और तदन्तर ३९४ वर्ष ७ मास पश्चात् अर्थात् वी नि १००० में कल्की राजा हुआ।

ह. पु ६०/५५१—वर्षाणा षट्शतीं त्यक्त्वा पञ्चाग्रां मासपञ्चकम्। मुक्तिं गते महावीरे शकराजस्ततो ऽभवत्। —भगवान् महावीरके मोक्ष चले जानेके ६०५ वर्ष ५ मास पश्चात् शक राजा हुआ।

तित्थोगाली पयन्ना ६२३—'पंच य मासा पंच य वासा छच्चेव होंति वाससया। परिनिव्वु अस्सऽरिहतो, तो उप्पन्नो (पडिवन्नो) सगो राया। —भगवान् महावीरके निर्वाण जानेके ६०५ वर्ष ५ मास पश्चात् शक राजा हुआ।

मेरुतुंग कृत 'विचारश्रेणी'—श्रीवीरनिर्वृतेर्वर्षैः षड्भिः पञ्चोत्तरैः शतैः शकसंवत्सरस्यैषा प्रवृत्तिर्भरतेऽभवत्। —वीर निर्वाणके ६०५ वर्ष ५ मास पश्चात् भारतमें शक संवत्‌की प्रवृत्ति हुई।

सारांश—इस प्रकार दिगम्बर तथा श्वेताम्बर दोनों ही आम्नायों में वीर निर्वाणके ६०५ वर्ष ५ मास पश्चात् शक संवत्‌की प्रवृत्ति मान्य है। इसके अतिरिक्त त्रिलोकसारमें (दे. ऊपर) जो शक राजाके साथ साथ उसके ३९४ वर्ष ७ मास पश्चात् अर्थात् वीर-निर्वाणके १००० वर्ष पश्चात् कल्की राजाके होनेकी बात कही है, उससे भी इस मतकी पुष्टि होती है क्योंकि इतिहास भी लगभग इसी कालमें अत्यन्त अत्याचारी हूणवंशके राज्यका उल्लेख करता है (दे. इतिहास ३/२-२)

४ शालिवाहन संवत् विचार

शक संवत्‌की भाँति इसका प्रचलन भी आज प्रायः लुप्त हो चुका है, परन्तु दक्षिण देशमें कहीं कहीं आज भी इसका उल्लेख देखा जाता है। शिलालेखोंमें इसका काल वीर निर्वाणसे ७४१ वर्ष पश्चात् इङ्कित किया गया है। कहीं कहीं शक संवत्‌को भी शालिवाहन कहनेकी प्रवृत्ति रही है परन्तु यह एक स्वतन्त्र संवत् है जिसका प्रारम्भ शक राजके १३६ वर्ष पश्चात् होता है।

मैसूरराज मुम्मडि कृष्णराज द्वारा ई. १८३० में श्रवणबेलगोलके जैन मठको दिया गया शिलालेख—'नानादेशनृपालमौलि स्वस्ति श्री-वर्द्धमानाख्ये जिने मुक्ति गते स हि वह्निरन्ध्राब्धि नेत्रैश्च वत्सरेषु मितेषु वै (२४६३) विक्रमांकसमास्विन्दुगजसमाजहरितभि (१८८८)। सतीषु गणनीयासु गणितज्ञैर्बुधैस्तदा। शालिवाहनवर्षेषु नेत्रबाणनगे-न्दुभि (१७५२) प्रमितेषु विकृत्यब्दे श्रावणे मासि मङ्गले। —यहाँ २४६३ महावीर शक, १८८८ विक्रम शक, और १७५२ शालिवाहन शक इन तीनोंका उल्लेख है। महावीरशक और विक्रम शकके मध्य २४६३-१८८८=६०५ वर्षका अन्तर बताया गया है इसपरसे यह सिद्ध होता है कि उस कालमें शक संवत्‌को विक्रम संवत् कहनेकी प्रथा रही होगी। इसी प्रकार महीर और शालिवाहन शकके मध्य २४६३-१७५२=७४१ वर्षका अन्तर दर्शाया गया है। इसपरसे सिद्ध होता है कि शालिवाहन संवत्‌का प्रारम्भ वीर निर्वाणके ७४१ वर्ष पश्चात् होना निश्चित है।

मैसूर डिस्ट्रिक्ट शासन पुस्तक/भाग २/पृ ५७ शिलालेख नं. १५४—'श्री शक १७६० स्वस्ति श्री वर्द्धमानाब्दा २५०१।' —यहाँ शालिवाहनको शक कहा गया है क्योंकि वर्द्धमान तथा शकके मध्य यहाँ २५०१-१७६०=७४१ वर्षका अन्तर स्पष्ट है।

शिलालेख संग्रह/भाग १/शिलालेख नं. ३५५, ४८१ और ४८२—इन तीनों अभिलेखोंमें शालिवाहन १७७८ और उसके साथ वर्द्धमान २५१९ लिखा गया है। दोनोंके मध्य २५१९-१७७८=७४१ वर्षका अन्तर है।

इसी प्रकार शिलालेख नं. ३५६, ३६१ और ४८० में शालिवाहन १७८० और उसके साथ वर्द्धमान २५२१ दिया है। दोनोंके मध्य २५२१-१७८०=७४१ वर्षका अन्तर दृष्टव्य है। इसपरसे पता चलता है कि शालिवाहन संवत्‌का प्रचार वीर निर्वाणके ७४१ वर्ष पश्चात् प्रारम्भ हुआ।

परिशिष्ट २—(मूलसंघ विचार)

१ सामान्य परिचय

पृष्ठ ३१८ पर इतिहास वाले प्रकरणके अन्तर्गत भगवान् वीरके पश्चात् मूलसंघके प्रारम्भका और उसके विभिन्न शाखाओं विवेचन करते हुए श्रुतधरोंकी आम्नाय वाले मूलसंघका निदर्शन किया गया है। इस विषयमें यहाँ इन्द्रनन्दि कृत 'श्रुतावतार' से लेकर दो पट्टावलियें उद्धृत की गई हैं। पृ. ३१६ पर उद्धृत की गई पहली पट्टावली श्रुतधरोंके आम्नायवाले मूल संघसे सम्बन्ध रखती है और पृष्ठ ३२३ पर उद्धृत दूसरी पट्टावली मूल संघके विभाजनके पश्चात् होने वाले नन्दिसंघ बलात्कारगणकी आचार्य परम्पराका उल्लेख करती है। दोनोंमें आचार्योंका पृथक् पृथक् काल निर्देश किया गया है, परन्तु उन कालोंमें अनेक प्रकारकी विप्रतिपत्तियें हैं। यथा—

(१) मूलसंघ वाली प्रथम पट्टावलीमें पञ्चम श्रुतकेवली भद्रबाहु प्र. के नामका उल्लेख किया गया है और उनका काल यहाँ वी. नि. १३३-१६२ बताया गया है। परन्तु इनके विषयमें यह बात सर्वप्रसिद्ध है कि द्वादशवर्षीय दुर्भिक्षके समय इन्होंने १२००० साधुओंके विशाल संघको साथ लेकर उज्जैनीसे दक्षिणकी ओर प्रयाण किया था उस समय चन्द्रगुप्त मौर्य भी जिन दीक्षा धारण करके इनके साथ गये थे और श्रवणबेलगोलमें इन दोनोंकी समाधि हुई थी। इस आख्यान परसे दोनोंकी समकालीनता सिद्ध है, परन्तु भद्रबाहु स्वामी के उक्त कालकी संगति चन्द्रगुप्तके कालके साथ नहीं बैठ रही है, क्योंकि जैसा कि पृष्ठ ३१३ पर मगध देशकी राज्य वंशावलीमें दिखाया गया है चन्द्रगुप्त मौर्यका काल शास्त्रोंके अनुसार वी. नि. २१५-२५५ और जैन इतिहासकारोंके अनुसार ई. पू. ३२६-३०२ (वी. नि. २०१-२२५) निर्धारित किया गया है।

(२) भद्रबाहु द्वि. अर्हद्बलि तथा माघनन्दि इन तीन नामोंका उल्लेख उक्त दोनों पट्टावलियों में किया गया है। एक ही आचार्यके द्वारा एक ही ग्रन्थमें उल्लिखित होनेपर भी दोनों स्थानों पर निर्दिष्ट इनके कालोंमें भिन्नताकी प्रतीति हो रही है।

(३) श्रुतधरोंकी आम्नायका निर्देश करनेवाली मूलसंघकी पट्टावलीमें माघनन्दिके पश्चात् षट्खण्डागमके रचयिता आ. धरसेन पुष्पदन्त तथा भूतबलिके नाम दिये गये हैं, परन्तु इनका जो काल यहाँ निर्दिष्ट किया गया है उस की संगति कुन्दकुन्दके कालके साथ बैठती प्रतीत नहीं हो रही है जबकि कुन्दकुन्दके विषयमें यह बात प्रसिद्ध है कि उन्होंने षट्खण्डागमके आद्य तीन खण्डोंपर 'परिकर्म' नामकी एक टीका लिखी थी।

(४) नन्दिसंघवाली दूसरी पट्टावलीमें कुन्दकुन्दका काल वि. सं. ४९-१०१ दिया गया है जबकि जैन इतिहासकार इन्हें वी. नि. ६५०-७०० वि. (१८०-२३०) में स्थापित कर रहे हैं।

(५) पेज्जदोसपाहुड़ (कषाय पाहुड़) के रचयिता आ. गुणधर, आर्यमंक्षु, नागहस्ति, और यतिवृषभ जैसे अत्यन्त प्रसिद्ध आचार्यों का नाम मूलसंघकी पट्टावलीमें सर्वथा छोड़ दिया गया है जबकि आ. धरसेनकी भाँति वे भी श्रुतधरोंकी आम्नायमें समाविष्ट हैं।

इनके अतिरिक्त अन्य भी अनेकों अवान्तर बाधायें हैं जिनका सुयुक्तियुक्त निवारण करनेके लिये उक्त दोनों पट्टावलियोंके प्रकाशमें आचार्योंके कालका ठीक ठीक निर्धारण करना अत्यन्त आवश्यक है। नन्दिसंघकी पट्टावलीके सम्बन्ध में तो चर्चा आगे परिशिष्ट ३ में की जायेगी। यहाँ श्रुतधरोंकी आम्नाय वाले मूलसंघकी, तत्सम्बन्धी पट्टावली और उसमें उल्लिखित प्रधान आचार्योंकी चर्चा की जायेगी।

२. मूलसंघ परिचय

भगवान् महावीर की निर्वाण-प्राप्तिके पश्चात् उनके संघमें ६२ वर्ष तक इन्द्रभूति (गौतम गणधर) आदि तीन केवली हुए। इनके पश्चात् केवलज्ञानका विच्छेद हो गया परन्तु १००-१५० वर्ष तक पूर्ण श्रुतज्ञान (११ अंग १४ पूर्व) के धारी पाँच श्रुतकेवलियोंकी परम्परा चलती रही। आ. भद्रबाहु प्रथम इस परम्पराकी अन्तिम कड़ी थे। इनके पश्चात् पूर्ण श्रुतज्ञान भी विच्छिन्न हो गया। फिर श्रुतज्ञानके हानिक्रमसे ११, १०, ६ तथा ८ अंगधारी होते रहे। भद्रबाहु द्वितीय तथा लोहाचार्य इस परम्परामें अन्तिम अष्टांगधारी थे। इनके पश्चात् अथवा इनके कालमें ही कुछ आचार्य एकांग अथवा आचारांगधारी भी होते रहे। फिर एक अंगवालोंकी परम्परा भी समाप्त हो गई और किसी एक अंगके अंशधारी होते रहे। अंशधारियोंकी यह शृंखला वीर निर्वाण के ६८३ वर्ष पश्चात् तक चलती रही। आ. अर्हद्बली, माघनन्दि, गुणधर, धरसेन आदि आचार्य इसी परम्परामें हुए आगे चलनेपर अंगांशका यह ज्ञान भी समाप्त हो गया।

पंचम श्रुतकेवली भद्रबाहु स्वामी प्रथम तक भगवान् वीरका यह मूलसंघ अखण्ड रूपसे चलता रहा। परन्तु इनके समयमें उज्जैनीमें बड़ा भयंकर द्वादशवर्षीय दुर्भिक्ष पड़ा जिसके कारण उन्हें यह देश छोड़कर ससंघ दक्षिणकी ओर प्रयाण करना पड़ा। उस समय इनके संघमें १२००० साधु थे, जिनमें से कुछ इनके साथ न जाकर उज्जैनी में अथवा मार्गमें ही रुक गए। पीछे परिस्थितिवश उनको सिंहवृत्ति का त्याग करके अपवाद मार्ग अपनाना पड़ा। इससे अर्ध फालक संघकी नींव पड़ी जो धीरे धीरे शैथिल्यमें परिणत होता हुआ वि. १३६ में सौराष्ट्र देशको प्राप्त होनेपर- सांगोपांग श्वेताम्बर संघमें परिणत हो गया। (विशेष दे. श्वेताम्बर) इस प्रकार पंचम श्रुतकेवली भद्रबाहु प्रथमके युगमें भगवान्का अखण्ड मूल संघ दिगम्बर तथा श्वेताम्बरके रूपमें द्विधा विभक्त हो गया। स्थूलभद्रकी आम्नाय श्वेताम्बर संघकी ओर चली गई और प्रोष्ठिल शाखा दिगम्बर बनी रही। दुर्भिक्ष समाप्त हो जानेके पश्चात् यह संघ पुनः दक्षिणसे मगध तथा उज्जैनीकी ओर लौट आया, और आचार्य अर्हद्बली तक अविछिन्न रूपसे चलता रहा।

जैसा कि आगे आ. अर्हद्बलीकी चर्चा करते हुए बताया गया है, आ. अर्हद्बलीने यत्र तत्र बिखरे हुए दिगम्बर संघको संगठित करनेके लिये दक्षिण देशस्थ महिमानगर जिला (सितारा) में एक महान यति सम्मेलन किया जिसमें १००-१०० योजन तकके यति आकर सम्मिलित हुए। इस यति-सम्मेलनकी योजना उन्होंने पंचवर्षीय युगप्रतिक्रमणके अवसरपर की थी। उस समय उन्होंने यह महसूस किया कि काल प्रभावसे वीतरागियोंमें अपने अपने संघ तथा शिष्योंके प्रति कुछ पक्षपात जाग्रत हो चुका है। यह पक्ष आगे जाकर संघकी क्षतिका कारण न बन जाये इस उद्देश्यसे उन्होंने अखण्ड दिगम्बर संघको नन्दिसंघ आदि अनेक अवान्तर संघोंमें विभाजित कर दिया। इसके पश्चात् ये सकल संघ अपने-अपने आचार्यकी अध्यक्षतामें स्वतन्त्र रूपसे विचरण करने लगे। यद्यपि संघका विभाजन वी. नि. ५७५ में कर दिया गया तदपि धरसेन आदि कुछ अंगांश धारियों की वीतराग परम्परा यत्र तत्र बिखरी हुई वी. नि. ६८३ चलती रही।

वीर निर्वाणसे लेकर उसके ६८३ वर्ष पश्चात् तककी यह परम्परा मूलसंघमें गणनीय है, जिसका उल्लेख दो स्थानों पर प्राप्त होता है, एक तो तिल्लोय पण्णति तथा धवला आदि मूल ग्रन्थोंमें और दूसरे आ. इन्द्रनन्दि कृत 'श्रुतावतार' नामक शास्त्रमें। मूल ग्रन्थोंमें ज्ञान हानिका क्रम दर्शानेके लिये आचार्योंका केवल समुदित काल दिया गया है और ६८३ वर्षकी यह श्रुतधर परम्परा भद्रबाहु द्वितीय तथा लोहाचार्य पर आकर समाप्त कर दी गयी है। परन्तु इन्द्रनन्दि कृत श्रुतावतारमें समुदित कालका निर्देश करनेके साथ साथ प्रत्येक आचार्यका पृथक् पृथक् काल भी दिया गया है। यहाँ ६८३ वर्षकी काल गणना लोहाचार्य पर समाप्त न करके षट्खण्डागमके रचयिता अंगांशधारी आ. धरसेन, पुष्पदन्त तथा भूतबलि तक ले जाई गई है, अर्थात् अर्हद्बली आदिको भी इसीमें समेट लेती है। इसलिये यह पट्टावली सन्धाताओंके लिये बड़े महत्वकी है। (दे. कोश पृ. ३१६ इतिहास ४/२) ११ अंग १० पूर्व धारियोंकी परम्परा तक दोनों की दृष्टि समान है, परन्तु आगे चलनेपर ६८३ वर्षकी उक्त गणनाके कारण कुछ मतभेद हो गया है।

३. भद्रबाहु प्रथम

मूलसंघकी पट्टावलीमें (दे. पृ. ३१६) इस नामके दो आचार्य प्राप्त होते हैं, एक तो वे जिनकी गणना विष्णु आदि पाँच श्रुतकेवलियोंमें की गई है और दूसरे वे जिन्हें आचारांगधारी अथवा अष्टांगधारी कहा गया है। इन्हींसे नन्दिसंघ बलात्कारगणकी पट्टावलीका प्रारंभ होता है। दोनोंके सम्बन्धमें प्रचलित उक्तियें परस्परमें कुछ इस प्रकार घुल मिल गई हैं कि इन दोनोंका ही जीवन वृत्त प्राय धूमिल हो गया है। (जै./पी. ३४६)। यथा—

१. गुरु शिष्य विचार

मूल संघकी पट्टावलीमें विशाखाचार्यको भद्रबाहु प्रथमका शिष्य कहा गया है जबकि नन्दि संघकी पट्टावलीमें भद्रबाहु द्वितीयके शिष्य 'गुप्तिगुप्तका' अपर नाम 'विशाखाचार्य' है। हरिषेण कथाकोष तथा भद्रबाहु चरित्रके अनुसार चन्द्रगुप्त मौर्यका दीक्षा नाम विशाखाचार्य था और वे भद्रबाहु प्र. के शिष्य थे जबकि श्वेताम्बराम्नायमें इस नामके साथ-साथ उनका अपर नाम गुप्तिगुप्त भी था और वे 'भद्रबाहु द्वि.' के शिष्य थे। मूलसंघकी पट्टावलीमें भद्रबाहु द्वि. के शिष्य 'लोहाचार्य' और उनके शिष्य 'अर्हद्बली' हैं जबकि नन्दि संघकी पट्टावलीमें यह भी गुप्तिगुप्तका अपर नाम है अर्थात् ये भद्रबाहुके प्रशिष्य न होकर शिष्य हैं। लोहाचार्यका नाम यहाँ भद्रबाहुकी सातवीं पीढ़ीमें (उमास्वामीके पश्चात्) दिया गया है।

२. ज्ञान विचार

मूल संघमें भद्रबाहु प्र. को पंचम श्रुतकेवली कहा गया है और इस मतकी पुष्टि श्रवणबेलगोलसे प्राप्त शिलालेख नं. १७,१८,४०,५४ तथा १०८ से होती है, जबकि शिलालेख नं. १ तथा भावसंग्रह ५३ में (दे. श्वेताम्बर) इन्हें निमित्तज्ञानी कहा गया है। दूसरी ओर भद्रबाहु द्वि. को दिगम्बर आम्नायमें चरम निमित्तधर तथा आचारांगधारी माना गया है जबकि श्वेताम्बर आम्नायमें इन्हें श्रुतकेवली कहा गया है। (जै./पी. ३४६, ३४७)

३. द्वादशवर्षीय दुर्भिक्ष

बृहद् कथाकोष २३१, आराधना कथाकोष ६१, भावसंग्रह ५४-५५, भद्रबाहु चारित्र ३–अपने निमित्तज्ञानसे उज्जैनीमें द्वादश वर्षीय दुर्भिक्ष आनेवाला जानकर आप १२००० साधुओंके साथ दक्षिणापथकी ओर बिहार कर गये थे। मगध सम्राट चन्द्रगुप्त मौर्य जो कि इस समय अपनी उज्जैनी वाली राजधानीमें ही विद्यमान थे इस घटनासे प्रभावित होकर दीक्षित हो गये थे और इनके साथ ही दक्षिणापथकी ओर चले गये थे।

परन्तु श्वेताम्बर मुनि कल्याण विजय जी तथा डा० प्लाटो इस घटनाका सम्बन्ध भद्रबाहु द्वि. के साथ जोड़ते हैं। इनकी इस मान्यताको विद्वानोंका समर्थन प्राप्त नहीं है क्योंकि भद्रबाहु द्वि. के काल (वी. नि. ४९२–५१५ वि. २२-४५) में न तो दुर्भिक्ष विषयक कोई उल्लेख प्राप्त होता है और न ही उस समय चन्द्रगुप्त नामक किसी राजाके अस्तित्व की कोई सूचना मिलती है। अतः इस घटनाका सम्बन्ध भद्रबाहु प्र. के साथ ही सिद्ध होता है। (जै./पी. ३५१)

४ चन्द्रगुप्त मौर्यकी समकालीनता

उपर्युक्त दिगम्बर ग्रन्थोंमें द्वादशवर्षीय दुर्भिक्षके समय चन्द्रगुप्त मौर्यका भद्रबाहु प्र. से दीक्षित होना लिखा है, और ति. प. ४/१४८१ में चन्द्रगुप्तको ही जिनदीक्षा धारण करनेवाला अन्तिम मुकुटबद्ध राजा कहा गया है। ऊपर इन्हीं का दीक्षाका नाम विशाखाचार्य कहा गया है। यद्यपि नन्दि संघकी पट्टावलीमें भद्रबाहु द्वि. के शिष्य गुप्तिगुप्तका नाम विशाखाचार्य कहा गया है और श्वेताम्बर मुनि कल्याण विजयजी तथा डा. प्लाटो गुप्तिगुप्तको ही चन्द्रगुप्त कल्पित करते हैं, परन्तु दिगम्बर विद्वानोंको प्रायः यह मत मान्य नहीं है। कुछ श्वेताम्बर विद्वान् अशोकके पौत्र सम्प्रति (ई. पू. २२०-२११) को चन्द्रगुप्त द्वि. मानकर भद्रबाहु प्र. (वी. नि. १३३-१६२ ई. पू. ३९४-३६५) के साथ उसकी समकालीनता घटित करना चाहते हैं, परन्तु इनका यह मत भी मान्य नहीं है क्योंकि एक तो सम्प्रति बौद्ध थे और दूसरे उनके विषयमें दीक्षा धारण करनेका कहीं उल्लेख प्राप्त नहीं होता। अतः चन्द्रगुप्त मौर्य (ई. पू. ३२६-३०२) का ही भद्रबाहु प्र. के साथ दीक्षित होकर दक्षिणापथकी ओर जाना सिद्ध है। इस विषयमें एक यह ऐतिहासिक तथ्य भी है कि इतिहासमें इनके राज्याभिषेक आदिका तो उल्लेख मिलता है परन्तु इनकी मृत्यु कैसे तथा कहाँ हुई इस विषयमें कोई उल्लेख कहीं प्राप्त नहीं होता है। (जै./पी. ३४४)।

५ समाधिमरण

द्वादश वर्षीय दुर्भिक्ष वाली घटनामें तीन मान्यतायें प्रसिद्ध हैं। आराधना कथाकोष ६१ के अनुसार मुनिसंघको दक्षिणापथकी ओर भेजकर स्वयं अतिवृद्ध होनेके कारण उज्जैनीमें ही रह गये थे और चन्द्रगुप्त भी दीक्षा धारण करके इनकी सेवामें वहाँ ही रहे। बृहद् कथाकोष २३१के अनुसार आप दोनों मार्गमें भाद्रपद देशमें रुक गये थे। परन्तु श्रवणबेलगोलसे प्राप्त पूर्वोक्त शिलालेखोंके आधारपर डा. स्मिथने भद्रबाहु स्वामीका और इनके १२ वर्ष पश्चात् चन्द्रगुप्तका समाधिमरण श्रवणबेलगोलमें होना निश्चित किया है। (जै. पी. ३४३-३४५)।

६ श्वेताम्बर दिगम्बर संघभेद

दुर्भिक्षके कालमें भद्रबाहु स्वामी (प्र.) के आदेशसे दक्षिणापथकी ओर विहार कर जाने वाले १२००० साधुओंमें से यद्यपि अधिकतर दक्षिण देशमें चले गये थे, तदपि उनका कुछ भाग प्रमादवश उज्जैनीमें या मार्गमें ही रह गया। परिस्थितियोंसे बाध्य होकर इन्हें निर्दोष वृत्तिका त्याग करके अपवाद मार्गका आश्रय ले लेना पड़ा। यह अपवाद ही धीरे धीरे शिथिलाचारमें परिवर्तित हो गया। फलस्वरूप अर्धफालक संघकी उत्पत्ति हुई जो आगे जाकर वि. १३६ (वी. नि. ६०६) में श्वेताम्बर संघके रूपमें परिवर्तित हो गया। उस समय इस संघके आचार्य जिनचन्द्र थे जिन्हें भद्रबाहु स्वामीके प्रशिष्य और शान्त्याचार्यका शिष्य माना गया है। (दे. श्वेताम्बर २-३)

७. समय

चन्द्रगुप्त मौर्यके साथ इनकी समकालीनता सिद्ध कर दी गई, परन्तु यहाँ यह आपत्ति आती है कि चन्द्रगुप्त मौर्यका काल ई. पू. ३२६-३०२ (वी. नि. २०१-२२५) सिद्ध है, जबकि मूलसंघकी पट्टावलीमें भद्रबाहु प्र. का काल वी. नि. १३३-१६२ निर्दिष्ट किया गया है। दोनोंके कालोंमें लगभग ६० वर्षका अन्तर स्पष्ट है। इसे पाटनेके लिये दो ही मार्ग हैं। या तो चन्द्रगुप्तके कालको ६० वर्ष ऊपर ले जायें और या भद्रबाहुके कालको ६० वर्ष नीचे लाया जाये। श्वेताम्बर मुनि पहले मार्गका अवलम्बन लेते हैं और नन्द वंशके शास्त्रोक्त १५५ वर्ष कालमें से ६० वर्ष निकाल कर उसे ९५ वर्ष कर देते हैं। इस प्रकार इस वंशके अनन्तर प्रारम्भ होनेवाले मौर्य वंशका काल वी. नि. २१५ की बजाय वी. नि. १५५ में प्रारम्भ हो जाता है (दे. इतिहास ३/३-४ की टिप्पणी) परन्तु ऐसा माननेमें अन्य बहुत सारी आपत्तियें खड़ी हो जाती हैं।

इसलिये पं. कैलाश चन्द दूसरे मार्गका अवलम्बन लेते हैं। मूल संघकी पट्टावलीमें दर्शित तृतीय दृष्टिके अनुसार आप नक्षत्र आदि पाँच एकादशांगधारियोंके २२० वर्ष कालमें से ६० वर्ष निकाल कर विष्णु आदि पाँच श्रुतकेवलियोंके १०० वर्ष कालमें मिलानेका सुझाव देते हैं। जिससे दोनों स्थानोंपर पाँच पाँच आचार्योंका समुदित काल १६०-१६० वर्ष हो जाता है। ऐसा करनेसे यद्यपि दृष्टि नं. २ में कथित आचार्योंका पृथक् पृथक् काल गड़बड़ा जाता है, तदपि अन्य अनेकों आपत्तियोंका समाधान प्राप्त हो जाता है। जैसा कि पहले कहा जा चुका है भद्रबाहु स्वामीके विषयमें प्राचीन कालसे बहुत सी भूलें चली आ रही हैं, इसलिये बहुत सम्भव है कि श्रुतावतारके कर्ता आ. इन्द्र नन्दिसे भी काल-निर्धारण करनेमें कुछ भूल हुई हो। पं. कैलाश चन्दजी के द्वारा इस समन्वयके अनुसार भद्रबाहु प्र. का काल वी. नि. १८० २२२ (ई. पू. ३४७-३०५) हो जाता है। दूसरी ओर चन्द्रगुप्त मौर्यका काल ई. पू. ३२६-३०२ सिद्ध किया जा चुका है, इसलिये ई. पू. ३०५ में दीक्षित होकर भद्रबाहु स्वामीके साथ इनका दक्षिणापथको चले जाना घटित हो जाता है। (जै./पी. ३५४)

इसे मान लेनेपर दूसरी आपत्ति श्वे. दि. संघभेदकी ओरसे उत्पन्न होती है, क्योंकि यह बात सर्व मान्य है कि यह भेद द्वादशवर्षीय दुर्भिक्षके कारण परिस्थितिवश उत्पन्न हुआ था और भद्रबाहु प्र. के उपर्युक्त कालके अनुसार यह दुर्भिक्ष वी. नि. २२२ (वि. पू. २४८) में पड़ा था, जबकि संघभेद वि. १३६में हुआ कहा गया है। दोनोंमें ३८४ वर्षका अन्तर स्पष्ट है। इस आपत्तिका समाधान दर्शनसारकी प्रस्तावनामें प्रेमी जी ने किया है। इसके अनुसार वि. पू. २४८ में उस संघमें कुछ शैथिल्य ही आया था जो उस समय केवल अर्धफालक संघके रूपमें अभिव्यक्त हुआ था। दुर्भिक्ष समाप्त हो जाने पर भी संघने अपना स्थितिकरण नहीं किया और इसी रूपमें ३८० वर्ष तक "उज्जैनी (अवन्ती)" तथा मगध देशमें घूमता रहा। मथुराके कंकाली टीलेसे प्राप्त कुछ मूर्तियें इस विषयमें प्रमाण हैं। पीछे वि. १३६ के आसपास यह संघ जब सौराष्ट्र देशमें आया तो वहाँके राजा के कहनेसे इसने वस्त्रों का ग्रहण कर लिया और आवश्यकताके अनुसार विधि विधान बनाकर तात्कालिक आचार्य जिन चन्द्र ने इसे सांगोपांग "श्वेताम्बर संघका" रूप दे दिया। (दे. श्वेताम्बर ५)। ये जिन चन्द्र आचार्य कौन थे, इसकी चर्चा आगे जिनचन्द्रके नामसे की गई है। इस प्रकार भद्रबाहु प्र. का काल वी. नि. १८० २२२ (ई. पू. ३४७ ३०५) सर्वथा निर्दोष है, और यही मूल संघकी दृष्टि नं. ३ में दिया गया है।

४ भद्रबाहु द्वितीय

दूसरे भद्रबाहु वे हैं जिनकी गणना मूलसंघकी पट्टावलीमें अष्टांगधारियों अथवा आचारांग धारियोंमें की गई है। दूसरी ओर आ. देवसेनने अपने भाव संग्रहमें इनका नाम भद्रबाहु गणी कहा है और निमित्तज्ञानी कहकर इनका सम्बन्ध द्वादशवर्षीय दुर्भिक्षके तथा दिगम्बर श्वेताम्बर संघभेदके साथ जोड़ा है। तदनुसार इनके शिष्य शान्त्याचार्य थे और उनके शिष्य जिनचन्द्र। द्वादशवर्षीय दुर्भिक्ष समाप्त हो जानेपर जब शान्त्याचार्यने अपने संघसे शैथिल्य छोड़कर शुद्धाचारी हो जानेके लिये कहा तो उनके शिष्य जिनचन्द्र ने उन्हें जानसे मार डाला या मरवा दिया और संघका नायक बनकर अपने संघको श्वेताम्बर संघके रूपमें परिणत कर दिया। यह घटना वि. १३६ में घटित हुई कही गई है (दे. श्वेताम्बर)। दूसरी ओर मूलसंघ तथा नन्दि संघकी पट्टावलीके अनुसार इनकी शिष्य परम्परामें क्रमशः लोहाचार्य, अर्हद्बली, माघनन्दि, तथा जिनचन्द्र प्राप्त होते हैं।

यहाँ जिनचन्द्रका समय शक स ४०-४६ (वि १७५-१८४) स्थापित किया गया है और इन्हें कुन्दकुद का गुरु बताया गया है। यद्यपि दोनों स्थानों पर जिनचन्द्र भद्रबाहुकी शिष्य परम्परामें हैं और दोनोंके कालोंमें भी कोई विशेष अन्तर नहीं है, केवल ३६ वर्षका अन्तर है, तदपि दोनोंके जीवनवृत्तोंमें इतना बड़ा अन्तर है कि इन दोनोंको एक व्यक्ति स्वीकार करने को जी नहीं चाहता। तथापि यदि जिस किस प्रकार इन्हें एक व्यक्ति घटित कर दिया जाय (दे परिशिष्ट ४/जिनचन्द्र) तो दोनों भद्रबाहु एक व्यक्ति सिद्ध हो जाते हैं। इतना हो जानेपर भी ये दोनों भद्रबाहु एक व्यक्ति थे या दो यह सन्देह बना ही रहता है। यदि ये दोनों भिन्न व्यक्ति हैं तो कहा जा सकता है भद्रबाहु गणी का काल अपने प्रशिष्य श्वेताम्बर संघाधीश जिनचन्द्र (वि १३६) की अपेक्षा ४० वर्ष पहले वि ९६ (वी नि ५६६) होना चाहिए।

श्रुतधरोंकी परम्पराका निर्देश करने वाली मूलसंघीय उक्त पट्टावलीमें भद्रबाहु द्वि का काल वी नि ४९२-५१५ बताया गया है। दूसरी ओर नन्दि संघ बलात्कार गणकी पट्टावलीमें (दे परिशिष्ट ४) इतिहास ७/२) वह विक्रम राज्यके पश्चात ४-२६ वर्ष स्थापित किया गया है पट्टावलीके कर्त्ता आ इन्द्रनन्दिके अनुसार विक्रम राज्यका प्रारम्भ वी नि ४८८ में कल्पित किया गया है यथा—"वीरात ४९२ विक्रमजन्मान्तर वर्ष २२, राज्यान्तर वर्ष ४" (विशेष दे परिशिष्ट १/२) इसलिये तदनुसार इनका समय पट्टावली में वी नि ४९२ ५१४ बन जाता है। इस प्रकार दोनों पट्टावलियोंमें इनकी पूर्वावधि तो समान आ जाती है परन्तु उत्तरावधिमें एक वर्ष का अन्तर रह जाता है जिसे स्मृतिकी भूल कहकर हटायाजा सकता है। विद्वानोंने इनका यही समय स्वीकार किया है। (प स /प्र H L Jain), (म सि प्र /७८/पं फूलचन्द), (विशेष दे परिशिष्ट ४ में नन्दिसंघ)।

५. लोहाचार्य

मूल संघकी पट्टावलीमें (दे पृ ३१६) इस नामके दो आचार्य प्राप्त होते हैं। एक तो द्वि केवली सुधर्मा स्वामीका अपर नाम है और दूसरे भद्रबाहु द्वि के पश्चात अष्टांगधारियोंकी अथवा आचारांग धारियोंकी परम्परामें माने गए हैं। नन्दिसंघकी पट्टावलीमें यद्यपि भद्रबाहु द्वि के पश्चात् इनका नामोल्लेख नहीं किया गया है तदपि जैसा कि परिशिष्ट ३ में बताया जानेवाला है, वहाँ इनका ग्रहण अनुक्तरूपसे स्वय हो जाता है। मूलसंघकी पट्टावलीमें प्रथम दृष्टिसे इनका काल भगवान् वीरके निर्वाणके पश्चात ६८३ वर्ष तककी काल गणना पर जाकर समाप्त हो जाता है परन्तु श्रुतावतारकी द्वितीय दृष्टिसे वह वी नि ५१५-५६५ प्राप्त होता है। अर्हद्बलि माघनन्दि तथा धरसेन आदिको ६८३ वर्षकी अवधिमें समेटनेके लिये यह पहले की अपेक्षा अधिक संगत है। श्रुतावतारमें ही निबद्ध नन्दिसंघकी पट्टावलीमें भी युक्तिपूर्वक इनका यही काल प्राप्त होता है (दे परिशिष्ट ४)। (ध १/प्र २६/H L Jain), (स सि /प्र ७८/ पं फूलचन्द), (ह पु /प्र ३ पं पन्ना लाल)।

एक तीसरे लोहाचार्य भी हैं जिनका उल्लेख नन्दिसंघकी पट्टावलीमें उमास्वामी के पश्चात् किया गया है ये लोहाचार्य उपर्युक्त लोहाचार्य द्वि से भिन्न ही कोई व्यक्ति हैं, क्योंकि पट्टावलीमें इन्हें वी नि ७४७ ७५८ में स्थापित किया गया है। इस प्रकार दोनोंके कालोंमें २ शताब्दीका अन्तर है (दे परिशिष्ट ४)

६ विनयदत्तादि चार आचार्य

मूलसंघकी पट्टावलीमें (दे पृ ३१६)लोहाचार्यके पश्चात विनयदत्त, श्रीदत्त, शिवदत्त और अर्हदत्त इन चारों आचार्योंका नामोल्लेख किया गया है। यद्यपि इनका उल्लेख न तो तिल्लोय पण्णत्ति आदि मूल ग्रन्थोंमें कहीं पाया जाता है और न ही आ इन्द्रनन्दि कृत श्रुतावतारमें दी गई मूल संघकी पट्टावलीमें कहीं इनका पता चलता है (ध १/प्र २४/ H L Jain)। परन्तु आ इन्द्रनन्दिने वहाँ ऐसा उल्लेख अवश्य किया है कि आ गुणधर तथा धरसेनके अन्वयका ज्ञान काल दोषसे इस समय हमें प्राप्त नहीं है (दे परिशिष्ट ३) इसके आधारपर तथा अन्य किन्हीं साक्ष्योंके आधारपर पं जुगल किशोर जी मुख्तारने इन्हें लोहाचार्य तथा अर्हद्बलिके मध्य स्थापित किया है। पुन्नाट संघकी पट्टावलीमें लोहाचार्य तथा अर्हद्बलीके मध्य विनयधर, गुप्तिश्रुति, गुप्तर्द्धि और शिवगुप्त ये चार नाम दिये हैं। (दे इतिहास ७/८/पृ ३२७) सम्भवत ये उपर्युक्त विनयदत्त आदिके ही अपर नाम हैं। इससे पता चलता है कि इनका गुरु परम्परासे कोई सम्बन्ध नहीं है। क्योंकि इनका नाम एक साथ आता है इसलिये इन्हें समकालीन अनुमान किया जा सकता है। पं जुगल किशोर जी इन चारोंका समुदित काल २० वर्ष अनुमान करते हैं।

७ अर्हद्बली

मूलसंघकी पट्टावली (दे पृ ३१६) में कथित द्वितीय दृष्टिमें इनके नामका उल्लेख इस बातका सूचक है कि लोहाचार्यके पश्चात् मूलसंघका पट्ट आपको अवश्य प्राप्त हुआ था, परन्तु प्रथम दृष्टिमें इनका उल्लेख प्राप्त न होनेसे यह कहा जा सकता है कि इनके कालमें मूलसंघ विघटित हो गया था। यथा—

इन्द्रनन्दिकृत नीतिसार – अर्हद्बली गुरुश्चक्रे संघसंघटन परम्। सिंहसंघो नन्दिसंघ सेनसंघस्तथापर। देवसंघ इति स्पष्ट स्थानस्थितिविशेषत /—आ अर्हद्बलिके कालमें मूलसंघ–सिंह, नन्दि, सेन तथा देव नामक चार संघोंमें विभाजित हो गया।

नेमिदत्त कृत आराधना कथाकोष/कथा नं —यहाँ यह बात प्रसिद्ध है कि पंचवर्षीय युगप्रतिक्रमणके समय आपने दक्षिण देशस्थ महिमानगर (जिला सतारा) में एक महान यति सम्मेलन किया था, जिसमें १००-१०० योजन तकके यति आकर सम्मिलित हुए थे। उस अवसर पर उनमें अपने अपने शिष्योंके प्रति कुछ पक्षपातकी गन्ध देखकर आपने मूलसंघको नन्दिसंघ आदिके नामसे अनेक शाखाओंमें विभक्त कर दिया था।१४। आ धरसेनका पत्र पाकर इस सम्मेलनमें-से ही आपने पुष्पदन्त तथा भूतबलि नामके दो नवदीक्षित परन्तु सुयोग्य साधुओंको उनकी सेवामें भेजा था।२८। ध १/प्र १४,२८ (H L Jain) (विशेष दे अगला शीर्षक)

नन्दिसंघकी पट्टावलीमें (दे आगे परिशिष्ट ४) आपके दो अपर नाम बताये गए हैं, गुप्तिगुप्त तथा विशाखाचार्य। इसपरसे आपके चन्द्रगुप्त होनेका सन्देह होता है, क्योंकि एक तो आपके नामके साथ 'गुप्त' शब्द पाया जाता है और दूसरे चन्द्रगुप्त मौर्यका दीक्षाका जो नाम विशाखाचार्य बताया गया है उसका भी आपके नामके साथ सम्बन्ध देखा जाता है। तीसरे आप भद्रबाहुके शिष्य नहीं तो प्रशिष्य अवश्य हैं। इस हेतुसे श्वेताम्बर विद्वान् आपको चन्द्रगुप्त कल्पित करके द्वादशवर्षी दुर्भिक्षका सम्बन्ध भद्रबाहु द्वि के साथ जोड़ते हैं परन्तु इसका निराकरण पहले किया जा चुका है (दे शीर्षक २ पर भद्रबाहु प्रथम)

पृ ३१६ पर दी गई मूल संघकी पट्टावलीमें आपका काल वी नि ५६५-५९३ कहा गया है जब कि परिशिष्ट ३ में कथित नन्दिसंघकी पट्टावलीमें द्वितीय दृष्टिके अनुसार लोहाचार्यके ५० वर्ष जोड़ देनेपर वह वी नि ५६५-५७५ प्राप्त होता है। दोनोंमें इनकी पूर्वावधि समान है परन्तु उत्तरावधिमें १८ वर्षका अन्तर है। इसपर से यह अनुमान होता है कि नन्दिसंघको पट्टावलिमें कहा गया काल आपके आचार्य पदकी अपेक्षासे है और मूलसंघकी पट्टावलीमें जीवन कालकी अपेक्षासे अर्थात् इनका आचार्य पद संघ विघटनके समय समाप्त हो जाता है और वी नि ५९३ में इनकी समाधि होती है।

(विशेष दे अगला शीर्षक)। परन्तु अन्य कोई साक्ष्य उपलब्ध न होनेसे मैं स्वयं इस विषयमें अपनी जिह्वा हिलानेके लिए समर्थ नहीं हूँ। हो सकता है कि नन्दी संघकी पट्टावलीमें कही गई इनकी उत्तरावधि वास्तवमें इनके अनन्तरवर्ती माघनन्दीकी पूर्वावधि है, जो कि उत्तरावधिके रूपमें इन्हें प्राप्त हो गई है। इस विषयमें यह हेतु भी है कि नन्दी संघकी पट्टावली वास्तवमें आ माघनन्दिसे प्रारम्भ होती है। उनसे पहले जो भद्रबाहु स्वामी तथा अर्हद्बलीका नाम लिया गया है वह केवल परम्परा गुरुके रूपमें उन्हें नमस्कार करनेके लिए है। (दे परिशिष्ट ४।१)। इसलिए मूलसंघकी पट्टावलीमें कथित वी नि ५६५–५९३ ही इनका काल मानना उचित है।

आपके द्वारा आयोजित यति सम्मेलनकी संगति आ धरसेनकी उत्तरावधि (वी नि ६३३) के साथ बैठानेके लिए हम आपके आचार्यकालकी उत्तरावधि ५९३ से आगे बढ़ाकर ६३० तक ला सकते हैं और ऐसा करनेमें कोई विशेष आपत्ति भी नहीं आती है, क्योंकि आ धरसेनको आपके पश्चाद्वर्ती न मानकर आपके समकालीन माना गया है। तदपि कोई साक्ष्य उपलब्ध न होनेसे इस विषयमें मैं स्वयं अपनी जिह्वा हिलानेके लिए समर्थ नहीं हूँ। (विशेष दे अगला शीर्षक)।

८ यति सम्मेलन

यहाँ यह प्रश्न होता है (दे इससे पूर्ववर्ती शीर्षकमें आ अर्हद्बली) कि यह सम्मेलन किस कालमें हुआ। (१) इस अवसर पर अनेकों संघोंमें विभाजित होकर मूलसंघकी सत्ता समाप्त हो गई थी और साथ साथ आ 'अर्हद्बली'का आचार्यत्व भी। इसलिए यह अनुमान होता है कि नन्दिसंघकी पट्टावलीमें कथित (दे परिशिष्ट ४) आ अर्हद्बलीके कालकी उत्तरावधि (वी नि ५७५) ही इस सम्मेलनकी योजनाका काल है। सम्मेलन '५ चवर्षीय युगप्रतिक्रमणके अवसरपर हुआ था। क्योंकि ५के अकसे ५७५ पूरा-पूरा विभाजित हो जाता है इसलिए यह भी अनुमान होना सम्भव है कि भगवान् 'महावीरके' पश्चात यह ११५वाँ युग प्रतिक्रमण हुआ होगा। परन्तु इतने मात्र परसे इस विषयमें निश्चित रूपसे कुछ कहना दुस्साहस होगा।

(२) क्योंकि दूसरी ओर आ धरसेन स्वामीका सम्बन्ध भी इस घटनाके साथ सिद्ध है। उनका पत्र पाकर आ अर्हद्बलीने इसी सम्मेलनमें से दो नव-दीक्षित साधु उनकी सेवामें भेजे थे और जैसा कि आगे आ धरसेनके प्रकरणमें बताया जाने वाला है उन्होंने इन साधुओंको बहुत शीघ्र ही 'महाकर्म प्रकृति' विषयक अध्ययन कराके अपना समाधि मरण निकट जान इन्हें अपने पाससे विदा कर दिया था। इस परसे दो सूचनायें प्राप्त होती हैं। एक तो यह कि अत्यन्त वीत राग तथा तपस्वी होनेके कारण उन्होंने भक्तप्रत्याख्यानकी बजाय इङ्गिनी मरण स्वीकार किया था। दूसरी यह कि अपने शरीरकी स्थितिसे आशङ्कित रहनेके कारण उनका यह अध्ययन बहुत शीघ्र समाप्त किया था। यही कारण है कि अध्ययन प्रारम्भ करानेसे पहले उन्होंने इन शिष्योंके शिष्यत्वकी तथा प्रतिभाकी परीक्षा ली थी। इसलिये इस विषयमें कोई सन्देह नहीं किया जा सकता कि इन दोनोंने गुरुदत्त ज्ञानको अवधारण कर लिया हो। इस परसे हम यह कह सकते हैं कि इन दोनों सुयोग्य साधुओंकी प्राप्ति उन्हें अपने समाधि कालसे अधिकसे अधिक दो चार वर्ष पूर्व हुई थी और उसी समय यति सम्मेलन घटित हुआ था। आ धरसेनके कालकी उत्तरावधि क्योंकि वी नि ६३३ निर्धारित की गई है (दे आगे शीर्षक १०) इसलिये यति सम्मेलनका काल वी नि ६३० के आस पास होनेकी सम्भावना प्रतीत होती है।

(३) परन्तु ऐसा माननेपर आ अर्हद्बलिकी उत्तरावधि (वी नि ५९३)के साथ तथा आ माघनन्दिकी पूर्वावधि (वी नि ५७५) के साथ संगति नहीं बैठती। इसलिए या तो अर्हद्बलिकी उत्तरावधिको ५९३ से नीचे उतारकर ६३० पर लाना चाहिये अथवा आ धरसेनकी उत्तरावधिको ६३३से ऊपर उठाकर ५९५ या ५९० पर लाना चाहिये। परन्तु ऐसा करनेसे उनके द्वारा 'जोणिपाहुड' ग्रन्थकी रचना सम्भव नहीं हो सकेगी, क्योंकि उसका रचनाकाल वी नि ६०० माना गया है। इसलिये आ, अर्हद्बलिकी उत्तरावधि वी नि ६३० मानी जा सकती है। यह बात सर्वमान्य भी है कि अर्हद्बलि माघनन्दि तथा धरसेन इन तीनोंके नाम भले ही मूलसंघकी पट्टावलीमें आगे पीछे लिखे गये हों परन्तु वास्तवमें ये समकालीन थे।

(४) दूसरी बाधा माघनन्दि स्वामीकी पूर्वावधिके साथ आती है। यदि अर्हद्बलिकी उत्तरावधिके अनुसार सम्मेलनकी योजनाका काल भी वी नि ५९३ या ६३० माना जाता है तो माघनन्दिके कालकी पूर्वावधि भी यहाँ घटित होती है जबकि नन्दिसंघकी पट्टावलीमें यह वी नि ५७५ पर स्थापितकी गई है। परन्तु इसका समाधान यह किया जा सकता है कि भले ही सम्मेलनके अवसर पर अनेकों संघोंकी स्थापना की गई हो परन्तु सभी संघोंकी स्थापना उसी दिन हुई हो यह नहीं कहा जा सकता। सिंहसंघ, नन्दिसंघ, सेन या वृषभसंघ और देवसंघ ये जो चार प्रधान संघ हैं इनकी उत्पत्तिके विषयमें अनेकों धारणायें हैं। एकके अनुसार ये मूलसंघमें-से उत्पन्न हुए एकके अनुसार ये मूलसंघमें हुए अर्थात इन चारोंसे समवेत ही मूलसंघ माना जाता रहा। एकके अनुसार इनके संस्थापक अर्हद्बली थे और एकके अनुसार अकलंक देव थे। एकके अनुसार इनकी स्थापना अर्हद्बलिने स्वेच्छासे की थी और एकके अनुसार उनके जीवनकालमें स्थिति तथा स्थान की विशेषताके कारण यह स्वतः हो गई थी। (दे इतिहास ५/१ पृ ३१८)। इस अन्तिम धारणाके अनुसार नन्दिसंघकी उत्पत्ति उस समय हुई थी जबकि आ अर्हद्बलीसे महातपस्वी माघनन्दिने नन्दि वृक्षके नीचे वर्षायोग धारण किया था। (दे इतिहास ५/१ पृ ३१८)। हो सकता है कि यह घटना सम्मेलन वाली घटनासे बहुत पहले वी नि ५७५ में घट चुकी हो और उसी समय माघनन्दि स्वामी नन्दि संघका आद्य पट प्राप्त हो गया हो।

९ माघनन्दि

पृ ३१९ पर दी गई मूल संघकी पट्टावलीमें तथा आगे परिशिष्ट ३ में निर्दिष्ट नन्दिसंघकी पट्टावलीमें दोनों में ही आपका नाम अर्हद्बली अथवा गुप्तिगुप्तके पश्चात् आता है परन्तु, दोनों स्थानोंपर दिया गया आपका काल भिन्न है। मूलसंघकी श्रुतधर परम्परामें आपकी गणना पूर्वविदोंमें की गई है और काल वी नि ५९३-६१४ स्थापित किया गया है जबकि नन्दिसंघमें निर्दिष्ट द्वितीय दृष्टिके अनुसार वह वी नि ५७५-५७६ बताया गया है (दे परिशिष्ट ४) इससे सिद्ध होता है कि ५९३ आपके आचार्यपदकी पूर्वावधि नहीं थी। आ अर्हद्बलिकी उत्तरावधि ही यहाँ नाम क्रमके कारणसे आपको पूर्वावधिके रूपमें प्राप्त हो गई है। वस्तुतः अर्हद्बलिके शिष्य हो कर भी आप उनके पश्चाद्वर्ती न होकर समकालीन थे। इससे पहले जो यति सम्मेलनके विषयमें चर्चा की गई है उसके अनुसार नन्दिसंघकी स्थापना आ अर्हद्बलिके कालमें उस समय हुई थी जबकि श्री माघनन्दिजीके तपकी परीक्षा करनेके लिये उन्होंने इनको नन्दी वृक्ष, जिसकी कुछ भी छाया नहीं होती है उसके नीचे वर्षयोग धारण करनेका आदेश दिया था, और उनके आदेशकी पालनामें सफल हो जानेपर आप को नन्दिकी उपाधि प्राप्त हुई थी। आपकी इस योग्यताको देखकर उस समय जिस संघका आद्य पट्ट आपको सौंपा गया था वही आपकी इस उपाधिके कारण नन्दि संज्ञाको प्राप्त हुआ था। आपके कालकी पूर्वावधि इस बातको सूचित करती है कि यह घटना वी नि ५७५ में घटी थी।

यहाँ यह शंका होती है कि नन्दिसंघकी पट्टावलीमें आपका आचार्यकाल केवल ४ वर्षके पश्चात् वी नि ५७९ में क्यों समाप्त

कर दिया गया जबकि मूलसंघकी पट्टावलीमें आपकी सत्ता वी नि ६१४ तक पायी जाती है। यद्यपि इसका उत्तर खोजनेकी आवश्यकता विद्वानोंको आजतक प्रतीत नहीं हुई है तदपि इस विषयमें अपनी ओरसे मैं एक क्लिष्ट कल्पना प्रस्तुत करता हूँ। इस शंकाका निवारण करनेके लिये मुझे इनके विषयमें प्रसिद्ध वह कथा याद आती है जिसके अनुसार एक कुम्हारकी कन्यापर आसक्त होकर आप चरित्र-भ्रष्ट हो गए थे। हो सकता है कि यह घटना आचार्यपद प्राप्ति से ४ वर्ष पश्चात वी नि ५७६ में घटित हुई हो और उसके कारण आपका आचार्यत्व अकस्मात समाप्त हो गया हो।

यहाँ पुन यह शंका होती है कि ऐसा होनेपर जब इनका साधुपद ही समाप्त हो गया तो नन्दिसंघकी पट्टावलीके कर्ता आ इन्द्रनन्दिने अपने श्रुतावतारमें वी नि ६१४ तक आपका स्मरण कैसे किया। इसके उत्तरमें मैं आपका ध्यान उक्त कथानकके द्वितीय भागकी ओर ले जाता हूँ, जिसके अनुसार कुछ ही दिनोंके पश्चात् किसी एक सैद्धान्तिक शंकाका समाधान पानेके लिये सकल संघकी अनुमतिसे एक साधु स्वय इनसे मिलनेके लिये कुम्हारके घरपर गए थे और उन्हें इस प्रकार अपने पास आया देखकर आपके हृदयमें आत्मग्लानि जागृत हो गई थी। प्रतीत होता है कि यह घटना उनकी पदच्युतिके कुछ ही दिनोंके पश्चात् घटित हुई थी, अन्यथा संघके हृदयमें उनके प्रति इतना बहुमान शेष न रह गया होता। प्रायश्चित पूर्वक पुन दीक्षा धारण कर लेनेपर जब आपने अपना स्थितिकरण कर लिया तो बहुत सम्भव है कि आपकी ज्ञान गरिमाके कारण सकल संघने पुन आपको अपना आचार्य स्वीकार कर लिया हो, और उसके पश्चात समाधि मरण होने तक आप संघके आग्रहसे उसी पदपर आसीन रहे हों। ऐसा मान लेनेपर नन्दिसंघके पदपर आपका पूरा काल ४ वर्षकी बजाय ३६ वर्ष हो जाता है। इसमेंसे वी नि ५७५ से ५७६ तकके ४ वर्ष तो भ्रष्ट होनेसे पहलेके हैं और ५७६ से ६१४ तकके ३५ वर्ष पुन दीक्षा लेनेके पश्चात के हैं। नन्दिसंघकी पट्टावलीमें इनके पूर्ववर्ती ४ वर्षोंका ही उल्लेख किया गया है जबकि मूलसंघकी पट्टावलीमें इनका पूरा जीवनकाल दिया गया है। यदि नन्दि संघवाली पट्टावलीमें उनका ३५ वर्ष प्रमाण यह दूसरा काल भी जोड़ लिया जाय तो इनके तथा इनके पश्चाद्वर्ती जिनचन्द्रके मध्य जो ६७ वर्षका अन्तर है वह घटकर केवल ३१ वर्ष रह जाता है। (दे आगे परिशिष्ट ४ में नन्दिसंघकी पट्टावली)।

१० धरसेन

मूलसंघकी पट्टावली (दे पृ ३१६) में आपकी स्थापना अङ्गांशधारियों अथवा पूर्वविदोंकी आम्नायमें की गयी है। विद्याभ्यासी होनेके कारण सोराष्ट्र देशके गिरनार गिरीकी चन्द्रगुफामें अकेले रहते थे। भगवान् महावीरसे आगत 'महा कर्मप्रकृति' का ज्ञान आपको आचार्य परम्परासे प्राप्त था। उसका व्युच्छेद न हो जाये इस आशंकासे आपने दो युवा तथा योग्य साधु भेजनेके लिए दक्षिणपथके आचार्यों के उस महायति सम्मेलनको पत्र भेजा था, जो कि उस समय आ अर्हद्बलिने महिमानगर (जिला सतारा) में पञ्चवर्षीय युगप्रतिक्रमणके अवसर पर एकत्रित किया था। आ अर्हद्बलि द्वारा वहाँसे भेजे गए पुष्पदन्त तथा भूतबलि नामसे प्रसिद्ध दो नव दीक्षित साधुओंको उस विषयका अध्ययन करानेके पश्चात् अपनी मृत्यु निकट जान आषाढ़ शु ११ को आपने उन्हें अपने पाससे विदा कर दिया। कुछ समय पश्चात् ही वहाँ आपकी इङ्गिनीमरण समाधि हो गई। (ध ६/४,१,४४/१३३), (ब्र नेमिदत्त कृत आराधना कथाकोषमें आ धरसेनकी कथा) (ध १/प्र १८/H L Jain), (सिद्धान्तसारादि संग्रह/श्रुतावतार/ग्रन्थांक २१/पृ ३१६)। उन दोनों साधुओंने इनके पाससे विदा होकर अङ्कलेश्वरमें चातुर्मास किया और पीछे षट्खण्डागम नामक ग्रन्थमें गुरुदत्त ज्ञानको निबद्ध कर दिया (दे आगे पुष्पदन्त,भूतबलि)।

मूलसंघकी पट्टावलीके अनुसार

लोहाचार्य तक अंगधारियोंकी परम्परा चलती रही। उनके पश्चात विनयदत्त आदि चार अंगांशधारी हुए और उनके पश्चात क्रमश अर्हद्बलि, माघनन्दि तथा धरसेनका नामोल्लेख किया गया। ये तीनों आचार्य अंगांशमेंसे भी छुट पुट किसी एक आध प्राभृतको जाननेवाले थे। इनकी परम्परामें क्योंकि धरसेनका नाम माघनन्दिके पश्चात् आया है इसलिए यह सन्देह हो जाना स्वाभाविक है कि माघनन्दि धरसेनके गुरु थे, परन्तु ऐसा कोई निश्चित साक्ष्य उपलब्ध नहीं है उक्त क्रमका तात्पर्य यह हो सकता है कि ये तीनों समकालीन थे, अन्यथा अर्हद्बलि द्वारा आयोजित यति सम्मेलनको धरसेनके द्वारा पत्र देना सम्भव न होता। दूसरी बात यह भी है कि उस समय वे अति वृद्ध हो चुके थे और इसीलिए स्वयं यति सम्मेलनमें सम्मिलित नहीं हुए। यही कारण है कि नन्दी सङ्घका नायकत्व माघनन्दिको सौंपा गया। दूसरी ओर षट्खण्डागमकी रचनाके निमित्तसे प्राप्त पुष्पदन्त तथा भूतबलिके द्वारा एक स्वतन्त्र परम्पराकी स्थापना हुई जिसका उल्लेख उन सङ्घोंकी सूचीमें नहीं हो सका जिनकी स्थापना अर्हद्बलिने की थी। माघनन्दिके पश्चात् नन्दिसङ्घका नायकत्व उनके शिष्य जिनचन्द्रके हाथमें गया। यही कारण है कि नन्दिसंघकी पट्टावलीमें माघनन्दिकी बजाय जिनचन्द्रका नाम आता है। (ध १/प्र १५-१६/H L Jain), (ती २/४४-४५) (जै १/४३-४४)।

इन्द्र नन्दि कृत श्रुतावतारमें (दे पृ ३१७) इनका काल वी नि ६१४-६३३ बताया गया है। इसपरसे इनकी पूर्वावधि वी नि ६१४ जाननेमें आती है। परन्तु वास्तवमें ऐसा नहीं है। पट्टावलीमें दिये गए क्रमके अनुसार माघनन्दिकी उत्तरावधि ही इन्हें पूर्वावधिके रूपमें प्राप्त हो गई है। जो अर्हद्बलीके समकालीन होनेके कारण वी नि ५६५ होनी चाहिए थी। दूसरी बात यह है कि धरसेनाचार्यको महा-निमित्तज्ञानी माना गया है। इसी बातको लक्ष्य करके उनके शिष्य भूतबलिने षट्खण्डागममें 'प्रज्ञाश्रमणों'को नमस्कार किया है (ष ख ४/१/१८)। इस प्रज्ञाश्रमणके द्वारा रचित मन्त्र तन्त्र विषयक 'जोणिपाहुण' नामक एक ग्रन्थ उपलब्ध है जिसका काल वी नि ६०० के आसपास निर्धारित किया गया है। मुख्तार साहब इस सर्व कथनको ज्यों का त्यों मानकर भी इनका काल वी नि ६१४ ६३३ निर्धारित करते हैं (जै १/४४)। परन्तु क्योंकि यह काल माननेपर उनके द्वारा 'जोणिपाहुण' की रचना सम्भव नहीं हो सकेगी। इसलिए इनकी पूर्वावधिको ६१४ से उठ कर अर्हद्बलीके समकक्ष ५६५ पर जाना चाहिए। अर्थात इनका काल वी नि ५६५-६३३ (ई ३८-१०६) होना चाहिए। प्राय सभी विद्वान् इस विषयमें एकमत हैं। (ध १/प्र २६/H L Jain) (ती २/४५); (जे २/४३-४४)। स्वय इनके निवास-स्थल गिरनारगिरिकी चन्द्रगुफासे प्राप्त शक स ७२ (ई १५०) के एक शिलालेखके आधारपर डा ज्योति प्रसादने इन्हें ई श १ में स्थापित किया है, जिसपरसे उपर्युक्त मान्यताको समर्थन प्राप्त होता है। (ती २/४७)।

११. पुष्पदन्त भूतबली—

विबुध श्रीधरके श्रुतावतारमें भविष्यवाणीके रूपमें जो कथा दी गई है उससे इन दोनोंके जीवनपर प्रकाश पड़ता है। तदनुसार वसुन्धरा नगरीके राजा नरवाहन सुबुद्धि नामक सेटके साथ दीक्षा धारण करेंगे। उस समय वहाँ एक लेखवाहक आयेगा। वे मुनि उससे लेख लेकर बाँचेंगे कि गिरनारके समीप गुफावासी धरसेन मुनीश्वर कुछ दिनोंमें नरवाहन और सुबुद्धि नामक मुनियोंको पठन श्रवण और चिन्तन कराकर आषाढ़ शु ११ को शास्त्र समाप्त करेंगे। भूत-जन रात्रिको उनमेंसे एककी बलिविधि (पूजा) करेंगे और दूसरेके चार दान्तोंका सुन्दर बना देंगे। अतएव भूत-बलिके प्रभावोंसे नर-वाहन मुनिका नाम भूतबलि और चार दान्त समान हो जानेसे

सुबुद्धि मुनिका नाम पुष्पदन्त होगा। (ती २/५० पर उद्धृत सिद्धान्त सारादि संग्रह ग्रन्थांक २१ पृ ३१६-३१७) इस कथानकपर से यह सिद्ध होता है कि धरसेनाचार्य इनके शिक्षागुरु थे। दीक्षा गुरु नहीं। इनके दीक्षागुरु वास्तवमें अर्हद्बलि थे। श्रवणबेलगोलके शिलालेख नं १०५ में इन्हें स्पष्ट रूपसे अर्हद्बलिका शिष्य कहा गया है। (ष १/प्र १८/H L Jain)।

जिनका नाम नरवाहन कहा गया है वे राजा जिनपालितके समकालीन तथा उनके मामा थे। इस परसे यह अनुमान किया जाता है कि राजा जिनपालितकी राजधानी 'वनवास' ही आपका जन्म-स्थान था। आप कल्याणकी कामनासे वहाँसे चलकर आ अर्हद्बलि-की शरणके लिये पुण्ड्रवर्धन आये और उनसे दीक्षा लेकर तुरत उनके साथ महिमा नगर (जिला सतारा) चले गए जहाँ कि गुरु अर्हद्बलि ने वृहद् यति सम्मेलनकी योजना की थी। उसी सम्मेलनमें आकर सुबुद्धि श्रेष्ठिने दीक्षा ली थी। इन्हींका नाम आगे जाकर भूतबलि पड़ा। इस सम्मेलनसे गुरु अर्हद्बलिके द्वारा भेजे गए ही ये दोनों अध्ययन करनेके लिये गिरनारगिर आचार्य धरसेनस्वामी को प्राप्त हुए थे। आषाढ़ शु ११ को अध्ययन पूरा हो जानेपर धरसेन गुरुसे विदा ले ये दोनों गिरनारके निकट अंक्लेश्वर आ गए और वहाँ चातुर्मास धारण कर लिया।

इन्द्रनन्दिकृत श्रुतावतार १३२-१३४ (ती २/५१,५४) जग्मतुरथ करहाटे तयो स य पुष्पदन्त नाम मुनि। जिनपालिताभिधानं दृष्टवाऽसौ भगिनेय स्व। दत्त्वा दीक्षां तस्मै तेन समं देशमेत्य वनवासम्। तस्थौ भूतबलिरपि मधुरायां द्रविडदेशेऽस्थात्। १३२-१३३। अथ पुष्पदन्त मुनिरप्यध्यापयितु स्वभागिनेयं तम्। कर्मप्रकृतिप्राभृतमुपसंहार्यैव गडभिरिह खण्डै ।१३४। —वर्षावास पूरा करके पुष्पदन्त और भूतबलि दोनोंने दक्षिणकी ओर विहार किया और दोनों 'करहाटक' (कोल्हापुर) पहुँचे। वहाँ उनमें से पुष्पदन्त मुनिने अपने भानजे राजा जिनपालितसे भेंट की और उसे दीक्षा देकर अपने साथ ले 'वनवास' देशको चले गए। तथा भूतबलि द्रविड़ देशकी मथुरा नगरीमें ठहर गए। उधर वनवासमें अपने भानजे जिनपालितको पढ़ानेके लिये पुष्पदन्त मुनिने 'कर्म प्रकृति प्राभृत' का छ खण्डोंमें उपसंहार किया और 'बीसदि सूत्र' की नाम से जीवस्थान नामक प्रथम अधिकारकी रचना की। उसे जिनपालितको पढ़ाकर भूतबलिका अभिप्राय अवगत करनेके लिये उसीके हाथ उसे उनके पास भेज दिया। इसपरसे भूतबलिने पुष्पदन्त गुरुका षट्खण्डागम रचनेका अभिप्राय जान लिया। उनकी आयु अल्प ही शेष रह गई है यह जान कर उन्होंने धरसेन गुरुसे प्राप्त सकल ज्ञानको 'षट्खण्डागम' के नामसे निबद्ध कर दिया। (ध १/प्र २०/H L Jain), (जै १/४५)

इस परसे यह अनुमान करना सहज है कि आयुमें पुष्पदन्त भूतबलिकी अपेक्षा वृद्ध थे और उनके स्वर्गारोहणके पश्चात् भी भूतबलि २०-२५ वर्ष जीवित रहते रहे। अत इन दोनोंके साधु जीवनका प्रारम्भ आ अर्हद्बलिके अन्तिम पादमें होता है। और अन्त भूतबलिकी अपेक्षा पुष्पदन्तका पहले हो जाता है। मूलसंघकी पट्टावलीमें अर्हद्बलिके कालकी अन्तिम अवधि वी नि ५६३, पुष्पदन्तकी ६३३ और भूतबलिकी ६८३ बताई गई है (दे पृ ३१६ पर इतिहास ४/७) इनकी पूर्वावधिमें पूर्वापर्य केवल उनके नाम क्रमके कारणसे है। उसका प्रारम्भ वास्तवमें यति सम्मेलनके कालसे होता है। यदि यह सम्मेलन वी नि ६३० में घटित किया जाय (दे शीर्षक ७ पर अर्हद्बलि) तो इनकी पूर्वावधि वी नि ५३० सिद्ध हो जाती है। परन्तु विद्वानोंने यति सम्मेलनके कालका निर्धारण न करके अर्हद्बलि की उत्तरावधि को ही इनकी पूर्वावधि मान लिया है। तदनुसार आ पुष्पदन्तका काल वी नि ५६३-६३३ (ई ६६-१०६) और भूतबलिका वी नि ५६३-६८३ (ई ६६-१५६) प्राप्त होता है। डॉ ज्योति प्रसादने पुष्पदन्तको ई ५० ८० में और भूतबलिको ई ६६-९० में स्थापित किया है। डॉ नेमिचन्द ने सामान्य रूपसे इन दोनोंको ई श १२ में निर्धारित किया है। (ती २।५३,८७)।

परिशिष्ट ३—(गुणधर आम्नाय)

१ सामान्य परिचय

आ इन्द्रनन्दि कृत श्रुतावतारमें मूलसंघके प्रधान प्रधान आचार्योंका विचार कर लिया गया। उसके अनुसार (दे पृ ३१६) श्रुतधरों की अविच्छिन्न वी नि ३४५ पर आकर समाप्त हो जाती है। तत्पश्चात् २२० वर्षतक अंगधारियोंकी परम्परा चलती रही और तदुपरान्त ११८ वर्षतक किसी किसी एक पूर्व का अथवा पूर्वांशका ज्ञान ही शेष रह गया। इन पूर्वांशोंको सुरक्षित रखनेके लिए उन्हें लिपिबद्ध करने या करानेकी की परम्परा वी नि ६१४ ६८३ के आस-पास प्रारम्भ हुई। मूलसंघकी पट्टावलीके अन्तमें कथित आ धरसेन, पुष्पदन्त तथा भूतबलिकी गणना इसी परम्परामें की जाती है। इसी परम्परामें आ गुणधरकी भी एक आम्नाय है जिसका उल्लेख उक्त श्रुतावतारमें उपलब्ध नहीं होता है। इसका कारण यह है कि श्रुतावतारके कर्ता आ इन्द्रनन्दिने यद्यपि इस आम्नायका नाम तो सुन रखा था परन्तु इसकी गुरु परम्पराका ज्ञान उन्हें नहीं था। 'गुणधरसेनान्वयगुर्वो पूर्वापरक्रमोऽस्माभि न ज्ञायते, तदन्वयकथकागममुनिजनाभावात्'। (इन्द्रनन्दि कृत श्रुतावतार १५१) (ती २/३०)। जिस प्रकार धरसेनकी आम्नायमें आ पुष्पदन्त तथा भूतबलि प्राप्त होते हैं उसी प्रकार इस आम्नायमें आर्यमक्षु, नागहस्ति तथा यतिवृषभ प्राप्त होते हैं। दोनों आम्नायें प्राय समकालीन तथा समकक्ष होते हुए भी परस्परमें एक दूसरेसे पृथक् तथा स्वतन्त्र थीं। धरसेनकी आम्नायने जिस प्रकार भगवान् वीरसे आगत 'महाकर्म प्रकृति प्राभृत' के ज्ञानको षट्खण्डागमके रूपमें लिपिबद्ध किया, इसी प्रकार आ गुणधरकी इस आम्नायने भगवान् वीरसे आगत 'पेज्जदोसपाहुड़' के ज्ञानको 'कसायपाहुड़' के नामसे लिपिबद्ध किया।

२. गुणधर

ज ध /मंगलाचरण ६-जेणिह कसायपाहुडमणेयणयमुज्ज्वलं अणंतत्थं। गाहाहि विवरियं त गुणहरभडारयं।

ज ध ६ की व्याख्या—ज्ञानप्रवादके निर्मल दसवें वस्तु अधिकारके तृतीयकसायपाहुड़रूपी समुद्रके जलसे प्रक्षालित मतिज्ञानरूपी नेत्रधारी एवं त्रिभुवन प्रत्यक्ष-ज्ञानकर्ता गुणधर भट्टारक हैं, और उनके द्वारा उपदिष्ट गाथाओंमें सम्पूर्ण कसायपाहुडका अर्थ समाविष्ट है। तृतीय कषाय प्राभृत महासमुद्रके तुल्य है और आचार्य गुणधर उसके पारगामी हैं।

आचार्य वीरसेनके उक्त कथनसे यह ध्वनित होता है कि आचार्य गुणधर पूर्वविदोंकी परम्परामें सम्मिलित थे किन्तु धरसेनाचार्य पूर्वविद होते हुये भी पूर्वविदोंकी परम्परामें नहीं थे। (ती २/२६)।

पञ्चम पूर्वगत 'पेज्जदोसपाहुड' का जो ज्ञान आपको पूर्वांशधारियों की परम्परासे प्राप्त हुआ था उसे सुरक्षित करनेकी भावनामें आपने यद्यपि उसे १८० गाथाओंमें उपसंहृत कर दिया था तदपि आपने इन गाथाओंको लिपिबद्ध नहीं किया था। आचार्य परम्परासे ये गाथायें नागहस्तिको और उनके पादमूलसे यतिवृषभको प्राप्त हुई। ७००० चूर्णिसूत्रोंकी रचना द्वारा विस्तृत करके उन्होंने ही इन १८० गाथाओंको 'कषायपाहुड़' के नामसे लिपिबद्ध किया। (दे कषायपाहुड अथवा कोश २/परिशिष्ट १)।

इस सर्व कथनपरसे यह अनुमान सहज हो जाता है कि आप धरसेन स्वामीसे अधिक नहीं तो २-३ पीढ़ी पूर्व अवश्य होने चाहिए। हमारे इस अनुमानकी पुष्टि इस तथ्यसे भी होती है कि

आचार्य गुणधर द्वारा कथित १८० गाथा प्रमाण 'पेज्जदोस पाहुड' की भाषा धरसेन द्वारा कथित षट्खण्डागमकी अपेक्षा प्राचीन प्रतीत होती है, और षट्खण्डागममें 'पेज्जदोसपाहुड' का तथा उसकी मान्यताओंका उल्लेख स्थल-स्थलपर पाया जाता है। इनके इस परिवर्तिरवकी अवधिको और अधिक स्पष्ट करनेके लिये हम आ अर्हद्बलिके द्वारा महिमा नगरमें आयोजित उस यति सम्मेलनकी ओर अपना लक्ष्य ले जा सकते हैं, जिसमें कि उन्होंने मूल संघको अनेक संघोंमें विभाजित किया था। इन संघोंकी सूचीमें 'गुणधर संघ' का नाम आता है (दे इतिहास ४/६)। इस प्रकार से यह प्रतीत होता है कि अर्हद्बलिके समयमें मूलसंघमें पृथक् आ गुणधरका भी एक स्वतंत्र संघ अवश्य विद्यमान था, जो कि उस समय तक अपनी ज्ञान गरिमाके कारण इतनी ख्याति प्राप्त कर चुका था कि आ अर्हद्बलिको उनके व्यक्तिगत नामसे एक संघकी सत्ता स्वीकार करनी पड़ी। इन्द्रनन्दि कृत श्रुतावतारमें अथवा मूलसंघकी पट्टावलीमें उनके नामका उल्लेख न होनेका भी कारण सम्भवत यही हो कि आचार्य अर्हद्बलीकी भाँति आ गुणधर भी उस समय एक स्वतन्त्र संघके अधिपति थे। इस हेतुसे इन्हें अर्हद्बलीसे भी कम से कम एक पीढ़ी पूर्व अर्थात् लोहाचार्यके समकालीन अवश्य होना चाहिए। मूलसंघ की पट्टावलीके अनुसार लोहाचार्यका काल क्योंकि वी नि ५१५-५६५ है इसलिए आपको भी हम वी नि शताब्दि ६ के पूर्वार्धमें अर्थात् वि पू प्रथम शताब्दिमें प्रतिष्ठित कर सकते हैं। लगभग यही समय डा नेमिचन्द्रने भी निर्धारित किया है (ती २/३०)।

इनकी गुरुपरम्परा विषयक ज्ञान क्योंकि विस्मृतिके गर्भमें लीन हो चुका है, इसलिये इनके कालका निर्धारण करनेमें इससे अधिक खोज की जानी सम्भव नहीं है। 'गुणधरधरसेनान्वयगुर्वो पूर्वापरक्रमोऽस्माभि। न ज्ञायते तदन्वयकथकागममुनिजनाभावात् ॥१५१॥" (इन्द्रनन्दि कृत श्रुतावतार १५१, ती २/३० पर उद्धृत)।

३ आर्यमंक्षु और नागहस्ती

इन दोनों महाश्रमणोंका नाम दिगम्बर तथा श्वेताम्बर दोनों आम्नायोंमें अति सम्मानसे लिया जाता है। दिगम्बर आम्नायमें इनका स्थान आ पुष्पदन्त तथा भूतबलिके समकक्ष पूर्वांशविदोंकी उस अन्तिम परम्परामें है जो कि भगवान्‌से आगत उत्तरोत्तर हीयमान श्रुतको लिपिबद्ध करने अथवा करानेमें अग्रगण्य रही है। इनके कालका निर्णय करनेके लिए विद्वानोंने दिगम्बर तथा श्वेताम्बर दोनों ही आम्नायोंसे साक्ष्य ग्रहण किये हैं।

(१) दिगम्बर आम्नायके अनुसार इन दोनोंको आ गुणधर कथित 'पेज्जदोसपाहुड' की १८० गाथायें आचार्य परम्परासे प्राप्त हुई थीं। 'पुणो ताओ सुत्तगाहाओ आइरिय परंपराए आगच्छमाणाओ मखुणागहत्थीण पत्ताओ।' (ज/ध १पृ ८८)। आ गुणधरके मुखकमलसे विनिर्गत इन गाथाओंके अर्थको इन दोनों आचार्योंके पादमूलमें सुनकर आ यति वृषभने (ई १५०-१८०) में ६००० चूर्ण सूत्रों की रचना की थी। 'पुणो तेसिं दोन्हं पि पादमूले असीदिसदगाहाण गुणहरमुहकमल विणिग्गयाणमत्थं सम्मं सोऊण जयिवसह भडारएण पवयणवच्छलेण चुण्णिसुत्त कयं।' (ज ध १/§६८/८८)। ये यति वृषभाचार्य आर्यमंक्षुके शिष्य और नागहस्तिके अन्तेवासी थे। जो अज्जमखुसीसो अंतेवासी वि णागहत्थिस्स। वित्तिसुत्तकत्ता जइवसहो मे वर देऊ। ८। (ज ध १०/पृ ४)। इन साक्ष्योंपरसे यद्यपि इनके कालका सुनिश्चित ग्रहण नहीं होता है तदपि इतना अनुमान अवश्य हो जाता है कि ये दोनों आचार्य गुणधर देवकी चौथी पीढ़ीमें कहीं हुए हैं। आर्यमंक्षु नागहस्तिके ज्येष्ठ गुरुभ्राता हैं। यति वृषभाचार्यको दीक्षा देनेके कुछ ही काल पश्चात् इनकी समाधि हो गई। तदुपरान्त २०-२५ वर्ष तक नागहस्तिकी सेवामें उपस्थित रहते हुए यतिवृषभाचार्यने कषायपाहुडको लिपिबद्ध किया। अत आर्यमंक्षुको पुष्पदन्त (वी नि ६३३-६६३) का और नागहस्तिको भूतबली (वी नि ६६३-६८३) का समकालीन होना चाहिए।

(२) श्वेताम्बर आम्नायोंमें आ धर्मघोष (वि स १३२७) कृत सिरिदुसमकाल समणसंघ थय' नामक एक पट्टावली प्रसिद्ध है। तदनुसार राजा पुष्यमित्रका स्वर्गवास वी नि ६१८ में हुआ। उनके पश्चात् इस संघमें पाँच आचार्य हुए। इन पाँचोंमें 'वायरसेन का काल तीन वर्ष, नागहस्तीका ६६ वर्ष, रेवतीमित्रका ५६ वर्ष, मंभदेवसूरिका ७८ वर्ष और नागार्जुनका ७८ वर्ष माना गया है। इसपर से नागहस्तिका काल वी नि ६२०-६८६ निश्चित हो जाता है। (ती २/५५)। दूसरी ओर नन्दि सूत्रकी मलयगिरि टीकामें आर्यमंक्षुको आर्यनन्दिलका और नन्दिलका नागहस्तिका गुरु बतलाया गया है। साथ ही आर्यमंक्षुको श्रुतसागरके पारगामी और नागहस्तिको 'कर्मप्रकृति' ज्ञानमें प्रधान कहा गया है। इसपरसे यह कहा जा सकता है कि ये नागहस्ति सम्भवत वही हैं जिनकी चर्चा कि यहाँ की जा रही है। (जै १/१२)। यदि यह ठीक है और पूर्वोक्त समणसंघ वाले नागहस्ति भी वही हैं तो निर्धारण करनेमें कुछ भी कठिनाई नहीं रह जाती कि नागहस्तिका काल वी नि ६२० ६८६ है और आर्यमंक्षुका लगभग वी नि ६००-६५०। ऐसा माननेसे दिगम्बर आम्नायकी उपर्युक्त धारणाओंके साथ भी विरोध नहीं आता है। विपरीत इसके उसकी परिपुष्टि होती है। यद्यपि आ वज्रयशके नामवाली एक तीसरी पट्टावलीके अनुसार आर्यमंक्षुका काल वी नि ४६७ आता है। (दे आगे शीर्षक ४)। परन्तु उपर्युक्त साक्ष्योंके साथ मेल न बैठनेके कारण इस मान्यताका ग्रहण शक्य नहीं है। हो सकता है कि प्रकृत आर्यमंक्षुसे पूर्ववर्ती ये कोई अन्य ही आर्यमंक्षु हों, और पट्टावली न होनेके कारण प्रकृत आर्यमंक्षुका उस पट्टावलीमें उल्लेख न किया गया हो।

यहाँ यह बात विशेष रूपसे विचारणीय है कि जयधवलाकार वीरसेन स्वामीने यतिवृषभको आर्यमंक्षुका शिष्य बतलाया है न कि नागहस्तिका। तथापि यतिवृषभने अपने किसी भी ग्रन्थमें उनका स्मरण नहीं किया है। इसके समाधानार्थ हम अपना लक्ष्य श्वेताम्बर आम्नायमें प्रसिद्ध उस कथाकी ओर ले जाते हैं जिसके अनुसार चारित्रसे भ्रष्ट हो जानेके कारण आर्यमंक्षु मरकर यक्ष हो गए थे। (जै १/१५) गुरु होते हुए भी चारित्र भ्रष्ट हो जानेके कारण वे स्मरण किये जाने योग्य नहीं रह गये हों ऐसा होना सम्भव है। इसका दूसरा कारण यह भी हो सकता है कि सम्भवत वे श्वेताम्बर हों। श्वेताम्बर पट्टावलियोंमें उनका नामोल्लेख होना और दिगम्बर पट्टावलीमें न होना इस सन्देहका समर्थक है। इसलिए बहुत सम्भव है कि वे आ यतिवृषभके केवल शिक्षा गुरु हों, दीक्षा गुरु नहीं। परन्तु निश्चित रूपसे इस विषयमें कुछ नहीं कहा जा सकता है, क्योंकि इसका दूसरा हेतु यह भी हो सकता है कि गणधर स्वामीकी आम्नायमें होनेके कारण दिगम्बर होते हुए भी ये मूलसंघसे बाहर हों। (दे इससे पहला शीर्षक)।

४ वज्रयश

जैसा कि इससे पहले आर्यमंक्षु वाले प्रकरणमें संकेत किया है श्वेताम्बर आम्नायमें वज्रयशकी एक पट्टावली प्राप्त है, जिसके अनुसार आर्यमंक्षुका काल वी नि ४६७ आता है परन्तु अन्य साक्ष्योंके आधारपर उनका काल वी नि ६००-६५० निर्धारित किया गया है। इसलिये इन वज्रयशके विषयमें भी एक संक्षिप्त सी जानकारी प्राप्त कर लेनी उचित है।

तिलोयपण्णत्तिमें इन्हें अन्तिम प्रज्ञाश्रमण कहा गया है। 'पण्णसमणेसु चरिमो वइरजसो णाम ओहिणाणीसु' (ति प ४/१४८०)। श्वेताम्बराचार्य श्रीधर्मघोष (वि स १३२७) द्वारा संगृहीत जिस 'सिरिदुसमकाल समणसंघ-थयं नामक पट्टावलीका इससे पहले आर्यमंक्षुकी

चर्चा करते हुए उल्लेख किया गया है, उसमें इनका नाम 'आयरसेन' के रूपमें नागहस्तिसे पहले आता है और तदनुसार इनका समय भी वी नि ६१७ ६२० निश्चित किया गया है। परन्तु कल्पसूत्रकी स्थविरावलीमें 'अज्जवइर' नामके दो आचार्योंका उल्लेख प्राप्त होता है। दोनों परस्परमें गुरु शिष्य कहे गए हैं। 'अज्जवइर प्र०' का काल वी नि ४९६-५८४ और 'अज्जवइर द्वि' का वी नि ६१७-६२० बताया गया है। इन दोनोंके पहले आर्यमंक्षु का नाम आता है और उनके अनन्तर नागहस्तिका (तो २/७५ ७६)। उपर्युक्त आयरसेन तथा इस अज्जवइर द्वि का काल समान देखकर यह अनुमान होता है कि ये दोनों एक ही व्यक्ति थे। परन्तु पहली पट्टावलीमें आयरसेनसे पहले नागहस्तिका नाम आता है और द्वि में दोनों अज्जवइरसे पहले आर्यमंक्षुका नाम है। पहलीमें आर्यमंक्षुका नाम नहीं है और दूसरीमें नागहस्तिका। दूसरी ओर तिलोय पण्णतिमें जिन्हें अन्तिम प्रज्ञाश्रमण कहा गया है वे यतिवृषभके दादा गुरु अर्थात् नागहस्तिके गुरु ये 'अज्जवइर' द्वि ही प्रतीत होते हैं। इसलिये यहाँ इन दोनोंसे पहले जो आर्यमंक्षुका नाम दिया गया है यह विचारणीय हो जाता है, क्योंकि उपर्युक्त कालोंके अनुसार उनका काल वी नि ४६७ प्राप्त होता है (तो २/७६) जबकि इनका काल वी नि ६००-६५० निर्धारित किया जा चुका है। इस विप्रतिपत्तिका समाधान प्राप्त करनेके लिये हम कह सकते हैं कि अज्जवइर की भाँति आर्यमंक्षु नाम के व्यक्ति भी दो हुए हों यह बात असम्भव नहीं है। यहाँ जिनका उल्लेख किया गया वे आर्यमंक्षु प्रथम हों और वहाँ जिनका उल्लेख किया गया है वे द्वितीय हों।

५ यतिवृषभाचार्य

आप आर्यमंक्षुके शिष्य तथा नागहस्तिके अन्तेवासी कहे गए हैं। इनके द्वारा प्राप्त आ० गुणधरदेव के 'पेज्जदोसपाहुड' विषयक ज्ञानको इन्होंने ही ६००० चूर्णि सूत्र रचकर 'कषाय पाहुड' के रूपमें लिपिबद्ध किया था। (दे शीर्षक न० ३)। इसके अतिरिक्त 'तिल्लोयपण्णत्ति' भी आपका एक प्रसिद्ध ग्रन्थ है। निम्न साक्ष्योंको समक्ष रखकर विद्वानोंने आपके काल का सुनिश्चित अवधारण किया है—

(१) वी नि ६८६ में विद्यमान आ नागहस्ति के आप अन्तेवासी थे। (२)—वी नि ६६३ ६८३ में विद्यमान आ भूतबलिकृत षट्खण्डागममें कषायप्राभृतके अनेकों ऐसे अभिमतोंका उल्लेख है जिन्हें धवलाकार श्री वीरसेन स्वामीने तन्त्रान्तर कहा है। (३)—सर्वार्थसिद्धि (वि श ६, वी नि श १०) और विशेषावश्यक भाष्य (वि ६६६, वी नि ११३६) में आपके अभिमतोंका उल्लेख प्राप्त होता है। (४) वि ५१५ (वी नि ६८४) में रचित आ० सर्वनन्दिके 'लोक विभागका उल्लेख तिल्लोयपण्णतिमें पाया जाता है। (५) तिल्लोयपण्णतिमें धर्मव्युच्छित्तिका काल २०३१७ वर्ष पश्चात् होना कहा गया है। (ति प ४/१४९३) जिसका अर्थ यह होता है कि २१००० वर्ष प्रमाण पञ्चम कालमें से ६८३ वर्ष बीत जानेके समय आप विद्यमान थे (६) तिल्लोय पण्णतिमें वीर निर्वाण के १००० वर्ष पश्चात् तकके राजाओंका सुनिश्चित काल दिया गया है। (ति प ४/१४९९-१५०६)।

इन सकल साक्ष्योंपर से दो परिणाम प्राप्त होते हैं। आद्य तीनके आधारपर आपका काल आ नागहस्ति (वी नि ६२०) से लेकर भूतबलि (वी नि ६८३) तक कहीं होना चाहिये। अत हम आपको वी नि श ७ अथवा वि श ३ के पूर्वार्धमें स्थापित कर सकते हैं। परन्तु उपान्त तीन साक्ष्योंपरसे कुछ विद्वान् आपको वि श ५ ६ में कल्पित करते हैं। इन दोनों कालोंके मध्य इतना बड़ा अन्तराल है कि किसी एकका त्याग करनेके लिये बाध्य होना पड़ता है। तहाँ आद्य तीन साक्ष्य इतने प्रबल हैं कि उनका त्याग किसी प्रकार भी सम्भव नहीं। इस लिये उपान्त तीनके त्यागके लिये समुचित समाधानका अन्वेषण करना चाहिये।

डा ज्योतिप्रसादजीने ऐतिहासिक साक्ष्यके आधारपर राजाओंके कालकी चर्चा करनेवाली गाथाओंको किसी अन्य व्यक्तिके द्वारा प्रक्षिप्त मान कर छोड़ दिया। (ती २/८६)। इसी प्रकार चतुर्थ प्रमाणके त्यागमें भी यह हेतु दिया जा सकता है कि तिल्लोयपण्णत्तिमें यतिवृषभने जिस लोक विभागकी चर्चा की है वह वास्तवमें सर्वनन्दि कृत ग्रन्थ नहीं है, प्रत्युत 'लोक विभाग' विषयक वह ज्ञान है जो कि आचार्य परम्परा द्वारा नागहस्तिको और उनके पाससे इनको प्राप्त हुआ था। इस प्रकार यतिवृषभाचार्यका काल वी नि श ७, वि श ३ का पूर्वार्ध, और ई श २ का उत्तरार्ध ही समुचित प्रतीत होता है। (तदनुसार इन्हें वी नि ६७० ७००, वि २००-२३०, ई १४३ १७३ में स्थापित किया जा सकता है।

अपने तिल्लोयपण्णत्ति ग्रन्थमें आचार्य यतिवृषभने स्वय धर्मकी व्युच्छित्तिका काल २०३१७ वर्ष पश्चात् होना कहा है। इसका अर्थ यह हुआ कि २१००० वर्ष प्रमाण पंचम कालके (२१००० २०३१७—६८३ वर्ष बीत जानेके समय आप विद्यमान थे। भगवान् वीरका निर्वाण पंचम काल प्रारम्भ होनेके ३ वर्ष ८ मास पहले बताया गया है (दे महावीर)। इस प्रकार भी आपका काल (६८३+३ वर्ष ८ मास)—६८६ वर्ष ८ मास अर्थात् वी नि ६७०-७०० प्राप्त होता है।

परिशिष्ट ४—(नन्दिसघ विचार)

१. चार सघोकी स्थापना

अब तकके कथनपर से यह अवधारण हो गया कि भगवान् वीरके निर्वाणके पश्चात् गौतम गणधरसे लेकर अर्हद्बलि तक उनका मूल संघ अविच्छिन्न रूपसे चलता रहा। आ अर्हद्बलिके युगमें आकर यह सघ ज्ञानका अत्यन्त ह्रास हो जानेके कारण धीरे-धीरे विघटित होना प्रारम्भ हो गया और इसका स्थान अनेकों अवान्तर सघोंने ले लिया। आचार्य अर्हद्बलिके विषयमें यह बात सर्वप्रसिद्ध है कि पचवर्षीय युग प्रतिक्रमणके समय उन्होंने दक्षिण देशस्थ महिमा नगर (जिला सतारा) में एक महान् यति सम्मेलन किया था, जिसमें १००-१०० योजनके यति आकर सम्मिलित हुये थे। उनमें अपने शिष्योंके प्रति कुछ पक्षपातकी बू देखकर आ अर्हद्बलिने अनेक संघों में विभाजित करके मूलसंघकी सत्ता समाप्त कर दी। यद्यपि आचार्य वरके द्वारा संस्थापित सघोंमें नन्दिसंघ आदिका नामोल्लेख भी किया गया है, तथापि सामान्य कथन होनेसे इस बातकी सिद्धि नहीं होती कि इन सारे सघोंकी स्थापना उन्होंने उसी समय की थी। हो सकता है कि इससे पहले भी अत्यन्त योग्य अपने शिष्योंकी अध्यक्षतामें वे अनेक सघोंकी नींव डाल चुके हों। इससे पहले हम यति सम्मेलनकी चर्चा करते हुये यह बात सिद्ध कर चुके हैं कि सिंहसंघ, नन्दिसघ सेन या वृषभ सघ और देवसघ इन चार संघों की स्थापना यति सम्मेलन वाली घटनासे बहुत पहले वी नि ५७५ में उस समय हुई थी जबकि अपने चार अत्यन्त योग्य तथा समर्थ शिष्योंकी परीक्षा करनेके लिये उन्होंने उनको पृथक् पृथक् विकट स्थानोंमें वर्षायोग धारण करनेका आदेश दिया था। वर्षायोग समाप्त हो जानेपर उनकी सामर्थ्यसे सन्तुष्ट होकर उन्होंने उन चारोंकी अध्यक्षतामें पृथक् पृथक् उक्त चार सघोंकी स्थापना की थी। तहाँ नन्दिवृक्ष जिसकी छाया कुछ भी नहीं होती है उसके नीचे वर्षायोग धारण करनेवाले शिष्यको नन्दिकी उपाधि प्राप्त हुई और उसकी अध्यक्षतामें जिस संघकी स्थापना की गई उसका नाम नन्दिसघ पड़ा। तृणतलमें वर्षायोग धारण करनेवाले शिष्यको वृषभकी उपाधि प्राप्त हुई और उसका सघ वृषभ सघ कहलाया। इसी प्रकार सिंहकी गुफामें जिसने वर्षायोग धारण किया उसके सघका नाम सिंहसघ

और देवदत्ता नामक वेश्याके नगरमें वर्षायोग धारण करनेवालेके संघका नाम देवसंघ पड़ा। (दे. परिशिष्ट २/८)

२. नन्दिसंघ बलात्कार गण

नन्दिवृक्षके नीचे वर्षायोग धारण करनेवाले ये तपस्वी हमारे प्रसिद्ध माघनन्दि आचार्यके अतिरिक्त अन्य कोई नहीं है, जिनकी चर्चा पहले की जा चुकी है (दे परिशिष्ट २/६)। इनके नामके साथ लगी हुई नन्दि उपाधिके कारण ही उनके इस संघका नाम नन्दिसंघ पड़ गया है। इस संघकी एक पट्टावली प्रसिद्ध है जिसमें आचार्योंका पृथक्-पृथक् काल निर्देश किया गया है और इसलिये वह इतिहासज्ञोंके लिये बड़े महत्त्वकी वस्तु है। यद्यपि इस पट्टावलीके कर्ता भी वही इन्द्रनन्दि हैं जिन्होंने कि मूलसंघकी पट्टावलीका सकलन किया है और इन दोनों पट्टावलियोंका अपने श्रुतावतारमें एक साथ निबद्ध किया है। परन्तु गौतम गणधरसे लेकर भूतबलि तकके ६८३ वर्षोंकी गणना जिस प्रकार उन्होंने वीर निर्वाणकी अपेक्षासे की है, उस प्रकार इस पट्टावलीमें नहीं की है। 'वीरात् ४९२ विक्रमजन्मान्तर वर्ष २२, राज्यान्तर वर्ष ४' अर्थात् वीर निर्वाणके ४९२ वर्ष पश्चात् अथवा विक्रम जन्मके २२ वर्ष पश्चात् अथवा उसके राज्याभिषेकसे ४ वर्ष पश्चात् श्री भद्रबाहु स्वामी (द्वितीय) हुये। इतना कहकर उनका काल २२ वर्ष, गुप्तिगुप्तका १० वर्ष, माघनन्दिका ४ वर्ष इत्यादि—इस प्रकार आचार्योंका काल निर्देश कर दिया गया है। इस परसे यह स्पष्ट है इन्द्रनन्दिने आचार्योंके काल गणना यहाँ विक्रमके राज्याभिषेकको वी नि ४८८ में घटित मानकर उसकी अपेक्षा की है। इसलिये एक आचार्यके द्वारा रचित होते हुये भी दोनों पट्टावलियोंमें दिये गये काल परस्परमें मेल खाते प्रतीत नहीं होते। इस संगतिको बैठानेके लिए यहाँ दोनों पट्टावलियोंका तुलनात्मक अध्ययन प्रस्तुत किया जा रहा है।

१ पट्टावलीमें आचार्योंका जो काल दिया गया है। उसकी गणना विक्रम राज्यको वी नि ४८८ में मानकर की गई है, जबकि विद्वानों ने इस मान्यताको भ्रान्ति पूर्ण सिद्ध किया (दे परिशिष्ट १)। २ इसमें भद्रबाहु द्वितीय तथा अर्हद्बलि (गुप्तिगुप्त) के नाम सम्मिलित कर दिये गये हैं, जबकि संघके साथ परम्परा गुरुके अतिरिक्त इनका अन्य कोई सम्बन्ध नहीं है। इन्हें नमस्कार करके पट्टावली वास्तवमें माघनन्दिसे प्रारम्भ की गई है। ३ इन दोनोंके मध्य लोहाचार्यका नाम छोड़ दिया है जिनका काल मूलसंघकी पट्टावलीमें ५० वर्ष दिया गया है। इसका कारण सम्भवत यह रहा हो कि आगे-पीछे वालेको नमस्कार हो जाने पर मध्यवर्तीको वह स्वय प्राप्त हो जाती है। ४ अर्हद्बलि (गुप्तिगुप्त) का काल यहाँ वी नि ५६५ से ५७५ तक केवल १० वर्ष दिया गया है जबकि उक्त पट्टावलीमें वह ५६५ से ५९३ तक २८ वर्ष दिया गया है। इसका हेतु यह हो सकता है कि यहाँ उनका आचार्यत्व काल दिया गया है और वहाँ जीवन काल। वी नि ५७५ में मूलसंघका विघटन होनेके साथ आपका आचार्यत्व समाप्त हो जाता है परन्तु जीवन समाप्त नहीं होता है। यह वी नि ५९३ तक चलता रहा है। ५ माघनन्दिका काल यहाँ वी नि ५७५ से ५७९ तक केवल चार वर्ष दिया गया है, जबकि वहाँ ५९३ से ६१४ तक २१ वर्ष दिया गया है। इसका कारण सम्भवत यह रहा हो कि इनके जीवनकी एक प्रसिद्ध घटनाके अनुसार पट्ट-प्राप्तिके कुछ काल पश्चात् ये चारित्रसे भ्रष्ट हो गये थे और कुछ दिनोंके या १-२ महीनेके पश्चात् दीक्षित होकर अपनी ज्ञान गरिमाके कारण पुन आचार्य पदपर प्रतिष्ठित हो गए थे (दे परिशिष्ट २/६) यहाँ केवल भ्रष्ट होनेसे पहलेवाला काल दिया गया है, पुन प्राप्त आचार्यत्वका द्वितीय काल नहीं। दूसरी ओर वी नि ५९३ इनकी पूर्वावधि नहीं है। वह वास्तवमें वी नि ५७५ में नन्दि संघकी स्थापनासे प्रारम्भ होती है। सारणीमें दी गई यह पूर्वावधि वास्तवमें इनके पूर्ववर्ती अर्हद्बलिकी उत्तरावधि है जो इन्हें पूर्वावधिके रूपमें प्राप्त हो गई है। (विशेष दे परिशिष्ट २/६)। ६ इन सब बातोंको ध्यानमें रखकर यदि इन तीनके कालका निर्णय किया जाये तो विक्रम राज्यको वी नि ४८८ में माननेवाली आ इन्द्रनन्दिकी उक्तिके अनुसार भी इनका काल मूलसंघकेसाथ सर्वथा मिल जाता है। १ वर्षका अन्तर रहता है जिसे दूर करनेके लिये भद्रबाहुके कालमें १ वर्षकी वृद्धिकी जा सकती है।

इस प्रकार तीन आचार्योंके कालकी संगति बैठ जानेपर भी कुन्दकुन्द तथा उमास्वामीके कालके साथ इसकी संगति नहीं बैठती है। इस आपत्तिको दूर करनेके लिये पं फूलचन्दजी यहाँ निर्दिष्ट कालको विक्रमके राज्याभिषेकसे न मानकर शक संवत् माननेका सुझाव देते हैं (स सि /प्र ७८)। ऐसा करनेसे यद्यपि कुन्दकुन्द तथा उमास्वामीके साथ तो संगति बैठ जाती है, परन्तु प्रथम तीनका काल गड़बड़ा जाता है जिसके समाधानमें पण्डितजी श्रुतावतारमें दिये गए इस श्लोककी याद दिलाते हैं— गुणधरधरसेनान्वय गुर्वो पूर्वापरक्रमोऽस्माभि । न ज्ञायते तदन्वयकथकागममुनिजनाभावात् ।१५१। इसके अनुसार मूलसंघकी पट्टावली (दे इतिहास ४/४) में आप यशोबाहु तथा भद्रबाहु द्वि के मध्य ३-४ नाम और जोड़ देनेका सुझाव देते हैं, परन्तु ऐसा करने से आ धरसेन आदिका काल गड़बड़ा जाता है, इसलिये इसका कोई अन्य ही उपाय सोचना चाहिये। पट्टावलीमें कुन्दकुन्दका काल वि राज्य संवत् ४९-१०१ दिया गया है जो वी नि ४८८ वाली उक्त मान्यताके अनुसार वी नि ५३७-५८९ आता है जबकि शक संवत्की अपेक्षा यह वी नि ६५४ ७०६ प्राप्त होता है। दोनोंमें ११७ वर्षका अन्तर है। इसमें-से लोहाचार्य वाले ५० वर्ष घटा देनेपर ६७ वर्ष रहते हैं। माघनन्दिका ५७९ से ६१४ तकका ३५ वर्ष प्रमाण द्वितीय आचार्यत्व काल जोड़ लिया जाये तो यह अन्तर सकुचित होकर केवल ३१ वर्ष रह जाता है। इसे यदि जिनचन्द्रके १ वर्ष प्रमाण कालमें जोड़कर उनका आचार्यत्व काल ४० वर्ष बना दें तो यह अन्तर पट जाता है और इन्द्रनन्दिकी मान्यता शक संवत् वाली मान्यताके तुल्य हो जाती है। नीचेवाली सारणीमें इन दोनों दृष्टियोंका तुलनात्मक अध्ययन प्रस्तुत किया गया है।

संकेत —प्र दृष्टि—विक्रम राज्यको शक संवत् मानकर। द्वि दृष्टि—विक्रम राज्यको वी नि ४८८ में मानकर १ वर्षकी यथोक्त वृद्धिके साथ भद्रबाहुके कालकी संगति बैठा लेनेके उपरान्त, उसमें क्रमश अगले अगलेका आचार्यत्व काल जोड़ते जाना और साथ साथ उस आचार्यत्व कालमें यथोक्त वृद्धि भी करते जाना।

नाम	प्र दृष्टि		द्वि दृष्टि		
	वि रा	वी नि	काल	वी.नि	विशेषता
भद्रबाहु २	४-२६	६०९-६३१	२२	४९२-५१४	
			१	५१४-५१५	मूलसंघके समान
लोहाचार्य			५०	५१५-५६५	,,
गुप्तिगुप्त	२६-३६	६३१-६४१	१०	५६५-५७५	नन्दिसंघोत्पत्ति तक
(अर्हद्बली)			१८	५७५-५९३	यति सम्मेलन तक
माघनन्दि—					
प्र आचार्यत्व	३६-४०	६४१-६४५	४	५७५ ५७९	भ्रष्ट होनेसे पहले
द्वि ,,			३५	५७९-६१४	पुन दीक्षाके बाद
जिनचन्द्र	४०-४९	६४५ ६५४	९	६१४-६२३	
			३१	६२३-६५४	काल वृद्धि
पद्म नन्दि					
(कुन्दकुन्द)	४९-१०१	६५४-७०६	५२	६५४ ७०६	
उमास्वामी	१०१-१४२	७०६-७४७	४१	७०६ ७४७	
			२३	७४७-७७०	जैन इतिहासानुसार
लोहाचार्य ३	१४२-१५३	७४७-७५८	आगे द्वि दृष्टिका प्रयोजन समाप्त		

३ जिनचन्द्र

नन्दिसंघकी पट्टावलीमें उल्लिखित आचार्योंमें से भद्रबाहु द्वि तथा माघनन्दि विषयक विचार परिशिष्ट २ में कर लिया गया। माघनन्दिके पश्चात् कुन्दकुन्दके गुरु श्री जिनचन्द्रका नाम आता है। विद्वद्समाज में भी आप कुन्दकुन्दके गुरु स्वीकार किये गए हैं। (दे कुन्दकुन्द) पट्टावलीके अनुसार आपका काल वी नि ६१४-६२३ आता है परन्तु कुन्दकुन्दके कालके साथ संगति बैठानेके लिये पट्टकालमें ३१ वर्ष जोड़कर इनकी उत्तरावधि ६२३ की बजाय ६५४ कल्पित कर ली गई है। इसलिये भले ही इनकी उत्तरावधिके विषय में हमें सन्देह वर्तता हो तदपि इनकी पूर्वावधि वी नि ६१४के विषयमें हमें अब अधिक सन्देह नहीं रह गया है।

यहाँ एक विप्रतिपत्ति उत्पन्न होती है। श्वेताम्बर संघके आदि प्रवर्तकका नाम भी जिनचन्द्र कहा गया है और उनका काल भी लगभग यही बताया गया है क्योंकि उनके द्वारा श्वेताम्बर संघकी यह स्थापना वि सं १३६ (वी नि ६०६) में बताई गई है। इनके दादा गुरु भद्रबाहु गणी बताये जाते हैं और गुरुशान्त्याचार्य जिनकी हत्या करके कि ये श्वेताम्बर संघके गणी बने थे। (दे श्वेताम्बर)। दूसरी ओर कुन्दकुन्दके गुरु जिनचन्द्रका उल्लेख यहाँ किया जा रहा है उनके भी दादा गुरु नहीं तो पड़दादा गुरु अवश्य भद्रबाहु ही थे। इस परसे यह सन्देह होता है कि ये दोनों एक ही व्यक्ति थे। परन्तु कुन्दकुन्द जैसे महान आचार्यके गुरु ऐसे घोर कर्मी हों ये बात गले नहीं उतरती। दोनोंके गुरु भी भिन्न हैं। तथापि इस विषयमें निश्चित रूपसे कुछ कहा नहीं जा सकता क्योंकि कुन्दकुन्दके विषयमें यह बात प्रसिद्ध है कि इनका श्वेताम्बरोंके साथ बहुत बड़ा शास्त्रार्थ हुआ था। जिसमें उन्होंने सरस्वतीकी मूर्तिसे यह बात कहला दी थी कि दिगम्बर मत प्राचीन है (दे कुन्दकुन्द)। इससे यह अनुमान होता है कि अवश्य ही इनके गुरुने इनसे श्वेताम्बर संघके जन्म तथा शैथिल्यकी चर्चा की होगी और उस संघकी ओरसे इनके गुरुके प्रति कुछ दुर्व्यवहार हुआ होगा।

यद्यपि इस विषयमें विद्वानोंने चर्चा करना आवश्यक नहीं समझा है तदपि इस स्थलपर उसकी चर्चा करना मुझे आवश्यक प्रतीत होता है। इस विषयमें यहाँ विचारकोंके समक्ष एक क्लिष्ट कल्पना प्रस्तुत करता हूँ जिसकी युक्तता अथवा अनुयुक्तता के विषयमें मुझे कुछ भी आग्रह नहीं है। बहुत सम्भव है कि ये दोनों एक ही व्यक्ति हों। भद्रबाहु प्र के कालमें मूलसंघका जो भाग दक्षिणकी ओर न जाकर उज्जैनीमें रुक गया था उसने परिस्थितिसे बाध्य होकर अर्धफालक संघका रूप धारण कर लिया था जो वि सं १३६ तक उसी रूपमें विचरण करता रहा (दे श्वेताम्बर) हो सकता है कि वि सं १३६ में इस संघके आचार्य शान्त्याचार्य हों और उनके शिष्य जिनचन्द्र हों। शान्त्याचार्यने जब संघसे प्रायश्चित पूर्वक अपना स्थितिकरण करनेकी बात कही तो इन्होंने कुछ षड्यन्त्र करके उन्हें मरवा दिया और बेधड़क होकर अपना शैथिल्य पोषण करनेके लिये सांगोपांग श्वेताम्बर संघकी नींव डाल दी। यद्यपि उस समय वासनासे प्रेरित होकर इन्होंने यह घोर अनर्थ कर डाला तदपि ब्रह्महत्याका यह महापातक इनके अन्तष्करणको भीतर ही भीतर जलाने लगा। बहुत प्रयत्न करने पर भी जब वह शान्त नहीं हुआ तो ये दिगम्बर संघकी शरणमें आये क्योंकि अपनी ज्ञान गरिमा तथा तपश्चरणके कारण उस समय श्री माघनन्दिका तेज दिशाओं विदिशाओंमें व्याप्त हो रहा था। गुरुके चरणोंमें लोटकर आत्मग्लानिसे प्रेरित हो आपने अपने दुष्कृत्यकी घोर भर्त्सना की और खुले हृदयसे आलोचना करके उनसे प्रायश्चित देनेके लिये प्रार्थना की। मित्र शत्रुमें समचित्त परमोपकारी गुरु ने उनके हृदयको शुद्ध हुआ देखकर उन्हें समुचित प्रायश्चित्त दिया और उन्हें पुन दीक्षा देकर अपने संघमें सम्मिलित कर लिया। ६-६ वर्ष पर्यन्त उग्र तपश्चरण करके जिनचन्द्रने अपनी समस्त कालिमायें धो डालीं और जिनेन्द्रके समीचीन शासनमें चन्द्रकी भाँति उद्योत फैलाने लगे। सकल संघके साथ अपने गुरुके भी वे विश्वासपात्र बन गए, बिल्कुल उसी प्रकार जिस प्रकार कि ब्राह्मण इन्द्रभूति भगवान् महावीरके। गुरु प्रवर माघनन्दिने स्वयं अपने हाथोंसे वी नि ६१४ में उन्हें संघके पट्टपर आसीन कर दिया और उनकी छत्रछायामें सकल संघ ज्ञान तथा चारित्रमें उन्नत होने लगा। इस घटनाके ८-६ वर्ष पश्चात वी नि ६२३ में कुन्दकुन्दने उनसे दीक्षा धारणकी।

दिगम्बर संघके आचार्य बन जानेके कारण अवश्य ही इनके ऊपर श्वेताम्बर संघकी ओरसे कुछ आपत्तियें आई होंगी जिन्हें इन्होंने समतासे सहन किया। परन्तु शिष्य होनेके नाते कुन्दकुन्द उसे सहन न कर सके और आचार्य पदपर प्रतिष्ठित होते ही श्वेताम्बर संघके इस अनीति पूर्ण दुव्र्यवहारको रोकने तथा अपने संघकी रक्षा करनेके लिये उन्होंने उसके साथ मुहदर मुह होकर शास्त्रार्थ किया। कुन्दकुन्द के तप तथा तेजके समक्ष वह संघ टिक न सका और लज्जा तथा भय वश उसे अपनी प्रवृत्तियें रोक लेनी पड़ी।

४. उमास्वामी (गृद्धपिच्छ)

पट्टावलीमें जिनचन्द्रके पश्चात् कुन्दकुन्दका और उनके पश्चात् गृद्धपिच्छका नाम आता है। कुन्दकुन्दके विषयमें विस्तृत चर्चा द्वितीय खण्डमें यथा स्थान निबद्ध है, पुन उसका उल्लेख यहाँ करना न्याय विरुद्ध है। इनके शिष्य गृद्धपिच्छके विषयमें कुछ जानकारी देना अवश्य यहाँ प्रयोजनीय है। इनका नामोल्लेख नन्दिसंघके बलात्कारगण तथा देशीयगण दोनों ही गणोंमें प्राप्त होता है। बलात्कार गणवाली पूर्वोक्त पट्टावलीमें इनके शिष्य लोहाचार्य तृ बताये गए हैं और देशीयगणमें बलाकपिच्छ। इससे यह जाना जाता है कि आपके दो शिष्य थे। उनमेंसे लोहाचार्य तृ बलात्कार गणके आचार्यपद पर प्रतिष्ठित हुए और बलाकपिच्छकी अध्यक्षतामें इस संघका देशीयगण उत्पन्न हुआ जो आगे जानेपर पुन दो शाखाओंमें विभाजित हो गया—गुणनन्दि शाखा और गोलाचार्य शाखा।

(दे इतिहास ७/१,५)

१ नाम

निम्न उद्धरणोंसे पता चलता है कि आपका असली नाम उमास्वामी था और किसी एक विशेष घटनाके कारण गृद्धपिच्छकी उपाधि आपको प्राप्त हो गई थी। आप ही दिगम्बर तथा श्वेताम्बर दोनों आम्नायोंमें मान्य तत्त्वार्थसूत्रके कर्ता हैं।

ध ४/१,५,२/३१६ तह गिद्धपिंछाइरियप्पयासिदतच्चत्थसुत्ते वि 'वर्तनापरिणामक्रिया परत्वापरे च कालस्य' इदि दव्वकालोपरुविदो—गृद्धपिच्छाचार्यके द्वारा प्रकाशित तत्त्वार्थसूत्रमें 'वर्तनापरिणाम क्रिया परत्वापरत्वे च कालस्य' कह कर द्रव्यकालकी प्ररूपणा की गई है।

श्ल वा /मू /पृ ६ एतेन गृद्धपिच्छाचार्यपर्यन्तमुनिसूत्रेण व्यभिचारता निरस्ता।—इसपरसे गृद्धपिच्छाचार्य पर्यन्त मुनिसूत्रके द्वारा व्यभिचार निरस्त कर दिया गया।

तत्त्वार्थ सूत्रकी अनेक प्रतियोंमें उपलब्ध अन्तिम पद्य—तत्त्वार्थसूत्रकर्तारं गृद्धपिच्छोपलक्षितम्। वन्दे गणीन्द्रसंजातमुमास्वामीमुनीश्वरम्।—गौतम गणधरकी परम्परामें प्राप्त तत्त्वार्थ सूत्रके कर्ता उमास्वामीको मैं प्रणाम करता हूँ, जो गृद्धपिच्छके नामसे उपलक्षित किये जाते हैं।

पार्श्व नाथ चरित (वादिराज कृत) १/१६ अतुच्छगुणसम्पातं गृद्धपिच्छं नतोऽस्मि तम्। पक्षीकुर्वन्ति यं भव्या निर्वाणायोत्पतिष्णव ।—आकाशमें उड़नेकी इच्छावाले पक्षी जिस प्रकार अपने पङ्खोंका सहारा लेते हैं, उसीप्रकार मोक्षरूपी नगरको जानेके लिए भव्यलोग जिस मुनीश्वरका सहारा लेते हैं उस महामना अगणित गुणोंके भण्डारस्वरूप गृद्धपिच्छ नामक मुनिराजके लिये मेरा सविनय नमस्कार है।

इनके अतिरिक्त श्रवणबेलगोलसे प्राप्त शिलालेख सं ४०,४२,४३,४७,५०, १०५,१०८ में उमास्वामीका अपर नाम गृद्धपिच्छ पाया जाता है और एक अभिलेखमें इस उपाधिके सार्थक्य की भी चर्चाकी गई है। (दे शिलालेख सग्रह / भाग १)

शिलालेख स १०८/पृ २१०-२११ अभूदुमास्वातिमुनि पवित्रे वशे तदीये सकलार्थवेदी। सूत्रीकृत येन जिनप्रणीत शास्त्रार्थजात मुनिपुङ्गवेन ॥ स प्राणिसरक्षणसावधानो बभार योगी किल गृद्ध्रपक्षान्। तदा प्रभृत्येव बुधा यमाहुराचार्यशब्दोत्तरगृद्ध्रपिच्छम् ॥

शिलालेख सं ४३/पृ ४३ अभूदुमास्वातिमुनिश्वराऽसावाचार्यशब्दोत्तरगृद्ध्रपिच्छ। तदन्वये तत्सदृशोऽस्ति नान्यस्तात्कालिकाशेषपदार्थवेदी॥— आचार्य कुन्दकुन्दके पवित्र वशमें सकलार्थके ज्ञाता उमास्वाति मुनीश्वर हुए, जिन्होंने जिनप्रणीत द्वादशाङ्गवाणीको सूत्रोंमें निबद्ध किया। इन आचार्यने प्राणिरक्षाके हेतु गृद्ध्रपिच्छोंको धारण किया। इसी कारण वे गृद्ध्रपिच्छाचार्यके नामसे प्रसिद्ध हुए।

शिलालेख स १०५/पृ ११८ श्रीमानुमास्वातिरयं यतीशस्तत्त्वार्थसूत्रं प्रकटीचकार। यन्मुक्तिमार्गाचरणोद्यतानां पाथेयमार्घ्यं भवति प्रजानां॥ तस्यैव शिष्योऽजनि गृद्ध्रपिच्छ द्वितीयसज्ञस्य बलाकपिच्छ। यत्सूक्तिरत्नानि भवन्ति लोके मुक्त्यङ्गनामोहनमण्डनानि ॥— यतियोंके अधिपति श्रीमान् उमास्वातिने तत्त्वार्थसूत्रको प्रगट किया, जो मोक्षमार्गके आचरणमें उद्यत मुमुक्षुजनोंके लिये उत्कृष्ट पाथेय है। उन्हींका गृद्धपिच्छ दूसरा नाम है। इनके एक शिष्य बलाकपिच्छ थे। जिनके सूक्तिरत्न मुक्ति अगनाके मोहन करनेके लिये आभूषणोंका काम देते हैं।

२. तत्त्वार्थसूत्रके रचयिता

उक्त प्रकार दिगम्बर साहित्य तथा अभिलेखोंका अध्ययन करनेसे यह ज्ञात होता है कि तत्त्वार्थसूत्रके रचयिता गृद्धपिच्छाचार्य, अपर नाम उमास्वामी या उमास्वाति हैं। इस परसे श्वेताम्बर विद्वान् प सुखलाल जी अपनी तत्त्वार्थसूत्र (विवेचन) की प्रस्तावनामें तत्त्वार्थसूत्रके कर्ता गृद्धपिच्छ उमास्वामीको न मानकर वाचक उमास्वातिको मानते हैं। परन्तु उनका यह कहना घटित नहीं होता क्योंकि वाचक उमास्वातिके द्वारा रचित श्वेताम्बरमान्य तत्त्वार्थाधिगम नामक शास्त्र वास्तवमें तत्त्वार्थसूत्र न होकर उसका भाष्य है। इसलिये वे इन उमास्वातिसे भिन्न हैं। (ती २/१४८,१५१), (जै २/२२८,२४४) कुछ विद्वान् तत्त्वार्थसूत्रका कर्ता कुन्दकुन्दको मानते हैं, परन्तु विस्तृत समीक्षा करके पं० जुगल किशोर जी मुख्तारने इस मतका निराकरण किया है। (दे जैन साहित्य और इतिहास पर विशद प्रकाश। पृ १०२-१०५), (ती २।१४७)

३ अन्य परिचय

प्रेमी जी आपको यापनीय सघका कल्पित करते हैं (ध १।प्र ५६। H L, Jain), परन्तु पं कैलाश चन्द जी को यह मत मान्य नहीं है। (जै २।२३४), आप कुन्दकुन्दके शिष्य थे और इनके शिष्य बलाकपिच्छ थे। (दे इतिहास ७।१,५) (उपर्युक्त शिलालेख स १०५)। इसलिये तत्त्वार्थसूत्रमें आपने कुन्दकुन्द के पचास्तिकाय नियमसार आदि ग्रन्थोंका अनुसरण किया है (जै २/२६३-२६४), (ती २/१५६)। आपकी आयु ८४ वर्ष और आचार्यकाल ४० वर्ष ८ मास है। (ती २ १५२)।

४ समय

नन्दि सघकी पट्टावलीमें इनका समय विक्रम राज्याभिषेक को वीर निर्वाण ४८८ में मानकर उसके १०१ वर्ष पश्चात् प्रारम्भ किया है। जिसके अनुसार वह वी नि ५८९-६३० प्राप्त होता है। परन्तु विद्वज्जनबोधकके निम्न पदपरसे वह निश्चित रूपसे वी नि ७७० (वि, ३००) बताया गया है।

विद्वज्जनबोधक-वर्षसप्तशते चैव सप्तत्या च विस्मृतौ। उमास्वामिमुनिर्जात कुन्दकुन्दस्तथैव च ॥— वीर निर्वाण सवत ७७० (वि ३००) में उमास्वामी मुनि हुए और उसी समय (इससे कुछ पूर्व) कुन्दकुन्दाचार्य भी हुए। (स सि/प्र ७८। पं फूलचन्द) (ती २/१५२), (जै २।२७०) (तत्त्वार्थाधिगम /प्र ५/ प्रेमी जी)।

डा उपाध्येयने कुन्दकुन्दका काल ई श १ सिद्ध किया है। उमास्वामीको इससे कुछ पश्चात् होना चाहिये। इसलिये इन्हें हम ई श १ के अन्तिम चरण और ई श २ के प्रथम चरणमें प्रतिष्ठित कर सकते हैं। (ती २/१५३)। प कैलाशचन्द जी ने विद्वज्जनबोधकके अनुसार इनकी उत्तरावधि वी नि ७७० और पूर्वावधि वी नि ७०६ (कुन्दकुन्दकी पूर्वावधि) मानकर इन्हें वी नि ७०६ ७७० अथवा वि श ३ के अन्त (ई श १ २ में स्थापित किया है।) (जै २/२७२)। तत्त्वार्थसूत्रके रचना कालपरसे भी इसकी पुष्टि होती है। (दे तत्त्वार्थसूत्र)

समाप्त

BHARATIYA JNANPITH

Indological Publications

The Bharatiya Jnanpith, is an Academy of Letters for the advancement of Indological Learning. In pursuance of one of its objects to bring out the forgotten, rare unpublished works of knowledge, the following works are critically or authentically edited by learned scholars who have, in most of the cases, equipped them with learned Introductions etc. and published by the Jnanpith.

Doctrines and Metaphysics

COSMOLOGY OLD AND NEW Prof Ghasi Ram Jain (The English commentary with scientific explanations of the fifth chapter of *Tattvārtha-sūtra* of Umā-svāti, dealing with the non-soul substances including matter and energy, from the Jaina point of view), demy 16+10+204 Rs 18 50

JAINA DHARMĀMRITA Various authors (The nectar of Jaina religion, an anthology in Sanskrit), compiled and translated into Hindi by Pt Hira Lal Shastri §

JAINA SIDDHĀNTA (Lucid exposition of Jaina doctrines, in Hindi) Pt Kailash Chandra Siddhantacharya, demy 82+20 Rs 20 00

JINA-VĀṆĪ Various authors (The preachings of the Jina, an anthology in Prakrit), compiled and translated into Hindi by Dr Hira Lal Jain, demy 10+200 Rs 12 00

KUNDAKUNDĀCHĀRYA KE TĪNA RATNA (Three jewels, e g *Samaya-sāra*, *Pravacana-sāra* and *Pañcāstikāya-sāra*, of Āchārya Kundakunda) a study in Gujarati by G J Patel, translated into Hindi by Pt Shobha Chandra Bharilla

LĀṬĪ-SAMHITĀ* Paṇḍita Rājamalla (Jaina doctrines, discussed in detail in Sanskrit), edited by Pt Darbari Lal, crown 24+136 Rs 0 81

PADĀRTHA-VIJÑĀNA (Jaina physics, studies in Hindi), Kshullaka Jinendra Varni

PAÑCĀSTI-KĀYA-SĀRA Āchārya Kundakunda, late first century B C (a Prakrit text explaining the five extensive substances of Jaina cosmology, with the Sanskrit commentary, *Ātma-khyāti* of Amṛita-chandra Sūri, tenth century), edited and translated from Prakrit and Sanskrit into English by Prof A Chakravarti and re edited by Dr A N Upadhye, double demy 12+48+210 Rs 30 00

SAMAYA-SĀRA Āchārya Kundakunda, translated from Prakrit into English and edited by Prof A Chakravarti

SARVĀRTHA-SIDDHI : Āchārya Pūjyapāda (being a commentary on *Tattvārtha-sūtra* of Āchārya Umāsvāti, both in Sanskrit), translated into Hindi and edited by Pt Phool Chandra Siddhanta Shastri

SIDDHĀNTA-SĀRĀDI-SAMGRAHA* (A collection of twenty-five works in Sanskrit and Prakrit, on various subjects, by different writers, some with Sanskrit commentaries), edited by Pt Panna Lal Soni

---

§ Books with price not mentioned are presently out of stock

* Books asterisked are published under the Manikchandra Granthmala & the rest under Murtidevi Granthamala

TATTVĀRTHA-VĀRTIKA Bhaṭṭa Akalanka-deva (a commentary with illustrative notes, called *Alaṅkāra*, both by the same author, on the first-century A D Āchārya Umāsvāti's *Tattvārtha-sūtra* describing the seven fundamental principles of Jaina cosmology, all the three in Sanskrit), summary in Hindi and edited by Pt Mahendra Kumar Nyayacharya, volume 2 out of stock, volume 1, second edition, double crown 16+432 Rs 50 00

YOGA-SĀRA-PRĀBHRITA Amitagati Sūri, edited and translated from Sanskrit into Hindi by Pt Jugal Kishor Mukhtyar

The Structure of Soul

GOMMAṬA SĀRA Nemichandra Siddhānta chakravartin of tenth century A D. (First part, *Jīva-kāṇḍa* and second part, *Karma-kāṇḍa*, each in two volumes, describing in detail the seven fundamental principles of Jaina cosmology with special reference to the soul, Hindi translation from Prakrit by Pt Kailash Chandra Siddhantacharya, editor Dr A.N. Upadhye, respectively, double crown 14+48+504, 16+592, 44+646, 16+808 Rs 30 00, 35 00, 45 00, 55 00

KARMA-PRAKRITI Abhaya-chandra Siddhānta-chakravartin (detailing the *Karman* philosophy of the Jainas), edited and translated from Prākrit into Hindi by Dr Gokul Chandra Jain, crown 16+76 Rs. 2 00

KARMA-PRAKRITI Āchārya Nemi-Chandra, translated from Prakrit and Sanskrit into Hindi by Pt Hira Lal Shastri

MAHĀBANDHA Bhagavad-Bhūtabalin (being the sixth part of the first century A D Prakrit work, *Saṭ khandāgama* that describes in great detail the seven fundamental principles of Jaina cosmology, with the ninth century Āchārya Vīrasen's Sanskrit commentary, *Mahā dhavalā*, in seven volumes, first four out of stock), edited and translated into Hindi by Pt Sumer Chandra Diwakar (vol 1) and Pt Phool Chandra Siddhanta Shastri, double crown 6+416, 22+370, 8+320 each vol. Rs 20 00

PAÑCHA SANGRAHA* Amita gati Sūri (a Sanskrit treatise detailing the five substances of Jaina cosmology), edited by Pt Darbari Lal

PAÑCHA SANGRAHA different authors (being collective name of five treatises in Prakrit, with a Sanskrit commentary of Śrīpāla), edited with Hindi translation by Pt Hira Lal Shastri

THE STRUCTURE AND FUNCTIONS OF SOUL IN JAINISM Dr S C Jain, demy 16+240 Rs 20 00

Logic and Philosophy

JAINA-NYĀYA (A handy compendium on Jaina logic, in Hindi), Pt Kailash Chandra Siddhantacharya, demy 6+8+368 Rs. 16 00

NAYA-CHAKRA (the wheel of view-point, a treatise on logic) Mailla Dhavala, translated from Prakrit into Hindi by Pt Kailash Chandra Siddhantacharya

NYĀYA-KUMUDA-CHANDRA* Āchārya Prabhāchandra (a voluminous and very important Sanskrit work on Jaina logic), edited by Pt Mahendra Kumar Nyayacharya, in two volumes

NYĀYA-VINIŚCHAYA-VIVARANA Vādirāja Sūri (a commentary on the *Nyāya-Viniśchaya*, of Bhaṭṭa Akalanka deva, both in Sanskrit), critically edited by Pt Mahendra Kumar Nyayacharya, in two volumes

PRAMĀNA PRAMEYA-KALIKĀ* Narendra-sena Sūri (Sanskrit treatise on Jaina logic), edited by Dr. Darbari Lal Kothia, crown 36+68+54 Rs. 1.50

ṢAḌ DARŚANA SAMUCHCHAYA Haribhadra Sūri, eighth century (a compendium of the six systems of Indian philosophy with the commentaries *Tarka-rahasya-dīpikā* of Guṇaratna Sūri, *Laghu-vṛtti* of Somatilaka Sūri, and an *Avachūrṇi*, all the four in Sanskrit), translated into Hindi and edited by Pt Mahendra Kumar Nyayacharya, double crown 22+544 Rs 75 00

SATYA-ŚĀSANA-PARIKSHĀ (testing the consistency of Jainism) Āchārya Vidyānandin, edited with Hindi summary of the Sanskrit text by Dr Gokul Chandra Jain, double crown 48+34+62 Rs 10.00

SIDDHI-VINIŚCHAYA-ṬĪKĀ Āchārya Anantavīrya (senior), tenth century, (a commentary on the Siddhiviniśchaya of Bhaṭṭa Akalaṅka-deva, both in Sanskrit), critically edited by Pt Mahendra Kumar Nyayacharya, in two volumes

SYĀDVĀDA-SIDDHI* Vādībha-simha Sūri (an eminent Sanskrit treatise establishing the genuinness of Syādvāda, the doctrine of non-absolutism), edited with Hindi summary by Pt Darbari Lal

Ethics and Rituals

ANAGĀRA-DHARMĀMRITA Āchārya-kalpa Āśādhara (the second part of *Dharmāmṛita*, prescribing the ethical code for the Jaina ascetics, with the *Jñānadīpikā* commentary by the author himself), edited and translated from Sanskrit into Hindi by Pt Kailash Chandra Siddhantacharya, double crown 56+734 Rs 30 00

JÑĀNAPĪṬHA-PŪJĀÑJALI Various authors in Prakrit, Sanskrit and Hindi (an anthology of devotional recitations of the Jainas, with the non-Hindi ones also translated into Hindi), compiled and edited by Dr A N Upadhye and Pt Phool Chandra Siddhanta Shastri, crown 30+566 Rs 18 00

MAṄGALA-MANTRA NAMOKĀRA EKA ANUCHINTANA (critical study in Hindi, of the most auspicious hymn of the Jainas, called *Namokāra mantra*) Dr Nemi Chandra Shastri, sixth edition, crown 22+222 Rs 10.00

NĪTI-VĀKYĀMṚITA* (*śeshāmśa*, the supplement) Somadeva Sūri (a very important Sanskrit work on Jaina polity), edited by Pt Panna Lal Soni

RATNA KARANḌA-ŚRĀVAKĀCHĀRA* Āchārya Samanta bhadra (Sanskrit treatise dealing with the ethics for Jain householders, with a Sanskrit commentary of Āchārya Prabhāchandra), edited with the intoduction of over 300 pages by Pt Jugal Kishor Mukhtyar

SĀGĀRA-DHARMĀMRITA Āchārya-kalpa Āśādhara, twelfth century (the first part of *Dharmāmṛita*, prescribing the ethical code for the Jaina householders, with the *Jñānadīpikā* commentary by the author himself), edited and translated from Sanskrit into Hindi by Pt Kailash Chandra Siddhantacharya

SOLAHA KĀRANA-BHĀVANĀ Mahatma Bhagwandin (Hindi verses presenting the sixteen archaic ways of introspection leading to Tīrthaṅkara-hood)

ŚRĀVAKA-PRAJÑAPTI *alias Sāvaya paṇṇatti* Haribhadra Sūri (a Prakrit work *prescribing* the ethical code for the Jain householders, with a Sanskrit commentary), edited with introduction and translated from Sanskrit into Hindi by Pt Bal Chandra Siddhanta Shastri, double crown Rs. 35.00

UPĀSAKĀDHYAYANA Somadeva Sūri (a part of his *Yaśastilaka-champū*, prescription of Jaina ethical code), edited and translated from Sanskrit into Hindi by Pt. Kailash Chandra Sidhantacharya

VASUNANDI-ŚRAVAKĀCHĀRA Āchārya Vasunandin (prescription of ethical code for the Jaina householders, named after the author), edited and translated from Prakrit into Hindi by Pt Hira Lal Shastri

VRATA-TITHI-NIRNAYA Āchārya Simhanandin (deciding the dates of vows, or a critical study of the Jaina rituals), edited and translated from Sanskrit into Hindi by Dr Nemi Chandra Shastri

Sanskrit Literature

ĀDI-PURĀNA Āchārya Jinasena (being the first part of Jaina Sanskrit epic called *Mahā purāṇa* narrating the story of the first Tīrthankara Ādinātha), edited and translated into Hindi by Pt Panna Lal Sahityacharya, in two volumes, second edition

AÑJANĀ-PAVANAÑJAYA AND SUBHADRĀ-NĀṬIKĀ Hastimalla (Sanskrit dramas depicting the life of Hanumat and Subhadrā), edited by Vasudeva Patvardhan, crown 68+120+108 Rs. 3 00

BHOJA CHARITA Rajavallabha (biography of the tenth eleventh century Paramāra king Bhoja), edited by Dr B Ch Chhabra

DHARM-ŚARMĀBHYUDAYA Hari-chandra (biography of the fifteenth Tīrthankara Dharmanātha), translated into Hindi and edited by Pt Panna Lal Sahityacharya

DVI-SANDHĀNA-MAHĀKĀVYA great poet Dhanañjaya (an epic narrating throughout in pun two stories, of the Rāghavas and the Pāṇḍavas, called therefore also *Rāghavā Pāṇḍavīya mahākāvya*), translated into Hindi and edited by Prof Khushal Chandra Gorawala

GADYA CHINTĀMANI Vādībha simha Sūri (biography of Jīvandhara-svāmin, a contemporary of Mahāvīra, a lucid prose work comparable to that of Bāṇa's *Kādambarī*), translated from Sanskrit into Hindi and edited by Pt Panna Lal Sahityacharya

HARI-VAMŚAPURĀNA* Āchārya Jinasena (the Jaina Sanskrit epic narrating the life history of the twenty second Tīrthankara Neminātha and his contemporary Nārāyaṇa Śrīkrishṇa after whose clan, Harivaṁśa, this book is named, edited by Pt Darbāri Lal, 2 volumes, crown, first volume 400, second volume 16+408 Rs 2 00, 1 50

HARI-VAMŚA-PURĀNA Āchārya Jinasena (the Jaina Sanskrit epic narrating the life history of the twenty second Tīrthankara Neminath and his contemporary Nārāyaṇa Śrīkrishṇa after whose clan, Hari-vaṁśa, this epic is named, edited and translated into Hindi by Pt Panna Lal Sahityacharya

JAMBŪ-SVAMI-CHARITA* Pandita Rājamalla (life of Jambū svāmin, the last emancipated soul of the present era and a contemporary of Mahavīra, in Sanskrit), edited by Jagadish Chandra Shastri

JĪVANDHARA-CHAMPŪ Hari chandra (biography of Jīvandhara-svāmin, a contemporary of Mahāvīra), Sanskrit commentary, translation from Sanskrit into Hindi and edited by Pt Panna Lal Sahityacharya

KATHĀ-KOŚA* Prabhāchārya (ancient anecdotes in Sanskrit), critically edited by Dr A N Upadhye, crown 38+176 Rs 7 00

MADANA-PARĀJAYA* Nāga deva (an allegorical poem dealing with the defeat of the god of desire by Jina), edited and translated into Hindi by Dr Raj Kumar Jain

PADMA CHARITAM Ravi sheṇa Sūri (the Jaina Sanskrit epic, based on the life of the twentieth Tīrthankara Muni suvratanātha and his contemporary Dāśarathi Rāma after whose epithet *Padma*, as popular in Jaina literature, this epic is named, edited by Pt Darbari Lal, 3 volumes, respectively crown 8+512, 8+434, 8+444 Rs 2 00, 2,00, 2 50

PADMA-PURĀNA Ravisheṇa Sūri (the Jaina Sanskrit epic narrating the story of the twentieth Tīrthaṅkara Muni-suvratanātha and his contemporary Daśarathi Rāma after whose epithet *Padma*, this epic is named), edited and translated into Hindi by Pt Panna Lal Sahityacharya, in three volumes, second edition, respectively, double crown 48+522, 12+462, 16+472 Rs. 20 00, 16 00, 24 00

PRADYUMNA-CHARITA* Mahāsena (Sanskrit poetry illustrating the life of Pradyumna, a hero in Jaina mythology), edited by Pt. Manohar Lal Padham and Pt Ram Prasad Shastri Jatua

PURĀNA-SĀRA SANGRAHA Dāma nandin Sūri (poetical anthology dealing with the life-history of the Tīrthaṅkaras etc. as churned out of the Jaina *Purāṇa* literature), edited & translated from Sanskrit into Hindi by Dr Gulab Chandra Chaudhari, in 2 volumes

PURU-DEVA-CHAMPŪ* Arhad-dāsa, a great poet (life of Purudeva or the first Tīrthaṅkara Rishabhanātha, in Sanskrit), edited by Jinadas Shastri, crown 4+206 Rs 0 75

PURU DEVA-CHAMPŪ Arhad-dāsa, a great poet (life of Puru-deva, this being an epithet of the first Tīrthaṅkara Rishabhanātha), translated from Sanskrit into Hindi by Pt Panna Lal Sahityacharya, double crown 36+436 Rs. 30.00

SUDARSANA-CHARITAM* Muni Vidyānandin, A D 1456 (story of Sudarśana Śreshṭhin who was a hero in Jaina mythology, in Sanskrit), edited by Dr Hira Lal Jain, crown 24+154 Rs 3 00

TRI-SHASHṬI-ŚMRITI-SĀRA* Āchārya-kalpa Āśādhara (a great Sanskrit epic presenting the lives of the sixty three *Śalākā-purushas* or the remarkable personalities), edited and translated into Marathi by Pt Moti Lal Hira Chand Gandhi

UTTARA-PURĀNA · Āchārya Guṇa-bhadra (being the second part of the Jaina Sanskrit epic called *Mahāpurāṇa*, narrating the story of all the twenty-four Tīrthaṅkaras except that of the first), translated into Hindi and edited by Pt. Panna Lal Sahityacharya; second edition

VARĀṆGA-CHARITA* Jaṭā-simha-nandin (the anecdote of Varāṅga, a character in Jaina mythology, in Sanskrit), edited by Dr A. N Upadhye

VĪRA-VARDHAMĀNA-CHARITA Bhaṭṭāraka Sakalakīrti (biography of the last Tīrthaṅkara Mahāvīra), edited and translated into Hindi by Pt. Hira Lal Shastri, double crown 24+264 Rs. 19.00

Apabhramsa Literature

JAMBŪ SĀMI CHARIU Vīra-kavi (biography of Jambū-svāmin, a contemporary of Mahāvīra and the last emancipated one of this era), edited and translated into Hindi by Dr. Vimal Prakash Jain, double crown 16+152+410 Rs 25 00

JASAHARA-CHARIU Pushpadanta (biography of Yaśodhara, a hero in Jaina tradition), edited and translated into Hindi by Dr Hira Lal Jain, double crown 64+256 Rs 18 00

KARAKANḌA-CHARIU Kanakāmara–muni (biography of Karakaṇḍu, a hero in Jain tradition), edited and translated into Hindi by Dr Hira Lal Jain, double crown 64+306 Rs 20.00

MAHĀ-PURĀNA* Pushpadanta, the great poet (the Jaina Apabhramsa epic narrating the story of the twenty four Tīrthaṅkaras), edited by Dr. P L Vaidya, 3 volumes

MAHĀ-PURĀNA Pushpadanta (the Jaina Apabhramsa epic narrating the life story of the first Tīrthaṅkara in the first and second volumes, second to the nineteenth Tīrthaṅkaras

in the third volume, twentieth and twenty first Tīrthankaras and Dāśarathi Rāma in the fourth volume and the rest in the volumes that have to be brought out), edited by Dr P L Vaidya and translated into Hindi by Dr Devendra Kumar Jain, respectively, double crown 10+72+472, 32+460, 42+526, 40+262 Rs 38 00, 40 00, 55 00, 50 00

MAYANA PARĀJAYA-CHARIU Harideva-kavi (an allegorical poem narrating the defeat of the god of desire by the Jina) edited and translated into Hindi by Dr Hira Lal Jain

NĀGA KUMĀRA-CHARIU Pushpadanta (biography of Nāga-kumāra, a hero in Jaina tradition), translated into Hindi and edited by Dr Hira Lal Jain, double crown 32+48+284 Rs 18 00

PAUMA-CHARIU Kavirāja Svayambhū (the earliest of Apabhramsa epics, narrating the story of Dāśarathi Rāma, after whose ephithet, *Padma*, this book is named), text edited by Dr H C Bhayani and translated into Hindi by Dr Devendra Kumar Jain, five volumes, respectively crown 32+340, 12+380, 8+256, 12+342, 18+354 Rs 10 00, 18 00, 5 00, 5 00, 5 00

SIRI-VALA CHARIU Narasena-deva (biography of Śrī-pāla a character in Jaina mythology), edited and translated into Hindi by Dr Devendra Kumar Jain, double crown 10+46+120 Rs 12 00

VAḌḌHAMĀNA CHARIU Vibudha Śrīdhara (biography of the last Tīrthankara Mahāvīra), edited & translated into Hindi by Dr Raja Ram Jain, double crown 84+358 Rs 27 00

VĪRA-JININDA-CHARIU Pushpadanta, (biography of Mahāvīra), edited and translated into Hindi by Dr Hira Lal Jain, crown 88+144 Rs 10 00

Literature in Kannada & other languages

DHARMA-ŚARMABHYUDAYA (Hindi only) Harichandra, a great poet (biography of the fifteenth Tīrthankara Dharmānatha), translated from Sanskrit by Pt Panna Lal Sahityacharya Rs. 7 00

JATAKAṬṬHA-KATHĀ Edited by Bhikshu Dharma Rakshita (the Pali text of the *jātaka* stories), double crown 16+384 Rs 15 00

RAMA-CHANDRA-CHARITA-PURANA • Poet Nāgachandra (biography of Rāma), edited by Dr R C Hiremathа

RAMA-VIJAYA-KAVYĀ Devappa-kavi (a poetry on Rāma's conquest on Rāvaṇa), translated from Kannada into Hindi and edited by Prof T Kesavan Bhatta, double crown 26+438 Rs 40 00

SUGANDHA-DAŚAMĪ-KATHĀ Different authors (the story showing the importance of the vow of Sugandha-daśamī, five *treatises* in Apabhramsa, Sanskrit, Gujarati, Marathi and Hindi), edited by Dr Hira Lal Jain, double crown 26+10+16+50 (71 photographs including 4 in colour) Rs 20 00

THIRUKKURAL (*Kural kāvya*) . Thevar (an ancient Tamil poem preaching the principles of truth and non-violence with the Tamil text and commentary of Kavirāja-paṇḍita), edited with a learned introduction in English by Prof A Chakravarti

VARDHAMĀNA CHARITA Paḍma-kavi (biography of Mahāvīra alias Vardhamāna, a Kannada poetry), edited by B S Sannaiah

VARDHAMĀNA-PURĀNA Achaṇṇa-kavi (biography of Mahāvīra alias Vardhamāna), edited and translated from Kannaḍa into Hindi by T. S. Sama Rao and Pt Nagarajaiya, double crown 48+450 Rs 45.00

Devotional Literature

ĀRĀDHANĀ-SAMUCHCHAYO YOGASĀRA-SANGRAHAS CHA* : Muni-Ravichandra and Gurudāsa, respectively (a couple of Sanskrit books of devotional poetry), critically edited by Dr A N. Upadhye, crown 10 + 71 Rs 1.00

DHYĀNA-STAVA* Bhāskara nandin (a hymn of meditation or *dhyāna*, in Sanskrit), edited with English translation by Madam Suzuko Ohira, crown 44 + 98 Rs 3.00

GĪTA-VĪTARĀGA-PRABANDHA Panditāchārya (devotional lyrics in Sanskrit, comparable with the *Gita-Govinda* of Jayadeva), edited by Dr. A. N. Upadhye, an awarded book, crown 40 + 78 Rs 3 00

JINA-SAHASRA-NĀMA Āchārya-kalpa Āśādhara (one thousand and eight epithets of the Jina, a Sanskrit treatise with ten chapters), edited and translated into Hindi by Pt Hira Lal Shastri

KALYĀNA-KALPA-DRUMA Vādirāja Sūri (popularly known as *Ekibhāva stotra*, a devotional eulogy or *stotra* in Sanskrit), edited and translated into Hindi by Pt. Jugal Kishor Mukhtyar

TĪRTHANKARA-PĀRŚVANĀTHA BHAKTI-GANGĀ : Dr. Prem Sagar Jain (a devotional anthology dedicated to Pārśvanātha, the twenty-third Tīrthankara), demy 26 + 66 Rs. 5 00

Astrology

BHADRABĀHU-SAMHITĀ Bhadrabāhu Sūri (a voluminous work on astrology and prognostication), edited and translated from Sanskrit into Hindi by Dr. Nemi Chandra Shastri

KARA-LAKKHANA Author unknown (a text on palmistry), edited with Sanskrit rendering and translation from Prakrit into Hindi by Dr P.K Modi

KEVALA-JÑĀNA-PRAŚNA-CHUDĀ-MANI Author unknown (a very important work on astrologic prognostication), translated from Sanskrit into Hindi and edited by Dr. Nemi Chandra Shastri Rs. 25 00

History & Culture

DAKSHINA BHĀRAT-MEM JAINA DHARMA Pt Kailash Chandra Siddhantacharya (History of Jainism in south India, in Hindi), Demy 8 + 210 Rs 7 00

JAINA LITERATURE IN TAMIL . Prof Chakravarti, revised with introduction etc. by Dr K V Ramesh, demy 22 + 232 Rs. 20.00

RELIGION AND CULTURE OF THE JAINS Dr Jyoti Prasad Jain, third edition, demy 12 + 196 + 11 (photographs) Rs 35 00

SANSKRIT KĀVYA KE VIKĀSA MEM JAINA KAVIYOM KĀ YOGA-DĀNA . Dr Nemi Chandra Shastri (contribution of Jaina poets to the development of Sanskrit poetry), an awarded book, demy 32 + 684 Rs 30 00

THE SACRED ŚHRAVANABELGOLA Dr Vilas A Sangave, demy 14 + 140 (8 photographs) Rs 25 00

VARNA JĀTI AURA DHARMA : Pt Phool Chandra Siddhanta Shastri (a retrospect upon race or *varna*, caste or *jāti* and religion, in the light of Jainism, in Hindi)

Art and Architecture

DEOGARH KĪ JAINA KALĀ Dr Bhag Chandra Jain Bhagendu (a critical study of Jaina art and architecture at Deogarh, in Hindi, a Gyanodaya Granthamala publication), double crown 16 + 184 + 32 (122 photographs) Rs 35.00

JAINA ART AND ARCHITECTURE Editor A Ghosh (a monumental work on the subject with contribution from eminent scholars, in three volumes), double demy

22 + 330 with 170 photographs, 20 + 340 with 205 photographs including 22 i colour, 20 + 414 with 229 photographs including 28 in colour, Rs. 550 00
Concessional price for libraries and scholars Rs 300 0

JAINA KALĀ AURA STHĀPATYA · Editor A Ghosh (Hindi translation of the monumental work *Jaina Art and Architecture* aforesaid, in three volumes), Hindi translation by G L Amar and edited by L C. Jain, double demy 26 + 344 with 170 photographs, 20 + 322 with 205 photographs including 22 in colour, 20 + 372 with 22 photographs including 28 in colour, Rs. 550.0
Concessional price for libraries and scholars Rs 300 0

JAINA ŚILĀ-LEKHA SAÑGRAHA* Three scholars (epigraphs mostly from south India, with Hindi rendering, in five volumes), first volume out of stock, compiled by Dr Hira Lal Jain, second and third by Pt Vijaya Murti, fourth and fifth by Dr Vidyadhar Johrapurkar, respectively crown 2 + 520, 178 + 592 + 42, 12 + 34 + 520, 36 + 154 Rs 8 00, 10.00, 7 00, 3 0

PANORAMA OF JAIN ART C Sivaramamurti (a Times of India publication, a superb volume adequately singing the glory of Jain art of peninsular India through an introduction that rapidly surveys the historical background, and over 500 full colour and monochrome plates, more volumes are to follow) Rs 650 00

Lexicons and Catalogues

DILLĪ JINA GRANTHA RATNĀVALĪ (a scientific catalogue of the manuscripts in the Digambar Jain Naya Mandir, Dharampura, Delhi), Principal Kundan Lal Jain, royal demy 16 + 190 + 108 + 20 *Rs 70 00*

JAINENDRA SIDDHĀNTA KOŚA Kshullaka Jinendra Varni (an encyclopaedia of Jaina doctrines and cosmology), in five volumes 1st vol in stock, remaining in print

KANNAḌA-PRĀNTĪYA-TĀḌA.PATRĪYA-GRANTHA-SŪCHĪ · Pt K. BhujabaliShastri (a descriptive catalogue of the palm-leaf manuscripts, many of them illustrated, available throughout the Kannad-speaking region)

NĀMA-MĀLA SABHĀSHYA · Great Poet Dhananjaya (a lexicographical treatise of Sanskrit, with the Sanskrit commentary of Amarakīrti Sūri), edited by Pt Shambhu Nath Tripathi

Miscellaneous

ALANKĀRA-CHINTĀMNI . Ajitasena Sūri (a Sanskrit treatise on rhetoric), edited and translated into Hindi by Dr Nemi Chandra Shastri

JAINENDRA MAHĀVRITTI Abhayanandin Sūri (a commentary on Pūjyapāda Devanandin's *Jainendra vyākarana*, a work on Jaina system of Sanskrit grammer, edited by Pt Shambhu Nath Tripathi

SABHĀSHYA-RATNA-MAÑJŪSHĀ author unknown (a work on Sanskrit prosody with a Sanskrit commentary), edited by H D Velankar, double crown 8 + 4 + 70 Rs 5.00

ŚĀKAṬĀYANA-VYĀKARANA . Āchārya Śākaṭāyana (Sanskrit grammer named after the author who is referred to by *Pāṇini*), edited by Pt Shambhu Nath Tripathi

SRINGĀRĀRNAVA-CHANDRIKĀ* Vijaya-Varṇin, (also known as *Alankāra-saṅgraha*, a treatise on rhetoric, in Sanskrit), edited by Dr V M Kulkarni, crown 16 + 190 Rs 3 00

For copies please write to ·

Bharatiya Jnanpith, 18 Institutional Area, Lodi road, New Delhi-110003